

عُقُودُ الرَّبِّ رَجَدِ فِي إِعْرَابِ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ

لِجَلَّالِ الدِّينِ السِّيُوطِيِّ
(ت ٩١١ هـ)

الجزء الثالث

حَقَّقْتَهُ وَفَتَدَمَ لَهُ
دكتور سلمان الفصاة

دار الجليل
بيروت

جميع الحقوق محفوظة لدار الجيل

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

تابع مسند أبي هريرة

[١٢٨٤] حديث: «سُؤَالِ الْقَبْرِ»^(١).

قوله: (فَيَجْلِسُ فِي قَبْرِهِ غَيْرَ فَرْعٍ).

قال الطيبي: (غير فرع)، (فرع) صفة مشبهة.

قوله: (وَمَا هَذَا الرَّجُلُ). (ما) استفهام، مبتدأ، وهذا الرجل الصفة والموصوف خبره، و(ما) يسأل به عن الوصف ولذلك سماه ووصفه. أي صاحب ذلك الاسم المفخم المشتهر لا يخفى على كل أحد، وهو أنه رسول الله ﷺ^(٢).

فقوله: رسول الله، يحتمل أن يكون خبراً، (وجاءنا) جملة استثنائية مبيّنة للجملة الأولى، أو أن يكون صفة، (وجاءنا) خبراً، والأول أوجه.

وذكر ضمير النار في إليه لتأويل العذاب وانتهاء في قوله: يحطم بعضها بعضاً نظراً إلى اللفظ.

[١٢٨٥] حديث: «إِذْ صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَا يَضَعُ نَعْلَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا عَنْ يَسَارِهِ فَيَكُونُ عَنْ (يَمِينِ) (٣) صَاحِبِهِ»^(٤).

قال الطيبي: (فيكون) بالنصب جواب النهي.

(١) المسند ٦/١٤٠، وابن ماجه - زهد ٢/١٤٢٦ باب ذكر القبر - والبلد.

(٢) ما بين الهاليتين ساقط من أ.

(٣) (يمين) ساقطة من أ. والتصويب من ب، ج.

(٤) أبو داود - صلاة ١/٢٧٢ باب المصلي إذا خلع نعليه أين يضعهما، حديث ٦٥٤.

[١٢٨٦] حديث: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكْتَالَ بِالْمِكْيَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ...»^(١).

قال الطيبي: (أَهْلُ الْبَيْتِ)، مجرور بدلاً من الضمير المجرور في علينا كما في قوله:

عَلَى حَالَةٍ لَوْ أَنَّ فِي الْقَوْمِ حَاتِمًا عَلَى جُودِهِ لَضَنَّ بِالْمَاءِ حَاتِمًا^(٢) ويجوز أن يكون منصوباً بتقدير: أعني.

وقوله: (إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ)، شرط، جزاؤه (فَلْيَقُلْ) فالشروط مع الجزاء جواب الشرط الأول، ويجوز أن يكون (إذا) ظرفاً، والعامل (فليقل) على قول من ذهب إلى أن ما بعد الفاء الجزائية يعمل فيما قبله، كما في قوله تعالى: ﴿لَا يَلَافِ قُرَيْشٌ﴾^(٣)، فإنه معمول لقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾^(٤).

[١٢٨٧] حديث: «وَأَوْمًا أَنْ كَمَا أَنْتُمْ»^(٥).

قال الطيبي: (أَنْ) مفسرة، لأن في (أومًا) معنى القول، ويجوز أن تكون مصدرية، والجار محذوف، أي أشار إليهم بالكون على حالهم.

[١٢٨٨] حديث: «أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنَّ تَكَّ صَالِحَةٌ فَخَيْرٌ تُقَدَّمُونَهَا إِلَيْهَا»^(٦).

(١) أبو داود - صلاة ٢٧٢/١، باب الصلاة على النبي ﷺ حديث ٩٨٢.

(٢) الشاهد للفرزدق في إعراب القرآن ٥٧٧، والعيني ١٨٦/٤، والكمال ١٣٨/١، وبلا نسبة في شرح شذور الذهب ٢٤٥.

(٣) سورة قريش ١. (٤) سورة قريش ٣.

(٥) في ب، ج: (وَأَوْمًا إِلَيْهِمْ أَنْ كَمَا أَنْتُمْ)، المسند ١١١/٢، ٣/٥، والبخاري - أنبياء ٢٧، ٨، ٣٦١/٦ - طلاق ٣٤٥/٩، ومسلم - طهارة ٢٠٢/١ حديث ٨١، وأبو داود - ملاحم ٤٧١/٤.

(٦) المسند ٢٤٠/٢، ٢٨٠، ٤١/٣، ٥٨، والبخاري - جناز ١٠٩/٣ - جناز ١٠٩/٣ باب السرعة بالجنازة حديث ١٣١٥، ومسلم - جناز ٦٣١/٢ باب الإسراع بالجنازة، حديث ٥٠، وأبو داود - جناز ٤٦٧/٣ باب الإسراع بالجنازة حديث ٣١٨١.

قال ابن مالك^(١): أنث الضمير العائد^(٢) على الخبر وهو مذكر، وكان القياس (إليه) لكن المذكر^(٣) يجوز تأنيثه إذا أول بمؤنث، كتأويل الخير الذي تقدم إليه النفس الصالحة بالرحمة أو بالحسنى أو باليسرى، كقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾^(٤)، وكقوله: ﴿فَسَيِّسِرْهُ لِّلِيسْرِ﴾^(٥).

ومن إعطاء المذكر حكم المؤنث باعتبار التأويل، قوله - ﷺ - في إحدى الروايتين: «فَإِنَّ فِي إِحْدَىٰ جَنَاحَيْهِ دَوَاءٌ وَالْأُخْرَىٰ شِفَاءٌ»^(٦)، والجناح مذكر، ولكنه من الطائر بمنزلة اليد، فجاز تأنيثه مؤولاً بها.

ومن تأنيث المذكر لتأويله بمؤنث قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾^(٧)، فأنث عدد الأمثال وهي مذكرة لتأويلها^(٨) بحسنات.

وقال الكرمانى قوله: (فخير) خبر مبتدأ محذوف أي: فهو خير، أو مبتدأ خبره محذوف أي: فلها خير، أو فهناك خير.

[١٢٨٩] حديث: «لَا تُصَرِّوْا الْإِبِلَ»^(٩).

قال القاضي عياض والنووي: المشهور في الرواية ضم التاء وفتح الصاد ونصب الإبل بوزن (تزرگوا) مِنْ يَصْرِي يَصْرِي تصرية. وروي بفتح التاء وضم الصاد من

(١) شواهد التوضيح ٨٤.

(٢) في ب، ج: (بالعائد على الخبر).

(٣) (المذكر) ساقطة من أ.

(٤) سورة يونس ٢٦.

(٥) سورة البقرة ١٧٠.

(٦) البخاري - ٥٩ كتاب بدء الخلق - ١٧ باب إذا وقع الذباب.

(٧) سورة الأنعام ١٦٠.

(٨) (لتأويلها) ساقطة من ب، ج.

(٩) المسند ٢/٢٤٢ ز ٤٦/٣، والبخاري - بيوع ٤/٢٨٧ باب النهي للبائع أن لا يحفل الإبل والبقر.

والغنم حديث ٢١٤٨، ومسلم - بيوع ٣/١١٥١ باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه حديث ١١، والموطأ - بيوع باب ما ينهى عنه من المساومة والمبايعه حديث ٩٦.

الصرورى (لا تصر الإبل)^(١)، بضم التاء بغير واو بعد (الراء)^(٢)، ورفع الإبل على ما لم يسم فاعله من الصرّ أيضاً والصحيح الأول.

قال القرطبي: أصل (تصروا)، تصريوا، استثقلت الضمة على الياء فنقلت إلى ما قبلها، لأن واو الجمع لا يكون ما قبلها إلا مضموماً^(٣)، فانقلبت الياء واواً. فاجتمع ساكنان، فحذفت الواو الأولى وبقيت واو الجمع، لا يكون ما قبلها إلا مضموماً، فانقلبت الياء واواً فاجتمع ساكنان، فحذفت الواو الأولى وبقيت واو الجمع. هذا أحسن ما قيل في هذا، (وإجرائه على غير قياس التصريف)^(٤).

قوله: وإن سخطها ردها وصاعاً من تمر.

قال الكرماني: فإن قلت: الرد بعد الأخذ فما معنى الرد في الصاع، قلت هو من قبيل:

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا.

بأن يقال إن ثَمَّ إضمار: أي: وسقيتها، أو يجعل علفتها مجازاً عن فعل شامل للعلف والسقي نحو أعطيتها.

[١٢٩٠] حديث الجمعة: «... وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ فِيهَا اسْتُجِيبَ لَهُ»^(٥).

(١) في ب، ج (لا يصروا).

(٢) في أ (الواو) والتصويب من ب، ج.

(٣) في ب، ج (منصوبان).

(٤) في ب، ج (وأجراه على قياس التصريف).

(٥) المسند ٣/٤٣٠، ٥/٢٨٤، ٤٥٠، والبخاري - جمعة ٢/٣٥٣ باب الساعة التي في يوم

الجمعة حديث ٩٣٥، ومسلم - جمعة ٢/٥٧٩ باب في الساعة التي في يوم الجمعة حديث

١٣-١٦، والترمذي - جمعة باب في الساعة التي تُرْجَى في يوم الجمعة حديث ٤٨٧.

قال الطيبي : (في) هنا تجريدية ، إذ الساعة في نفس آخر ساعات كما في قولك :
في البيضة عشرون رطلاً من حديد ، والبيضة نفس الأبطال .

[١٢٩١] حديث : «في كُلِّ كبد رَطْبَةٌ أُجْرٌ»^(١) .

قال الكرمانى : فإن قلت : لِمَ أنث رطبة؟ قلت : لأن الكبد مؤنث سماعي . فإن
قلت : الكبد ليست ظرفاً للأجر ، فما معنى (كلمة الظرفية؟ قلت تقديره : الأجر ثابت
في إرفاء)^(٢) أو في رعاية كل حي .

أو الكلمة للسببية كما قال بعضهم : في النفس المؤمنة مائة إبل ، أي بسبب قتل
النفس المؤمنة .^(٣)

[١٢٩٢] حديث : «نهى عن الصَّلَاةِ نِصْفَ النَّهَارِ»^(٤) .

قال الطيبي : (نصف) ظرف للصلاة على تأويل أن يصلي .

[١٢٩٣] حديث : «نَبِيٌّ صَوْمَعَتَكَ مِنْ ذَهَبٍ ، قَالَ : لَا ، إِلَّا مِنْ طِينٍ»^(٥) .

قال ابن مالك^(٦) : فيه شاهد على حذف المجزوم بلا التي للنهي ، فإن مراده ،
لا تبنيها إلا من طين .

(١) المسند ٢/٣٧٥ ، ٥١٧ . والبخاري - مساقاة ٥/٢٩ باب فضل سقي الماء حديث ٢٣٦٣ بلفظه

- مظالم ٥/٩٥ حديث ٢٤٦٦ ، ومسلم - سلام ٤/١٧٠٣ باب فضل سقي البهائم . . .

حديث ١٥٣ ، والموطأ - صفة النبي باب جامع ما جاء في الطعام والشراب حديث ٢٣ .

(٢) ما بين الهلالين ساقط من أ .

(٣) ورد في (أ) كلام مبتور في هذا الموضع أنظر العيني على البخاري ١٢/٢٠٧ .

(٤) أبو داود - صلاة ١/٢٧٢ ، والنسائي - مواقيت ٤٠ .

(٥) ٢/٣٠٧ ، ٣٨٥ ، والبخاري - أنبياء ٦/٣٦١ باب قول الله تعالى : (واذكروا في الكتاب مريم . . .)

حديث ٣٤٣٦ . بلفظه ، ومسلم - بر ٤/١٩٧٤ باب تقديم برّ الوالدين حديث ٨ .

(٦) شواهد التوضيح ٩٥ .

[١٢٩٤] حديث: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ صَلَاتَهُ إِلَى قَوْلِهِ: انظُرُوا هَلْ لِعِبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكْمَلُ بِهَا»^(١).

قال الطيبي: أنث ضمير التطوع نظراً إلى معنى الصلاة، والظاهر نصبه على جواب الاستفهام على أنه من كلام الله تعالى، وتؤيده رواية فكمّلوا بها، فريضته، وهو عطف على انظروا.

[١٢٩٥] حديث: «لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَباً مَا يَسْرُنِي أَنْ لَا يَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثٌ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): تضمّن هذا الحديث ثلاثة أوجه أحدها - وهو أسهلها - : وقوع تمييز بعد مثل، ومنه قول الشاعر:

وَلَوْ مِثْلَ تُرْبِ الْأَرْضِ دُرّاً وَعَسْجَداً بَدَلْتُ لِرُوحِهِ اللَّهِ كَانَ قَلِيلاً^(٤)

والثاني وقوع جواب لو مضارعاً منفيّاً بما. وحق جوابها أن يكون ماضياً مثبتاً نحو: لو قام لقمّت، أو منفيّاً بلّم نحو: لو قام لم أقم.

ولنا في وقوع المضارع في هذا الحديث جوابان:

أحدهما: أن يكون وضع موضعه وهو شرط كقوله تعالى: «لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ»^(٥)، والأصل: لو أطاعكم، فكما وقع يطيع موقع أطاع وهو شرط، وقع

(١) المسند ٢/٢٩٠، ٤/٦٥، ٥/٧٢، وأبو داود - صلاة ١/٢٧٢ باب قول النبي ﷺ: (كل صلاة

لا يتمها صاحبها تتم من تطوعه حديث ٨٦٤، والنسائي - صلاة باب المحاسبة على الصلاة.

(٢) المسند ٢/٢٥٦، ٣١٦، ٣٤٩، ١٤٩٥، ١٥٢، ١٦١، والبخاري - استعراض ٥/٥٣ باب

أداء الديون حديث ٢٣٨٩ بلفظه، ومسلم - زكاة ٢/٦٧٣ حديث ٣١، والدارمي - رفاق باب في

قول النبي ﷺ (لو أن لي مثل أحد ذهباً).

(٣) شواهد التوضيح ١٢٧ (ط العراق).

(٤) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح (ط العراق) ١٢٧. (٥) سورة الحجرات: ٧.

يسرني موقع سرني وهو جواب .

والثاني: أن الأصل، ما كان يسرني، فحذف كان وهو جواب لو، وفيه ضمير هو الاسم، ويسرني خبر. وحذف (كان) مع اسمها وبقاء خبرها، كثير في نثر الكلام ونظمه .

فمن النثر قوله - ﷺ - «المرء مجزي بعمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر» ، أي :
إن كان عمله خيراً فجزاؤه خير، وإن كان عمله شراً فجزاؤه شر.

ومن النظم قول الشاعر:

لا تَقْرَبَنَّ الدَّهْرَ آلَ مُطْرَفٍ إِنْ ظَالِمًا أَبَدًا وَإِنْ مَظْلُومًا^(١)
أي : إن كنت ظالماً فيهم وإن كنت مظلوماً .

وأشبه شيء بحذف (كان) قبل يسرني، حذف (جعل) قبل يجادلنا في قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾^(٢) ، أي : جعل يجادلنا في قوم لوط . لأن (لما) مساوية للو في استحقاق جواب لفظ الماضي . فلما وقع المضارع في موقع الماضي دعت الحاجة إلى أحد أمرين : إما تأويل المضارع بماض ، وإما تقدير ماض قبل المضارع ، وهو أولى الوجهين .

الثالث : وقوع (لا) بين (أن) و(يَمْر) والوجه فيه أن يكون (لا) زائدة كما في قوله تعالى : ﴿مَا مَنَعَكَ ، أَلَّا تَسْجُدَ﴾^(٣) أي : ما منعك أن تسجد ، لأنه امتنع من ثبوت السجود لا من انتفائه .

(١) الشاهد لليلي الأخيلية في ديوانها ١٠٩ ، وسيويه والشتتري ١٣٢/١ ، وشرح التصريح ١٩٣/١ ، والعيني ٤٧/٢ ، وهو لحميد بن ثور في ديوانه ١٣٠ ، وهو بلا نسبة في الهمع ١٢١/١ . وشاهد هذه المسألة في شواهد التوضيح قول النابغة :

حَدَبْتُ عَلَيَّ بَطُونٌ ضِنَّةٌ كُلُّهَا إِنْ ظَالِمًا فِيهِمْ وَإِنْ مَظْلُومًا

(٣) سورة الأعراف ١٢ .

(٢) سورة هود ٧٤ .

وكذا (ما يسرني أن لا يمر)، معناه ما يسرني أن يمر، و(لا) زائدة.

وقوله: (إلا شيء أُرصد له لدين)

قال الطيبي: استثناء من قوله: (شيء)، وجاز لأن المستثنى منه مطلق عام، والمستثنى مقيد خاص.

ووجه رفعه: أن المستثنى منه في سياق النفي في جواب لو، على معنى أنه يجوز أن يحمل (لا) في (أن لا يمر) على النفي، وأن تحمل بالأعلى الصفة.

[١٢٩٦] حديث: «مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِي: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةَ مَرَّةٍ، لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَفْضَلِ مِمَّا جَاءَ بِهِ، إِلَّا أَحَدٌ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ»^(١).

قال الشيخ أكمل الدين: في الكلام حذف يدل عليه سياقه وتقديره والله أعلم: لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به أو بمثله إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه، (ليكون)^(٢) قائل (الزائد آتياً بأفضل)^(٣)، والقائل مثل ما قال بالمثل. ولولا التقدير، لزم أن يكون الآتي بالمثل آتياً بأفضل وليس كذلك.

قال: والأصل أن يستعمل أحد في النفي وواحد في الإثبات، وقد يستعمل أحدهما مكان الآخر، وعلى هذا^(٤) الحديث.

قلت: الأولى أن يجعل (أو) بمعنى الواو، أي قال مثل ما^(٥) قال وزاد عليه، وحينئذ لا يحتاج إلى تقدير.

وقال الطيبي: الاستثناء في قوله: (إلا أحد)، منقطع والتقدير: لم يأت أحد

(١) المسند ٢/٣٧٠ الترمذي - دعوات ٦٠، ومسلم - الذكر ٢٩.

(٢) في ب، جـ (فيكون) وكلاهما جائز يصح به المعنى.

(٣) في أ (الزائد أفضل) والتصويب من ب، جـ.

(٤) (هذا) ساقطة من أ. (٥) (ما) ساقطة من أ.

بأفضل مما جاء به، ولكن رجل قال مثل ما قاله، فإنه يأتي بمساويه، ولا يستقيم أن يكون متصلاً إلا على التأويل نحو قوله:

وَلَدَّةٌ لَيْسَ بِهَا أَنْيْسُ إِلَّا الْيَعَافِيرُ وَإِلَّا الْعَيْسُ^(١)
[١٢٩٧] حديث: «لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ»^(٢).

قال ابن مالك^(٣) (رحمه الله)^(٤): هذا من باب حذف الفاعل، فإن الضمير لا يرجع إلى الزاني، بل الفاعل مقدر دل عليه ما قبله أي: ولا يشرب الشارب.

قال الزركشي: ورواه بعضهم بكسر الباء على النهي بقوله: إذا كان مؤمناً فلا يفعل^(٥).

[١٢٩٨] حديث: «مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَتَعَبَّدَ لَهُ فِيهَا (مِنْ) عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ»^(٦).

قال الطيبي: (لوقيل)^(٨): (أن يتعبد) مبتدأ و(أحب) خبره و(من) متعلقة بأحب،

(١) البيتان لجران العود في ديوانه ٥٢، وهما في ابن السيرافي ٥٣٨ لنزال بن غلاب أو جران العود، وهما لجران في العيني ١٠٧/٣، والخزانة ٥٤/٤، ١٩٧ والدرر ١/١٩٢، وبلا نسبة في سيبويه والشَّتَمِرِي ١/١٣٣، ٣٦٥، وشرح المفصل ٨٠/٢، والهمع ١/٢٢٥، ٢/١٤٤.
(٢) المسند ٢/٣١٧، ٦/١٣٩، والبخاري - ٤٦ كتاب المظالم والغصب - ٣٠ باب النهي بغير إذن صاحبه.

(٣) شواهد التوضيح ١٢٩. (٤) (رحمة الله) ساقطة من أ.

(٥) يوجد في أ، ب كلام مبتور في هذا الموضع.

(٦) في أ (في) والتصويب من ب، ج.

(٧) المسند ١/٢٢٤، ٣٣٨، ٧٥/٢، ١٣٢، وابن ماجه - باب صيام العشر حديث ١٧٢٧، ١٧٢٨.

(٨) في أ (قيل: لوقيل) والتصويب من ب، ج.

لزم الفصل بين أحب ومعموله بأجنبي ، فالوجه أن يقرأ أحب بالفتح ، ليكون صفة أيام ،
(وأن يتعبد) فاعله ، و(من) متعلق بأحب ، والفصل لا يكون بأجنبي .

وهو مثل قولك : ما رأيت رجلاً أحسن في عينه الكحل من عين زيد . وخبر (ما)
محذوف .

قال الطيبي : لو ذهب إلى أن أحبّ خبر (ما) ، وأنّ (أن يتعبد) متعلق بأحب
بحذف الجار ، فيكون المعنى : ما من أيام أحب إلى الله بأن يتعبد له فيها من عشر
ذي الحجة ، لكان أولى من حيث اللفظ والمعنى .

أما اللفظ فظاهر ، وأما المعنى فإن سَوَّق الكلام لتعظيم الأيام وتفخيمها والعبادة
لها لا عكسه ، وعلى ما ذهب إليه القائل ، يلزم العكس مع ارتكاب ذلك التعسف .
[١٢٩٩] حديث : « مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ إِلَى قَوْلِهِ : حَتَّى الشُّوْكَةِ
يُشَاكِهَا »^(١) .

قال المظهري : يجوز رفع (الشوكة) على الابتداء والخبر يشاكها ، وجرها على
أن حتى عاطفة أو بمعنى الضمير في يشاكها مفعوله الثاني ، والمفعول الأول مضمّر
أقيم مقام الفاعل .

المعنى : حتى الشوكة يشاك المسلم تلك الشوكة .

[١٣٠٠] حديث : « أَكْثَرُوا (ذَكَرَ) هَاذِمِ اللَّذَاتِ »^(٢) .

(١) المسند ١/٤٤١ ، ٣/٢٣ ، ٤/٥٦ ، ٦/٣٩ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ١٦٠ ، ١٨٥ ، ٢٥٧ ، والبخاري
- مرض ١٠٣/١٠ باب (أشدّ الناس بلاء الأنبياء . . .) حديث ٥٦٤٨ ، ومسلم - برّ ٤/١٩٧٤
باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض . . . ، حديث ٤٩ ، ٥٢ ، والموطأ - عين باب ما جاء في
أجر المريض حديث ٦ .

(٢) (ذكر) ساقطة من أ ، والتصويب من ب ، ج .

(٣) المسند ٢/٢٩٣ بلفظه ، والنسائي - جناز ، وابن ماجه - زهد ٢/٤٢٥٨ .

قال المظهري: (الموت) ^(١) بالجر عطف بيان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف وبالنصب على تقدير أعني.

حديث الموت: قوله «فَيُخْرِجُ كَأَطِيبِ رِيحِ الْمِسْكِ» ^(٢).

قال الطيبي: (الكاف) صفة مصدر محذوف، أي يخرج خروجاً مثل ريح المسك، يفق فارقتها وقد فاق على سائر أرواح المسك ^(٣).

قوله: (فَلَهُمْ ^(٤) أَشَدُّ فَرَحًا)، اللام للابتداء مؤكدة و(هم) مبتدأ و(أشد) خبره، نحو قوله تعالى: ﴿لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ ^(٥).

ولا يبعد أن تكون اللام جارة، (أي) ^(٦): لهم فرح أشد فرحاً، نحو قوله تعالى: ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ ^(٧)، والفاء داخلة على الجملة كما في قوله تعالى: ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ ^(٨)، لكنها جزائية، وهذه للتعقيب.

وقوله: (بِغَائِبِهِ) متعلق بمحذوف، و(يقدم) حال من غائبه، أي من فرح أحد بغائبه حال قدومه.

وقوله: (ذهب به)، لا بد من تقدير الفاء كما في قول الشاعر:

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا ^(٩)

(١) يشير إلى قوله في الحديث نفسه: هاذم اللذات الموت.

(٢) المسند ١١٢/٢، ٣٨٤/٣، ١٦١/٤، ٣٠٩، ٢٥١/٥، ٣٩٠ والبخاري - مناقب ٥٢٥/٦،

وأبو داود - حدود ٥٢٠/٤ والنسائي - جنائز ٤٢.

(٣) ما بين الهلالين ساقط من ب، ج.

(٤) في ب، ج (فإنهم).

(٥) سورة النحل ١٢٦.

(٦) في أ (أن).

(٧) سورة النساء ٧٧.

(٨) سورة الواقعة ٨٩.

(٩) قائله عبد الرحمن بن حسان بن ثابت في المغني (ط بيروت) ٨٠، ١٣٣، وينسب الشاهد لأبيه

وليس في ديوانه، وينسب لكعب بن مالك، وهو في سيبويه ٤٣٥/١، والخزانة ٦٤٤/٣،

٦٦٥، ٥٤٧/٤.

أي : إذا كان الأمر كما قلت : إنه مات ولم يلتحق بنا ذهب به .

وقوله : (إلى أمه الهاوية الهاوية) ، بدل أو عطف بيان لأمه .

[١٣٠١] حديث : «لَا يَبُولُنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ
(منه)»^(١)»^(٢) .

قال ابن مالك في توضيحه^(٣) : يجوز في (ثم يغتسل) ، الجزم عطفاً على يبولن ،
لأنه مجزوم الموضع بلا التي للنهي ولكنه بني على الفتح لتوكيده بالنون ، ويجوز الرفع
على تقدير : ثم هو يغتسل ، والنصب على إضمار (أن) ، وإعطاء ثم حكم واو الجمع .

ونظيره في جواز الأوجه الثلاثة قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ
وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ﴾^(٤) ، فإنه قرئ بجزم (يُدْرِكُ) ورفعه ونصبه . والجزم هو
المشهور ، والذي قرأ به السبعة ، وأما الرفع والنصب فشاذان .

وقال النووي في شرح مسلم : الرواية ، (يغتسل) مرفوع أي لا يبل ثم هو يغتسل
منه .

وذكر شيخنا أبو عبدالله بن مالك أنه يجوز أيضاً جزمه عطفاً على موضع يبولن
ونصبه بإضمار (أن) وإعطاء ثم حكم واو^(٥) الجمع .

فأما الجزم فظاهر ، وأما النصب فلا يجوز لأنه يقتضي (أن النهي عنه الجمع
بينهما دون أفراد أحدهما وهذا لم يقله أحد بل)^(٦) البول منهي عنه أراد الاغتسال فيه
أو منه أم لا .

(١) في ب ، ج (فيه) والتصويب من المسند .

(٢) المسند ٢/٢٥٩ ، ٢٦٥ ، ٣١٦ ، ٤٣٣ ، ٤٦٤ ، ٤٩٢ ، ٥٢٩ ، والبخاري - وضوء ٢١/٢٣٢

باب البول في الماء الدائم حديث ٢٣٩ بلفظه ، ومسلم - طهارة ١/٢٠٣ باب النهي عن البول

في الماء الراكد حديث ٩٦ .

(٤) سورة النساء ١٠٠ .

(٣) شواهد التوضيح ١٦٢ .

(٦) ما بين الهلالين ساقط من أ .

(٥) في ب ، ج (وام الجمع) .

وقال الكرمانى : لا يقتضى الجمع ، إذ لا يريد بتشبيهه (ثم) بالواو المشابهة من جميع الوجوه ، بل هو في جواز النصب بعده فقط . سلمنا ، لكن لا يضر ، إذ كون الجمع منهيّاً يعلم من هنا ، وكون الأفراد منهيّاً يعلم من دليل آخر بقوله تعالى : ﴿وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ (وَتَكْتُمُوا)﴾^(١) الحق^(٢) ، على تقدير النصب .

وقال ابن مالك^(٣) : هذا التعليل الذي علل به النووي - امتناع النصب - ضعيف ، لأنه ليس فيه أكثر من كون هذا الحديث لا يتناول النهي عن البول في الماء الراكد بمفرده ، وليس يلزم أن يدل على الأحكام المتعددة بلفظ واحد (فيؤخذ)^(٤) النهي عن الجمع من هذا الحديث . ويؤخذ النهي عن الأفراد من حديث آخر .

وقال القرطبي في شرح مسلم : الرواية الصحيحة (يغتسل) برفع اللام ، ولا يجوز نصبها إذ لا ينصب بإضمار (أن) بعد ثم ، وبعض الناس قيده ثم يغتسل مجزومة اللام على العطف على (لا يبولن) وهذا ليس بشيء إذ لو أراد ذلك لقال : ثم لا يغتسلن ، لأنه إذ ذاك يكون عطف فعل على فعل ، لا عطف جملة على جملة ، وحينئذ يكون الأصل مساواة الفعلين في النهي عنهما ، وتأكيدهما بالنون الشديدة ، فإن المحل الذي تواردت^(٥) عليه شيء واحد وهو الماء ، فعدوله عن (ثم لا يغتسلن) إلى ثم يغتسل دليل على أنه لم يرد العطف وإنما جاء ثم يغتسل على التنبيه على مثال الحال .

ومعناه إذا^(٦) : أنه إذا بال فيه قد يحتاج إليه فيمتنع عن استعماله لما أوقع فيه من البول ، وهذا مثل قوله - ﷺ - «لَا يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ أَمْرَأَتَهُ ضَرْبَ الْأُمَّةِ ثُمَّ يَضَاجِعُهَا»^(٧) ،

(١) في أ (ولا تكتموا) وهو سهو من الناسخ .

(٢) سورة البقرة ٤٢ .

(٣) في ب ، جـ (قال ابن دقيق العيد) ويبدو أنه الصواب إذ لم نجد ما نسب إلى ابن مالك في كتابه شواهد التوضيح .

(٤) في ب ، جـ (تواردوا) .

(٥) (فيؤخذ) ساقطة من أ .

(٦) (إذا) ساقطة من ب ، جـ .

(٧) (المسند ٤ / ١٧ ، ومسلم - جنة ٤٩ .

برفع «يضاجعها» ولم يروه أحد بالجزم، ولا يتخيله فيه، لأن المفهوم منه أنه نهاه عن ضربها لأنه يحتاج إلى مضاجعتها في ثاني حال فتمتنع عليه لما أساء من معاشرتها، فيتعذر المقصود لأجل الضرب.

وتقدير اللفظ: هو يضاجعها، وثم هو يغتسل.

وقال الحافظ ابن حَجَر: قد تعقب كلام القرطبي بأنه لا يلزم من تأكيد النهي أن يعطف عليه نهى آخر غير مؤكد لاحتمال أن يكون التأكيد في أحدهما.

وقال البيضاوي في شرح المصابيح: ثم يغتسل فيه عطف على الصلة.

قال الطيبي في شرح المشكاة: لعله امتنع من العطف على (يولن)، وارتكب هذا التعسف للاختلاف بين الإنشائي والخبري والمعنى عليه أظهر، فيكون (ثم) مثل الواو في (لا تأكل السمك وتشرب اللبن) أي لا (يكن منك أكل السمك وشرب اللبن)^(١) أي لا تجمع بينهما لأن الاغتسال في الماء الدائم وحده غير منهي، أو مثل الفاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْفُوا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾^(٢)، أي لا يكن من أحد البول في الماء الموصوف، ثم الاغتسال فيه، فثم استبعادية، أي يبعد من العاقل الجمع بين هذين الأمرين.

فإن قلت: علامَ تعتمد في نصب يغتسل حتى يتمشى لك هذا المعنى.

قلت: إذا قوي المعنى لا يضرّ الرفع، لأنه حينئذ من باب (أَحْضُرَ الْوَعَى)^(٣).

وقوله: (الَّذِي لَا يَجْرِي)، صفة مؤكدة للدائم. ذكره النووي وابن دقيق العيد

والبيضاوي وغيرهم.

(١) ما بين الهلالين ساقط من أ.

(٢) سورة طه ٨٢.

(٣) من بيت لطفة بن العبد تمامه:

ألا أيهذا اللائمي أَحْضُرَ الْوَعَى وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي

وقال الشيخ ولي الدين العراقي : الذي يظهر لي أنه إنما أتى بقوله (الذي لا يجري) بعد (الدائم)، لأن الدائم من الأضداد يطلق على الجاري أيضاً كما نقله القاضي عياض في المشارق والأنباري .

قلت : قد وقعت على كتاب الأنباري : الأضداد، فوجدته قاله فيه .

[١٣٠٢] حديث : «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ والقِرَاءَةِ اسكاته - أحسبه هنة»^(١) .

قال القاضي عياض : رواية الجمهور بهاء مضمومة وهمزة .

وقال النووي : بتشديد^(٢) الياء بلا همزة تصغير (هنة) أي قليلاً من الزمان ويقال هنية أيضاً .

وقال الكرمانى : (هنيّه) بضم الهاء وفتح النون وتشديد التحتية بغير همز، وهي تصغير (هنة) أصلها (هنوة) وهي كلمة كناية، ومعناها شيء، فلما صغرت قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء . ومن همز فقد أخطأ . وروي هنية ببدال الياء الثانية هاء، أي يسكت شيئاً قليلاً بينهما .

قوله (فقلت : بأبي وأمي يا رسول الله) .

قال في النهاية : (الباء) متعلقة بمحذوف إمّا اسم فيكون تقدير : أنت مفدى بأبي ، وإما فعل فالتقدير : فديتك بأبي وحذف تخفيفاً لكثرة الاستعمال وعلم المخاطب به .

قوله : (إسكاتك بين التكبير والقراءة ما تقول؟)

قال المظهرى في شرح المصاييح : (إسكاتك) بالنصب مفعول فعل مقدر، أي

(١) المسند ٢/٤٤٨٧، ٧/٥، ١٥، ٢/٢٣١، والبخاري - أذان ٨٩، والنسائي - طهارة باب الوضوء بالثلج .

(٢) (بتشديد) ساقطة من ب، ج .

أسألك إسكاتك ما تقول فيها، أو في إسكاتك ما تقول، فنصب على نزع الخافض .
وفي رواية: رأيت سكوتك .

قال الشيخ تاج الدين الفاكهاني : روايتنا في (أرأيت) بضم التاء .

قال ابن فرحون: هذا غريب . فإن جميع ما جاء من أرأيت بمعنى أخبرني في القرآن، التاء فيه مفتوحة .

قوله: (اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ (خَطَايَايَ) (١)).

قال الكرمانى: فإن قلت: لم كرر لفظ الـ (بين) ههنا ولم يكرر بين المشرق والمغرب، قلت: إذا عطف على المضمرة أعيد الخافض .

[١٣٠٣] حديث: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ» (٢).

قال أبو حيان: (أحد) هنا بمعنى واحد، وليس هو المقصود على النفي وشبهه في نحو قام أحد، والفرق بينهما، أن أصل هذا، أي المقصود على النفي همزة وحاء ودال، والآخر واو وحاء ودال، الهمزة فيه بدل من واو.

وقال ابن فرحون: يجب هنا تقدير حتى بإلى التي للغاية، أي إلى أن يتوضأ ولا يجوز تقديرها بـ(إلا أن) (يتوضأ)، لأنه يصير مفهومه: أنه لو صلى قبل الوضوء ثم توضأ قبلت، فيفسد المعنى بتقديرها.

[١٣٠٤] حديث: «اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضِرِّ اللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسَنِي يَوْسُفَ» (٣).

(١) في أ (خطاي) والتصويب من ب، جـ.

(٢) المسند ٣١٨/٢ بلفظه، والبخاري - وضوء ٢، وأبو داود - طهارة باب فرض الوضوء حديث ٦٠ بنفس الألفاظ.

(٣) المسند ٢/٢٥٥، ٤١٨، والبخاري - أذان ١٢٨، ومسلم - مساجد ٢٩٤، ٢٩٥، وابن ماجه - إقامة باب ما جاء في القنوت في صلاة الفجر حديث ١٢٤٤.

قال البيضاوي: الضمير في (اجعلها) للوطأة أو للأيام، وإن لم يسبق لها ذكر لما دلّ عليها المفعول الثاني الذي هو سنين جمع التي هي بمعنى القحط وهي في الأسماء الغالبة كالبيت والكتاب.

وقال الزركشي: قوله: (كسني يوسف بالتشديد)، وجاء على اللغة الغالبة من إجراء السنين مجرى الجمع المذكور^(١) في الإعراب فيما قبل النون وسقوطها عند الإضافة وتخفيف الياء. قيده النووي وغيره.

وقال الكرماني: (اجعلها)، أي الوطأة كالسنين التي كانت في زمان يوسف مقحطة، وجمع السنة بالواو والنون شاذ من جهة أنه ليس لذوي العقول، ومن جهة تغير مفردة بكسر أوله. ولهذا جعل بعضهم حكمه حكم المفردات في جعل نونه معقب الإعراب كقول الشاعر:

دَعَانِي مِنْ نَجْدٍ فَإِنْ سِنِيَهُ لَعَبْنُ بِنَا شِيَا وَشَيَيْنَنَا مُرْدَاً

وقال ابن فرحون: يجيء (جعل) بمعنى (صير) فيتعدى لمفعولين، وبمعنى (خلق) نحو ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾^(٣)، وبمعنى (سمى) نحو: ﴿وَجَعَلُوا المَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا نَأْتِي﴾^(٤)، وبمعنى (ألقى) نحو: ﴿وَيَجْعَلُ الخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ﴾^(٥)، ومنه الحديث «إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء». أي فليلق، ويجوز أن يكون بمعنى صير، أي فليصير في أنفه ماء.

(١) (المذكر) ساقطة من ب، ج.

(٢) الشاهد للصمة بن عبد الله القشيري في الخزانة ٤١١/٣ والعيني ١٦٩/١، وهو بلا نسبة في ابن عقيل ٥٨/١، والمفصل ٨٩، والأشموني ٨٦/١ وشرح المفصل ١١/٥، ومعاني القرآن ٩٢/٢.

(٣) سورة الأنعام ١.

(٤) سورة الزخرف ١٩.

(٥) سورة الأنفال ٣٧.

[١٣٠٥] حديث: «لَوْلَا أَنْ أُشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ»^(١).

قال البيضاوي: (لولا) كلمة تدل على انتفاء الشيء لانتفاء غيره، و(لا) نافية، فدلّ الحديث على انتفاء الأمر لثبوت المشقة، لأن انتفاء النفي ثبوت، فيكون الأمر منفيًا لثبوت المشقة..

[١٣٠٦] حديث: «مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتِ - فَلَمْ^(٢) يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»^(٣).

قال الطيبي: (الفاء) في قوله: (فلم يرفث) عاطفة على الشرط وجوابه (رجع). أي صار، والجار والمجرور خبر له. ويجوز أن يكون حالاً، أي: صار مشابهاً لنفسه في البراءة عن الذنوب في يوم ولدته أمه.

و(كيوم) بالفتح والكسر جائز.

[١٣٠٧] حديث: «شَرُّ مَا فِي الرَّجُلِ شُحُّ هَالِعٍ وَجَبْنٌ خَالِعٍ»^(٤).

(قال الطيبي): (هالع)، أي: ذو هلع، كيوم عاصف وليل نائم، ويحتمل أن يكون (هالع) بمكان (خالع)، لللازدواج.

وقال الطيبي: يحتمل أن يحمل على الإسناد المجازي، فيسند إلى الشحّ ما هو

(١) المسند ٨٠/١ بلفظه وزاد: (عند كل صلاة)، ١٢٠، ٢٤٥/٢، ٢٥٩، ٤٠٠، ١١٤/٤، ١٩٣/٥، ٣٢٥/٦، والبخاري - جمعة - باب السواك يوم الجمعة، ومسلم - طهارة - باب السواك حديث ٤٢، والموطأ - طهارة - باب ما جاء في السواك حديث ١١٤. (٢) في أ (ولم).

(٣) المسند ٤١٠/٢، ٢٢٩، ٢٤٨، والبخاري - حج ٤ ومسلم - ٤٣٧٨، وابن ماجه - مناسك ٩٦٤/٢ باب فضل الحج والعمرة حديث ٢٨٨٩.

(٤) المسند ٣٠٢/٢، ٣٢٠ بلفظه، وأبوداود - جهاد باب في الجرأة والجبين حديث ٥٢١١ بلفظه.

مسند إلى صاحبه مبالغة .

[١٣٠٨] حديث: «أَيُّ الصَّدَقَةِ أَعْظَمُ»^(١).

قال الزركشي: (أَيٌّ) مبتدأ، وأعظم خبره.

قوله: (أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَاحِبُ شَيْءٍ لَا تَهْمَلُ).

قال الزركشي: فيه ثلاثة أوجه: الرفع والنصب والإسكان.

وقال الطيبي: (ولا تهمل) عطف على تصدق، وكلاهما خبر مبتدأ محذوف.

أي: أفضل الصدقة أن تصدق.

[١٣٠٩] حديث: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثَرَ فِيكُمْ الْمَالُ فِيْفِيضُ، حَتَّى يُهَمَّ رَبُّ

الْمَالِ مِنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ»^(٢).

قال الزركشي: بضم الياء وكسر الهاء من الهمّ، وهو الحزن، يقال أهّمه، إذا

أحزنه، و(رَبُّ الْمَالِ بِالنَّصْبِ) مفعول، و(مَنْ يَقْبَلُ) هو الفاعل.

ومنهم من قيده بضم الهاء من (هَمٌّ)، بمعنى قصد، ورب المال مرفوع فاعل ومن

يقبل، مفعول، أي يقصده وهذا حكاة عياض والنووي وغيرهما، وليس بشيء

والمعنى على الأول.

وقال النووي: الأول أجود وأشهر.

قوله: (وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه لا أرب لي فيه).

(١) المسند ٢/٢٣١، ٢٥٠، ٤١٥، ٤٤٧، ومسلم زكاة حديث ٩٣، وابن ماجه - وصايا - باب

الإسكان في الحياة والتبذير عند الموت حديث ٢٧٠٦.

(٢) المسند ١/٨٩، ٩٣، ١٩٩/٢، ٢٣١، ٢٧١، ٣٠٣، ١٧/٣، ٣١، ٣٨٩، والبخاري - فتن

٣/١٣ باب ٢٥ حديث ٧١٢١ - زكاة باب الصدقة قبل الرد، حديث ١٤١٢، بلفظه، ومسلم

- إيمان حديث ٢٤٨، وابن ماجه - فتن باب أشرط الساعة حديث ٤٠٤٧.

قال الزركشي : (فيقول) بالنصب عطفًا على ما قبله .

[١٣١٠] حديث: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما»^(١).

قال ابن السني : (إلى) بمعنى (مع) أي : العمرة مع العمرة .

[١٣١١] حديث: «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنب الكبائر»^(٢).

قال الطيبي : قوله : (والجمعة) ، المضاف محذوف ، أي صلاة الجمعة منتهية إلى الجمعة ، وصوم رمضان منتهياً إلى صوم رمضان ، و(مكفرات) خبر عن الكل و(لما بينهن) معلول لاسم الفاعل ، ولذا دخلت اللام فيه ، و(إذا اجتنب) شرط وجزاء دل عليه ما قبله .

[١٣١٢] حديث: «لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ»^(٣).

قال الكرمانني : فإن قلت : ما وجه هذا الكلام إذ لا يصح استثناء (يوماً) من (يوم الجمعة) ، ولا يصح أيضاً جعله ظرفاً ليصوم .

قلت : هو ظرف ليصوم المقدر ، أو (يوماً) ، منصوب بنزع الخافض وهو باء المصاحبة أي بيوم .

(١) المسند ٢/٢٤٦ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٤٧/٣ ، والبخاري - عمرة باب وجوب العمرة وفضلها

حديث ١٧٧٣ بلفظه ، ومسلم حج حديث ٤٣٧ ، والموطأ - حج باب ما جاء في العمرة .

(٢) المسند ٢/٤٠٠ ، ٤١٤ ، ٥٠٦ ، ٣٩/٣ ، ٧٥ ، ٤٣٩ ، ومسلم طهارة ١٦ ، ١٤ ، ١٥ ، والترمذي - صلاة باب ما جاء في فضل الصلوات الخمس حديث ٢١٤ .

(٣) المسند ١/٢٨٨ ، ٢٤٨/٢ ، ٢٨٦ ، ٢٩٦/٣ ، ٥٢٥/٥ ، والبخاري - صوم ١٠٣/٤ باب صوم

يوم الجمعة حديث ١٩٨٥ بلفظه ، ومسلم - صيام ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، وأبو داود - صوم

٧٣٦/٢ باب النهي عن أن يخص يوم الجمعة بصوم حديث ٢٤٢٠ .

[١٣١٣] حديث: «لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ»^(١).

قال ابن الدهان في الغرة: هذا الحديث يقرره جماعة بكامله، وهذا نقض لما^(٢) أصْلناه من أن الصفة لا يجوز حذفها والتقدير عندي: لَا كَمَالَ صَلَاةٍ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه.

[١٣١٤] حديث: «مَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ - ﷺ - أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو^(٣) فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ»^(٤).

قال الكرمانى: (أكثر) بالنصب ويحتمل الرفع أيضاً، وهو أفعل التفصيل وجاز وقوع المفاضلة بينه وبين لفظ (مني) لأنها ليست أجنبية.

فإن قلت: (إِلَّا مَا كَانَ) أهو استثناء متصل أم منقطع؟

قلت: يحتمل الانقطاع، أي: لكن الذي كان من عبدالله - أي الكتابة - لم يكن مني، والخبر محذوف بقرينة باقي الكلام.

ويحتمل الاتصال نظراً إلى المعنى، إذ (حديثاً) وقع تمييزاً والتميز كالمحكوم عليه، فكانه قال: ما أحد حديثه أكثر من حديثي إلا أحاديث حصلت من عبدالله.

[١٣١٥] حديث: «الإيمانُ بضْعٌ وسبعونُ شعبةً فأفضلُها قولُ لا إلهَ إلا اللهُ»^(٥).

قال الطيبي: فإن قلت: ما معنى الفاء في (فأفضلها).

(١) البيهقي ٣/٧٥، ١١١، والدارقطني ١/٢٠.

(٢) في ب، ج (إلى) والتصويب من أ.

(٣) في ب، ج (ابن عمر) والتصويب من أ.

(٤) المسند ٢/٢٤٩، والبخاري - علم ١/١٤٠ باب كتابة العلم حديث ١١٣ بلفظه، والترمذي - علم باب في الرخصة في كتابة العلم، حديث ٢٨٠٦.

(٥) المسند ٢/٤١٤، ٤٤٥، والبخاري - إيمان باب أمور الإيمان حديث ٩، ومسلم - إيمان ٥٧،

٥٨، وابن ماجه - مقدمة باب في الإيمان حديث ٥٧.

قلت (هي) (١) جزء محذوف، كأنه قيل: إذا كان الإيمان ذا شعب.

[١٣١٦] حديث: «فَلَمَّا قَدِمَ جَاءَهُ بِالْأَلْفِ دِينَارًا» (٢).

قال ابن مالك (٣): في (٤) وقوع دينار بعد الألف ثلاثة أوجه أحدها - وهو أجودها: أن يكون أراد (بالألف) ألف دينار، على إبدال ألف المضاف من المعرف بالألف واللام، ثم حذف المضاف وهو البدل، لدلالة المبدل منه عليه، وأبقى المضاف إليه على ما كان عليه من الخبر كما حذف المعطوف المضاف، وترك المضاف إليه على ما كان عليه من الخبر قبل الحذف، في نحو: ما كل سوداء ثمرة ولا بيضاء شحمة. وفي الحديث الآخر: «ثُمَّ قَامَ فَقَرَأَ الْعَشْرَ آيَاتٍ» (٤) يحمل أيضاً على أن المراد: فقرأ العشر عشر آيات على البدل، ثم حذف البدل وبقي ما كان مضافاً مجروراً.

ومن حذف (٦) البدل المضاف لدلالة المبدل منه عليه، ما جاء في جامع المسانيد من قول النبي - ﷺ - «خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدْهَمُ الْأَقْرَحُ الْأَرْثَمُ الْمُحْجَلُ ثَلَاثٌ» (٦) أي المحجل محجل ثلاث، وهذا أجود من أن يكون على تقدير المحجل في ثلاث.

ومن حذف البدل المضاف لدلالة المبدل منه عليه قول الراجز:

الْأَكْلُ الْمَالَ الْيَتِيمَ بَطْرًا يَأْكُلُ نَارًا وَسَيَصْلَى سَقْرًا (٨)

(١) في أ (في) والتصويب من ب، ج.

(٢) البخاري ١١٨/٣ برواية: (.. أنه ذكر رجلاً من بني إسرائيل.. ثم قدم الذي كان أسلفه فأتى بالألف دينار..).

(٣) شواهد التوضيح (ط العراق) ١١٢.

(٤) (في) ساقطة من ب، ج.

(٥) البخاري - كتاب العمل في الصلاة - باب استعانة السيد في الصلاة.

(٦) في ب، ج: (ومن ثم حذف البدل) ولا يستقيم السياق عليه.

(٧) ابن ماجه - جهاد ١٤.

(٨) الشاهد بلا نسبة في الهمع ٥٢/٢، والدرر ٦٥/٢، وشواهد التوضيح (ط العراق) ١١٣.

أراد: الأكل المال (مال) (٨) اليتيم .

ومثله قول الشاعر:

المالُ ذِي كَرَمٍ تَسْمِي مَحَامِدُهُ مَا دَامَ يَبْدُلُهُ فِي السِّرِّ وَالْعَلَنِ (٩)

أراد المال مال ذي كرم .

وقد يحذف (المضاف) (٣) باقياً عمله، وإن لم يكن بدلاً كقوله عليه (السلام) (٤):
«فَضَّلَ الصَّلَاةَ بِالسُّوَاكِ عَلَى الصَّلَاةِ بِغَيْرِ سُوَاكٍ، سَبْعِينَ صَلَاةً». أي (فضل) (٥) سبعين
صلاة .

ويجوز أن يكون الأصل سبعين صلاة فحذفت الباء وبقي عملها .

الوجه الثاني: أن يكون الأصل: جاءه بالألف الدينار والمراد بالألف الدنانير.
فأوقع المفرد موقع الجمع كقوله تعالى: ﴿أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَيَّ﴾ (٦)، ثم
حذفت اللام من الخط لصيرورتها بالإدغام دالاً، فكتب على اللفظ كما كتب: (ولا
الدار الآخرة) (٧) في الأنعام على صورة (ولدار الآخرة) .

الوجه الثالث: أن يكون الألف مضافاً إلى دينار، والألف واللام زائدتان فلذلك
لم يمنعاً من الإضافة .

(١) (مال) ساقطة من (أ) والتصويب من ب، ج وشواهد التوضيح .

(٢) الشاهد بلا نسبة في الدرر ١/٦٦، والهمع ١/٨٨، وشواهد التوضيح (ط العراق) ١١٣ .

(٣) (المضاف) ساقطة من أ .

(٤) في ب، ج (عليه الصلاة والسلام) . والحديث في المسند ٦/٢٧٢ .

(٥) في أ (فضله) والتصويب من ب، ج .

(٦) سورة النور ٣١ .

(٧) سورة الأنعام ٣٢ .

ذكر جواز الوجه أبو علي الفارسي وحمل عليه قول الشاعر:

تُولِي الضَّجِيعَ إِذَا تَنَبَّهَ مَوْهِنًا كَالأَقْحُوَانِ مِنَ الرَّشَاشِ المُسْتَقِي (١)

قال أبو علي: (أراد رشاش المستقي)، فزاد الألف واللام ولم يمنعنا من الإضافة. ولقوله (فقرأ العشر آيات) من هذا الوجه نصيب، أعني كون الألف واللام زائدتين غير مانعتين من الإضافة.

[١٣١٧] حديث: «لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرٍ مَرَّتَيْنِ» (٢).

قال الخطابي: يروى على النهي بالسكون وكسر الغين لالتقاء الساكنين، وعلى الخبر بالرفع.

[١٣١٨] حديث: «[إِنَّكُمْ فِي زَمَانٍ مَنْ تَرَكَ عَشْرَ مَا أُمِرَ بِهِ هَلَكَ» (٣).

قال الطيبي: الجملة الشرطية صفة الزمان، والراجع محذوف أي من ترك منكم فيه (٤).

[١٣١٩] حديث: «السَّاعِي عَلَى الأَرْمَلَةِ وَالمِسْكِينِ كَالْقَائِمِ لَا يَفْتُرُ» (٥).

قال الكرماني: (لا يفتُر). صفة لقائم كقوله:

(١) الشاهد للقطامي في ديوانه ٤٣٦، وشرح التصريح على التوضيح ٢/٢٤، وبلا نسبة في شواهد

التوضيح ١١٤، ومعجم شواهد النحو العربية ١/٢٥٤. وهو في المخطوطات غير واضح.

(٢) المسند ٢/١١٥، ٣٧٩، والبخاري - أدب باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين حديث ٦١٣٣،

ومسلم - زهد ٦٣، وابن ماجه - فتن ٢/١٣١٨ باب العزلة حديث ٣٩٨٣.

(٣) الترمذي - فتن ٧٩، وانظر كشف الخفاء ١/٢٥٢.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من أ.

(٥) المسند ٢/٣٦١، ٢٨٢/٤، والبخاري - نفقات باب فضل النفقة على الأهل حديث ٥٣٥٣،

ومسلم - زهد ٤١، وابن ماجه - تجارات ٢/٢٧٤ باب الحث على المكاسب حديث ١٢٤٠.

وَلَقَدْ أَمَرُ عَلَىٰ اللَّيْمِ يَسْبِينِي ^(١)

[١٣٢٠] حديث: «مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يَتَنَبَّي بِهِ وَجَهَ اللَّهُ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيَصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا» ^(٢).

قال الطيبي قوله: (لا يتعلمه) حال، إما من فاعل (تعلم) أو من مفعوله لأنه تخصص بالوصف، ويجوز أن يكون صفة أخرى لـ(علماً) ^(٣).

[١٣٢١] حديث: «إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضُرَاطًا» ^(٤).

قال الكرماني: قوله: (له ضراط) جملة اسمية وقعت حالاً بدون الواو، وهو ليس بضعيف، لحصول الارتباط.

وقد ورد في القرآن، قال تعالى: ﴿أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا﴾ ^(٥).

وقوله: (حتى يظل الرجل إن يدري كم صلى)

قال أبو البقاء ^(٦): الصواب في (إن) هنا الكسر وتكون نافية بمعنى (ما) ^(٧)، أي يظل لا يدري كم صلى كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ﴾ ^(٨).

وقال غيره: وهي موافقة لرواية (لا يدري).

(١) الشاهد لعميرة بن جابر الحنفي في الحماسة ١٧١، وهو لرجل من سلول في سيبويه والشتمري ٤١٦/١، والعيني ٥٨/٤، والخزانة ١٧٣/١ وبلا نسبة في الخصائص ٣/٣٣٠، وابن عقيل ٢٦١/٢، والهمع ٩/١.

(٢) المسند ٣٣٨/٢، وابن ماجه - مقدمة باب الانتفاع بالعلم حديث ٢٥٢.

(٣) في ب، ج - (تعلم).

(٤) المسند ٣١٣/٢: ٣٩٨، والبخاري - أذان ٤، ومسلم - صلاة ١٧، ١٩ والموطأ - نداء باب ما جاء في النداء حديث ٦. وأبو داود - صلاة باب رفع الصوت بالأذان، حديث ٥١٦.

(٥) سورة البقرة ٣٦، سورة الأعراف ٢٤. (٦) إعراب الحديث النبوي ١٣٥.

(٧) (ما) ساقطة من أ. (٨) سورة الأنبياء ١١١.

قال عياض: وروي بالفتح.

قال ابن عبد البر: وهي رواية أكثرهم.

قال القرطبي: وليست بشيء إلا مع رواية (يضل) بالضاد، فيكون إن مع الفعل بتأويل المصدر، ومفعول (يضل) (إن يدري) بإسقاط حرف (الجر)^(١)، أي: يضل عن درايته وينسى عدد ركعاته.

قال: وهذا أيضاً فيه بعد.

قال الطيبي: كرر حتى خمس مرات: أولهن، والرابعة والخامسة بمعنى كي: والثانية والثالثة دخلتا على الجملتين الشرطيتين وليستا للتعليل.

[١٣٢٢] حديث: «يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَا تَسْمَعُونَ فَيَأْيَاكُمْ وَإِيَاهُمْ لَا يُضِلُّونَكُمْ وَلَا يُفْتَرُونَكُمْ»^(٢).

قال الطيبي: (النون) مانعة من أن يكون جواباً للأمر ففيه وجهان: أحدهما أن يكون إخباراً فكأنه لما قيل: احذروا أنفسكم عنهم، واحذروهم أن يتعرضوا لكم، قيل ماذا يكون هذا الحذر؟ فأجيب لا يضلونكم. كقوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ﴾^(٣)، إذا قرئ بالرفع على إرادة الإخبار.

وثانيهما: أن يكون خبراً بمعنى النهي كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾^(٤).

(١) في أ (الجزاء) والتصويب من ب، ج.

(٢) المسند ٢/١١٨، ٢٣٧، ٣١٣، ٣٤٩، والبخاري - فتن ٢٥، ومسلم - فتن ٨٤، وابن ماجه - فتن باب ما يكون في الفتن حديث ٣٩٥٢.

(٣) سورة المائدة ١٠٥.

(٤) سورة البقرة ٨٣.

وهذا أبلغ^(١) من صريح النهي ، كأن المطلوب قد حصل وهو يخبر عن حصوله فيكون النهي تأكيد اللام كأنه قيل : احذروهم ولا تتعرضوا لما أن تعرضتم لهم يضلونكم . كقوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾^(٢) ، وقوله : ﴿فَلَا يَصُدَّنَّك عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾^(٣) .

[١٣٢٣] حديث : «الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أُجْزِي بِهِ ، يَذُرُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَشَهْوَتَهُ (مَنْ أَجْلِي)»^(٤) (٥) .

قال في النهاية : أي : من أجلي ، وأصله من جزاي فحذف النون وخفف الكلمة وكثيراً ما يرد هذا .

[١٣٢٤] حديث : «يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ»^(٦) .

قال القاضي عياض : فيه حجة لمن صحح إظهار ضمير الجمع والتثنية في الفعل إذا تقدم وحكموا فيها قول من قال من العرب وهم بنو الحارث : أَكَلُونِي الْبَرَاغِيثُ . وعليه حمل الأخفش قوله تعالى : ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٧) ، وأكثر النحاة يأبون هذا - وهو مذهب سيويه - ويتأولون هذا ومثله ، ويجعلون الاسم بعده بدلاً من الضمير ، ولا يرفعونه بالفعل ، كأنه قال : لما أسروا النجوى ، قال : من هم ؟ قال : الذين ظلموا .

وقال القرطبي : الواو في قوله : (يتعاقبون) علامة الفاعل المذكر المجموع على

(١) في ب ، ج أنفع . (٢) سورة الأنفال ٢٥ .

(٣) سورة طه ١٦ . (٤) في ب ، ج (مجرى) .

(٥) المسند ١/٤٤٦ ، ٢/٢٥٧ ، ٣/٤٠ ، والبخاري - صوم ٢ ومسلم - صيام ١٦٠ - ١٦٤ ، والموطأ - صيام - باب جامع الصيام حديث ٥٨ . وابن ماجه - أدب باب فضل العمل حديث ٣٨٢٣ .

(٦) المسند ٢/٢٧٥ ، ٣١٢ ، والبخاري - مواقيت ١٦ ، ومسلم - مساجد ٢١٠ ، والموطأ - سفر - باب جامع الصلاة حديث ٨٢ .

(٧) سورة الأنبياء ٣ .

لغة بني الحارث، وهم القائلون: أكلوني البراغيث، وهي لغة فاشية عليها حمل الأخفش قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾.

وقد تعسف بعض النحاة في تأويلها وردها للبدل وهو تكلف مستغنى عنه، فإن تلك اللغة مشهورة ولها وجه من القياس واضح.

قال الحافظ ابن حجر: وقد توارد جماعة من الشراح على أن حديث الباب من هذا القبيل ووافقهم ابن مالك، وناقشه أبو حيان قائلاً: إن هذا الطريق اختصرها الراوي، وقد أخرجه البزار بلفظ: «إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةً بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةً بِالنَّهَارِ».

وهو عند البخاري في بدء الخلق بلفظ: «الْمَلَائِكَةُ يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةً بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةً بِالنَّهَارِ».

وعند النسائي بلفظ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ» فقرأ بخط أبي حيان.

قلت: قد سبق أبو حيان إلى هذا (الاستدراك) (١) السهيلي.

وأما ابن مالك فإنه سمى هذه اللغة في تصانيفه لغة: (يتعاقبون فيكم ملائكة) وتبعه الرضي على ذلك بعد أن كان النحاة يسمونها: لغة أكلوني البراغيث.

[١٣٢٥] حديث: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ هُمَا اللَّذَانِ يَهُودَانِهِ وَيَنْصِرَانِهِ» (٢).

قال الأندلسي في شرح المفصل: فيه أوجه:

أحدها: أن يكون (أبواه) مبتدأ و(هما) مبتدأ ثان، و(اللذان) خبرها، والجملة

(١) في أ (الاستدراك) والتصويب من ب، ج.

(٢) المسند ٢/٣١٥، ٣٤٦ بلفظ (ما من مولود)، وانظر البخاري - جناز ٨٠، ومسلم - قدر

في موضع خبر (أبواه)، أو أبواه^(١) وما بعده في موضع خبر كان، واسم كان مضمرة فيها يعود على المولود ومثله قول الشاعر:

إِذَا مَا الْمَرْءُ كَانَ أَبُوهُ عَسَّ فَحَسْبُكَ مَا تَرِيدُ إِلَى الْفَخَّارِ

الثاني: أن يكون في (يكون) ضمير المولود^(٢) و(أبواه) مبتدأ، (وهما) فصلاً^(٣) وخبر (أبواه) (اللذان) بصلتها، والجملة أيضاً في موضع خبر كان.

الثالث: أن يكون في كان ضمير الشأن والجملة خبرها، (وهما) يحتمل الوجهين هنا أيضاً.

الرابع: أن ينصب (اللذين) على خبر كان ويكون (هما) فصلاً لا غير، واسم كان (أبواه) فإن ثبت على إضمار المولود في كان، قلت: كل مولودين يولدان على الفطرة حتى يكون أبواه، وحتى يكونوا في الجمع. وتفرد على قول من جعل اسم كان (أبواه). وعلى من جعل في كان ضمير الشأن. لأنه لا يشئ ولا يجمع.

وقال ابن هشام الخضراوي: في الحديث عندئذ أنه يجوز أن يكون (على الفطرة) حالاً من الضمير، و(يولد) في موضع الخبر و(حتى) بمعنى: إلا أن المنقطع، كأنه قال: إلا أن يكون أبواه يهودانه والمعنى: لكن أبواه يهودانه.

وفي فتح الباري: ذكر ابن هشام في المغني، عن ابن هشام الخضراوي: أنه جعل هذا الحديث شاهداً لورود حتى للاستثناء.

وذكر بلفظ: كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، حَتَّى يَكُونَ أَبُوهُ هُمَا اللَّذَانِ يُهَوِّدَانِهِ وَيَنْصِرَانِهِ.

(١) في ب، جـ (وأبواه).

(٢) (المولود) مكررة في أ.

(٣) في أ (فعلاً) والتصويب من ب، جـ، أي: ضمير فصل.

وقال: ولك أن تخرجه على أن فيه حذفاً، أي: يولد على الفطرة، ويستمر على ذلك، حتى يكون، يعني: فتكون الغاية على ما بها.

وقال صاحب المغني في موضع آخر: إلا أنه ضمّن يولد معنى (ينشأ) مثلاً. قال الحافظ ابن حجر: وقد وجدت الحديث في تفسير ابن مردويه من طريق الأسود بن سريع بلفظ: «لَيْسَتْ نَسَمَةٌ^(١) تُوَلَّدُ إِلَّا وَلِدَتْ عَلَيَّ الْفِطْرَةَ، فَمَا أَنْ يَزَالَ عَلَيْهَا حَتَّى يَبِينَ عَنْهَا (لسانها)^(٢)».

(وهو) يؤيد الاحتمال المذكور.

قال: واللفظ الذي ساقه الخضر اوي لم أره في الصحيحين، ولا غيرهما، إلا عند مسلم، ما من مولود إلا يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه، وفي مستخرج أبي نعيم: «ما من مولود يولد في بني آدم إلا يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه».

[١٣٢٦] حديث: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُوَلَّدُ عَلَيَّ الْفِطْرَةَ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ كَمَا تُنْتَجِ الْبَيْهَمَةُ بِبَيْهَمَةٍ (جَمْعَاء)»^(٣) هل تُحْسُون فِيهَا مِنْ جَدْعَاء»^(٤).

قال الطيبي ثم الكرمانى: (مِنْ) زائدة، و(مولود) مبتدأ، و«يولد» خبره.

وتقديره: من مولود يوجد على أمر إلا على الفطرة، و(الفاء): إمّا للتعقيب وإمّا للسببية، أو جزاء شرط مقدر، أي: إذا تقرر ذلك من تغير كان بسبب أبويه، إمّا بتعليمهما إياه، أو ترغيبهما، أو كونه تبعاً لهما في الدين.

و(تنتج) على بناء المفعول، قال الجوهري: تُنتَجُ الناقَة^(٥) على ما لم يسم

(١) في ب، جـ (بسمية) والتصويب من أ.

(٢) في ب، جـ (لسانها).

(٣) في ب، جـ (جمعا) والتصويب من أ.

(٤) المسند ٢/٣١٥، ٣٤١، والبخاري ٢/١١٨، ١٤٣/٦، ومسلم - القدر ٢٢.

(٥) الناقَة ساقطة من ب، جـ.

فاعله، تنتج نتاجاً.

ولفظ (كما) إما حال من الضمير المنصوب في (يهودانه)، (أي: يهودان المولود بعد أن خلق على الفطرة تشبيهاً بالبهيمة التي جدعت بعد أن خلقت سليمة)^(١). وإما صفة مصدر محذوف. أي يغيرانه تغييراً مثل تغييرهم البهيمة السليمة. والأفعال الثلاثة تنازعت في (كما) على التقديرين و(بهيمة) مفعول ثان لقوله (تنتج). (وهل تحسون)، صفة أو حال، أي: بهيمة مقولاً فيها هذا القول.

أي: كل من نظر إليها قال هذا القول لظهور سلامتها.

[١٣٢٧] حديث: «خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى»^(٢).

قال الخطابي: (الظهر) قد يزداد في مثل هذا إشباعاً للكلام.

وقال البغوي: أي: غنى يستظهر به على النوائب التي تنوبه.

وقال التوربشتي: هو مثل قولهم: هو راكب متن السلامة، ونحوه من الألفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستعلاء عليه.

وقال بعضهم: (عن) للسببية، و(الظهر) زائد. أي خير الصدقة ما كان سببها غنى في المتصدق.

[١٣٢٨] حديث: «مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ، فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا: اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا، وَيَقُولُ الْآخَرُ: اللَّهُمَّ أَعْطِ مُمْسِكًا تَلْفًا»^(٣).

قال الطيبي: (ما) بمعنى ليس، و(يوم) اسمه، و(من) زائدة، و(يصبح العباد)، صفة ليوم، و(ملكان) مستثنى من محذوف هو خير (ما).

(١) ما بين الهلالين ساقطة من أ.

(٢) المسند ٢/٣٧٨، ٤٠٢، ٤٧٩، ٥٢٤، البخاري ٢/١٣٩، ٨١/٧، ومسلم - الزكاة ٢٥.

(٣) البخاري ٢/١٤٢، ومسلم - الزكاة ٥٧.

المعنى : ليس يوم موصوف بهذا الوصف ينزل فيه أحد إلا ملكان يقولان كيت وكيت ، فحذف المستثنى منه ودل عليه بوصف المَلَكَيْنِ ينزلان .
ونظيره في مجيء الموصوف مع الصفة بعد إلا في الاستثناء المفرغ قولك : ما اخترت إلا رفيقاً منكم . التقدير: ما اخترت منكم أحداً إلا رفيقاً . وهو من أمثلة كتاب المفتاح .

قال الكرمانى : (في حديث: «مَا مِنْ يَوْمٍ يَصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ الْخِ») (١) .

فإن قلت: ما المستثنى منه ، قلت خبر (ما) محذوف وهو «يقول (٢) أحدهما» ،
أي : ليس يوم موصوف بكذا ، ينزل أحد إلا ملكان .

فحذف المستثنى منه بقرينة دلالة وصف الملكين عليه .

قال : وقوله في الثاني : (أَعْطِ) مشاكلة للأول إذ التلف لا يُعْطَى .

[١٣٢٩] حديث: ((إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً)) (٣) .

قال الكرمانى : في خياركم يحتمل أن يكون مفرداً بمعنى المختار ، وأن يكون جمعاً .

فإن قلت : (أحسن) ، كيف يكون خبراً له لأنه مفرد ، قلت : أفْعَل التفضيل المضاف ، المقصود به الزيادة ، جائز فيه الأفراد والمطابقة (لمن حوله) (٤) .

وقوله في الحديث : (أَوْفَيْتَنِي ، أَوْفَى اللَّهُ بِكَ) إن قلت كان القياس في مقابلته أوفاك الله .

(١) ما بين الهلالين ساقط من ب ، جـ .

(٢) في ب ، جـ (ينزل) والتصويب من أ .

(٣) المسند: ٣٩٣/٢ ، ٥٠٩ . البخاري ١٥٣/٢ ، ٢٠٢ ، ومسلم - الساقية ١٢٠ ، والترمذي رقم

١٣١٧ ، وابن ماجه رقم ٢٤٢٠ .

(٤) في أ (بمن) والتصويب من ب ، جـ .

قلت: (زيد الباء في المفعول توكيداً)^(١).

[١٣٣٠] حديث: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ يَنْزِلُ بِهَا فِي النَّارِ أْبَعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ»^(٢).

قال الشيخ أكمل الدين: الباء في (بها) للسببية، و(أبعد) إمّا منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف، معناه: نزولاً أبعد، أو مجرور، على أنه صفة للنار الواقعة موقع المنكر.

والمعنى: أبعد قعرأ، و(ما) موصول، والظرف صلته، ومعناه أبعد من البعد الذي بين المشرق والمغرب.

[١٣٣١] حديث: «إِنَّمَا وَرَثَ هَذَا الْمَالِ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ»^(٣).

قال الطيبي: هو حال.

وقال الشيخ أكمل الدين: هو منصوب بنزع الخافض أي ورث هذا المال عن كبير ورثه عن كبير.

ومثله قولهم: وروى هذا الحديث ثقة عن ثقة، عدلاً عن عدل.

[وقال الصفار في شرح كتاب سيبويه: في قوله: زيد سادة كابرأ عن كابر. (عن كابر) متعلق بسادة، أي آباؤه ورثوا السيادة عن آبائهم، ولا يصح تعلقها بكابر، لأنه يصير المعنى: أنهم سادوا آباءهم في السيادة، وفاقوا عليهم، والكلام ليس موضوعاً لذلك، لأن فيه انتقاصاً لأبائهم، وموضوع الكلام مدح زيد، والانتقاص بالانتقاص بالأباء ليس مدحاً للأبناء].

(١) ما بين المعقوفتين متأخر عن هذا الموضع في أ.

(٢) المسند ٣٧٩/٢، البخاري ١٢٥/٨، ومسلم - الزهد ٤٩/٦.

(٣) البخاري - الأنبياء ٥١، ومسلم - الزهد ١٠.

فإن قلت: فد(كأبراً) نصب على ماذا؟ فالجواب أنه على الحال من الواو في سادة . .

فإن قلت: فكان ينبغي أن يكون جمعاً ولا يكون بلفظ الإفراد: قلت: هو اسم جمع لا مفرد، كالحامل والباقر والسامر، قال تعالى: ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ﴾^(١).

فإن قلت: هل يجوز أن يكون من باب وضع المفرد موضع الجمع، فالجواب، أنه لا يجوز، لأن ذلك إنما يكون في الضرورة^(٢).

[١٣٣٢] حديث: «إِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا^(٣) يَتَعَاضَمُ أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ، قَالَ: وَقَدْ وَجَدْتُمُوهُ؟ قَالُوا: نَعَمْ»^(٤).

قال القرطبي: كذا صححت الرواية، (وقد) بالواو ومعنى الكلام الاستفهام. فيحتمل أن تكون همزة الاستفهام محذوفة، والواو للعطف، فيكون التقدير: أو قد وجدتموه؟

ويحتمل أن تكون الواو عوض الهمزة كما قرأ قبل عن (ابن)^(٥) كثير: (قَالَ فِرْعَوْنُ وَأَمْتُمْ)^(٦)، قال أبو عمرو الداني: هي عوض من همزة الاستفهام، وهذه الواو مثلها، والضمير في وجدتموه عائد على التعاضم الذي دل عليه يتعاضم.

[١٣٣٣] حديث: «لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ، حَتَّى يَقُولُونَ: هَذَا اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَمَنْ خَلَقَهُ»^(٧)^(٨).

(١) سورة (المؤمنون) ٦٧ .

(٢) ما بين الهاليتين ساقط من أ .

(٣) (ما) ساقطة من ب، جـ .

(٤) مسلم - الإيمان ٢٠٩ ، وأبو داود - الأدب ١١٩ .

(٥) في أ (أبي) وهو تصحيف . (٦) سورة الأعراف ١٢٣ بلفظ (أمتهم) بلا واو .

(٧) (فمن خلقه) ساقطة من أ . (٨) مسلم - الإيمان ٢١٢ .

قال النووي: روي (يقولون) بالنون، و(يقولوا) بغير نون، وكلاهما صحيح، وإثبات النون مع الناصب لغة قليلة ذكرها جماعة من محققي النحويين، وجاءت متكررة في الأحاديث الصحيحة.

قال زين العرب: (هذا) مبتدأ، و(الله)^(١) عطف بيان لهذا، و(خلق الخلق) خبر هذا.

وقال الطيبي: قيل هذا يعرب على وجهين:

أحدهما أن يكون مفعولاً، والمعنى: حتى يقال هذا القول: والآخر أن يكون مبتدأ حذف خبره، (أي)^(٢): هذا القول: أو قولك: [(هذا الله) مبتدأ وخبر، أو هذا: مبتدأ]^(٣) والله عطف بيان، وخلق خبره^(٤). وأولى الوجوه أنه مبتدأ حذف خبره، لكن تقديره أن يقال: هذا مقرر أو مسلم، وهو أن الله خلق الخلق، فما تقول في الله، فعلى هذا، (الفاء) رتب ما بعدها على ما قبلها.

وقوله: (الله خلق الخلق) بيان لقوله: هذا مسلم. وما بعده بيان له. لأن الفاء تدفعه.

(وجه)^(٥) آخر، وهو أن يقدر هذا القول مفرداً^(٦) فوضع (خلق الله الخلق)^(٧) موضع القول، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾^(٨).

[١٣٣٤] حديث: «مَنْ يَقُمْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»^(٩).

(١) لفظ (الجلالة) ساقط من أ.

(٢) في أ (إلى) والتصويب من ب، ج.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من أ.

(٤) في أ (ويجوز أن يكون هذا الله مبتدأ وخبراً وهذا مبتدأ والله عطف بيان عليه، وخلق خبر).

(٥) في أ (فوجه).

(٦) في أ (مقرر) والتصويب من ب، ج.

(٨) سورة البقرة ١١.

(٧) في ب، ج (الله حتى الخلق).

(٩) البخاري - الإيمان ٢، باب قيام ليلة القدر من الإيمان ٢٥.

قال ابن مالك في توضيحه^(١): تضمن هذا الحديث وقول عائشة رضي الله عنها: «إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ مَتَى يَقُمْ مَقَامَكَ (رَقٌّ)»^(٢)، وقوع الشرط مضارعاً والجواب ماضياً (لفظاً لا معنى)^(٣).

والنحويون يستضعفون ذلك، ويراها بعضهم مخصوصاً بالضرورة، والصحيح الحكم بجوازه مطلقاً لثبوته في كلام أفصح الفصحاء وكثرة صدوره عن فحول الشعراء كقول نهشل بن ضمرة:

يَا فَارِسَ الْحَيِّ يَوْمَ الرَّوْعِ قَدْ عَلِمُوا وَمِذْرَةَ الْخَصْمِ لَا نِكْسًا وَلَا وَرَعًا
وَمُذْرِكَ التَّبْلِ وَالْأَعْدَاءِ تَطْلِبُهُ وَمَا يَشَأُ عِنْدَهُمْ مَنْ تَبْلِيهِمْ مَنَعًا^(٤)

وكقول أعشى قيس:

وَمَا يُرِدُ مِنْ جَمِيعٍ بَعْدَ فَرْقِهِ وَمَا يُرِدُ بَعْدَ مِنْ ذِي فُرْقَةٍ جَمَعًا^(٥)

وكقول حاتم:

وإِنَّكَ مَهْمَا تُعْطِ بَطْنَكَ سُؤْلُهُ وَفَرَجَكَ نَالًا مُنْتَهَى الدَّمِّ أَجْمَعًا^(٦)

(١) شواهد التوضيح ١٤ .

(٢) (رق) ساقطة من أ .

(٣) في أ (لا لفظاً بل معنى).

(٤) البيتان لنهشل بن ضمرة في شواهد التوضيح (ط العراق) ٦٧، ولنهشل بن حرّي من قصيدة له في كتاب وقعة صفين ٢٦٧ .

(٥) الشاهد لأعشى قيس في ديوانه ١١١ برواية (لَمَّا يُرِدُ . .) ٢ وشواهد التوضيح ٦٧، ٦٨، وانظر شرح العمدة لابن مالك ص ٣٧٤ .

(٦) الشاهد لحاتم الطائي في ديوانه ١٧، والدرر ١/١٨٦، ٧٣/٢، والسيوطي ٢٥٣، وشواهد التوضيح ١٥، والأشموني ٤/١٢، والهمع ٢/٥٧ .

وكقول رؤبة:

مَا يُلَقُّ فِي أَشْدَاقِهِ تَلْهَمًا إِذَا أَعَادَ الزُّادُ أَوْ تَنَهَمًا^(١)

ومثله:

إِنْ تَسْتَجِيرُوا أَجْرَنَاكُمْ وَإِنْ تَهِنُوا فَعِنْدَنَا لَكُمْ الْإِنجَادُ مَبْدُولُ^(٢)

ومثله:

مَتَى تَأْتِيهِ أَلْفَيْتُهُ مُتَكَفِّلاً بِنُصْرَةٍ مَدْعُورٍ وَتَرْفِيهِ بَائِسِ^(٣)

ومثله:

إِنْ تَصْرِمُونَا وَصَلْنَاكُمْ وَإِنْ تَصِلُوا مَلَأْتُمْ أَنْفُسَ الْأَعْدَاءِ إِرْهَابًا^(٤)

ومما يؤيد هذا الاستعمال قوله تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ﴾^(٥)، فعطف على الجواب الذي هو (نزل عليهم)^(٦) ظلت.

وهو ماضي اللفظ، ولا يعطف على الشيء غالباً إلا ما يجوز أن يحل محله، وتقدير حلولة: (ظلت)، محل (نزل) إن نشأ ظلت أعناقهم لما نزل خاضعين.

(١) الشاهد لرؤبة في شواهد التوضيح ٦٨، وبلا نسبة في تهذيب اللغة للأزهري ٣١٨/٦، (شطره الأول).

(٢) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح (ط العراق) ٦٨.

(٣) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح (ط العراق) ٦٨.

(٤) الشاهد بلا نسبة في الدرر ٧٤/٢، والهمع ٥٩/٢ والأشموني ١٧/٤، والعيني ٤٢٨/٤١ وشواهد التوضيح ١٦.

(٥) سورة الشعراء ٤.

(٦) عليهم ساقطة من ب، ج.

ولهذا الاستعمال أيضاً مؤيد من القياس، وذلك أن محلّ الشرط أصله للتقدير ومحل الجواب غير مختص بذلك، ويجوز أن يقع فيه جملة اسمية وفعل أمر دعاء أو فعل مقترن بقد أو حرف تنفيس، أو بَلَنْ، أو بما النافية، فإذا كان الشرط والجواب مضارعين وافقا (الأصل) (١). لأن المراد منهما الاستقبال، ودلالة المضارع (٢) عليه موافقة للوضع، وما وافق الوضع أصل لما خالفه.

وإذا كانا ماضيين خالفا الأصل، وحسّنها وجود التشاكل.

وإذا كان أحدهما مضارعاً والآخر ماضياً حصلت الموافقة من وجه، والمخالفة من وجه آخر.

وتقديم الموافق أولى من تقديم المخالف، لأن المخالف نائب عن غيره، والموافق ليس مستقبلي المعنى فهو ذو تغيير في اللفظ دون المعنى على تقدير كونه في الأصل مضارعاً، (فردته الأداة ماضي اللفظ) (٣) ولم يغير معناه.

وهذا هو مذهب المبرد، وهو ذو تغيير في المعنى دون اللفظ على تقدير كونه في الأصل ماضي اللفظ والمعنى، فغيرت الأداة معناه دون لفظه، وهذا هو المذهب المختار.

وإذا كان ذا تغيير فالتأخر أولى به من التقدم لأن تغيير الأواخر (٤) أكثر من تغيير الأوائل.

قلت: الحديث رواه البخاري أيضاً بلفظ: «مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ»، فعرف أن ذلك من تصرف الرواة، والأليق بما ينسب إلى لفظ النبوة ما وافق الفصيح.

(١) (الأصل) ساقطة من أ.

(٢) في ب، جـ (الماضي).

(٣) في ب، جـ (فردته الأداة بما في اللفظ) وهو تصحيف.

(٤) في ب، ب، (تغيير الأواخر الأواحد).

وكذا قال الحافظ ابن حجر: عندي في الاستدلال بهذا الحديث نظر لأنني أظنه من تصرف الرواة بالمعنى .

[١٣٣٥] حديث: «نِعْمَ الرَّجُلُ»^(١).

قال الأندلسي في شرح المفصل: قال ابن برهان، العامة تذهب في (نعم) و(بئس) إلى أنهما للاقتصاد في المدح والذم، ومذهب العربية خلاف ذلك .

وكان شريك بن عبدالله قاضياً على الكوفة، فذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فقال له جليس له من بني (٢) أمية: نِعْمَ الرَّجُلُ عَلَيَّ، فأغضبه قوله، وقال له: أَلْعَلَيَّ تقول: نِعْمَ الرَّجُلُ عَلَيَّ، فأمسك القائل حتى سكن غضب شريك، ثم قال له: يا أبا عبدالله، ألم يقل الله تعالى: ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾^(٣)، ﴿وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾^(٤)، ﴿نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾^(٥).

قال شريك: بلى، قال: أفلا ترضى لعلي ما رضىه الله لنفسه ولأنبيائه، فتنبه على موضع غلظه .

[١٣٣٦] حديث: «شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُدْعَى لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَتَرُكُ الْفُقَرَاءُ»^(٦).

قال الزركشي: جملة (يُدْعَى) في موضع الحال من (طعام الوليمة)، فلو دُعِيَ إليه عاماً لم يكن شرّ الطعام .

(١) كتر العمال ٢٨٩٠٧، والأحاديث الضعيفة ٧/٢ .

(٢) في ب، ج (ابن) .

(٣) سورة المرسلات ٢٣ .

(٤) سورة الصافات ٧٥ .

(٥) سورة ص ٣٠، ٤٤ .

(٦) البخاري - نكاح ٧٢، ومسلم - نكاح ١٠٧، وأبو داود - أطعمة ١، وابن ماجه - نكاح ٢٥، والموطأ - نكاح ٥٠، وانظر المسند ٢/٢٤١، ٢٦٧ .

وقال البيضاوي : (مِنْ) مقدرة، أي : من شرّ الطعام كما يقال : شر الناس من أكل وحده، أي من شرهم .

وقال البيضاوي^(١) : التعريف في الوليمة للعهد الخارجي ، إذ كان من عاداتهم دعوة الأغنياء وترك فقرائهم ، (ويدعى . الخ : استئناف بيان لكونها شرّ الطعام ، فلا يحتاج إلى تقدير (مِنْ)^(٢) .

وقوله : (وَمَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ) حال ، والعامل (يدعى) .

يعني : يدعى الأغنياء لها ، والحال أنّ الإجابة واجبة ، فيجيب المدعو ، ويأكل شر الطعام .

[١٣٣٧] حديث : «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا»^(٣) .

[قال القاضي عياض والنووي والقرطبي : ضبط العلماء (أنفسها) بالنصب والرفع ، وهما ظاهران ، إلا أن النصب أشهر وأظهر ، على أنه مفعول (حدثت) .

وفي [(حدثت) ضمير فاعل عائذ على الأمة]^(٤) ، ويدل عليه قوله : «إِنَّ أَحَدَنَا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ» .

قال الطحاوي : وأهل اللغة يقولون : (أنفسها) يرفعون السين ، على أنه فاعل (حدثت) . يريدون بغير اختيارها كما في قوله تعالى : ﴿وَتَعَلَّمْ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾^(٥) .

(١) في ب ، ج الطيبي .

(٢) (مِنْ) ساقطة من ب ، ج .

(٣) المسند ٢/٤٢٥ ، ٤٧٤ ، والبخاري - عتق ٦ ، والطلاق ١١ ، ومسلم - إيمان ٢٠١ ، ٢٠٢ ،

وأبو داود - طلاق ١٥ ، والترمذي - طلاق ٨ ، والنسائي - طلاق ٢٢ .

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من أ .

(٥) سورة ق ١٦ .

وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق:

ضبط قوله: (أنفسها) بالرفع والنصب، والرفع أظهر، والنصب أشهر، ووجه: محادثة المرء نفسه، المسماة عند البلغاء بالتجريد.

وفي رواية البخاري: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنِّ أُمَّتِي مَا وَسَّوَسَتْ بِهِ صُدُورُهُنَّ». رواه الأصيلي وغيره بالضم.

وفي رواية لأحمد: (تَجَوَّزَ لِأُمَّتِي) بالبناء للمفعول.

[١٣٣٨] حديث: «كَخ كَخ أَمَا شَعَرْتَ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ»^(١).

قال القاضي عياض: يقال: بفتح الكاف وكسرهما وسكون الخاء وكسرهما معاً. وبالتنوين مع الكسر، وبغير تنوين، وهي كلمة لجزر الصبيان عن الشيء يأخذونه ليتركوه.

قال الداودي: هي كلمة أعجمية عربتها العرب بمعنى (بش).

[١٣٣٩] حديث: «مَا أَسْفَلَ الْكَعْبِينَ^(٢) مِنَ الْإِزَارِ فَفِي النَّارِ»^(٣).

قال الطيبي والكرماني: (ما) موصولة، و(بعض) صلته محذوف وهو (كان)، و(أسفل) منصوب خبره.

ويجوز أن يرفع (أسفل)، أي: ما هو أسفل، أي: الذي هو (أسفل)^(٤)، وعلى التقديرين: (أفعل)^(٥) يجوز أن يكون فعلاً ماضياً.

(١) البخاري ١٥٧/٢، مسلم - الزكاة ١٦١، والنسائي - طهارة ١٠٥.

(٢) في ب، ج - (من الكعبين)، وكذا في المسند ٤٦١/٢.

(٣) المسند ٤٦١/٢، ٩٩٥، وانظر البخاري ١٨٣/٧، وابن ماجه ٣٥٧٣، والنسائي - الزينة ٩٨.

(٤) في أ (أفعل).

(٥) في ب، ج - (هذا فعل) وهو تصحيف.

وقال الزركشي : (من) الأولى لابتداء الغاية، والثانية للبيان^(١).

[١٣٤٠] حديث : «إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ»^(٢).

قال الكرمانى : ضَمَّنَ (شرب) معنى (ولغ)، فعَدِّي تعديته .

وقوله : «(وَعَفَّرُوهُ)»^(٣) الثَّامِنَةَ .

قال ابن فرحون : أي : في الثامنة : فهو نصب على تقدير الخافض ، ويجوز أن يكون بدلاً من الضمير، أي : عَفَّرُوا الثامنة .

[١٣٤١] حديث : «إِنَّ رَجُلًا رَأَى كَلْبًا يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ»^(٤).

قال الكرمانى : (يأكل) إمَّا صفة أو حال، لا مفعول ثانٍ، لأنَّ الرؤية بمعنى الإبصار.

وقوله : «فَجَعَلَ يَعْرِفُ لَهُ» : (جعل) هنا بمعنى طَفَّقَ .

وقوله : (فشكر الله له) : يقال : شكرت له وشكرته، وباللَّام أفصح .

وقوله : (فأدخله الجنة) : (الفاء) تفسيرية، نحو : «فتوبوا إلى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ»^(٥).

[١٣٤٢] حديث : «كُلُّ كَلِمَةٍ يُكَلِّمُهُ الْمَسْلَمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهَا إِذَا طَعَنْتَ»^(٦).

(١) لعله يشير إلى الرواية الأخرى : (ما أسفل الكعبين).

(٢) المسند ٢/٤٦٠، والبخاري ١/٥٤، ومسلم - طهارة ٢٧٩، والنسائي - طهارة ٥٢، والبيهقي ٢٥٦، ٢٤٠/١.

(٣) في أ (وعفر).

(٤) المسند: ٥٢١/٢ فتح الباري ١/٢٧٨.

(٥) سورة البقرة ٥٤.

(٦) المسند ٢/٣١٧، البخاري ١/٦٨، ومسلم - الإمامة ١٠٦.

قال الكرماني: (يكلمة) أي: يكلم به: فحذف الجار، وأوصل المجرور إلى الفعل.

و(المسلم) هو مفعول مالم لم يسم فاعله، وأعاد الضمير في (كهيتها)^(١) إلى (الكلم) مؤثناً باعتبار الجراحة.

فإن قلت: ما وجه التأنيث في طعنت، والمطعون هو المسلم؟

قلت: أصله: طعن بها، وقد حذف الجار، ثم أوصل الضمير المجرور إلى الفعل، وصار المنفصل متصلاً.

وفي رواية مسلم: (إذا طعنت).

فإن قلت: (إذا) للاستقبال، ولا يصح المعنى عليه.

قلت: هو هنا لمجرد الظرفية، إذ هو بمعنى إذ، وقد يتقارضان، أو هو لاستحضار صورة الطعن، إذ الاستحضار كما يكون بصريح لفظ المضارع، كما في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾^(٢) يكون أيضاً بما في معنى المضارع، كما فيما نحن فيه.

[١٣٤٣] حديث: «مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مَثَلٌ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعاً أَقْرَعٌ»^(٣).

قال السهيلي: هو بالنصب على الحال، أي: في مثل هذه الحال.

وقال الطيبي: هو نصب مجرى المفعول، أي: صور له ماله شجاعاً أقرع^(٤).

(١) في ب، جـ (هيئتها).

(٢) سورة الروم ٤٨.

(٣) البخاري ١٣٢/٢، ٩٤٦، ومسلم - مساقاة ٢٩، والنسائي - زكاة ٢٠.

(٤) (أقرع)، ساقطة من ب، جـ.

ضَمَنَّ (مثل) معنى التصيّر، أي: صيّر ماله على صورة شجاع.

قال الكرمانى: وروى بالرفع، خبر مبتدأ محذوف، أي: والمصوّر شجاع.

ورأيت في مجاميع الشيخ شمس الدين القماح بخطه ما نصه: سئل الشيخ جمال الدين بن مالك عن قوله ﷺ: (إِلَّا جَاءَ كَنْزُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعٌ أَقْرَعٌ).^(١)

فأجاب: فاعل (جاء)، (الكانز)، (كنزه) مبتدأ، و(شجاع أقرع)، خبره، والجملة حالية، لأن الجملة الابتدائية المشتملة على ضمير ما قبلها تقع حالاً، واقترانها بالواو كثير، وقد جردت منه في قوله تعالى: ﴿أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾^(١).

ويجوز جعل (كنزه) فاعل (جاء) و(شجاع خبر مبتدأ محذوف، والجملة في موضع الحال، أي: جاء وهو شجاع، أو صورته شجاع، ولا بعد فيه، لأن فيه حذف المبتدأ والواو.

إذ الاهتمام بهذه الواو، أقل من الاهتمام بالفاء المقترنة بمبتدأ جواب شرط، وقد حذفها معاً [في قوله]:

أَبِيٌّ لَا تَبْعُدُ فَلَيْسَ بِخَالِدٍ حَيٌّ وَمَنْ تُصِيبِ الْحِمَامُ بَعِيدٌ^(٢)

فهو بعيد^(٣) فحذف الفاء وهي ألزم من الواو.

[١٣٤٤] حديث: «تَبْلُغُ الْحَلِيَّةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ»^(٤).

(١) سورة البقرة ٣٦.

(٢) لعبد الله بن عَمَّةَ الضَّبِّيِّ فِي الْخَزَانَةِ ٣/٦٤١، والمرزوقي ١٠٤١، وهو بلا نسبة في شواهد التوضيح ١٣٤، وانظر معجم شواهد النحو العربية ٥٥٧.

(٣) ما بين الحاصرتين ساقط من أ.

(٤) المسند ٣٧١/٢ برواية: (إلى حيث)، ومسلم - طهارة ٤٠.

قال الطيبي في شرح المشكاة: ضمن (تبلغ) معنى تمكن، وعدي بمن، أي: تتمكن من المؤمن الحلية مبلغاً يتمكنه الضوء منه.

[١٣٤٥] حديث: «أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَعُدِّلَتِ الصُّفُوفُ قِيَامًا، فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - مَكَانَكُمْ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (قياماً) حال من الصفوف، و(مكانكم) اسم نائب عن الأمر، أي: الزموا مكانكم وقفوا، كقوله تعالى: ﴿مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ﴾^(٣).

[١٣٤٦] حديث: «مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ»^(٤).

قال أبو البقاء^(٥): (حسنة) بالرفع على أنه مفعول (كتبت)، كما تقول: أثبتت له حسنة، أي حدثت له. (وبالنصب على أنه المفعول الثاني، أي: كتبت همته حسنة)^(٦)، وكذلك في باقي الحديث.

[١٣٤٧] حديث: «فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ اسْتَسْعَى^(٧) الْعَبْدَ فِي ثَمَنِ رَقَبَتِهِ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ».

قال أبو البقاء^(٨): (غير) هنا منصوبة على الحال، وصاحب الحال (العبد) والعامل فيهما (سعى)، والتقدير: سعى العبد مرفهاً أو مسامحاً.

(١) المسند ٢/٥١٨.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٤٤.

(٣) سورة يونس ٢٨.

(٤) المسند ٢/٢٣٤، ٤٩٨.

(٥) إعراب الحديث النبوي ١٤٤.

(٦) ما بين الهلالين ساقط من ب، ج، وإعراب الحديث ١٤٤.

(٧) في ب، ج (استقى) وهو تصحيف انظر المسند ٢/٢٥٥.

(٨) المسند ٢/٢٥٥.

(٩) إعراب الحديث النبوي ١٤٥.

[١٣٤٨] حديث: «الْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ وَزناً بِوَزْنٍ»^(١) الحديث.

قال أبو البقاء^(٢): انتصاب (وزناً) فيه وجهان: أحدهما: أنه مصدر في موضع الحال، والتقدير: الفضة بالفضة تباع بالفضة وزناً، أي موزوناً بموزون.

والثاني: أن يكون مصدراً، أي توزن وزناً، فيكون مصدراً مؤكداً دالاً على الفعل المحذوف، كما قالوا: فلان شرب الإبل، أي: شرب شرب الإبل، وكذلك في قوله: مثلاً بمثل.

[١٣٤٩] حديث: «مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ كَتَبَ لَهُ عِشْرِينَ حَسَنَةً، وَمَنْ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ فَمِثْلَ ذَلِكَ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): يجوز الرفع في (مثل) على أن يكون الخبر محذوفاً أي: فله مثل ذلك.

والنصب على تقدير: فيعطى مثل ذلك.

[١٣٥٠] حديث: «مَرَّ رَجُلٌ بِجِدْلِ شَوْكٍ، فَقَالَ: لَأَمِيطَنَّ هَذَا أَنْ لَا يَعْقرَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): التقدير: لأن لا يعقر، (فأن) هذه هي الناصبة للفعل، والمعنى: كي لا يعقر.

(١) المسند ٢/٢٦٢، ولفظه: (الفضة بالفضة مثلاً بمثل وزناً بوَزن).

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٤٥.

(٣) المسند ٣/٣٠٢، بلفظ: من قال: (سبحان الله. كتب الله له عشرين حسنة. . .).

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٤٥.

(٥) المسند ٢/٣٤١، ولفظه: مرَّ رجل بجِدْلِ شَوْكٍ في الطريق فقال: لأَمِيطَنَّ هذا الشوك عن الطريق ألا يعقر رجلاً مسلماً، قال فغقر له).

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٤٦.

[١٣٥١] حديث: «إِذَا اِكْتَحَلَ أَحَدُكُمْ (فَلْيَكْتَحِلْ) (١) وَتَرَأً» (٢).

قال أبو البقاء (٣): في انتصاب (وتراً) وجهان: أحدهما: هو حال، أي: موترأً، والثاني أن يكون صفة لمحدوف، أي: اكتحالاً وتراً.

[١٣٥٢] حديث: «لَا يُؤْمِنُ الْعَبْدُ الْإِيمَانَ كُلَّهُ حَتَّى يَتْرُكَ الْكَذِبَ فِي الْمُرَاحَةِ» (٤).

قال أبو البقاء (٥): (الإيمان) مصدر معرّف، كما تقول: قمت القيام الذي تعرف. و(كله) توكيد له.

[١٣٥٣] حديث: «إِنَّهُ نَهَى عَنِ قَيْلٍ وَقَالَ» (٦).

قال أبو البقاء في كتاب التيمن: يروى بالجسر والتنوين على أنهما اسمان، وبالحكاية على أنه من قبيل التسمية بالجمل، نحو: تَابَطَ شَرًّا.

وقال بعضهم: هو من حكاية (ألفاظ الأفعال) (٧) مع دخول عوامل الأسماء عليها،

كما قالوا: هذا شأنه مِنْ شَبَّ إِلَى أَوْبٍ. 

وقال في الإعراب (٨): الذي يظهر لي عند أهل اللغة أن تكون الكلمتان اسمين

معربين بوجوه الإعراب ويدخلهما الألف واللام.

والمشهور في هذا الحديث بناؤهما على الفتح، على أنهما فعلان ماضيان،

(١) في أ (فليملل) والتصويب من ب، ج.

(٢) المسند ٣٥١/٢، ٣٥٦.

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٤٦.

(٤) المسند ٣٥٢/٢، ٣٦٤.

(٥) إعراب الحديث النبوي ١٤٦.

(٦) المسند ٣٢٧/٢، ٣٦٠، برواية: كره لكم قيل وقال.

(٧) في أ (الألفاظ أي الأفعال).

(٨) إعراب الحديث ١٤٧. (ص ٨١)!

فعلى هذا يكون التقدير: نهى عن قول قِيلَ وَقَالَ، وفيهما ضمير فاعل مستتر ولوروي :
عن قِيلٍ ، بالجرح والتنوين جاز.

وقال الرضي : قوله (نهى عن قيل وقال) هما محكيان، والمعنى : نهى عن قول :
قيل وقال كذا، وقال فلان كذا، يعني : كثرة المقالات.

[١٣٥٤] حديث : «جاء ناسٌ إلى النبي - ﷺ - فسألوه : إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم
أحدنا أن يتكلم به» (١).

قال الطيبي : قوله : [إنا نجد في أنفسنا] (٢) واقع موقع الحال، أي : سألتموه
مخبرين أنا نجد، أو قائلين، على احتمال موقع الحال، أي : سألتموه، على احتمال
فتح الهمزة وكسرها، والكسر أوجه، حتى يكون بياناً للمسؤول. (وتعاضم) :
تفاعل (٣)، بمعنى المبالغة، لأن زيادة اللفظ لزيادة المعنى، فإن الفعل الواحد إذا
جرى بين أن يكون مزاولته أشق من مزاولته وحده.

وقوله : (أحدنا).

قال المظهرى : المرويّ (أحدنا) برفع الدال : ومعناه : يجد أحدنا التكلم به
عظيماً، ويجوز النصب، أي : يعظم ويشق التكلم به على أحدنا.
قوله : (أو قد وجدتموه).

قال الطيبي : الهمزة للاستفهام، والواو للعطف على مقدر، أي : حصل ذلك،
وقد وجدتموه، تقريراً وتأكيذاً.

والمعنى : حصل ذلك الخاطر، أو مصدر (يتعاضم).

(١) مسلم - إيمان ٢٠٩ .

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من أ.

(٣) في ب، جـ (فاعل).

[١٣٥٥] حديث: «مَنْ جَاءَ مَسْجِدِي هَذَا لَمْ يَأْتِ إِلَّا بِخَيْرٍ يَتَعَلَّمُهُ»^(١).

[١٣٥٦] حديث: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْإِقَامَةِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): الوجه هو الرفع على البدل من موضع (لا)، والنصب ضعيف، ومثل ذلك (لا إله إلا الله).

[١٣٥٧] حديث: «عَلَيْكَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ فِي عُسْرِكَ وَبُسْرِكَ وَمِنْشَطِكَ وَمَكْرَهِكَ»^(٤).

قال أبو البقاء^(٥): بالرفع على أنه مبتدأ، وما قبله الخبر، وهذا اللفظ لفظ الخبر ومعناه الأمر، أي: اسمع وأطع على كل حال.

وإن جاء في بعض الروايات منصوباً فهو على إغراء كقوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾^(٦).

[١٣٥٨] حديث: «كَفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ»^(٧).

قال القرطبي: الباء في (بالمراء) زائدة هنا على المفعول، وفاعل (كفى): أن يحدث)، وقد تزايد هذه الباء على فاعل (كفى): (أن يحدث) وقد تزايد هذه الباء على فاعل (كفى) كقوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾^(٨). و(كذباً) و(شهِيداً) منصوبان على التمييز.

[١٣٥٩] حديث: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ»^(٩).

(١) المسند ٤١٨/٢، وابن ماجه ٢٢٧.

(٢) المسند ٣٣١/٢، والبخاري - أذان ٣٨، وأبوداود - تطوع ٥، والترمذي - صلاة ١٩٥.

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٤٨.

(٤) المسند ١٧/٢، ٣١٤/٥، ٣١٥، بلفظ مختلف، ومسلم - إمارة ٤١، والموطأ - جهاد، وابن

ماجه - جهاد ٤١. (٥) إعراب الحديث النبوي ١٤٨.

(٦) سورة المائدة ١٠٥. (٧) مسلم - المقدمة ٥.

(٨) سورة النساء ٧٩. (٩) المسند ٣٥٤/٢ بلفظه، والترمذي ٣١٤٢.

قال أبو البقاء^(١): انتصاب (ثلاثة) على الحال، وهو نعت في الأصل، أي: أصنافاً ثلاثة، ثم قدم العدد وأضافه، فجرى مجرى المضاف إليه في انتصابه.

[١٣٦٠] حديث: «لِيَخْتَصِمَنَّ كُلُّ شَيْءٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (حتى الشاتين فيما انتطحتا)^(٢)»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): الصواب: حتى الشاتان أي: تختصم الشاتان، فهو معطوف على (كل)، ووقع في هذه الرواية بالنصب فإن صحت، فالوجه فيه أن يكون التقدير: حتى يرى اختصام الشاتين، فحذف الفعل والمضاف، وأقام المضاف إليه مقامه، و(في) تتعلق بالاختصام المحذوف، و(ما) بمعنى الذي، أي: في الشيء الذي انتطحتا من أجله، ويجوز أن يكون (الشاتين) جرّ على تقدير: إلى الشاتين.

[١٣٦١] حديث: «مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّةً مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ احْتَسَبَهُ إِلَّا الْجَنَّةَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): يجوز في (الجنة) الرفع على البدل من (جزاء)، والنصب على أصل باب الاستثناء، كقوله تعالى: ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾^(٧). (بالرفع والنصب)^(٨).

(١) إعراب الحديث النبوي ١٤٦.

(٢) في أ (حتى الشاتان أي حتى يختصم الشاتان)، ولا إشكال في هذه الرواية.

(٣) المسند ٢/٣٩٠.

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٤٧.

(٥) المسند ٢/٤١٧، بلفظه.

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٤٧.

(٧) سورة النساء ٦٦.

(٨) ما بين الحاصرتين ساقط من جميع النسخ، وهو في إعراب الحديث ١٤٧.

[١٣٦٢] حديث: «أرأيت أنه وضع في يدي سواران من ذهب فقطعتهما»^(١).

قال في النهاية: هكذا روي متعدياً حملاً على المعنى، لأنه بمعنى كسرتهما وحطمتهما، والمعروف: قطعت به أو منه.

[١٣٦٣] حديث: «ما من بني آدم (مولود)^(٢) إلا يمسه الشيطان»^(٣).

قال الطيبي: يحتمل أن يكون (ما) بمعنى: ليس، بطل عملها لتقديم الخبر على المبتدأ، و(إلا) لغو، لأن الاستثناء مفرغ، والاستثناء حال من الضمير المستتر في الظرف.

والوجه: أن يقال: إن (مولوداً)^(٤) فاعل الظرف، لاعتماده على حرف النفي: والمستثنى منه عام الوصف، يعني: ما يوجد مولود متصف بشيء من الأوصاف، إلا بهذا الوصف، كأنه - ﷺ - يرد على من زعم أن بني آدم لا يمسه الشيطان، فهو من مس القلب.

[١٣٦٤] حديث: «غزوت مع رسول الله - ﷺ - سبع غزوات أو ثمانى»^(٥).

قال ابن مالك في توضيحه^(٦): الأجود أن يقال: سبع غزوات، أو ثمانياً، بالتنوين، لأن لفظ ثمان، وإن كان كلفظ جوار (في)^(٧) أن ثالث حروفه ألف بعدها حرفان، ثانيهما ياء، فهو يخالفه في أن (جوارى) جمع، و(ثمانى) ليس بجمع، واللفظ بهما في الرفع والجر سواء.

(١) المسند ٢/١٧٨، ٢٠٤، ٢٠٨ بلفظ مختلف. وأبو داود - زكاة ٤، والترمذي - زكاة ١٢.

(٢) (مولود) ساقطة من أ.

(٣) البخاري ٤/١٩٩.

(٤) في أ (كل أي مولداً) والتصويب من ب، ج.

(٥) البخاري - العمل في الصلاة (٢١)، باب إذا انفلتت الدابة في الصلاة (١١).

(٦) شواهد التوضيح ٤٧.

(٧) (في) ساقطة من أ.

ولكن تنوين (ثمان) تنوين صرف، كتنوين (يمان)، وتنوين (جوار) تنوين عوض
 كتنوين أعم. وإنما يفترق لفظ (ثمان)^(١) ولفظ (جوار) في النصب، فإنك تقول: رأيت
 جوارى ثمانياً، فترك تنوين جوار لأنه غير منصرف. وقد استغنى عن تنوين العوض
 بتكامل لفظه، وتَنُون (ثمانياً) لأنه منصرف لانتفاء الجمعية.

ومع هذا، ففي قوله: أو ثماني، بلا تنوين، ثلاثة أوجه: أحدها: وهو أجودها،
 أن يكون أراد: أو ثماني غزوات. ثم حذف المضاف إليه، وأبقى المضاف على ما
 كان عليه قبل الحذف. وحسن الحذف دلالة ما تقدم من مثل المحذوف، ومثله قول
 الشاعر:

خَمْسٌ (٢) دَوْدٌ أَوْ سِتٌّ عُوْضٌ مِنْهَا (٣)

وهذا من الاستدلال بالمتقدم على المتأخر، وهو في غير الإضافة كثير.

الوجه الثاني: أن تكون الإضافة غير مقصودة، وترك تنوين (ثمان) لمشابهته
 جوارى، لفظاً ومعنى. أما اللفظ فظاهر، وأما المعنى فلأن (ثمانياً)، وإن لم يكن له
 واحد من لفظه، فإن مدلوله جمع، وقد اعتبر مجرد الشبه اللفظي في سراويل، فأجري
 مجرى سراويل. فلا يتعذر إجراء (ثمان) مجرى (جوار).

ومن إجرائه مجراه قول الشاعر:

يَحْدُو ثَمَانِي مَوْلِعاً بِلِقَاحِهَا (٤)

(١) (ثمان) ساقطة من ب، جـ.

(٢) (خمس) ساقطة من ب، جـ.

(٣) (الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٤٨. وعجزه (مائة غير أبكر وإفال).

(٤) (الشاهد لابن ميادة في ديوانه ٩١، والخزانة ٧٦/١، واللسان (ثمن) ٢٣٠/١٦، وسيبويه

والشَّتْمَرِي ١٧: ٢، واللسان (رتج) ١٠٤/٣، والعيني ٣٥٢/٤، والأشموني ٢٤٨/٣، وبلا

نسبة في شواهد التوضيح ٤٩ وهي في أ (بلعاقها).

الوجه الثالث : أن يكون في اللفظ (ثمانياً) بالنصب والتنوين، إلا أنه كتب على اللغة الربيعية، فإنهم يقفون على المنون المنصوب بالسكون، فلا يحتاج الكاتب على لغتهم، إلى ألف، لأن من أثبتها في الكتابة لم يراع إلا جانب الوقف.

فإذا حذف كان يحذفها في الوقف كما يحذفها في الوصل لزمه أن يحذفها خطأً. ومن المكتوب على لغة ربيعة: (إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عَقُوقَ^(١) الْأَمْهَاتِ، وَوَادِ الْبَنَاتِ، وَمَنْعَ وَهَاتِ^(٢))، أي: ومنعاً وهات، فحذف الألف لما ذكرت لك، ولحذفها هنا سبب آخر لا يختص بلغة، وهو أن تنوين (منعاً) أبدل واواً، وأدغم في الواو، فصار اللفظ بعين تليها واو مشددة، كاللفظ (يعول) وشبهه. فجعلت صورته في الخط مطابقة للفظه، كما فعل بكلم كثيرة في المصحف.

ويمكن أن يكون الأصل: ومنه حقّ وهات، فحذف المضاف إليه وبقيت هيئة الإضافة.

[١٣٦٥] حديث: «وَلْيَبْصُقْ عَن يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ فَيَدْفِنُهَا»^(٣).

قال الكرمانبي: هو بالنصب، لأنه جواب الأمر، وبالرفع أي: فهو يدفنها، وبالجزم عطفاً على الأمر.

[١٣٦٦] حديث: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ»^(٤).

قال الزركشي: نصب على الحال، أي: مترتبين، وجاز مجيئها معرفة على

(١) في ب، جـ (حقوق).

(٢) البخاري - (٧٨) كتاب الأدب - (٦) باب عقوق الوالدين من الكبائر.

(٣) المسند ٦/٣، ٢٤، ٥٨، ٦٥، والبخاري - صلاة ٣٤، ٣٦، ومسلم - زهد ٧٤، والنسائي

- مساجد ٣٢، والدارمي - صلاة ١١٦.

(٤) البخاري ١٤/٢.

الشدوذ كقراءة بعضهم: (لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذْلَ) (١).

[١٣٦٧] حديث: «ابغني أحجاراً أستنقض بها» (٢).

قال في التنقيح: (ابغني) بهمزة وصل، أي: اطلب لي، فإذا قلت (ابغني) بقطع الألف كان معناه: أعني (٣) على الطلب.

يقال: بغيته الشيء، طلبته، وأبغيته: أعنته على طلبه، والأول المراد بالحديث.

وقال الكرماني: (أستنقض) مجزوم جواب الأمر ومرفوع بأنه استئناف.

[١٣٦٨] حديث: «أنا سيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - فلما رأى أصحابه لا يسألونه (٤) قال - أَلَا تَقُولُونَ كَيْفَهُ؟ قَالُوا: كَيْفَهُ؟» (٥).

قال القاضي عياض: هذه (الهاء): هاء السكت - عند أهل العربية - الملحقة في الوقف، وهي تلحق الأسماء والأفعال والحروف، لثلاث علل: لصحة الحركة التي قبلها آخر الكلمة، نحو: غلامية وكتايبه و(لم يتسنه) (٦) على قول بعضهم: وأينته وكيفه. أو لتمام الكلام المنقوص نحو: عمه ولمه، وقه، أو للحاجة عند مد الصوت في النداء والندبة.

وفي رواية: «ألا تقولون كيف هو».

وقال النووي: قوله (٨) (كيفه)، أثبتوا الهاء في حالة الدرج، وفيه وجهان، حكاهما صاحب التحرير وغيره:

أحدهما: أن من العرب من يجري الدرج مجرى الوقف، والثاني: أن الصحابة

(١) سورة (المنافقون) ٨.

(٢) البخاري ١/٥٠، ٥٠/٥.

(٥) في ب، ج (أتمنى).

(٤) في ب، ج (أنا أشد).

(٥) (يسألونه) مكررة في ب، ج.

(٦) المسند ٢/٤٣٥، ٥٤٠ بلفظ مختلف

(٧) سورة البقرة ٢٥٩.

(٨) في ب، ج (قوله قالوا كيفه).

قصداً اتباع لفظ النبي - ﷺ - الذي ختم عليه .

فلو^(١) قالوا؛ كيف؟ لما كانوا سائلين عن اللفظ الذي ختم عليهم .

[١٣٦٩] حديث: «فَقَالَ^(٢) الذُّبُّ: هَذَا اسْتَنْقَذَتْهَا^(٣) مِنِّي، فَمِنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ، يَوْمَ

لَا رَاعِي لَهَا غَيْرِي»^(٤).

قال ابن مالك^(٥): يجوز في (هذا) من قوله: (هذا استنقذتها)، ثلاثة أوجه: أحدها: أن تكون منادى محذوفاً منه حرف النداء، وهو مما منعه البصريون وأجازته الكوفيون.

وإجازته أصح، لثبوتها في الكلام الفصيح كقول ذي الرمة:

إِذَا هَمَلْتُ عَيْنِي لَهَا قَالَ صَاحِبِي بِمِثْلِكَ هَذَا لَوْعَةٌ وَغَرَامٌ^(٦)

ومثله قول آخر:

ذَا ارْعَوَاءُ^(٧) فَلَيْسَ بَعْدَ اشْتِعَالِ الرَّأْسِ شَيْئاً إِلَى الصَّبَا مِنْ سَبِيلِ^(٨)

(١) في، جـ (فلما).

(٢) في أ (فقالوا) والتصويب من ب، جـ.

(٣) في أ (استنقذها) والتصويب من ب، جـ.

(٤) البخاري - أنبياء - باب حدثنا أبو اليمان حديث ١١٦١.

(٥) شواهد التوضيح ٢١٠.

(٦) الشاهد لذي الرمة في ديوانه ٥٦٣، والدرر ١٥٠/١، وشرح التصريح ١٦٥/٢، والعيني

٢٣٥/٤، وشواهد التوضيح ٢١١، وبلا نسبة في الهمع ١٧٤/١، والأشموني ١٣٦/٣.

(٧) في أ (امواء) والتصويب من ب، جـ.

(٨) الشاهد بلا نسبة في ابن عقيل ٦/٣، والعيني ٢٣٠/٤، وشواهد التوضيح ٢١١، والأشموني

١٣٦/٣.

وكقول بعض الطائيين :

إِن الْأَلَى وَصَفُوا قَوْمِي لَهُمْ فِيهِمْ هَذَا اعْتَصَمَ تَلَقَّى مَنْ عَادَاكَ مَحْذُولًا^(١)

ومثله قول الآخر :

نَوَّلِي قَبْلَ نَأْيِ دَارِي جُمَانَا وَصَلِينِي كَمَا زَعَمْتِ تَلَانَا^(٢)

أراد : وصليني (الآن) ^(٣) ياتا، أي : يا ^(٤) هذه .

والثاني : أن يكون (هذا) في موضع نصب على الظرفية مشاراً به إلى اليوم، والأصل : هذا اليوم استنقذتها مني .

والثالث : أن يكون (هذا) في موضع نصب على المصدرية، والأصل : هذا الاستنقاذ استنقذتها مني .

والأصل في قوله : (يوم السبع) : يوم السبع، بضم الباء . فسكنها على لغة بني تميم ، فإنهم يسكنون العين المضمومة من الأسماء والأفعال .

وكذلك يفعلون بالعين المكسورة، فيقولون في (نَمِر وإِبِل) : (نَمْر وإِئِبِل) .

قوله : (فَإِنِّي أَوْمَنُ بِذَلِكَ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ) .

قال الطيبي : (الفاء) جزاء شرط محذوف، أي : إذا كان الناس يستغربون ذلك ويتعجبون منه ، فإنني لا أستغربه وأؤمن به .

(١) الشاهد بلا نسبة في ابن عقيل ٢٤٦/٣ ، وشرح التصريح ٢١١ ، والأشموني ١٣٦/٣ . وشواهد التوضيح ٢١١ .

(٢) الشاهد لجميل بثينة في ديوانه ٢١٨ ، وبلا نسبة في شواهد التوضيح ٢١١ ، والإنصاف ٦٦ .

(٣) في أ (إلا أن) والتصويب من ب ، جـ .

(٤) (يا) ساقطة من ب ، جـ .

[١٣٧٠] حديث: «دِينَارٌ تُنْفِقُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(١)، وَدِينَارٌ تُنْفِقُهُ فِي رَقَبَةٍ، وَدِينَارٌ تُصَدِّقُ عَلَى مَسْكِينٍ، وَدِينَارٌ تُنْفِقُهُ عَلَى أَهْلِكَ، فَأَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ»^(٢).

قال الطيبي: (دينار) مبتدأ، و(تنفقه) صفة، وما بعده معطوف عليه، والخبر جملة قوله: (أعظمها أجراً الذي) . . الخ.

[١٣٧١] حديث: «لَا تَخْتَصُّوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ وَلَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ»^(٣).

قال الطيبي: (يوم)^(٤) نصب مفعول به، كقوله: (ويوم شهدناه) و(الاختصاص) لازم ومتعد، وفي الحديث متعد.

قال ابن مالك^(٥): المشهور في (اختص) أن يكون موافقاً لـ(خصّ) في التعدي إلى مفعول وبذلك جاء قوله تعالى: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾^(٦)، وقول عمر بن عبد العزيز: (ولم يختص قريباً)^(٧)، وقد يكون (اختصّ) مطاوع (خصّ) فلا يتعدى كقولك: خصصتك بالشيء فاختصصت به.

[١٣٧٢] حديث: «لَيْسَ صَلَاةٌ أَثْقَلُ عَلَى الْمَنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ»^(٨).

قال ابن مالك^(٩): (في الحديث إشكال)^(١٠):

- (١) (لفظ الجلالة) ساقط من ب، ج.
- (٢) المسند ٤٧٣/٢، ٤٧٦ - ٤٧٧ بلفظ قريب.
- (٣) المسند ٤٤/٦ برواية . . لا تختص ليلة الجمعة بقيام دون الليالي . . . ومسلم - صيام - ١٤٧.
- (٤) (يوم) ساقطة من أ والتصويب من ب، ج.
- (٥) شواهد التوضيح ١٢٣.
- (٦) سورة البقرة ١٠٥.
- (٧) البخاري - كتاب فرض الخمس (٥٧) - باب - ومن الدليل على أن الخمس للإمام وأنه يعطي بعض قرابته دون بعض (١٧).
- (٨) البخاري - كتاب الأذان (١٠)، باب فضل العشاء في جماعة (٣٤).
- (٩) شواهد التوضيح ١٤٠.
- (١٠) في ب، ج- (في هذا الحديث بعض إشكال)، وهو موافق لما في شواهد التوضيح ١٤٠.

وهو أن يقال: (ليس) من أخوات (كان) فيلزم أن تجري مجراها، في أن لا يكون اسمها نكرة إلا بمصحح، كالتخصيص وتقديم ظرف. كما يلزم ذلك في الابتداء.

والجواب أن يقال: قد ثبت أن من مصححات الابتداء بالنكرة وقوعه بعد نفي، فلا يستبعد وقوع اسم كان المنفية نكرة محضة. كقول الشاعر:

إِذَا لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ بَاقِيًا فَإِنَّ التَّأْسِي دَوَاءَ الأَسَى^(١)

وأما (ليس) فهي بذلك أولى لملازمتها النفي، فلذلك كثر مجيء اسمها نكرة محضة، ك(صلاة) في الحديث المذكور.

وكقول الشاعر:

كَمْ قَدْ رَأَيْتُ وَلَيْسَ شَيْءٌ بَاقِيًا مِنْ زَائِرِ طُرُقِ الهوى وَمَزُورِ^(٢)

وفي (ليس صلاة أثقل على المنافقين)، شاهد على استعمال (ليس) للنفي العام المستغرق به الجنس، وهو مما يغفل عنه، ونظيره قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾^(٣).

[١٣٧٣] حديث: «كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ»^(٤).

قال ابن مالك^(٥): المعهود في (كل) مضافاً إلى نكرة من خبر وضمير وغيرهما،

(١) قائلة مجهول في الهمع ١٢٠/١ ومعجم شواهد النحو العربية ١٩٦/١. وبلا نسبة في شواهد التوضيح ١٤١.

(٢) قائلة مجهول، في الدرر ٨٩/١ «طرق الهوى»: «طيف الهوى» والهمع ٩٨/٢.

(٣) سورة الغاشية ٦.

(٤) المسند: ٣١٦/٢، البخاري - كتاب الصلح (٥٣)، باب فضل الإصلاح بين الناس والعدل

بينهم (١١).

(٥) شواهد التوضيح ٢٤٦ ط (العراق).

أن يجيء على وفق المضاف إليه كقوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾^(١) و ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾^(٢)، وقد يجيء على وفق (كَلَّ)، كقوله - ﷺ - ﴿كُلَّ سُلَامَى عَلَيْهِ صَدَقَةٌ﴾، فذكر الضمير موافقة لـ (كَلَّ) لأنه مُذَكَّر. ولو جاء به على وفق (سلامى) لآتته لأنها مؤنثة. ولو فعل ذلك لكان أولى.

وقال الطيبي: (كَلَّ سلامى) مبتدأ، و(من الناس) صفته، (عليه صدقة) الجملة خبر، والراجع إلى المبتدأ الضمير المجرور في الخبر.

قوله: (كل يوم تطله فيه الشمس):

قال الكرمانى: [(كل يوم) بالنصب، ظرف لما قبله. وبالرفع، مبتدأ. والجملة بعده خبر، والعائد يجوز حذفه].

[قوله: (يعدل بين الناس صدقة)]^(٣).

قال الكرمانى: فاعل (يعدل) الشخص أو المكلف وهو مبتدأ على تقدير: العدل، نحو: (تسمع بالمعيدي خير من أن تراه)، وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْك تَرَى الْأَرْضَ﴾^(٤) - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ . . .﴾^(٥).

وكذا وقوله: (وتميط الأذى عن الطريق صدقة).

وقال الطيبي: (يعدل) على تأويل: أن يعدل، و(صدقة) خبره، و(ينصره) عطف.

(١) سورة آل عمران ١٨٥ .

(٢) سورة الطارق ٤ .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من أ.

(٤) سورة فصلت ٣٩ .

(٥) سورة الروم ٢٤ .

قوله: (والكلمة الطيبة صدقة)^(١) عليه)، وكل هذه الجمل أخبار كقوله: (كل يوم تطلع فيه الشمس)، والرواجع من الأخبار محذوفة، أي: يعدل فيه مثلاً.

[١٣٧٤] حديث: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَدِدْتُ أَنِّي أَقَاتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْتُلُ، ثُمَّ أَحْيَا ثُمَّ أَقْتُلُ»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): فيه شاهد على وقوع الفعل الماضي جواب قَسَمَ، عارياً من قد واللام، دون استطالة، وفيه غرابة، لأن ذلك لا يكاد يوجد إلا في ضرورة أو في كلام مستطال.

فمن الوارد في ضرورة قول الشاعر:

تَاللَّهِ (هَانَ) ^(٤) عَلَى السَّالِينَ مَا ذَهَبَتْ بِهِ نَفُوسٌ أَبَتْ إِلَّا الْهَوَى دِينَا ^(٥)
ومن الوارد في كلام مستطال قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ إلى قوله -
﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾^(٦).

قلت: في بعض روايات البخاري: «لوددت» بإثبات اللام، فعلم أن حذفها من تصرف الرواة.

[١٣٧٥] حديث: «يَضْحُكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ قَتَلَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ»^(٧).

(١) صدقة) ساقطة من أ.

(٢) المسند ٢/٢٣١، والبخاري - إيمان ٢٦، ومسلم إمارة ١٠٣، ١٠٧، والموطأ - جهاد ٢٧.

(٣) شواهد التوضيح ١٦٦.

(٤) في أ (فإن) والتصويب من ب، جـ وشواهد التوضيح ١٦٦.

(٥) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ١٦٦.

(٦) سورة البروج ١ - ٤.

(٧) في ب، جـ (يقتل). وانظر مسلم ٤٠/٦.

(٨) البخاري - جهاد ٢٨، ومسلم إمارة ١٢٨، ١٢٩، وابن ماجه - مقدمة ١٣، والنسائي - جهاد ٣٨، والموطأ ٢٨.

قال الطيبي والكرماني : عَدِي - بـ (إلى) لتضمنه معنى الإقبال، يقال : ضحك إلى فلان، إذا توجهت إليه بوجهه طلق، وأنت عنه راضٍ .

[١٣٧٦] حديث : «من أنفق زوجين في سبيل الله»^(١).

قال التوربشتي : يجوز أن يراد بالثنوية تكرير الإنفاق مرة بعد أخرى، بأن يتعود ذلك ويجعله دأباً، كقوله تعالى :

﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾^(٢).

قال الطيبي : [هذا هو الوجه]^(٣)، قوله : (دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب : أي (فل)^(٤) هلم).

قال في النهاية : أي : فلان، وقد اختلف الجمهور، هل هو ترخيم فلان، والجمهور على أنه ليس ترخيماً لفتوحها، أو ضمومها.

قال سيبويه : ليست ترخيماً، وإنما هي صيغة ارتجلت في النداء، وقد جاء في غير النداء للضرورة.

قال :

فِي لُجَّةِ أُمْسِكِ فُلَانًا عَنْ قُلِّ^(٥)

(١) المسند ٤/٣٨٦، البخاري ٣/٣٢٢، ومسلم - الزكاة ٨٥، ٨٦، والنسائي - صيام ٤٢، وجهاد ١٨.

(٢) سورة الملك ٤.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من أ.

(٤) (فل) ساقطة من أ.

(٥) الشاهد لأبي النجم العجلي في سيبويه والشتتري ١/٣٣٣، ٢/١٢٢، والدرر ١/١٥٤، والخزانة ١/٤٠١، والسيوطي ١٥٤، وهو بلا نسبة في : الهمع ١/١٧٧، وابن عقيل ٣/٢٣، والمقتضب ٤/٢٣٨، والأشموني ٣/١٦١، والمقرب ١/١٨٢، والأصول ١/٢٧٧، وانظر معجم شواهد النحو العربية شاهد رقم ٣٥٧١.

فكسر اللام للقفافية .

وقال الأزهري : ليس بترخيم (فلان) ولكنهما كلمة على حدة، فبنو أسد يوقعونها على الواحد والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد، وغيرهم يثني ويجمع، ويؤنث .

وقال قوم : إنه ترخيم (فلان)، فحذفت النون للترخيم، والألف لسكونها، وتفتح اللام وتضم على مذهبي الترخيم .

وقال الرضي : قد جاء اسماً، ولا تستعمل في غير النداء، وهي : (فل) و(فله)، وليس (فل) ترخيم (فلان)، وإلا لم يجز في المذكر إلا (يا فلا)، ولو كان ترخيم فلان، لقليل في المؤنث، يا فلان، بحذف تاء فلانة .

وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق : (فل) بسكون اللام عند الأكثر، وروي بفتحها وضمها .

قوله : (كل خزنة باب)، بدل من (خزنة الجنة) بدل كل، و(أي) حرف نداء، و(هلم) يجيء متعدياً، كما في قوله تعالى : ﴿قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ﴾^(١)، ولازماً كما في الحديث، ومعناه: أقبل .

[١٣٧٧] حديث : «مَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ، بَعَدَهُ اللَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ كَبَعْدِ غَرَابٍ طَارَ وَهُوَ فَرَخٌ حَتَّى مَاتَ هَرِمًا»^(٢) .

قال الطيبي : (طار) صفة (غراب)، (وهو فرخ) حال من الضمير في (طار) . و(حتى مات) غاية الطيران، وهو حال من فاعل (مات)، مقابل لقوله : (وهو فرخ) .

[١٣٧٨] حديث : «اخْتَبَأْتُ^(٣) دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي، فَهِيَ نَائِلَةٌ مِنْهُمْ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ

(١) سورة الأنعام ١٥٠ .

(٢) المسند ٥٢٦/٢ .

(٣) في ب، ج (احتساب) وهو تصحيف، وانظر رواية ٤٦٢/٢ .

بِاللَّهِ شَيْئًا»^(١).

قال الأشرفي: (مَنْ مَاتَ) في محل نصب على (أَنَّهُ)^(٢) مفعول لـ (نائلة).

وقوله: (لا يشرك بالله) نصب على الحال من فاعل (مات)، أي شفاعتي نائلة مَنْ مات من أمتي غير مشرك بالله شيئاً.

[١٣٧٩] حديث: قوله صلى الله عليه وسلم لليهود: ﴿إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقُونَ﴾^(٣).

قال ابن مالك^(٤): كذا في ثلاثة مواضع في أكثر النسخ، ومقتضى الدليل: أن تصحب نون الوقاية الأسماء المعربة المضافة إلى ياء المتكلم، لنفيها خفاء الإعراب. فلما منعها ذلك كان كأصل متروك، فنبهوا عليه في بعض الأسماء المعربة المشابهة للفعل، كقول الشاعر:

الناس مَصْنَعٌ
→ يراع

وليسَ (بِمُعِينِي)^(٥) وفي اليأس مُمْتَحٌ صديقٌ إذا أعيا عليَّ صديقٌ^(٦)
وكقول الآخر:

وليس المُؤاَفِينِي لِيُرْفَدَ^(٧) حَائِباً فَإِنَّ لَهُ أضعافَ ما كانَ أُملاً^(٨)

(١) المسند ٢/٤٢٦ بلفظه، وانظر المعجم المفهرس لألفاظ الحديث (شفع) (دع).

(٢) (أنه) ساقطة من أ.

(٣) المسند ٢/٤٥١ البخاري - الطب ٧٦ - باب ما ذكر في اسم النبي ﷺ رقم ٥٥.

(٤) شواهد التوضيح ١١٨.

(٥) في أ (يمنعني) والتصويب من ب، ج.

(٦) الشاهد بلا نسبة في الأشموني ١/١٢٦. وشواهد التوضيح ١١٨.

(٧) في ب، ج (أمرقد).

(٨) الشاهد بلا نسبة في الدرر ١/٤٣، والهمع ١/٦٥، والعيني ١/٢٨٧، وشواهد التوضيح ١١٩.

والأشموني ١/١٢٦.

ومنه قوله ﷺ: «فهل أنتم صادقوني»، ولما كان لأفعل التفضيل شبه بفعل التعجب اتصلت به النون المذكورة أيضاً في قوله ﷺ: «غير الدجال أخوفني عليكم»، والأصل فيه (١): أخوف مخوفاتي عليكم، فحذف المضاف إلى الياء، وأقيمت هي مقامه، فاتصل (أخوف) بها مقرونة بالنون، كما اتصل (معني) و(الموافي) بها في البيتين المذكورين.

[١٣٨٠] حديث الموقف قوله: «وهو آخر أهل الجنة دخولاً الجنة» (٢).

قال الكرمانى: (دخولاً) إمّا تمييز، وإمّا بمعنى: الداخلى حال.

قوله: (فما عسيتم)، (ما) استفهامية، و(أن تسأل) خبر (عسى)، و(إن أعطيت ذلك)، أي: التقدّم إلى باب الجنة، جملة معترضة، وفي بعضها «لا تسأل» بزيادة لفظ «لا» وأما نافية، وفي النفي إثبات، أي: عسيّت أن تسأل غيره.

قوله: (فإذا بلغ بابها (فرأى) (٣) زهرتها وما فيها من النضرة والسرور فسكت).

قال الكرمانى: فإن قلت: ما جواب (إذا بلغ بابها)؟، قلت: محذوف، أي: إذا بلغ تحيّر فسكت.

قوله: (ويحك)، منصوب بفعل مضمر، نحو: إلزم الله، و(ويح) كلمة رحمة، و(ويل) كلمة عذاب.

وقيل: هما بمعنى واحد.

قوله: (ما أعذرك)، فعل التعجب.

قوله: ((أليس) (٤) قد أعطيت العهد والميثاق).

(١) (فيه) ساقطة من ب، ج.

(٢) البخاري - الرقاق ٥١، ٥٢، بلفظ قريب، وانظر مسلم - إيمان ٢٩٩، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٤.

(٣) في أ (رأى) والتصويب من ب، ج.

(٤) (أليس) ساقطة من أ.

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أماليه :

الفرق بين (العهد) و(الميثاق) و(اليمين)، أن العهد هو إلزام و«التزام» سواء كان فيه يمين أو لم يكن، والميثاق: هو العهد المؤكد باليمين، واليمين معروفة.

[١٣٨١] حديث: «ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ مِنَ الْأَمْوَالِ بِالذَّرَجَاتِ الْعُلَى»^(١).

قال الكرماني: قوله: (من الأموال)، بيان لـ(الدُّثُور) وتأكيد أو وصف، لأن (الدُّثُور) يجيء بمعنى الكثرة.

قوله: (تسبِّحون وتحمِّدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثاً وثلاثين).

قال الزركشي: هذا من باب التنازع المتعدد، وهو تنازع ثلاثة أفعال في اثنين: ظرف ومصدر.

وقوله: (حتى يكون منهن كلهن) بكسر اللام تأكيد للضمير المجرور.

وقوله: (ثلاثاً وثلاثين).

قال الزركشي: كذا أثبت في أكثر الروايات، وروي: ثلاث وثلاثون، بالرفع وهو الوجه.

وقال الحافظ ابن حجر: وجه الأول بأن اسم كان محذوف، والتقدير: حتى يكون العدد منهن كلهن ثلاثاً وثلاثين.

وقال الطيبي: فإن قلت: ما معنى الأفضلية في قوله: (لا يكون أحد أفضل منكم)

مع قوله: (إلا من صنع مثل ما صنعتم)، فإن الأفضلية تقتضي المساواة؟.

قلت: هو من باب قوله:

(١) المسند ٢/٢٣٨، ٥/١٦٧، ١٦٨ بلفظ قريب، والبخاري - أذان ١٥٥، ودعوات ١٧، ومسلم

- مساجد ١٤٢، وزكاة ٥٣، وأبو داود - وتر ٣٤، وابن ماجه - إقامة ٣٢، والدارمي - صلاة.

وَلَدَّةٍ لَيْسَ بِهَا أَنْيْسٌ إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَإِلَّا الْعَيْسُ^(٣)

يعني إن قدر أن المثلية تقتضي الأفضلية فتحصل الأفضلية .

وقد علم أنها لا تقتضيها، فإذا لا يكون أفضل منكم .

وقوله : (سمع إخواننا أهل الأموال بما عملنا) عدى بالباء، لتضمنه معنى الإقبال،
(وأهل الأموال) بدل من (إخواننا) .

[١٣٨٢] حديث: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غَسَلَ الْجَنَابَةَ»^(٤) .

قال الزركشي: نصب على المصدر لـ(اغتسل)^(٣) والأصل: (مثل)^(٤) غسل الجنابة، فحذف المضاف .

وقال الحافظ ابن حجر: هونعت لمصدر محذوف، أي: غسلاً كغسل الجنابة،
وهو كقوله تعالى: ﴿وَهِيَ تَمْرٌ مَرَّ السَّحَابِ﴾^(٥)، (تعالى الله)^(٦) .

[١٣٨٣] حديث: «الْعَجَمَاءُ جُبَارٌ»^(٧) .

(١) البيتان لجران العود في ديوانه ٥٢، وهما لنزال بن غلاب أوجران العود في ابن السيرافي ٥٣٨،
هما لجران في: العيني ١٠٧/٣، والخزانة ٥٤/٤، وشرح التصريح ٣٥٣/١، والدرر
١٩٢/١، وبلا نسبة في سيبويه والشتتري ١٣٣/١، وشرح المفصل ٨٠/٢، والأشموني
١٤٧/٢، والهمع ٢٢٥/١ .

(٢) المسند ٤٦٠/٢ بلفظه، والبخاري - جمعة ٤، ومسلم - جمعة ١٠، وأبو داود - طهارة ٩٧،
١٢٧ .

(٣) في ب، جـ (باغتسل) .

(٤) (مثل) ساقطة من أ .

(٥) سورة النمل ٨٨ .

(٦) ما بين الهلالين ساقط من ب، جـ .

(٧) المسند ٢٢٨/٢ بلفظه، ومواضع أخرى، وانظر البخاري - ديات ٢٨، ٢٩، وأبو داود
- ديات ٢٧، وابن ماجه - ديات ٢٧ .

قال الكرمانى : لا بد من تقدير مضاف، ليصح ربط الخبر بالمبتدأ، نحو: فعل
العجماء جبار.

قلت: لفظ رواية النسائي: (العجماء جرحها جبار) وضبط بفتح الجيم (على
المصدر لا غير)^(١).

[١٣٨٤] حديث: «لا يتمنى أحدكم الموت إِمَّا^(٢) مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ يزدادُ، وإِمَّا مُسِيئًا
فَلَعَلَّهُ يستعيب»^(٣).

قال ابن مالك^(٤): أصله: إِمَّا (يكون) محسنًا وإِمَّا (يكون)^(٥) مسيئًا، فحذف
(يكون) مع اسمها مرتين. وأبقى الخبر، وأكثر ما يكون ذلك بعد (إن) و(لَوْ).

(وفي قوله: (فلعله يزداد)^(٦)، شاهد على مجيء (لعل) للرجاء المجرد من
التعليل: وأكثر مجيئها في الرجاء إذا كان معه تعليل، نحو قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٧).

[١٣٨٥] حديث: «طَوَيْتُ لِعَبْدٍ أَخَذَ بِعِنَانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَشْعَثَ رَأْسَهُ مُغْبِرَةً
قَدَمَاهُ»^(٨).

(١) في ب، جـ (لا غير على المصدر).

(٢) في ب، جـ (أن).

(٣) البخاري - تمني باب ما يكره في التمني ٦، ومسلم - ذكر ١٠، ١٣، والمسند ٢/٢٦٣، برواية
(مسيء، محسن) بالرفع، وكذلك في ٣٠٩/٢.

(٤) شواهد التوضيح ١٣٩.

(٥) في ب، جـ (أنم يكون).

(٦) في أ (في قوله تعالى يزداد)، والتصويب من ب، جـ.

(٧) سورة البقرة ١٨٩، وآل عمران ١٣٠، ٢٠٠.

(٨) صحيح البخاري - جهاد - ٧٠.

قال الكرمانى : (أشعث) بالجر، صفة لـ(عبد) و(رأسه) فاعل، وروى بالرفع .
قوله : (إن كان في الحراسة كان في الحراسة، وإن كان في الساقية كان في
الساقية).

قال الكرمانى : فإن قلت : ما فائدة هذه الملازمة والحال أن الشرط والجزاء
متحدان .

قلت : فائدته التعظيم، نحو : «فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله، فهجرته إلى
الله ورسوله».

أي : إن كان في (الساقية)^(١) فهو في أمر عظيم، والمراد منه لازمه، نحو فعلية
أن يأتي بلوازمه ويكون مشتغلاً بحمله أو قلة ثوابه .

وقال الشيخ أكمل الدين : (طوبى) مصدر من طاب، ومحلّه النصب .
أو الرفع، وهو أدل على الثبوت، نحو ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾^(٢). ولام الجر للبيان كما في
قوله : سقياً لك .

وقال الطيبي : (طوبى) مصدر على وزن فُعلى من الطيب، كبشرى وزلفى،
ومعنى قولهم : طوبى لك، وطوباك، على الإضافة، أصبت خيراً على الدعاء، وفي
محلها وجهان : النصب والرفع كقولك : طيباً لك، وطيبٌ لك، وسلاماً لك، وسلامٌ
لك .

[١٣٨٦] حديث : «هَلَكَ كِسْرَى ثُمَّ لَا يَكُونُ كِسْرَى بَعْدَهُ، وَقِصْرٌ لِيَهْلِكَنَّ ثُمَّ لَا يَكُونُ
قِصْرٌ بَعْدَهُ»^(٣).

(١) في ب، جـ (السابقة) والتصويب من البخاري - جهاد ٧٠، والنسخة أ .

(٢) سورة الرعد ٢٤، والنحل ٣٢، والأعراف ٤٦ .

(٣) المسند ٣١٣/٢، ٤٦٧، ٥٠١، والبخاري ٧٧/٤، ومسلم - الفتن ٧٦ .

قال الكرمانى : يروى (قيص) بعد النفي بالتنوين تنكير العلم ، وكذا في (كسرى) لأن امتناع صرفه للعجمة والعلمية .

[١٣٨٧] حديث : «أَنْفَقَ بِأَلَالٍ ، وَلَا تَخْشَ مِنْ ذِي (العرش) (١) إِقْلَالًا» (٢) .

قال الطيبي : الذي يقتضيه مراعاة السجع ، أن يوقف على إقلا لا ، بغير ألف ، وإن كتب بالألف ، أو يغير إلى (بالالا) ليزدوجا ، كما في (قولك) (٣) : آتيك بالغدايا والعشايا ، وقوله : ارجعن مآزورات غير مأجورات .

[١٣٨٨] حديث : «مَا نَقَصْتُ صَدَقَةً مِنْ مَالٍ» (٤) .

قال الطيبي : (من) هذه تحتمل أن تكون زائدة ، أي : ما نقصت صدقة مالا . ويحتمل أن تكون صلة لـ (نقصت) ، والمفعول الأول محذوف أي : ما نقصت شيئا من مال .

[١٣٨٩] حديث : «لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الدُّعَاءِ» (٥) .

قال الطيبي : (أكرم) بالنصب خبر (ليس) .

[١٣٩٠] حديث : «ثَلَاثَةٌ دَعْوَتُهُمْ لَا تُرَدُّ» (٦) : الصائم حين يُفْطِرُ» (٧) .

(١) (العرش) ساقطة من أ .

(٢) عزاه السيوطي في الجامع الصغير إلى البزار .

(٣) (قولك) ساقطة من أ .

(٤) المسند ٢/٢٣٥ ، ٣٨٦ ، ٤٣٨ ، ومسلم - البر ٦٩ ، والترمذي - البر ٨٢ ، والدارمي - الزكاة ٣٤ ، والموطأ صدقة ١٢ .

(٥) المسند ٢/٤٦٢ ، وانظر البخاري - أدب ٧١٢ ، والترمذي ٣٣٧ ، وابن ماجه ٣٨٢٩ .

(٦) في ب ، جـ (ثلاثة لا ترد دعوتهم) .

(٧) المسند ٢/٤٤٥ بلفظ قريب ، والترمذي - دعوات ١٢٨ رقم ٣٥٩٨ ، وابن ماجه صيام ٤٨ رقم ١٥٨٢ . وقد سقط قوله : (حين يفطر) من أ .

قال الطيبي : (الصائم)، بدل من (دعوتهم) على حذف (المضاف) ، أي :
دعوة الصائم، ودعوة الإمام، بدليل عطف المظلوم عليه . وبنصبهما حال من ضمير
الدعوة .

كذا قيل، والأولى أن تكون خبراً لقوله : (ودعوة المظلوم)، وقطع هذا القسم عن
أخويه لشدة الاعتناء بشأنه . ونظير هذا الوجه قوله : «ويقول الرب، وعزتي لا يضرنك»
إلى قوله : وفتح ، لأن هذا حينئذ يستقيم على الوجه الأول .

[١٣٩١] حديث : «رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ»^(١) .

قال الزركشي : بنصب (نحو) لأنه ظرف وهو خبر، نحو: خلفك زيد .

[١٣٩٢] حديث : «إِذَا (وَقَعَ) (٢) الذَّبَابُ فِي شَرَابٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ ثُمَّ لِيَنْزِعْهُ، فَإِنَّ
فِي إِحْدَى جَنَاحَيْهِ دَاءً وَالْآخَرَ شِفَاءً»^(٣) .

قال الزركشي : بنصب (داء) اسم إن، وإنما قال : (إحدى)، لأن الجناح يذكر
ويؤنث، فإنهم قالوا في جمعه : أجنحة، وأجنح، فأجنحة جمع المذكر كقذال
وأقذلة، وأجنح جمع المؤنث كشمال وأشمل .

[١٣٩٣] حديث : «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ»^(٤) .

قال الطيبي : (من تحت العرش) صفة (كلمة)، ويجوز أن تكون (من) ابتدائية،
أي : ناشئة من تحت العرش . وبيانية، أي : كائنة من تحت العرش ومستقرة فيه .

(١) البخاري ١٥٥/٤ ، ومسلم - الإيمان رقم ٩٠ .

(٢) في أ (شرب) وانظر المسند ٢/٢٢٩ .

(٣) المسند ٢/٢٢٩ ، ٣٤٦ ، ٢٦٣ ، ٣٤٠ ، ٣٣٥ ، ٣٨٨ ، ٣٩٨ ، ٤٤٣ ، والبخاري - بدء الخلق

الخلق ١٧ ، طب ٥٨ ، وأبوداود - أطعمة ٤٨ ، وابن ماجه - طب ٣١ ، والدارمي - أطعمة ١٢ .

(٤) البخاري ١٧٠/٢ ، ١٠٢/٨ ، ومسلم - الذكر ٤٤ .

وأما (من الثانية فليست إلا بيانية، فإذا ذهب إلى أن الجنة تحت العرش، والعرش سقفها، جاز أن يكون (من كنز الجنة) بدلاً من (تحت العرش).

وقوله: (يقول الله أسلم عبدي)، جزاء شرط محذوف، أي: إذا قال العبد هذه الكلمة يقول الله.

[١٣٩٤] حديث الشفاعة، قوله: «فَرَفَعَ إِلَيْهِ الذَّرَاعَ»^(١).

قال الزركشي: قيل: صوابه (رفعت) فإن الذراع مؤنث، إلا أنه جائز، فإنه غير حقيقي.

قلت: وخصوصاً مع (الوصل)^(٢) بإليه.

قوله: (نفسى نفسى).

قال الكرماني: (أي: نفسى)^(٣) هي التي تستحق أن يشفع لها، إذ المبتدأ والخبر، إذا كانا متحدين، فالمراد بعض لوازمه، أو مبتدأ، والخبر محذوف.

[١٣٩٥] حديث: «هَلْ عَسَيْتَ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ بِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ»^(٤).

قال الطيبي: (أَنْ تَسْأَلَ) خبر (عسى) وإن فعلت ذلك) معترض بينهما.

قوله: (تَمْنَى مِنْ كَذَا).

قال المظهري: (مِنْ) فيه للبيان، يعني: تمنى من كل جنس ما يستثنى منه.

قال الطيبي: نحوه «يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ»^(٥)، ويحتمل أن تكون (من) زائدة

(١) البخاري - الأنبياء ٩، والترمذي - القيامة ١٠.

(٢) في أ الفعل.

(٣) (أي نفسى) ساقطة من أ.

(٤) المسند ٢٧/٣، والبخاري - أذان ١٢٩، ومسلم - الإيمان ٢٩٩.

(٥) سورة نوح ٤.

في الإثبات على مذهب الأخفش.

وقوله: (أقبل يذكر ربه)^(١)، بدل من الجملة السابقة على سبيل البيان، و(ربه) تنازع فيه الفعلان.

[١٣٩٦] حديث: «لَوْ أَخَذَتِ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): يظن بعض النحويين أن لام جواب (لو) في نحو: لو فعلت لفعلت، لازمة، والصحيح جواز حذفها في أفصح الكلام المثور، كقوله تعالى: ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ﴾^(٤)، وكقوله تعالى: ﴿أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾^(٥).

ومنه قول رجل لرسول الله - ﷺ -: «وَأُظْنُهَا لَوْ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ»^(٦).

[١٣٩٧] حديث: «اغْتَسَلَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ (-) قَوْلَهُ: تُوْبِي حَجْرًا»^(٧)^(٨).

قال الزركشي: بضم الراء على أنه منادى مفرد، حذف منه حرف النداء على الشاذ، كقوله: (أَطْرُقُ كِرًا)^(٩)، والقياس: أن لا يحذف مع النكرات ولا مع المبهم.

وقال ابن مالك [في شرح الكافية]^(١٠): الأكثر أن لا يحذف الحرف في اسم

(١) في أ (أقبل يذكره ربه به)، وفي المسند «ويذكره الله».

(٢) البخاري - ٦٥ كتاب التفسير، ١٧ سورة بني إسرائيل، ٣ حدثنا عبدان.

(٣) شواهد التوضيح ١٧٩.

(٤) سورة الأعراف ١٥٥.

(٥) سورة يس ٤٧.

(٦) البخاري - (٢٣) كتاب الجنائز - (٩٥) باب موت الفجأة. وتامه:

«فهل لها من أجر إن تصدقت عنها؟ قال: نعم».

(٧) في ب، ج (قوله فجعل يقول: توبي حجر).

(٨) المسند ٥١٥/٢، والبخاري - أنبياء ٢٨، والترمذي - تفسير سورة ٣٣، ٢٤.

(٩) في ب، ج (أطرق كذا)، وهو تحريف.

(١٠) ما بين المعوقتين ساقط من أ.

(الجنس)^(١) المعين، وقد يحذف في الكلام الفصيح كقول النبي - ﷺ - مترجماً عن موسى عليه السلام: (تُوبِي حَجْرًا)، وكقوله ﷺ: «أَشْتَدِّي أَرْزَمَةً تَنْفَرِجِي».

والبصريون يرون هذا شاذاً لا يقاس عليه، والكوفيون يقيسون عليه. قوله: (فطفق بالحجر ضرباً).

قال الطيبي: قوله (بالحجر)، متعلق بخبر (طفق)، أي: طفق يضرب الحجر ضرباً.

قوله: (والله^(٢) إنَّ بالحجر ندباً ستة أو سبعة)، ف (الستة) بيان وتفسير لاسم إنَّ. [١٣٩٨] حديث: «اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا»^(٣).

قال الطيبي: (الباء) متعلق بمحذوف وهو خبر (أصبح) ولا بد من تقدير مضاف، أي: أصبحنا ملتبسين بنعمتك، أو بذكرك.

وقوله: (وَبِكَ نَحْيَا وَبِكَ نَمُوتُ)، حكاية عن الحال الآتية، يعني يستمر حالنا على هذا، وفي جميع الأوقات وسائر الساعات.

[١٣٩٩] حديث: «إِنَّ النَّبِيَّ - ﷺ - كَانَ إِذَا الْإِنْسَانُ تَزَوَّجَ»^(٤) قال: بارك الله لك^(٥).

قال الطيبي: (إذا) الأولى شرطية، والثانية: ظرفية.

قوله: (بارك الله لك) جواب الشرط.

(١) في أ (الخبر) والتصويب من ب، ج.

(٢) في ب، ج (فوالله).

(٣) المسند ٢/٣٥٤، وأبو داود - الأدب ١٠٩، وابن ماجه - دعاء ١٤.

(٤) في ب، ج (إذا رفا الإنسان إذا تزوج) وكذا رواية المسند ٢/٣٨١.

(٥) المسند ٢/٣٨١.

[١٤٠٠] حديث: «ولا أقول إن أحداً أفضل من يونس بن متى»^(١).

قال ابن مالك^(٢): فيه استعمال (أحد) في الإيجاب، لأن فيه معنى النفي، وذلك أنه^(٣) بمعنى، لا أحد أفضل من يونس، والشيء قد يعطي حكم ما هو في معناه وإن اختلفا في اللفظ.

فمن ذلك قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزِبْ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ﴾^(٤)، فأجري في دخول الباء على الخبر مجرى: (أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ)^(٥)، لأنه بمعناه.

ومن إيقاع (أحد) في الإيجاب المؤول بالنفي قول الفرزدق:

ولو^(٦) سألت عني نوار وأهلها إذا أحد لم تنطق الشفتان^(٧)

فأوقع (أحداً) قبل النفي، لأنه بعده بالتأويل، كأنه قال: إذا^(٨) لم ينطق منهم أحد.

(١) البخاري (٦٠) كتاب الأنبياء (٣٥) باب قوله تعالى: ﴿وإن يونس لمن المرسلين﴾ حديث

١٦٠٨، ومسلم - فضائل ١٥٩.

(٢) شواهد التوضيح ط العراق (٢٧١).

(٣) (أنه) ساقطة من أ.

(٤) سورة الأحقاف ٣٣.

(٥) في أ (ولئن)، ولا يستقيم به الوزن.

(٦) للفرزدق في ديوانه ٢ / ٨٧٠ برواية:

ولو سألت عني النوار وقومها إذا لم توار الناجز الشفتان

واللسان (ظرب) ١ / ٥٧٠، وشواهد التوضيح ط (العراق) ٢٧٢.

(٨) في ب، ج - (إذا).

[١٤٠١] حديث: «أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ: إِيْمَانُ بِاللَّهِ^(١) وَالْجِهَادُ وَحَجُّ مَبْرُورٍ^(٢)».

قال الطيبي: هي أخبار مبتدأ محذوف، فإن قلت: لم لا تحملها على الابتداء محذوفة الأخبار؟ قلت: يأبى التنكير في الإيمان ذلك، على أن المقدر في الكل أفضل الأعمال، وهو أعرف من حج مبرور، ومن إيمان بالله، فأجرى الجهاد مجراها مراعاة للتناسب.

[١٤٠٢] حديث: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبَالِي الْمَرْءُ مَا (أَخَذَ مِنَ الْحَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ)^(٣)»^(٤).

قال الطيبي: يجوز أن تكون (ما) موصوفة، أو موصولة، والضمير المجرور راجع إليها، و(من) زائدة على مذهب الأخفش، و(وما) منصوب على نزع الخافض، أي: لا يبالي بما أخذ من المال، و(أم) متصلة، ومتعلق (من) محذوف، والهمز قد سلب عنها معنى الاستفهام، وجردت لمعنى الاستواء.

فقوله: (أمن الحلال أم من الحرام) في موضع الابتداء، و(لا يبالي) خبر مقدم، يعني: الأخذ من الحلال ومن الحرام مستو عنده، لا يبالي بأيهما أخذ، ولا يلتفت إلى الفرق بين الحلال والحرام، كقوله تعالى: ﴿أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾^(٥)، أي: سواء عليهم إنذارك وعدمه.

(١) (بالله) ساقطة من أ.

(٢) المسند ٢/٢٦٤، والبخاري - الحج ٤، مسلم - الإيمان ١٣٥، ١٣٦، والترمذي - مواقيت ١٣، والنسائي - زكاة ٤٩.

(٣) في أ (أخذ المال أي من الحلال أم من الحرام).

(٤) النسائي - بيوع ٥/٢ برواية: (ما يبالي الرجل من أين أصاب المال).

(٥) سورة البقرة ٦، ويتس ١٠.

[١٤٠٣] حديث: «يُؤذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ، بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ»^(١).

قال النووي: (أنا الدهر) بالرفع، وقيل بالنصب على الظرف أي: أنا باق أبداً.
والموافق لقوله: (إن الله هو الدهر)، الرفع.

وقال الزركشي: كان أبو بكر بن داود الظاهري يراه بالفتح نصباً على الظرف أي: أنا طول الدهر بيدي الأمر.

وكان يقول: لو كان بالرفع لصار اسماً من أسماء الله تعالى، وقد جوز النصب جماعة منهم النحاس.

وقال عياض: نصبه بعضهم على الاختصاص، والظرف أصح.

وقال الطيبي: روي نصب (الدهر)، أي أنا أقلب الليل والنهار في الدهر، والرفع أولى، لأنه لا طائل تحته على تقدير النصب. أما معنى: فلأنه لا فائدة في قوله: أنا أقلب الليل والنهار في الدهر، لأن الكلام مسوق للرد على الساب، والإنكار عليه.

وأما لفظاً، فلأن تقديم الظرف، إما للاهتمام والاختصاص، ولا يقتضي المقام ذلك، لأن الكلام مفرغ في شأن المتكلم لا في الظرف، ولهذا عرف الخبر باللام لإفادة الحصر، فكأنه قيل: أنا أقلب الليل والنهار لا ما تنسبونه إليه.

وقيل: (الدهر) الثاني غير الأول، وإنما هو مصدر بمعنى الفاعل، ومعناه: الدهر المصروف المدبر المقبض لما يحدث.

وقيل: فيه إضمار المضاف، والتقدير: أنا مقلب الدهر والمتصرف فيه.

(١) المسند ٢/٢٣٨، والبخاري - تفسير سورة الجاثية رقم ٤٨٢٦، وتوحيد ٣٥، وأبو داود الأدب

[١٤٠٤] حديث: «لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا أَكَلَ الرَّبَا»^(١).

قال الطيبي: المستثنى صفة لـ(أحد)، والمستثنى منه (أعم عام الأوصاف)^(٢)،
إلا الأكل.

[١٤٠٥] حديث: «لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ^(٤) عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ».

قال الطيبي: ضمن (البيع) معنى الغلبة والاستعلاء فعدها بعلى^(٣).

قال في المغرب: باع عليه إذا كان على كره منه.

[١٤٠٦] حديث: «ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ»^(٧).

قال البيضاوي: (الخصم) مصدر خصمته أخصمه، نعت به للمبالغة كالعدل

والصوم.

قوله: (رجل أعطى بي ثم غدر).

قال الطيبي: (أعطى) يقتضي مفعولاً.

وقوله: (بي)^(٨) أي: موثقاً بي.

[١٤٠٧] حديث: «مَنْ اغْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قَدَّرَ لَهُ، ثُمَّ أَنْصَتَ حَتَّى يَفْرُغَ

(١) في ب، ج (لا يبقى فيه)، وروايته في أبي داود - بيوع ٣، موافقة للنسخة أ.

(٢) أبو داود - بيوع ٣.

(٣) في، ج (أعم الأوصاف بفي جميع الأوصاف).

(٤) في ب، ج (أحدكم).

(٥) المسند ٧/٢ بلفظه، والبخاري ٣/٩٠، ٩٢، ومسلم - النكاح ٤٩.

(٦) في ب، ج (على ما).

(٧) المسند ٢/٣٥٨، والبخاري - بيوع ١٠٦، وإجازة ١٠، وابن ماجه - رهون ٤.

(٨) في ب، ج (في حال).

من خطبته ثم يصلي معه، غُفِرَ له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام^(١).

قال الشيخ أكمل الدين: قوله: (ثم يصلي) معطوف على (يفرغ) لزيادة مناسبة بينهما.

وقوله: (غفر له يُحتمل أن يكون جزاء الشرط وأن يكون دعاء له، وحيثُذ يكون المشروط الإخبار باستحقاقه لذلك).

ونظيره في ذلك: حديث: «من أخذ أموال الناس يريد أداءها، أدّاها الله عنه، ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله»^(٢)، يحتمل أن يكون واحدة من الجملتين جزاء الشرط، أو خارجة مخرج الدعاء له والدعاء عليه.

وقوله: (وفضل) بالرفع معطوف على (فيما بينه)، ويجوز أن يكون مرفوعاً بفعل مقدر، أي وزيد ثلاثة أيام من أيام العبادة، يعني ثوابها.

وقال النووي: هو بنصب (فضل) على الظرف، وكذا قوله في الرواية الأخرى، (وزيادة ثلاثة أيام) منصوب على الظرف.

[١٤٠٨] حديث: «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ - فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِيَمِينِهِ»^(٣).

قال الشيخ أكمل الدين: (الكسب) في الحديث بمعنى المكسوب.
وقوله: (ولا يقبل الله إلا الطيب)، جملة معترضة بين الشرط والجزاء لتؤيد ما قبله.

[١٤٠٩] حديث: «أَيُّمَا رَجُلٍ جَحَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، احْتَجَبَ اللَّهُ وَفَضَحَهُ فِي الْأُولِينَ وَالْآخِرِينَ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ»^(٤).

(١) مسلم - جمعة - ٢٦.

(٢) البخاري - استقراض ٢.

(٣) المسند ٢/٣٣١، ٣٨١، ٤١٨، ٤١٩، ٤٣١، والبخاري - زكاة ٨، وتوحيد ٢٣.

(٤) الدارمي - نكاح ٤٢، وأبو داود - طلاق ٢٩، والنسائي - طلاق ٤٧.

قال الطيبي : قوله : (في الأولين) يحتمل أن يكون ظرفاً للفضيحة ، و(على رؤوس الخلائق) حالاً من الضمير المنصوب ، ويحتمل أن يكون حالاً مؤكدة .

[١٤١٠] حديث : «إِخْوَانُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ»^(١) .

قال الطيبي : (إخوانكم) فيه وجهان ، أحدهما : خبر مبتدأ محذوف ، أي : ممالئكم إخوانكم ، ويجوز أن يكون مبتدأ و(جعلهم الله) خبره .

[١٤١١] حديث : «نِعْمًا لِلْمَمْلُوكِ أَنْ يَتَوَفَّاهُ اللَّهُ بِحَسَنِ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَطَاعَةِ سَيِّدِهِ»^(٢) .

قال الطيبي : في (نِعْمًا) ثلاث لغات : كسر النون وإسكان العين وكسرها ، وفتح النون وكسر العين .

و(ما) في (نِعْمًا) نكرة غير موصولة ولا موصوفة ، بمعنى شيء ، و(أن يتوفاه) مخصوص بالمدح ، تقديره : نعم شيء للمملوك يوفيه الله إياه .

[١٤١٢] حديث : «بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ - أَبَانَ عَلَى سَرِيَّةٍ»^(٣) .

قال ابن مالك^(٤) : ليس فيه إشكال ، لأن (أبان) علم على وزن (أفعل) ، فيجب أن لا ينصرف ، وهو منقول من (أبان) ماضي يبين . ولو لم يكن منقولاً لوجب أن يقال فيه : أبين . بالتصحيح .

وفي روايته مفتوح النون شاهد على خطأ من ظن أن وزنه فعال ، إذ لو كان كذلك لنون ، لأنه على ذلك التقدير عاد عن سبب ثان للعلمية .

قوله : (قال^(٥) أبان وأنت بهدايا وبر) .

(١) المسند ١٦١/٥ ، البخاري - إيمان ٢٢ ، وعتق ١٥ ، ومسلم - إيمان ٤٠ .

(٢) المسند ٣١٨/٢ بلفظ قريب ، ومسلم - إيمان ٤٦ .

(٣) البخاري - مغازي (٦٤) ، باب غزوة خيبر (٣٨) .

(٤) شواهد التوضيح ١٥٦ . (٥) في ب ، ج (فإن) .

قال الكرمانى : أي : ملتبس بهذا القول ، أو قائل بهذا .
 [١٤١٣] حديث : «مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ مَضَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بَيْوتِ اللَّهِ لِيَقْضِيَ فَرِيضَةً مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ ، كَانَتْ خُطْوَاتُهُ إِحْدَاهَا تَحُطُّ خَطِيئَةً وَالْأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً»^(١) .

قال الشيخ أكمل الدين : (خطواته) اسم كان و(إحداها) بدل منه ، و(تحط خطيئة) خبره .

[١٤١٤] حديث : «أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بِشَرِّ ذَخْرٍ أَيْ بَلْهَ مَا أَطْلَعْتُمْ عَلَيْهِ»^(٢)

قال الكرمانى : (ذخراً) منصوب متعلق بـ(أعددت) و(بله) ، بفتح الموحدة ، وسكون اللام ، وفتح الهاء ، معناه : دَع . ويقال : معناه سَوَى ، أي : غير ما ذكر الله لكم في القرآن . الخطابي : كأنه يريد به : دَع ما اطلعتم عليه فإنه سهل يسير في جنب ما أذخرته لكم .

ويقال أيضاً بمعنى أجل .

وحكى الليث أنه قال : بمعنى : فضل ، كأنه يقول : هذا الذي غيبته عن علمكم فضل ما اطلعتم عليه منها .

الصغاني : اتفقت جميع نسخ^(٣) الصحيح على : (مِنْ بَلْهَ) ، والصواب إسقاط كلمة (مِنْ) منه .

وقال ابن مالك في توضيحه^(٤) : المعروف استعمال (بله) اسم فعل بمعنى اترك ،

(١) مسلم - مساجد ٢٨٢ ، برواية (خطواته) وفي رواية (خطواته) وهي رواية المخطوط .

(٢) المسند ٤٦٦/٢ ، ٤٩٥ ، والبخاري - تفسير سورة ٣٢ ، ومسلم - جنة ٤/٣ .

(٣) في ب ، جـ (شيخ) .

(٤) شواهد التوضيح ٢٠٥ .

ناصباً لما يليه بمقتضى المفعولية، كقول الشاعر:

تمشي القطوفُ إذا غنى الحُداةُ بِهَا مَشِيَ الجِوَادِ فَبَلَّةُ الجِلَّةِ النَّجْبَا^(١)

واستعماله مصدرأً بمعنى الترك، مضافاً إلى ما يليه، والفتحة في الأول بنائية، وفي الثاني (إعرابية) وهو مصدر مهمل الفعل، ممنوع التصرف. ونذر دخول (مِنْ) عليه زائدة في هذا الحديث.

وقال صاحب البسيط: المشهور في استعمال (بَلَّة) وجهان: أحدهما: أن يكون اسماً للفعل مسماه دع، فينتصب المفعول وهو مبني، والثاني: أن يكون مصدرأً مضافاً إلى مفعوله بمعنى الترك، وهو معرب على هذا الوجه، وهو من المصادر التي لا فعل لها، إلا على رأي العبدى.

وعن الأخفش أنها حرف جريستنى منها بمنزلة حَاشَا وَعَدَا، وقيل: اسم بمعنى سَوَى.

وقال ابن هشام في المغني: (بَلَّة) منصوب على ثلاثة أوجه؛ اسم لدع، ومصدر بمعنى الترك، واسم مرادف لكيف، وما بعدها منصوب على الأول ومخفوض على الثاني، ومرفوع على الثالث.

وفتحها بناء على الأول والثالث، وإعراب على الثاني.

ومن الغريب ورودها في هذا الحديث معربة مجرورة بـ(من)، وخارجة عن المعاني الثلاثة، وفسرها بعضهم بغير، وهو ظاهر، وبهذا يتقوى ما بعدها من ألفاظ الاستثناء.

(١) الشاهد لابن هرمة في شرح المفصل ٤/٤٩، وشروح سقط الزند ٢٧٠، واللسان (بله) وفي ديوانه ٥٧، وهو بلا نسبة في شواهد التوضيح ٢٠٥.

[١٤١٥] حديث: «(لَا يَفْتَرِقُ)»^(١) البَيْعَانِ إِلَّا عَنْ تَرَاضٍ»^(٢).

قال الطيبي: قوله: (عن تراض) صفة مصدر محذوف، والاستثناء متصل، أي: لا يتفرقان إلا تفرقاً صادراً عن تراض.

[١٤١٦] حديث: «مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ وَهُوَ بَرِيءٌ لِمَا قَالَ، جُلِدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ»^(٣).

قال الطيبي: الاستثناء مشكل، لأن قوله: (وهو بريء) ياباه (اللهم)^(٤) إلا أن يؤول قوله: (وهو بريء).

أي: يعتقد ويظن براءته، ويكون العبد كما قال في الواقع، لا ما أعتقده، فحينئذ لا يجلد، لكونه صادقاً فيه.

[١٤١٧] حديث: «لَأَنْ يَلِجَ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ آثَمٌ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يَعْطَى كَفَارَتَهُ»^(٥).

قال الطيبي: (آثم) إن كان بمعنى اسم الفاعل، فإنه يتعدى يقال، كما في قولهم، الناقص والأشج أعدلا بني مروان، ولا يستبعد أن يقال: إنه من باب قولهم: الصيفُ أحرُّ من الشتاء.

(١) في أ (يفرق).

(٢) المسند ٥٣٦/٢ برواية: (لا يتفرَّق المتبايعانِ عن بيعٍ إلا عن تراضٍ)، وأبو داود - البيهقي، ٥٣، والترمذي - بيوع ٢٧.

(٣) المسند ٤٣١/٢، ٥٠٠ بلفظ قريب، والبخاري - حدوده ٤، ومسلم - أيمان ٣٧، والترمذي - بر ٣٠.

(٤) (اللهم) ساقطة من أ.

(٥) أخرجه البخاري في: ٨٣ كتاب الأيمان والنذور، ١ باب قوله تعالى: (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم). ومسلم - الأيمان ٢٦، والمسند ٣١٧/٢ برواية: (آثم له)، واللؤلؤ والمرجان ١٧٤/٢ رقم ١٠٧٤.

[١٤١٨] حديث: «يَمِينُكَ عَلَى مَا يَصْدُقُكَ عَلَى صَاحِبِكَ»^(١).

قال الطيبي: (يمينك) مبتدأ، و(على ما يصدقك) خبره، أي: لا يقع^(٢) واقع عليه لا تؤثر فيه التورية.

[١٤١٩] حديث: «مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يُرْحَمُ»^(٣).

قال القاضي عياض: ضبطهم فيه بالضمّ على الخبر، وقال أبو البقاء^(٤): الجيد أن تكون (من) بمعنى الذي فيرتفع الفعلان، وإن جعلت شرطاً تجزئهما جاز.

وقال السهيلي: حَمَلُهُ عَلَى الْخَبْرِ أَشْبَهَ بَسِيَاقَ الْكَلَامِ، لِأَنَّهُ مُرَدُّدٌ عَلَى قَوْلِ الرَّجُلِ: إِنَّ لِي عَشْرَةَ مِنَ الْوَلَدِ مَا قَبَّلْتُ مِنْهُمْ أَحَدًا، أَي: الَّذِي يَفْعَلُ هَذَا الْفِعْلَ لَا يَرْحَمُ.

ولو جعلها شرطاً، لانقطع الكلام مما قبله بعض الانقطاع، لأن الشرط وجوابه كلام مستأنف، ولأن الشرط إذا كان بعده فعل منفي، فأكثر ما ورد منفياً بلم، لا بلا، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ﴾^(٥)، ﴿وَمَنْ لَمْ يَتَّبَعْ﴾^(٦)، وإن كان الآخر جائزاً، كقول زهير:

.....
.....
.....
.....
.....
وَمَنْ لَا يَظْلِمِ النَّاسَ يُظْلَمُ^(٧)

(١) المسند ٢/٢٢٨، ٣٣١ بلفظ (ما يصدقك به صاحبك)، ومسلم - إيمان ٢٠، وأبوداود - إيمان ٧، وابن ماجه - كفارات ١٤، والدارمي - نذور ١١.

(٢) (لا يقع) ساقطة من ب، ج.

(٣) المسند ٣/٤٠: «من لا يرحم الناس لا يرحمه الله عز وجل».

(٤) إعراب الحديث النبوي ٩٨.

(٥) سورة الفتح ١٣.

(٦) سورة الحجرات ١١.

(٧) من معلقته، انظر ديوانه وجمهرة أشعار العرب ١٠٤.

وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق: روي بالسكون والرفع، أما السكون فيهما فعلى الشرط والجزاء، وأما الرفع في الأول فبجعل (مَنْ) موصولة، ويجرد الفعل حينئذ عن العوامل اللفظية، وكذلك في الثاني، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي فهو لا يرحم.

(وقوله): (من لا يرحم) على كل واحد من التقديرين يوجه على معنيين، أحدهما: أن ينزل^(١) الفعل المتعدي منزلة اللام، أي من لا يكون من أهل الرحمة كما في قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢).

والثاني: أن يكون كُنِيَ به عن الفعل مع مفعول، أي: من لا يرحم الناس.

وقد عرف ذلك في المعاني، ويؤيد هذا الوجه رواية جابر: «من لا يرحم الناس لا يرحمه الله».

[١٤٢٠] حديث: «لَأَنَا بِهِمْ أَوْ بِبَعْضِهِمْ أَوْثَقُ (مِنِّي) (٣) بِكُمْ أَوْ بِبَعْضِكُمْ»^(٤).

قال المظهرى، (أنا) مبتدأ و(أوثق) خبره و(مِنِّي) صلة أوثق، والباء في (بهم) مفعولة، و(أَوْ) عطف على (بهم)، والباء في (بكم) مفعول فعل مقدر يدل عليه (أوثق) و(أَوْ) في (أَوْ بِبَعْضِكُمْ) عطف على بكم، إما متعلق أيضاً إذ هو في قوة الوثوق وزيادة، فكأنه فعلاً جاز أن يعمل في مفعولين أو بآخر دل عليه الأول والمعنى: وثوقي واعتمادى بهم أو ببعضهم أكثر من وثوقي بكم أو ببعضكم.

[١٤٢١] حديث: «لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَيَعْلَاهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ»^(٥).

(١) في ب، ج (يقول) وهو تصحيف.

(٢) سورة الزمر ٩.

(٣) (مني) ساقطة من أ.

(٤) الترمذي - مناقب ٧٠.

(٥) المسند ٣١٦/٢، والبخاري - نكاح ٨٤، ٨٦، ومسلم - زكاة ٨٤، وأبو داود - صوم ٧٣،

والترمذي - صوم ٦٤، والدارمي - صوم ٢٠.

قال السفاقي: صوابه لا تصم لأنه نهى، والنهي يجزم الفعل فيلتقي ساكنان فتحذف الواو.

وقال الزركشي: يجوز الرفع على أنه خبر بمعنى النهي.

[١٤٢٢] حديث: «قَسَمَ النَّبِيُّ - ﷺ - بَيْنَنَا تَمْرًا أَصَابِنِي مِنْهُ خَمْسٌ، أَرْبَعٌ تَمْرَةٌ وَحَشْفَةٌ»^(١).

قال الكرمانى: فإن قلت: القياس أربع تمرات، قلت: إن كانت الراوية برفع تمره فمعناه كل واحد من الأربع تمره وأما بالجر فهو شاذ على خلاف القياس نحو: ثلاثمائة وأربعمائة.

[١٤٢٣] حديث: «إِذَا زَنَتَ أُمَّةٌ أَحَدَكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ»^(٢).

قال الطيبي: (الحدّ) مفعول مطلق، أي فليجلدها الحدّ المشروع.

[١٤٢٤] حديث: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِبْ مِنْهُ»^(٣).

قال أبو الفرج: عامة المحدثين يقرؤونه بكسر الصاد يجعلون الفعل لله، وسمعت أبا محمد بن الخشاب يفتحه وهو أحسن وأليق.

[١٤٢٥] حديث: «أُرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِيَابِ أَحَدِكُمْ يَفْتَسِلُ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَاتٍ، هَلْ يَبْقَى مِنْ دَرْنِهِ قَالُوا لَا»^(٤).

قال القرطبي: صحت الرواية بفتح ياء (يبقى) مبنى وبإثبات (من) وبتمام الكلام

(١) المسند ٢/٢٧٩، ٣٢٤، ٤٠٦، ٤٠٩، ٤١٥، ٤٤٤، ٤٦٧، ٤٧٦، والبخاري - أطعمة ٤٠/٢٣.

(٢) المسند ٢/٤٣١ برواية: (إذا زنت خادم أحدكم)، وانظر البخاري ٣/١٩٧، ٨/٢١٣.

(٣) المسند ٢/٢٣٧ بلفظه، والبخاري - مرضى ١، والموطأ - عين ٧.

(٤) المسند ٢/٣٧٩، والبخاري - مواقيت ٦، والترمذي - أدب ٨٠، والنسائي - صلاة ٧.

على (درنه) من غير شيء ويحمل على أن (من) زائدة على الفاعل لأن الكلام قبلها موجب فكأنه قال: هل يبقى درنه .

قال: وقد تخيل بعض الناس أن في الكلام حذفاً، فقال (هل يبقى من درنه شيء)، ولا تعضده الرواية ولا القانون النحوي .

[١٤٢٦] حديث: «مِنْ أَشَدِّ أُمَّتِي لِي حَبًّا نَاسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ رَأَى بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ»^(١) .

قال المظهري: الباء في (أهله) باء التصديق كما في قولهم: بأبي أنت وأمي، يعني . يتمنى أحدهم أن يكون مفدياً بأهله، لو اتفق رؤيتهم إياي ووصولهم إلي .

وقال الطيبي: (لو) هنا كما في قوله تعالى: «رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ»^(٢)، لا بد لقوله يودّ من مفعول (لو) مع ما بعده نزل منزلته كأنه قيل: يودّ أحدهم ويحب ما يلزم .

قوله: (لو رأني بأهله)، أي يفدي بأهله وماله ليراني .

[١٤٢٧] حديث: «خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحِمُ فَأَخَذَتْ فَقَالَ: مَه»^(٣) .

قال الكرمانى: (مه) اسم فعل معناه أكفف وانزجر وقيل (ما) للاستفهام حذف ألفها ووقف عليها بهاء السكت .

وقال ابن مالك^(٤): أصل (مه) في هذا الموضع (ما) الاستفهامية حذف ألفها ووقف عليها بهاء السكت، والشائع أن لا يفعل ذلك بها إلا وهي مجرورة .

(١) المسند ١٥٦/٥، ١٧٠، ومسلم - جنة ١٢ .

(٢) سورة الحجر ٢ .

(٣) البخاري - ٦٥ كتاب التفسير، ٤٧ - سورة محمد ﷺ حديث ٢٠٤٥ .

(٤) شواهد التوضيح (ط العراق) ٢٧١ .

ومن استعمالها هكذا غير مجرورة، قول أبي ذؤيب: قدمت المدينة ولأهلها
ضجيج بالبكاء كضجيج الحجيج أهلوا بالإحرام فقلت: مه، فقيل لي: هلك رسول
الله ﷺ .-

ومثله قول الحجاج لليلى الأخيلىة: ثم مه قالت: ثم لم يلبث أن مات .

وحكى الكسائي، أن بعض كنانة يقولون: مَعْنَدَكَ وَمَصْنَعَتَ، فيحذفون الألف
دون جرّ ولا يصلون الميم بهاء السكت لعدم الوقف .

وفي الاختصار على الميم (في مَعْنَدَكَ) ^(١) و(مَصْنَعَتَ)، دليل على أن الهاء في
قول أبي ذؤيب والحجاج هاء سكت لا بدل من الألف كما زعم الزمخشري، لأنها
عوملت معاملة المتصلة بالمجزوم من السقوط وصلّاً والثبوت وقفاً، ولو كانت بدلاً من
الألف لجاز أن يقال في الوصل: مه عندك ومه صنعت .

[١٤٢٨] حديث: «يُدُّ اللهُ مَلَأَى لَا تَغِيضُهَا نَفَقَةُ سَحَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» ^(٢).

قال القاضي عياض: ضبطنا (سحَاء) على القاضي أبي علي وغيره بالمد على
الوصف، وعند أبي بحر سحاً على المصدر، وانتصب الليل والنهار على الظرف .
(السَّحُّ) الصبّ الدائم، ولا يقال في المذكر فيه أفعل، ومثله، دِيمَةٌ هَطْلَاءٌ، لا
يقال في مذكره هطل .

ووقع عند الطبري: لا يغيضها سحُّ الليل والنهار، بالإضافة، ورفعها على
الفاعل، واليد مؤنثة، ووصفها بملاى هو الصواب وغيره خطأ .

(١) في ب، جـ (في ما عندك) وهو خطأ هنا .

(٢) المسند ٢/٣١٣، ٥٠٠ برواية: (يمين الله ملاى . .) والبخاري تفسير سورة ١١، ٢، وتوحيد

٢٢، ١٩، ومسلم زكاة ٣٦، والترمذي - تفسير سورة ٥، ٣، وابن ماجه - مقدمة ١٣ .

ورواه بعضهم (ملاء)^(١) مثل ديماء، قيل يصح هذا على نقل الهمزة.

وقال النووي: ضبطوا سحاءً بوجهين، أحدهما: سحاً بالتنونين على المصدر وهذا هو الأصح والأشهر.

والثاني: (سحاء) بالمد على الوصف ووزنه (فعلاء) صفة لليد. (والليل والنهار) في هذه الرواية منصوبان على الظرف.

وقال القرطبي: (سحاء) بالمد والهمز والرفع على أنه خبر بعد خبر، والليل والنهار في هذه الرواية^(٢) منصوبان على الظرف متعلقان بما في (سحاء) من معنى الفعل، وهي الرواية المشهورة.

وروى: (سحاً) منصوباً منوناً على أنه مصدر صدره محذوف يدل عليه قوة الكلام، كأنه قال سحَّ سحاً.

ويجوز أن يكون من باب قوله:

مَا إِنْ يَمَسَّ الْأَرْضَ إِلَّا مَنَكِبٌ مِنْهُ وَحَرَفُ السَّاقِ طِيُّ الْمَحْمَلِ^(٣)

وروي لا يغيضها سحُّ الليل والنهار، برفع سح على أنه فاعل يغيضها، وخفض الليل والنهار بالإضافة على التوسع كما قالوا: يا سارق الليلة أهل الدار.

وقال الطيبي: يجوز أن يكون (ملأى) (ولا يغيضها) (سحاً) (وأرأيتم) على تأويل مقول فيه، أخبار مترادفة ليد الله، وأن تكون الثلاثة الأخيرة وصفاً لملاى، وأن يكون أرأيتم استثناءً، والهمزة للتقدير.

(١) في ب، جـ (بلا).

(٢) (في هذه الرواية) ساقطة من ب، جـ.

(٣) الشاهد لأبي كبير الهذلي في شرح أشعار الهذليين ٣/١٠٧٤، والخزانة ٣/٤٦٧، والخصائص ٢/٣٠٩ والسيوطي ٨١، وشرح التصريح ١/٣٣٤، وبلا نسبة في المرتجل ٣١١، والأشموني ٣/١٢١، والمقتضب ٣/٢٠٣.

و(عرشه على الماء) حال من ضمير خلق وكذا ويده الميزان منه أو من الضمير في خلق وكذا ويده الميزان منه أو من الضمير في خبر كان لأن في اسم كان خلافاً فهل يقع منه حال أم لا؟

وقال النووي: روي (ملأن)، وقالوا هذا غلط من رواه وصوابه ملأى بلا نون.

قال الطيبي: إن^(١) أرادوا هذه الرواية نقلاً فلا نزاع، أو معنى لعدم مطابقة خبر المبتدأ تأنيثاً وتذكيراً فلا، لأن معنى يد الله: إحسانه وإفضاله فاعتبر المعنى وذكر، أنشد صاحب الكشاف:

نبئتُ نعمى على الهجرانِ عاتبة سقياً ورعياً لذاك العاتبِ الزَّاري^(٢)

وقال الكرمانى: يروى (سحاً)، بلفظ المصدر، ويروى بالمد خيراً آخر.

وقوله: (وعرشه على الماء) جملة حالية عن فاعل (لم ينقص).

[١٤٢٩] حديث: «مَا مِنْ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا أُعْطِيَ مَا مِثْلُهُ آمَنَ عَلَيْهِ الْبَشَرُ»^(٣).

قال الكرمانى: فإن قلت: الإيمان تستعمل بالباء وباللام لا بعلى، قلت، فيه نضمن معنى الغلبة، أي مغلوباً عليه. مع أن حروف الجر يُقام بعضها مقام بعض.

تال الطيبي: لفظ (عليه)^(٤)، هو حال، أي مغلوباً عليه في التحدي والمباراة، أي: ليس نبي إلا قد أعطاه الله من المعجزات الشيء الذي صفته أنه إذا شوهده اضطرَّ الشاهد إلى الإيمان به.

(١) في ب، ج (إذا).

(٢) قائله النابغة الذبياني في ديوانه (دار المعارف) برواية: «أنبتت نعماً».

(٣) المسند ٢/٣٤١، ٤٥١ برواية: (ما من الأنبياء نبي..). والبخاري - فضائل القرآن ١،

اعتصام ١.

(٤) في ب، ج (عمله).

[قال^(١) و(من): الأولى زائدة والثانية بيانية و(ما) في (ما مثله) موصولة، وهي ثاني مفعولي (أعطى)، و(مثله) مبتدأ، و(آمن) خبره، والجمله صلة الموصول، والراجع إلى الموصول ضمير (عليه).

قوله: وإنما كان الذي أوتيت وحياً^(٢)، قال الكرمانى، (إنما) للحصر ومعجزته ما كانت منحصرة في القرآن.

قلت: المراد: النوع المختص به أو أعظمها وأفيدها، فإنه يشتمل على الدعوة والحجة.

[١٤٣٠] حديث: «خَلَقَ اللهُ الرَّحْمَةَ فِي مِائَةِ جُزْءٍ»^(٣).

قال الكرمانى: فإن قلت: ما معنى كلمة الظرفية والمعنى صحيح بدونها قلت: إما أن يقال: إنها زائدة كما في قوله:

وَفِي الرَّحْمَنِ لِلضُّعْفَاءِ كَافٍ

أي: الرحمن لهم كافٍ، أو هي متعلقة بمحذوف وفيه نوع مبالغة، حيث جعلها مطروفاً لها، (يعني)^(٤) هو بحيث لا يفوق عليها شيء.

[١٤٣١] حديث: «وَكُونُوا عِبَادَ اللهِ إِخْوَانًا»^(٥).

قال الطيبي: يجوز أن يكون (إخوانا) خبراً بعد خبر، وأن يكون هو الخبر^(٦)،

(١) في أ (قال النووي) ووردت في موضع متأخر قليلاً.

(٢) ما بين المعقوفتين ورد في موضع متأخر قليلاً في أ، ويبدو أنه سهو من الناسخ.

(٣) البخاري - رفاق ١٩ برواية: (إن الله خلق الرحمة).

(٤) في أ (معنى) والتصويب من ب، ج.

(٥) المسند ٣/١، ٥، ٧، ٢/١٥٦، ٢٧٧، والبخاري - نكاح ٤٥، وفرائض ٢، أدب ٥٧، ٥٨.

ومسلم - بر ٢٣، ٢٤، وأبو داود - أدب ٤٧، وابن ماجه - أطعمة ١.

(٦) في أ (أن يكون بدلاً وهو أن يكون الخبر)، والتصويب من ب، ج.

و(عباد الله) منصوب على الاختصاص .

وقال الزركشي : انتصب (عباد الله) على النداء وحذف حرفه ، و(إخوانا) خبر كان ، ويجوز أن يكونا خبرين ، ويجوز أن يكون (عباد الله) خبر (كان) وما بعده حال .

[١٤٣٢] حديث : «إِنَّ اللَّهَ يَغَارُ، وَغَيْرَةُ اللَّهِ أَنْ لَا يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ»^(١) .

قال (النسائي)^(٢) : في جميع نسخ الصحيح : (أن لا يأتي) والصواب : (أن يأتي) .

قال الكرمانى : (لا) زائدة نحو : ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تَسْجُدَ﴾^(٣) .

وقال الطيبي : هو مبتدأ وخبر بتقدير اللام ، أي : غيرة الله ثابتة لأجل أن لا يأتي .

[١٤٣٣] حديث : «مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكْثَرًا فَإِنَّمَا هِيَ جَمْرٌ فَلْيَسْتَقِلَّ مِنْهُ»^(٤) أو ليستكثر^(٥) .

قال الشيخ أكمل الدين : (أموالهم) بدل اشتمال من الناس ، أي من سأل أموال الناس ، و(تكثرًا) مفعول ، أي لأن يكثر ماله ، لا للفقير والاحتياج^(٦) .

ويجوز أن يكون حالاً بمعنى متكثرًا ، و(تفعل) بمعنى (استفعل) ، وضمير هي يعود إلى المسألة ويجوز أن يعود إلى الأموال .

(١) المسند ٢/٣٤٣ ، ٥٣٩ بلفظ قريب ، والبخاري - نكاح ١٠٧ ، ومسلم - توبة ٣٦ ، والترمذي - رضاع ١٤ .

(٢) في ب ، ج - (الغساني) .

(٣) سورة الأعراف ١٢ ، بلفظ (ألاً) بدل (أن لا) .

(٤) (منه) ساقطة من أ .

(٥) المسند ٢/٢٣١ ، ٤٥٤/٦ ، ومسلم - زكاة ١٠٥ ، وأبو داود - زكاة ٢٤ ، وابن ماجه - زكاة ٢٦ .

(٦) في ب ، ج - (لا للفقير وأن لا يحتاج) .

قوله : (فليستقل منه أوليستكثر) ، أمر بتهديد كقوله : ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾^(١).

[١٤٣٤] حديث : «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ»^(٢).

قال الشيخ أكمل الدين : (يلتمس) وما يتعلق به يجوز أن يكون (صفة)^(٣) لطريق ويجوز أن يكون حالاً من فاعل (سلك) وضمير (له) يعود إلى (من) . وضمير (به) إلى السلوك المفهوم من (سلك) أو إلى الالتماس المفهوم من (يلتمس) .
[١٤٣٥] حديث : «وأفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم»^(٤).

قال النحاس : دخلت الألف واللام في المحرم دون غيره من الشهور، وجاء من الشهور ثلاثة مضافات : شهر رمضان وشهراً ربيع ، والباقي غير مضافات .

وقال الصلاح الصفدي : رأيت الفضلاء قد كتبوا بعض (الشهور)^(٥) بشهر كذا وبعضها لم يذكروا معه شهراً ، وطلبت الخاصة في ذلك فلم أجدهم أتوا بشهر إلا مع شهر يكون أوله حرف (راء) هو شهر ربيع وشهر رجب ورمضان^(٦) .
ولم أدر العلة في ذلك ولا وجه المناسبة ، لأنه كان ينبغي أن يحذف لفظ شهر من هذه لأنه (يجتمع في ذلك راءان)^(٧) .

(١) سورة الكهف ٢٩ .

(٢) (٣/٢٥٣ ، ٣٣٥ ، ٢٠٧ ، والبخاري - علم ١٠ ، وأبو داود - علم ١ ، والترمذي - قرآن ١ .

(٣) (صفة) ساقطة من أ .

(٤) (المسند ٢/٣٤٢ ، ٣٤٤ ، ٥٣٥ ، ومسلم - صيام ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، وأبو داود - صوم ٥٥ ، والترمذي - صلاة ٢٠٧ ، والنسائي - قيام الليل ٦ .

(٥) (الشهور) ساقطة من أ .

(٦) في أ (راء الخاصة في ذلك وهو أشهر ربيع وشهراً رجب ورمضان) . والتصويب من ب ، جـ .

(٧) في أ (يجتمع في ذلك راء المناسبة أي وزان) .

قلت: قد تعرض للمسألة من المتقدمين ابن درستويه فقال في الكتاب المتمم: الشهور^(١) كلها مذكرة إلا جمادى وليس شيء منها يضاف إليه شهر إلا شهراً ربيع وشهر رمضان، قال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^(٢)، وقال (الراعي)^(٣): شَهْرِي ربيعٍ ما تذوق لبونهم إلا حموضاً وخمّةً ودويلاً^(٤)

فما كان من أسمائها اسماً للشهر أو صفة قامت مقام الاسم فهو الذي لم يجز أن يضاف الشهر (إليه)^(٥) ولا يذكر معه كالمحرم. إنَّما معناه: الشهر المحرم وهو من الأشهر الحرم وكصفر^(٦)، وهو اسم معرفة كزيد من قولهم: صفر الإناء يصفر صغيراً إذا خلا. و(جمادى) وهي معرفة وليست بصفة وهي من جمود الماء. و(رجب) وهو معرفة مثل صفر وهو من قولهم: رجب الشيء أي أعظمته، لأنه أيضاً من الأشهر الحرم، وشعبان وهو صفة بمنزلة عطشان من التشعبة والتفرق. وشوال، وهو صفة جرت مجرى الاسم وصارت معرفة، وفيها تشول الإبل.

و(ذي القعدة) وهو صفة قامت مقام الشهر والقعود عن التصرف كقولك: هنا الرجل والجلسة، فإذا حذف الرجل قلت: ذو الجلسة. وذو الحجّة مثله مأخوذ من الحجّ.

وأما الربيعان ورمضان فليست بأسماء ولا صفات له، فلا بد من إضافة شهر إليها

(١) في ب، ج (والشهور).

(٢) سورة البقرة ١٨٥.

(٣) في أ (الأعشى) والتصويب من ب، ج، وديوانه ٢٢٩.

(٤) ديوانه (راينهرت فايهرت) ٢٢٩، من قصيدة يمدح بها عبد الملك بن مروان مطلعها:

ما بال دفك بالفراش مذيلاً أفذئى بعينك أم أردت رحيلاً

(٥) (إليه) ساقطة من أ.

(٦) في ب، ج (وهو كصفر).

كقولك: شهر ربيع وشهر رمضان . ويدلك على ذلك أن رمضان (فعلان) من الرمضاء كقولك: الغليان . وليس الغليان بالشهر ولكن الشهر شهر الغليان وجعل رمضان اسماً معرفة للرمضاء فلا يصرف لذلك .

فأما رواة الحديث فيرون أنه اسم من أسماء الله، وربيع إنما هو للغيث وليس الغيث بالشهر ولكن الشهر شهر غيث، وصار ربيع اسماً للغيث معرفة كزيد . فإذا قلت: شهر ربيع الأول والآخر، صفتان لشهر وإعرايهما كإعرايه، ولا يكونان صفة لربيع، ولو كانا كذلك لكانا نكرتين ولكن مضافاً إلى معرفة وصار به معرفة .

[١٤٣٦] حديث: «أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِيَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَاتٍ مَا تَقُولُ ذَلِكَ بِيَقِينِي مِنْ دَرَنِهِ»^(١) .

قال ابن مالك^(٢): حكم العدد من ثلاثة إلى عشرة في التذكير، ومن ثلاث إلى عشر في التأنيث أن يضاف إلى أحد جموع القلة الستة، وهي أفعال وأفعال وفعلة وأفعلة، والجمع بالألف والتاء، وجمع المذكر السالم؛ فإن لم يجمع المعدود بأحد هذه الستة جيء بدله بالجمع المستعمل كقولك ثلاثة سِبَاعٍ وثلاثة لُيُوثٍ . ومنه قول أم عطية: جعلنا رأس بنت رسول الله - ﷺ - ثلاثة قرون . فإن كان للمعدود جمع قلة وأضيف إلى جمع كثرة لم يقس عليه كقوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ﴾^(٣)، فأضيفت ثلاثة إلى قروء وهو جمع كثرة مع ثبوت أقراء، وهو جمع قلة، ولكن لا عدول عن الاتباع عند صحة السماع .

ومن هذا القبيل قول حمران: (ثم أدخل يمينه في الإناء ثلاث مران) ^(٤) فإن مراراً

(١) البخاري - ٩ كتاب مواقيت الصلاة - ٦ باب الصلوات الخمس كفارة، برواية (خمساً)، والمسند ٣٧٩/٢، والنسائي - صلاة ٧ .

(٢) شواهد التوضيح ٩٠ . (٣) سورة البقرة ٢٢٨ .

(٤) في شواهد التوضيح: (فأفرغ على كفيه ثلاث مران)، وانظر البخاري - الوضوء - باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً .

جمع كثرة وقد أضيف إليه ثلاث مع إمكان الجمع بالألف والتاء وهو من جموع القلة .
فثلاث مرار نظير ثلاثة قروء .

وأما قوله ﷺ: (يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَاتٍ)، فوارد على مقتضى القياس لأن الجمع بالألف والتاء جمع قلة .

وأما قول عائشة رضي الله عنها: (ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ) فالقياس عند البصريين أن يقال: ثلاث غرفات لأن الجمع بالألف والتاء جمعة قلة، والجمع على (فُعَل) عندهم جمع كثرة .

والكوفيون يخالفونهم فيرون (فُعَلًا)، و(فِعَلًا) من جموع القلة، ويعضد قولهم قول عائشة: ثلاث غرف وقول الله: ﴿فَأَتَوْا بِعَشْرِ سُورٍ﴾^(١) .

ويعضد قولهم في (فِعَل) قوله تعالى: ﴿أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ﴾^(٢)، (فَأُضَافُ ثَلَاثَ) إلى غرف (وعشر) إلى سور، و(ثمانية) إلى حجج^(٣) مع إمكان الجمع بالألف والتاء، دليل على أن (فُعَلًا) و(فِعَلًا) جَمْعًا قَلَةً لِلِاسْتِغْنَاءِ بِهِمَا عَنِ الْجَمْعِ بِالْأَلْفِ وَالتَّاءِ .

والحاصل أن ثلاث غرف إن وجه على مذهب البصريين، ألحق بثلاثة قروء، وإن وجه على مذهب الكوفيين فهو وارد على مقتضى القياس .

وأما قوله ﷺ: «ما تقول ذلك يبقى من درنه» ففيه شاهد على إجراء فعل القول مجرى فعل الظن على اللغة المشهورة، والشرط أن يكون فعلاً مضارعاً مسنداً إلى المخاطب متصلاً باستفهام نحو:

(١) سورة هود ١٣ .

(٢) سورة القصص ٢٧ .

(٣) ما بين الهلالين ساقط من أ .

مَتَى تَقُولُ الْقُلُوصَ الرَّوَّاسِمَا يَحْمِلْنَ أُمَّ قَاسِمٍ وَقَاسِمَا^(١)

ومنه الحديث المذكور لأنه قد تقدم فيه «ما» الاستفهامية ووليها فعل القول (مضارعاً)^(٢) مسنداً إلى المخاطب فاستحق أن يعمل عمل فعل الظن (ذلك) في موضع نصب مفعول أول (يبقى) في موضع نصب مفعول ثان، وما الاستفهامية في موضع نصب^(٣) ب(يبقى) وقدم لأن الاستفهام له صدر الكلام، والتقدير: أي شيء تظن ذلك الاغتسال يبقى من درنة. ومن إجراء فعل القول مجرى فعل الظن على اللغة المشهورة، قول النبي ﷺ: «الْبِرُّ تَقُولُونَ بِهِنَّ»^(٤)، أي البرُّ تظنون بهنَّ، وفي رواية عائشة: «الْبِرُّ تُرَوَّنَ بِهِنَّ»، ومعنى تقولون: تظنون (البر مفعول أول (وبهنَّ) مفعول ثان وهما في الأصل مبتدأ وخبر.

وقال الطيبي: (لو الامتناعية تقتضي أن تدخل على الفعل الماضي وأن تجاب، والتقدير: لو ثبت نهر بيباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم لما بقي من درنه، فوضع الاستفهام موضعه تأكيداً وتقريراً، إذ هو متعلق الاستخبار، أي: خبروني هل يبقى لو كان كذا)^(٥).

وقوله: (فذلك مثل الصلوات الخمس).

قال الطيبي ثم قال^(٦) الكرمانى: (الفاء) فيه جواب شرط محذوف، أي: إذا أمرتم بذلك وضح عندكم فهو مثل الصلوات.

(١) الشاهد لهدبة بن خشرم، من شواهد ابن عقيل ١٥٥/١، والأشموني ٣٦/٢، والهمع ٢٤٦/٢.

(٢) في أ (مضارعها) والتصويب من ب، ج، وشواهد التوضيح (ط العراق) ١٥١.

(٣) (موضع) ساقطة من أ.

(٤) في أ (بمن) والتصويب من ب، ج. والحديث في البخاري - ٧ اعتكاف - باب الأجنبية في المسجد.

(٥) في أ (لو الامتناعية تقتضي الانتجاز أي أخبروني هل يبقى لو كان). وباقي الكلام ساقط من أ.

(٦) (قال) من ب، ج.

[١٤٣٧] حديث: «آية المنافق ثلاث: وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم»^(١).

قال الطيبي: هذا الشرط اعتراض وارد للمبالغة لا يستدعي الجواب.

[١٤٣٨] حديث: «المسلم من سلم الناس من لسانه ويده، والمؤمن من أمنه الناس»^(٢)

على دمائهم وأموالهم»^(٣).

قال الطيبي: التعريف في المسلم والمؤمن للجنس.

قال ابن جنّي: من عادتهم أن يوقعوا على الشيء الذي يختصونه بالمدح اسم الجنس، ألا تراهم كيف سمّوا الكعبة بالبيت وكتاب سيبويه بالكتاب.

وقال الراغب: كل اسم فرع فإنه يستعمل على وجهين: أحدهما: دلالة على المسمى، فصلا بينه وبين غيره.

والثاني: لوجود المعنى المختص به وذلك هو الذي يمدح به.

[١٤٣٩] حديث: «فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِدَيْتِهَا عَلَى الْعَاقِلَةِ»^(٤)، وفي جنيها

(غرة^(٥) عبد أو أمة^(٦))»^(٧).

(١) البخاري - شهادات ٢٨، ومسلم إيمان ١٠٧، ١٠٩، والترمذي - إيمان ١٤.

(٢) (الناس) ساقطة من أ.

(٣) المسند ١٩٥/٢، ٢٠٩، والبخاري - إيمان ٥، ورقاق ٢٦، ومسلم - إيمان ٦٤، ٦٥، وأبو

داود - جهاد ٢، والترمذي - قيامة ٥٢، وإيمان ١٢، والنسائي - إيمان ٨، ٩، ١١، والدارمي

- رفاق ٤، ٨.

(٤) (على العاقلة) ساقطة من أ، والتصويب من ب، ج، وكتاب إعراب الحديث النبوي ١٣٨.

(٥) في أ (غيرة)، والتصويب من ب، ج، وكتاب إعراب الحديث النبوي ١٣٨.

(٦) في ب، ج (غرة أو عبد) والتصويب من أ، وكتاب إعراب الحديث النبوي ١٣٨.

(٧) (المسند ٢/٢٧٤، وانظر ٢/٤٩٨).

قال أبو البقاء^(١): التقدير: وقال في جنينها غرة فحذف القول للعلم به .

[١٤٤٠] حديث: «لَقَدْ ظَنَنْتُ أَنْ لَا يَسْأَلْنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ مِنْكَ»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): نصب (أول) هنا على الحال في معنى لا يسألني أحد سابقاً لك، وجاز نصب الحال من النكرة لأنها في سياق النفي، فتكون عامة كقولهم: ما كان^(٤) أحدٌ مثلك، وما في الدار أحدٌ خيراً منك .

وقال الزركشي، روي (أول) بالرفع والنصب، فالرفع على الصفة أو البدل من أحد، والنصب على الظرفية .

وقال القاضي عياض: على المفعول الثاني لظننت .

وقوله: (لما رأيت من حرصك على الحديث) قال الكرمانى: (ما) موصولة والعائد محذوف، و(من) بيانية أو مصدرية، و(من) تبعيضية مفعول رأيت، أي لرؤيتي بعض حرصك .

وقوله: (أسعد الناس من قال لا إله إلا الله . . . الحديث) .

قال الكرمانى: فإن قلت: المشرك والمنافق لا سعادة لهما، وأفعل التفضيل يدل على الشركة، قلت: الأفعال بمعنى الفعيل بمعنى سعيد الناس كقولهم: (الناقص والأشج أعذلاً بني مروان) يعني: عادلاً بني مروان، أو هو بمعناه الحقيقي المشهور .
والتفضيل بحسب المراتب، أي هو أسعد الناس ممن لم يكن في هذه المرتبة

(١) إعراب الحديث النبوي ١٣٨ ،

(٢) المسند ٣٧٣/٢ ، والبخاري - باب صفة الجنة والنار ٤ / ٩٠ برواية (لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث . . .) .

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٣٩ .

(٤) كان هنا تامة بمعنى (وجد) .

من الإخلاص المؤكد البالغ غايته. وأيضاً فإن الكفار يدخلون في شفاعة النبي للاستراحة من هول الموقف، لكن المؤمن المخلص أكثر سعادة بها.
وقوله: (من قلبه).

قال الكرمانى: يجوز أن يتعلق بقوله (خالصاً) أو بقوله (قال)، والظاهر الثانى. فإن تعلق بقال فلعو وإلا فمستقر إذ تقديره حينئذ: ناشئاً من قلبه، فإن كان لغواً، فلا محل له من الإعراب أو مستقراً فمنصوب على الحال.

[١٤٤١] حديث: «مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بَيْتِكُمَا هَذِهِ السَّاعَةَ، قَالَا: الْجُوعُ الْجُوعُ، قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لِأَخْرَجَنِي^(١) الَّذِي أَخْرَجَكُمَا»^(٢).

قال أبو البقاء: التقدير لقد أخرجني، كقول امرئ القيس:

حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حَلْفَةَ فَاجِرٍ لَتَأْمُوا فَمَا إِنَّ مِنْ^(٣) حَدِيثٍ وَلَا صَالٍ^(٤)
وهو جواب قسم محذوف.

[١٤٤٢] حديث: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): في نصبه وجهان أحدهما: هو مصدر في موضع الحال، أي من صام مؤمناً محتسباً كقوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا»^(٧)، أي ساعيات.

(١) في أ، ب، جـ (لأخرجن) والتصويب من كتاب إعراب الحديث النبوي ١٣٩، وانظر التخريج.

(٢) مسلم - كتاب الأشربة - باب جواز استتباعه غيره إلى دار من يثق برضاه ١١٦/٦، وانظر: الموطأ - صفة النبي (ﷺ) (٥٨٠).

(٣) «من» ساقطة من ب، جـ.

(٤) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ٣٢، والأصول ١/١٨٢ والسيوطي ١١٨، والدرر ١/٩٦، ٤٨/٢ والخزانة ٤/٢٢١ وشرح المفصل ٩/٢٠، وشواهد التوضيح ١٦٨.

(٥) المسند ٢/٢٣٢، وتمامه: (غفر له ما تقدم من ذنبه)، وانظر أيضاً المسند ٢/٢٤١، ٤٧٣.

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٣٩. (٧) سورة البقرة ٢٦٠.

والثاني: هو مفعول لأجله، أي: للإيمان والاحتساب ونظيره في الوجهين ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾^(١).

قال الكرمانى: فإن قلت: بم انتصب (إيماناً واحتساباً)، قلت: مفعول له أو تمييز، فإن قلت: هل يصح أن يكون حالاً بأن يكون المصدر في معنى اسم الفاعل، أي مؤمناً محتسباً قلت: يصح بكلفة في توجيهه. فإن قلت: شرط التمييز أن يقع موقع الفاعل نحو: طاب زيد نفساً، أطراد هذا الشرط ممنوع، ولئن^(٢) سلمناه فهو أهم من أن يكون فاعلاً بالفعل أو بالقوة فهو في معنى إضافة الإيمان.

قال وقوله: (غفر له ما تقدم من ذنبه)، (من) متعلقة بغفر، أي غفر من ذنبه ما تقدم، فهو منصوب على^(٣) المحل، أو هي مبينة لما تقدم فهو مرفوع المحل، لأن ما تقدم هو مفعول ما لم يسم فاعله.

وقال ابن مالك في شرح التسهيل: إذا كان الظرف اسم شهر غير مضاف إليه شهر كقولك: اعتكفت رمضان، فلجميع أجزائه قسط من العمل لأن كل واحد من أعلام الشهر إذا أطلق فهو بمنزلة ثلاثين يوماً.

ولذلك (قال)^(٤) النبي - ﷺ - «من صام^(٥) رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»، ولم يقل: من قام شهر رمضان، إذ لو قال ذلك لاحتمل أن يريد جميع الشهر وأن يريد بعضه، كما قال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^(٦).

(١) سورة سبأ ١٣.

(٢) في ب، جـ و(لكن) والتصويب من أ.

(٣) (على) ساقطة من أ.

(٤) (قال) ساقطة من أ.

(٥) في أ، ب، جـ (قام).

(٦) سورة البقرة ١٨٥.

وإنما الإنزال في ليلة منه (هي ليلة) القدر.

وأجرى أبو الحسن بن خروف أعلام الأيام مجرى أعلام الشهور، فجعل قول القائل: سير عليه الخميس مقصوراً على التعميم. وقوله: سير عليه يوم الخميس محتملاً للتعميم والتبعض، وفيما رآه^(١) نظر. ومثل رمضان وغيره من أعلام الشهور المجردة ما استحق التعميم: الأبد والدهر والليل والنهار، معرفة بالألف واللام، فإذا قيل: كان ذلك الأبد أو الدهر فلا يصلح أن يراد به غير التعميم إلا من قصد المبالغة مجازاً كما يقول القائل، أتاني أهل الدنيا، وإنما أتاه ناس منهم.

قال سيويه: ومما لا يكون العمل فيه من الظروف إلا متصلاً من الظرف كله قولك: سير عليه الليل والنهار والدهر والأبد.

ثم قال: ولا تقول لقيته الدهر والأبد وأنت تريد يوماً فيه، ولا لقيته الليل والنهار وأنت تريد لقاءه في ساعة دون (الساعة)^(٢)، هذا نصه.

قلت: ومن أمثلة ذلك في الحديث في الأبد: لا صام من صام الأبد.

وفي الدهر: من صام الدهر ضيقت عليه هكذا. ولو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأين منك سيئاً، قالت ما رأيت منك خيراً قط.

(وفي الليل والنهار): (يد الله ملأى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار).

وفي أعلام الأيام على رأي ابن خروف: «من صام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب له عبادة سنتين».

[١٤٤٣] حديث: «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ»^(٣).

(١) في أ، ب، ج (وهو ليلة القدر).

(٢) في ب، ج (الساعات).

(٣) (المسند ٢/٥٣، ٩٥، ١٤٥/٥، والترمذي - مناقب ١٧، وابن ماجه - مقدمة ١١).

قال الطيبي : ضَمَّنَ جعل معنى أجرى فعَّاه بعلى .

[١٤٤٤] حديث ماعز - قوله : «فَمَا نَلْتَمَا مِنْ عَرَضٍ أَحْيَكُمَا^(١) أَنْفَاً أَشَدَّ»^(٢) .

قال المظهري : (ما) الموصولة مع صلتها مبتدأ وأشد خبره والعائد محذوف أي ، ما نلتماه .

[١٤٤٥] حديث : «فَنِعَمَ الْمُرْضِعَةُ وَبَسَّتِ الْفَاطِمَةُ^(٣)»^(٤) .

قال المظهري : لفظة (نِعَمَ وَبَسَّتِ) إذا كان فاعلها مؤنثاً جاز إلحاق تاء التأنيث وجاز تركها فلم يلحقها هنا في نعم وألحقها في بسَّت .

وقال الطيبي : وجاز تركها فلم تلحقها، وإنما لم يلحقها لأن المرضعة مستعارة للإمارة، وهي وإن كانت مؤنثة إلا أن تأنيثها غير حقيقي وألحقها ببسَّت لكون الإمارة حينئذ داهية دهياء .

[١٤٤٦] حديث : «إِنَّ قَعَرَ جَهَنَّمَ لَسَبْعِينَ^(٥) خَرِيفاً»^(٦) .

قال ابن مالك في شرح التسهيل : إنه استدل به من قال على أن (إن) تنصب الجزأين ، ومنه قول الشاعر :

إِذَا اسْوَدَّ جُنْحُ اللَّيْلِ فَلتَاتِ وَلتَكُنْ خُطَاكَ خِفَافاً إِنَّ حِرَاسَنَا أُسْدَا^(٧)

(١) في ب ، جـ (نلقا من عرض احتكما) .

(٢) أبو داود - حدود ٢٣ .

(٣) في أ (النائحة) .

(٤) المسند ٤٤٨/٢ ، ٤٧٦ والبحاري - أحكام ٧ ، والنسائي - بيعة ٣٩ ، وقضاة/٥ .

(٥) في ب ، جـ (سبعين) .

(٦) مسلم - إيمان ٣٢٩ .

(٧) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة في الدرر ١١/١٠ ، والسيوطي ٤٥ ، وجامع الشواهد ١٨/١ ، وبلا

نسبة في الخزائن ٤/٢٩٤ ، والأشموني ١/٢٦٩ ، وانظر : معجم شواهد النحو الشعرية رقم

٦٢٢ ، برواية (إذا التفَّ جنح ...) .

حديث: «ألا سائل يعطى ألا داع يجاب، ألا سقيم يستشفى فيشفى، ألا مذنب يستغفر فيغفر له»^(١).

قلت: (ألا) هذه ليست التي للاستفتاح، ولا التي للعرض والتخصيص، ولا التي تختص بالفعل، بل هي المركبة من همزة الاستفهام ولا النافية للجنس.

قال الأندلسي: وقد تكون ألا المركبة من همزة الاستفهام، و(لا)، ويكون لها حينئذ معنيان: الإنكار والتوبيخ، والثاني التمني، ولا يتغير حكمها ولا عملها عما كانت عليه قبل التركيب. (٧٠/٢)

قال ابن مالك في شرح التسهيل: «إذا اقترنت همزة الاستفهام بلا في غير تمنّ وعرض فلها مع مصحوبها من تركيب وعمل ما كان لها قبل الاقتران نحو: ألا رجل في الدار بالفتح، قال الشاعر:

ألا طعانَ ألا فرسانَ عادية^(٢)
وقال:

ألا ارعواءَ لمنْ ولّت شبيئته^(٣)

وأكثر وقوع هذا النوع إذا لم يقصد تمن ولا عرض في توبيخ وإنكار.

وزعم الشلوين: أنه لا يقع لمجرد الاستفهام عن النفي دون إنكار وتوبيخ، وردّ على الجزولي إجازة ذلك، والصحيح أن ذلك جائز لكنه قليل.

سقطت الألف
مستحق التسهيل

(١) المسند ١/١٢٠، والدارمي - صلاة ٦٨.

(٢) الشاهد لحسان بن ثابت في ديوانه ١٢٣، وقيل لخداش بن زهير، انظر: سيبويه ١/٣٥٨،

والسيوطي ١٠٣/٢، والمغني (ط بيروت) ٩٦ وعجزه (ألا تجشؤكم حول التناين).

(٣) الشاهد بلا نسبة في ابن عقيل ١/١٥٣؛ والمغني (ط بيروت) ٩٦، وعجزه (وأذنت بمشيب

بعده هرم).

ومثال ورودها في تمنّ قوله :

أَلَا عَمْرَ وَلَّى مُسْتَطَاعٌ رَجُوعُهُ فَيَرَأَبُ مَا أَثَأَتْ يَدُ الْغُفَلَاتِ (١)

فنصب يرأب لأنه جواب تمنّ مقرون بالفاء . ويجوز إجراء (لا) مجرى ليس فيما يقصد به تمنّ من مواضع أعمالها إن لم يقصد التنصيص على العموم (٢) ، وقال في شرح الجزولية : إذا قصد بآلا التمني امتنع الإلغاء عند سيوبه لا عند المازني والمبرد .

[١٤٤٧] حديث قتل خبيب :- قوله : «حَتَّى أَجْمَعُوا قَتْلَهُ» (٣) .

قال أبو البقاء (٣) : (أجمع) يتعدى بنفسه إلى واحد ولا يحتاج إلى حرف جرّ، ومنه قوله تعالى : ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ (٤) ، وقال الحارث :

أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ بَلِيلٍ فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَصْبَحَتْ لَهُمْ ضَوْضَاءُ (٥)

قوله : (لولا أن تظنوا ما بي جزع) .

قال القاضي عياض : الوجه : (جزعاً) مفعول ثان لتظنوا ، و(ما) بمعنى الذي مفعول أول ، وليست (ما) نافية إلا إذا صحت رواية الرفع في جزع .

(١) الشاهد بلا نسبة في ابن عقيل ١/٣٥٠ ، والسيوطي ٧٦ ، وشرح التصويب ٢١/٢٤٥ ، والمغني

٢/٣٦١ ، والأشْمُونِي ٢/١٥ .

(٢) المسند ٢/٢٩٤ .

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٣٥ .

(٤) سورة يونس ٧١ .

(٥) البيت للحارث بن حِلْزَةَ الشُّكْرِي من معلقته ، وانظر شرح القصائد السبع الطوال ٥٤٢ ، وفي

إعراب الحديث ١٣٥ .

[١٤٤٨] حديث: «قصة أبي طالب: (لَوْلَا تُعَيِّرُنِي قُرَيْشٌ)»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (لولا) هذه يقع بعدها الاسم، وقد جاء الفعل بعدها و(أَنْ) معه مقدره، أي: لولا أن تعيرني، وإذا حذف (أَنْ) فمن العرب من يرفع الفعل المذكور ومنهم من ينصبه بتقدير (أَنْ) ويدل عليه، أي أن (لولا)^(٣) هذه هي التي تقتضي (الاسم)^(٤)، أن لها جواباً قوله: (لأقررت بها عينك).

[١٤٤٩] حديث: «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ يَعَصِينِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): فيه وجهان:

أحدهما: أن يجعل (مَنْ) بمعنى الذي فلا يجزم، أي أن الذي يطعني يطع الله، والماضي بمعنى المستقبل. والثاني: أن تكون شرطية، ولكنه أثبت الياء في يعصيني إما للإشباع، أو قدر الحركة على الياء وحذفها بالجازم فبقيت لا حركة عليها مقدره.

وأما (مَنْ) التي في باقي الحديث فشرطيّة.

[١٤٥٠] حديث: «كُلُّ أَهْلِ (الْجَنَّةِ) ^(٧) يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ فَيَقُولُ: لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ

(١) المسند ٢/٤٣٤، وفيه: (لولا أن تعيرني)، وكذلك في رواية أخرى عن أبي هريرة رضي الله عنه في المسند أيضاً ٢/٤٤١.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٣٥.

(٣) في ب، ج (ويدل على أن لولا هذه . . .).

(٤) (الاسم) ساقطة من أ.

(٥) المسند ٢/٢٨٦، ٤١٦، ٥١١، ٤٦٧، ولفظه في الصفحة ٣٨٦، (من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع الأمير فقد أطاعني، ومن عصى الأمير فقد عصاني . . . إلخ).

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٣٦.

(٧) في أ (النار) والتصويب من ب، ج، وإعراب الحديث النبوي والمسند.

هداني فيكون له شكر»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (شكى في هذه الرواية مرفوع ووجهه أن يكون قوله (فيكون) بمعنى يحدث، وهي كان التامة، (شكى) فاعلها، ولو روي بالنصب لكان خبر (كان)).

[١٤٥١] حديث: «إِذَا كَانَ النَّصْفُ مِنْ شَعْبَانَ فَأَمْسِكُوا عَنِ الصَّوْمِ حَتَّى يَكُونَ رَمَضَانٌ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): أي حتى يجيء، كقول الشاعر:

إِذَا كَانَ الشِّتَاءُ فَأَذْفُونِي^(٥)

[١٤٥٢] حديث: «مَا مِنْ صَاحِبِ ذَهَبٍ وَلَا فَضَّةٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا»^(٦).

قال الثوريبشتي: أنث الضمير ذهاباً إلى المعنى إذ لم يرد بها الشيء الحقيق بل جملة وافية من الدراهم والدنانير، وإما على تأويل الأموال وإما عوداً به إلى الفضة فإنها أقرب كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا﴾^(٧).

قوله: (صفحت له صفائح).

قال الطيبي: (صفائح) يروى مرفوعاً بصفحت ومنصوباً على أنه مفعول ثان، وفي

(١) المسند ٢/٥١٢.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٣٧.

(٣) المسند ٢/٤٤٢.

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٣٧.

(٥) الشاهد للربيع بن ضبع الفزاري في: الخزانة ٣/٣٠٧، والأزهري ١٩٤ والاعتضاب ٣٦٩، وهو

بلا نسبة في: الهمع ١/١١٦، وشرح شذور الذهب ٣٥٤، وتمته: فإن الشَّيْخَ يَهْرُمُهُ الشَّتَاءُ.

(٦) مسلم - زكاة ٢٤.

(٧) سورة التوبة ٣٤.

الفعل ضمير الذهب والفضة، وأنتث إما بتأويل السابق، وإما على التطبيق بينه وبين المفعول الثاني الذي هو قوله: (فأحمي عليها من نار جهنم).

قال في الكشاف، فإن قلت: ما معنى قوله: ﴿يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾^(١).
قوله: (فيرى سبيله):

قال الطيبي: الضمير المرفوع فيه قائم مقام الفاعل، وسبيله: ثاني مفعوليه.
وقال النووي: ضبطناه بضم الياء وفتحها ويرفع لام سبيله ونصبها.
قوله: (قيل: يا رسول الله فالإبل).

قال الطيبي: الفاء متصل بمحذوف أي عرفنا حكم النقادين فما حكم الإبل.
قوله: (بطح لها).

قال الثوربشتي: روى بطح له بالتذكير وهو خطأ رواية ومعنى، لأن الضمير المرفوع في الفعل لصاحب الإبل، والمجرور للإبل فلا يستقيم لأن المبطوح المالك لا الإبل.

قال الطيبي: أما التمسك بالرواية فمستقيم، وأما بالمعنى فلا، ولا يجوز أن يذكر الضمير لإرادة الجنس أو للتأويل المذكور، وأنشد ابن جني:

مِثْلُ الْفَرَاخِ نُبْتُ حَوَاصِلُهُ^(٢)

على أنه يجوز أن يرجع الضمير لصاحب الإبل، ويكون الجار والمجرور قائماً

(١) الكلام في هذا الموضع مبتور في أ، ب، ج، والآية من سورة التوبة ٣٥. انظر الكشاف ١٨٧/٢ تجد قوله: (وهلا قيل: تحمي من قولك: حمى الميسم وأحميته، ولا تقول: أحميت على الحديث؟ قلت: معناه: أن النار تحمي عليها: أي توقد ذات حمى وحر شديد من قوله - نار حامية - ولو قيل: يوم تحمي لم يعط هذا المعنى . .)

(٢) الشاهد بلا نسبة في المحاسب ١٥٣/٢.

مقام الفاعل كما في قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رِجَالٌ ﴿١﴾﴾ (٣).
قوله: (أوفر ما كانت).

قال الطيبي: (أوفر)، مضاف إلى «ما» المصدرية والوقت مقدر، وهو منصوب على الحال من المجرور (للإبل) (٣) وجاز وقوعه حالاً ولا يمنعها إضافته إلى المعرفة، لأن الإضافة فيه غير محضة بدليل قولهم: مررت برجل أفضل الناس. وإن كان لصاحب الإبل فهو خبر مبتدأ محذوف على الاستئناف.

وقوله: (لا يفقد منها فصيلاً واحداً) (٤) حال أيضاً إما مترادفة، إن كان صاحب الحال الضمير في (بطح) أو متداخلة إن كان صاحب الضمير المستتر في كانت التامة الراجع إلى الإبل لوجود الضمير في منها.

وقوله: (تظافره)، حال أيضاً مترادفة أو متداخلة على التقديرين لوجود ضمير المذكر والمؤنث، ويجوز أن تكون استئنافاً كأنه لما قيل: بطح صاحب الإبل لإبله حال كونها قوية تامة مع جميع فصلانها غير فاقدة منها شيئاً أتجه السائل أن يقول: لم بطح لها؟ أجيب: لتطأه إلى آخره.

وعلى هذا حكم قوله: كلما مرّ عليه أحرأها رد عليه أولأها في الحالية والاستئنافية، أي تطؤه دائماً.

[١٤٥٣] حديث: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِكُمْ مِنْ شَرِّكُمْ» (٥).

قال الطيبي: (من شركم) حال أي أخبركم بخيركم مميّزاً من شركم.

(١) (رجال) ساقطة من ب، ج.

(٢) سورة النور ٣٦، ٣٧.

(٣) في ب، ج (إن كان الضمير المجرور للإبل).

(٤) في ب، ج (لا نفقة منها مضافاً واحداً).

(٥) الترمذي - فتن ٧٦، ٧٧.

[١٤٥٤] حديث: «تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كِرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ»^(١).

قال الطيبي: (من خير الناس) ثاني مفعولي (تجدون) والأول قوله: (أشدهم)، ولما قدم المفعول الثاني أضمر في الأول الراجع إليه كقولك: على الثمرة مثلها زُنداً.

ويجوز أن يكون المفعول الأول: (خير الناس) على مذهب من يجيز زيادة (من) في الإثبات.

وقوله: (حتى يقع فيه)، يحتمل وجهين:

أحدهما: أن تكون غاية تجدون، أي تجدون خير الناس أشدهم كراهية حتى يقع فيه فحينئذ لا يكون خيرهم. والثاني: (أنها غاية أشد) أي يكرهه حتى يقع فيه فحينئذ يعينه الله عليه فلا يكرهه.

[١٤٥٥] حديث: «وَيْلٌ لِلْأَمْرَاءِ»^(٢).

قال الطيبي: (ويل) مبتدأ وللأمراء خبره.

[١٤٥٦] حديث: «مِنْ خَيْرِ مَعَاشِ النَّاسِ لَهُمْ^(٣) رَجُلٌ مُمْسِكٌ عِنَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَطِيرُ عَلَى مَتْنِهِ»^(٤).

قال الطيبي: (يطير) إما صفة بعد صفة أو حال من الضمير في (ممسك).

(١) المسند ٢/٤١٨، والبخاري - مناقب ١، ٢٥.

(٢) المسند ٢/٣٥٢، وانظر الحاكم ٤/٩١، وابن حبان ١٥٥٩.

(٣) (لهم) ساقطة من ب، ج.

(٤) المسند ١/٣١٠، ٢/٣٩٦، ٤٤٣، ٥٢٣، والترمذي - جهاد ١٨، ومسلم - إمارة ١٢٥،

والنسائي - زكاة ٧٤، وابن ماجه - فتن ١٣، والموطأ - جهاد ٤.

قوله: (كلّما سمع)، صفة طار عليه، طار جواب (كلّما) و(موضع) جوابه حال من فاعل يطير.

قوله: (يبتغي القتل والموت مظانه)، (مظانه) اشتمال من الموت فيكون مفعولاً به على الاتساع كقوله:

(ويوم شهدناه)، وذهب الشارحون إلى أنه منصوب على الظرفية من قوله: يبتغي.

[١٤٥٧] حديث: «إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ»^(١).

قال القرطبي والقاضي عياض: كلاهما في شرح مسلم وابن سيد الناس في شرح الترمذي، والشيخ ولي الدين العراقي في شرح سنن أبي داود، (عن) هنا بمعنى الباء فإنها تأتي بمعناها كما تأتي الباء بمعنى عَنْ في قوله تعالى: ﴿فَأَسْأَلُ بِهِ خَبِيرًا﴾^(٢).

قالوا وقد تكون (عن) هنا زائدة، أي أبردوا الصلاة يقال: أبردوا كذا إذا فعله في برد النهار.

زاد العراقي: وقال بعضهم هو على تضمين (أبردوا) معنى أخرّوا، وحذف مفعوله، تقديره: أخرّوا أنفسكم عن الصلاة.

وقيل معناه: تأخروا عنها مبردين وهو مثل الذي قبله إلا أنه ضمّن أبردوا معنى فعل قاصر لا يحتاج (إلى تقدير)^(٣) مفعول، وهو تأخروا.

قال القاضي عياض: وأما الرواية الأخرى: «أبردوا عن الحرّ في الصلاة» فيبين المعنى، أي افعّلوا في الصلاة وأقصروا بها عن الحر.

(١) المسند ٩/٣ برواية (فأبردوا بالصلاة)، والبخاري - مواقيت ٩، ١٠، وأبو داود - صلاة ٤،

والترمذي - صلاة ٥، والنسائي - مواقيت ٥، وابن ماجه - صلاة ٤، والدارمي - صلاة ١٤.

(٢) سورة الفرقان ٥٩. (٣) (إلى تقدير) مكرر في ب.

قال الشيخ ولي الدين العراقي في مجموع له ومن خطه نقلت: هذا جاز على أصل معنى (في) وهو الظرفية لكن فيه حذف وتقدير، وهو خلاف الأصل.

قال: والذي أقوله: إن (في) هنا يحتمل ثلاثة أوجه غير ما ذكره القاضي، أحدها: أن تكون للتعليل، فيكون التقدير: أبردوا عن الحر لأجل الصلاة كما في قوله تعالى: ﴿فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ﴾^(١)، وقوله: ﴿لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ عَذَابٌ﴾^(٢). الثاني: أن تكون بمعنى الباء، كما في قوله: (أبردوا عن الصلاة) أي بالصلاة، وكقول زيد الخيل:

وَيَرْكَبُ يَوْمَ الرَّوْعِ مِثْلَ فَوَارِسٍ يَصِيرُونَ فِي طَعْنِ الْأَبَاهِرِ وَالْكُلَى^(٣)
أي: بطعن الأباهر.

الثالث: أن يكون^(٤) من باب القلب نحو: عرض الحوض على الناقة^(٥).

قال الكرمانى: فإن قلت: ما الفرق بين: أبردوا عن الصلاة وأبردوا بالصلاة، قلت: الباء هو الأصل وأما عن ففيه تضمين معنى التأخير، أي تأخروا عنها مبردين. وقيل هما بمعنى واحد، و(عن) تطلق بمعنى الباء كما يقال: رميت عن القوس، أي بها.

وقوله: (فأذن لها بنفسين)^(٦)، نفس في الشتاء^(٧) ونفس في الصيف).

(١) سورة يوسف ٣٢.

(٢) سورة النور ١٤.

(٣) الشاهد لزيد الخيل، في الخزانة ١٤٨/٤، وهو بلا نسبة في الهمع ١٩٣/٤.

(٤) (تكون) مكررة في ب.

(٥) لعله أراد: عرض الناقة على الحوض.

(٦) في أ (بنفسهن) والتصويب من ب، ج.

(٧) في أ (الشاه) والتصويب من ب، ج.

قال الزركشي : بالجر فيهما على البدل .

وقوله : (أشدُّ ما تجدون من الحر) .

قال الزركشي : بالكسر، على البدل من نفس، وبالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي فهو، وبالنصب مفعولاً، بتجدون بعده .

وقال الكرمانبي : (أشد) بالجر بدلاً أو بياناً، وبالرفع أي هو أشدّ، محذوف المبتدأ، أو أشدّ ما تجدون من الحر منه . محذوف الخبر .

وقال الطيبي ؛ جعل (أشدّ) مبتدأ خبره محذوف أولى من عكسه لدلالة رواية البخاري، وأما الفاء في الخبر فلاضافة أشدّ إلى (ما) الموصولة أو الموصوفة .

[١٤٥٨] حديث : «مَنْ مَنَحَ مَنَحَةً بِصَدَقَةٍ رَاحَتْ^(١) صَبُوحُهَا وَغَبُوقُهَا»^(٢) .

قال النووي : هما منصوبان على الظرف، والصَّبوح بفتح الصاد: الشرب أو النهار، والغبوق بفتح الغين : الشرب أو الليل .

قال وقال القاضي عياض : هما مجروران على البدل من قوله صدقة^(٣)، ويصح نصبهما على الظرف .

وقال الشيخ أكمل الدين : الضمير في (غدت) وراحت للمنحة وبصدقة في موضع الحال .

[١٤٥٩] حديث : «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ، ثُمَّ لَا يَجِدُوا إِلَّا أَنْ

(١) في ب، ج (من منح منحة غدت بصدقة وراحت بصدقة) .

(٢) المسند ٤/٢٧٢، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٠٤، بلفظ فيه اختلاف، ومسلم ٣/٧٠ بلفظ مختلف، والترمذي - بر ٣٧ .

(٣) (قوله) ساقطة من ب، ج .

يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَأَسْتَهْمُوا»^(١).

قال الكرمانى: روي: (ثم لا يجدوا) فإن قلت، ما الموجب لحذف النون، قلت: جوز بعضهم حذف النون بدون الناصب والجازم.

قال ابن مالك: حذف نون الرفع في موضع الرفع لمجرد التخفيف ثابت في الكلام الفصيح نثره ونظمه.

وقال الطيبي: أتى بثم المؤذنة بتراخي رتبة الاستهام عن العلم.

وقال ابن عبد البر: الضمير في عليه يعود إلى الصف الأول وهو أقرب مذكور هذا أوجه الكلام.

وقال غيره: يعود على معنى الكلام المتقدم فإنه مذكور مقول، ومثله قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾^(٢)، أي ومن يفعل المذكور.

وهذا أولى من الأول، لأنه راجع إلى الصف، وبقي النداء ضائعاً لا فائدة له^(٣).

[١٤٦٠] حديث: «كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ مَدًّا»^(٤).

قال ابن سيد الناس في شرح الترمذي: يجوز أن يكون المدّ مصدراً مختصاً، والمصدر المختص ما كان مفسر النوع نحو: مشى الفهقري، وقعد القرفصاء واشتمل الصّماء، فإن الفهقري نوع من المشي، والقرفصاء نوع من القعود، والصماء نوع من

(١) المسند ٢/٣٠٣، ٥٣٣، والبخاري - أذان ٩، ٣٢، ومسلم - صلاة ١٢٩، والترمذي - مواقيت ٥٢، والموطأ جماعة ٦، نداء ٣.

(٢) سورة الفرقان ٦٨.

(٣) في ب، ج: لا فائدة فيه.

(٤) المسند ٢/٣٧٥، ٤٣٤، ٢٠٠، ٥٢/٦، وأبو داود - صلاة ١١٧، والترمذي - مواقيت ٦٣، والدارمي - صلاة ٣٢.

المشي، والصماء نوع من أنواع الاشتمال. أو حالاً من (رفع) وإن كان مأخوذاً من مدّ النهار وهو ارتفاعه فيكون مصدراً في المعنى نحو: قعدت جلوساً، وقمت وقوفاً.

[١٤٦١] حديث: «إنَّ اللهَ حبسَ عنْ مَكَّةَ الفيلَ وسلَّطَ عليهمَ رسولَهُ والمؤمنينَ، ألا وإنها لم تحلَّ لأحدٍ قبلي»^(١).

قال الكرمانى: فإن قلت: (ألا) لها صدر الكلام فما المعطوف عليه بالواو، والمناسب أن يقال بدونها نحو: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾^(٢).

قلت هو عطف على مقدر أي: ألا إن الله حبس عنها وإنها لم تحل.

قوله: (ألا وإنها ساعتى هذه حرام).

قال: (حرام) خبر لقوله: (إنها)، فإن قلت: ما بال الخبر ليس مطابقاً للمبتدأ، قلت: لفظ حرام وإن كان في الأصل صفة مشبهة، لكنه اضمحلت وصفيته لغلبة الاسمى فتساوى التذكير والتأنيث فيه، وإنه مصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث.

قوله: (فقال العباس: إلا الإذخر).

قال: يجوز رفعه على البدل ممّا قبله، ونصبه على الاستثناء لكونه واقعاً بعد النفي.

قال ابن مالك في توضيحه: يجوز فيه (الرفع)^(٣) على البدل مما قبله، والنصب وهو المختار، لكن الاستثناء وقع مترخياً عن المستثنى منه، فبعدت المشاكلة بالبدلية، ولكون الاستثناء أيضاً عرض في آخر الكلام، ولم يكن مقصوداً.

(١) المسند ٢/٢٣٨، والبخاري - علم ٣٩، ومسلم - حج ٤٤٧، ٤٤٨، وأبوداود - مناسك ٨٩،

والدارمي - بيوع ٦٠.

(٢) سورة البقرة ١٢.

(٣) (الرفع) ساقطة من أ.

وقال الكرمانى : مثل هذا يسمى بالاستثناء التلقينى ، فإن قلت : ليس فى كلام العباس ما يستثنى إلا (الإذخر) منه فما المستثنى منه؟

قلت : مثله ليس مستثنى بل هو تلقينى بالاستثناء فكأنه قال : قل يا رسول الله لا يُخْتَلَى ولا يُعْضَدُ شَجَرُهَا إلا الإِذْخِرَ . وأما الواقع فى لفظ الرسول فهو ظاهر أنه استثناء من كلامه السابق .

وقوله : (إلا الإذخر) مرتين ، الثانى تأكيد للأول .

[١٤٦٢] حديث : «لأن يمتلىء جوف رجل قيعاً حتى يريه»^(١) .

قال أبو الفرج : روى بإسقاط (حتى) ، فنرى جماعة من المبتدئين ينصبون (يريه) جرياً على العادة فى قراءة الحديث الذى فيه (حتى) . وليس ههنا ما ينصب . سمعته من ابن الخشاب .

قال الزركشى : رواه الأصيلي بالنصب على بدل الفعل من الفعل ، وإجراء إعراب (يمتلىء) على (يريه) .

[١٤٦٣] حديث الذئب^(٢) قوله : «إن رأيت كاليوم»^(٣) .

قال الزمخشري فى الفائق : أى : ما رأيت أعجوبة كأعجوبة اليوم ، فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه وحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

[١٤٦٤] حديث : «يَقُولُونَ الْكَرْمَ ، وَإِنَّمَا الْكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ»^(٤) .

(١) المسند ١/١٧٥ ، ٢/٣٩ ، ٣/٨ بلفظه ، والبخارى - أدب ٧١ ، ومسلم - شعر ٧-٩ ، وأبو داود - أدب ٨٧ ، والترمذى - أدب ٧١ ، وابن ماجه - أدب ٤٢ .

(٢) فى أ (الذئب) والتصويب من ب ، ج .

(٣) المسند ٢/٣٢٢ ، ٣٤٠ ؛ ٥/٤٤٧ ، ٤٤٨ .

(٤) المسند ٢/٢٣٩ ، ٢٥٩ ، ٢٧٢ ، ٣١٦ ، ٤٦٤ ، ٤٧٦ ، ٥٠٩ ، والبخارى - أدب ١٠١ ، ١٠٢ ، ومسلم - ألفاظ ٦-١٠ ، ١٢ ، وأبو داود - أدب ٧٤ ، والدارمى - أشربة ١٦ .

قال الكرمانى : (الكَرْم) مبتدأ خبره محذوف أو بالعكس أي يقولون شجر العنب الكرم .

[١٤٦٥] حديث : «لَا تَصْحَبِ الْمَلَائِكَةَ رِفْقَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ»^(١) .

قال الطيبي : عطف قوله : (ولا جرس) على قوله : (فيها كلب) وإن كان مثبتاً^(٢) لأنه في سياق النفي .

[١٤٦٦] حديث : «قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ يَا أَبَا هِرٍّ»^(٣) .

قال ابن بطال : هذا ليس من باب الترخيم ، وإنما هو نقل اللفظ من التصغير والتأنيث ، إلى التكبير والتذكير .

[١٤٦٧] حديث : «إِذَا هَلَكَ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَهُ وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ»^(٤) .

قال الكرمانى : فإن قلت : اسم (لا) إذا كانت معرفة وجب التكرير ، قلت : هو علم نكرة ، أو (لا) بمعنى ليس أو (مؤول)^(٥) نحو : قضية ولا أبا الحسن لها أو مكرر إذ حاصله لا قيصر ولا كسرى .

[١٤٦٨] حديث : «كَانَ إِبْرَاهِيمُ أَوَّلَ النَّاسِ ضَيْفٍ . . . الْحَدِيثُ»^(٦) .

(١) المسند ٢/٢٧ ، ٣٢٦/٦ ، وأبو داود - جهاد ٤٦ ، ولباس ٤٠ ، والترمذي - جهاد ٢٥ ، والنسائي - زينة ٥٤ ، والدارمي - استئذان ٤٤ .

(٢) في أ (مبتدأ) والتصويب من ب ، ج .

(٣) المسند ٢/٥٢٥ انظر البخاري ٧/٨٨ ، ٨/٥٥ .

(٤) المسند ٢/٢٣٣ ، ٢٤٠ ، ٩٢/٥ ، ٩٩ ، والبخاري - مناقب ٢٥ ، أيمان ٣ ، ومسلم - فتن ٧٥ ، ٧٦ ، والترمذي - فتن ٤١ .

(٥) في أ هكذا (فأول) والذي أثبتناه من ب ، ج .

(٦) الموطأ - صفة النبي ٤ .

قال الطيبي : قوله : (ضَيْفُ الضيف) ، هو خبر كان و(أول الناس) ظرف له ، وكذا ما بعده .

ويحتمل أن يكون (أول الناس) خبر كان ، و(ضَيْفُ) يكون مؤولاً بمصدر وقع تمييزاً ، أي : أول الناس تضييفاً أو تقدير المميز ، ويكون الفعل المذكور بياناً ، و(ضَيْفُ الضيف) مجاز باعتبار ما يؤول إليه .

[١٤٦٩] حديث : «مَنْ لَعَقَ الْعَسَلَ ثَلَاثَ غَدَوَاتٍ فِي كُلِّ شَهْرٍ»^(١) .

(قال الطيبي : (في كل شهر) صفة غدوات ، أي غدوات كائنة في كل شهر)^(٢) .

[١٤٧٠] حديث : «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى حَقًّا»^(٣) (٤) .

قال الكرمانى : فإن قلت : الشرط ينبغي أن يكون غير الجزاء ، قلت : ليس هو الجزاء حقيقة بل لازمه نحو : فليستبشر فإنه قد رأى ، أو هو في معنى الإخبار ، أي من رأى فأخبره بأن رؤيته حتى ليست أضغاث^(٥) أحلام ولا تخيلات الشيطان . ومثله (قوله ﷺ)^(٦) : «إِنْ تَطَعْنَا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطَعُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ قَبْلَهُ» ، فيؤول بإخبار أي : إن طعتم فيه فأخبركم بأنكم طعتم في أبيه ، أو بلازمها أو بلازمه عند البيانية أي : إن طعتم فيه تأثمتم بذلك .

(١) ابن ماجه - طب ٧ ، ٢ / ٣٤٣ .

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من ب ، ج .

(٣) (حقاً) ساقطة من ب ، ج .

(٤) المسند ٢ / ٢٣٢ ، ٥ / ٣٠٦ ، ٦ / ٣٩٤ ، والبخاري - علم ٣٨ ، تعبير ١٠ ، ومسلم - رؤيا ١١٠ ، وأبو داود - أدب ٨٨ ، والترمذي - رؤيا ٤ ، وابن ماجه - رؤيا ٢ .

(٥) (أضغاث) ساقطة من ب ، ج .

(٦) ما بين الهلالين ساقط من ب ، ج ، والحديث في المسند : ٢ / ٢٠ ، ٨٩ ، ١٠٦ ، ١١٠ ، والبخاري - أحكام ٣٣ .

[١٤٧١] حديث: «مَنْ اضْطَجَعَ مضجعاً لم يذكر الله فيه كَانَ عليه تَرَةٌ يومَ القيامةِ . . .
الحديث»^(١).

قال الطيبي: روى (كانت) بالتأنيث، ورفع (ترة)، فينبغي أن يؤول في مرجع الضمير من (كانت) مؤنثاً، أي: الاضطجاعة والقعدة، و(ترة) مبتدأ والجار والمجرور خبره، والجملة خبر (كان). .

وأما على رواية التذكير ونصب (ترة) فظاهر، والجار والمجرور متعلق ب(ترة).

وقوله: (إلا قاموا عن أنتن من جيفة) استثناء مفرغ، التقدير: ما يقومون قياماً إلا هذا القيام وضمّن قاموا معنى التجاوز فعدى بـ(عن).

وقال ابن الأثير^(٢): الهاء في (ترة) عوض من الواو المحذوفة مثل: وَعَدَّ (وَعِدَّة)^(٣). ويجوز رفعها ونصبها على اسم كان وخبرها.

[١٤٧٢] حديث: «إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً يُطَوِّفُونَ فِي الطَّرِيقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ، فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا: هَلِّمُوا إِلَى حَاجَتِكُمْ»^(٤).

قال الكرمانى: قوله: (هَلِّمُوا) ورد على اللغة التميمية حيث لا يقولون باستواء الواحد والجمع فيه.

قوله: (فيحفظونهم بأجنحتهم)، قال المظهري: (الباء) للتعدية، يعني: يديرون أجنحتهم حول الذاكرين.

وقال الطيبي: الظاهر أنها للاستعانة كما في قولك: كتبت بالقلم.

(١) أبو داود - كتاب الأدب ٣١، ١٠٦، وابن السني في عمل اليوم والليلة ٧٤٣.

(٢) زاد في ب، ج: في النهاية.

(٣) في ب، ج: وعدته عدة، والمؤدى واحد.

(٤) البخاري - دعوات ٦٦، ٦٠٧/٨، ومسلم - الذكر والدعاء ٢٥، والمسند ١/٣٨٧، ٢٥١/٢.

[١٤٧٣] حديث: «اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنْ كُنْتُ لِأَعْتَمِدُ بِكَبِدِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْجُوعِ»^(١).

قال الزركشي: بالجر حذف منه حرف القسم، وجوز فيه النصب.

قال ابن جنبي: إذا حذف حرف القسم نصبت الاسم بعده بالفعل المقدر. تقول: الله لأذهبن، ومن العرب من يجر اسم الله مع حذف حرف الجر فيقول: الله لأذهبن، لكثرة الاستعمال.

[١٤٧٤] حديث: «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ (السَّمَاءِ)^(٢) مِنْ بَرَكَةٍ إِلَّا أَصْبَحَ فَرِيْقٌ مِنَ النَّاسِ بِهَا كَافِرِينَ يَنْزِلُ اللَّهُ الْغَيْثَ فَيَقُولُونَ بِكُوكَبٍ كَذَا وَكَذَا»^(٣).

قال الطيبي: بكوكب متعلق بمحذوف يدل عليه قوله: (ينزل الله الغيث) أي ينزل الغيث بسبب كوكب.

[١٤٧٥] حديث: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الرَّحْمَةَ يَوْمَ خَلَقَهَا مِائَةَ رَحْمَةٍ فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ تِسْعاً وَتِسْعِينَ وَأَرْسَلَ فِي خَلْقِهِ كُلِّهِمْ رَحْمَةً وَاحِدَةً فَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ بِكُلِّ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ لَمْ يَيْأَسْ مِنَ الْجَنَّةِ، وَلَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ بِالَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعَذَابِ لَمْ يَأْمَنْ مِنَ النَّارِ»^(٤).

قال الكرمانبي: فإن قلت: (لو) لانتفاء الأول انتفاء الثاني، خرج به ابن الحاجب في قوله تعالى: «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا»^(٥)، كما يعلم انتفاء التعدد بانتفاء الفساد، وليس في الحديث كذلك، إذ فيه انتفاء الثاني وهو انتفاء الرجاء لانتفاء

(١) المسند ٢/٥١٥، والبخاري - رفاق ١٧، والترمذي - قيامة ٣٦.

(٢) (السما) ساقطة من أ.

(٣) مسلم - الإيمان رقم ١٢٦.

(٤) البخاري - رفاق ١٩، ١٢٣/٨ بلفظه.

(٥) سورة الأنبياء ٢٢.

الأول، كما في : لوجتني لأكرمك، فإن الإكرام منتف لانتهاء المجيء، وبالنظر إلى الذهن لانتهاء الأول انتفاء الثاني، فإننا نعلم انتفاء المجيء بانتفاء الإكرام ويستدل به عليه. وكذا في الآية انتفاء الفساد لانتهاء التعدد، ونعلم انتفاء التعدد بانتفاء الفساد.

والمقصود من الحديث: أن الشخص ينبغي أن يكون بين الخوف والرجاء.

[١٤٧٦] حديث: «كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ - فِي مَسِيرٍ فَفَنَدَّتْ أَزْوَادُ الْقَوْمِ - إِلَى أَنْ قَالَ: (حَتَّى مَلَأَ الْقَوْمُ أَزْوَادَهُمْ)»^(١).

قال القرطبي: هكذا الرواية، وصوابه: مزادهم فإنها هي تملأ بالإزادة وهي جمع زاد مسمى المزواد أزودة باسمها لأنها تجعل فيها على عاداتهم في تسميتهم الشيء باسم الشيء إذا جاوزه أو كان منه بسبب، وقد عبر عنها في الرواية الأخرى بالأوعية. قوله: (فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله لا يلقي الله بها غير شاك فيحجب عن الجنة).

قال القرطبي: رويانه بنصب فيحجب ورفعها، فالنصب بإضمار (أن) بعد الفاء في جواب النفي وهو الأظهر والأجود، وفي الرفع إشكال لأنه يرتفع على أن يكون خبر المبتدأ محذوفاً تقديره فهو يحجب، وهو نقيض المقصود فلا يستقيم المعنى حتى تقدر لا النافية، (أي فهو لا يحجب، ولا تحذف لا النافية)^(٢) في مثل هذا.

وقال الطيبي: (الباء) في (بها) يجوز أن تكون سببية أو استعانة أو حالاً، وقوله: (غير شاك) مرفوع صفة (عبد) عطفاً على الجملة السابقة والنفي منصب عليهما معاً.

[١٤٧٧] حديث: «كُنَّا قَعُوداً حَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ»^(٣).

(١) مسلم - إيمان ٤٤.

(٢) ما بين الهلالين ساقط من ب، ج.

(٣) مسلم - إيمان ٥٢.

قال النووي : قال أهل اللغة : يقال (قعدنا) ^(١) حَوْلَهُ وَحَوْلَيْهِ ، وَحَوَالِيهِ وَحَوَالَهُ بفتح
الحاء واللام في جميعها ، أي على جوانبه قالوا : ولا يقال : حوَالِيهِ بكسر اللام .
قوله : (ومعنا أبو بكر وعمر) .

قال النووي : بفتح العين في اللغة المشهورة ويجوز تسكينها في لغة ، وهي
للمصاحبة .

قال صاحب المحكم : (مَع) اسم معناه الصحبة وكذلك مع الكاف ، أي بإسكان
العين غير أن المحرك يكون اسماً وحرفاً والساكنة لا يكون إلا حرفاً .

قال اللحياني : قال الكسائي : ربيعة وتميم يسكنون فيقولون معكم ومعنا ، فإذا
جاءت الألف واللام وألف الوصل اختلفوا ، فبعضهم يفتح العين وبعضهم يكسرها
نحو : مع القوم ومع ابنك ، أما من فتح فبناه على قولك : كنا معاً ونحن معاً ، فلَمَّا
جعلها حرفاً ، وأخرجها عن الاسم حذف الألف وترك العين على فتحها ، وهذه لغة
عامة العرب ، وأما من سكن ثم كسر عند ألف الوصل فأخرجه مخرج الأدوات مثل :
هَلْ وَبَلْ .

قوله : (فقال : ما هاتان النعلان يا أبا هريرة؟ قلت : هاتين نعلان رسول الله - ﷺ -

بِعَثْنِي بِهِمَا) .

قال النووي : هكذا في جميع الأصول بنصب (هاتين هما نعلان) فنصب هاتين
بإضمار (يعني) وحذف (هما) التي هي المبتدأ للعلم به .

وقوله : بعثني بهما ، بالثنوية ، ووقع في كثير من الأصول أو أكثرها (بها) من غير
ميم ، وهو صحيح أيضاً . ويكون الضمير عائداً إلى العلامة ، فإن النعلين كانتا علامة .

قوله : (فخرت لاستي) .

(١) ي أ (قصدنا) والتصويب من ب ، ج .

(قال القرطبي: أي على آسِي) (١) كما قال تعالى: ﴿يَخْرُونَ لِلأَذْقَانِ﴾ (٢)، أي عليها.

قوله: (بأبي أنت وأمي)، معناه أنت مفدى، أو أفديك بأبي وأمي.

وقال الطيبي: (الباء) في (بأبي) متعلقة بمحذوف قيل: هو اسم فيكون ما بعده مرفوعاً تقديره: أنت مفدى بأبي، وقيل هو فعل وما بعده منصوب، أي فديتك بأبي وأمي، وحذف هذا المقدر تخفيفاً لكثرة الاستعمال وعلم المخاطب به.

قال: وقوله في أول الحديث: (فخشينا أن تقطع دوننا) حال من الضمير المستتر في (تقطع)، أي فخشينا أن تصاب بمكروه متجاوزاً عنا كقوله تعالى: ﴿وَأذْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (٣).

الكشاف: ومعنى (دون) أدنى مكان من الشيء ومنه الشيء الدون واستعير للتفاوت في الأحوال والرتب، فليل: زيد دون عمرو في الشرف والعلم ثم اتسع واستعمل في كل تجاوز حداً إلى حد.

وقوله: (فخشينا أن تقطع دوننا ففرعنا) عطف أحد المترادفين على الآخر إرادة الاستمرار مثل ما في قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ (٤).

قوله: (فقال: أبو هريرة) أي فقال النبي - ﷺ - لأنَّ (٥) أبو هريرة، فعلى هذا أبو هريرة خبر مبتدأ محذوف، والهمزة في المبتدأ يحتمل أن تكون على حقيقتها أي التقرير أو التعجب.

(١) ما بين الهلالين ساقط من أ.

(٢) سورة الإسراء ١٠٧.

(٣) سورة البقرة ٢٣.

(٤) سورة القمر ٩.

(٥) في ب، ج (أنث).

[١٤٧٨] حديث: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِي جَارَهُ»^(١).

قال النووي: هكذا وقع في الأصول يؤذي بالياء في آخره وروناه في غير مسلم (فلا يؤذ) بحذفها، وهما صحيحان، فحذفها للنهي وإثباتها على أنه خبر يراد به النهي، فيكون أبلغ. ومنه قوله تعالى: ﴿لَا تَضَارُّ وَالِدَةَ﴾^(٢) على قراءة من رفع، وقوله ﷺ: (لا يبيع أحدكم على بيع أخيه)^(٣) ونظائره كثيرة.

قوله: (مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَكْرِمْ ضَيْفَهُ).

قال القرطبي: (الضيف) يقال على الواحد والجمع، ويجمع أيضاً على أضياف وضيوف وضيغان، والمرأة ضيف وضيفة.

[١٤٧٩] حديث: «لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ»^(٤).

قال القرطبي: أي مجابة، والسين زائدة، يقال أجب واستجاب، قال:

..... فلم يستجبه عند ذاك مُجِيبٌ^(٥)

أي لم يجبه.

[١٤٨٠] حديث: «يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا زِمْرَةً وَاحِدَةً»^(٥).

قال النووي: روي زمرة واحدة بالنصب والرفع.

(١) المسند ٢/٤٦٣، ٦٩/٦، مسلم - إيمان ٧٥، ٧٦، ٧٧.

(٢) سورة البقرة ٢٣٣.

(٣) المسند ٧/٢، ١٧٤/٤، البخاري - بيوع ٥٨.

(٤) المسند ٢/٢٧٥، البخاري ٨٢/٨، ومسلم - إيمان ٢٣٩.

(٥) الشاهد لكعب بن سعد الغنوي في أمالي ابن الشجري ٦٢/١، والأصمعيات ٩٦، وصدرة: (وداع دعا: يا من يجيب إلى الندى).

(٦) البخاري - رقائق ٢١، ٥٠، ولباس ١٨، ومسلم - إيمان ٣٦٩، ٣٧٠، بلفظ: «يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون ألفاً».

[١٤٨١] حديث: «الإيمان يمانٍ والفقهُ يمانٍ والحكمةُ يمانية»^(١).

قال الشيخ تقي الدين بن الصلاح: هو بتخفيف (الياء) عند جماهير أهل العربية، لأن الألف المزيدة فيه عوض من ياء النسب المشددة فلا يجمع بينهما.
قال ابن السيد في كتابه الاقتضاب: حكى المبرد وغيره أن التشديد لغة وهذا غريب.

قال النووي: قد حكى الجوهري وصاحب المطالع وغيرهما من أهل العلم عن سيبويه أنه حكى عن بعض العرب أنهم يقولون اليماني بالياء المشددة وأنشد لامية العجم ابن خلف:

يَمَانِيًّا يَظُلُّ يَشْدُ كَبِيرًا وَيَنْفُخُ دَائِمًا لَهَبَ الشَّوَاظِ
[١٤٨٢] حديث: «أنه قال للحسن حُرُقَةٌ حُرُقَةٌ تَرَقُّ عَيْنَ بَقَّةٍ»^(٢).

قال في النهاية: (حزقة) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره أنت حزقة. و(حزقة) الثانية كذلك أو خبر مكرر. ولم ينون (حزقة)، أراد يا حزقة فحذف النداء وهو في الشذوذ كقولهم: أَطْرُقُ كَرًّا، لأن حرف النداء يحذف^(٣) من العلم المضموم والمضاف.

وقال ابن الجوزي: قوله: (عين بقعة) أي يا صغير العين.

[١٤٨٣] حديث: «إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ»^(٤).

(١) البخاري ٢١٧/٤، ٢١٩/٥، ٢٢٥، ومسلم إيمان ٨٢، ٨٨.

(٢) انظر لسان العرب (حزق) ٣٣٠/١١، وفيه أن هذا الكلام أصلاً كان يستعمله العرب ثم

استخدمه الرسول ﷺ. كما قيل وهو حديث لا يصح.

(٣) في ب، جـ (إنما يحذف).

(٤) فتح الباري ٣٨٠/٨، ٥٣٧.

قال الطيبي : (خُضْعَانًا) إذا كان جمعاً كان حالاً، وإذا كان مصدرًا جاز أن يكون مفعولاً مطلقاً لما في ضرب الأجنحة من معنى الخضوع، أو مفعولاً له، وذلك لأن الطائر إذا استشعر خوفاً أرخى جناحه مرتعداً، والضمير كأنه راجع إلى قوله : (لقوله)، وكأنه حال منه .

وقوله (الحق) منصوب على أنه صفة مصدر محذوف تقديره : قال جبريل : قال الله القول الحق . ويحتمل الرفع بتقدير : قوله الحق .

[١٤٨٤] حديث : «المُسْتَبَانِ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي»^(١).

قال الطيبي : (ما) شرطية، وقوله : (فعلى البادى) جزء أو موصولة و(فعلى البادى) خبره والجملة سببية .

[١٤٨٥] حديث : «بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقَرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ»^(٢).

قال الطيبي : (بحسب امرئ) مبتدأ، والباء فيه زائدة .

قوله : (أن يحقر) خبره، أي حسبه وكافيه من خلال الشرور تحقير أخاه .

[١٤٨٦] حديث : «بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا»^(٣) كَمَا بَدَأَ^(٤).

قال القرطبي : كذا الرواية بهمز بدأ وفيه نظر وذلك أن (بدأ) مهموز يتعدى إلى مفعول كقوله تعالى : ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾^(٥).

(١) المسند ٢/٢٣٥، ٤٨٨، ٥١٧، ٤/١٦١، ١٦٦، ٦/٢٦٦، ومسلم - بر ٦٩، وأبوداود - أدب

٣٩، والترمذي - براه .

(٢) (غريباً) ساقطة من ب، جـ .

(٤) مسلم بشرح النووي ٢/١٧٤، والترمذي - إيمان ١٣، وابن ماجه - فتن ١٥، والدارمي - رفاق

٤٢، وانظر المسند ١/٣٩٨، ٤/٧٣ .

(٥) سورة الأنبياء ١٠٤ .

قال صاحب الأفعال: يقال بدأ الله الخلق بدءاً وأبدأهم خلقهم، و(بدأ) في الحديث لا يقتضي مفعولاً فظهر الإشكال، قال: ويرتفع الإشكال بأن يحمل (بدأ) الذي في الحديث على (طراً)، فيكون لازماً كما قد اتفق للعرب في كثير من الأفعال تتعدى حملاً على صيغة، ولا تتعدى حملاً على أخرى، كما قالوا: رجع زيد ورجعته وفغر فاه، وفغر فوه، وهو كثير.

قال: وقد سمعت من بعض أشياخي إنكار الهمزة وزعم أنه (بدأ) بمعنى ظهر غير مهموز.

وهذا فيه بعد من جهة الرواية والمعنى.

فأما الرواية بالهمز فصحيحة النقل عن يعتمد على علمه وضبطه.

وأما المعنى: فبعيد عن مقصود الحديث، فإن مقصوده أن الإسلام نشأ في أول أمره في آحاد الناس، وقلة ثم انتشر وظهر، وأنه سيلحقه من الضعف والاختلاف حتى لا يبقى إلا في آحاد وقلة». انتهى كلام القرطبي. وأما مقصود المحقق (هر)

[١٤٨٧] حديث: «لَقَدْ رَأَيْتَنِي فِي الْحَجْرِ وَقَرِيشَ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَايَ، فَسَأَلْتَنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ لَمْ أَثْبِتْهَا فَكُرِبَتْ كُرْبَةً مَا كُرِبَتْ مِثْلَهُ»^(١).

قال النووي: الضمير في مثله يعود على معنى الكربة وهو الكرب الغم أو الهم أو الشيء.

[١٤٨٨] حديث: «إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا وَلَا يَسْتَطِيبُ يَمِينَهُ»^(٢).

قال النووي في شرح أبي داود: هكذا هو في عامة النسخ، (ولا يستطيب) بالياء

(١) زاد في ب، ج (قط)، بعد مثله، مسلم - إيمان ٢٧٨، ١/١٠٨، ١٠٩.

(٢) المسند ٤٢١/٥، والبخاري - وضوء ١١، والنسائي - طهارة ٢٠.

٥٦
فقود
الهمزة
بمعنى
الضرب
بمعنى
الضرب
بمعنى
الضرب

وهو صحيح ، وهو نهي بلفظ الخبر كقوله تعالى : ﴿ لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ ﴾^(١) وكقوله ﷺ : « لا يبيع أحدكم على بيع أخيه » ونظائره ، وهذا أبلغ في النهي لأن خبر الشارع لا يتصور خلافه ، وأمره قد يخالف ، فكأنه قيل : عاملوا هذا النهي معاملة الخبر الذي لا يقع خلافه .

[١٤٨٩] حديث : « (إِنَّ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النِّعَمِ أَنْ يُقَالَ : أَلَمْ أَصِحَّ جِسْمَكَ .) »^(٢) .

قال الطيبي : (ما) في (ما يسأل) مصدرية و(أن يقال) خبر (إن) أي : أول سؤال العبد هو : (أن يقال له إلى آخره)^(٣) .

[١٤٩٠] حديث : «هُوَ الظُّهُورُ مَأْوُهُ الْحِلُّ مَيْتَتُهُ»^(٤) .

قال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد : أنهى بعضهم وجوه إعرابه إلى قريب من عشرين وجهاً في كثير منها تكلف وإضمار لا تظهر الدلالة عليه^(٥) ، وأقربها أربعة أوجه :

الأول : (أن يكون (هو) مبتدأ و(الظهور) مبتدأ ثانياً خبره (مأوه) ، والجمله من هذا القبيل ، أي : من هذا المبتدأ الثاني وخبره خبر المبتدأ الأول)^(٦) .

الثاني^(٧) : (أن يكون (هو) مبتدأ ، و(الظهور) خبره و(مأوه) من بدل الاشتمال ،

(١) سورة البقرة ٢٣٣ .

(٢) الترمذي - تفسير سورة التكاثر ، ٥ .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من أ .

(٤) المسند ٣٦١/٢ ، أبو داود - ذبائح ٣٤ - طهارة ٤١ ، والترمذي ٦٩ ، وابن ماجه - طهارة ٣٨ ،

صيد ١٨ ، والموطأ - طهارة ١٢ ، صيد ١٢ ، والمسند ٢٣٧/٢ ، ٣٧/٣ ، ٣٦٥/٥ .

(٥) (عليه) ساقطة من ب ، ج .

(٦) ما بين الهلالين ساقط من أ .

(٧) في ب ، ج (الأول) .

وفي هذا الوجه بحث دقيق).

الثالث: أن يكون (هو) ضمير شأن و(الطهور ماءً) مبتدأ وخبر. ولا يمنع من هذا تقدم ذكر البحر في السؤال، لأنه إذا قصد الإناء وعدم إعادة الضمير في قوله: هو على البحر صح هذا الوجه وهذا كما قالوا في: ﴿(هو) (١) اللهُ أَحَدٌ﴾^(٢)، ضمير شأن مع ما روي من تقدم ذكر الله تعالى في سؤال المشركين حيث قالوا: انسب لنا ربك.

الرابع: أن يكون (هو) مبتدأ (والطهور)^(٣) خبر، و(ماءً) فاعل لأنه قد اعتمد على عامله بكونه خبراً.

ويترجح الوجه الثالث بأن لضمير الشأن في محاسن الكلام شأناً عند أهل البيان، وكأنَّ السبب فيه أن يشعر بالجملة الآتية إشعاراً كلياً فتشوف النفس إلى التفسير بعد الإبهام، فإذا أتى به قبلته قبول الطالب لمطلوبة.

قوله في أول الحديث: (أفتوضأ بماء البحر).

قال الشيخ ولي الدين العراقي: (الباء) فيه بمعنى (من) ويدل عليه رواية من ماء البحر.

[١٤٩١] حديث: «فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي أَيَّنَ بَاتَتْ يَدُهُ»^(٤).

ذكر ابن طيفور والأبدي شارح الجزولية أن (بات) في هذا الحديث بمعنى صار.

وقد استشكل هذا التركيب من جهة أن انتفاء الدراية لا يمكن أن يتعلق بلفظ (أين)

(١) (هو) ساقطة من أ.

(٢) سورة الإخلاص ١.

(٣) في أ (والضمير) والتصويب من ب، ج.

(٤) المسند ٢/٢٤١، والبخاري - وضوء ٢٦، ومسلم - طهارة ٨٧، ٨٨، والترمذي - طهارة ٢٩، والنسائي - غسل ٢٩.

باتت يده) ولا بمعناه، لأن معناه الاستفهام، ولا يقال إنه لا يدري الاستفهام، فقالوا
معناه لا يدري تعيين الموضوع الذي باتت فيه يده، فيكون فيه حذف مضاف محذوف
وليس استفهاماً وإن كانت صورته الاستفهام.

وهذا الإشكال والجواب يطرد في كل ما علق من أفعال القلوب عن العمل فيما
بعده باستفهام.

وقد قال سيويوه في قولك: علمت أزيد عندك أم عمرو، إن معناه: علمت الذي
هو عندك من هذين الرجلين وتممه ابن الحاجب بأن المعنى: علمت جواب ذلك.
[١٤٩٢] حديث: «احتج آدم وموسى»^(١) فقال موسى: أنت آدم الذي خلقك الله
بيده»^(٢).

قال الطيبي: الظاهر أن يقال (خلقه) ليعود إلى الموصول، لكن عدل إلى
الخطاب مطابقة لقوله أنت كقوله:

أَنَا الَّذِي سَمَّيْتَنِي أُمِّي حَيْدَرَهُ

أي سمته.

قوله: (فحج آدم (موسى)^(٣)) هو يرفع آدم فاعلاً، أي غلبه بالحجة وحرفه بعض
الملحدين فجعله بنصب آدم وموسى فاعل.

[١٤٩٣] حديث: «إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ»^(٤).

(١) ما بين الهلالين ساقط من ب، ج.

(٢) المسند ٢/٢٤٨، ٢٦٤، والبخاري ٨/١٥٧، ٤/١٩٢، ٩/١٨٢، ومسلم - قدر ١٣، ١٥.

(٣) (موسى) ساقطة من أ.

(٤) البخاري - إيمان ٢٩، والنسائي - إيمان ٢٨.

قال الكرمانى : معناه : (إمّا ذويس)^(١) وإمّا أنه يسير على سبيل المبالغة نحو: أبو حنيفة فقه ، أي لشدة اليسر وكثرته كأنه نفسه .

وقال الطيبي : (يسر) خبر إنّ وضع موضع اسم المفعول مبالغة .

وقوله : (ولن يشادّ الدين إلا غلبه) ، كذا رواه الأكثر من رواية البخاري ، بإضمار الفاعل في (يشادّ) للعلم به . و(الدين) منصوب على المفعولية .

وقال صاحب المطالع : أكثر^(٢) الروايات برفع (الدين) على أن (يشادّ) مبني لما لم يسم فاعله .

وعارضه النووي : بأن أكثر الروايات بالنصب .

قال ابن حجر: ويجمع بين كلاميهما بأنه بالنسبة إلى روايات المغاربة والمشاركة .

قال : ورواه ابن السكن بلفظ : (ولن يشادّ الدين أحدًا إلا غلبه) ، وكذا هو في طريق هذا الحديث عند الإسماعيلي وأبي نعيم وابن حبان وغيرهم .

قال الزركشي : وليس في الدين على هذا إلا النصب .

وقال الطيبي : بناء المفاعلة في (يشادّ) ليس للمفاعلة^(٣) ، بل للمبالغة ، نحو: طارقت النعل وهو من جانب المكلف .

ويحتمل أن يكون للمبالغة على سبيل الاستعارة والمستثنى منه أعم عام الأوصاف ، أي لم يحصل ولم يستقر ذلك^(٤) على وصف من الأوصاف إلا على وصف المغلوبة .

(١) في أ (معناه أمسينا ذولين) .

(٢) (أكثر) ساقطة من ب ، ج .

(٣) في ب ، ج (للمغالبة) ، ويصبح به الكلام . (٤) في ب ، ج (ذلك الشادّ) .

وقوله: (فشددوا)^(١)، الفاء جواب شرط محذوف أي إذا بينت لكم ما في المشادة من الوهن فسددوا وقاربوا، تأكيداً للتشديد من حيث المعنى.

[١٤٩٤] حديث: «يَقُولُونَ: إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُكْثِرُ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ»^(٢).

قال الكرمانى: فإن قلت: الموعد إما مصدر وإما زمان وإما مكان، وعلى التقادير لا يصح أن يخبر به عن الله، قلت: لا بد من إضمار أو مجاز لا يصعب عليك تقديره.

[١٤٩٥] حديث: «(المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل)»^(٣).

[١٤٩٦] حديث: «إِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدوسَ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ»^(٤).

قال الزركشي: قيده الأصيلي بضم القاف، أي أعلاه، والجمهور: أنه بالنصب على الظرف، ولم يصحح ابن قرقور تقييد الأصيلي، وقال: إنه وهم والضمير في (فوقه) يوهم عودته إلى (الفردوس)، وقال السفاقي بل هو راجع للجنة كلها.

ورأيت في تفسير الشيخ شمس الدين ابن النقاش ما نصبه؟ قال^(٥): . . .

[١٤٩٧] حديث: «مَا رَأَيْتُ مِثْلَ النَّارِ نَامَ لَهَا رَبِّهَا»^(٦).

قال الطيبي: (مثل) هنا كما في قولهم: مثلك لا يبخل و(نام لها ربها) حال، هذا إذا لم يكن (رأيت) من أفعال القلوب، وأما إذا كان منها فيكون (نام لها ربها) مفعولاً ثانياً له.

(١) في ب، جـ (فشددوا).

(٢) البخاري - حرث ٢١، اعتصام ٢٢، ومسلم فضائل الصحابة ١٥٩، ١٦٠.

(٣) المسند ٢/٢٠٣، والحاكم ٤/١٧١.

(٤) البخاري - جهاد ٤.

(٥) في هذا الموضع الكلام مبتور في أ، ب، جـ.

(٦) الترمذي - جهنم ١٠.

[١٤٩٨] حديث: «(قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَلَانَةَ تُذَكَّرُ مِنْ كَثْرَةِ صَلَاتِهَا وَصِيَامِهَا وَصَدَقَتِهَا، غَيْرَ أَنَّهَا تُؤْذِي جِيرَانَهَا)»^(١)»^(٢).

قال الطيبي: (تذكر) على بناء المفعول مسند إلى ضمير (فلانة) و(من) في (من) كثرة) لابتداء الغاية، أي تذكر من أجل هذه، والقرينة الثانية ليس فيها من، فالفعل فيها مسند إلى ضمير فلانة، و(قلة) نصب على نزع الخافض، و(غير أنها) منصوب على أنه استثناء منقطع بمعنى لكن.

[١٤٩٩] حديث: «(يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لِعَارَتِهَا وَلَوْ فِرْسَنَ شَاةٍ)»^(٣).

قال أبو محمد بن السيد البطليوسي في المسائل: اختلف الرواة فيه، فرواه بعضهم برفع النساء ورواه بعضهم بنصبه والاختيار الرفع على طريق ارتفاع المنادى المفرد في قولك: يا زيد ويا عمرو، ويجوز يا مسلمات، ويجوز في المسلمات الرفع صفة على اللفظ والنصب صفة على الموضع كقولك: يا زيد العاقل برفع العاقل ونصبه، إلا أن جمع المذكر السالم يستوي نصبه وخفضه على ما عرف في صناعة النحو، ولا يستحيل ارتفاع المنادى وإن كان غير علم، قال تعالى: ﴿يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ﴾^(٤)»^(٥). وأما من روى: (يا نساء) بالنصب وأضافهن إلى المسلمات، فهو بمنزلة قول العرب: مسجد الجامع، وصلاة الأولى، وقوله تعالى: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾^(٦) ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾^(٧) ونحو ذلك مما أضيف فيه الموصوف إلى الصفة في اللفظ.

(١) في ب، جـ (بلسانها)، وكذا في المسند ٤٤٠/٢.

(٢) المسند ٤٤٠/٢.

(٣) المسند ٢/٢٦٤، والبخاري - هبة - ١، أدب - ٣٠، ومسلم - زكاة - ٩.

(٤) (والطيير) ساقطة من ب، جـ.

(٥) سورة سبأ ١٠.

(٦) سورة يوسف ١٠٩.

(٧) سورة ق ٩.

فالبصريون يتأولون ما جاء من هذه الأشياء على حذف الموصوف وإقامة صفته مقامه. والتقدير عندهم: مسجد اليوم الجامع، وصلاة الساعة الأولى من زوال الشمس، (ولدار الآخرة) أي؛ الحياة الآخرة لأن الإنسان له حياتان، وحبّ النبات الحصيد، ويا نساء الجماعات المسلمات، ونحو ذلك من التقدير إنما يفعلون ذلك لأنهم لا يجيزون إضافة الموصوف إلى صفته.

وأما الكوفيون فلا يقدرون فيها شيئاً محذوفاً ويقولون: إنما جازت إضافة الموصوف إلى صفته لاختلاف الألفاظ، لأن العرب قد تحمل الشيء على لفظه لا على معناه كقولهم: كتب لي فلان ثلاث سجلات، فيؤثرون العدد على اللفظ والواحد سجل مذكر.

وقال في موضع آخر من الكتاب: سئل الإمام أبو الوليد بن رشد عن هذا الحديث، فأجاب بأن قال: أكثر الشيوخ يروون الحديث بنصب النساء وخفض المؤمنات على حكم المنادى المضاف ووجه ذلك أنّ خطاب النبي ﷺ توجه إلى نساء بأعيانهنّ، أقبل بنداثة عليهنّ، فضحت الإضافة على معنى المدح لهنّ والترفيح لأقدارهنّ كما تقول: يا رجال القوم، ويا فوارس العرب، فيكون المعنى: يا خيرات المؤمنات، وهو معنى صحيح يصحّ به الكلام على ظاهره دون تفسير ولا إضمار ويتضمّن المدح، وهو زيادة فائدة في الحديث. ورواه بعض الشيوخ برفع النساء على المنادى المفرد ورفع المؤمنات على النعت للنساء على اللفظ ونصبها على الموضع وقال: المعنى يا أيها النساء، وممن ذهب إلى ذلك وقال: إن الإضافة لا تجوز، ابن عبد البر، ومعنى ما ذهب إليه أنه لا يجوز ولا يصح أن يضاف الشيء إلى بعضه، لا يقال قرأت قرآن الأمّ، ولا رأيت رجل اليد، وإنما يصح: رأيت يد الرجل، وقرأت أمّ القرآن.

فكذلك يصح أن يقال: رأيت مؤمنات النساء، ولا يصح أن يقال: رأيت نساء المؤمنات، هذا آخر كلام ابن رشد، وهو قول حسن، والذي عليه جمهور النحويين:

أنه من باب قولهم: صلاة الأولى ومسجد الجامع.

وقال ابن مالك في التوضيح^(١): في حديث (كُنَّ نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر)، فيه إضافة الموصوف إلى الصفة عند أمن اللبس، لأن الأصل: كُنَّ النساء المؤمنات، وهو نظير: حبة الحمقاء، ودار الآخرة، ومسجد الجامع، وصلاة الأولى.

وقال القاضي (عياض)^(٢): في قوله: (يا نساء المؤمنات) ثلاثة أوجه: أشهرها وأصحها: نصب (النساء) وجر (المسلمات) على الإضافة، وهو من باب إضافة الموصوف إلى صفته، ولا بد عند البصريين من تقدير، نحو: يا نساء أنفس المسلمين، أو الجماعات المسلمات، وقيل: تقديره: يا فضلات المسلمات.

والثاني: رفع (النساء) على النداء، ورفع المسلمات على أنه صفة على اللفظ.

والثالث: رفع (النساء) وكسر التاء من المسلمات، على أنه منصوب على الصفة على المحل، نحو: يا زيد العاقل، برفع (زيد) وينصب (العاقل).

قال الكرمانى: وقوله (لجارتها) متعلق بمحذوف أي: لا تحقرن جارة هدية مهداة لجارتها.

وقال القرطبي: (لو) في قوله: (ولو فرسن شاة) للتعليل، قال: وعادة العرب إذا أعيت في تعليل شيء ذكرت في كلامها ما لا يكون مقصوداً، ومنه هذا الحديث، وقوله؛ ولو (ظلفاً محرقاً) وقوله ﷺ: «من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص قطة»^(٣) وذلك القدر لا يكون مسجداً.

ومنه قول امرئ القيس:

(١) شواهد التوضيح ١٩٣.

(٢) (عياض) ساقطة من أ.

(٣) المسند ١/٥٣٥، ٢/٢٢١، ومسلم - مساجد - ٢٤.

مِنَ الْقَاصِرَاتِ الطَّرْفِ لَوْ دَبَّ (مُحَوَّلٌ) (١) من الذَّرِّ فَوْقَ الْإِتْبَابِ (٢) مِنْهَا لِأَثَرِ (٣)

ونحوه كثير في كلامهم .

[١٥٠٠] حديث السَّهْوِ: قوله: «صَلَّى (بنا) (٤) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» (٥) .

قال التَّوْرِبَشْتِيُّ: (أَمْنَا) يَدْخُلُ فِيهِ حَرْفُ التَّعْدِيَةِ فَيُفِيدُ مَعْنَى قَوْلِنَا: أَمْنَا فَجَعَلْنَا مِنَ الْمُؤْتَمِينَ بِصَلَاتِهِ .

وقوله: (صَلَّى لَنَا)، وَأَقَامَ اللَّامَ مَقَامَ الْبَاءِ، وَمِنَ اللَّامِ الْجَارَةُ ضَرْبٌ يُورَدُ أَيْضاً لِتَّعْدِيَةِ الْفِعْلِ، وَيُصَحَّحُ أَنْ يَرَادَ بِهِ: صَلَّى مِنْ أَجْلِنَا، لَمَّا يَعُودُ إِلَيْهِمْ مِنْ فَائِدَةِ الْجَمَاعَةِ، وَيُصَيِّبُهُمْ مِنَ الْبَرَكَةِ بِسَبَبِ الْاِقْتِدَاءِ بِهِ .

قوله: (كل ذلك لم يكن) .

قال الطَّيْبِيُّ: هَذَا أَشْمَلُ مِنْ أَنْ لَوْ قِيلَ: لَمْ يَكُنْ كَلٌّ ذَلِكَ، لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ تَقْوَى الْحُكْمِ، فَيُفِيدُ التَّأَكِيدَ فِي الْمَسْنَدِ وَالْمَسْنَدَ إِلَيْهِ، بِخِلَافِ الثَّانِي إِذْ لَيْسَ فِيهِ تَأَكِيدٌ أَصْلاً، فَيُصَحَّحُ أَنْ يَقَالَ: لَمْ يَكُنْ كَلٌّ ذَلِكَ، بَلْ بَعْضُهُ، كَمَا تَقَرَّرَ فِي الْبَيَانِ .

وهذا القول من رسول الله ﷺ، رد على ذي اليمين، في موقع استعمال الهمزة وأم، وليس بجواب، لأن السؤال بالهمزة وأم، هو عين تعيين أحد المستويين، وجوابه تعيين أحدهما، يعني: كل ذلك لم يكن، فكيف يسأل بالهمزة وأم، ولذلك بين السائل بقوله: قد كان بعض ذلك أنه طبق المفضل وأوقعهما في موقعهما .

(١) في أ (محول) .

(٢) في أ، ب، جـ (الابت) .

(٣) ديوانه ٦٨ (دار المعارف - طبعة (٤)) .

(٤) (بنا) ساقطة من أ .

(٥) البخاري - صلاة ٢٠، أذان ١٦١، تهجد ٢٥، ٣٦، والنسائي - إمامة ١٩ .

[١٥٠١] حديث: «لَنْ يُنْجِيَ أَحَدَكُمْ عَمَلَهُ، قالوا: ولا أنت يا رسول الله، قال: ولا أنا إلا أن يتغمّدني الله برحمته»^(١).

قال الكرمانى: فإن قلت: هذا الاستثناء متصل أو منقطع؟ قلت: منقطع، ويحتمل أن يكون متصلاً، من قبيل قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾^(٢).

[١٥٠٢] حديث: «إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ فليبدأ باليُمْنَى، وإذا نزع فليبدأ باليسرى، لتكون اليُمْنَى أولهما تنعل وآخرهما تنزع»^(٣).

قال الطيبي: (أولهما) متعلق بقوله (تنعل)، وهو خبر (كان)، وذكره على تأويل العضو، ويحتمل الرفع على أنه مبتدأ، و(تنعل) خبره، والجملة خير كان.

[١٥٠٣] حديث: «لا يمشي أحدكم في نعلٍ واحدٍ، لينعلهما جميعاً أو ليحفهما جميعاً»^(٤).

قال الحافظ زين الدين العراقي: الظاهر عود الضمير إلى النعلين، وقال ابن عبد البر: أراد القدمين وهما لم يتقدم لهما ذكر، ولو أراد النعلين لقال: ليتعلهما جميعاً، أو ليحف منهما جميعاً.

قال: وهذا مشهور من لغة العرب، ويتكرر في القرآن كثيراً أن يأتي بضمير ما لم يتقدم ذكره، لما يدل عليه، فحوى الخطاب.

(١) المسند ٣/٣٦٢ برواية: (لن ينجي أحداً منكم عمله . .) وانظر: ٥٢/٣، ٣٣٧، والبخاري - رفاق ١٨، ومرضى ١٩، ومسلم - منافقين ٧١-٧٣، ٧٥ وابن ماجه - زهد ٢٠، والدارمي - رفاق ٢٤.

(٢) سورة الدخان ٥٦.

(٣) المسند ٢/٤٦٥، برواية: (إذا انتعل أحدكم، فليبدأ باليمين وإذا نزع فليبدأ بالشمال، ولتكن . .)، ٢/٢٣٣ بلفظ قريب، ومسلم - لباس ٦٧، وأبو داود - لباس ٤١، والترمذي - لباس ٣٧.

(٤) المسند ٢/٢٤٥ برواية: (. . . ليحفهما جميعاً، أو لينعلهما جميعاً).

قال العراقي : وما ذكرناه أولى ، ويدل عليه رواية مسلم : «أو ليخلعهما» .

وأيضاً فإنه يقال : نعلت النعل وانتعلته ، كما حكاه الجوهري ، قال : ولا حاجة حينئذ إلى عود الضمير على ما لم يتقدم له ذكر .

[١٥٠٤] حديث : «مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنَ النَّارِ حَتَّى يَعْتَقَ فَرْجَهُ بِفَرْجِهِ»^(١) .

قال الحافظ زين الدين العراقي : حرف الغاية في قوله : (حتى يعتق فرجه) ، يحتمل أن تكون الغاية هنا الأعلى والأدنى ، فإن الغاية تستعمل في كل منهما ، فيحتمل أن يراد هنا الأدنى لشرف أعضاء العبادة عليه ، كالجبهة واليدين ، ونحو ذلك ، ويحتمل أن يراد الأعلى ، فإن حفظه أشد على النفس .

[١٥٠٥] حديث : «انْتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يَخْرُجُهُ إِلَّا إِيمَانُ بِي وَتَصَدِيقٌ بِرُسُلِي»^(٢) .

قال ابن مالك في التوضيح^(٣) : تضمن هذا الحديث ضمير غيبية ، مضافاً إليه (سبيل) وضميري حضور ، أحدهما : في موضع جرّ بالباء ، والآخر في موضع جرّ بإضافة (رُسُل) إليه .

وكان الظاهر أن يكون بدل الياءين هاءان^(٤) ، فيقال : انتدب الله لمن خرج في سبيله ، لا يخرج به إلا إيمان به ، وتصديق برسله . فلو قيل : هكذا ، لكان مستغنياً عن

(١) المسند ٢/٢٤٠ برواية : (. . أعتق الله بكل إرب إرباً منه من النار .) وكذا في ٢/٤٢٢ ،

٤٢٩ ، البخاري - كفارات ٦ ، ومسلم ، لعان ٢٢-٢٤ ، وأبو داود - عتاق ١٤ .

(٢) البخاري - إيمان ٢٦ - باب (الجهاد من الإيمان) والنسائي - جهاد ١٤ ، وإيمان ٢٤ ، وابن ماجه - جهاد ١ ، والدارمي - جهاد ٢ ، والموطأ - جهاد ٢ .

(٣) شواهد التوضيح ٣١ .

(٤) في ب ، ج - (الياءان هاءان) .

تقدير وتأويل، لكن مجيئه بالياء يحوج^(١) التأويل، لأن فيه خروجه من غيبة إلى حضور، على تقدير اسم الفاعل من القول منصوب على الحال، محكي به النافي والمنفي وما يتعلق به، كأنه قال: انتدب الله لمن خرج في سبيله قائلاً: لا يخرج إلا إيمان بي، والاستغناء بالمقول الغائب عن القول المحذوف - حالاً وغير حال - كثير.

ويجوز أن تكون الهاء من (في سبيله) عائدة على (من)، لسبيله نعت محذوف، كأنه قيل: انتدب الله لمن خرج في سبيله المرضية، التي نبه عليها بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾^(٢)، ويقوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾^(٣)، فإن النعت يحذف كثيراً إذا كان مفهوماً من قوة الكلام، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾^(٤) أي: إلى معاد، تحبه. وقوله: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾^(٥) أي: قومك المعاندون، ثم أضمر بعد سبيله، قول حكى به ما بعد ذلك، لا موضع له من الإعراب. انتهى قول ابن مالك.

وتعقبه الشيخ شهاب الدين بن المرحل بأن حذف الحال لا يجوز، والأولى أنه من باب الالتفات.

قال الزركشي: والرواية في البخاري برفع (إيمان) و(تصديق) على أنه فاعل (يخرجه)، والاستثناء مفرغ.

وقال الطيبي والكرماني: المستثنى منه أعمّ عام الفاعل، أي لا يخرج مخرج إلا الإيمان والتصديق، وفي رواية مسلم والاسماعيلي: «إلا إيماناً» بالنصب.

(١) في ب، جـ (يخرج).

(٢) الفرقان ٥٧.

(٣) الإنسان ٣.

(٤) سورة القصص ٨٥.

(٥) سورة الأنعام ٦٦.

قال النووي : هو مفعول له : وتقديره : لا يخرج المخرج إلا الإيمان والتصديق .
وقوله : (فهو عليّ ضامن) ، قال القرطبي بمعنى مضمون كما قالوا : ماء دافق ،
أي : مدفوق ، ولا عاصم أي : معصوم ، وقيل : معناه ذو ضمان .

وقوله : (أو أرْجِعُهُ) بفتح الهمزة ثلاثي متعد ، قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ ^(١) ﴾ ، وحكى ثعلب : أرجع يرجع رباعياً .
وقوله : (أو) داخله بالنصب عطفاً على أرجعه .

فائدة : (انتدب) بالنون ، رواه الأصيلي بياء تحتية مهموزة ، بدل النون من
المأدبة ، قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف .

مسند أبي واقد الليثي رضي الله عنه ^(٢)

[١٥٠٦] حديث : « يَعْمَدُونَ إِلَى أَلْيَاتِ الْغَنَمِ » ^(٣) .

قال أبو البقاء ^(٤) : (اللام) مفتوحة في الجمع لا غير ، لأنها اسم مثل : جفنة
وجففات .

[١٥٠٧] حديث : « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِنِسَائِهِ فِي حَبَّتِهِ : هَذِهِ ثُمَّ ظَهَرَ
الْحَصْرُ » ^(٥) .

(١) سورة التوبة ٨٣ .

(٢) هو الحارث بن عوف ، وقيل : عوف بن الحارث ، يعدّ في أهل المدينة ، شهد اليرموك ، جاور
بمكة ومات بها سنة ٦٨ هـ - ٦٨٧ م ، أسد الغابة رقم ٩٤٠ ، ٦٣٢٧ ، وطبقات ابن خياط ١/٦٤ ،
وتهذيب التهذيب ٢/١٥٤ .

(٣) المسند ٥/٢١٨ ، برواية : (قدم رسول الله ﷺ المدينة وبها ناس يعمدون إلى أليات الغنم ،
وأسمنة الإبل فيجبنونها ، فقال ﷺ : ما قطع من البهيمية وهي حية فهي ميتة .

(٤) إعراب الحديث ٧٣ .

(٥) أبو داود - مناسك ١ .

قلت: (هذه) خبر (هي) مقدر، أو (ظهور) منصوب بالزمن مقدر، وقد صرح بهذين المقدرين في حديث أبي هريرة: «أن رسول الله ﷺ، لما حج بنسائه قال: إنما هي هذه ثم الزمن ظهور الحصر».

مسند رجال لم يسموا رضي الله عنهم

[١٥٠٨] حديث: «إن تبتم فليكن شعاركم حم لا ينصرون»^(١).

قال الخطابي: بلغني عن ابن كيسان النحوي أنه سأل أبا العباس أحمد بن يحيى عن هذا الحديث، فقال: معناه الخبر، ولو كان بمعنى الدعاء لكان مجزوماً، أي: لا ينصروا، إنما إخبار^(٢)، كأنه قال: والله لا ينصرون قال: وقد روي عن ابن عباس أنه قال: (حم) اسم من أسماء الله، فكأنه حلف بالله أنهم لا ينصرون.

وقال ابن الأثير في النهاية: قيل: معناه اللهم لا ينصرون، ويريد به الخبر لا الدعاء، لأنه لو كان دعاء لقال: لا ينصروا، مجزوماً، فكأنه قال: والله لا ينصرون، وقيل: إن السور التي أولها (حم) سور لها شأن، منبه أن ذكرها لشرف منزلتها، مما يستظهر به على استئزال النصر من الله.

وقوله: (لا ينصرون) كلام مستأنف، كأنه حين قال: قولوا: حم، قيل: ماذا كان يكون إذا قلناها؟ فقال: لا ينصرون.

وقال البيضاوي: أي: علامتكم التي تعرفون بها هذا الكلام، و(حم) لا ينصرون، معناه: بفضل السور المفتحة ب(حم) ومنزلتها من الله لا ينصرون.

[١٥٠٩] حديث: «فإنه ربُّ مبلغٍ أسعدَ من سامعٍ»^(٣).

(١) المسند ٤/٦٥، ٢٨٩، برواية: (أنكم ستلقون العدو غداً، وإن شعاركم حم لا ينصرون).

وانظر المسند ٥/٣٧٧، وأبو داود جهاد ٧١.

(٢) في ب، ج (وأنه إخبار).

(٣) المسند ٥/٧٣.

قال أبو البقاء^(١): (أسعد) نعت لـ(مبْلَغ) مجرور، ولكنه فتح لأنه لا ينصرف، والذي يتعلق (به)^(٢) (رب) محذوف تقديره: يوجد أو يصاب وأجاز الكوفيون (أسعد) بالرفع، وبنوه على رأيهم في أن (رب) اسم مرفوع بالابتداء، فيكون (أسعد) خيراً له.

[١٥١٠] حديث: «كَيْفَ رَأَيْتُمْ كِرَامَةَ إِخْوَانِكُمْ لَكُمْ، وَضِيافَتَهُمْ إِيَّاكُمْ قَالُوا: خَيْرَ إِخْوَانٍ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): تقديره: وجدناهم إذ رأيناهم خير إخوان.

[١٥١١] حديث: «إِنَّمَا هَلَكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَصَلَاتِهِمْ فَضْلٌ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): الوجه فتح (أنه) لأن التقدير: لأنه، فهو مفعول له، ولو كسرت لصار مستأنفاً غير متعلق بما قبله، والمعنى على اتصاله به.

[١٥١٢] حديث: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ فَلَا يَرْفَعُ بَصْرَهُ إِلَى السَّمَاءِ أَنْ يَلْتَمَعَ بَصْرُهُ»^(٧).

قال أبو البقاء^(٨): التقدير: مخافة أن يلتمع بصره، فهو كقوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾^(٩) أي: مخافة أن تضلوا أو كراهية، والكوفيون يقدرونه: لئلا يلتمع بصره، والمعنى واحد، انتهى.

(١) إعراب الحديث النبوي ١٨٣.

(٢) (به) ساقطة من أ.

(٣) المسند ٢٠٦/٤، وفيه: (وأصبحوا يعلموننا).

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٨٤.

(٥) المسند ٣٦٨/٥.

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٨٥.

(٧) المسند ٢٩٥/٥، وفيه: (إذا كان أحدكم في الصلاة).

(٨) إعراب الحديث النبوي ١٨٥.

(٩) سورة النساء ١٨٦.

[١٥١٣] حديث: «أسوأ السرقة الذي يسرقُ صلاته»^(١).

قال الطيبي: (أسوأ السرقة) مبتدأ، و(الذي يسرق) خبره على حذف مضاف، أي: سرقة الذي، ويجوز أن تكون: (السرقة) جمع سارق، كفاجر وفجرة.

[١٥١٤] حديث: «إنَّ العبدَ إذا سبقتْ له منزلةٌ من الله^(٢) لم يبلغها بعمله، ابتلاه الله حتى يبلغه المنزلة»^(٣).

قال الطيبي: (حتى) هنا يجوز أن تكون للغاية، وأن تكون بمعنى كي.

[١٥١٥] حديث: «إنَّ الفِرَاسِيَّ قال: يا رسول الله أسألُ؟ قال: لا وإن كنت لا بد فاسأل الصالحين»^(٤).

قال الطيبي: قوله: (وإن كنت) عطف على محذوف، أي: لا تسأل الناس، وتوكل على الله على كل حال، وإن كان لا بد لك من سؤال، فاسأل الصالحين، وخبر كان محذوف، و(لا بد) معترضة مؤكدة بين الشرط والجزاء.

[١٥١٦] حديث: «ما رُبِّي الشَّيْطَانُ يوماً هو فيه أصغر^(٥) ولا أحقرَ ولا أغيظَ منه يوم عرفة»^(٦).

(١) المسند ٥٦/٣، ٣١٠/٥، برواية: (أسوأ الناس سرقة...)، وانظر: الدارمي صلاة ٧٨، والموطأ - سفر ٧٢.

(٢) في ب، جـ (سبقت له من الله منزلة).

(٣) المسند ٢٧٢/٥ برواية: (إذا سبقت للعبد من الله منزلة لم يبلغها بعمله ابتلاه الله في جسده أو في ماله، أو في ولده، ثم صبره حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له منه).

(٤) المسند ٣٣٤/٤، برواية: (... وإن كنت سائلاً لا بد...) وأبو داود - زكاة ٢٨، والنسائي - زكاة ٨٤.

(٥) في أ (صغر فيه أصغر).

(٦) الموطأ - حج ٢٤٥ وفيه (... ولا أدر...).

قال الطيبي: قوله: (هو فيه أصغر) الجملة صفة (يوماً) و«منه» متعلق بأفعل،
والضمير للشيطان، أي: الشيطان في يوم عرفة أبعد من مراده من نفسه في سائر
الأيام، وأفعل التفضيل في (أدحر) كما في أشهر وأجن من شهر وجن.

وقوله: (إلا ما رُئيَ يوم بدر) مستثنى من هذه، وقوله: (إلا ما يرى) مستثنى من
قوله: (وما ذاك)، وهذه الجملة معترضة بين المستثنى والمستثنى منه، مؤكدة
لمضمون الجملة.

[١٥١٧] حديث: «إِذَا لَا فَأَعْنِي عَلَى نَفْسِكَ»^(١) بكثرة السُّجُود»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): سمعت هذه الكلمة من العرب مماله، وهي مستعملة في معنى
الشرط وجوابها محذوف والتقدير هنا: إلا تترك سؤالك ^(٤) شفاعتي فأعني.
وكل موضع تستعمل فيه فعلى هذا المعنى. انتهى.

وقال ابن (الأنباري)^(٥) قولهم: أفعَل هذا (إِذَا لَا) معناه: أفلحَه إن كنت لا تفعل
غيره، فدخلت (ما) زائدة لأنه كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ﴾^(٦)، فاكتفوا بلا
عن الفعل كما تقول العرب: إن زارك فزره وإلا فلا.

وقال ابن الأثير في النهاية: أصل هذه الكلمة (إن) و(ما) فادغمت التون في
الميم، و(ما) زائدة في اللفظ لا حكم لها، وقد أمالت العرب (لا) إمالة خفيفة، قال:

- (١) (على نفسك) ساقطة من ب، جـ. وكذا رواية المسند ٥٠٠/٣.
- (٢) المسند ٥٠٠/٣، وليس فيه لفظ (على نفسك).
- (٣) إعراب الحديث النبوي ١٨٤. (ص ٣٥٥)
- (٤) سقطت كلمة (تتل) من ب، جـ.
- (٥) في أ (ابن الأثير الأنباري).
- (٦) سورة مريم ٢٦.

والعوام يَسْتَجْعُونَ إِمالتها فتصير ألفها ياء، وهو خطأ كما، ومعناها: إن لم تفعل هذا فليكن هذا، انتهى.

وقد تكررت في الحديث وفي صحيح مسلم فقال ابن عباس: (إِذَا لَا فَاسْأَلُ فَلَانَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ) وفي حديث بريدة عند مسلم في المعترفة بالزنا، فقالت: «يا رسول الله لعلك تردني كما رددت ماعزاً، فوالله إني لحبلى، قال: إِذَا لِي فَادْهَبِي حَتَّى تَلْدِي»^(١).

وفي حديث أبي طلحة عند مسلم: (اجْتَنِبُوا مَجَالِسَ الصَّعْدَاتِ، فَقَلْنَا: إِنَّمَا قَعَدْنَا لَغَيْرِ بَأْسٍ قَالَ: إِذَا لَا فَادُّوا حَقَّهَا)^(٢).

[١٥١٨] حديث الرُّقِيَّةِ بِالْفَاتِحَةِ: قوله: «فَلَعَمْرِي لِمَنْ أَكَلَ بَرْقِيَّةً بَاطِلٌ لَقَدْ أَكَلْتُ بَرْقِيَّةً حَقًّا»^(٣).

قال الطيبي: (من) شرطية، واللام موطئة للقسم، والثانية جواب القسم ساد مسد الجزاء.

[١٥١٩] حديث: «دَعُوا الْحَيْشَةَ مَا وَدَّعُوكُمْ وَاتْرَكُوا التَّرْكَ مَا تَرَكُوكُمْ»^(٤).

قيل: قلَّما يستعملون الماضي من (وَدَّعَ) إلا ما روي في بعض الأشعار كقوله:

لَيْتَ شِعْرِي عَنْ خَلِيلِي مَا الَّذِي غَالَهُ فِي الْحُبِّ^(٥) حَتَّى وَدَّعَهُ^(٦)

(١) المسند ٤/٤٢٩، ٥/٣٤٨، ومسلم - حدود ٢٣.

(٢) المسند ٤/٣٠، ومسلم - صلاة ٢٢٢.

(٣) المسند ٤/٢١١ بلفظه، وأبوداود - بيوع ٣٧، وطب ١٩.

(٤) أبوداود - ملاحم ٨، بلفظه.

(٥) في أ (قاله الحب).

(٦) الشاهد لأبي الأسود الدؤلي في ديوانه ٣٦، والإنصاف ٢٥٨ والخزانة ١/٩٩، وهو بلا نسبة في المحتسب ٢/٣٦٤.

ويحتمل أن يكون الحديث: ما وادْعُوكم، أي: سالموكم، فسقطت الألف من قلم بعض الرواة.

قال الطيبي: ولا افتقار إلى هذا مع وروده في التنزيل نحو^(١): ﴿مَا ودَعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾^(٢)، قرئ بالتخفيف، ولأن لفظ الأزواج، ورد العجز على الصدر، فجوز لذلك. جاء في كلامهم: إني لآتيه بالغدايا والحشايا، وقوله: (ارجعن مأزورات غير مأجورات).

قال المظهري: كلام النبي ﷺ متبوع لا تابع، بل فصحاء العرب عن آخرهم بالإضافة إليه ناقل، وأيضاً فلغات العرب مختلفة، منهم من انقرضت لغته فأتى بها صلى الله عليه وسلم.

مسند أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها^(٣)

[١٥٢٠] حديث: «(ما من شيءٍ لم أكنُ رأيتُه إلا رأيتُه في منامي)»^(٤)^(٥).

قال الكرمانى: فإن قلت: هذا من أي نوع من الاستثناء وكيف وقع الفعل مستثنى قلت: هذا استثناء مفرغ. وقال النحاة: كل مفرغ متصل، ومعناه: كل شيءٍ لم أكن رأيتُه من قبل مقامي رأيتُه في مقامي هذا، و(رأيتُه) في موضع الحال، وتقديره: ما من (١) في ب، ج (في قوله تعالى).

(٢) سورة الضحى ٣.

(٣) أسماء بنت أبي بكر الصديق أم عبدالله القرشية التيمية المكية ثم المدنية، والدة الخليفة عبدالله بن الزبير، وأخت أم المؤمنين رضي الله عنها وآخر المهاجرات وفاة. شهدت اليرموك مع زوجها الزبير وروت عدة أحاديث.

أعلام النساء ١/٣٦، ابن خياط ٢/٨٦٦، أسد الغابة ٦٦٩٨.

(٤) في ب، ج (لم أكن رأيتُه إلا رأيتُه في منامي)، وهو مطابق لرواية المسند، لكن المسند بلفظ: (مقامي) بدل (منامي).

(٥) المسند ٦/٣٤٥، البخاري - علم ٢٤، وجمعة ٢٩.

شيء لم أكن رأيتُه كائناً في حال من الأحوال إلا في حال رؤيتي إياه . (قال وقوله :
(في منامي) ^(١) يحتمل المصدر والزمان والمكان) ^(٢) .

قال : وقوله : (حتى الجنة) بالنصب فـ(حتى) عاطفة، عطفت الجنة على الضمير المنصوب في (أرئيتَه)، وفي بعضها بالجـر فهي جارة، ويحتمل الرفع على أن (حتى) ابتدائية، أي : حتى الجنة مرثية، فهو نحو: أكلت السمكة حتى رأسها، في جواز الأوجه الثلاثة فيه .

وقال الحافظ ابن حجر: روينا بالحركات الثلاث في الجنة والنار.

وقوله في أول الحديث : (قلت : آية) .

قال الكرمانى : بهمزة الاستفهام وحذفها، خبر مبتدأ محذوف، أي : هي آية .

وقوله : (فأوحى إليّ أنكم تكفنون في قبوركم مثل أو قريب، لا أدري أي ذلك قالت أسماء، من فتنة المسيح الدجال) .

قال الكرمانى : (مثل أو قريب) هما بغير تنوين مضافات إلى (فتنة المسيح)، فإن قلت : فكيف جاز الفصل بينهما وبين ما أضيف إليه بأجنبي وهو قوله : لا أدري أي ذلك قالت أسماء؟

قلت : هي جملة معترضة مؤكدة لمعنى الشك المستفادة من كلمة «أو» والمؤكدة للشيء لا تكون أجنبية منه فجاز، كما في قوله :

يَا تَيْمُّ تَيْمَ عَدِيٍّ ^(٣)

(١) في أ (في منامي) .

(٢) ما بين الهاليتين سقط من أ .

(٣) الشاهد لجرير في ديوانه ٢١٢، وسيبويه والشتمري ٢٢٦/١، والكامل ١٣٧/٢، والسيوطي ٢٨٩، واللسان (أبي) ١٢/٨ والخزانة ٣٥٩/١ والخصائص ٣٤٥/١ وهو بلا نسبة في الأصول ٢٧١/١، وابن عقيل ١٧/٣، والهمع ١٢٢/٢ .

فإن قلت: فهل يصح أن يكون لشيء واحد مضافان؟

قلت: ليس هنا مضافان بل مضاف واحد، وهو أحدهما لا على التعيين، ولئن سلمنا فتقديره: مثل فتنة المسيح أو قريب فتنة المسيح، فحذف أحد اللفظين منهما، لدلالة الآخر عليه نحو قوله:

.....
بَيْنَ ذِرَاعَيْ وَجْبَهَةِ الْأَسَدِ^(١)

فإن قلت: فما توجيهه على لفظ (من) قبل لفظ (فتنة).

(من) لا تتوسط بين المضاف والمضاف إليه في اللفظ قلت: لا نسلم امتناع إظهار حرف الجر بينهما إذ أن بعضهم جوزوا التصريح بما هو مقدر من اللام ومن غيرها في الإضافات، وهو مثل قولهم: لا أباك. ولئن سلمنا، فهما ليسا بمضافين إلى الفتنة المذكورة على هذا التقدير، بل مضافان إلى الفتنة المقدر، والمذكورة: هو من فتنة، وهو بيان لذلك المقدر.

فإن قلت وفي بعض الروايات: (قريباً) بالنصب والتنون فما وجهه؟

قلت: يكون حينئذ صلة له: ويقدر لفظ (قريباً) ليكون (المثل) مضافاً إليه.

فإن قلت: لفظ (أي) مرفوعة أو منصوبة؟

قلت: الرواية المشهورة الرفع، وهو مبتدأ وخبره: (قالت: أسماء)، وضمير المفعول محذوف، وفعل الدراية معلق بالاستفهام، لأنه من أفعال القلوب إن كانت (أي) استفهامية. ويجوز أيضاً أن يكون مبتدأ مبنياً على الضم على تقدير حذف صدر صلتته، والتقدير: لا أدري أي ذلك هو قالت أسماء.

وأما توجيهه بالنصب، فبأن يكون مفعول (لا أدري)، إن كانت موصولة، أو مفعول

(١) الشاهد للفرزدق في سيبويه والشَّتَمَرِي ٩٢/١، وشرح المفصل ٢١/٣، والمقتضب ٢٢٩/٤،
والعيني ٤٥١/٣، والخزانة ٣٦٩/١، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم (٧٠٦).

(قالت)، إن كانت مجرى أي استفهامية أو موصولة، انتهى .

وفي تذكرة ابن هشام : سألني الشيخ يوماً : لِمَ اشترطوا في جواز حذف المضاف ، وإبقاء المضاف إليه على جره أن يكون المحذوف معطوفاً على مضاف مثله نحو: ما كل سوداء تمرة، ولا بيضاء شحمة، واشترطوا في جواز حذف المضاف إليه وإبقاء المضاف على حاله أن يعطف عليه مضاف إلى مثل ذلك المحذوف، كحديث: (أوحى إليّ أنكم تفتنون في قبوركم مثل أو قريباً من فتنة الدجال)، وقول بعض العرب: قطع الله يد ورجل من قالها، ولا يشترطون ذلك فيما إذا حذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، نحو: ﴿وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾^(١)، ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾^(٢). أو حذف المضاف إليه ولم يبق المضاف على ما كان عليه، نحو: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾^(٣).

فقلت: لأنك في المسألتين الأوليين أبقيت أثر المحذوف فإنك ناظر إليه وطالب لتعيينه، فاحتجت إلى ما يبينه لك. وفي المسألتين الأخريين جعلت المحذوف نسياً منسياً، ولم تبق شيئاً من أحكامه بل أعرضت عن النظر إليه جملة واحدة، فقال: هذا الجواب الذي ظهر لي .

وقال ابن مالك في توضيحه^(٤): الرواية المشهورة في هذا الحديث (مثل أو قريباً). وأصله مثل فتنة الدجال فحذف ما كان (مثل) مضافاً إليه، وترك (هو) على الهيئة التي كان عليها، وصلح للدلالة من أجل مماثلته له لفظاً ومعنى، والمعتاد في صحة مثل هذا الحذف أن يكون مع إضافتين كقول الشاعر:

أمامَ وخلفَ المرءِ مِنْ لطفِ رَبِّهِ كوالِيٌّ تَزْوِي عَنْهُ مَا كَانَ يَحْدَرُ^(٥)

(٢) سورة البقرة ٩٣ .

(١) سورة يوسف ٨٢ .

(٤) شواهد التوضيح ١٠٢ .

(٣) سورة الروم ٤ .

(٥) الشاهد بلا نسبة في الدرر ١٧/١، والهمع ١/٢١٠ وشواهد التوضيح ١٠٢ .

ومن وروده بإضافة واحدة، كالوارد في الحديث، قول الراجز:

مَهْ عاذِلِي فَهائِماً لَنْ أْبْرَحَا بِمِثْلِ أَوْ أَحْسَنَ مِنْ شَمْسِ الضُّحَى (١)

أراد: بمثل شمس الضحى، أو أحسن من شمس الضحى.

والوجه في رواية من روى (قريب) بلا تنوين: أن يكون أراد: تفتنون مثل فتنة الدجال أو قريب الشبه من فتنة الدجال، فحذف المضاف إليه قريب، وبقي هو على الهيئة التي كان عليها قبل الحذف. وهذا الحذف في المتأخر لدلالة المتقدم عليه قليلاً. انتهى.

قوله: (يقال ما علمك).

قال الكرمانى: هو بيان لقوله: (تفتنون) ولهذا لم تدخل الواو عليه.

وقوله: (قد علمنا إن كنت لموقناً).

قال الزركشي: هو بكسر (إن) مخففة من الثقيلة، ولزمت اللام للفرق بينهما وبين النافية.

وحكى السفاقي: فتح (أن) على جعلها مصدرية أي: علمنا كونك موقناً، ورده بدخول اللام عليه ثم قيل: المعنى: أنت موقن، كقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ (٢) أي: أتم.

قال القاضي عياض: والأظهر أنها على بابها والمعنى: أنك كنت موقناً.

قوله: (قد علمنا ان كنت لموقناً).

(١) البتان بلا نسبة في الأشموني ٢٤٣/١، وشواهد التوضيح ١٠٣، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم ٣٣٠٢.

(٢) آل عمران ١١٠.

وقال أبو حيان في شرح التسهيل: اختلف النحويون في هذه اللام، فذهب سيبويه والأخفش سعيد بن مسعدة، والأخفش علي بن سليمان، وأكثر نحاة بغداد ومن أئمة بلادنا أبو الحسن بن الأخضر إلى أنها لام الابتداء التي كانت مع المشددة لزمّت للفرق، وهو اختيار ابن عصفور، وابن مالك، وذهب الفارسي وأبو عبدالله أبي العافية والشلوبين، وأبو الحسن بن الربيع، إلى أنها ليست لام إن المشددة التي للابتداء، بل هي لام أخرى اجتلبت للفرق، وإذا كانت مجتلبة للفرق، ولم تكن اللام التي توجب التعليق، لم يمنع مانع من فتح (ان) إذا وقعت بعد (علمت). قال: وإذا فتحت لم يحتج إلى اللام، لأنها إذ ذاك لا تلبس بأن النافية، فيحتاج إلى الفرق، قال: وإن شئت أثبت اللام على طريق التأكيد.

قال: ومن دخول (علمت) على (إن) المخففة من الثقيلة، ما جاء في الحديث المشهور: (قد علمنا إن كنت لموقناً بكسر (إن) على مذهب أبي الحسن، وبفتحتها على مذهب غيره والصحيح الكسر).

وقال أبو حيان أيضاً: بعد هذا ثمرة الخلاف تظهر في دخول علمت وأخواتها، فإن كانت للفرق لم تعلق، وإن كانت لام^(١) الابتداء علقت، ولهذا اختلف ابن الأخضر وابن أبي العافية في الحديث المشهور: «قد علمنا إن كنت لموقناً»، كما اختلف فيه الأخفش الصغير والفارسي، فقال الأخفش: لا يجوز إلا الكسر، وقال الفارسي: لا يجوز إلا الفتح، وكذا قال ابن أبي العافية، وقال ابن الأخضر: قد ثبتت اللام في الرواية بلا شك، وهي لا تكون مع المفتوحة أصلاً، كما لا تكون مع (إن) هو الأصل. فلما فتحت بسبب (علمت) أبقيت اللام إشعاراً بأصلها، ورد عليه بأن هذا بعيد، لأن (علمت) لا تدخل إلا على ما كان قبلها في موضع الابتداء، فإذا دخلت غيرت ذلك، ولم يستقروا على الأصل.

(١) في أ (لم) وهو تصحيف.

قال أبو حيان : والمذهبان متكافئان ، وكذا قال الشلوبين والخضراوي ، لأنه ^(١) إن هي لام الابتداء ، كان ثباتها واجباً ، وإن قلنا : غيرها ، كان ثباتها نوعاً من المجاز والتوسع ، والقول بالحقيقة أولى . انتهى .

وقال أبو الحسن بن الربيع في شرح الإيضاح : ذهب أبو علي الفارسي وابن أبي العافية والأستاذ أبو علي : إلى أن هذه اللام دخلت للفرق خاصة ، وليست لام الابتداء ، وإنما هي عوض التي دخلت للفرق بين النفي والإيجاب فيلزم من هذا أن يكون في قوله ﷺ : (قد علمنا أن كنت لموقناً) مفتوحة ، ولا تكون مكسورة ، لأن المكسورة لا تقع بعد (علمت) إلا مع لام الابتداء ، وهذه ليست لام الابتداء فلا تكسر .

وذهب الأخفش وابن الأخرس وابن ملكون إلى أنها لام الابتداء ، ولزمت للفرق ، لبقاء اللام في قوله ﷺ : (قد علمنا إن كنت لموقناً) إذ لو كانت للفرق خاصة ، لزال عند فتح (أن) على قولهم ، لدخول (علمت) ، لأن المفتوحة لا تكون نفيًا ، فيدخل اللام للفرق .

وفي هذا الحديث : أنه خطب فقال : (أمّا بعد) .

قال الكرمانى : فإن قلت : كلمة (أمّا) لا بد لها من أخت فما هي إذا وقعت بعد الثناء على الله كما هو العادة في الخطب قلت : الثناء والحمد المقدم عليه ، كأنه قال : أمّا الثناء على الله فكذا ، وأمّا بعد فكذا ، ولا يلزم في سماعه أن يصرح بلفظة (أمّا) بل يكفي ما يقوم مقامه .

[١٥٢١] حديث : « جئت يوماً والنوى على رأسي ، فلقيت رسول الله ﷺ ومعه نفر من الأنصار ، فدعاني ثم قال : إخ إخ ليحملني خلفه » ^(٢) .

(١) في المخطوطة أ (لأننا) وهو تصحيف .

(٢) المسند ٣٤٧/٦ بلفظه .

قال الكرمانى : (إخ) بكسر الهمزة، وبالمعجمة صوت إناخة البعير، قال فى المفصل : (نخ) مشددة مخففة صوت إناخة، و(إخ) مثله . انتهى .

وفى البارع : قال أبو على : قال أبو بكر : يقولون للجمل : (إخ) بكسر الهمزة ليبرك، ولا يقولون : أنخت الجمل، إنما يقولون : أنخته .

[١٥٢٢] حديث : «ألا أخبركم بشرايكم المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة الباغين البراء العنت»^(١)

قال فى النهاية : (البراء والعنت) منصوبان مفعولان (لباغين) . يقال بغيت فلاناً خبيراً، وبغيتك الشيء، طلبته لك .

[١٥٢٣] حديث : «أوحى الله إلي أنكم تفتنون فى القبور قريباً أو مثل فتنة الدجال»^(٢) .

كذا فى المسند، قال أبو البقاء^(٣) : (قريباً) منصوب نعتاً لمصدر محذوف، أى : أفتناناً قريباً من فتنة الدجال، ولذلك قال : (أو مثل) فأضافه إلى الفتنة .
وقوله : (لا أدري أى ذلك قالت) .

(أى) منصوب بـ(قالت)، لا بقوله : (لا أدري) لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله إلا حرف الجر . انتهى .

وقال الطيبى : صفة مصدر محذوف، أى : فتنة قريبة، وذلك كما فى قوله تعالى :
﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٤) .

(١) المسند ٢٢٧/٤ بلفظ (الباغون)، ٤٥٩/٦ برواية : (. . . المفسدون بين الأحبة، الباغون . . .) .

(٢) المسند ٣٤٥/٦، برواية : (قد أوحى إلي . . . أو مثل فتنة المسيح الدجال) .

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٨٦ .

(٤) سورة الأعراف ٥٦ .

[١٥٢٤] حديث: «لا تُحْصِي فِيحْصِيَّ اللَّهِ عَلَيْكَ، وَلَا تَوْعِي فَيَوْعِيَّ اللَّهُ عَلَيْكَ»^(١).

قال الزركشي: كلاهما بالنصب، لأنه في جواب النهي.

وقال الكرمانى: إسناد الإحصاء والإيعاء إلى الله من باب المشاكلة.

مسند أسماء بنت عميس رضي الله عنها^(٢)

[١٥٢٥] حديث: «بِئْسَ الْعَبْدُ عَبْدٌ طَمَعٌ يَقْوَدُهُ»^(٣).

قال الأشرفي: تقديره: ذو طمع، ويمكن أن يجعل قوله: (طمع) فاعل (يقوده) متقدما على فعله، على مذهب الكوفيين.

قال الطيبي: هذا أقرب من الأول، لما يلزم فيه وصف المعاني، أي: وصف الوصف، لأن قوله «يقود» على هذا - صفة (طمع)، وهو صفة (عبد)، والأشبه أن يكون (طمع) مبتدأ، (ويقوده) خبر، أي: طمع عظيم يقوده، نحو: شَرُّ أَهْرَدًا نَابٍ، والجملة صفة (عبد)، ومثل ذلك قوله: (بئس العبد عبد هوى يضلّه).

مسند حمنة بنت جحش رضي الله عنها^(٤)

(١) المسند ٣٤٦/٦ بلفظه، ويتقديم وتأخير في ٣٤٦/٦ وغيرها، والبخاري زكاة ٢١، هبة ١٥، ومسلم - زكاة ٨٨، وأبو داود - زكاة ٤٦، والنسائي - زكاة ٦٢.

(٢) أسماء بنت عميس بن معد بن تيم بن الحارث الخثعمي: صحابية، أسلمت قبل دخول النبي ﷺ دار الأرقم بمكة، هاجرت إلى الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي طالب - رضي الله عنها - طبقات ابن سعد ٢٠٥/٨، والدر المنثور ٣٥، وصفة الصفوة ٣٣/٢، والأعلام ٣٠٦/١.

(٣) الترمذي - قيامة ١٧.

(٤) حمنة بنت جحش، مهاجرة هاجرت وبايعت رسول الله ﷺ، وشهدت أحداً فكانت تسقى العطشى وتداوي الجرحى، وروت عن النبي وروى عنها ابنها عمران بن طلحة. أعلام النساء ٢٩٦/٢، ابن خياط ٨٦٤/٢، أسد الغابة ٦٧٥٠.

[١٥٢٦] حديث المستحاضة: «فقال لها: سَأْمُرُكَ بِأَمْرَيْنِ أَيُّهُمَا فَعَلْتِ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (أَيُّهُمَا) منصوب لا غير والناصب له (فعلت).

وقوله: (طَهَّرْتِ وَأَسْتَنْقَأْتِ) وقع في هذه الرواية بالألف، والصواب: (استنقيت) لأنه من نقي الشيء، وأنقيته إذا نظفته، ولا وجه فيه للألف ولا للهمزة.

وقوله: (فصلى أربعاً وعشرين ليلةً وأيامها). ف (أَيَّامَهَا) منصوب عطفاً على (أربعاً) أو على (ثلاث)، والضمير فيه يرجع إلى الليالي.

مسند خولة الأنصارية رضي الله عنها

[١٥٢٧] حديث: «إِنَّ رَجَالاً يَتَخَوِّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ، فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٣).

قال الطيبي: (فلهم النار) خبر إن، وأدخل الفاء لأن اسمها نكرة موصوفة بالفعل.

مسند الرُّبَيْعِ بِنْتِ مُعَوِّذِ بْنِ عَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٤)

[١٥٢٨] حديث: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِقِنَاعٍ بِهِ رُطْبٌ وَأَجْرٌ زُعْبٌ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): الصواب الذي لا يعدل عنه أن يروى (وأجر) بكسر الراء، لأنه

(١) المسند ٤٣٩/٦.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٨٧.

(٣) المسند ٤١٠/٦ بلفظه، ٣٦٤ و٣٧٨ بلفظ مختلف. والبخاري - خمس ٧.

(٤) الرُّبَيْعِ بِنْتِ مُعَوِّذِ بْنِ عَفْرَاءَ الْأَنْصَارِيَّةِ، مِنْ بَنِي النَّجَّارِ. لَهَا صَحِيحَةٌ وَرَوَايَةٌ، وَقَدْ زَارَهَا الرَّسُولُ صَبِيحَةً عَرَسَهَا لَصَلَّةٍ رَحْمَةً، عَمَرَتْ دَهْرًا وَرَوَتْ أَحَادِيثَ. أَبُوهَا مِنْ كِبَارِ الْبَدْرِيِّينَ، كَانَتْ مِنَ الْمُبَايَعَاتِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ، وَحَدِيثُهَا فِي الْكُتُبِ السِّتَةِ.

(٥) المسند ٣٥٩/٦، وتامة: (فوضع في يدي شيئاً فقال: تحلي بهذا واكتسي بهذا).

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٨٧.

جمع جرو، وهو الصغير من القثاء والرمان، وجمعه: (أَجْرٍ) مثل: دلو وأدلٍ وحِقْوٍ وأحْقٍ، وكان الأصل: أجرو، مثل: فلس وأفلس، فأبدلت الضمة كسرة فانقلبت الواو ياء فراراً من ثقل الواو بعد الضمة.

[١٥٢٩] حديث: «مَنْ كَانَ أَصْبَحَ صَائِماً فَلَيْتَمَّ صَوْمُهُ»^(١).

قال الشيخ أكمل الدين: يجوز أن تكون (كان) زائدة، لأن قوله (أصبح) أفاد معناه، ويجوز أن لا يكون، والظاهر أنه صدر أول اليوم، فهي زائدة، وإن كان في أثنائه فهي غير زائدة.

مسند عائشة رضي الله عنها^(٢)

[١٥٣٠] حديث: «لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ»^(٣).

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: لا يصح تشبه ذاته بثنائه، لأنهما في غاية التباين، وتخريجه: إن في الكلام حذفاً، والتقدير: ثناؤك المستحق، كثنائك على نفسك، فحذف المضاف من المبتدأ، فصار الضمير المجرور مرفوعاً.

وقال الطيبي^(٤): (ما) في قوله: (كما أثنت) يجوز أن تكون موصوفة، وأن تكون موصولة والكاف مثله، كالمثل في قوله: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^(٥) وقوله: (فَإِنْ آمَنُوا

(١) المسند ٤/٤٧ برواية: (من كان صائماً فليتم صومه). والمسند ٦/٣٥٩ برواية (من كان منكم صائماً...) وانظر: مسلم - صيام - ١٣٦.

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق، أفضه نساء المسلمين، وأعلمهن بالدين والأدب، تزوجها النبي في السنة الثانية بعد الهجرة، وكانت أحب نساءه إليه، وأكثرهن رواية للحديث عنه، روي عنها (٢٢١٠) أحاديث، توفيت عام ٥٨هـ.

الأعلام ٤/٥، أعلام النساء ٣/٩، تهذيب التهذيب ٢/٤٣٣، أسد الغابة رقم ٧٠٨٥.

(٣) المسند ١/٩٦، ١١٨، ٥٨/٦.

(٤) أي في شرح المشكاة في باب السجود وفضله. انتهى. من هامش الأصل.

(٥) سورة الشورى ١١.

بِمِثْلِ مَا آمَتَّم بِهِ^(١)، وقول القبعثري: مثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب،
أي: أنت الذات التي لها صفات الجلال والإكرام^(٢).

[١٥٣١] حديث: «إِنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُمِّي أَفْلَتَتْ نَفْسَهَا»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): يجوز رفعه على أنه نائب عن الفاعل، كما تقول: أذهبت
نفسه، ونصبه على التشبيه بالمفعول كما تقول: سلب زيد ثوبه. انتهى.

وقال في النهاية: يروى بنصب (النفس) ورفعها ففي النصب: افتلتها الله نفسها،
فعدى إلى مفعولين، كما يقال: افتلته الشيء، واستلبته إياه، ثم بني الفعل لما لم
يسم فاعله، فتحول المفعول مضمراً وبقي الثاني منصوباً، وتكون التاء الأخيرة ضميراً
لـ(الأم)، أي: أفتلتت هي نفسها. وأما الرفع فيكون متعدياً إلى واحد أقامه مقام
الفاعل، وتكون التاء لـ(النفس)، أي: أخذت نفسها فلتة. انتهى.

(١) سورة البقرة ١٣٧.

(٢) وفي بعض الحواشي: الضمير المرفوع المنفصل إما واقع موقع المجرور تأكيداً للمجرور
المتصل في عليك، وإما مبتدأ خبره محذوف، فعلى الأول كلمة (ما) في (كما) مصدرية أو
موصولة، أي: لا أحصي ثناء عليك، كثنائك على نفسك، أو لا أحيط ثناء عليك، كإحاطة ما
أثنت به على نفسك، فإن إحاطة ما أثنت به عليك، بدلالة فعلية قطعية تفصيلية، وإحاطتي
بالثناء بدلالة قولية إجمالية. وعلى الثاني: كلمة (ما) مصدرية لا غير، والمعنى: لا أحصي ثناء
عليك يليق بحضرتك، وأنت مستحق ثناء كثنائك عليك، أي: كثناء تفصيلي غير متناه مدلول
عليه بدلالة عقلية قطعية. فالكلام على الأول جملة واحدة، وعلى الثاني جملتان، ثانيهما تعليل
للأول. انتهى. وفي كلام شيخنا الأجهوري يحتمل أن تكون (أنت) مبتدأ والكاف فيه، إما
زائدة، وإما موصولة أو مصدرية، والمصدرية بمعنى اسم الفاعل، والمعنى: أنت الذي أثنت
على نفسك، أو أنت مثنٍ على نفسك. أو بمعنى: على، أو بمعنى: مثل. انتهى من هامش
الأصل.

(٣) مسلم - زكاة ٣/٨١ باب وصول ثواب الصدقة عن الميت إليه.

(٤) إعراب الحديث النبوي ٢٠٠.

وقال القاضي عياض : أكثر روايتنا فيه بالنصب .

وقال الكرمانى : نصب (نفسها) على التمييز ، أو مفعول ثان بمعنى سلبت .

قوله : (وأظنُّ لو تكلمتُ تصدَّقتُ) .

قال ابن مالك : فيه شاهد على أن (لو) قد تعلق بها أفعال القلوب ، ومثله قول عمر : (إني أرى لو رجعت هؤلاء على قارىِّ واحد لكان أمثل) .

قوله : (أفلها أجر إن تصدقت عنها؟) (١) .

[١٥٣٢] حديث : «الخَرَجُ بِالضَّمَانِ» (٢) .

قال في النهاية : (الباء) في (بالضمان) متعلقة بمحذوف تقديره : الخراج مستحق بالضمان ، أي : بسببه .

[١٥٣٣] حديث : «لم أعقلُ أبويَّ إلا وهما يدينان الدين» (٣) .

قال الكرمانى : هو منصوب بنزع الخافض ، يقال : دان بكذا ديانة ، وتدين تديناً ، ويحتمل أن يكون مفعولاً به ، ويدين بمعنى يطيع ، ولكن فيه تجوز من حيث جعل الدين كالشخص المطاع .

[١٥٣٤] حديث : «نعم المرءُ كان عامراً» (٤) .

قال أبو البقاء (٥) : (المرء) فاعل (نعم) ، و(عامر) المخصوص بالمدح ، و(كان) ،

(١) لم يرد بعد هذا الجزء من الحديث أي تعليق في النسخ جميعها .

(٢) أبو داود - بيوع ٧١ ، والترمذي - بيوع ٥٣ ، ٦٥ ، والنسائي - بيوع ١٥ ، وابن ماجه - تجارات ٤٣ .

(٣) المسند ١٩٨/٦ برواية (لم أعقل أبوي قط إلا . . .) والبخاري - صلاة ٨٦ ، كفالة ٤ ، مناقب انصار ٤٥ ، أدب ٦٤ .

(٤) المسند ٥٤/٦ .

(٥) إعراب الحديث ١٩١ .

يجوز أن تكون زائدة، ويجوز أن تكون الجملة من (نعم) والمرفوعين بعدها خير (كان)، ويكون في كان ضمير الشأن، كما تقول: نعم الرجل زيد وزيد نعم الرجل كان: ليس من ضمير الشأن، لأن ضمير الشأن مُصَدَّرٌ على الجملة، وإنما ينبغي أن تكون على هذا اسم كان مضمراً فيها وهو (عامر)، وتكون الجملة المتقدمة خبراً لها مقدماً، ونظير زيادة (كان) ههنا زيادتها في التعجب كقولك: ما كان أحسن زيداً.

[١٥٣٥] حديث: «نَهَى عَنْ قَتْلِ جَنَّانِ الْبُيُوتِ إِلَّا الْأَبْتَرَ وَذُو الطُّفَيْتِينَ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): وقع في هذه الرواية (وذو الطفيتين) بالواو وهو مرفوع، والقياس أن يكون هو (الأبتر) منصوبين، لأنه استثناء من موجب أو منفي في المعنى، ولكن المقدر في المعنى منصوب لأن التقدير: لا تقتلوا جَنَّانِ الْبُيُوتِ إِلَّا الْأَبْتَرَ. فأما الرفع فوجهه - على شدوذه - أن يقدَّر له ما يرفعه، والتقدير: لكن يقتل ذو الطفيتين والأبتر. وعلى هذا يجوز نصبه على أصل باب الاستثناء، ورفع على ما قدرنا، ومثل هذا قول الفرزدق:

وَعَضُّ زَمَانٍ يَا ابْنَ مِرْوَانَ لَمْ يَدَعْ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجَلَّفًا^(٣)

ف (مجلَّف) مرفوع على تقدير: بقي مجلف، و(مسحتاً) بالنصب على أصل الباب. ويروى (مسحت) بالرفع على ما قدرنا.

وفي لفظ آخر: (أمر بقتل الأبتر وذو الطفيتين) بالوجه، و(ذي) معطوف على لفظ (الأبتر)، ويروى: (ذو) بالواو عطفاً على موضع (الأبتر).

(١) المسند برواية: (ألا الأبتر وذو الطفيتين). وانظر: رواية (إلا الأبتر وذو الطفيتين) عن عائشة في مسلم ٣٨/٧.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٩٢.

(٣) الشاهد للفرزدق في ديوانه ٢٦/٢ والخزانة ٣٤٧/٢، واللسان (ودع) ٣٦١/١٠، ٩٩/، وبلا نسبة في الإنباف ١٠٩، والخزانة ٣٤٩/٢.

والتقدير: أمر بأن يقتل الأبر وذو الطفتين.

[١٥٣٦] حديث: «إِنَّ أبا بكرٍ رجلٌ أَسِيفٌ وإِنَّهُ متى يقوم مقامَكَ لا يُسْمَعُ النَّاسُ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): وقع في هذه الرواية (يقوم) بالواو، والوجه حذفها وإسكان الميم، لأن (متى) هنا شرط وجوابه (لا يُسْمَعُ النَّاسُ)، ولا معنى للاستفهام هنا إلا أنه قد جاء في الشعر مثل ذلك شاذاً، ووجهه: أن الواو تحذف لالتقاء الساكنين، وإذا أدغمت الميم في الميم التي بعدها جاز وقوع الواو قبلها، كما قالوا: تُمُودُ الثُّوبِ، وقالوا: هو أُصَيِّمٌ، وفي الألف: الحاقَّةُ والدَّابَّةُ. انتهى.

وقال ابن هشام في تذكرته: في هذا الحديث إهمال (متى) حملاً على (إذا).

[١٥٣٧] حديث موت النبي ﷺ: «فقال عمر: أَوْ إِنَّهَا لَفِي كِتَابِ اللَّهِ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): الصواب: فتح الواو، والهمزة للاستفهام كقوله تعالى: ﴿أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا﴾^(٥) الواو هنا عاطفة وإسكانها ضعيف، وليست (أو) التي للشك، لأن تلك لا تقع إلا عاطفة، وقد قرئ في الشاذ: (أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا) بسكون الواو، وذلك من تسكين المفتوح لثقل الحركة على الواو، وليست على هذا الوجه للعطف، بل هي في معنى المفتوحة. ذكره ابن جني^(٦).

[١٥٣٨] حديث: «مَا أَكْثَرَ مَا تَذَكَّرُهَا حَمْرَاءُ الشِّدْقَيْنِ»^(٧).

(١) المسند ٦/٢٢٤.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٩٨.

(٣) المسند ٦/٢٢٠، بلفظ: (وإنها).

(٤) إعراب الحديث ١٩٨.

(٥) سورة البقرة ١٠٠.

(٦) في المحتسب ١/٩٩.

(٧) المسند ٦/١١٨، ١٥٠، ١٥٤، والبخاري - مناقب الأنصار ٢/٢٠٣ باب تزويج النبي خديجة

وفضلها، ومسلم - فضائل خديجة ٧/١٣٣.

قال أبو البقاء^(١): يجوز أن يكون بالرفع على معنى: هي حمراء، وليس المعنى تذكرها في حال حمرة شديها، إذ لو كان كذلك، لكان النصب على الحال أولى.

[١٥٣٩] حديث: «فأسوة ما لك بنا»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): (ما) هنا زائدة، والتقدير: فأسوة لك بنا، ويجوز أن تكون استفهاماً، وتكون (ما) نافية، والتقدير: أفما لك بنا أسوة وجاز الابتداء هنا بالنكرة، لأنه مصدر في معنى الفعل، أي: تأس بنا.

[١٥٤٠] حديث: «إني من أتقاهم وأذاهم للأمانة»^(٤).

قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي: فيه إشكال من حيث استعمال أفعال التفضيل من فعل رباعي، وإنما يستعمل من الثلاثي كما هو معروف، والذي يقع في الأصول ويضبطه أهل الحديث في هذا الحرف: أنه بفتح الهمزة من غير مد، وتشديد الدال. وضبطه الجوهري، وعلى كل من الأمرين، فهو مشكل من حيث كونه رباعياً، لأنه من أدى يؤدى، وقد سمع منه في التعجب ألفاظ على غير قياس.

قال أبو حيان في الارتشاف: ومن المسموع منه مما همزته للنقل، قولهم: ما آتاه للمعروف، وما أعطاه للدراهم، وما أولاه بالمعروف، وما أصنعه لكذا.

قال: ومن المسموع مما همزته ليست للنقل قولهم: ما أخطاه، وما أصوبه: وما أيسره، وما أعدمه، وما أوحش الدار، وما أسرفه، وما أفرط جهله، وما أضله، وما أضواه.

قال خطاب: قد يتعجبون من اللفظ الرباعي على غير قياس في قولهم: ما

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩٩.

(٢) المسند ١٠٦/٦.

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٩٩.

(٤) المسند ١٤٧/٦ بلفظ مختلف، والنسائي - بيوع ٧٠، والترمذي - بيوع ٧.

أعطاه، وما أولاه، وما آتاه للمعروف، ولكنها شاذة تحفظ ولا يقاس عليها.

وأما ابن مالك: فحكى عن سيبويه والمحققين من أصحابه جواز التعجب من الرباعي المزيد، وصححه ابن هشام الخضراوي، وحكاه الأخفش عن الأخفش.

وقال أبو حيان: إن جمهور البصريين على المنع، وفصل ابن عصفور بين أن تكون الهمزة للنقل، فلا يجوز أو لا تكون للنقل فيجوز. وأنكره ابن الحاج، وقال: إن هذا التفصيل لم يذهب إليه نحوي، وباب أفعل التعجب، وأفعل التفضيل، كلاهما واحد.

[١٥٤١] حديث: «ستة لعنهم الله، وكلّ نبيّ مجاب الدعوة»^(١).

قوله: (لعنهم الله) فيه وجهان: أحدهما: أنه إنشائي دعاء عليهم، فيكون (كل نبي مجاب)، حالاً من (لعنهم)، والجملة معترضة بين الحال وصاحبها. وثانيهما: أنه إخباري استئناف، كأنه لما قيل: لعنتهم، سئل فماذا بعد؟ فأجيب: لعنهم الله، فتكون الثانية مسببة عن الأولى، ويحتمل العكس، وذلك أنه حين قال: (لعنتهم)، سأل سائل لماذا؟ فأجاب: لأنه لعنهم الله، فعلى هذا يكون قوله: (وكل نبي مجاب)، معترضاً بين البيان والمبين، يعني: من شأن كل نبي أن يكون مستجاب الدعوة.

قال التوربشتي: ولا يصح عطف (وكل نبي مجاب الدعوة) على فاعل (لعنتهم)، وصححه الأشرفي لوجود الفاعل، وإن لم يؤكد بالضمير، وفيه نظر.

فإن قلت: لم لا يجوز أن يكون (مجاب) صفة لا خبراً.

قلت: يلزم من ذلك أن لا يكون بعض الأنبياء مجاب الدعوة، ومنه قرأ التوربشتي، وأبطل رواية الجر في (مجاب). انتهى.

(١) الترمذي - قدر ١٧ برواية: (ستة لعنتهم لعنهم الله . . .).

وأقول: هذا اللازم ممنوع، لأنها صفة موافقة للواقع لا مفهوم لها.

وقوله: (والمستحلّ من عترتي ما حرم الله).

قال الطيبي: (من) ابتدائية متعلقة بالفعل، ويجوز أن تكون بيانية بـ(المستحل).

[١٥٤٢] حديث: «أنه ﷺ خرج ليلة من جوف الليل، فصلّى في المسجد رجال بصلاته فأصبح الناس فتحذثوا»^(١).

قال الكرمانى: (أصبح) تامة لا تحتاج إلى خبر.

وقوله: (فإنه لم يخف علي مكانكم).

قال الكرمانى: (المكان) إما مصدر ميمي بمعنى الكون، أي: لم يخف علي كونكم في المسجد، فهو حقيقة، وإما أنه لفظ مقحم كما يقال: مجلس فلان أمرني بكذا، فهو من باب المجاز بالزيادة، وإما أنه كناية عنهم، لأن مكان الشخص لازم له، وإما أن المراد بالمكان المكانة والمرتبة، أي: لم يخف علي حالكم عند الله حب الطاعة.

[١٥٤٣] حديث: «إن بعض أزواج النبي ﷺ قلن: آيتنا أسرع بك لحوقاً قال أطولكن يداً»^(٢).

قال الكرمانى: فإن قلت لم تقل: آيتنا، بناء التأنيث قلت: قال في الكشاف في سورة لقمان: وشبه سيبويه تأنيث (أي) بتأنيث (كل) في قوله: كلتهن، أي ليست بفصيحة.

فإن قلت: القياس أن يقول: (طولاكن يداً) بلفظ الفعل، قلت: جاز في مثله

(١) البخاري - تراويح ١ بلفظ (. . . فصلى في المسجد، وصلى رجال بصلاته).

(٢) المسند ١٢١/٦، والبخاري - زكاة ١١، والنسائي - زكاة ٥٩.

الإفراد والمطابقة، لَمَنْ أَفْعَل التفضيل له .

وقال الزركشي : (لحوقاً) منصوب على التمييز، وكذا قوله : (يداً) . (أطولكن) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي : أسرعكن بي لحوقاً أطولكن .

قوله : (فأخذوا قبضته يذرعونها)

قال الكرمانى : فإن قلت : أتى بلفظ جمع المذكر فما وجهه؟ قلت : أغير معنى الجمع ، أو عدل إليه تعظيماً لشأنهن ، كقول الشاعر :

وإن شئت حرّمت النساء سواكم ••• ••• ••• •••

وقال الحافظ ابن حجر: وقوله : (أطولكن) ، يناسب ذلك ، وإلا لقال : طولاكُن .

قلت : في رواية النسائي : (فأذن قبضته فجعلن يذرعنها) وهو القياس ، وما عداه من تفسير الرواة .

قوله : (فعلمنا بعد أنما كانت طول يدها الصدقة) .

قال الزركشي : (الصدقة) بالرفع اسم كان ، و(طول يدها) بالنصب خبرها .

[١٥٤٤] حديث : «كَانَ يُعْجِبُهُ التَّيْمَنُ فِي تَنْعَلِهِ وَتَرَجُّلِهِ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ»^(١) .

قال الطيبي : قوله : (في شأنه كلّه) بدل من قوله : (في تنعله) وما بعده بإعادة العامل ، وهو كبدل الكل من الكل .

وقال الكرمانى : فإن قلت : فما وجهه؟ قلت : فيه غموض ، فإن ظاهره البدل بإعادة العامل ، ولا يصح أن يكون بدل الكل من الكل ، لأن الثاني أعم من هذه الثلاث . ولا بدل البعض ، لأنه ليس بعضاً من المتقدم ، ولا بدل الاشتمال ، إذ شرطه

(١) المسند ٦/١٨٧ بلفظ فيه اختلاف ، وانظر المسند ٦/١٨٨ ، والبخاري - وضوء ٣١ ، لباس

أن يكون بينهما ملابسة بغير الجزئية والكلية، وههنا الشرط منتف، ولا بدل الغلط، لأنه لا يقع في فصيح الكلام .

فإن قلت: فما قولك فيه؟ قلت: هو بدل الاشتمال .

ومرادهم بانتفاء الكلية والجزئية بينهما هما المذكورتان في بدل الكل وبدل البعض، وهو أن لا يكون الثاني غير الأول، وهذا بعكس ذلك، إذ الأول بعض الثاني، أو هو بدل الغلط وقد (ورد)^(١) في الكلام الفصيح قليلاً، ولا منافاة بين الغلط والبلاغة، أو هو بدل الكل من الكل، إذ الطهور مفتاح أبواب العبادة كلها، والترجُّل يتعلق بالرأس والتنعل بالرجل، فإنه شمل جميع الأعضاء من الرأس إلى القدم، فهو كبديل الكل من الكل، أو هو قسم آخر خاص لا بدل الأربعة، على ما بينه بعض النحاة متمسكين بـ(نظرت إلى القمر كله).

ويقوله:

نَضَرَ اللهُ أَعْظَمًا دَفَنُوهَا بِسَجِسْتَانَ طَلْحَةَ الطَّلْحَاتِ^(٢)

وإن أمكن الجواب عنهما، وسموه بدل الكل من البعض، أو يقدر لفظ (يعجبه التيمن) قبل لفظ (في شأنه) فيكون بدل الجملة، أو عطف على ما تقدم، بتقدير: الواو، كأنه قال: وفي شأنه، عطفًا للعام على الخاص، وقد جَوَزَ بعض النحاة تقدير الواو العاطفة، إذا قامت قرينة عليه، أو هو متعلق بـ(يعجبه) لا بـ(التيمن)، أي: يعجبه في شأنه كله التيمن في هذه الثلاث، أي: لا يترك التيمن فيها: في سفره وحضره وفراغه وشغله ونحو ذلك. انتهى .

(١) (ورد) قَدَرْتُ أن المعنى لا يستقيم إلا بها.

(٢) (الشاهد لابن قيس الرقيات في ديوانه ٢٠، والدرر ١٦٢/٢، وشرح المفصل ٤٧/١، واللسان

(طلع) ٣٦٦/٣ والخزانة ٩٩٢/٣، ويلا نسبة في المقتضب ١٨٨/٣ والإنصاف ٢٧،

والأحاجي النحوية ٨٩، والهمع ١٢٧/٢ .

وقال الحافظ ابن حجر: وقع في هذه الرواية: (وفي شأنه) بإثبات الواو، وفي رواية مسلم تقديم (في شأنه كله) على قوله: (في تنعله) فيكون بدل البعض من الكل.

حديث: «إنما كان منزلاً ينزله النبي ﷺ^(١). تعني المحصب».

كذا في البخاري.

قال ابن مالك في توضيحه^(٢): في رفع (المنزل) ثلاثة أوجه. أحدها: أن يجعل (ما) بمعنى الذي، واسم كان ضمير يعود على المحصب، فإن هذا الكلام مسبوق بكلام ذكر فيه المحصب، فقالت أم المؤمنين رضي الله عنها: إن الذي كانه المحصب منزل نزله رسول الله ﷺ. ثم حذف خبر كان لأنه ضمير متصل، كما يحذف المفعول به إذا كان ضميراً متصلاً ويستغنى بنيته، كقولك: زيد ضرب عمرو، تريد ضربه عمرو. ومن حذف الضمير المتصل خبراً لكان قول الشاعر:

فَأَطَعَمْنَا مِنْ لَحْمِهَا وَسَنَامِهَا شِوَاءً، وَخَيْرُ الْخَيْرِ مَا كَانَ عَاجِلُهُ^(٣)
أراد: وخير الخير الذي كان عاجله، ومثله قول الآخر:

أخٌ مخلصٌ وافٍ صبورٌ محافظٌ على الودِّ والعهدِ الذي كانَ مالكُ^(٤)

أراد: الذي كانه مالك والذي وصلته مبتدأ، وقد أخبر عنه بخمسة أخبار متقدمة، ومثل هذا البيت في الاكتفاء بنية الخبر عن لفظه قول الشاعر:

(١) البخاري - حج ٢٥، باب المحصب (١٤٧).

(٢) شواهد التوضيح ٣٤.

(٣) الشاهد بلا نسبة في العيني ١٢٤، وشواهد التوضيح ٣٥. برواية: (. . . وسديفها).

(٤) الشاهد لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ١٦٥، والمقتضب ٣٦٣/٢، والخصائص ١١٠/١، ٢٨٣/٢، ١٠٨/٣.

شَهِدْتُ دَلَائِلَ جَمَّةَ لَمْ أَحْصِهَا أَنْ الْمَفْضَّلَ لَنْ يَزَالَ عَتِيقٌ^(١)

أراد: لن يزاله. وأجاز أبو علي الفارسي أن يكون من هذا القبيل قول الشاعر:

عَدُوٌّ عَيْنِكَ وَشَانِيهِمَا أَصْبَحَ مَشْغُولٌ بِمَشْغُولٍ^(٢)

على أن يكون التقدير: أصبحه مشغول بمشغول. وأجاز أيضاً أن تكون (أصبح) زائدة. ومما يتعين كونه من هذا النوع قول النبي ﷺ: «أليس ذو الحجة؟» بعد قوله: «أي شهر هذا». والأصل: أليس ذو الحجة؟ ويمكن أن يكون مثله قول أبي بكر رضي الله عنه:

(بأبي شبيه بالنبي ليس شبيه بعلي)

الوجه الثاني: أن تكون (ما) كافة، ويكون (منزل) اسم كان، وخبرها ضمير عائد على (المحصب)، فحذف الضمير واكتفى بنيته، على نحو ما تقرر في الوجه الأول، لكن في الوجه الأول تعريف الاسم والخبر، وفي هذا الوجه تعريف الخبر وتنكير الاسم، إلا أنه نكرة مخصصة بصفتها. فسهل ذلك كما سهل في قول الشاعر:

قَفِي قَبْلَ التَّفَرِّقِ يَا ضُبَاعَا وَلَايْكَ مَوْقِفٌ مِنْكَ الْوَدَاعَا^(٣)

(١) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٣٥.

(٢) الشاهد بلا نسبة في الدرر ٩٠/١، والهمع ١٢٠/١، وشواهد التوضيح ٣٥، الأشموني

٢٤١/١. وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم ٢٣٢٢.

(٣) الشاهد للقطامي في ديوانه ٣١، وسيبويه والشَّتَمَرِي ٣٣/١، واللسان (ودع) ٢٦٥/١٠،

والمفصل ١٤٠ والسيوطي ٢٨٧، والخزانة ٣٩١/١، وبلا نسبة في شرح المفصل ٩١/٧،

والأشموني ١٧٣/٣، وشواهد التوضيح ٩٩. وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم

فـ (منك) صفة لـ(موقف) قربته من المعرفة، وسهلت كون الخبر (الوداعا) وعلى أنه لو كان اسم (كان) نكرة محضة، وخبرها معرفة محضة لم يمتنع لشبههما بالفاعل والمفعول.

الثالث: أن يكون (منزل) منصوباً في اللفظ، إلا أنه كتب بلا ألف على لغة ربيعة. فإنهم يقفون على المنصوب المنون بالسكون وحذف التنوين بلا بدل، كما يفعل أكثر العرب في الوقف على المرفوع والمجرور، وإنما كتب المنون المنصوب بالألف، لأن تنوينه يبدل في الوقف ألفاً، فروعي جانب الوقف، كما روعي في (أنا) فكتب بالألف لثبوتها وقفاً، ولم يبالوا بحذفها وصلأ، وكما روعي في (مسلمة) ونحوه، فكتب بالهاء لثباتها وقفاً، ولم يبالوا بثبوتها في الوصل تاء، وكما روعي في (به) و(له) ونحوهما، فكتب بلا ياء، ولا واو كما يوقف عليهما، ولو روعي فيهما جانب الوصل لكتب بلا ياء، ولا واو كما يوقف عليهما، ولوروعي فيهما جانب الوصل لكتب بياء وواو. فمن لم يقف على المنون المنصوب بالألف، استغنى عنها في الخط لأنها على لغته، ساقطة وصلأ ووقفاً انتهى.

[١٥٤٥] حديث: «إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة، كان لها أجرها بما أنفقت، ولزوجها والخازن مثل ذلك ولا ينقص بعضهم أجر بعض شيئاً»^(١).

قال الكرمانى: (شيئاً) مفعول لـ(ينقص)، و(أجر) منصوب بنزع الخافض، أي: من أجر، أو هو مفعول أول لـ(ينقص)، لأنه ضد زاد، وهو متعد إلى مفعولين، قال تعالى: ﴿فَرَأَدَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾^(٢)، وفي رواية مسلم: (من غير أن ينقص من أجرهم شيئاً).

(١) المسند ٦/٤٤، ٢٧٨، بلفظ فيه اختلاف، ومسلم - زكاة ٧٩، ٨٠ وأبو داود - زكاة ٤٤، وابن ماجه - تجارات ٦٥.

(٢) سورة البقرة ١٠.

قال النووي: كذا الرواية بالنصب على تقدير فعل ناصب، أي من غير أن ينقص الزوج من أجر المرأة والخازن شيئاً.
وقوله: (غير مفسدة)، بالنصب على الحال.

[١٥٤٦] حديث: «إذا نعس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يستغفر فيسب نفسه»^(١).

قال ابن مالك في توضيحه^(٢): يجوز في (يسب) النصب جواباً لـ(لعل) فإنها مثل (ليت)^(٣) في اقتضاها جواباً منصوباً، وهو مما خفي على أكثر النحويين.
ونظير جواز^(٤) الرفع والنصب في (يسب نفسه) جوازهما في «لعله يزكى * أو يدكر فتتفعه الذكرى»^(٥) نصبه عاصم ورفعه الباقر.

قال الطيبي: والنصب أولى، لأن المعنى: لعله يطلب من الله الغفران لذنبه ليصير مزكياً، فيتكلم بما يجلب الذنب فيزيد العصيان على العصيان وكأنه قد سب نفسه.

وقال الكرمانى: فإن قلت: لعل معناه الترجي، فكيف صح هنا؟

قلت: الترجي فيه عائد إلى المصلي، لا إلى المتكلم به، أي: لا يدري أمستغفر أم ساب مترجياً للاستغفار، وهو في الواقع بضد ذلك، واستعمل بمعنى المتمكن من الاستغفار، والسبب لما أن المترجي بين حصول المرجو وعدمه، فمعناه لا يدري أيستغفر أم يسب، وهو متمكن منهما على السوية.

(١) المسند ٥٦/٦، ٢٠٥، بلفظ قريب، والبخاري - وضوء ٥٣، ب س ٢٤، ومسلم مسافرين ٢٢٢، وأبو داود - تطوع ١٨، والترمذي - مواقيت ١٤٦، والنسائي طهارة ١١٦، وابن ماجه - إقامة ١٨٤.

(٢) شواهد التوضيح ١٥٠.

(٣) في أ: (ليس). والتصويب من شواهد التوضيح ١٥٠.

(٤) في أ: (جواب). والتصويب من شواهد التوضيح ١٥١.

(٥) سورة عبس ٤، ٣.

وقال الطيبي: (لا يدري) مفعوله محذوف، أي: لا يدري ما يفعل، وما بعده مستأنف بيان والفاء في (فيسب) للسببية كاللام في: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(١).

[١٥٤٧] حديث: «لولا قومك حديث عهدهم بكفر لزدت البيت على قواعد إبراهيم»^(٢).

المعرب

قال ابن عصفور في شرح المعرب: مذهب جمهور النحويين أنه لا يجوز إظهار خبر المبتدأ الواقع بعد (لولا) لسد طول الكلام بالجواب مسده.

وذهب بعضهم إلى التفصيل؛ فزعم أن الخبر يلزم حذفه، إذا كان معنى الكلام دالاً عليه نحو: لولا زيد لأكرمك، ألا ترى أن المعنى: لولا زيد مانع من إكرامك لأكرمك، ولولا زيد حاضر معنا لأكرمك، فإن لم يدل عليه معنى الكلام التزم إظهاره، وجعل من ذلك هذا الحديث.

فالجمله التي هي: (حديث عهدهم بكفر) في موضع خبر الاسم الواقع بعد (لولا)، ولم يحذف، لما لم يكن المعنى دالاً عليه.

والصحيح أن الخبر ملتزم حذفه وأنه لا يكون إلا من قبيل ما يشهد له معنى الكلام بعد الحذف، لأن أبا الحسن الأخفش حكى أن العرب قد التزمت إضماره، ولم يجئ ما ظاهره أن الخبر غير محذوف إلا هذا الحديث وقول الفريرة بنت همام:

فوالله لولا الله تُخَشَى عواقبُه لحركك عن هذا السرير جوانبه^(٣)
وقول الآخر:

(١) سورة القصص ٨.

(٢) البخاري - علم «لولا قومك حديث عهدهم بكفر لتقضت الكعبة»، وكتاب الحج وكتاب التمني روايات أخرى.

(٣) الشاهد في شرح المفصل ٢٣/٩، ومغني اللبيب ٢٧٣، ٢٢٩.

فَلَوْلَا سِلَاحِي عِنْدَ ذَاكَ وَغِلْمَتِي لَأَبُتُ وَفِي نَفْسِي مَأْثَرٌ تَسْتَبْرُ

فأما الحديث: فيتخرج على أن يكون قوله ﷺ: (حديثٌ عهدهم بكفر) جملة اعتراض، فصل بها بين (لولا) وجوابها، لما فيه من التثديد والتبيين، ويكون الخبر محذوفاً، وكأنه قال: لولا قومك لزدت البيت على قواعد إبراهيم، ولا ينبغي أن تجعل التي هي: (حديث عهدهم بكفر) في موضع نصب على الحال، لأن أبا الحسن الأخفش حكى عن العرب أنهم لا يأتون بعد الاسم الواقع بعد (لولا) بالحال كما لا يأتون بالخبر، وجعل السبب في ذلك أن خبر في المعنى هذا إن ثبت أن لفظ هذا الحديث هو لفظ رسول الله ﷺ وأما إن كان لفظ من نقل حديثه بالمعنى، وليس بفصيح، فالأوجه التمسك به في الاستدلال على جواز إظهار خبر المبتدأ الواقع بعد (لولا).

وأما قول الفريضة: فالجملة أيضاً اعتراض بين (لولا) وجوابها والخبر محذوف، وكأنها قالت: لولا الله لحرك من هذا السرير جوانبه، أي: لولا الله مانع لتحريك جوانب السرير، لحركت منه جوانبه، وبين بجملة الاعتراض السبب الذي كان لأجله الامتناع من تحريك جوانب السرير، وهو: خشية عواقب الله سبحانه.

والآخر: أن يكون (تخشى عواقبه) على إضمار (أن) ويكون بدل اشتمال من اسم الله.

وأما البيت الآخر فخرجه أبو الفتح على أن يكون متعلقاً بسلاحي، بما فيه من معنى الفعل، لأن السلاح يقوى به، فكأنه قال: لولا قوتي عند ذاك، والظرف يعمل فيه اللفظ، بما فيه من معنى الفعل.

ومن الناس: (من حمل الحديث)^(١) والبيتين على أن يكون خبر الاسم المبتدأ

(١) في أ: (من حمل البيت أي الحديث).

الواقع بعد (لولا) فيها مثبتاً مذهبه على الأصل، وجعل شذوذاً في الحديث وضرورة في البيتين.

وما ذكرناه من التأويلين أولى، حتى لا يخرج (لولا) عما التزم فيها من حذف خبر الاسم المبتدأ الواقع بعد (لولا)، انتهى كلام ابن عصفور.

وقد زعم قوم أنه خبر، أي: إن ورد خبر بعد (لولا) كان شذوذاً، أو ضرورة، وهي منبهة على الأصل.

وقال شيخنا أبو الحسن بن أبي الربيع: أجازوا: لولا زيد قائم لأكرمك، ولولا زيد جالس لأكرمك، وهذا الذي اختاروه لم يثبت بالسمع، والمنقول: لولا جلوس زيد، ولولا قيام زيد. انتهى.

وقال أبو الحسن بن أبي الربيع في شرح الإيضاح: ذهب البصريون إلى أن الخبر بعد (لولا) لا يظهر. على هذا جرى كلام المتقدمين، ومن الناس من ذهب إلى أنه إذا كان موجوداً أو ما جرى مجراه لا يظهر، وإذا كان غير ذلك لزم الظهور، لأنه لا دليل عليه، وما لا دليل عليه كيف يحذف فأجازوا: لولا زيد جالس لأكرمك، واستدلوا على ذلك بقوله ﷺ: (لولا قومك حديثو عهد بكفر لأقمت البيت على قواعد إبراهيم) ويقول علقمة بن عبدة:

فوالله لولا فارس الجون منهم لأبوا خزائنا والإياب حبيب^(١)

فجعل (منهم) الخبر وظهر، لأنه لو حذف لم يكن عليه دليل. قالوا: فيلزم عن هذا أن يقال: لولا زيد جالس لأتيت. والمتقدمون من النحويين يمنعون ذلك ويقولون: لا تقول العرب: لولا زيد جالس، إنما تقول: لولا جلوس زيد لأتيت، ولا يكون الخبر إلا موجوداً أو ما جرى مجراه.

(١) ديوانه بشرح الأعلام الشتتمري ٤٣.

وأما قوله ﷺ : (لولا قومك حديثو عهد بكفر) ، فليست الرواية الصحيحة : (لولا حدثان) ، وإذا صحت هذه الرواية فيمكن فيها التأويل وكأنه قال : لولا قومك لأقمت البيت على قواعد إبراهيم . ثم جاء : (حديثو عهد بكفر) جملة منقطعة كأنه جواب لمن يقول : ما شأن قومهما؟ كما تقول : لولا زيد لأتيت المسجد؛ هو يشتم الناس كأنه جواب لمن قال : وما شأن زيد حتى منعك الإتيان؟ فتقول : هو يشتم الناس ، والشيء احتمال إذا لم يقم منه دليل .

وأما بيت علقمة : فيحتمل عندي أن يكون «منهم» متعلقاً بـ(فارس) ، والتقدير : لولا هذا العظيم منهم ، فوضع مكانه (فارس الجون) ، والجون اسم فرس ، فقد صح أن خبر المبتدأ بعد (لولا) لا يظهر . انتهى .

وقال ابن مالك في التوضيح^(١) : تضمن هذا ثبوت خبر المبتدأ بعد (لولا) أعني قوله : (لولا قومك حديثو عهد بكفر) ، وهو مما خفي على النحويين إلا الرماني والشجري ، وقد يسرت لي في هذه المسألة زيادة على ما ذكرناه . فأقول - وبالله أستعين - : إن المبتدأ المذكور بعد (لولا) على ثلاثة أضرب : مخبر عنه بكون غير مقيد ، ومخبر عنه بكون مقيد لا يدرك معناه عند حذفه ، ومخبر عنه بكون مقيد يدرك معناه عند حذفه .

فالأول ، نحو : لولا زيد لزارنا عمرو ، فمثل هذا يلزم حذف خبره ، لأن المعنى : لولا زيد ، على كل حال من أحواله لزارنا عمرو ، فلم يكن حال من أحواله أولى بالذكر من غيرها فلزم الحذف لذلك لما فيه ، أي في الجملة من الاستطالة المحوجة إلى الاختصار .

والثاني : وهو المخبر عنه بكون مقيد ولا يدرك معناه إلا بذكره نحو : لولا زيد غائب لم أزرك ، فخير هذا النوع واجب الثبوت لأن معناه مجهول عند حذفه . ومنه قوله ﷺ :

(١) شواهد التوضيح ٦٥ .

(لولا قومك حديثو عهد بكفر) و(حديثٌ عهدهم بكفر)، فلو اقتصر في مثل هذا على المبتدأ لظن أن المراد: لولا قومك على كل حال من أحوالهم لنقضت الكعبة، وهو خلاف المقصود لأن من أحوالهم بعد عهدهم بالكفر فيما يستقبل، وتلك الحال لا يمنع من نقض الكعبة وبنائها على الوجه المذكور، ومن هذا النوع قول زهير:

لولا زهيرٌ جفاني كنتُ منتصراً ولم أكنُ جانحاً للسلم إذ جنحوا^(١)
ومثله:

لولا ابنُ أوسٍ نأى ما ضيمَ صاحبه يوماً ولا نأبهُ وهنُّ ولا حدْرُ^(٢)
والثالث: وهو المخبر عنه بكون مقيد يدرك معناه عند حذفه كقولك: لولا أخو زيد ينصره لغلب، ولولا صاحب عمرو يعينه لعجز، ولولا حسن الهاجرة يشفع لها لهجرت. فهذه الأمثلة وأمثالها يجوز فيها إثبات الخبر وحذفه لأن فيها شبهاً بـ(لولا زيد لزارنا عمرو)، وشبهها بـ(لولا زيد غائب لم أزرك) فجاز فيها ما وجب فيهما من الحذف والثبوت.

ومن هذا النوع قول أبي العلاء المعري في وصف سيف:

فَلَوْلَا الغمْدُ يمسكُهُ لَسَالَا^(٣)
وقد خطأه بعض النحويين انتهى.

قلت: الحديث أخرجه البخاري بالفاظ متعددة منها: (لولا حدثان قومك بالكفر) لفعلت.

ومنها: (لولا حداثة قومك بالكفر لنقضت البيت) وهذا على القاعدة المشهورة.

(١) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٦٦، والأشموني ٥٠/٤.

(٢) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٦٦.

(٣) سبق تخريجه.

ومنها: (لولا أن قومك حديث عهدهم بالجاهلية) وهذا كاللفظين المذكورين، لأن (أن) المفتوحة ومعموليهما في تقدير مفرد مقدر مبتدأ فتقديره: لولا حداثة قومك، أو لولا حدثان قومك، لأن المصدر الذي يقدر به (أن) يؤخذ من لفظ خبرها على ما صرحوا. (حديث عهدهم) هو خبر (أن) مقدر المصدر منه، وعرف من هذا أن اللفظ الأول من تصرف الرواة بالمعنى^(١).

كما أشار إليه ابن عصفور وابن أبي الربيع، وأن لفظ النبوة إنما هو على الجادة، والله أعلم.

وفي بعض الروايات: (لولا أن قومك حديث عهدهم) بالإضافة مع حذف الواو من حديث، قال المطرزي: وهو لحن. والصواب: (حديث عهد) بواو الجماعة من الإضافة.

(١) قوله: (من تصرف الرواة بالمعنى) الخ، فيه نظر، ففي أواخر كتاب العلم من صحيح البخاري: لولا قومك حديث عهدهم الخ. قال البدر في مصابحه: فيه إثبات خبر المبتدأ بعد لولا، وإنما ثبت لكونه خاصاً لا دليل عليه لو حذف. قال وأتضح الآن أنني وقفت في كلام ابن أبي في شرح الإيضاح على ما معناه أنه تتبع طرق هذا الحديث فلم يجد فيه إثبات الخبر، وهذا يرد عليه فحرره، انتهى كلام البدر أ هـ. من هامش الأصل. ناسخه. (١) قال القسطلاني: كذا نقله الزركشي والحافظان ابن حجر والعيني، وأقروه. وأجاب عند البدر في مصابحه بأنه لا لحن فيه ولا خطأ، والرواية صواب، وتوجه بنحو ما قالوا في قوله تعالى: ﴿ولا تكونوا أول كافرين﴾، حيث قالوا: إن التقدير أول فريق كافر به، أو فوج كافر، يعنون أن مثل هذه الألفاظ مفردة بحسب اللفظ، وجمع بحسب المعنى، فيجوز ذلك رعاية للفظه تارة ومعناه أخرى، كيف شئت. فأنقل هذا إلى الحديث تجده ظاهراً لا خفاء بصوابه. وقال صاحب الهمع: قد يوجه بأن (فعيلاً) يستعمل للمفرد والجمع والمؤنث والمذكر كما في (إن رحمة الله قريب من المحسنين). وخرج عليه أ هـ. وبق بالهامش من الحشية كلام قليل لم يمكن نقله لأنه بذيل الصحيفة وهي مقطوعة بسبب تجليد الأصل أ هـ من هامش الأصل ناسخه.

صلى
الله
عليه
وسلم

[١٥٤٨] حديث: «كان رسول الله ﷺ وهو شاكٍ»^(١).

قال ابن مالك في التوضيح^(٢): ثبوت الياء في الوقف له وجه صحيح قرأ به ابن كثير في (هاد) و(وال)، و(واق) و(باق)، والوقف بحذف الياء أقيس وأكثر في كلام العرب. ولا يجوز في الوصل إلا الحذف. ومن أثبتها في الوقف، فله أن يشبثها في الخط مراعيًا لحال الوقف كما روعيت في (أنا) و﴿لكننا هو الله ربِّي﴾^(٣)، وله أن يحذفها مراعيًا للوصل وهو الأجود.

[١٥٤٩] حديث: «السَّوَاكُ مطهرةٌ للنفَمِ»^(٤).

قال الكرمانى والمظهري: إمَّا مصدر ميمي بمعنى اسم الفاعل من التطهير، أي مطهر للنفَمِ، وإمَّا بمعنى الآلة، وكذا (المرضاة) أي محصل لرضى الله.

قال: ويجوز أن يكون بمعنى المفعول، أي مُرَضٍ للربِّ.

وقال الطيبي: يمكن أن يقال إنها مثل: الولدُ مبخلٌ مجبنةٌ، أي السواك مظنة للظاهرة ورضا الرب.

وقال زين العرب: (مظهرة ومرضاة) بالفتح، كل منهما مصدر بمعنى الطهارة، والمصدر يجيء بمعنى الفاعل، أي مطهر للنفَمِ ومرض للرب، أو باقيا ن على مصدريتهما، أي سبب للطهارة والرضا.

(ومرضاة) جاز كونها بمعنى المفعول، أي مرض للرب.

(١) البخاري (١٠) كتاب الأذان - (٥١) باب إنما جعل الإمام ليؤتم به، وروي الحديث بإثبات ياء (شاكٍ) وحذفها.

(٢) شواهد التوضيح (ط - العراق) ٦٣. و(١٨٨ - ١٨٩) طبع في (لباكي)

(٣) سورة الكهف ٣٨.

(٤) المسند ٤٧/٦، ٦٢، ١٢٤، وتتمته (مرضاة للرب). والبخاري - صوم ٢٧، والنسائي - طهارة

٤، وابن ماجه - طهارة ٧، والدارمي - وضوء ١٩.

وسئل ابن هشام عن هذا الحديث: كيف أخبر عن المذكر بالموث، فأجاب:
ليست التاء في مطهرة للتأنيث، وإنما هي (مفعلة) الدالة على الكثرة كقوله: (الولدُ
مبخلَةٌ مجبنةٌ) أي محل ليحصل البخل والجبن لأبيه بكثرة.

قال: فقيل لي: استدل بعض أهل الكفر بهذا الحديث على أن السواك يجوز
تأنيثه.

فقلت: هذا غلط ويلزمه أن يستدل بـ(الولد مبخله) على جواز تأنيث الولد، ولا
قائل به انتهى.

وقال النووي: (مطهرة) بكسر الميم وفتحها، كل ما يتطهر به، أي محصل لرضا
الله.

[١٥٥٠] حديث: «إن أبا سفيان رجلٌ شحيحٌ، وإنه لا يعطيني ما يكفيني وبنيّ، قال:
خُذِي ما يكفيكِ وبنيكِ بالمعروف»^(١).

رواه بهذا اللفظ أبو داود، وفيه العطف على الضمير المتصل المنصوب من غير
فاصل. فإن قولها: (بنيّ) معطوف على الياء في (يكفيني). وقوله ﷺ: (وبنيك)،
معطوف على الكاف في يكفيك، وهو جائز في العربية، وأورد الطيبي هنا قول
الحريري في درة الغواص:

فإن قلت: كيف جاز العطف على الضمير المرفوع والمنصوب من غير تكرير،
وامتنع العطف على الضمير المجرور إلا بالتكرير، فالجواب: أنه لما جاز أن تعطف
ذاتك الضمير على الاسم الظاهر، جاز أن يعطف عليهما. ولما لم يجز أن يعطف
الظاهر على المضمرة إلا بتكرير الحال في قولك: مررت بزيد وبك، لم يجز أن

(١) المسند ٥٠/٦، ٢٠٦، بلفظ قريب، و٣٩/٦ بلفظ فيه اختلاف، والبخاري - بيوع ٩٥، نفقات
٩، ١٤، أحكام ٢٨، ومسلم - أقضية ٧، وأبو داود - بيوع ٧٩ والنسائي - قضاة ٣١، والدارمي
- نكاح ٥٤.

يعطف الظاهر على المضمرة إلا بتكريره أيضاً.

[١٥٥١] حديث: «مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (أكثر) مرفوع وصفاً ليوم على الموضع لأن تقديره: (ما يوم) (ومن) زائدة، و(عبداً) نصب (باعتق)، والتقدير: ما يوم أكثر عتقاً من هذا اليوم، ويكون (عبداً) على هذا جنساً في موضع الجمع، أي من أن يعتق عبداً، ويجوز أن يكون التقدير: أكثر عبداً يعتقه الله. ف(عبداً) منصوب على التمييز (بأكثر) ومن زائدة، وموقعه نعت لعيد. انتهى.

وقال القرطبي: روي (أكثر) رفعاً ونصباً، فرفعه على التسمية ونصبه على الحجازية، وهو في الحالين خبر لا وصف، والمجروران بعده مبنيان. ف(من يوم عرفة) يبين الأكثرية مما هي فيه، و(من أن يعتق) يبين المميز، وتقديره الكلام: ما من يوم أكثر من يوم عرفة عتقاً من النار.

وقال الطيبي: (ما) بمعنى ليس واسمه يوم، ومن زائدة و(أكثر) خبره، و(من) الثانية أيضاً زائدة (من يوم عرفة) متعلق (بأكثر)، أي: ليس يوم أكثر إعتاقاً منه من يوم عرفة.

[١٥٥٢] حديث: «كَانَتْ ضِجْعَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - أَدَمًا حَشْوُهَا لَيْفٌ»^(٣).

قال في النهاية^(٤): (الضِجْعَةُ) بالكسر من الاضطجاع وهو النوم، كالجلسة من الجلوس، وبفتحها: المرة الواحدة. والمراد: ما كان يضطجع عليه، فيكون في

(١) مسلم - حج - باب في فضل الحج والعمرة ويوم عرفة ١٠٧/٤.

(٢) إعراب الحديث النبوي ٢٠١.

(٣) أبو داود - لباس ٤٢ برواية: (كانت ضجعة رسول الله ﷺ من آدم حشوها ليف . . .).

(٤) النهاية ٧٤/٣.

الكلام مضاف محذوف تقديره: كانت ذات ضجعته أو ذات اضطجاعه فراش آدم.

[١٥٥٣] حديث: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ»^(١).

قال الخطابي في معالم السنن: قوله (وبحمدك) دخول الواو فيه:

أخبرني ابن خلد، وقال: سألت الزجاج عن ذلك فقال: معناه: سبحانك اللهم
وبحمدك سُبْحَتِكَ.

وقال الطيبي: قول الزجاج يحتمل وجهين: أحدهما، أن يكون الواو للدحال.
والثاني أن يكون عطف جملة فعلية على مثلها، إذ التقدير: أنزهك تنزيهاً وأسبحك
تسبيحاً مقيداً بشرك. وعلى التقديرين: (اللهم) معترضة، والجار والمجرور، أعني
بحمدك إما متصل بفعل مقدّر والباء سببية، أو حال من فاعله، أو صفة لمصدر
محذوف كقوله تعالى: ﴿نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾^(٢)، أي نسبح بالثناء عليك أو نسبح ملتبسين
بشرك، أو نسبح تسبيحاً مقيداً بشرك.

المعنى: لو لم يوجد الحمد، لم يصدر الفعل، إذ كل حمد من المكلف
يستجلب نعمة متجددة ويستصحب توفيقاً إليها.

قوله: (ولا إله غيرك).

قال ابن مالك في شرح الكافية: حذف الخبر في باب (لا) إذا كان لا يجهل،
يكثر عند الحجازيين، ويلتزم عند التميمي، فإن كان يجهل عند حذفه وجب ثبوته عند
جميع العرب، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾^(٣)، ﴿لَا عَلِمَ لَنَا﴾^(٤)، ﴿لَا مُقَامَ
لَكُمْ﴾^(٥).

(١) المسند ٦/٢٣٠ وتتمته (اللهم اغفر لي)، وانظر المسند ٦/٢٥٤، ومسلم - صلاة ٥٢، ٥٢٧،

والترمذي - مواقيت ٦٥، والنسائي - افتتاح ١٧، ١٨، وابن ماجه - إقامة ١، ٢٠.

(٢) سورة البقرة ٣٠. (٣) سورة البقرة ٢.

(٤) سورة المائدة ١٠٩، والبقرة ٣٢. (٥) سورة الأحزاب ١٣.

وقوله ﷺ: (لا أحدٌ أُغَيِّرُ من الله) ^(١) و(لا إلهَ غيرُكَ).

[١٥٥٤] حديث: «وإنَّ وإياه في لحاف واحد».

قال الحافظ صلاح الدين العلائي في كتابه: (الفصول المفيدة في الواو المزيدة): اختلفوا في أنه هل يجوز نصب المفعول معه في موضع لم يتقدم فيه قبل الواو عامل أصلاً، والجمهور على أنه لا يجوز بناء على المختار أن الناصب له الفعل، أو معناه بواسطة الواو. وأيضاً لها العمل إليه. ومن قال إن الواو هي الناصبة كالجرجاني، يجوز نصبه حيث لم يتقدم عامل.

قال ابن بريده: وقد جاء في صحيح مسلم قوله ﷺ: أنا وكثرة المال أخوفكم عليه من قبله، وفي حديث عائشة رضي الله عنها (وإنَّ وإياه في لحاف واحد).

قال العلائي: لا يلزم أن يكون الحديث الأول بنصب (كثرة) إلا أن تكون الرواية مضبوطة كذلك، بخلاف قول عائشة: فإن الضمير متعين النصب فيحتمل أن يقدر فيه فعل يصح به الإعراب.

دل عليه سياق الكلام مثل (إنَّ وإياه) ونحو ذلك.

[١٥٥٥] حديث: «استأذنته في دخول أبي القعيس، فقال: ائذني له فإنه عمج» ^(٢).

قال في النهاية ^(٣): يريد: عمك من الرضاة، فأبدل كاف الخطاب جيماً، وهي لغة قوم من اليمن.

قال الخطابي: إنما جاء من بعض النقلة، فإن رسول الله - ﷺ - كان لا يتكلم

(١) المسند ١/٣٨١، ومسلم - صلاة ٥٢.

(٢) المسند ٦/٣٣ بلفظ (عمك) بالكاف.

(٣) النهاية ٣/٣٠٣.

إلا باللغة العالية .

قال في النهاية : وليس كذلك ، فإنه قد تكلم بكثير من لغات العرب ، منها قوله :
«ليس من أمبر أمصيام في أمسفر»^(١) ، وغير ذلك .

وفي حديث ابن مسعود : (فلما وضعت رجلي على مُدَمَّر أبي جهل قال :) (اعل
عنج) أراد : عني ، وهي لغة قوم يلقبون بالياء في الوقف جيماً .
[١٥٥٦] حديث : « وما رأيتُه أكثر صياماً منه في شعبان »^(٢) .

قال الزركشي : بالنصب ، وروي بالخفض .

قال السهيلي : وهو وهم وربما بني اللفظ على الخط مثل أن يكون رآه مكتوباً
بميم مطلقة على مذهب من رأى الوقف على المنون المنصوب بغير ألف فتوهمه
مخفوضاً لا سيما وصيغة أفعال تضاف كثيراً فتوهمها مضافة وإضافتها هنا لا تجوز
قطعاً . انتهى .

وقال الطيبي : (أكثر) ثاني مفعولي (رأيت) والضمير في (منه) راجع إلى رسول
الله - ﷺ - (وفي شعبان) متعلق بـ (صياماً) .

المعنى : كان صيامه في شعبان أكثر من صيامه في غيره .

[١٥٥٧] حديث : « خلق الله كلَّ إنسانٍ من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن
كَبَّرَ الله ، وحمَدَ الله ، وهلَّلَ الله وسبَّحَ الله ، عدَدَ تلكَ الستين والثلاثمائة
سلامي »^(٣) .

(١) المسند ٤٣٤/٥ .

(٢) البخاري - صوم ٥٢ ، ومسلم - صيام ١٧٥ ، ١٧٧ ، وأبو داود - صوم ٥٨ ، والنسائي - صيام
٣٥ ٧٠ ، والموطأ - صيام ٥٦ . وفي بعض الروايات : (وما رأيتُه في شهر أكثر . . .) .

(٣) انظر : مسلم - زكاة ٥٤ برواية (خلق كل إنسان على ستين . . .) وأبا داود - أدب ١٦٠ برواية :

قال القاضي عياض: كذا روينا، وصوابه في العربية والثلاثمائة السلامي .

وقال النووي: قد يقال وقع هنا إضافة ثلاث إلى مائة مع تعريف الأول وتنكير الثاني، والمعروف لأهل العربية عكسه، وهو تنكير الأول وتعريف الثاني وقد سبق الجواب عن هذا في حديث حذيفة: أتخاف علينا ونحن ما بين الستمائة .

[١٥٥٨] حديث: «دعي رسول الله ﷺ - إلى جنازة صبي من الأنصار فقلت: طوبى له عصفور من عصافير الجنة، فقال رسول الله ﷺ: أو غير ذلك»^(١).

قال الزمخشري في الفائق: الهمزة للاستفهام والواو عاطفة على محذوف، (وغير) مرفوع بعامل مضمرة تقديره: أوقع هذا وغير ذلك. ويجوز أن يكون (أو) التي لأحد أمرين، أي الواقع أو غير ذلك.

قال الطيبي: ويجوز أن يكون (أو) بمعنى (بل) لأنه ﷺ لم يرض بقولها، فأضرب عنه وأثبت ما يخالفه لما فيه من الحكم بالغيب.

[١٥٥٩] حديث: «لو أخذتم إهابها فديبتموه»^(٢).

قال المظهرى: جواب (لو) محذوف، أي: لكان حسناً.

وقال التوربشتي: (لو) هذه بمعنى (ليت) والذي لا قى بينهما أن كل واحدة من الكلمتين في معنى التقدير ومن ثم أجيبتا بالفاء.

[١٥٦٠] حديث: «كانوا يصلون العتمة فيما بين أن يغيب الشفق إلى ثلث الليل»^(٣).

= (في الإنسان ثلثمائة وستون مفصلاً . . .).

(١) المسند ٦/٢٠٨، ومسلم - قدر ٣١، وابن ماجه - مقدمة ١٠.

(٢) المسند ٦/٤٣٤، ومسلم - حيض ١٠٠، ١٠٢، وأبو داود لباس ٣٧، والترمذي لباس ٧، والنسائي فرع ١٧، في بعضها بلفظ (هلا).

(٣) البخاري - أذن ١٦٦.

قال الطيبي : يشكل توجيهه (إلى) لأن الظاهر أن يقال فيما بين مغيب الشفق وثلاث الليل، اللهم أن يتحمل فيقدر لمغيب الشفق آخرأ لخصص بها وليجعل «إلى» حال من فاعل (يصلون) أي : يصلون فيما بين هذه الأوقات منتهين إلى ثلاث الليل.

[١٥٦١] حديث : «أُيُّ الصلواتِ كانتِ أحبَّ إلى رسولِ الله - ﷺ - أن يواظبَ عليها»^(١).

قال أبو البقاء^(٢) : (أي) مبتدأ، وفي (كانت) ضمير أيتها يرجع إلى الصلاة (وأحب) خبر كان. و(كان) مع معموليها خبر (أي) و(أن يواظب) في موضع نصب بأحب، أي يحب المواظبة.

وقولها : (فما لم يكن يدع صحيحاً ولا مريضاً فركعتين قبل الفجر).

(ما) بمعنى الذي مبتدأ، و(لم يكن) صلته. وفيه ضمير هو اسمها. و(يدع) خبرها. والتقدير : (يدعه) و(صحيحاً) و(مريضاً)، حالان من ضمير يدع أي كان يفعله على كل حال.

وقولها : (فركعتين) خطأ من الرواة، والواجب : فركعتان، لأنه خبر الموصول. ولا معنى للنصب هنا، وهذا مثل قولك : أما زيدٌ فمنطلق، وأما الذي عندنا فكريم.

[١٥٦٢] حديث : «فُرِضَتْ عَلَيَّ الصَّلَاةُ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ»^(٣).

قال الكرمانى : فإن قلت : بِمَ انتصب (ركعتين) قلت : بالحالية. فإن قلت ما

(١) المسند ٤٣/٦. وتمامه : (قالت : كان يصلي قبل الظهر أربعاً يطيل فيهن القيام، ويحسن فيهن الركوع والسجود، فأما ما لم يكن يَدَعُهُنَّ صحيحاً ولا مريضاً ولا غائباً ولا شاهداً فركعتين قبل الفجر).

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٨٨.

(٣) المسند ٢٤١/٦، ٢٦٥ برواية : (فرضت الصلاة ركعتين ركعتين) والبخاري - مناقب الأنصار ٤٨ ومسلم - مسافرين ١، وأبو داود - سفر ١، والنسائي - صلاة ٣، والموطأ - سفر ٨.

حكم ركعتين الثاني، قلت: هو تكرار اللفظ الأول، وهما بالحقيقة عبارة عن كلمة واحدة نحو مثنى، وذلك نحو (المنّ القائم مقام الحلو والحامض).

[١٥٦٣] حديث: «لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (ما) بمعنى الذي، أو نكرة موصوفة منصوب على الظرف، وهو إما صلة لما أو صفة كقوله تعالى: ﴿بِعُوضَةٍ مِّمَّا فُوقَهَا﴾^(٣).

وقال الطيبي: يحتمل وجهين: فوقها في العطف أو في الحقارة والفاء للتعقيب على التوالي.

[١٥٦٤] حديث: «إن رسول الله - ﷺ - كان يصلي وهي بينه وبين القبلة على فراش أهله اعتراض الجنّاة»^(٤).

قال الزركشي: منصوب نعتاً لمصدر محذوف، أي معترضة مثل اعتراض الجنّاة، بدليل قوله في الرواية الأخرى: (معترضة).

[١٥٦٥] حديث: «إن لي جارين، قالت أيهما أهدي، قال: أقربهما منك باباً»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): (أقربهما) بالجر على تقدير: إلى أقربهما، ليكون الجواب كالسؤال ويجوز الرفع على تقدير: هو أقربهما، والنصب على تقدير: صلي أقربهما، وباباً: تمييزاً.

(١) المسند ٤٢/٦، وتمامه: (إلا رفعه الله عز وجل بها درجة وحطّ عنه بها خطيئة).

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٨٩.

(٣) سورة البقرة ٢٦.

(٤) البخاري - صلاة ٢٢، والدارمي - صلاة ١٢٧، انظر المسند ٩٩/١ بلفظ فيه اختلاف.

(٥) المسند ١٧٥/٦، ١٧٨، ١٩٣.

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٨٩.

قلت: ولفظ رواية البخاري قال: إلى أقربهما.

وقال الكرمانى: فإن قلت: أفعل التفضيل لا يستعمل إلا بأحد وجوه ثلاثة. فهنا كيف استعمل بوجهين منها.

قلت: لم يستعمل إلا بالإضافة، وأما (مِنْ) فهو صلة القرب، كما يقال قرب من كذا.

[١٥٦٦] حديث: «فناداني ملك الجبال يا محمد: ذلك فيم شئت»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): ينبغي أن يكون في موضع نصب على تقدير: أفعل ذلك، لأن الملك كان مأموراً أن يفعل ما شاء رسول الله ﷺ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على تقدير: لك^(٣) ذلك.

[١٥٦٧] حديث: «إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ حَسَاناً»^(٤).

قال أبو البقاء^(٥): (حَسَان)، يجوز صرفه على أنه مشتق من الحسن، والنون فيه أصلية، وكذا جاء في هذه الرواية. ويجوز أن لا يصرف على أن يشتق من الحسن فتكون النون فيه مع الألف زائدتين. انتهى.

وقال ابن يعيش في شرح المفصل: القياس يقتضي زيادة النون في حَسَان وأن

(١) البخاري - بدء الخلق ١٣٨/٢، ومسلم - جهاد ١٨١/٥: باب ما لقي النبي من أذى المشركين والمنافقين.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٨٩.

(٣) (لك) ساقطة من أ، والدليل من سياق الكلام.

(٤) المسند ٧٢/٦، وفيه: (إن الله عز وجل ليؤيد حسان بروح القدس)، والترمذي ٦٣/٨ برقم ٢٨٤٩ برواية: (إن الله ليؤيد حسان).

(٥) إعراب الحديث النبوي ١٩٠.

لا ينصرف حملاً على الأكثر. ويجوز أن يكون مشتقاً من الحس فتكون النون أصلاً وينصرف.

[١٥٦٨] حديث: «اشترى من يهودي طعاماً فأعطى درعاً له رهناً»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (رهناً) مصدر في موضع الحال، أي أعطاه إياه رهناً. ويجوز أن يكون نعتاً لدرع، وأن يكون على المصدر، أي رهنها رهناً. وأن يكون مفعولاً وأن يكون تمييزاً.

[١٥٦٩] حديث: «فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير سواك، سبعين صلاة»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): كذا وقع في هذه الرواية، والصواب: سبعون. والتقدير: فضل سبعين، لأنه خبر (فضل) الأول.

وقال الطيبي: (سبعين) مفعول مطلق أو ظرف أي يفضل مقدار سبعين.

[١٥٧٠] حديث: «دَخَلْتُ العَشْرَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): إنما أنثت لأنها أرادت: ليالي العشر، لأن الليالي لم يؤرخ بها.

[١٥٧١] حديث بدء الوحي: قوله «أول ما بدىء به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة»^(٧).

(١) المسند ٤٣/٦، والبخاري - رهن ٥١/٢ بلفظ آخر.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٩٠.

(٣) المسند ٢٧٢/٦ ولفظه: (فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفاً).

(٤) إعراب الحديث النبوي ط (العراق) ١١٣.

(٥) المسند ٦٨/٦. (٦) إعراب الحديث ١٩٠.

(٧) المسند ١٥٣/٦، ٢٣٢، وانظره أيضاً في مواضع أخرى منه، والبخاري - بدء الوحي ٣، ومسلم

رؤيا ٣، ٤، ٦، والترمذي - رؤيا ٢، ٣، وابن ماجه - رؤيا ١.

قيل : (مِنْ) للتبعيض ، أي من أقسام الوحي ، وقيل لبيان الجنس ورجحه القزاز .
(والصالحه) ، قال الكرمانى : إما صفة موضحة للرؤيا لأن غير الصالحة تسمى
بالحلم ، كما ورد : (الرؤيا من الله والحلم من الشيطان) وإما صفة مخصصة ، أي :
الرؤيا الصالحة لا السيئة ولا الكاذبة المسماة بأضغاث أحلام .

قوله : (لا يرى رؤيا) ، قال الكرمانى بغير تنوين كحبلى .

قوله : (ثم حَبَّبٌ ^(١) إليه الخلاء) بفتح أوله والمدّ أي الخلوة .

وقوله : (فكان يخلو بغار حراء) ، فيه الكسر والفتح والمد والقصر ، والتذكير
والتأنيث ، والصرف والمنع .

وقال الخطابى : يلحنون فيه ثلاث لحنات ، يفتحون حاءه وهي مكسورة ،
ويقصرون ألفه وهي ممدودة ، ويميلونها ، ولا تسوغ الإمالة لأن الراء سبقت الألف
مفتوحة .

زاد التيمي : ويتركون صرفه وهو مصروف في الاختيار لأنه اسم جبل .

قال الكرمانى : وهذا من الغرائب لأنه أربعة أحرف ، ولحن فيه أربع لحنات بعدد
كل حرف لحنة .

وقوله : (فيتحنن) ، قيل : الثاء أصل ، أي يلقي الحنث في نفسه بالتعبد .

وقوله : (مثله تحوَّب وتأنم) ، أي ألقى الحوب والإثم عن نفسه .

قال الخطابى : وليس في الكلام (تفعل) إذا ألقى الشيء عن نفسه غير هذه
الثلاثة ، والباقي بمعنى تكسب .

وزاد غيره : تحرَّج وتنجس إذا فعل فعلاً يتحرَّج به عن الحرَّج والنجاسة .

(١) (حَبَّب) ساقطة من أ ، والدليل من السياق .

وقيل: (الثاء) بدل من (الفاء)، وقد روي بها في سيرة ابن هشام: (يتحنّف) أي يتبع دين الحنيفية أي: دين إبراهيم عليه السلام. وعلى هذا فهو القياس، وإبدال الفاء ثاء كثير في كلامهم.

وقوله: (الليالي).

قال الكرمانى: نصب على الظرف، والعامل فيه يتحنّف لا التعبد، وإلا لفسد المعنى. فإن التحنث لا يختص بالليالي، بل هو مطلق التعبد، وكذا قال النووي.

(وذوات العدد) منصوب على الصفة لليالي، وعلامة نصبه كسر التاء.

وقوله: (حتى جاءه الحق):

قال الزركشي: أي الأمر الحق، فيكون صفة لموصوف محذوف.

قوله: (فجاءه الملك).

قال الحافظ ابن حجر: هذه الفاء تسمى التفسيرية وليست التعقيبية، لأن مجيء الملك، ليس بعد مجيء الوحي حتى يعقب به، بل هو نفسه. ولا يلزم من هذا التقدير أن يكون من باب تفسير الشيء بنفسه، بل التفسير عين المفسر به من جهة الإجمال وغيره من جهة التفصيل.

وقال الكرمانى: ﴿بارئكم فاقتلوا أنفسكم﴾^(١) أيضاً لأن مجيء الملك إلخ، تفصيل للمجمل الذي هو مجيء الحق. ولا شك أن المفصل تفسير المجمل لأن قوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ الفاء فيه تسمى التفسيرية نحو قوله تعالى: ﴿فاقتلوا﴾ إذ القتل نفس التوبة، وتسمى بالفاء التفصيلية أيضاً، لأن مجيء الملك... إلخ: تفصيل للمجمل الذي هو مجيء الحق، ولا شك أن المجمل تفسيره المفصل.

وقوله: (ما أنا بقارئ)

(١) سورة البقرة ٥٤.

قال الزركشي: قيل: (ما) استفهامية. والصحيح نافية واسمها (أنا)، و(بقارى) الخبر، لأنها لو كانت استفهامية لما حسن دخول الباء في خبرها.

قلت: قد حكي عن الأخفش جوازه، وأنشد عليه:

أَلَا هَلْ أَحْوَعَيْشٍ لَدَيْدٍ بِدَائِمٍ^(١)

وقال أبو شامة: هو في الأول محمول على الامتناع. وفي الثاني على الإخبار بالنفي المحض، وفي الثالث على الاستفهام.

قال الحافظ ابن حجر: ويؤيده أنه روي في الثالث بلفظ: «كيف أقرأ».

وقوله: (ما أنا بقارى)

قال النووي: معناه: لا أحسن القراءة، فما نافية هذا هو الصواب.

وحكى القاضي عياض: فيهما خلاف بين العلماء، منهم من جعلها نافية، ومنهم من جعلها استفهامية. وضعفوه بإدخال الباء في الخبر.

وقال القاضي عياض: ويصح قول من قال: استفهامية، رواية من روى: (ما) أقرأ) ويصح أن تكون (ما) في هذه الرواية أيضاً نافية.

وقال الزركشي: وقوله: (فغطني) حتى بلغ مني الجهد:

قال النووي: يجوز نصب الدال ورفعها، فعلى نصب: بلغ جبريل مني الجهد، وعلى الرفع: بلغ الجهد مني مبلغه وغايته.

(١) الشاهد للفرزدق في الخزائن ١٣٤/٢ والعيني ١٣٥/٢، ١٤٩، وشرح التصريح ٢٠٢/١ والسيوطي ٢٦٢، واللسان (قلد) ٦٢/١٠ والدرر ١٠١، ٩٢/٢، وهو بلا نسبة في الهمع ١٢٧/١، ٧٧/٢، والأشموني ٢٥١/١، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية رقم ٢٧٠٧. وصدرة: (يقول إذا أفلو لي عليها وأقردت).

قال: وممن ذكر الرجيين في نصب الدال ورفعها، صاحب التحرير وغيره.

وقال الزركشي: هو بفتح الجيم: المشقة وجوز الضم، فإما أن يكونا بمعنيين، أو بالضم بمعنى الطاقة، ويكون المعنى: بلغ الملك وسعه وطاقته من غطه. وعلى هذا التأويل يكون بالنصب مفعولاً. أي بلغ الملك الجهد وعلى الأول يكون مرفوعاً فاعلاً، وحذف المفعول. أي بلغ مني الجهد مبلغاً.

وقال ابن حجر: روي بالفتح والنصب، أي: بلغ مني غاية وسعي، وبالضم والرفع أي: بلغ مني الجهد مبلغه.

وقال الطيبي: أي صار بسبب، ذلك - أي تلك الغطة - يضطرب فؤاده.

وقال الكرمانى: على الرفع معناه: بلغ الجهد مبلغه، فحذف مبلغه، وعلى النصب معناه: بلغ مني الجهد.

وقال التوربشتي: لا أرى الذي روى بنصب الدال إلا قد وهم فيه أو جوزه بطريق الاحتمال، فإنه إذا نصب الدال، عاد المعنى إلى أنه (غطه)^(١) حتى استفرغ قوته في ضغطه وجهده بحيث لم يبق فيه مزيد، وهذا قول غير سديد، فإن البنية البشرية لا تستدعي استيفاء القوة الملكية لا سيما في مبدأ الأمر.

وقال الطيبي: لا شك أن جبريل في حال الضغط لم يكن على صورته الحقيقية التي تجلى بها عند سدرة المنتهى. فيكون استفراغ جهده بحسب صورته التي تجلى به غطه. وإذا صحت الرواية اضمحل الاستبعاد.

وقوله: (فرجع بها).

قال ابن حجر: الضمير للآيات أو القصة.

قوله: (فقال له خديجة: كلاً).

(١) في أ (غلطه) والتصويب من سياق الكلام.

قال الكرمانى : معناها النفي والإبعاد .

وقوله : (إنك لتصل الرِّحْم) :

قال الزركشى : بكسر إن على الابتداء .

قوله : (وتكسب المعدوم) .

قال القاضى عياض : أكثر الرواية وأفصحها بفتح التاء المثناة ، ومعناها : تعطي الناس ما لا يجدونه غيرك ، فحذف أحد المفعولين . يقال : كسبت الرجل مالاً وأكسبته بمعنى ، وقيل معناه : تكسب المال المعدوم وتصيب منه ما لا يصيب غيرك . وكانت العرب تُمادح بِكسْب المال لا سيما قريش .

وقال فى النهاية : كسبت مالاً ، وكسبت زيدا مالاً ، وأكسبت زيدا مالاً ، أى أعتبه على كسبه ، أو جعلته يكسبه . فإن كان من الأول فتريد أنك تصل إليه كل معدوم ، وبناء الكلام يتعذر لبعده عليك ، وإن جعلته متعدياً إلى اثنين فتريد أنك تعطي الناس الشيء المعدوم عندهم ، وتوصله إليهم ، وهذا أولى القولين ، لأنه أشبه ما قبله فى باب التفضيل والإنعام ، إذ لا إنعام فى أن يكسب هو لنفسه مالاً كان معدوماً عنده ، وإنما الإنعام أن يوليه غيره ، أى لا يكسبه لنفسه . وباب الحظ والسعادة فى الإكساب غير باب التفضيل والإنعام .

وقال فى النهاية فى حرف العين يقال : فلان يكسب المعدوم ، إذا كان مجدوداً محظوظاً ، أى يكسب ما يحرمه غيره . وقيل : أرادت يكسب الناس الشيء المعدوم الذى لا يجدونه مما يحتاجون إليه .

وقيل أرادت الذى لا يجدونه مما يحتاجون إليه .

وقيل أرادت بالمعدوم ، الذى صار من شدة حاجته كالمعدوم نفسه فىكون (تكسب) على التأويل الأول .

وقيل : أرادت بالمعدوم الفقير الذي صار من شدة حاجته كالمعدوم نفسه ، فيكون (تكسب) على التأويل الأول متعدياً إلى مفعول واحد هو المعدوم كقولك : كسبت مالا ، وعلى التأويل الثاني والثالث يكون متعدياً إلى مفعولين تقول : كسبت زيدا مالا ، أي : أعطيته ، فمعنى الثاني : يعطي الناس الشيء المعدوم عندهم ، فحذف المفعول الأول . ومعنى الثالث : يعطي الفقير المال ، فيكون المحذوف ، المفعول الثاني .

وفي رواية الكُشْمِيهَي : (وتُكسب) بضم أوله وعليه قال الخطابي : الصواب (المعدم) بلا واو أي الفقير ، لأن المعدوم لا يكسب .

قوله : (فانطلقت به) : الباء للمصاحبة .

قال الكرمانى : أي انطلقا لأن الفعل اللازم (إذا) ^(١) عدي بالباء يلزم منه المصاحبة فيلزم ذهابهما بخلاف ما عدي بالهمزة نحو : أذهبته ، فإنه لا يلزم ذلك .

قوله : حتى أتت ورقة بن نوفل بن عبد العزى ابن عم خديجة :

قال النووي : هو بنصب (ابن عم) ، ويكتب بالألف لأنه بدل من ورقة ، ولا يجوز جره ، فإنه يصير صفة لعبد العزى وليس كذلك . ولا كتبه بغير ألف لأنه لم يقع بين علمين .

وقال الكرمانى : الحكم بكونه بدلاً غير لازم لجواز أن يكون صفة أو بيانا له .

قوله : (يا ابن عم) :

قال الزركشى : يجوز فيه الأوجه المشهورة في المنادى المضاف .

قوله : يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعًا ^(٢) :

(١) في أ (أي) بدل (إذا) والصواب ما أثبتناه لأن المعنى لا يستقيم إلا بها .

(٢) (جذعا) ساقطاً من أ والتصويب من كتاب إعراب الحديث النبوي ١٩١ .

قال أبو البقاء^(١): كذا وقع في الرواية، والوجه: جذع لأنه خبر ليتني، ويضعف أن يكون (فيها) الخبر لقلة الفائدة، وهكذا هو في الشعر:

يا ليتني فيها جَدَعُ أَحَبُّ فِيهَا وَأَضَعُ^(٢)
وللنصب وجه: وذلك أن يجعل (فيها) الخبر، و(جذعاً) حال، وتكون الفائدة من الحال. انتهى.

وقال الزركشي: المشهور فيه النصب، إمّا على الحال، والخبر مضمّر، أي يا ليتني فيها حيّ أو موجود كالجذع، وإمّا على أن (ليت) تنصب الجزأين.

وقال الخطابي: على خبر كان المضمرة، أي يا ليتني أكون، لأن ليت شغل بالمكني.

قال القاضي عياض: وهذا على طريقة الكوفيين.

وقال السهيلي: النصب على الحال، إذا جعلت (فيها) خبر ليت، والعامل في الحال ما يتعلق به الجار من الاستقرار. ومن رفع فالجار متعلق بما فيه من معنى الفعل، كأنه قال يا ليتني شاب.

وقال القاضي عياض: وقع للأصيلي بالرفع، وهو خلاف المشهور.

وقال ابن بري: المشهور عند أهل اللغة والحديث في هذا - كأبي عبيدة وغيره - (جذع) بسكون العين. ومنهم من يرفعه على أنه خبر.

وروي بالنصب بفعل محذوف، أي جعلت فيها جذعاً.

قال الزركشي: وضمير (فيها) راجع للنبوة أو الدعوة أو الدولة.

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩١.

(٢) الشاهد لدريد بن الصَّمَّة، انظر سيرة ابن هشام ٤٣٩/٢.

وقال النووي: يعود على أيام النبوة ومدتها.

وقال القرطبي: صحت الرواية فيه بالنصب، ورواه ابن ماهان (جذع) مرفوعاً، على خبر (ليت) ونصبه من أحد ثلاثة أوجه: أولها أنه خبر كان مقدرة، أي يا ليتني أكون فيها جذعاً، وهذا على رأي الكوفيين كما قالوا في قوله تعالى: ﴿انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ﴾^(١)، أي يكن خيراً لكم. ومذهب البصريين أن خيراً إنما انتصب بإضمار فعل دل عليه (انتها)، والتقدير: انتهوا وافعلوا خيراً. وثانيها: أنه حال، وخبر (ليت) في المجرور، فيكون التقدير: كائن فيها، أي مدة النبوة في هذه الحال.

وثالثهما: أن تكون (ليت) أعملت عمل تمنيت فنصبت اسمين كما قاله الكوفيون وأنشدوا عليه:

يا ليت أيام الصبأ رواجعاً^(٢)

وهذا فيه نظر.

وقال ابن مالك في توضيحه^(٣): في قوله: (يا ليتني) يظن أكثر الناس أن (يا) التي تليها ليت، حرف نداء، والمنادي محذوف، فتقدير قول ورقة على هذا: يا محمد، ليتني كنت حياً. وتقدير قوله تعالى: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ﴾^(٤). وهذا الرأي عندي ضعيف، لأن قائل هذا أي: (يا ليتني): قد يكون وحده فلا يكون معه منادى ثابت ولا محذوف، كقول مريم عليها السلام: ﴿يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾^(٥)، ولأن الشيء إنما يجوز حذفه مع صحة المعنى بدونه إذا كان الموضع الذي ادّعي فيه حذفه

(١) سورة النساء ١٧١.

(٢) الشاهد للعجاج في الموشح ٣٤٠ وليس في ديوانه. وهو لرؤية في شرح المفصل ١٠٤/١ وليس في ديوانه. وهو بلا نسبة في سيبويه والشتمري ٢٨٤/١ والأشموني ٢٧٠/١، والهمع ١٣٤/١.

(٣) شواهد التوضيح (ط العراق) ٥٩.

(٤) سورة مريم ٢٣.

(٥) النساء ٧٣.

مستعملاً فيه ثبوته، كحذف المنادى قبل أمر أو دعاء، فإنه يجوز حذفه لكثرة ثبوته، فإنَّ الأمر أو الداعي يحتاجان إلى توكيد اسم المأمور والمدعو بتقديمه على الأمر والدعاء واستعمل كثيراً حتى صار موضعه منهاً عليه إذا حذف، فحسن لذلك، فمن ثبوته قبل الأمر: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ﴾^(١)، ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ﴾^(٢)، ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾^(٣)، ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾^(٤)، ﴿يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَيْتَكَ﴾^(٥)، وقول الراجز:

يَا رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ مَغْفِرَةً^(٦)

ومن حذف المنادى المأمور قوله تعالى في قراءة الكسائي: ﴿أَلَا يَا اسْجُدُوا﴾^(٧)، أراد: ألا يا هؤلاء اسجدوا، ومثال ذلك في الدعاء قول الشاعر:

أَلَا يَا اسْلَمِي يَا دَارَ مِيَّ عَلَى الْبَلَى

فحسن حذف المنادى قبل الأمر والدعاء اعتياد ثبوته في محل أدعاء الحذف، بخلاف (ليت) فإنَّ المنادى لم يستعمله العرب قبلها ثابتاً، فادعاء حذفه باطل بخلوه من دليل، فتعين كون (يا) التي تقع قبلها لمجرد التنبيه مثل (ألا) في نحو:

أَلَا لَيْتِ شِعْرِي هَلْ أَبِيتَنَ لَيْلَةً بُوَادٍ وَحَوْلِي إِذْخِرُ وَجَلِيلُ^(٨)
ومثل هذا في قوله تعالى: ﴿هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ﴾^(٩).

(١) سورة البقرة ٣٥ .

(٢) سورة هود ٧٦ .

(٣) سورة مريم ١٢ .

(٤) سورة البقرة ٤٠، ٤٧، ١٢٢ .

(٥) سورة الزخرف ٧٧ .

(٦) وعجزه تمحو خطاياي وأكفى المعذرة، وهو في شواهد التوضيح (ط العراق) ٦٠ بلا نسبة.

(٧) سورة النمل ٢٥، وانظر حولها: التيسير في القراءات السبع ١٦٨ .

(٨) الشاهد لذي الرمة في ديوانه ٢٠٦، والدرر ٨١/١، ٣/٢، وشرح التصريح ١٨٥/١، والعيني

٦/٢، وبلا نسبة في الهمع ١١١/١، وشرح ابن عقيل ١٣٠/١، والأشموني ٢٢٨/١ .

(٩) سورة آل عمران ١١٩ .

وفي قول السائل عن أوقات الصلاة: (ها أنذا يا رسول الله).

وقد يجمع بين (ألا) و(يا) توكيداً، كما جمع بين كي واللام ومعناها واحد في قول الشاعر:

أردت لِكَيْمَا أَنْ تَطِيرَ بِقِرْنَيْي^(١)

... ..

وسهل ذلك اختلاف الملفظين.

ومثل (يا) الواقعة قبل (ليت) مجرد كونها للتنبيه (يا) الواقعة قبل (حبذا) في قوله:

يا حَبْذَا جَبَلِ الرَّيَّانِ مِنْ جَبَلٍ^(٢)

... ..

وقبل رَبِّ في قوله:

يا رَبُّ سارِ باتَ مَا تَوَسَّدَا^(٣)

وقوله: (إذ يخرجك قومك) استعمل فيه (إذ) موافقة لإذا في إفادة الاستقبال. وهو استعمال صحيح غفل عن التنبيه عليه أكثر النحويين، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾^(٤)، وقوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَازِمِينَ﴾^(٥)، وقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ * إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾^(٦).

(١) لم ينسب لأحد في الإنصاف ٥٨٠/١، وشواهد التوضيح (ط العراق) ٦١، ومعجم شواهد النحو العربية ٢٣٠/١، وعجزه: فتركها شتاً بيضاء بلقع.

(٢) قاله جرير في ديوانه ١٦٥، والدرر ١١٥/٢، ١١٦، واللسان (حب) ٢٨٣/١، والسيوطي ٢٤٢، وبلا نسبة في الهمع ٨٨/٢ وشواهد التوضيح ٨، وتمامه: وحبذا ساكن الريان من كانا.

(٣) البيت بلا نسبة في الدرر ١٣/١، والهمع ٣٩/١، والخزانة ٣٥٥/٣ وشواهد التوضيح ص ٩ وشرح المفصل ١٥٢/٤، ١٥٣.

(٤) سورة مريم ٣٩. (٥) سورة غافر ١٨. (٦) سورة غافر ٧٠، ٧١.

وكما استعملت (إذا) بمعنى (إذ) كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا﴾^(٣).

لأن: (لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا)، و(لا أجد ما أحملكم عليه) مقولان فيما مضى، وكذا الانفضاض المشار إليه واقع فيما مضى. فالمواضع الثلاثة صالحة لإذ، وقد قامت (إذا) مقامها، انتهى.

وقال شيخ الإسلام سراج الدين البلقيني: لم يغفل النحاة ذلك بل منعوا وروده وأولوا ما ظاهره ذلك. وقالوا في مثل ذلك: استعمل الصيغة الدالة على الماضي لتحقق وقوعه فأنزلوه منزلته.

ويقوي ذلك أن في رواية البخاري: (حين يخرجك قومك)، قال: وعند التحقيق، ما ادعاه ابن مالك فيه ارتكاب مجاز، وما ذكره غيره فيه ارتكاب مجاز، ومجازهم أولى لما يبنى عليه من إيقاع المستقبل في صورة الماضي تحقيقاً لوقوعه واستحضاراً للصورة الآتية في هذه دون تلك.

ثم قال: وأما قول ابن مالك في قول النبي ﷺ: (أَوْ مُخْرِجِي هُمْ)، فالأصل فيه وفي أمثاله: تقديم حرف العطف على الهمزة كما تقدم على غيرها من أدوات الاستفهام نحو: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾^(٤)، ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ﴾^(٥)، ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ

(١) سورة آل عمران ١٥٦.

(٢) سورة التوبة ٩٢.

(٣) سورة الجمعة ١١.

(٤) سورة البقرة ٢٨.

(٥) سورة النساء ٨٨.

أَحَقُّ بِالْأَمْنِ»^(١)، «فَأَنْتَى تُؤْفَكُونَ»^(٢)، «فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ»^(٣) «أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ»^(٤) فالأصل أن يجاء بالهمزة بعد العاطف كما جيء بعده بأخواتها، فكان يقال في: «أَفْتَطْمَعُونَ»^(٥) وفي: «أَوْكُلَّمَا»^(٦)، وفي «أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ»^(٧):

(فَأَفْتَطْمَعُونَ) (وَأَكُلَّمَا) و(ثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ)، لأن أدوات الاستفهام جزء من جملة الاستفهام، وهي معطوفة على ما قبلها من الجمل، والعاطف لا يتقدم على جزء مما عطف. ولكن خصت الهمزة بتقديمها على العاطف تنبيهاً على أنها أصل أدوات الاستفهام، فأرادوا التنبيه عليه فكانت الهمزة بذلك لأصالتها في الاستفهام.

وقد غفل الزمخشري عن هذا المعنى فادّعى أن بين الهمزة وحرف العطف جملة محذوفة معطوفة عليها بالعاطف ما بعده، وفي هذا من التكلف ومخالفة الأصول ما لا يخفى. وقد تقدم في كلامي على (يا ليتني): أن المدعي حذف شيء يصح المعنى بدونه لا تصح دعواه حتى يكون موضع ادعاء الحذف صالحاً للثبوت، ويكون الثبوت مع ذلك أكثر من الحذف، وما نحن بصده بخلاف ذلك، فلا سبيل إلى تسليم الدعوى. وقد رجع الزمخشري عن الحذف إلى ترجيح الهمزة على أخواتها بتكميل التصدير. والأصل في: (أو مخرجي هم): أو مخرجوي. فاجتمعت واو ساكنة وياء ساكنة فأبدلت الواو ياء وأدغمت في الياء. وأبدلت الضمة التي تكون قبل الواو كسرة تكميلاً للتخفيف، كما فعل باسم مفعول (رميت) حتى قيل فيه مرمي. وأصله مرموي. ومثل «مخرجي» من الجمع المرفوع المضاف إلى ياء المتكلم قول الشاعر:

(١) سورة الأنعام ٨١.

(٢) سورة الأنعام ٩٥، وسورة يونس ٣٤؛ وسورة غافر ٦٢.

(٣) سورة التكويد ٢٦.

(٤) سورة الرعد ١٦.

(٥) سورة البقرة ٧٥.

(٦) سورة البقرة ١٠٠.

(٧) سورة يونس ٥١.

... ..

(ومخرجي) خبر مقدم، و(هم) مبتدأ مؤخر، ولا يجوز العكس، لأن مخرجي نكرة، فإن إضافته إضافة غير محضة وهو اسم فاعل بمعنى الاستقبال فلا يتعرف بالإضافة، وإذا ثبت كونه نكرة لم يصح جعله مبتدأ لثلا يخبر بالمعرفة عن النكرة دون مصحح. ولو روي (مخرجي) مخفف الياء على أنه مفرد لجاز، وجعل مبتدأ وما بعده فاعل سد مسد الخبر كما تقول: أمخرجي بنو فلان، لأن مخرجي صفة معتمدة على الاستفهام مسندة إلى ما بعده لأنه وإن كان ضميراً فهو منفصل، والمنفصل من الضمائر يجري مجرى الظاهر، ومنه قول الشاعر:

أَمُنَجِرُ أَنْتُمْ وَعَدَاً وَثِقْتُ بِهِ أَمْ اقْتَفَيْتُمْ جَمِيعاً نَهَجَ عُرْقُوبِ^(٢)

ومن هذا القبيل قول النبي ﷺ: (أحيي والداك)، والاعتماد على النفي كالأعتماد على الاستفهام ومنه قول الشاعر:

خَلِيلِي مَا وَاثِبٍ بَعْهَدِي أَنْتَمَا إِذَا لَمْ تَكُونَا لِي عَلَيَّ مَنْ أَقَاطِعُ^(٣)

انتهى ما ذكره ابن مالك.

(١) الشاهد لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ٦/١، والعيني ٤٩٨/٣، والخزانة

٢٠١/١، والسيوطي ٩٢، وهو بلا نسبة في الأشموني ٢٨١/٢، وشواهد التوضيح ١٣.

(٢) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ١٤، والأشموني ١٩٠/١، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم ٣٣٤.

(٣) الشاهد بلا نسبة في الدرر ٧١/١، والهمع ٩٤/١، والسيوطي ٣٠٣، وشرح التصريح

١٥٧/١، والعيني ١٥٧/١، ٥١٦/١، وشواهد التوضيح ١٤. والأشموني ١٩١/١، وانظر

معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم ١٥٠٥.

وقال الكرمانى : لا يجوز هنا أن يقدر تقديم حرف العطف على الهمزة لأن (أو مخرجي هم) جواب، وردّ على قوله : (إذ يخرجك قومك) على سبيل الاستبعاد والتعجب، فكيف يستقيم العطف ولأن هذه إنشائية وتلك خبرية . والحق أن الأصل : (أ مخرجي هم)، فأريد مزيد استبعاد وتعجب فجاء بحرف العطف على مقدر تقديره : أمعادي هم ومخرجي هم . وأما إنكار الحذف في هذه المواضع فمستبعد لأن مثل هذه الحذوف من حلية البلاغة لا سيما الأمانة قائمة عليها، والدليل عليها ههنا وجود العاطف، ولا يجوز العطف على المذكور فيجب أن يقدر بعد الهمزة ما يوافق المعطوف تقريراً للاستبعاد . انتهى .

وقال أبو حيان في شرح التسهيل : الوصف في أقائم الزيدان . أن لا يشئ ولا يجمع . نص عليه كثيرون من النحاة، ولأنه تمكن في الفعلية بسبب الاستفهام والنفي، ولا تستعمله العرب إلا هكذا .

وقال القاضي أبو محمد بن حوط الله : هكذا غلط بدليل ما جاء في قوله صلى الله عليه وسلم : (أو مخرجي هم) .

قال ابن هشام الخضراوي : قلت لأبي محمد : (يكون كـ) يتعاقبون فيكم ملائكة، فسكت .

قال ابن هشام : إن لم يكثر فهكذا وجهه، وإن كثر فعلى التقديم والتأخير يعني : على أن يكون الوصف خيراً مقدماً، وما بعده مبتدأ، انتهى .

قوله : (وإن يدركني قومك) .

قال الزركشي وغيره : (إن) شرطية والذي بعده معزوم .

قوله : (أَنْصُرْكَ نصراً مؤزراً) بهمزة من (الأزر) وهو القوة، وأنكر القزاز أن يكون في اللغة مؤزراً من الأزر .

وقال أبو شامة: يحتمل أن يكون من الأزر. أشار بذلك إلى تشميره في نصرته،
قال الأخطل:

(قَوْمٌ إِذَا حَارَبُوا شَدُّوا مَآزِرَهُمْ)

... ..

وقال القاضي عياض: كذا جاءت الرواية «مؤزراً».

قال بعضهم: أصله (مؤازر) لأنه من وازرت، أي عاوت.

قال: ويحتمل أن الألف سقطت إما على التأويل إذ لا أصل لمؤزر في الكلام.

قال القاضي عياض: ويظهر لي أنه صحيح على ما جاءت به الرواية، وأنه أولى،
والشيء بالمعنى، والمراد: نصراً قوياً، مأخوذ من (الأزر) وهو القوة قال تعالى:
﴿اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي﴾^(١) قيل: قوتي، وقيل: ظهري.

ومنه: تآزر النبت إذا اشتد وطال: ولو كان ما ذهب إليه هذا القائل لكان صواب
الكلام (مؤزراً) بكسر الزاي. وبعد أن ظهر هذا وجدت معناه معلقاً عن بعض المشايخ
ووجدته للخطابي وهو صحيح، انتهى.

قوله: (لَمْ يَلْبَثْ^(٢) وَرَقَةً أَنْ تُوفِّيَ).

قال الكرماني: (أن توفي) بدل اشتمال من وَرَقَةً أي لم يلبث وفاته.

[١٥٧٢] حديث: «كُنْتُ أُغْتَسَلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ - مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ جَنَابَةٍ»^(٣).

(٢) في أ (ينشب).

(١) سورة طه ٣١

(٣) المسند ٦٤/٦ وانظره في أكثر من موضع من هذا المجلد، والبخاري - (٦) الحيض - (٢١)

باب النوم مع الحائض وهي في ثيابها، ومسلم - حيض ٤١، ٤٣، ٤٧، وأبو داود - طهارة ٣٩،

والترمذي - طهارة ٤٦.

قال الكرماني : فإن قلت : كيف جاز أن يتعلق جازان بفعل واحد ، قلت : ليس متعلقاً بفعل واحد إذ الأولى متعلقة بمقدر ، كقولنا : آخذين الماء من إناء واحد ، أو مستعملين منه فهي ظرف مستقر ، والثانية لغو ، وجاز إذ كانا بمعنيين مختلفين ، فإن الثانية بمعنى لأجل الجنابة ومن جهتها ، والأولى لمحض التعدية .

[١٥٧٣] حديث : «إن هذا أمرٌ كتبه الله على بناتِ آدمَ ، فأقضي ما يقضي الحاجُّ غيرَ أن لا تطوفي بالبيت»^(١) .

قال الكرماني : بنصب (غير) ، فإما قلت تقدير الكلام غير عدم الطواف ، وليس صحيحاً ، إذ المقصود نقيضه . قلت : (لا) زائدة ، و(تطوفي) منصوب أو (أن) مخففة من الثقلية وفيه ضمير الشأن ، و(لا تطوفي) مجزوم .

[١٥٧٤] حديث : «كَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَزِرُ»^(٢) .

قال الكرماني : فإن قلت : لا يجوز الإدغام فيه عند التصريف . قال صاحب المفصل : وقول من قال : «أتزر» خطأ؟ قلت : قول عائشة وهي من فصحاء العرب حجة في جوازه ، فالمخطئ مخطئ أو أنه وقع من الرواية عنها .

لعل
المعنى
المتن

وقال الزركشي في التنقيح : اشتهر بالتشديد .

قال المطرزي : هو عامي ، والصواب : أتزر بهمزة الأولى للمتكلم والثانية فاء افتعل . وقد نص الزمخشري على خطأ من قال (أتزر) بالإدغام .

وأما ابن مالك ، فحاول تخريجه على وجه يصح . وقال^(٣) : إنه مقصور على

(١) البخاري - أضحى ٣ ، ١٠ ، والنسائي - حج ٥١ ، ٥٨ ، وابن ماجه - مناسك ٣٦ .

(٢) البخاري - ٦ كتاب الحيض - ٥ باب مباشرة الحائض برواية : (أمرها أن تزر) والترمذي - طهارة

٩٩ ، وابن ماجه - طهارة ١١٨ ، برواية : (كان رسول الله إذ حضت يأمرني أن أتزر . . .) .

(٣) شواهد التوضيح (ط العراق) ٢٣٩ .

السماع كاتزرر وأتكل . ومنه قراءة ابن محيصة : ﴿فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُتْمِنَ﴾^(١) بألف وصل وتاء مشددة .

وقال ابن حجر: نقل الإدغام عن مذهب الكوفيين وحكاها الصغاني في مجمع البحرين .

وقال ابن مالك في توضيحه^(٢): ما كان على وزن افتعل مما فاؤه واو أو ياء فيبدال فائه تاء لازم في اللغة المشهورة نحو: اتَّصَلَ يتَّصل ، وأتسرَّ يتسر . فالتاء في (اتصل) بدل من (واو) وفي (اتسر) بدل من (ياء) . فإن كانت فاء ما وزنه افتعل همزة ، أبدلت ياء بعد همزة الوصل مبدوءاً بها نحو: ايتمر وإيتمار ، وألفاً بعد همزة المتكلم نحو: آتمر ، سلمت فيما سوى ذلك نحو: يآتمر ائتماراً فهو مؤتمر . وقد يشبه هذا النوع بما فاؤه واو فيجيء بتاء مشددة قبل العين لكنه مقصور على السماع كاتزرر وأتكل ، ومنه قراءة ابن محيصة : (فليؤدِّ الذي إتمن أمانته) بألف مشددة .

[١٥٧٥] حديث : «ما ييكيك يا هنتاه»^(٣) .

قال ابن فلاح في المغني : مما لم تستعمله العرب إلا في النداء قولهم : يا هناه بمعنى يا رجل قال امرؤ القيس :

وَقَدْ رَأَيْتَنِي قَوْلَهَا يَا هَنَاهَ وَيَحْكُ أَلْحَقْتَ شَرًّا بِشَرِّ^(٤)

(١) سورة البقرة ٢٨٣ ، ونصّها : (فليؤدِّ الذي أؤتمن) .

(٢) شواهد التوضيح (ط العراق) ٢٣٨ .

(٣) البخاري - حيج ٣٣ ، ٩٨ ، شهادات ١٥ ، مغازي ٤ ، ومسلم ، توبة ٥٦ ، وابن ماجه - طهارة ١١٥ .

(٤) الشاهد لامرؤ القيس في ديوانه ١٦٠ ، والعيني ٢٦٤/٤ والخزانة ١٨/١ ، ٢٦٤/٣ ، واللسان (هنن) ٣٢٩/٧ ، (هنا) ٢٤٢/٢٠ ، وهو بلا نسبة في الأشموني ٣٣٤/٤ والمنصف ١٣٩/٣ ، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم ١٣٧٢ .

وهي كناية عن النكرات، واختلف في أصلها، فمنهم من قال: (الهاء) بدل من (واو) منقلبة عن (ياء) وهي لام الكلمة بدليل (هنيهة) وهي بمنزلة (سنة) و(عضة) في كون لامها تارة واواً وتارة هاء، وقيل: الهاء للسكت، والألف منقلبة عن لام الكلمة إجراء للوصل مجرى الوقف، بدليل (هن) و(هنة)، وتقول في المؤنث: يا هنتاه. لأنه يقال: (هنة) بفتح، و(هنت) بسكونها، وفي تشية المذكر: يا هنتاه، وفي جمعه: ياهنونانية قالوا: والنون للجمع، ولم تتغير الألف لانفتاح نون الجمع. وفي تشية المؤنث: يا هنتيان، فالألف والنون للتشية والياء بدل من ألف هناه، لانكسار نون التشية، وانكسرت الهاء لمجاورتها الياء، وفي جمعها: يا هنتوه، وقلبت الألف واواً لانضمام تاء الجمع، انتهى.

وقال الزركشي: (يا هنتاه) أي: يا هذه. وتفتح النون وتسكن وتضم الهاء الأخيرة وتسكن وأصله من الهن، يكنى به عن النكرة كشيء والأنثى (هنة) فإذا وصلتها بالهاء قلت: يا هنتاه، وأصل هائه السكون لأنها للسكت. لكنهم قد شبهوها بالضمائر في ثبوتها في الوصل، وضموها وقيل معناه: يا بلهاء عن مكاييد الناس.

[١٥٧٦] حديث: «كيف يأتيك الوحي»^(١).

قال الكرمانى: إسناد الإتيان إلى الوحي من باب المجاز، ومثله، تارة يسمى بالمجاز العقلي وتارة بالمجاز في الإسناد. وأصله: كيف يأتيك حامل الوحي، فأسند إلى الوحي للملابسة التي بين الحامل والمحمول، وتارة يسمى استعارة بالكناية، أي شبه الوحي برجل مثلاً، وأضيف إلى المشبه الإتيان الذي هو من خواص المشبه به.

وقوله: (مثل صلصلة الجرس) منصوب، نعت لمصدر محذوف أي إتياناً مثل، وروي (في مثل) بإثبات (في) ورجحت لأن الصلصلة حيثئذ للوحي بمنزلة القراءة للقرآن في فهم الخطاب. وأما على إسقاط (في)، فمعناه يرجع للذي ذكره ثانياً وهو تمثل الملك له فيكلمه.

(١) البخاري - بدء الوحي ٢، والنسائي - افتتاح ٣٧، والموطأ - قرآن ٧.

وقال الطيبي : (مثل) يجوز أن يكون مفعولاً مطلقاً والأحسن أن يكون حالاً ، أي يأتيني الوحي مشابهاً صوته كصلصلة الجرس .

وقوله : (يتمثل لي الملك رجلاً) .

قال الكرمانى : (رجلاً) منصوب ، إما بالمصدرية أي يتمثل مثل رجل ، وإما بالمفعولية على تضمين يتمثل معنى (اتخذ) ، أي اتخذ الملك رجلاً مثلاً . وإما بالحالية ، فإن قلت : الحال لا بد أن يكون دالاً على الهيئة ، والرجل ليس بهيئة ، قلت معناه هيئة رجل ، فإن قلت : ليس التمثل في حال هيئة الرجل ، ومن شرط الحال أن يكون حالاً عند صدور الفعل .

قلت : يكون حالاً مقدرة وذلك كثير ، وإمّا بالتمييز ، انتهى .

وقال ابن السيد : هو حال موطئة على تأويل الجامد بمشتق ، أي : مرثياً محسوساً .

وقوله : (وإن جبينه ليتفصد عرقاً) ، منصوب على التمييز ، لأنه توضيح بعد إبهام ، . وتفصيل بعد إجمال . ذكره الكرمانى . (ويتفصد) صفة مبالغة من الفصد وهو قطع العرق لإسالة الدم لأن باب التفعيل يدل عليهما .

فائدة : حكى العسكري في التصحيف عن بعض شيوخه أنه صحفه (ليتفصد) بالقاف . وقد وقع في هذا التصحيف الحافظ ابن طاهر فرد عليه المؤتمن الساجي بالفاء . قال : فأصبر على القاف ، ذكره ابن حجر في فتح الباري .

[١٥٧٧] حديث : «كنتُ أغتسلُ أنا والنبيُّ - ﷺ - من إناء واحد ، من قدح يقال له الفرق»^(١) .

(١) البخاري - غسل ٢ ، ٩ ، ١٥ ، وحيض ٥ ، ٢١ ، ولباس ٩١ ، ومسلم - حيض ٤١ ، ٤٣ ، والنسائي - طهارة ١٤٣ .

قال الكرمانى : (والنبي) يحتمل أن يكون مفعولاً معه . وأن يكون عطفاً على الضمير المرفوع المتصل . فإن قلت : (كيف يكون عطفاً) ^(١) ولا يصح أن يقال : أغتسل والنبي - ﷺ - بضمير المتكلم قلت : يقدر مناسبة مما يصح ، وهو من باب تغليب المتكلم على الغائب ، كما غلب في قوله تعالى : ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ ^(٢) المخاطب على الغائب وتقديره : اسكن أنت ولتسكن زوجك .

وقوله : (مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ مِنْ قَدَحٍ) ، (مِنْ) الأولى ابتدائية والثانية بيانية ، والأولى أن يكون (قدح) بدل من «إناء» بتكرير حرف الجر في البدل ، انتهى .

[١٥٧٨] حديث : «أَهْرِيْقُوا عَلَيَّ الْمَاءَ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ» ^(٣) .

قال ابن التين : هو بإسكان الهاء ، ونقل عن سيويه أنه قال : أهراق يهريق اهريقاً ، مثل : استطاع يسطيع اسطيعاً بقطع الألف وفتحها في الماضي وضم الياء في المستقبل وهي لغة في أطاع يطيع . فجعلت السين والهاء عوضاً من ذهاب الحركة عن عين الفعل .

قال : وروي بفتح الهاء . ووجه بأنها مبدلة من الهمزة لأن أصل هراق أراق ، ثم اجتلبت الهمزة وسكنت الهاء عوضاً عن حركة عين الفعل ، فتحريك الهاء على إبقاء البدل والمبدل منه وله نظائر .

وقال الجوهري : هراق الماء بهريقه ، بفتح الهاء هراقة بالكسر ، أي صبه ، وأصله : أراق يريق إراقة وأصل يريق يأريق وإنما قالوا : أنا أهريق وهم لا يقولون أنا أريقه لاستثقالهم الهمزتين ، وقد زال ذلك بعد الإبدال . وفيه لغة أخرى أهرق الماء

(١) ما بين الهلالين مكرر في أ .

(٢) سورة البقرة ٣٥ .

(٣) البخاري - طب ٢٢ ، مغازي ٨٣ ، والدارمي - مقدمة ١٤ . وانظر المسند ٦/١٥١ ، ٢٢٨ بلفظ فيه اختلاف .

يهرقه إهراقاً، على أفعل يفعل إفعالاً، قد أبدلوا من الهمزة الهاء ثم ألزمت فصارت كأنها من نفس الحرف، ثم أدخلت الألف بعد الهاء وتركت الهاء عوضاً من حذفهم حركة العين. وفيه لغة ثالثة: أهراق يهريق إهراقاً فهو مهريق.

وقال ثعلب في فصيحه: (هرقت الماء فأنا أهريقه، بضم الألف وفتح الهاء، فإذا أمرت قلت: هرق ماءك، وكذا أرقت الماء فإنها أريقه، وإذا أمرت قلت: أرق ماءك، وهو الأصل)^(١).

[١٥٧٩] حديث: «عقرى حلقى»^(٢).

قال ابن فلاح في المعنى يقولون: عقرأحلقاً أي: عقر الله جسده أي جرحه وأصاب حلقه وجع، وربما قالوا: عقرى حلقى بغير تنوين، وهو من المصادر التي يجب إضمار فعلها لكثرة الاستعمال، ومثله سقياً ورعياً في الدعاء له، وخيبة وجدعاً وبؤساً وبعداً وسحقاً في الدعاء عليه. والخبية عبارة عن عدم المطلوب، والجدع قطع الأنف والأذن واليد والشفة، والبؤس الفقر، والسحق البعد، انتهى.

وقال الأزهري: قال أبو عبيدة (عقرى حلقى) معناه عقرها الله وحلقها، أي عقر جسدها وأصابها بوجع في حلقها هذا على ما يرويه المحدثون والصواب: عقرأحلقاً. أي مصدرين بالتنوين فيهما على مذهب العرب في الدعاء على الشيء من غير إرادة وقوعه.

قال شمر: قلت لأبي عبيدة: لم لا تجيز (عقرى) فقال: لأن فعلى يجيء نعتاً ولم يجيء في الدعاء وهذا دعاء، فقلت: روى ابن شميل عن العرب مُطَيَّرِي، وعقرى أخف منها فلم ينكره. هذا آخر كلامه.

(١) ما بين المعقوفين لم يكن في الأصل، وهو منقول من فصيح ثعلب المطبوع بمصر ص ١٠ أ هـ ناسخه.

(٢) المسند ٢٢٤/٦، والبخاري - حج ٣٤، ١٤٥، ١٥١، طلاق ٤٣، ومسلم - حج ١٢٨، ٣٨٧، وأبو داود - أدب ٩٣، وابن ماجه - مناسك ٨٣.

وقال صاحب المحكم: يقال المرأة عقرى حلقى . حلق شعرها أو أصابها في حلقها بالوجع فقال: عقرى هنا مصدر كدعوى . وقيل معناه: تعقر قومها وتحلقهم بشؤمها . أي هو جمع عقير وهو مثل جريح وجرحى لفظاً ومعنى .

قال: وقيل: العقرى الحائض، انتهى .

وقيل: عقرى عاقر لا تلد، وحلقى، أي مشؤومة .

قال الأصمعي: أصبحت أمة حالقاً، أي ثاكلاً .

قال النووي: وعلى الأقوال كلها، هي كلمة اتسعت فيها العرب فصارت تطلقها ولا تريد بها حقيقة معناها التي وضعت له . كثرت يداه وقاتله الله . وقال: إن المحدثين يروونه بالألف التي هي ألف التانيث، ويكتبونه بالهاء ولا ينونونه .

وقال الزمخشري: هما صفتان للمرأة المشؤومة، أي أنها تعقر قومها وتحلقهم أي تستأصلهم من شؤمها عليهم، ومحلها الرفع على الخبرية أي هي عَقْرَى حَلَقَى، ويحتمل أن يكونا مصدرين على (فعلى) بمعنى العقر والحلق كالشكوى للشكوى وقيل الألف للتانيث مثلها في غضبي وسكري .

[١٥٨٠] حديث: «بَشِمَا عَدَلْتُمُونَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ، لَقَدْ رَأَيْتَنِي وَرَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - يَصْلِي وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَبْلَةِ»^(١) .

قال الكرمانى: (رأيتني) بضم التاء، وكون الفاعل والمفعول ضميرين كشيء واحد . من خصائص أفعال القلوب .

فإن قلت: إن كانت الرؤية بمعناها الأصلي فلا يجوز حذف أحد مفعوليه . وإن كانت بمعنى الإبصار فلا يجوز اتحاد الضميرين .

قلت: قال الزمخشري: في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

(١) البخاري - صلاة ١٠٥، ومسلم - صلاة ٢٧٠ .

أَمْوَاتًا^(١)، جاز حذف أحدهما لأنه مبتدأ في الأصل فيحذف كالمبتدأ. فإن قلت: هذا مخالف لقوله في المفصل وفي سائر مواضع الكشف: لا يجوز الاقتصار على أحد مفعولي الحساب.

قلت: روي أيضاً عنه أنه إذا كان الفاعل والمفعول عبارة عن شيء واحد جاز الحذف، فأمكن الجمع بينهما بأن القول: يجوز الحذف فيما إذا اتحد الفاعل والمفعول بمعنى. والقول بعدمه فيما إذا كان بينهما الاختلاف، والحديث من القسم الأول، إذ تقديره: رأيت نفسي معترضة، وهذا من دقائق النحو، إذ أعطى الرؤية التي بمعنى الإبصار حكم الرؤية التي من أفعال القلوب.

قال: وقوله: (بشما عدلتمونا)، (ما) نكرة موصوفة مفسرة لفاعل بش. والمخصوص بالذم محذوف وهو نحو: عدلكم.

[١٥٨١] حديث: «شَبَّهْتُمُونَا بِالْحَمْرِ وَالْكِلَابِ»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): المشهور تعدية (شبه) إلى مشبه ومشبه به دون باء كقول امرئ القيس:

فَشَبَّهْتُهُمْ فِي الْأَلِّ حِينَ ذَهَابِهِمْ حَدَائِقَ دَوْمٍ أَوْ سَفِينًا مُقَيَّرًا^(٤).

ويجوز أن يعدى إلى الثاني بالياء فيقال: شبهت كذا بكذا، ومنه قول أم المؤمنين رضي الله عنها: فشبهتمونا بالحمير والكلاب. ومنه قول الشاعر:

(١) سورة آل عمران ١٦٩.

(٢) البخاري (٨) كتاب الصلاة (١٠٥) باب من قال لا يقطع الصلاة شيء.

(٣) شواهد التوضيح (ط بغداد) ١٥٦.

(٤) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ٥٦، وشواهد التوضيح (ط العراق) ١٥٦، برواية (...). في الال لما تكمشوا.

وَلَهَا مَبْسَمٌ يَشْبَهُ بِالْإِغْدِ رِيضٍ بَعْدَ الْهَدْوِ عَذْبُ الْمَدَاقِ (١)

وقد كان بعض المعجبين بأرائهم يخطئ سبويه وغيره من أئمة العربية في قولهم: شبه كذا بكذا، ويزعم أن هذا الاستعمال لحن، وأنه لا يوجد في كلام من يوثق بعربيته، والواجب ترك الباء، وليس الذي زعم صحيحاً، بل سقوط الباء وثبوتها جائز، وسقوطها أشهر في كلام القدماء وثبوتها لازم في عرف العلماء، انتهى.

[١٥٨٢] حديث: «إني لأعلم إذا كنت عني راضيةً وإذا كنت علي غضبي» (٢).

قال ابن مالك (٣): (إذا) هنا وقعت مفعولاً لأعلم، وخرجت عن الظرفية.

قال ابن هشام في المغني (٤): الجمهور على أن (إذا) لا تخرج عن الظرفية وهي في الحديث ظرف (أعلم) محذوفاً وتقديره: شأنك ونحوه كما تعلقت إذ بالحديث في قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ (٥)، ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ إذ دخلوا عليه (٦).

[١٥٨٣] حديث: «لا صلاة بحضرة طعامٍ ولا وهو يدافع الأخبثان» (٧).

قال الأشرفي في هذا الحديث: لا أحققه.

قال الطيبي: يمكن أن يقال: إن (لا) الأولى لنفي الجنس، و(بحضرة طعام

(١) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٩٦.

(٢) المسند ٢١/٦، والبخاري - نكاح ١٠٨، أدب ٦٣، ومسلم - فضائل الصحابة ٨٠.

(٣) ليس في شواهد التوضيح، وانظره في مغني اللبيب (دار الفکر) ١٢٩.

(٤) انظر مغني اللبيب (دار الفکر) ١٢٩، والهمع (دار البحوث) ١٧٨/٣.

(٥) سورة النازعات ١٥.

(٦) سورة الذاريات ٢٤، ٢٥.

(٧) المسند ٤٣/٦، ٥٤، ٢٧٣، ومسلم - مساجد ٦٧، وأبو داود - طهارة ٤٣، والدارمي - صلاة

خبرها، و(لا) الثانية زائدة للتأكيد، والواو عطف الجملة، وقوله: (هو مبتدأ، و(يدافعه) خبر، وفيه حذف تقديره: ولا صلاة حين هو يدافعه الأخبثان فيها، يعني: الرجل يدفع الأخبثين حتى يؤدي الصلاة، والأخبثان يدفعا عنه عن الصلاة ويجوز أن يحذف اسم (لا) الثانية وخبرها.

وقوله: (وهو يدافعه) حال، أي ولا صلاة للمصلي وهو يدافعه الأخبثان ويؤيده رواية: (لا يصلي وهو يدافع الأخبثين).

[١٥٨٤] حديث: «كُنَّ نساء المؤمنات يشهدنَ مَعَ رسولِ اللَّهِ - ﷺ - صلاةَ الفَجْرِ»^(١).

قال ابن فلاح في المغني: اللغة المشهورة: تجريد الفعل من علامة تثنية وجمع عند تقديمه على ما هو مسند إليه استغناء بما في المسند إليه من العلامات: نحو حضر أخوك وانطلق عبيدك، وتبعهم إماؤك. ومن العرب من يقول: حضرا أخواك، وانطلقوا عبيدك، وتبعنهم إماؤك.

والسبب في هذا الاستعمال: أن الفاعل قد يكون غير قابل لعلامة تثنية ولا جمع كـ(مَنْ) فإذا قصدت تثنية أو جمعه، والفعل مجرد لم يعلم القصد فأراد^(٢) أصحاب هذه اللغة تمييز فعل الواحد من غيره، فوصلوه عند قصد التثنية والجمع بعلامتيهما، وجردوه عند قصد الأفراد فرفعوا اللبس ثم التزموا ذلك فيما لا لبس فيه ليجري الباب على سنن واحد. وعلى هذه اللغة قوله ﷺ: (يتعاقبون فيكم). وقول من روى: (كُنَّ نساء المؤمنات). وفي إضافة نساء إلى المؤمنات شاهد على إضافة الموصوف إلى الصفة عند أمن اللبس، لأن الأصل: (كُنَّ النساء المؤمنات). وهو نظير حبة الحمقاء، ودار الآخرة ومسجد الجامع، وصلاة الأولى، انتهى.

(١) البخاري - مواقيت ٢٧.

(٢) في أ (فأرادوا).

وقال الزركشي : يجوز في (نساء) وجهان : النصب على أنه خبر كان ، وقوله (يشهدن) خبر ثانٍ . والرفع على أنه بدل من الضمير في كان ، أو فاعل على لغة أكلوني البراغيث .

وقال الكرمانى : فإن قلت : (صلاة الفجر) أهو مفعول به أو مفعول فيه ، أي يشهدن المسجد في الفجر . قلت يصح أن تكون مشهودة أو مشهوداً فيها . والمعنيان صحيحان .

وقوله : (لا يعرفهن أحد من الغلس) .

قال الطيبي والكرمانى : (من) ابتدائية .

[١٥٨٥] حديث : «أنه ﷺ أراد أن يعتكف ، فلما انصرف فإذا أخبية خباء عائشة وخباء حفصة وخباء زينب فقال : ألبرّ تقولون بهن»^(١) .

قال الكرمانى : (أخبية) مبتدأ وخبره محذوف نحو : حاضرة أو مضرورية و(ألبر) بهمزة الاستفهام مجرى الظن في العمل ، والمفعول الثاني (بهن) إذ تقديره : ملتبساً بهن .

قال الزركشي : ويجوز في (ألبر) الرفع على الحكاية وفي الرواية الأخرى : (ما) حملكن على هذا البر .

قال الزركشي : بالرفع على الاستفهام ، و(ما) استفهامية لا نافية .

وقال الكرمانى : (ما) استفهامية ، و(ألبر) بهمزة الاستفهام مبتدأ خبره محذوف ، أو نافية و(البر) فاعل حمل . وقوله (أترعوها فلا أراها) بالرفع والجزم .

[١٥٨٦] حديث : «أَنَّهَا سئِلَتْ : ما كان النبي ﷺ - يصنع في بيته ، قالت : كانَ يكونُ

(١) الموطأ - اعتكاف ٧ .

في مهنة أهله^(١).

قال الكرمانى: فإن قلت: ما فائدة تكرار لفظ الكون؟ قلت: الاستمرار، وبيان أنه ﷺ كان يداوم عليها. فإن قلت ما اسم كان؟ قلت ضمير الشأن وتقديره: كان الشأن يكون كذا، فإن قلت: الشأن المراد إما ماض أو مستقبل، فما التلفيق بينهما؟ قلت: ماض، وذكر بلفظ المضارع استحضاراً وإرادة للاستمرار.

[١٥٨٧] حديث: «صنع رسول الله - ﷺ - شيئاً فترخص فيه فتنزه عنه قومٌ فقال: ما بال أقوامٍ يتنزهون عن الشيءِ أصنعهُ»^(٢).

قال الأشرفى: (أصنعه) في موضع النصب على الحال من الشيء، ويجوز أن يكون مجروراً وصفاً له، لأنه منكر معنى، كقوله ﷺ: (يأتيه الأمر من أمري) أي: أمر من أموري.

قال الطيبي: وفيه بحث لأن التعريف في الشيء للعهد، وهو إشارة إلى قوله: (شيئاً). وهو فعل مخصوص تنزهوا عنه. فالحال أولى.

وقوله: (يتنزهون)، صفة (أقوام) وفي معناها الحال في قولك: مالك قائماً.

وقوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾^(٣)
وقوله: (والله): وقع موقع ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾^(٤) فإنه حال من الضمير في: (لا ترجون) مقررة لجهة الإشكال، أي ما لكم غير آملين لله وقاراً، والحالة هذه كذلك. (فما لكم) أي: ما بالهم يتنزهون، وأنا من أطهرهم وأعلم بالله منهم. فهذه الفاء نظيرتها في قوله تعالى: ﴿أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾^(٥).

(١) المسند ٦/١٢٦، ٢٠٦، والبخاري - أذان ٤٤، نفقات ٨، أدب ٤٠، والترمذي - قيامة ٤٥.

(٢) البخاري - اعتصام ٥.

(٣) سورة نوح ١٣.

(٤) سورة آل عمران ١١٤.

(٥) سورة نوح ١٤.

قوله : (وأشدهم خشية)،

قال الطيبي والأشرفي : في القياس أخشاهم له لأن التوصل بأشد إنما يكون في الممتنع ، وهذا الفعل غير ممتنع بناء (أفعل) منه .

قال الطيبي : (هو كقوله تعالى : ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾^(١) وفيه مبالغة) .

[١٥٨٨] حديث : «لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ - ﷺ - عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا عَلَى رَكَعَتِي الْفَجْرِ»^(٢) .

قال الطيبي : (على شيء) متعلق بتعاهد ، ويجوز تقديم معمول التمييز عليه . والظاهر أنه خبر (لم يكن) (على شيء) أي لم يكن يتعاهد^(٣) ، على شيء من النوافل . (وأشد تعاهداً) حال أو مفعول مطلق على تأويل أن يكون التعاهد متعاهداً كقوله تعالى : ﴿يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾^(٤) وَ ﴿يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾^(٥) على الوجهين .

[١٥٨٩] حديث : «أَنَّهُ قَالَ : ضَعُونِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ»^(٦) .

قال الكرماني : فَإِنْ قُلْتَ : القياس أن يقال ضعوا لي . باللام لا بالنون ، لأن الماء مفعول ولا يتعدى إلى مفعولين . قلت : ضمن الوضع معنى الإيتاء أو لفظ الماء تمييز عن المِخْضَبِ . فقدم عليه إن جوزنا التقديم وهو منصوب بنزع الخافض .

(١) سورة النساء ٧٧ .

(٢) المسند ٤٣/٦ ، ٥٤ ، ١٧ ، والبخاري - تهجد ٢٧ ، ومسلم - مسافرين ٩٤ ، وأبو داود - تطوع ،

(٣) (يتعاهد) مكررة في أ .

(٤) سورة الزمر ٢٣ . والملك ١٢ .

(٥) سورة النساء ٧٧ .

(٦) المسند ٥٢/٢ ، ٢٥١/٦ ، والبخاري - أذان ٥١ ، ومسلم - صلاة ٩٠ ، والنسائي - إمامة ٤٠ ،

والدارمي - صلاة ٤٤ .

[١٥٩٠] حديث: «كان إذا سمع المؤذن يتشهد قال: وأنا وأنا»^(١).

قال الطيبي: عطف على قول المؤذن (أشهد) على تقدير العامل، لا الانسحاب إلى وأنا أشهد كما تشهد، والتكرير في (أنا) راجع إلى الشهادتين.

[١٥٩١] حديث: «كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِي، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ -: لَوْ أَنَّكُمْ تَطَهَّرْتُمْ لِيَوْمِكُمْ هَذَا»^(٢).

قال الزركشي: يجوز أن يكون (لو) للتمني، فلا جواب لها، أو للشرط فجوابها محذوف.

[١٥٩٢] حديث: «كَانَ يَصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ، فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَتِهِ نَحْوًا كَذَا»^(٣).

قال ابن مالك^(٤): من روى (نحو من كذا) بالرفع فلا إشكال في روايته، وإنما الإشكال في رواية من روى (نحواً) بالنصب وفيه وجهان:

أحدهما: أن تكون (من) زائدة ويكون التقدير: فإذا بقي قراءته نحواً، فقراءته فاعل «بقي» وهو مصدر مضاف إلى الفاعل ناصب (نحواً) بمقتضى المفعولية، وزيادة (من) على هذا الوجه لا يراها سيويه، لأنه يشترط في زيادتها شرطين أحدهما: تقدم نفي أو نهي أو استفهام. والثاني: كون المجرور بها نكرة، والأخفش لا يشترط ذلك، ويقول: أقول لثبوت زيادتها دون الشرطين نثراً ونظماً، فمن النثر قوله تعالى: ﴿يُحَلِّوْنَ

(١) أبو داود - صلاة ٣٦.

(٢) البخاري - جمعة ١٥، ومسلم - جمعة ٥.

(٣) البخاري - (١٨) كتاب تقصير الصلاة - (٢٠) باب إذا صلى قاعداً ثم صح أو وجد خفة ثم ما بقي.

(٤) شواهد التوضيح ١٢٥.

فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ^(١)، ﴿وَأَمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾^(٢).

ومن النظم قول عمر بن أبي ربيعة:

وَيَنْمَى لَهَا حُبُّهَا عِنْدَنَا فَمَا قَالَ مِنْ كَاشِحٍ لَمْ يَضُرَّ^(٣)

وقال جرير:

لَمَّا بَلَغْتُ إِمَامَ الْعَدْلِ قُلْتُ لَهُمْ: قَدْ كَانَ مِنْ طَوْلِ إِدْلاجِي وَتَهْجِيرِي^(٤)

ومثله:

وَكُنْتُ أَرَى كَالْمَوْتِ مِنْ بَيْنِ سَاعَةٍ فَكَيْفَ بَيْنِ كَانِ مَوْعِدَهُ الْحَشْرُ^(٥)

ومثله:

يَظُلُّ بِهِ الْحَرْبَاءُ يَمْتَلُّ قَائِماً وَيُكْثِرُ فِيهِ مِنْ حَنِينِ الْأَبَاعِدِ^(٦)

والوجه الثاني: أن يجعل (من قراءته) صفة لفاعل (بقي) قامت مقامه لفظاً ونوى ثبوته، ويجعل (نحواً) منصوباً على الحال والتقدير: فإذا بقي باق من قراءته نحواً من

(١) سورة الحج ٢٣، والكهف ٣١.

(٢) سورة الأحقاف ٣١.

(٣) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة في ديوانه ٢٠١، وشواهد التوضيح ١٢٦، والسيوطي ٢٥١.

(٤) الشاهد لجرير في شواهد التوضيح ١٢٧، وديوانه ص ١٩٥.

(٥) الشاهد لسلمة بن يزيد الجعفي في الدرر ٣٥/٢، والمرزوقي ١٠٨/١، والعيني ٢٧٣/٣، وبلا نسبة في الهمع ٣٥/٢، وهولليلي بنت سلمى في حماسة البحرني ٢٧/٤، وانظر شواهد النحو الشعرية برقم ٩٢٧.

(٦) الشاهد بلا نسبة في العيني ٢٥٧/٣، والدرر ٣٥/٢، وشواهد التوضيح ١٢٧.

كذا. وهذا الحذف يكثر قبل (مِنْ) لدلالاتها على التبعيض. ومنه قوله ﷺ: (حتى يكون منهن ثلاثاً وثلاثين). ومنه على أحد الوجهين قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١).

وتقدير الفاعل المحذوف باسم فاعل الفعل كباقي بعد (بقي) وجاء بعد (جاء) أولى من تقدير غيره لدلالة الفعل عليه معنى ولفظاً، ولا يفعل هذا الحذف غالباً دون صفة مقرونة بمن، إلا بعد نفي أو نهي.

ومن وقوعه بعد النهي قراءة هشام: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٢). معناه: ولا يحسبن حاسب. ومثله: قوله ﷺ: (ولا تناجشوا، ولا يزيدن على بيع أخيه، ولا يخطبن على خطبة أخيه). ومثل ذلك - وإن لم يكن بصيغة النهي: (نهى رسول الله ﷺ^(٣) أن يقيم الرجل من مجلسه ويجلس فيه). ومثله: (نهى رسول الله ﷺ عن بيعتين: عن اللماس والنباذ وأن يشتمل الصماء وأن يحتبي في ثوب واحد. ومن حذف الفاعل بعد النفي قوله ﷺ: (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن).

[١٥٩٣] حديث: «أنه ﷺ دخل إلى المسجد فأوجعه البرد، فقال: ادن مني، قلت: إني حائضٌ فقال: وإن»^(٤).

قال الشيخ ولي الدين العراقي في شرح أبي داود: اي: وإن كنت حائضاً، وهو كقوله:

(١) سورة الأنعام ٣٤.

(٢) سورة آل عمران ١٦٩.

(٣) لفظ الجلالة ساقط من أ.

(٤) أبو داود - طهارة ١٠٦.

قالت بنات العمِّ يا سَلَمَى وإنَّ كانَ فقيراً مُعَدِماً قالت: وإنَّ^(١)

[١٥٩٤] حديث: «دخلَ عليَّ النبيُّ - ﷺ - وعندي جاريتان تغنيان بغناء بُعات،
ودخل أبو بكر فانتَهَرني وقال: مزمارة الشيطان عند النبي - ﷺ -»^(٢).

قال الكرمانى: الهمزة مقدرة قبل (مزمارة)،
وقوله: (فأقامني وراءه خذي على خده).

قال الكرمانى: جملة اسمية حالية،
فإن قلت؛ حقق لي هذه المسألة فإن الزمخشري في الكشاف تارة يجعلها حالاً
بدون الواو فصيحاً، وأخرى ضعيفاً.

قلت: إذا أمكن وضع مفرد مقامها استنصحه كقوله تعالى: ﴿اهْبُطُوا بَعْضُكُمْ
لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾^(٣)، أي اهبطوا متعادين. وههنا أيضاً ممكن، إذ تقديره: أقامني
متلاحقين.

قوله: (دونكم يا بني أرفة)،

قال الكرمانى: هي كلمة للإغراء بالشيء والمغرى به محذوف. أي الزموا ما أنتم
فيه وعليكم به.

وقال القرطبي ثم الزركشي: نصب على الظرف بمعنى الإغراء، والمغرى به
محذوف دلت الحال عليه، وهو لعبهم بالحراب، والتقدير: دونكم اللعب.

(١) البيتان لرؤية في ملحق ديوانه ١٨٦، والعيني ١٠٤/١، بلا نسبة في الدرر ٧٨/٢، والهمع
٦٢/٢، والخزانة ٦٢٠/٣، والعيني ٤٣٦/٥، والأشموني ٣٣/١، وشرح التصريح ٣٧/١،
١٩٥.

(٢) البخاري - عيدين ٢، ٣، ٢٥، مناقب ١٥، جهاد ٨١، ومسلم - عيدين ٣٣، ٣٦، وابن ماجه
- نكاح ٢١، والحديث هنا مختصر.

(٣) سورة النور ٣٦، والأعراف ٢٤.

قوله : (حتى إذا مللت قال : حسبك قلت : نعم) .

قال الكرمانى : الاستفهام مقدر: أي أحسبك، والخبر محذوف، أي : أكافيك هذا القدر؟ وكذا قال النووي والقرطبي : إن همزة الاستفهام مقدره بدليل قولها : قلت : نعم .

وقوله في الحديث الآخر : (دَعَهُمْ أَمْنًا بَنِي أَرْفَدَةَ) .

قال الخطابي : (أمنًا) أقيم مقام الصفة نحو: رجل صوم أي صائم . وقد يكون معناه : ائمنوا أمنًا ولا تخافوا أحدًا ليس لأحد أن يمنعكم ونحوه .

وقال الزركشي : (بني أرفدة) إما منادى وإما مفعول مطلق لفعل أمر مشتق منه . وإما منصوب على الاختصاص ، وإما حال بمعنى آمنين وإما بدل من المضمير .

[١٥٩٥] حديث : «إِنِّي امْرَأَةٌ أُسْتَحَاضُ»^(٢) .

قال ابن دقيق العيد : يقال : استحاضت المرأة مبيئًا للمفعول . ولم يُبين هذا الفعل للفاعل كما في قولهم نَفَسَتِ المرأة وَنُتِجَتِ الناقَة .

[١٥٩٦] حديث : «اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا»^(٣) .

قال الطيبي : (صَيِّبًا) نصبه بفعل مضمير أي استقاء .

وقال الكرمانى : (صَيِّبًا) منصوب بمقدّر، أي اجعله ، وروى (صَيِّبًا) أي : أصيبه .

(١) البخاري - عيدين - ٢٥ ، ومناقب - ١٥ .

(٢) البخاري - وضوء - ٦٣ ، حيض - ٨ ، ٢٤ ، ومسلم - حيض - ٦٢ ، وأبو داود - طهارة - ١٠٧ ، والترمذي - طهارة - ٩٣ ، ٩٦ ، والنسائي - حيض - ٣ ، ٤ ، ٦ ، وابن ماجه - طهارة - ١٥٥ ، والدارمي وضوء - ٨٤ ، ٩٦ ، والموطأ - طهارة - ١٠٤ .

(٣) المسند ٩٠ / ٦ بلفظ (اللهم اجعله صيبًا هنيئًا) ، والبخاري - استسقاء - ٢٣ ، وأبو داود - أدب - ١٠٤ ، والنسائي استسقاء - ١٥ ، وابن ماجه - دعاء - ٢١ .

قال الحافظ ابن حجر: (نافعاً) صفة للصيب.

[١٥٩٧] حديث: «والله ما من أحدٍ أُغِيرَ من الله أن يزنِي عبده»^(١).

قال الزركشي: برفع (أغير) على جعل (ما) تميمية فيكون خبراً للمبتدأ الذي هو (أحد) وينصبه على جعلها حجازية، و(من) زائدة مؤكدة و(أحد) اسم (ما)، ويجوز إذا فتحت الراء من (أغير) أن يكون في موضع خفض على الصفة لأحد على اللفظ. وكذلك إذا رفعت أن يكون صفة لأحد على الموضع والخبر محذوف في الوجهين، كأنه قيل: ما أحد أُغِيرَ من الله موجود.

وقال الكرمانى: (أن يزنِي) متعلق بأغير، وحذف الجار وهو (في) أو (على).

وفي رواية: (إن من أحد أُغِيرَ من الله).

قال القسطنطيني: (إن) نافية بمعنى (ما) و(من) زائدة على اسم (إن) و(أغير) بالنصب خبر (إن) النافية فإنها تعمل عمل (ما) عند الحجازيين. وعلى التميمية هو مرفوع على أنه خبر المبتدأ الذي هو (أحد).

[١٥٩٨] حديث: «أنها سألت النبي - ﷺ - أيعذبُ النَّاسُ في قبورهم فقال: عائداً بالله من ذلك»^(٢).

قال ابن السيد: هو منصوب على المصدر الذي يجيء على فاعل، أي مثل فاعل. كعوفي عافية، أو على الحال المؤكدة النائية مناب المصدر، والعامل فيه محذوف، كأنه قال: أعوذ بالله عائداً، وروي بالرفع، أي أنا عائداً.

(١) المسند ١٦٤/٦، والبخاري - كسوف ٢، توحيد ١٥، مسلم - توبة ٣٢، ٣٣، كسوف ١، والترمذي - دعوات ٩٥، كسوف ١١، والدارمي - نكاح ٣٧، والموطأ - كسوف ١.

(٢) النسائي - كسوف ١٢، والدارمي صلاة ١٨٧، والموطأ - كسوف ٣.

قال سيبويه: والنصب على الحال أكثر في كلامهم أي أقول قولي عائداً بالله .

وقال الرضي: من المحذوف عامله وجوباً، صفات قائمة مقام المصدر نحو: هنيئاً لك أي هناة، وعائداً بك أي عياداً، وهي مثل قم قائماً وتعال جائئاً. والفرق بينهما أن الأول لم يستعمل ناصبه، بخلاف الثاني. وقد قيل في هذا إنه نصب على الحال المؤكدة كما قيل في (قم قائماً).

وقال أبو حيان في الارتشاف: وينوب عن المصدر اللازم إضمار ناصبه، صفات نحو: عائداً بك، وأقائماً وقد قعد الناس، والصحيح أن انتصابها انتصاب المصادر، وجاءت على (فاعل). ومن العرب من يقول: عائذ بالله بضمير مبتدأ أي: أنا عائذ بالله.

[١٥٩٩] حديث: «الصلوة أول ما فرضت ركعتان»^(١).

قال الكرمانى: (أول) بالرفع على أنه بدل من (الصلوة) أو مبتدأ ثان، ويجوز النصب على الظرف أي في (أول). و(ركعتان) روي بالألف على أنه خبر المبتدأ، وبالياء على أنه حال ساد مسد الخبر، ومثله قول الشاعر:

الحربُ أول ما تكونُ فتيّةٌ تسعى بيّزتها لكلّ جهول^(٢)

[١٦٠٠] حديث: «أنه صلى ركعتين بين الندائين ولم يكن يدعهما أبداً»^(٣).

(١) البخاري تفصيلاً ٥ صلاة ١، ومسلم - مسافرين ٣ برواية (أن الصلاة أول ما فرضت ركعتين)، وأبو داود - سفر ١، ٢، ٦، ٨، والنسائي صلاة ٢.

(٢) الشاهد لعمر بن معدى كرب في ديوانه ١٥٦، وسيبويه والشتمري ٢٠٠/١، واللسان (خدع) ٤١٦/٩، وهو لامرئ القيس في زيادات ديوانه ٣٥٣، وبلا نسبة في التمام ٦٧، والمقتضب ٢٥١/٣، والحماسة البصرية ١٢٧/١.

(٣) البخاري - تهجد ٢٢، وانظر المسند ١٨٢، ٥٥/٦.

قال الحافظ ابن حجر: تقرر في كتب العربية أن (أبداً) تستعمل للمستقبل وأما الماضي فيؤكد بقط.

قال: ويجاب عن الحديث المذكور بأنها ذكرت على سبيل المبالغة إجراء للماضي مجرى المستقبل. كأن ذلك دأبه لا يتركه.

[١٦٠١] حديث: «هُوَ لَهَا صِدْقَةٌ»^(١).

قال ابن مالك^(٢): يجوز في (صدقة) الرفع على أنه خبر (هو). و(لها) صفة قدّمت فصارت حالاً، كقوله: (والصالحاتُ عَلَيْهَا مَغْلَقًا بَابٌ)^(٣) فلو قصد بقاء الوصفية لقال: (والصالحاتُ عَلَيْهَا بَابٌ مَغْلَقٌ). وكذا الحديث؛ لو قصدت فيه الوصفية بـ(لها) لقليل هو صدقة لها. ويكون (لها) في موضع رفع، ويجوز أن ينصب (صدقة) على الحال، ويجعل الخبر (لها).

[١٦٠٢] حديث: «مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أُوتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَوَّلِهِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ»^(٤).

قال الطيبي: (مِنْ) الأولى يجوز أن تكون تبعية منصوبة بـ(أوتر)، و(من) الثانية بدل منها، لأن الليل إذا قسم ثلاثة أقسام يكون لكل قسم منها جزء، ويجوز أن تكون الثانية بياناً لمعنى البعضية، ويجوز أن تكون الأولى ابتدائية والثانية بياناً لـ(لكل) وهذا أوجه^(٥)، ويعتبر في الكل الأفراد بمنزلة اللام الاستغراقية والثانية بدل أو بيان.

(١) البخاري - (٥١) كتاب الهبة - (٧) باب قبول الهدية، وروي برفع (صدقة) ونصبها في البخاري

٦٢/٧، وبالرفع فقط في ١٩٣/٣، ١١/٧.

(٢) شواهد التوضيح ١٥٣.

(٣) بلا نسبة في شواهد التوضيح ١٥٤، والمرتلج لابن الخشاب ١٦٦.

(٤) المسند ٨٥/١، ١٠٤، بلفظ (من كل الليل قد أوتر رسول الله ﷺ من . . .) و١/١٣٧

بلفظه. وانظر: البخاري - وتر ٢، ومسلم - مسافرين ١٣٦، والترمذي، - وتر ٤.

(٥) في أ (واجه).

[١٦٠٣] حديث: «فَقَالَ هَذَا مَكَانُ عُمَرَ تَكِ»^(١).

قال الزركشي: المشهور رفع (مكان) على الخبر، أي: عوض عمرتك التي تركتها لأجل حيضتك. وروي بالنصب على الظرف.

وقال بعضهم: لا يجوز غيره، والعامل محذوف تقديره: هذه كائنة مكان عمرتك، أو مجعولة مكانها.

ورجح القاضي عياض الرفع لأنه لم يرد به الظرف والمكان. وإنما أراد به عوض عمرتها الفاتئة وقضاء عنها.

وقال السهيلي: (الوجه) النصب على الظرف لأن العمرة ليست بمكان العمرة الأولى. ولكن إن جعلت المكان بمعنى العوض والبدل مجازاً أي هذه بدل عمرتك جاز الرفع.

[١٦٠٤] حديث: «أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ»^(٢).

قال الطيبي: (في) هنا تجريد كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ﴾^(٣).

وقوله: (في البيضة عَشْرُونَ رِطْلًا)، كذلك قوله: (يطأ في سواد)، معناه يطأ في الأرض بسواد قوائمه. جعل السواد ظرفاً ومحلاً لوطئه، وهو صفة القوائم. وكذلك جعل المنظور فيه سواد العين، وهو الناظر نفسه.

[١٦٠٥] حديث: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُذَا، وَخَرَجَ مِنْ كُذَا»^(٤).

(١) المسند ١٧٧/٦، والبخاري - حج ٣١، ومسلم - حج ١١١.

(٢) المسند ٧٨/٦، ومسلم - أصحابي ١٩، وأبو داود - أصحابي ٤.

(٣) سورة الأحزاب ٢١.

(٤) المسند ٥٨/٦، ٢٠٢، وأبو داود - مناسك ٤٤.

قال الخطابي: المحدثون قلما يقيمون هذين الاسمين، وإنما هما من كداء وكُدَى قال الشاعر:

أنت ابن معتلج البَطَا ح كُدَيْهَا وَكَدَائِهَا^(١)

وقال التيمي: (كداء) بفتحها والمد والتنوين، و(كُدَى) بضمها والقصر والتنوين.
وقيل: كُدَى بضمها وشدة الياء على التصغير.

وقال النووي: العليا عند الجماهير بفتحها وبالمد، وقيل بالقصر، والسفلى بضمها وبالقصر.

قال: وأما كُدَى بضمها وشدة الياء فهو طريق الخارج إلى اليمن. وليس هو من هذين الطريقين في شيء وهذا قول الأكثر.

[١٦٠٦] حديث: «إنها قالت يا رسول الله: وأفضل العمل أفلاً نجاهد؟ قال: لَكُنْ أفضل الجهاد حجٌّ مَبْرُورٌ»^(٢).

قال الحافظ ابن حجر: اختلف في ضبط (لكن) فالأكثر بضم الكاف خطاب للنسوة.

قال القاسبي: وهو الذي تميل إليه نفسي، وفي رواية الجموي بكسر الكاف، وزيادة ألف قبلها بلفظ الاستدراك.

قال الزركشي: (وأفضل) على الوجهين مرفوع على أنه مبتدأ و(حج مبرور) خبره.

(١) قاتله ابن قيس الرقيات، انظر لسان العرب (كدا) ٨١/٢٠ وديوانه.

(٢) البخاري - حج ٤، وجهاد ١.

قال: ويجوز تشديد (لَكِنَّ) مع كسر الكاف فيكون (أفضل) منصوباً على أنه اسمها.

قلت: لفظ رواية النسائي: (قال لا ولكن حج مبرور). أي أحسن الجهاد وأجمله حج مبرور.

[١٦٠٧] حديث: «إني ذاكركُ لكِ أمراً ولا عليكِ أن لا تعجلي حتى تستأمري أبويك»^(١).

قال الكرماني: (ولا عليك) أي لا بأس عليك في عدم التعجيل، أو (لا) زائدة، أي ليس عليك التعجيل.

وقال ابن مالك في شرح الكافية: من حذف اسم (لا) للعلم به قولهم: لا عليك، يريدون لا بأس عليك.

[١٦٠٨] حديث: «الصلاة جامعة»^(٢).

قال المظهري: (الصلاة) مبتدأ، و(جامعة) خبر. يعني: الصلاة تجمع الناس في المسجد، ويجوز أن يكون التقدير: الصلاة ذات جماعة، أي تصلي جماعة لا منفرداً كسنة الرواتب. فالإسناد مجازي، كـ(طريق سائر، ونهر جار).

[١٦٠٩] حديث: «أما بعدُ، ما بال أناسٍ يشترطونَ شروطاً ليست في كتابِ الله»^(٣).

قال ابن مالك^(٤): «(أما) حرف قائم مقام أداة الشرط، والفعل الذي يليها، فلذلك

(١) البخاري - مظالم ٢٥.

(٢) المسند ١/١٤، ١٦١/٢، ٨٩/٤، ٢٩٩، ٩٨/٦، برواية النصب فيهما، وانظر البخاري

- كسوف ٣، ومسلم - كسوف ٤، وأبا داود - استسقاء ٦.

(٣) المسند ٦/٢١٣، ٢٧٢، بلفظ مقارب، والبخاري ٧٠، بيوع ٦٧، شروط ١٣، ١٧، والنسائي

- بيوع ٨٥، والموطأ عتق ١٧.

(٤) شواهد التوضيح ١٣٦، ١٣٧، بتصرف في نقل النص.

يقدرها النحويون بـ(مهما يكن من شيء) وحق المتصل بالمتصل بها أن تصحبه الفاء نحو: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾^(١). ولا تحذف هذه الفاء غالباً إلا في شعر أومع قول أغنى عنه مقوله نحو: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ﴾^(٢)، أي فيقال لهم: أكفرتهم.

ومن حذفها في الشعر قول الشاعر:

فَأَمَّا الْقِتَالُ لَا قِتَالَ لَدَيْكُمْ^(٣)

أراد: فلا قتال لديكم، فحذف الفاء لإقامة الوزن، وقد خولفت القاعدة في هذا الحديث. ومثله قوله ﷺ: (أما موسى كآني أنظر إليه إذ انحدر الوادي). وقول عائشة: (وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا طوافاً واحداً).

وقول البراء بن عازب: (أما رسول الله ﷺ - لم يول يومئذ). فعلم بتحقيق عدم التضيق، أن من خصه بالضرورة مقصر في فتواه وعاجز عن نصره دعواه.

وقال المظهري في شرح المصابيح: هاتان الكلمتان يقال لهما فعل الخطاب، وأكثر استعمالها بعد تقدم قصة أو حمد الله تعال وصلاة على النبي ﷺ، والأصل أن يقال: أما بعد قول الله تعال، و(بعد) أضيفت إلى شيء، ولم يقدم عليه حرف جر، فهو منصوب على الظرف، وإذا قطع عنه المضاف إليه بني على الضم والفاء لازمة لما بعد (أما) من الكلام لما فيها من معنى الشرط.

(١) سورة فصلت ١٥.

(٢) سورة آل عمران ١٠٦.

(٣) ينسب الشاهد للحارث بن خالد المخزومي أو الوليد بن نهيك أو الكميث بن زيد، فهو للأول في ديوانه ٤٥، والخزانة ٢١٧/١، والدرر ٨٤/٢، وهو للوليد أو الكميث في شرح شواهد الإيضاح ٢٠، وهو بلا نسبة في المقتضب ٧١/٢، وشرح المفصل ١٣٤/٧، والأشموني ١٩٦/١، وشرح ابن عقيل ١١٣/٣، والهمع ٦٧/٢.

قال الطيبي : قوله : (وإنما الولاء لمن أعتق) حال من قوله : (يشترطون) مقررة لجهة الإشكال كقوله تعالى : ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾^(١) حيث وقعت لإنكار ما سبق من قوله : ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَتَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾^(٢).

[١٦١٠] حديث الإفك : «قوله : يا رسول الله أهلك ولا نعلم إلا خيراً»^(٣).

قال القاضي عياض : (أهلك) بالنصب على الإغراء أي : الزم أهلك أو أمسك .

قال الكرمانى : روي بالرفع أي : هي أهلك أو : أهلك غير مطعونٍ عليها . ونحوه قولها : (أذن ليلة بالرحيل) .

قال الكرمانى : بالجر وبالنصب حكاية عن قولهم : (الرحيل) منصوباً على الإغراء .

قولها : (وأمرنا أمر العرب الأول) .

قال عياض : بضمّ الهمزة وكسر اللام على الجمع صفة للعرب لا للأمر .

وقال ابن الحاجب : الرواية المشهورة الأفراد . ومنه قولك : الرجال الآخر . قال : ووجه رواية الجمع أن يقدر اسم جمع تحته جموع كل واحد عرب أو جماعة فتصير مفردة بهذا التقدير .

قولها : (أقول ماذا)

قال الكرمانى : فإن قلت : الاستفهام يقتضي الصدارة .

قلت : هو متعلق بفعل مقدر بعده .

(١) سورة البقرة ٣٠ .

(٢) سورة البقرة ٣٠ .

(٣) المسند ٦/١٩٥ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، والبخاري - شهادات ١٥ ، وتفسير سورة ٢٤ ، ومسلم - توبة

٥٦ ، مسافرين ٢٢ ، والترمذي - تفسير سورة ٩ . والحديث طويل .

[١٦١١] حديث: «فإن الله لا يملّ حتى تملوا»^(١).

قال التوربشتي: إسناد الملل إلى الله تعالى على طريقة الازدواج والمشاكلة،
والعرب تذكر إحدى اللفظتين موافقة للأخرى وإن خالفتها معنى، قال تعالى:
﴿وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(٢) وقال الشاعر:

أَلَا لَا يَجْهَلُنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَجَهْلٌ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ^(٣)

أراد: فنجازيه بجهله ونعاقبه على صنيعه.

ووجه آخر وهو: أن الله لا يملّ أبداً وإن مللتم. وذلك نظير قولهم: فلان لا ينقطع
حتى ينقطع خصمه، أي: لا ينقطع بعد انقطاع خصمه، بل يكون على ما كان عليه
قبل ذلك.

[١٦١٢] حديث الهجرة: «قولها: لقلّ يومٌ كأن يأتي على النبي ﷺ لا يأتي فيه بيت
أبي بكر»^(٤).

قال الكرماني: (اللام) جواب قسم محذوف و(قلّ) فعل ماض وفيه معنى النفي، أي:
ما يأتي يوم عليه إلا يأتي فيه بيت أبي بكر.

وقال أبو علي الفارسي في الشيرازيات: (قلّ) على ضربين: أحدهما: أن يراد
به خلاف كثر. والآخر: أن يراد به النفي، فهذا الضرب يجري مجرى النفي. وحكى
بعض البغداديين أنهم قالوا: أتيت بلاداً قلماً تنبت إلا الكُرّات والبصل. أي لا تنبت،

(١) المسند ٤٠/٦، والبخاري - إيمان ٣٢، تهجد ١٨، ومسلم - مسافرين ٢١٥، وأبوداود - تطوع

٢٧، والنسائي - قيام الليل ١٧، وابن ماجه - زهد ٢٨، والموطأ - صلاة الليل ٤.

(٢) سورة الشورى ٤٠.

(٣) قائله عمرو بن كلثوم في معلقته: شرح المعلقات السبع للزوزني ١٧٦.

(٤) البخاري - بيع ٥٧.

(فَقَلَّ) على هذا نفي . ولما كان معناه هذا أدخلوا عليه (ما) الكافة فجعلوها تلي الفعل ولم تكن تليه قبل . قالوا : قلما يقوم زيد ، يريدون : ما يقوم زيد ، فأدخلوا (قَلَّ) وإن كانت مثلاً ماضياً من (أن يكون) مسنداً إلى فاعل ، وجعلوه كحرف نفي ، انتهى .

قوله : (هذا رسول الله مقبلاً مقنعاً) ،

قال الطيبي : حالان مترادفان أو متداخلان ، والعامل معنى اسم الإشارة قال الزجاج : إذا قلت هذا زيد قائماً ، إن قصدت أن تخبر به من لم يعرف زيداً لم يجز ، لأنه لا يكون زيداً إلا ما دام قائماً ، فإذا زال عنه القيام فليس بزيد ، وإنما : هذا زيد قائماً ، لمن يعرف زيداً فيعمل في الحال التنبيه ، أي انتبه لزيد في حال قيامه ، وأشير إلى زيد في حال قيامه . لأن هذا إشارة إلى ما حضر . وقال : هذا من لطيف النحو وغامضه .

قوله : (أخرج ما عندك) ،

قال الكرمانى : هو على لغة من يقول : (ما) عامة للعقلاء ولغيرهم وروى : مَنْ عندك .

قوله : (قال : الصحبة يا رسول الله ، قال : الصحبة) ،

قال الكرمانى : (الصحبة) بالنصب ، أي : أنا أريد الصحبة ، أو أطلب الصحبة ، وبالرفع ، أي مرادى أي مطلوبى . وكذا لفظ (الصحبة) الثانية بالنصب ، أي : أنا أريد أو أطلب الصحبة أيضاً . أو أزم صحبتك . وبالرفع أي : مطلوبى أيضاً الصحبة أو الصحبة مبذولة .

قوله : (صبح ثلاث) ،

قال الزركشى : نصب على الظرف .

[١٦١٣] حديث : «لقد رأيتنا مع رسول - ﷺ - وما لنا طعام إلا الأسودان»^(١) .

(١) المسند ١٩/٤ برواية : (لقد عمرنا مع نبينا ﷺ وما لنا طعام إلا الأسودان) .

قال الشيخ بهاء الدين بن النحاس في التعليقة : أجمع النحاة على أنه إذا اتفق اللفظان والمعنيان جاز التثنية، كرجلين وزيدين، وإن اختلف اللفظان وقف على السماع، كالقمرين، وإن اختلف المعنيان، هل يجوز التثنية أم لا؟ اختلف في ذلك فذهب بعضهم إلى جواز ذلك ومنهم من منعه.

وذهب جماعة من متأخري المغاربة وغيرهم إلى أنهما إذا اتفقا في المعنى الموجب للتسمية، جازت التثنية وإن اختلفا في المعنى فلا، كالأسودين في الماء والتمر، لما سمي كل واحد منهما بذلك لسواده، والأحمرين في الخمر واللحم، أو الخمر والزعفران، لما سمي كل واحد منهما بذلك لحرته.

وقال ابن فلاح في المغنى : اختصت أفعال باب ظن وأخواتها بالجمع بين ضميري الفاعل والمفعول، ويكون ذلك في المتكلم، ومنه : (لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ)، وفي المخاطب نحو: وجدتك عالماً، أي: وجدت نفسك. وفي الغائب نحو: زيد رآه عظيماً، أي: رأى نفسه، وفي التنزيل: ﴿أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْنَى﴾^(١)، أي: رأى نفسه، ﴿فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَفَازَةٍ﴾^(٢) أي: فلا يحسبن أنفسهم.

وإنما اختصت هذه الأفعال بهذا الحكم دون غيرها لوجهين، أحدهما: أن تعلقها فيه للعلم والظن والشك، (لأن)^(٣) تعلقها بالمفعول الثاني لا بالأول على الحقيقة، لأن الثاني هو الذي يقع فيه العلم والظن والشك فكان الأول غير موجود، بخلاف: ضربتني فإن المفعول هو تعلق الفعل، فلا يتوهم وجوده.

والوجه الثاني: أن كون الفاعل والمفعول في هذه الأفعال كشيء واحد حملاً على الأكثر وجوداً. فإن علم الإنسان وظنه بأمور نفسه أكثر وقوعاً من علمه بغيره وظنه بغيره.

(١) سورة العلق ٧.

(٢) سورة آل عمران ١٨٨.

(٣) في أ: (أحدهما أن) والتصويب يقتضيه المعنى.

وأما غيرها من الأفعال، فالأعم الأغلب. ولم يقو المضممر على دفع هذا اللبس لقيام الغالب، فأبدلوا المفعول بالنفس فقالوا: ضربت نفسي، وضربت نفسك، وفي ذلك وجهان: أحدهما: إيدان بالعدول عن الأعم الأغلب.

والثاني: أنها نزلت منزلة الأجنبي، لأن فيها زيادة لفظ ليس بالمضممر، ولذلك تخاطب مخاطبة الأجنبي، قال:

أَقُولُ لِلنَّفْسِ تَأْسَاءً وَتَعَزِيَةً إِحْدَى يَدَيَّ أَصَابَتْني وَلَمْ تَرِدْ^(١)

وقال ابن مالك في توضيحه^(٢): في قول عائشة: (لقد رأيتنا مع رسول الله - ﷺ - وما لنا من طعام إلا الأسودان^(٣))، وقول حذيفة: لقد رأيتني أنا ورسول الله - ﷺ -: (نتوضأ من إناء واحد). شاهدان على إجراء (رأى) البصرية مجرى (رأى) القلبية، في أن يجمع لها بين ضميري فاعل ومفعول لمسمى واحد. ك(رأيتنا ورأيتني)، وكان حقه أن لا يجوز: أبصرتنا وأبصرتني، لكن حملت رأى البصرية على رأى القلبية لشبهها بها لفظاً ومعنى.

ومن الشواهد الشعرية على ذلك قول قَطْرِيَّ بنِ الفُجَاءَةِ:

وَلَقَدْ أَرَانِي لِلرَّمَاحِ دَرِيَّةً مِنْ عَن يَمِينِي تَارَةً وَأَمَامِي^(٤)

(١) الشاهد بلا نسبة في الخصائص ٤٧٦/٢، ٢٥/٣، وشرح المفصل ١٠/٣، والخزانة ٢٠٦/٢.

(٢) شواهد التوضيح ١٤٦.

(٣) المسند ٨٤/٢، وأبو داود - أدب ١٢٤، والنسائي - جنائز ٤٤، وابن ماجه - صيام ١٠.

(٤) الشاهد لقطري بن الفجاءة في الخزانة ٢٥٨/٤، وشواهد التوضيح ١٤٦، والدرر ١٣٨/١،

٣٦/٢، وشرح التصريح ١٩/٢ والعيني ١٥٠/٣، وهو بلا نسبة في: الهمع ١٥٦/١، ٣٦/٢،

وابن عقيل ١٣٠/٢، والأشموني ٢٢٦/٢.

وقول عنتره:

فرأيتنا ما بيننا من حاجزٍ إلا المِجَنُّ ونصلُ أبيضَ مِفْصَلٍ^(١)
انتهى .

قلت: قد كثروا ذلك في الأحاديث، منها حديث سعد بن أبي وقاص: (لقد رأيتني
سابع سبعة مع رسول الله - ﷺ - وما لنا طعام إلا ورق الحبله). وحديث علي: (لقد
رأيتني مع رسول الله - ﷺ - وإني لأربط الحجر على بطني من الجوع).

[١٦١٤] حديث: «مَا رَأَيْتُ أَحَدًا الْوَجْعُ عَلَيْهِ أَشَدَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ»^(٢) .

قال الطيبي: (الوجع) مبتدأ وخبره (أشد)، والجملة بمنزلة المفعول الثاني
لـ (رأيت)، لأنها من دواخل المبتدأ والخبر. والخبر قد يكون جملة.

المعنى: ما رأيت أحداً أشدَّ وجعاً من رسول الله - ﷺ .

[١٦١٥] حديث: «ليس من أحدٍ يقَعُ الطاعونُ فيمكثُ في بلده صابراً محتسباً يعلم
أنه لا يصيبه إلا ما كُتِبَ له إلا ما كان»^(٣) .

قال الطيبي: قوله: (ليس من أحد)، الجملة بيان لقوله: (جعله رحمة
للمؤمنين)، و(من) زائدة. و(يقع الطاعون) صفة لأحد والراجع محذوف، أي: يقع
في بلده. و(فيمكث) عطف على (يقع)، و(صابراً محتسباً) حالان من فاعل
(يمكث)، وكذا يعلم، وإلا خبر (ليس).

(١) من شواهد أوضح المسالك رقم ٣٠٤، وشرح شواهد المغني للسيوطي ٤٣٨، والخزانة
٢٥٨/٤، ويلا نسبة في الهمع ٢٤١/٢ .

(٢) المسند ١٨١/٦، والبخاري - مرض ٢، ومسلم - بر ٤٤، وابن ماجه - جناز ٦٤ .

(٣) المسند ٦٤/٦، ١٥٤، ٢٥٢، والبخاري - أنبياء ٥٤، طب ٣١ .

[١٦١٦] حديث: «سُئِلَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا أَفْضَلَتِ الْحَمْرُ، فَقَالَ: وَبِمَا أَفْضَلَتِ السَّبَاعُ»^(١).

رواه الدارقطني .

قال الشيخ شمس الدين بن الضائع في تذكرته: الواو عاطفة على مضمرة تقديره: نعم، ومثله قولك: وفقية، في جواب من قال: زيد شاعر أي: نعم هو كذلك وفقية. وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾^(٢)، تقديره: نعم وثامنهم.

قلت: وقد صرح بذلك في رواية الترمذي ولفظه فقال: (نعم وبما أفضلت السباع).

[١٦١٧] حديث: «إِنَّ أُمَّ حَبِيْبَةَ وَأُمَّ سَلْمَةَ ذَكَرْنَا كَنِيسَةَ رَأَيْنَاهَا»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): وقع في هذه الرواية (رأينها) وهو ضمير جمع المؤنث، فيكون أجرى الاثنيين مجرى الجمع.

[١٦١٨] حديث: «فَإِنَّ خُلُقَ رَسُولِ اللهِ ﷺ - كَانَ الْقُرْآنَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): اسم (كان) مضمرة فيها يرجع إلى (الخلق)، و(القرآن) خبر (كان) منصوب.

وقولها: (فلما أسنَّ وأخذ اللحم)^(٧)، يجوز نصب (اللحم) على أنه مفعول

(١) رواه الدارقطني (٦٢/١) بإسناد ضعيف عن جابر.

(٢) سورة الكهف ٢٢.

(٣) المسند ٥١/٦.

(٤) إعراب الحديث النبوي ٢٠٠.

(٥) المسند ١٨٨/٦، وانظر كتاب حياة الصحابة ١٢٢/٣.

(٦) إعراب الحديث النبوي ٢٠٠.

(٧) مسلم ١٧٠/٢ كتاب صلاة المسافرين وقصرها.

(أخذ) ورفع على معنى : أخذ اللحم منه مأخذه .

[١٦١٩] حديث : «لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ»^(١) .

قال أبو البقاء^(٢) : الخاء مضمومة لا غير، وهو مصدر خلف فوه يخلف، إذا تغيرت ريحه . وهو مثل : قعد قعوداً، وخرج خروجاً، والفتح خطأ .

[١٦٢٠] حديث : «تقطع اليد في ربيع دينار فصاعداً»^(٣) .

قال أبو البقاء^(٤) : هو منصوب على الحال، والتقدير : فيزيد صاعداً . انتهى .

وقال ابن الحاجب في أماليه : قولهم : أخذته بدرهم فصاعداً، هذا إنما يكون في أشياء متعددة أشتري أقلها وبعضها بدرهم، وبعضها بأكثر، فذكر أقل الأثمان أولاً، ثم أتبع ذكر الزائد منصوباً على أن المعنى : فذهب الثمن في بعضه زائداً على الدرهم، واختصر الكلام لكثرة وعلمهم به، ولو خفضت لم يستقم لما فيها من التعقيب على العطف، فيؤدي إلى أن يكون الثمن في وقت أكثر من وقت البيع . وأيضاً لو سلم من التعقيب أدى إلى أن يكون الثمن زائداً، فيفسد المعنى من حيث أنه يصير الثمنان كشيء واحد، وليس هو المراد، وإنما المراد ما تقدم . ولا تستقيم الواو لا خفضاً ولا نصباً؛ أما الخفض فلفساد الجمع بين الثمنين كشيء واحد، والنصب لما فيها من الجمعية، وغرض المتكلم أن يتبع ذلك الثمن ثمناً آخر . وهذا إنما يحصل بالفاء . وأمّا (ثم) فقد جاءت قليلاً لما فيها من معنى الاتباع إلا أن الفاء أولى منها لأمرين : أحدهما : أنا أخف . والآخر : أن في (ثم) دليل المهلة ولا حاجة إليه .

(١) المسند ٦/٢٤٠، وتمامه : (والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك .

(٢) إعراب الحديث النبوي ٢٠١ .

(٣) المسند ٦/٣٦، ومسلم ٥/١١٢ . والترمذي ٥/١٤١ حديث ١٤٤٥ .

(٤) إعراب الحديث النبوي ٢٠١ .

[١٦٢١] حديث: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - كَلِمًا كَانَ لَيْلَتَهَا يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ، فَيَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَأَتَاكُمْ مَا تَوَعَدُونَ غَدًا مَوْجِلُونَ»^(١).

قال الطيبي: (كلما) ظرف فيه معنى الشرط لعمومه. وجوابه (يخرج) وهو العامل فيه، والجملة خبر (كان). وهو حكاية معنى قولها لا لفظها الذي تلفظت به.

قال: وقوله: (مؤجلون) إعرابه مشكل، وإن حمل على الحال المؤكدة من واو (توعدون) على حذف الواو، والمبتدأ كان فيه شذوذان، ويجوز حمله على الإبدال من (ما توعدون) أي أتاكم مؤجلونه أنتم.

وقال ابن مالك: في قول عائشة: (أقول ماذا) شاهد على أن (ما) الاستفهامية إذا ركبت مع (ذا) تفارق وجوب التصدير، فيعمل فيها ما قبلها رفعاً ونصباً. فالرفع كقولهم: كان ماذا، والنصب كقول عائشة رضي الله عنها: أقول ماذا. وأجاز بعض العلماء وقوعها تمييزاً، كقولك لمن قال: عندي عشرون. عشرون ماذا؟

قولها: (وكنت ما كنت غضباً)،

قال الكرماني: هو نحو قولهم: أخطب ما يكون الأمير قائماً.

[١٦٢٢] حديث: «كنت أدخل البيت فأضع ثوبي وأقول إنما هو زوجي»^(٢).

قال الطيبي: العطف على التقدير، أي: إنما هو أبي والآخر زوجي، ويجوز أن يكون هو ضمير الشأن، أبي وزوجي مدفونان.

[١٦٢٣] حديث: «أنها رأت أرادت أن تعتق مملوكين لها زوج»^(٣).

(١) مسلم - جنانز ١٠٢، وأبو داود - جنانز ٧٩، والنسائي - طهارة ١٠٩، جنانز ١٠٣، وابن ماجه

- جنانز ٣٦، وزهد ٣٦، والموطأ - طهارة ٢٨.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) أبو داود - طلاق ٢٢.

قال الطيبي : قوله : (لها زوج)، في إعرابه إشكال . وفي رواية : (لها زوجين) . وهو صفة لـ(مملوكين) ، والضمير لعائشة إن يقدر أحدهما زوج الآخر، أو بينهما زوج . ويجوز أن يكون الضمير للجارية، لما يفهم من قوله : (مملوكين) في هذا السياق، فحينئذ يجوز أن يكون (زوج) مبتدأ، والجار والمجرور خبره، وأن يكون عامله لاعتماده على الموصوف، ويؤيده ما في بعض الروايات : (مملوكة لها زوج) .

[١٦٢٤] حديث : «كَانَ صَدَاقُهُ ﷺ لِأَزْوَاجِهِ ثِنْتِي عَشْرَةَ أَوْقِيَةً وَنَشٌّ»^(١) .

قال القرطبي : (نش) هو معرب منون، غير أنه وقع هنا (نش) على لغة من يقف على المنون بالسكون بغير ألف .

والضمير
للمملوكين
الذين
كانوا
يؤخذون
من
الجزيرة
والبحر
المتوسط
والبحر
الارضي
والبحر
الهند

وقال الطيبي : قوله : (ونش) بالرفع على تقدير: ومعها نش، أو يزداد نش، وبالنصب عطفاً على (أوقية) .

[١٦٢٥] حديث : «أَقْبِلُوا ذَوِي الْهَيْثَاتِ عَثْرَاتِهِمْ إِلَّا الْحُدُودَ»^(٢) .

قال البيضاوي : إن أريد (العثرات) صفائر الذنوب، وما يندر عنهم من الخطايا، فالاستثناء منقطع . أو الذنوب مطلقاً، وبالحدود ما يوجبها فالاستثناء متصل .

[١٦٢٦] حديث : اذْرُؤُوا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ، فَإِنَّ الْإِمَامَ إِنْ يَخْطِئُ فِي الْعَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَخْطِئَ فِي الْعُقُوبَةِ»^(٣)

قال الطيبي : (أَنْ) في (أَنْ يَخْطِئُ) مصدرية، وهو خبر (إن)، أي : إن الإمام خطؤه في العفو خير من خطئه في العقوبة .

[١٦٢٧] حديث : «أَنْهُمْ قَالُوا لَابْنِ الدُّغْنَةِ ، مُرُّ آبَا بَكْرٍ فليعبد ربّه في بيته»^(٤) .

(١) مسلم - نكاح ٧٨ ، وابن ماجه - نكاح ١٧ ، والدارمي - نكاح ١٨ .

(٢) المسند ١٨١/٦ ، وأبو داود - حدود ٥ .

(٣) الترمذي - حدود ٢ .

(٤) البخاري - مناقب الأنصار ٤٥ ، وكفالة ٤ .

قال الكرمانى : فإن قلت : لا معنى للفاء هنا قلت تقديره : مر أبا بكر ليعبد ربه ، فليعبد ربه .

وكذا قول عمر : (ادعُ الله فليوسع على أمتك) . كان يقتضى الظاهر أن يقال ادع الله أن يوسع ، وتقديره : ادع الله ليوسع فليوسع . فكرر لفظ الأمر الذى هو بمعنى الدعاء للتأكيد . انتهى .

[١٦٢٨] حديث : «اللهم من ولي من أممى شيئاً فسق عليهم»^(١) .

قال الطيبي : قوله : (من أمر أمتي) بيان ، (شيئاً) قدمت فصارت حالاً .

[١٦٢٩] حديث : «إذا أراد الله بالأمر خيراً جعل له وزيراً صدقاً»^(٢) .

قال الطيبي : أصله : وزير صادق ، ثم (وزير صدق) على الوصف به ، ذهاباً إلى أنه نفس الصدق ، ثم أضيف لمزيد الاختصاص به . ولم يرد بـ (الصدق) : الاختصاص بالقول فقط . بل بالأفعال والأقوال .

قال الراغب : يعبر عن كل فعل ، ظاهراً أو باطناً بالصدق ، ويضاف إليه ذلك الفعل الذى يوصف به ، نحو ﴿ في مَقْعَدِ صِدْقٍ ﴾^(٣) وقَدَمِ صِدْقٍ . وعلى عكس ذلك : وزير شهرة .

[١٦٣٠] حديث : «من أمر أرضاً ليست لأحدٍ فهو أحق»^(٤) .

قال الكرمانى : فإن قلت : المستعمل (عمر) بدون الهمز . قلت : جاء : أمر الله

(١) المسند ١/٦ ، ٢٣٩/٥ ، ٩٣/٦ ، والبخارى - جمعة ٢٩ ، ومناقب ٢٥ ، ومناقب الأنصار ١١ .

ومسلم إمامة ١٩ .

(٢) أبو داود - إمامة ٤ .

(٣) سورة القمر ٥٥ .

(٤) البخارى - حرث ١٥ .

بك منزلك . فمعناه : من أعمار أرضاً بالإحياء فهو أحق بها من غيره . وحذف متعلق
أفعل التفضيل للعلم به .

وقال في التنقيح : (أعم) بضم الهمزة أجود من الفتح .

وقال القاضي : كذا وقع رباعياً ، والصواب عمر ثلاثياً . قال تعالى : ﴿ وَعَمَرُوهَا
أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا ﴾^(١) ، إلا أن يريد أنه جعل فيها : عمّاراً .

وقال ابن بطلال : ذكر صاحب العين : أعمرت الأرض وجدتها عامرة ، وليس هو
بمراد هنا . وإنما يجيء هنا الثلاثة ، ويمكن أن يكون : من اعتمر أرضاً ، وسقطت
التاء من الأصل .

[١٦٣١] حديث : « كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ ، فَمَا أُسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِيَهُ إِلَّا فِي
شِعْبَانَ ، مِنَ الشَّغْلِ بِرَسُولِ اللَّهِ - ﷺ »^(٢) .

قال ابن مالك في شرح التسهيل : (من) فيه للتعليل ، أي : يمنعني الشغل من
أجل رسول الله - ﷺ .

[١٦٣٢] حديث أم زرع : « قولها : زَوْجِي لِحْمٍ جَمَلٍ غَثٌ »^(٣) .

قال الزركشي : يجوز في (غث) الرفع وصفاً للحم ، والجور وصفاً لـ(جمل) .

وقولها : (لا سهل) فيه ثلاثة أوجه : الفتح بلا تنوين ، والرفع والجور مع التنوين ،
وإعرابها بالرفع على خبر مبتدأ مضمرة . أي : لا هو . والنصب على إعمال (لا) مع
حذف الخبر ، أي : لا سهل فيه ، والجور على الصفة لـ(جمل) .

وقولها : (ولا سمين) بالرفع صفة لـ(لحم) . وبالجر صفة لـ(جمل) .

(١) سورة الروم ٩ .

(٢) البخاري - صوم ٤٠ ، ومسلم - صيام ١٥١ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، والترمذي - صوم ٦٥ .

(٣) البخاري - نكاح ٨٢ ، ومسلم فضائل الصحابة ٩٢ .

قولها: (زوجي لا أثَّ خبره، إنِّي أخاف أن لا أذره).

قيل: (الهاء) عائدة على الخبر، أي: إنه لطوله وكثرته، إن ذكرته لم أقدر على إتمامه. وإليه ذهب ابن السكيت. وقال غيره: إنها عائدة على (الزوج)، وكأنها خشيت فراقه إن ذكرته.
وتكون (لا) زائدة.

وقولها: (زوجي كليل تهامة لا حرّ ولا قرّ، ولا مخافة سامة).

يجوز في الأربعة الفتح على أنها مبنية مع (لا) والخبر محذوف، أي: لا حر فيها. وكذا ما بعده، ويجوز الرفع.

قال أبو البقاء^(١): وكأنه أشبه بالمعنى، أي: ليس فيه حرّ فهو إما اسم (ليس) وخبرها محذوف. ويقوي الرفع ما فيه من التكرير^(٢).

قولها: (زوجي إذا دخل فهدّ)، بكسر الهاء وفتح الدال، فعل ماض، أي: نام وغفل عن معائب البيت التي يلزمني إصلاحها، مشتق من الفهد لا تصافه بوصفه، فإن الفهد يوصف بكثرة النوم، ويحتمل أنه هنا اسم. ويكون خبر المبتدأ مضمراً أي: فهذا كقوله: (الحمو الموت).

قولها: (إذا خرج أسدٌ) بكسر السين وفتح الدال، فعل ماض، أي: فعَلَ فِعْل الأسد، لمدحه بالشجاعة.

قولها: (زوجي المسُّ مسُّ أرنب، والريحُ ريحُ زَرْب)، في (المس) و(الريح) ضمير مجرور محذوف، أي: منه، إذ لا بدّ من رابط، كقولهم: السمن منوان بدرهم. أي: منه، هذا إذا لم نقل: إن (أل) نائبة عن الضمير.

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩٤.

(٢) جاء في إعراب الحديث بعد ذلك قوله: وإما أن تبطل عمل (لا) فيكن مبتدأ محذوف الخبر.

قولها: (زَوْجِي مَالِكٌ وَمَا مَالِكُ؟)، (ما) استفهامية بمعنى التعظيم مبتدأ وما بعده خبر.

قولها: (عَكُومُهَا رَدَاحٌ)، قيل: لا يجوز أن يكون (رداح) خبر لـ(عكومها)، لأنه مفرد و(عكومها) جمع عِكْمٍ، كجلد وجلود، بل هو خبر لمبتدأ مضمرة. أي: كل عظم منها رداح. وتعقب بأنه مصدر كالذهب والطلاق، فيجوز أن يكون خبراً، أو يكون على طريق النسبة، كقوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾^(١)، أي: ذات انفطار.

قولها: (طَوَّعُ أَبْيَهَا، وَطَوَّعُ أُمَّهَا، وَمَلَّءُ كَسَائِهَا، وَغِيظُ جَارَتِهَا) في هذا من الألفاظ دليل لسيبويه في إجازته: مررت برجل حسن وجهه، خلافاً للمبرد والزجاج.

قولها: (والأوطاب تمخض)، هو من نادر جمع الوطب، والمشهور: (وطاب) في الكثرة، و(أوطب) في القلة.

قولها: (وأراح عليّ نعماً ثرياً): حقه أن يقول ثرية، ولكن وجهه أن^(٢) كل ما ليس بحقيقي التأنيث، لك فيه وجهان في إظهار علامة تأنيثه في الفعل واسم الفاعل والصفة، وتركها.

[١٦٣٣] حديث: «مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تَصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُهَا»^(٣).

قال الكرماني: (يشاكها) بالضم لما لم يسم فاعله.

قال الكسائي: يقال: شكت الرجل، أي: أدخلت في جسده شوكة، وشيك هو يشاك.

(١) سورة المزمل ١٨.

(٢) (أن) مكررة في أ.

(٣) المسند ٨٨/٦ والبخاري - مرضى ١، ومسلم - جناز ٣.

فإن قلت : هو متعدّ إلى مفعول واحد، فما هذا الضمير؟ قلت : هو من باب وصل الفعل، أي : يشاك بها، فحذف الجار وأوصل الفعل الضمير.

(الشوكة) مبتدأ و(يشاكها) خبره. ورواية الجر ظاهرة، والضمير في (يشاكها) مفعوله الثاني، والمفعول الأول مضمّر، أي : يشاك المسلم تلك الشوكة.

[١٦٣٤] حديث : «لِيَأْتِيَنَّ عَلَى الْقَاضِي الْعَدْلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي تَمْرَةٍ»^(١).

قال الطيبي : (يوم القيامة) قيل : هو فاعل (ليأتين)، و(يتمنى) حال من المجرور. والأوجه أن يكون حالاً من الفاعل، والراجع محذوف، أي : يتمنى فيه، ويجوز أن يكون (يوم القيامة) منصوباً على الظرف، أي : ليأتين عليه يوم القيامة من البلاء ما يتمنى أنه لم يقض، فإذاً (يتمنى) بتقدير: أن، وقد عبر عن السبب بالمسبب، لأن البلاء سبب التمني.

[١٦٣٥] حديث : «كَيْفَ تَجِدُكَ»^(٢).

قال الزركشي : بالتاء المثناة في أوله، أي : كيف ترى نفسك من مرضك وهو من (وجدت) بمعنى (علمت)، ولذلك عداها إلى ضمير المخاطب، تقديره : كيف تجد نفسك ولا يستعمل ذلك إلا مع هذه الأفعال القلبية خاصة، ولا يقال : ضربتني ولا تضربك، وإنما يقال : ضربت نفسي، وتضرب نفسك، ويقال : وجدتني، وتجدك، وظننتني، وتظنك.

وقال الطيبي : (تجد) من أفعال القلوب، ولذلك تجد فيه الفاعل والمفعول، و(كيف) سؤال عن الحال، أي : على أي حال تجد نفسك.

(١) المسند ٧٥/٦.

(٢) المسند ١٣٧/٦، وذكره السيوطي في الدر المشور ٣٢٣/٥، وله رواية أخرى في المسند ٢٦/٥ هي : (كيف تجدينك).

[١٦٣٦] حديث: «بَلْ أَنَا وَرَأْسَاهُ»^(١).

قال الكرمانى: أي: أضرب أنا عن حكاية وجع رأسك وأسبقك بوجع رأسي، إذ لا بأس وأنت تعيش بعدي.

قال: وقولها: (واثكليه) مندوب، إما المصدر فاللام مكسورة، وإما (الثكلى) صفة، فاللام مفتوحة.

[١٦٣٧] حديث: «كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ»^(٢).

قال المظهري: حقه أن يقول بالمعوذتين، لأنهما سورتان، ولكن أتى بلفظ الجمع، إما على إجراء التثنية مجرى الجمع، أو لأنها تعني (المعوذات) هاتين السورتين، وكل ما يشبههما من الآيات.

[١٦٣٨] حديث: «أُذْهِبِ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ»^(٣).

قال الكرمانى: هو منادى مضاف. (ولا شفاء إلا شفاؤك)، حصرنا تأكيداً لقوله: (أنت الشافي)، لأن خير المبتدأ إذا كان معروفاً باللام أفاد الحصر، لأن الدواء لا ينفع إذا لم يخلق الله فيه الشفاء. (وشفاء لا يغادر سقماً) مكمل لقوله: (اشف)، والجملتان معترضتان بين الفعل والمفعول المطلق.

وقال الزركشي: (لا شفاء) بالبناء على الفتح، والخبر محذوف، أي: لا شفاء لنا، (وإلا شفاؤك) مرفوع بدلاً من موضع (لا شفاء). ومثله: (لا إله إلا الله، و(شفاء) بالنصب مصدر (اشف)، وبالرفع على أنه خير مبتدأ، أي: هو شفاء.

(١) البخاري - مرضى ١٦، أحكام ٥١، وابن ماجه - جناز ٩.

(٢) المسند ١٠٤/٦، والبخاري - فضائل القرآن ١٤، ومسلم - سلام ٥١، وأبو داود - طب ١٩، وابن ماجه - طب ٣٨، وعين ١٠.

(٣) المسند ٢٥٩/٤، ٤٤/٦، والبخاري - مرضى ٢٠، ٣٨، ومسلم - سلام ٤٦ - ٤٩، وابن ماجه - طب ١٩، ٣٦، ٣٩، وأبو داود - طب ١٨، والترمذي - دعوات ١١١.

[١٦٣٩] حديث: « من يلي من هذه البنات شيئاً فأحسن إليهنَّ كُنَّ له ستراً من النار»^(١).

قال الكرمانى: (شيئاً) منصوب بنزع الخافض أي: بشيء.

[١٦٤٠] حديث: «إذا أكل أحدكم فَنَسِيَ أن يذكر الله في طعامه، فليقل باسم الله أوله وآخره»^(٢).

قال الطيبي: أي: أكل أوله وآخره باسم الله ويكون الجار والمجرور حالاً من فاعل الفعل المقدر.

[١٦٤١] حديث: «جاء أعرابيُّ إلى النبي - ﷺ - فقال: تُقبَلون الصَّيِّانَ فما نقبلهم، فقال: أو أملكُ لك أن نزعَ اللهُ من قلبك الرحمة»^(٣).

قال الزركشي: بفتح الواو على أن الهمزة للاستفهام التوبيخي، ومعناه النفي، أي: لا أملك، أي: لا أقدر أن أضع الرحمة في قلبك، ولم يضعها الله فيه. رواه مسلم. و(أملك) بغير ألف الاستفهام.

وقال الكرمانى: الهمزة للاستفهام، والواو للعطف على مقدر بعدها، نحو: يقول: (وأن نزع) بفتح الهمزة مفعول (أملك)، أي: لا أملك النزع وإلا ما كنت أنزعه، أو حرف الجر مقدر، أي: لا أملك لك شيئاً، لأن نزع الله الرحمة من قلبك. وروى بكسرها.

[١٦٤٢] حديث: «الملائكةُ تحدث في العنان الأمر يكون في الأرض، فتستمع

(١) البخاري أدب ١٨.

(٢) ١٤٣/٦، ٢٠٨، وأبو داود أطمعة ١٥، والترمذي أطمعة ٤٧، وابن ماجه - أطمعة ٧، والدارمي - أطمعة ١.

(٣) المسند ٧٠/٦، والبخاري - أدب ١٨، ومسلم - فضائل ٦٤، وابن ماجه أدب ٣.

الشياطين الكلمة فتقرُّها في أذن الكاهن»^(١).

قال الزركشي : بضم أوله، وكسر القاف، وقيل : إنه بضم القاف، وفتح أوله . لأن كل فعل متعد مضعف، بالضم، وصححه السفاقي .

وقال الطيبي : قوله : (يكون في الأرض)، يحتمل أن يكون حالاً من (الأمر)، أو صفة له على تأويل إرادة الجنس^(٢) كقوله :

وَلَقَدْ أَمَرُ عَلَى اللَّيْمِ يَسْبُنِي^(٣)

وقوله : (قرّ الزجاجة) مفعول مطلق .

[١٦٤٣] حديث : « كان يأتي علينا الشهر ما توقد فيه نار إلا أن نُؤْتَى^(٤) .

قال المظهري : أي : لا نطبخ إلا أن نُؤْتَى ، فحينئذ توقد النار . ولو قيل : (أن نُؤْتَى) منصوب بنزع اللام، على أنه مفعول له، لكان وجهاً حسناً لا غبار عليه، أي : لا نوقد لشيء من الأشياء إلا أن نُؤْتَى ، ولا حملنا على ذلك إلا إتيان اللحم، وإنما لم نقل : إنه منصوب على المفعول مطلقاً، بل قيدنا بنزع الخافض لفقدان الشرط، وهو انتفاء كونه فعلاً لفاعل الفعل المعلل .

قال الطيبي : ظاهره يشعر بأنه استثناء منقطع، والأظهر أن يكون متصلاً، لأن :

(١) البخاري - بدء الخلق ١١، برواية : (الملائكة تتحدث).

(٢) في أ (الجر).

(٣) الشاهد لعميرة بن جابر الحنفي في حماسة البحري ١٧١، ولشمر بن عمرو الحنفي في الأصمعيات ١٢٦، وهو لرجل من سلول في سيبويه والشتمري ٤١٦/١، والعيني ٥٨/٤، والخزانة ١٧٣/١، وشرح التصريح ١١١/٢، وهو بلا نسبة في الخصائص ٣/٣٣٠، وابن عقيل ٢٦/٢، والسيوطي ١٠٧، والأشموني ١٨٠/١، والهمع ٩/١.

(٤) البخاري - رقائق ١٧ برواية : (. . ما نوقد فيه ناراً إلا أن نُؤْتَى باللحم)، ومسلم - زهد ٢٨.

(أن نؤتى) مصدر، والوقت مقدر، فيكون المستثنى منه، المجرور فيه إلى الشهر، ويجوز أن يكون مستثنى مما يفهم من قوله: (إنما هو التمر والماء)، والمعنى: ما المأكول إلا تمر وماء، إلا أن نؤتى بلحم، فحيثذ يكون المأكول لحماً.

[١٦٤٤] حديث: «شخص بصر النبي - ﷺ - ثم قال: في الرفيق الأعلى»^(١).

قال الكرمانى: هو متعلق بمحذوف يدل عليه السياق، نحو: أدخلوني فيهم، وفي رواية: (اللهم الرفيق الأعلى).

قال الزركشى: منصوب بإضمار فعل: أي: أختار، ويجوز رفعه على أنه مبتدأ محذوف، أي: اختياري.

[١٦٤٥] حديث: «فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري»^(٢).

قال الزركشى: فيه الضم على خبر المبتدأ، وهو (هذا)، والنصب على الظرف، وقيل: لا يجوز فيه إلا ذلك، وبني لإضافته إلى مبني، وهو الفعل الماضي، لأن المضاف والمضاف إليه كالشيء الواحد.

[١٦٤٦] حديث: «ما رأيتُ النبي - ﷺ - مستجمعاً ضاحكاً»^(٣).

قال الطيبي: (ضاحكاً) وضع موضع ضحكاً، على أنه نصب على التمييز، وإن كان مشتقاً، كقولهم: لله درّه فارساً، أي: ما رأيتهُ مستجمعاً من جهة الضحك.

قال في المقرب: استجمع السيل، اجتمع من كل موضع، واستجمعتُ للمرء أموره، اجتمع له ما يحبه. وهو لازم كما ترى. واستجمع الفرس جرياً، نصب على التمييز، وأما قول الفقهاء: متسجماً شرائط الصحة فليس بثابت.

(١) البخاري - فضائل أصحاب النبي ٥.

(٢) المسند ١٨/٦، والدارمي - مغازي ١١.

(٣) المسند ٦٦/٦، ومسلم - استسقاء ١٦، وأبو داود - أدب ١٠٤.

[١٦٤٧] حديث: «كُنْتُ أُغْتَسَلُ أَنَا وَالنَّبِيَّ - ﷺ - مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَنَحْنُ جُنُبَانُ»^(١).

قال النووي: هذا جاء على أحد اللغتين في الجنب، أنه يثنى ويجمع، واللغة الأخرى أن يقال: رجل جنب ورجلان جنب، ورجال جنب، ونساء جنب. بلفظ واحد. قال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا﴾^(٢)، وهذه اللغة أفصح وأشهر.

[١٦٤٨] حديث: «الدُّنْيَا دَارٌ مَنْ لَا دَارَ لَهُ، وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ»^(٣).

قال الطيبي: قدم الظرف على عامله في قوله: (ولها يجمع) دلالة على أن الجمع للدار الأخرى، التزود وهو محمود، ويحتمل أن يكون (لها) مفعول به لـ (يجمع) كقولك: لزيد ضربت، فإن المفعول بغير واسطة إذا قدم على الفعل جاز اقتران اللام لضعف العمل إذ ذاك.

[١٦٤٩] حديث: «إِيَّاكَ وَمَحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ فَإِنَّ لَهَا مِنْ اللَّهِ طَالِبًا»^(٤).

قال الطيبي: هو من باب التجريد كقوله: وفي الرَّحْمَنِ لِلضُّعْفَاءِ كَافٍ.

[١٦٥٠] حديث: «كَانَ يَذْكُرُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ»^(٥).

قال الشيخ ولي الدين العراقي: (على) هنا بمعنى «في»، وهو للظرفية كما في قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ﴾^(٦)، أي: في حين غفلة، ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سُلَيْمَانَ﴾^(٧)، أي: زمن ملكه.

(١) المسند ٦/٢١٠، ومسلم - حيز ٤٣، ٤٦، وأبو داود - طهارة ٣٩.

(٢) سورة المائدة ٦.

(٣) المسند ٦/٧١.

(٤) المسند ١/٤٠٢، ٥/٣٣١، ٦/٧٠ برواية: (إيناكم ومحقرات الذنوب).

(٥) المسند ٦/٧٠، ١٥٣، ١٧٨، والبخاري - حيز ٧، أذان ١٩، ومسلم - حيز ١١٧، وأبو داود - طهارة ٩.

(٦) سورة القصص ١٥.

(٧) سورة البقرة ١٠٢.

[١٦٥١] حديث: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُكْفَأُ كَمَا يُكْفَأُ الْإِنَاءُ الْخَمْرُ»^(١).

قال الطيبي: خبر إن (الخمير)، والكاف في (كما يكفأ)، صفة مصدر محذوف: يعني ما يكفأ في الإسلام إكفاء ما في الإناء الخمر.

[١٦٥٢] حديث: «لَا يَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا الْقَانِعِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ»^(٢).

قال الطيبي: الِإْلَامُ هنا بمعنى مع، فيكون حالاً من (القانع) والقائل الشهادة، أي: لا يجوز شهادة القانع، مقارنة لأهل البيت، ويجوز أن يكون صفة للقانع، واللام موصولة، وصلة الشهادة محذوفة أي: لا يجوز شهادة الذي يقنع مع أهل البيت.

[١٦٥٣] حديث: «مِثْلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ»^(٣).

قال الكرمانى: فإن قلت: (مثل) مبتدأ (مع السفرة) خبره، ولا ربط بينهما. وكذا في قوله: (ومثل الذي يقرؤه وهو يتعاهده وهو عليه شديد أجران). قلت: لفظ المثل زائد، والمثل بمعنى المثل، يعني شبيهه مع السفرة، فكيف به؟

[١٦٥٤] حديث: «كَانَ إِذَا اشْتَكَى إِنْسَانُ الشَّيْءِ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ قَالَ بِأَصْبَعِهِ بِاسْمِ اللَّهِ بِتَرْتِيبِ أَرْضِنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِيَشْفِي سَقِيمَنَا»^(٤).

قال البيضاوي: قوله: (بأصبعه) في موضع الحال من فاعل (قال)، و(بتربة أرضنا) خبر مبتدأ محذوف أي: هذه، والباء متعلقة بمحذوف خبر ثان أو حال منها العامل فيها معنى الإشارة، والتقدير: قال النبي ﷺ مشيراً بأصبعه باسم الله هذه تربة

(١) الدارمي - أشربة ٨.

(٢) المسند ٢/١٨١، وأبو داود - أفضية ١٦، والترمذي - شهادات ٢، وابن ماجه - أحكام ٣٠. وهو في المسند برواية: (وردّ شهادة القانع الخادم والتابع لأهل البيت).

(٣) الحديث في مشكاة المصابيح ٦٥٢/١ بروايتين الأولى: (الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة) والثانية: (مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة...).

(٤) أبو داود - طب ١٩.

أرضنا معجونة بريقة بعضنا، قلنا هذا القول، أو صنعنا هذا الصنيع ليشفي سقيمنا.

قال الطيبي: وعلى هذا (باسم الله) إلخ... مقول للقول صريحاً، ويمكن أن يقال: إن قوله (باسم الله) حال أخرى متداخلة، أو مترادفة على تقدير: قال متبركاً باسم الله، ويلزم منه أن يكون مقولاً، والقول الصريح: هذه تربة أرضنا.

[١٦٥٥] حديث: «عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ: قَصُّ الشَّارِبِ...» الحديث^(١).

قال الشيخ ولي الدين العراقي: يجوز أن يكون (عش) مبتدأ و(من الفطرة) خبره، و(قص الشارب) وما بعده بدل من عشر أو خبر لمبتدأ محذوف أي: هو. ويجوز أن يكون (قص الشارب) مبتدأ، و(عش) خبر مقدم، و(من الفطرة) في موضع الصفة له. قوله: (وانتقاص الماء).

قال الزمخشري في الفائق: انتقاص الماء أن يغسل مذاكيره ليرتد البول. فإن أريد بالماء البول، فيكون المصدر مضافاً إلى المفعول. وإن أريد به الماء الذي يغسل به فيكون مضافاً إلى الفاعل على معنى التعدية، والانتقاص يكون متعدياً ولازماً.

[١٦٥٦] حديث: «سُبُوحٌ قُدُّوسٌ»^(٢).

قال النووي: هما بفتح السين والقاف وضمهما، والضم أفصح وأكثر.

قال الجوهري: كان سيبويه يقولهما بالفتح.

وقال الجوهري: كل اسم على فعول، فهو مفتوح العين أي: الأول إلا السبوح والقدوس، فإن الضم فيهما أكثر.

(١) مسلم - طهارة ٤٩، وانظر مختصر صحيح مسلم ٧/١.

(٢) المسند ٣٥/٦، ٩٤، ١١٥، وأبو داود - صلاة ١٤٧، والنسائي - تطبيق ٧٥/١١.

قال القرطبي: وهما مرفوعان على خير المبتدأ المضمّر تقديره: أنت .
قال القاضي عياض: وقيل فيه: سبوحاً قدوساً على تقدير: أسبح، أو أذكر أو أعظم، أو أعبد.

[١٦٥٧] حديث: «كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ: غُفْرَانَكَ»^(١).

قال في النهاية: هو مصدر منصوب بفعل مضمّر تقديره: أطلب غفرانك .
قال النووي في شرح المهذب: (غفرانك) منصوب بتقدير: أسألك غفرانك .
والوجهان مقولان في قول الله تعالى: ﴿غُفْرَانَكَ رَبَّنَا﴾^(٢)، والأول أجود .

[١٦٥٨] حديث: «فَأَشَارَ أَنْ لَا تَلْدُونِي قَلْنَا: كَرَاهِيَةُ الْمَرِيضِ الدَّوَاءِ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): (كراهية) بالرفع خبر مبتدأ محذوف، أي: هذا الامتناع كراهية .
ويحتمل أن يكون بالنصب على أنه مفعول له، أي: نهانا لكراهية الدواء، أو مصدر،
أي: كره كراهية الدواء .

قال عياض: الرفع أوجه من النصب .

[١٦٥٩] حديث: «رُؤِجِي كَلِيلَ تَهَامَةَ، لَا حَرَّ وَلَا قَرَّ وَلَا مَخَافَةَ وَلَا سَامَةَ»^(٥).

(١) المسند ١٥٥/٦، وأبو داود - طهارة ١٧، والترمذي - طهارة ٥، وابن ماجه - طهارة ١٠،
والدارمي - وضوء ١٧ .

(٢) سورة البقرة ٢٨٥ .

(٣) البخاري - طب ٩/٤ باب اللُدود . وفيه كراهية المريض للدواء، ومسلم - طب ٢٤/٧ باب
كراهية التداوي باللُدود .

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٩٣ .

(٥) البخاري - نكاح ١٦٦/٣ باب حسن المعاشرة مع الأهل، ومسلم - فضائل الصحابة ١٤٠/٧
باب ذكر حديث أم زرع .

قال أبو البقاء^(١): يجوز في هذه الأسماء كلها الفتح على أنها مبنية مع (لا)،
والخبر محذوف. مثل:

... .. فَأَنَا ابْنُ قَيْسٍ لَا بَرَأحَ^(٢)

ويقوي الرفع ما فيه من التكرير.

[١٦٦٠] حديث عاشوراء: «فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ، كَانَ هُوَ الْفَرِيضَةُ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): يجوز (في الفريضة) الرفع على أن يكون (هو) مبتدأ
(والفريضة) خبره، والجملة في موضع نصب على أنه خبر كان، والنصب على أن
يكون (هو) فصلاً لا موضع له، (والفريضة) خبر (كان)، ومثله قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ
هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾^(٥) يقرأ بالرفع والنصب على ما ذكرنا.

[١٦٦١] حديث: «إِنَّ فِي الْعَجْوَةِ الْعَالِيَةِ شِفَاءً وَإِنَّهَا تَرِيأَقُ أَوَّلَ الْبُكْرَةِ»^(٦).

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩٤، والنقل فيه اضطراب، فقد أغفل أبو البقاء قول، ويجوز
الرفع.. ثم أورد شاهداً على الرفع.

(٢) الشاهد لسعد بن مالك القيسي في سيبويه والشتمري ٢٨/١، والأصول ٥٥/١، وشرح
التصريح ١/١٩٩، والسيوطي ١٩٨، والخزانة ١/٢٢٣، ٢/٩٠، وهو بلا نسبة في الأشموني
١/٢٥٤، والمنفصل ١٨، وهذا الشاهد على الرفع لا على البناء على الفتح.

(٣) المسند ٦/١٦٢، وبلفظ آخر في المسند ٦/٣٠، ٥٠، والبخاري - صوم ١/٢٢٤ باب صيام
يوم عاشوراء، ومسلم - صيام ٣/١٤٦ باب صيام يوم عاشوراء والموطأ ١٩٩.

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٩٥.

(٥) سورة الأنفال ٣٢.

(٦) المسند ٦/٧٧، ومسلم - أطعمة ٦/١٢٤ باب فضل تمر المدينة.

قال أبو البقاء^(١): الصواب: (ترياق) بالرفع والتنوين على أنه خبر (إن)، و(أول) بالنصب على أنه ظرف، أي: في أول البكرة، ويعضد ذلك حديث الزبير: (مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمْرَاتٍ عَجْوَةٍ مِمَّا بَيْنَ لَابَتَيْهَا، لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سَحَابٌ)^(٢) وطريق لها أيضاً من جنس حديث الزبير وهو: (عَجْوَةُ الْعَالِيَةِ أَوْلُ الْبِكْرَةِ عَلَى رِيقِ النَّفْسِ).

وقال الطيبي^(٣): قوله: (أول البكرة) ظرف للخبر على تأويل أنها نافعة للسم، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ﴾^(٤) أي: معبود فيها، وهذه الجملة معطوفة على الأولى، إما أنه على سبيل البيان، أو على أنه عطف الخاص على العام.

[١٦٦٢] حديث: «أَدْعُوا لِي بَعْضَ رُفَقَائِي قُلْتُ: أَبُو بَكْرٍ قَالَ: لَا، قُلْتُ: ابْنُ عَمِّكَ عَلِيًّا قَالَ: لَا»^(٥).

قال أبو البقاء^(٥): كذا وقع في هذه الرواية، رفع (أبو بكر) ونصب (علي). ووجهه: أن يقدر في الأول: المدعو أبو بكر أو المطلوب أو هو، وفي الثاني: ادعوا. انتهى.

وقال الحاكم في المستدرک: قد تواترت الأخبار أن اسم (أبي طالب) كنيته! قال: ووجد بخط علي بن أبي طالب الذي لا شك فيه، وكتبه: علي بن أبو طالب. وقال محمد بن جرير الطبري وذكر هذا الخط، كان (علي) أفضل وأفصح من أن يلحن، وإن كان كتبه كذلك، فيبقى أن يكون، لأن العرب تغفل ذلك في كتابتها

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩٥.

(٢) الجامع الصغير ٢٨٩/٢.

(٣) سورة الزخرف ٨٤.

(٤) المسند ٥٢/٦ وفيه: (علي) بالرفع.

(٥) إعراب الحديث النبوي ١٩٧. (٣٨١٥٤ - ٣٨١٥٥)

وكلامها، فتجعل مكان الواو ياء، ومكان الياء واواً فتقلب. ولذلك قرأ بعضهم: (الْحَيِّ الْقِيَامُ)^(١)، والصوم والصيام والصوام في أشكال لذلك كثيرة، فقبس أن جعل مكان الياء من أبي واو. وقد فعلوا أكثر من ذلك، فكتبوا الصلاة وهي ألف بواو، وكذا الزكاة. وأما الذين قالوا إن ذلك اسمه فخطأ، فإن اسمه عبد مناة. انتهى.

وقال الزمخشري في الفائق، كتب النبي - ﷺ - لوائل بن حجر: من محمد رسول الله إلى المهاجر بن أبو أمية، ترك في حال الجرّ على لفظه في حال الرفع لأنه اشتهر بذلك فجرى مجرى المثل الذي لا يغير، وكذلك قولهم: علي بن أبو طالب ومعاوية بن أبو سفيان. انتهى.

وقال أبو بكر بن طلحة، في شرح الجمل: إنما كتب بالواو على الأصل، لأن أصل (أب): أبو، والقراءة فيه على غير الخط. ونظيره قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَوْثَمَ﴾.

قال: هذا أحسن ما رأيت أن ينزل عليه.

وقال: وكذا قال ابن خروف في شرح سيويه.

قال: وقراءته بالخفض على الأصل.

وقال الأستاذ أبو منصور: تكلم النحاة في رفع كنية أبيه في موضع الإضافة، فقالوا: لما جعلت رسماً أجراها مجرى اسم واحد.

وقال ابن هشام في تذكرته: من كتب وكتبه علي بن أبو طالب، ومعاوية بن أبو سفيان، ففيه أقوال، أحدها: ما ظهر لي أنه كتب على أصل لام الكلمة ولا ينطق به، لو تكلم به إلا بالياء، كما كتبت: الصلوة، والريو بالواو.

والثاني: أن الواو في ذلك حشو، وأن الآخر طالب وأن الضمة والفتحة والكسرة تقع على الياء، لاختلاط الأب بما بعده، وكونه غير مضاف، وذلك لأن أبا طالب وأبا

(١) البقرة ٢٥٥ كما يلي: (الْحَيِّ الْقِيَامُ).

(٢) سورة البقرة ٢٨٣. ومنها: (... فليؤدّ الذي أوثمن أمانته).

سفيان وأبا عمرو بن العلاء ليس لهم اسم غير ذلك. ~~وذلك لأن أبا طالب وأبا سفيان~~
ومن قال: عبد مناة وصخر وزبان فقد غلط.

والثالث: أنه لا أصل للواو خطأً لا لفظاً، إنما هي واو كتبت بخط المصاحف،
قائمة منتصبة معرفة تعريف الواو فظن أنها واو. حكى ذلك ابن الأنباري. أي: في
كتاب المصاحف.

والرابع: أنه على الحكاية، فكان الرفع سابق في الأسماء، وهذه يغلب عليها
الرفع فكتبت عليه، أي: الشخص الذي يقال له: أبو طالب.

أبو طالب
دستور
بأبواب

[١٦٦٣] حديث: «فلما سمع أبو بكر حسه ذهب ليتأخر فأوماً إليه رسول الله - ﷺ -
أن قم كما أنت»^(١).

قال الأندلسي في شرح المفصل: قولهم: كن كما أنت فيه وجهان: أحدهما:
أن تكون (ما) بمعنى الذي، والكاف حرف خطاب، وبعض الصلة محذوف، أي أنت
عليه.

والثاني: أن تكون كافة، وخبر المبتدأ محذوف أي: كما أنت كائن. ولو كان
حرفاً لم يمتنع، لأن الحروف تكفّ بـ(ما). فإن قلت: ما معنى هذا التركيب؟
قلت: (ما موصولة)، و(أنت) مبتدأ، وخبره محذوف، أي: عليه أو فيه، والكاف
للتشبيه، أي: كن مشابهاً لما أنت عليه. أي: يكون حالك في المستقبل مشابهاً
لحالك في الماضي. أو الكاف زائدة، أي: الزم الذي أنت عليه وهو الإقامة، ومن
هذا قول الشاعر:

كَمَا الْحَبِطَاتُ شَرُّ بَنِي تَمِيمٍ^(٢)

(١) المسند ٢٢٤/٦، والبخاري - أذان ٦٨، ومسلم - صلاة ٩٥، والنسائي - أمانة ٤٠.

(٢) الشاهد لزياد الأعجم في العيني ٣/٣٤٦، والخزاعة ٤/٢٧٨، وبلا نسبة في: ابن عقيل
٢/١٣٣، والأشموني ٢/٢٣١، وصدرة (فإن الحمر من شر المطايا). وانظر: معجم شواهد =

[١٦٦٤] حديث: «كَانَ رَجُلٌ يَدْخُلُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ - مُخَنَّثٌ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (مخنث) نعت لـ(رجل)، و(يدخل) خبر (كان). ويجوز تقديم الخبر على صفة المبتدأ. ويجوز أن تكون (كان) التامة. ويكون (يدخل) و(مخنث) صفتين لـ(رجل).

[١٦٦٥] حديث: «ذَلِكَ جَبْرِيْلُ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): الجيد كسر الكاف لأن عائشة هي المخاطبة، والكاف تكون أبداً في مثل هذا على قدر المخاطب إن كان مذكراً فُتِحَتْ، وإن كان مؤنثاً كُسِرَتْ، وكذلك تنثنى وتجمع على قدر المخاطب. ولو فتح الكاف في هذا الحديث جاز، لأن المؤنث إنسان فيكون التذكير راجعاً إلى معناه.

[١٦٦٦] حديث: «لَقَدْ أَذْكَرَنِي كَذَا وَكَذَا آيَةٌ كُنْتُ أُسْقِطُهَا»^(٥).

قال القرطبي: قال ابن السيد البطليوسي: (كذاوكذا)، كناية عن الأعداد حقه أن ينصب.

قال: وإذا قال له: عندي كذا وكذا درهماً، فهي كناية عن الأعداد المضافة إلى المفرد من مائة إلى تسعمائة. ولا يجيز البصريون إضافة (ذا) إلى ما بعد، لأن المبهم لا يضاف. انتهى.

[١٦٦٧] حديث: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَفَاةً عَرَاةً غُرْلًا، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ

= النحو الشعرية رقم ٢٦٨٥.

(١) المسند ١٥٢/٦.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٩٧.

(٣) المسند ٧٤/٦، ١٥٢، ٢٤١.

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٩٩.

(٥) المسند ٦٢/٦، والبخاري - شهادات ١١، ومسلم - مسافرين ٢٢٤.

النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض»^(١).

قال الطيبي: (النساء والرجال) مبتدأ. و(جميعاً) حال ساد مسد الخبر، أي: مختلطون، ويجوز أن يكون الخبر (ينظر بعضهم إلى بعض)، وهو العامل في الحال قدم اهتماماً كما في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ﴾^(٢). وفيه معنى الاستفهام. [١٦٦٨] حديث: «إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجارٍ يستطيبُ بها»^(٣).

قال الطيبي: (يستطيب) بالرفع مستأنف لأصله، والباء الأولى للتعديّة. والثانية للآلة، كما في قولك: ضربت بالسوط.

[١٦٦٩] حديث: «كَانَ لَا يَرْقُدُ فَيَسْتَيْقِظُ إِلَّا تَسَوَّكَ»^(٤).

قال الطيبي: (فَيَسْتَيْقِظُ) يجوز فيه الرفع للعطف ويكون النفي منصباً عليهما معاً، والنصب جواباً للنفي كقوله تعالى: ﴿فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥).

فإنه جواب لقوله: ﴿وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٦) لأن الاستيقاظ مسبوق بالنوم كأنه مسبب عنه.

[١٦٧٠] حديث: «إِنَّمَا كَانَ يُجْرِئُكَ أَنْ رَأَيْتَهُ أَنْ تَغْسَلَ مَكَانَهُ»^(٧).

(١) المسند ١/٢٢٠، ٢٢٩، ٣/٤٩٥، ومسلم - جنة ٥٦، والترمذي - قيامة ٣، والنسائي - جنايز

١١٨، وابن ماجه - زهد ٣٣:

(٢) سورة الزمر ٦٧.

(٣) المسند ٦/١٣٣، وأبو داود - طهارة ٢١، والنسائي - طهارة ٣٩، والدارمي - وضوء ١١.

(٤) المسند ٦/١٢١، ١٢٣، ١٦٠، ٥/١٩٣، وأبو داود - طهارة ٣٠.

(٥) سورة الأنعام ٥٢.

(٦) سورة الأنعام ٥٢.

(٧) مسلم - طهارة ١٠٥.

قال القرطبي : (أن رأيتَه) بفتح الهمزة روايتنا ، ووجهها أنها مفعول بإسقاط حرف الجر تقديره : لأن رأيتَه ، أو من أجل . وهي مع الفعل بتأويل المصدر . وكذلك (أن تغسل) مفتوحة أيضاً على تأويل المصدر ، وهو الفاعل بـ(يجزئك) .

[١٦٧١] حديث : «كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ»^(١) .

قال الطيبي : (مِنْ) فيه لا ابتداء الغاية ، أي : ابتداء اغتساله من جهة أربع .

[١٦٧٢] حديث : «مَا غَرَّتْ عَلَى امْرَأَةٍ مَا غَرَّتْ عَلَى خَدِيجَةَ»^(٢) .

قال الطيبي : (ما) الثانية يجوز أن تكون مصدرية وموصولة ، أي : ما غرت مثل غيرتي ، أو مثل الذي غرتها .

مسند ميمونة رضي الله عنها^(٣)

[١٦٧٣] حديث : «مَا لَكَ شَعْتًا^(٤) رَأْسُكَ»^(٥) .

قال أبو البقاء^(٦) : (ما) اسم استفهام مبتدأ ، و(لك) خبره . و(شعْتًا) حال من الضمير في (لك) ، أي : ما لك استقررت شعْتًا و(رأسك) مرفوع (شعث) .

(١) أبو داود - طهارة ١٢٧ ، جناز ٣٥ .

(٢) مسند ٥٨/٦ ، ٢٠٢ ، والبخاري - نكاح ١٠٨ ، ومسلم - فضائل الصحابة ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ، والترمذي - بر ٧٠ ، ومناقب ٦١ ، وابن ماجه - نكاح ٥٦ .

(٣) ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية . آخر امرأة تزوجها رسول الله ، وآخر من مات من زوجاته ، كان اسمها برة فسمها ميمونة . بايعت بمكة قبل الهجرة ، عاشت ثمانين سنة ، وتوفيت في سرف قرب مكة سنة (٥١) هـ - الأعلام ٣٠١/٨ ، أعلام النساء ١٣٨/٥ ، تهذيب التهذيب ٤٥٣/٢ .

(٤) في أ (شعَاء) والتصويب من المسند ٣٣١/٦ .

(٥) المسند ٣٣١/٦ .

(٦) إعراب الحديث النبوي ٢٠٢ .

مسند أم جُنْدُبِ الأَزْدِيَّةِ رضي الله عنها^(١)

[١٦٧٤] حديث: «قلت: يا رسول الله إن ابني هذا ذاهبُ العقلِ فادعُ له، قال: ائْتِنِي بِمَاءٍ»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): وقع في هذه الرواية (ائتني) بغير ياء بعد التاء. والوجه إثباتها لأنه أمر للمرأة، فهو مثل قولك: (أزمي)^(٤) يا امرأة. وإنما تحذف في خطاب المذكر، وقد يتكلف تصحيح هذا بأن تجرى المرأة مجرى إنسان أو مخاطب كما قال الشاعر:

قَامَتْ تُبَكِّيهِ عَلَى قَبْرِهِ مَنْ لِي مِنْ بَعْدِكَ يَا عَامِرُ
تَرَكْتَنِي فِي الْحَيِّ ذَا غَرَبَةٍ قَدْ ذَلَّ مَنْ لَيْسَ لَهُ نَاصِرُ^(٥)

أراد إنساناً ذا غربة، وكان القياس: ذات غربة، ويجوز أن يكون اكتفي بالكسر عن الياء لدالاتها عليها.

(١) أم جندب الأزدية: أسلمت وبايعت الرسول وروت عنه، وروى عنها ابنها سليمان بن عمرو بن الأحوص، وعبد الله بن شداد، وأبو زيد مولى عبد الله بن الحارث.
- أعلام النساء ١/٢١٦، تهذيب التهذيب ١٢/٤٦١، أسد الغابة ٧٣٨٩.

(٢) المسند ٦/٣٧٩.

(٣) إعراب الحديث النبوي ٢٠٤. (ص ٣٩٧ - ٣٩٨).

(٤) في أ (درى) والتصويب من إعراب الحديث النبوي ٢٠٤.

(٥) البيتان بلا نسبة في: الأصول ٢/٦٩٦، والسيرافي ١/١٣٣، وشرح المفصل ٥/١٠١،

والإنصاف ٤٠٩، واللسان (عم) ٦/٢٨٦.

مسند أم حبيبة رضي الله عنها^(١)

[١٦٧٥] حديث: «إِنِّي كُنْتُ عَنْ هَذَا لَغِيَّةً»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): فيه دخول لام الابتداء على خبر كان من أجل أنها واسمها وخبرها خبر (إن). وفيه شذوذ. لأن خبر (إن) إذا كان جملة فعلية، فموضع اللام منها صدرها نحو: «وَإِنْ رَبُّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ»^(٤)، وإذا كانت اسمية جاز تصديرها باللام كقول الشاعر:

إِنَّ الْكَرِيمَ لَمَنْ يَرْجُوهُ ذُو جِدَّةٍ وَلَوْ تَعَدَّرَ إِيسَارُ وَتَنَوَيْلُ^(٥)

وتأخيرها كقول الآخر:

فإِنَّكَ مَنْ حَارِبَتَهُ لِمَحَارِبُ شَقِيٍّ، وَمَنْ سَالَمَتَهُ لَسَعِيدُ^(٦)

فكان موضع اللام من (كنت عن هذا لغية). صدر الجملة. لكن منع من ذلك كونه فعلاً ماضياً متصرفاً. ومنع من مصاحبتها أول المعمولين كونه ضميراً متصلاً،

(١) واسمها رملة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم، وهي بنت أبي سفيان، تزوجها عبيد الله بن جحش أولاً، وهاجرت معه إلى الحبشة، ولما ارتد أعرضت عنه حتى مات، ثم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم، بعد أن عهد للنجاشي بعقد نكاحه عليها: أعلام النساء ١/٤٦٤، والأعلام ٦٠/٣.

(٢) البخاري - جناز ٣١، ومسلم - طلاق ٦٢.

(٣) شواهد التوضيح ١٥١.

(٤) سورة النمل ٧٤.

(٥) الشاهد بلا نسبة في العيني ٢/٢٤٢، وشواهد التوضيح ١٥٢.

(٦) الشاهد لأبي عزة عمرو بن عبد الله في العيني ٢/٢٤٥، وهو بلا نسبة في الدرر ١/١١٥، والهمع ١/١٣٩، وشواهد التوضيح ١٥٢.

فتعينت مصاحبته ثاني المعمولين مع أن (كان) صالحة لتقدير السقوط لصحة المعنى بدونها. ف(كان غنية) بهذا الاعتبار خبر (إن) فتصحبه اللام لذلك .

[١٦٧٦] حديث: «فلا تعرضن عليّ بناتكن ولا أخواتكن»^(١).

قال الزركشي: ضبط بكسر الضاد وتشديد النون خطاب لأم حبيبة وسكون الضاد، وتخفيف النون خطاب لجماعة النسوة.

مسند أم سلمة رضي الله عنها^(٢)

[١٦٧٧] حديث: «أن امرأة كانت تهراقُ الدماء على عهدِ رسولِ الله - ﷺ -»^(٣).

وفي لفظ: (تهراق الدم).

رواهما أبو داود.

قال ابن مالك في شرح التسهيل: هذا من زيادة (أل) في التمييز. والأصل: تهراق دماؤها، فأسند الفعل إلى ضمير المرأة مبالغة. وصار المسند إليه منصوباً على التمييز، ثم أدخل عليه حرف التعريف زائداً.

وقال الأندلسي في شرح المفصل: الأصل: تهراق دماؤها، فلما جعلت المرأة

(١) المسند ٢٩١/٦، ٣٠٩، ٤٢٨، وابن ماجه - نكاح ٣٤، وأبو داود - نكاح ٦، والنسائي نكاح ٤٥، ٤٦، والبخاري - نكاح ١٠.

(٢) أسماء بنت يزيد الأنصارية، من أخطب نساء العرب، وفدت على الرسول (ﷺ) وباعته في السنة الثانية للهجرة، حضرت اليرموك سنة ١٣ هـ، وتوفيت سنة ٣٠ هـ، الإصابة ١٢/٨، ولسان الميزان ٨٥٤/٦، والدر المشور ٣٦، وحلية الأولياء ٧٦/٢.

(٣) المسند ٣٢٠/٦، وأبو داود - طهارة ١٠٧، ١١٠، والنسائي طهارة ١٣٣، حيض ٣، والموطأ - طهارة ١٠٥، والدارمي - وضوء ٨٤.

هي المهرقة مبالغة ورفع ضميرها (تهراق). نصب (الدماء) على التشبيه بالمفعول به، وعلى جهة البيان، بحقيقة المهرق. ومثله قول جرير:

فلو ولدتُ قفيرةً جِرْوًا كلبٍ لَسَبُّ بِذَلِكَ الْجِرْوِ الْكِلَابًا^(١)

لَمَّا أَضْمَرَ السَّبَّ، وجعله المسبوب مبالغة واتساعاً في كثرة وقوع الفعل. وأخرج الكلاب على التفسير لبيان حقيقة المسبوب، نصب على التشبيه بالمفعول به.

وقال ابن الحاجب في أماليه: يجوز في (الدماء) الرفع والنصب. أما الرفع: فعلى البدل من الضمير في (تهراق) كأنه قيل: تهراق دماؤها. فجعل الفعل أولاً لها ثم أبدل. كما تقول: أعجبتني الجارية وجهها، وحذف الضمير للعلم به. وأما النصب: فوجهه أن يكون بفعل مقدر كأنه لما قيل: تهراق، قيل: ما تهريق؟ فقال: تهريق الدماء، مثل لبيك، يريد في التقدير، وإن اختلفا في الإعراب. ومثله كثير في كلامهم. ويجوز أن يكون منصوباً على التمييز وإن كان معرفة، كما ينتصب مثل قولك منه: مهراق الدماء. كقولك: زيدٌ حسنٌ الوجه، ويجوز أن يكون منصوباً على توهيم التعدي إلى مفعول آخر، كأن المعنى: جعلها غيرها مهريق الدماء. انتهى.

وقال صاحب النهاية: قوله: (تهراق) كذا جاء على ما لم (يسم) ^(٢) فاعله، أي: تهراق هي، و(الدم) منصوب على التمييز وإن كان معرفة، وله نظائر. أو يكون أجري مجرى: نُتِجَ الفرس مهراً، ونُفِست المرأة غلاماً. ويجوز رفع (الدم) على تقدير: تهراق دماؤها، وتكون الألف واللام بدلاً من الإضافة كقوله تعالى: ﴿أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ ^(٣) أي نكاحها.

(١) الشاهد نسب لجرير في الخزانة ١/١٦٣، والدرر ١/٤٤، وهوبلا نسبة في الهمع ١/١٦٢، والخصائص ١/٣٩٧.

(٢) (يسم) ساقطة من أ.

(٣) سورة البقرة ٢٣٧.

وقال أبو حيان في شرح التسهيل: اختلفوا في تشبيه الفعل اللازم بالفعل المتعدي، كما شبه وصفه باسم الفاعل المتعدي، فأجاز ذلك بعض المتأخرين. فنقول: زيد قد تفقأ الشحم، أصله: زيد تفقأ شحمه، فأضمرت في (تفقأ)، ونصبت (الشحم) تشبيهاً بالمفعول، واستدل بما روي في الحديث: (كانت امرأة تهراق الدماء). ومنع من ذلك الأستاذ أبو علي الشلوين. قال: لا يكون ذلك إلا في الصفات وأسماء الفاعلين والمفعولين. وقد تأولوا الحديث على أنه على إسقاط حرف الجر، أو على إضمار فعل. أي: بالدماء، أو يهريق الله الدماء منها، وهذا هو الصحيح، إذ لم يثبت ذلك من لسان العرب. انتهى.

[١٦٧٨] حديث: «فإذا هي قراءة مفسرة حرفاً حرفاً»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): نصبها على الحال أي (مرتلة)^(٣) نحو: أدخلتم رجلاً رجلاً، أي (مترنين)^(٤).

[١٦٧٩] حديث: «فازدادت عليهم كرامة»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): هي تمييز، أي: ازدادت كرامتها، مثل: طيب به نفساً.

[١٦٨٠] حديث: «ذبول النساء شبرٌ. قلت: إذن تبدو أقدامهن، قال: فذراعاً»^(٧).

قال أبو البقاء^(٨): رفع (شبر) على أنه خبر المبتدأ، ونصب (ذراعاً) بفعل محذوف، أي: فليجعلنه ذراعاً.

(١) المسند ٢٩٤/٦، برواية: (....) وإذا هي تنعت قراءته مفسرة حرفاً حرفاً.

(٢) إعراب الحديث النبوي ٢٠٢.

(٣) في أ (مزيلة) وهو تصحيف.

(٤) في أ (مقربين) والتصويب من كتاب إعراب الحديث النبوي ٢٠٢.

(٥) المسند ٣٠٧/٦.

(٦) إعراب الحديث النبوي ٢٠٢.

(٧) المسند ٢٩٥/٦، ٢٩٦، ٣١٥. (٨) إعراب الحديث النبوي ٢٠٣.

[١٦٨١] حديث: «إنما يكفيك أن تحثين على رأسك ثلاث حثيات من ماءٍ ثم تفيضي على جسديك»^(١).

كذا رواه النسائي، وفيه إهمال (أن) من النصب، حملاً على أختها (ما) المصدرية.

[١٦٨٢] حديث: «فبما يشبه الولد»^(٢).

قال الزركشي: فيه إثبات الألف مع (ما) وهو خلاف الفصيح، وأنه من تغيير الرواة، وقد حذفت من بعض النسخ.

[١٦٨٣] حديث: «يَا رَبُّ كاسياتٍ في الدُّنيا عارياتٍ في الآخرة»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): الجيد جر (عاريات) على أنه نعت للمجرور بـ(ربّ) وأما الرفع فضعيف لأن (ربّ) ليست اسماً يخبر عنه، بل هي حرف جر. وأجاز قوم الرفع وهو عندنا على تقدير حذف مبتدأ. أي: هن عاريات.

وقال ابن مالك في توضيحه^(٥): أكثر النحويين يرون أن معنى (ربّ) التقليل، وأن معنى ما يصدر بها المضنيّ، والصحيح أن معناها في الغالب التكثير. نصّ على ذلك سيبويه، ودلت شواهد النثر والنظم عليه، فأما نص سيبويه، فقوله في باب (كم): واعلم أن (كم) اسم، و(ربّ) غير اسم. فجعل معنى (ربّ) معنى (كم) الخبرية،

(١) رواية (أن تحثين) في النسائي - طهارة ١٤٩، ١٦٠، وهو برواية (أن تحثي) في مسلم - حيض

٥٨، وأبو داود - طهارة ٩٩، والترمذي - طهارة ٧٧.

(٢) البخاري - أنبياء ١، علم ٥٠، ومسلم - حيض ٣٢، والنسائي - طهارة ١٣٠، وابن ماجه - طهارة

٧، والمسند ٢٩٢/٦، ٣٠٦، ٣٧٧.

(٣) البخاري - فتن ١٤٣/٤ باب لا يأتي زمان إلا الذي بعده أشرف منه، والترمذي رقم ٢١٩٧.

(٤) إعراب الحديث النبوي ٢٠٣.

(٥) شواهد التوضيح ١٠٤.

ولا خلاف في أن معنى (كم) التكثر. ولا معارض لهذا الكلام في كتابه، فصح أن مذهبه كون (رب) للتكثر لا للتقليل. وأما الشاهد على صحة ذلك فمنها (ما هو نش)^(١)، ومنها نظم. فمن الشرح قول النبي - ﷺ -: (يا رب كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة)، فليس المراد أن ذلك قليل، بل المراد أن الصنف المتصف بهذا من النساء كثير. ولذلك لو جعلت (كم) موضع (رب) لحسن. ونظائره كثيرة.

ومن شواهد هذا النظم قول حسان:

رُبَّ حِلْمٍ أَضَاعَهُ عَدَمُ الْمَا لِ وَجَهْلٍ غَطَّى عَلَيْهِ النَّعِيمُ^(٢)

وقول ضابئ البرجمي:

وَرَبِّ أُمُورٍ لَا تَضِيرُكَ ضِيرَةٌ وَلِلْقَلْبِ مِنْ مَخْشَاتِهِنَّ وَجِيبٌ^(٣)

وقول عدي بن زيد:

رَبِّ مَأْمُولٍ وَرَاجٍ أَمَلًا قَدْ تَنَاهَا الدَّهْرُ عَنْ ذَاكَ الْأَمَلِ^(٤)

واحترزت بقولي: في الغالب، من استعمالها في ما لا تكثر فيه كقوله:

(١) ما بين الهالين ساقط من أ.

(٢) لحسان بن ثابت في شرح ديوانه ٤٣٤، من قصيدة مطلعها:

منع النوم بالعشاء الهموم وخیال اذا تغور النجوم

(٣) الشاهد لضابئ بن الحارث البرجمي في العيني ٣١٨/٢، والسيوطي ٢/٤، وشواهد التوضيح

١٠٥، والأصمعيات ١٨٤، والشعر والشعراء ٣٥١، واللسان (قين) ٤٣٨/٦، والخزانة

٣٢٧/٤. وانظر: معجم شواهد النحو الشعرية رقم ١٥١.

(٤) ديوانه ٩٩، وشواهد التوضيح (ط العراق) ص ١٦٥.

أَلَا رَبُّ مَوْلُودٍ وَلَيْسَ لَهُ أَبٌ وَذِي وَلَدٍ لَمْ يَلِدْهُ أَبَوَانِ^(١)
يعني عيسى وآدم عليهما السلام، والصحيح أيضاً أن ما يصدر بـ(رب)، لا يلزم
كونه ماضي المعنى، بل يجوز مضيّه وحضوره واستقباله. وقد اجتمع الحضور
والاستقبال في؛ (يا ربّ كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة).

وقد اجتمع المضي والاستقبال في ما حكى الكسائي من قول بعض العرب، بعد
الفطر لاستكمال رمضان: رَبُّ صَائِمَةٍ لَنْ تَصُومَهُ، وَرَبُّ قَائِمَةٍ لَنْ تَقُومَهُ.

وقد انفرد الاستقبال في قول أم معاوية:

يَا رَبُّ قَائِلَةٍ غَدًا يَا وَنَحَ أُمَّ مُعَاوِيَةَ

وقول الآخر:

فَإِنْ أَهْلِكَ فَرَبُّ فَتَى سِيكِي عَلِيٍّ مَهْدَبٍ رَخِصِ الْبَنَانِ^(٢)

وقول الراجز:

يَا رَبِّ يَوْمٍ لِي لَا أَظْلَلُهُ أَرْمُضُ مِنْ تَحْتِ وَأُضْحَى مِنْ عِلَّهِ^(٣)

(١) الشاهد لرجل من أزد السراة، وقيل: هو لعمر الجني في سيبويه والشتمري ٣٤١/١ -
٢٥٨/٢، والخزانة ٣٩٧/١، والعيني ٣٥٤/٣، والسيوطي ١٣٦، والكامل ١١٤/٢،
والخصائص ٣٣٣/٢، والمفصل ١٩٦، والهمع ٥٤/١، وشرح المفصل ٤٨/٤.

(٢) الشاهد لجحدر بن مالك في السيوطي ١٣٩، وشواهد التوضيح ١٠٦، والخزانة ٤٨٤/٤.

(٣) البيتان لأبي الهجنجل في مجالس ثعلب ٤٩٨، ولأبي ثروان في العيني ٥٤٥/٤ وشرح
التصريح ٣٤٦/٢، وبلا نسبة في الدرر ١٧٢/١، والهمع ٢٠٣/١، ٢١٠/٢ والأشموني
٢٧١/٢، وشرح المفصل ٨٧/٤.

ومع ذلك فالمضي أكثر من الحضور والاستقبال .

ومن شواهد قول امرئ القيس :

أَلَا رَبُّ يَوْمٍ لَكَ مِنْهَنْ صَالِحٌ وَلَا سَيْمًا يَوْمَ بَدَارَةِ جُلُجُلٍ (١)
وقال الأندلسي في شرح المفصل : اعلم أن أصل (رب) للتقليل، ثم يعرض لها
المجاز للمبالغة وغيرها، فتحمل على (كم) في التكثير، ويحمل عليها .
أيضاً (كم) في التقليل . وذلك لا يخرجها عن حقيقة أصل وضعها، حتى تجعل
للتقليل والتكثير معاً، لأن المجاز عارض . هذا كما أن الهم قد يستعمل في موضع
المدح كقولهم : ما أشعره قاتله الله . ولا يخرج ذلك عن الحقيقة .
وقال القاضي عياض : أكثر الروايات بخفض (عارية) على الوصف . وقال غيره :
الأولى الرفع .

وقال السهيلي : الأحسن عند سيبويه الخفض على النعت، لأن (رب) عنده
حرف جر تلزم صدر الكلام . ويجوز الرفع على إضمار مبتدأ، والجملة في موضع
النعت، أي : هي عارية، والفعل الذي يتعلق به (رب) محذوف . واختار الكسائي أن
يكون (رب) اسماً مبتدأ، والمرفوع خبرها . وإليه كان يذهب شيخنا ابن الطراوة .
انتهى .

وقوله أول الحديث : (استيقظ النبي ﷺ ذات ليلة) .

قال الكرمانلي : أي : في ليلة ولفظ «ذات» (٢) مقحم للتأكيد .

الزمخشري : هو من باب إضافة المسمى إلى اسمه .

الجوهري : أما قولهم : ذات مرة . وذو صباح فهو من باب ظروف الزمان التي لا

تتمكن . تقول : لقيته ذات يوم وذات ليلة .

(١) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ١٤٥ ، وشرح الزوزني ٨٣ ، والخزانة ٦٣/٢ ، وهو بلا نسبة في

المغني ١٨٦ .

(٢) ذات ساقطة من أ .

وقوله: (سبحانَ الله)، العرب تقولُه في ذلك في مقام التعجب. وقال بعض: إنه من ألفاظ التعجب.

وقوله: (ماذا أنزل الليلة من الفتن؟)، (ما) استفهامية متضمنة لمعنى التعجب والتعظيم. ويحتمل أن تكون نكرة موصوفة، واللييلة بالنصب. انتهى.

وقال ابن هشام في المغني: (ماذا) تأتي في العربية على أوجه، أحدها: أن تكون (ما) استفهاماً. و(ذا) إشارة نحو: ماذا التواني.

والثاني: أن تكون (ما) استفهاماً و(ذا) موصولة نحو:

ألاً تسألانِ المرءَ ماذا يُحاولُ^(١)

الثالث: أن تكون (ماذا) كله استفهاماً على التركيب كقولك: لماذا جئت؟

الرابع: أن يكون (ماذا) كله اسم جنس بمعنى شيء، أو موصولاً بمعنى الذي، على خلاف في تخريج قول الشاعر:

دَعِيَ مَآذَا عَلِمْتَ سَأْتِئِيهِ^(٢)

الخامس: أن تكون (ما) زائدة و(ذا) للإشارة كقوله:

أنوراً سرع ماذا يا فروق^(٣)

(١) قائله لبيد في ديوانه ٢٥٤، وسيبويه ٤٠٥/١، والخزانة ٥٥٦/٢، وعجزه: أنحب فيقضي أم ضلال وباطل.

(٢) جعله السيوطي ٦٩ من قصيدة المثقب العبدى، وصاحب الخزانة ٥٥٤/٢ نفى ذلك، ولم يعزه سيبويه ٤٠٥/١، ونسبه العينى في ٤٨٨/١ لسحيم بن وائل، وتماهه: ولكن بالمعيب نبينى.

(٣) البيت لزغبة الباهلي، وتماهه: وحبل الوصل متكت حديق

السادس: أن يكون (ما) استفهاماً و(ذا) زائدة. واختاره جماعة منهم ابن مالك في نحو: ماذا صنعت.

[١٦٨٤] حديث: «أن امرأة قالت: يا رسول الله، إن ابنتي تُوفِّي عنها زوجها وقد اشتكت عينها»^(١).

قال الزركشي: يجوز ضم النون على أن (العين) هي المشتكية، وفتحها، ويكون في (اشتكى) ضمير الفاعل: وهي المرأة الحادة. وقد رجح الأول بما وقع في رواية (عينها).

قولها: (ثم توتى بدابة حمار أو شاه) بدل من دابة.

قولها: (قلما تفتض بشيء إلا مات).

قال الطيبي: (ما) في (قلما) مصدرية، ويجوز أن تكون كافة.

قولها: (فحشوا عينها) أصله: (حشوا) بوزن عملوا فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت. واجتمع ساكنان الياء والواو، فحذفت الياء، لاجتماع الساكنين وضمت الشين لتصبح العين.

قولها: (فلا أربعة أشهرٍ وعشراً).

قال الزركشي: لا: نفي للكلام السابق. ويجب الوقف عليه، لأنه نهي عن الرخصة التي سألت. ثم أكد ثانياً، فقال: أربعة أشهرٍ وعشراً، وهو منصوب بفعل مضمر، أي: لتكمل أو لتتعد.

[١٦٨٥] حديث: «الذي يشرب في آنية الفضة إنما يجرجر في جهنم بطنه ناراً»^(٢).

(١) المسند ٦/٢٩١، والبخاري - طلاق ٤٦، وأبو داود - طلاق ٤٣، ٤٦، والنسائي - طلاق ٦٣،

وابن ماجه - طلاق ٣٤، والموطأ - طلاق ١٠١.

(٢) المسند ٦/٩٨، ٣٠١، ٣٠٦، والبخاري - أشربة ٢٨، ومسلم - لباس ٢، ١، وابن ماجه - =

قال النووي : المشهور في (النار) النصب، فالفاعل ضمير الشارب، والنار المشروب. يقال: جر جر فلان الماء، إذا جرعه جرعاً بصوت. أي: كأنما يجرع نار جهنم، وأما بالرفع فمجاز، لأن نار جهنم لا تجر جر في جوفه حقيقة.

وقال الزركشي: روي بالنصب والرفع، فمن نصب جعل الجرجرة بمعنى الصَّب أي، إنما يصب في بطنه نار جهنم. ومن رفع فالجرجرة الصوت وفي رواية (يجر جر ناراً من نار جهنم) وهو يقوي رواية النصب.

وقال ابن السِّيد: من رفع فعلى خبر (إن)، وجَعَلَ (ما) بمعنى الذي، كأنه قال: الذي يجر جر في بطنه نار جهنم. ومن نصب، جعل (ما) صلة. لأن قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ﴾^(١) برفعه ونصبه على الوجهين.

قال: ويجب إذا جعلت (ما) بمعنى الذي أن تكتب منفصلة من (أن).

[١٦٨٦] حديث: «كَانَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ أُولَٰهَا الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ»^(٢)

قال الأشرفي: القياس من جهة العربية: الاثنان بالألف مرفوعاً على أنه خبر للمبتدأ الذي هو (أولها).

لكن يمكن أن يقال: جعل اللفظ المثني عَلَمًا لذلك اليوم، فأعرب بالحركة لا بالحرف. أو يقال: تقديره: أولهما يوم الاثنين، فحذف المضاف، وأبقى المضاف إليه على حاله.

= أشربة ١٧، والدارمي - أشربة ٢٥، والموطأ - صفة النبي ١١.

(١) سورة طه: ٦٩.

(٢) المسند ١٩/٤ بلفظ مقارب، والبخاري - تهجد، ٥٩، ٦٠، أنبياء ٣٧، أدب ٨٤، والترمذي

- صوم ٥٣، وابن ماجه - صيام ٢٩.

وقال الطيبي : يمكن أن يقال : إن (أولها) منصوب . وكذا (الاثنين) بفعل مضمر ،
أي : أولها الاثنين .

[١٦٨٧] حديث : «شكوتُ إلى رسولِ الله - ﷺ - أني أشتكِي»^(١) .

قال الطيبي : (أني أشتكِي) مفعول (شكوت مرضي) .

[١٦٨٨] حديث : «لا يحرمُ من الرضاعِ إلّا ما فتقَ الأمعاء من الثدي»^(٢) .

قال الطيبي : (ما) في قوله : (إلا ما فتق) موصولة . وضمير الفاعل حال مقدرة ،
كقوله تعالى : ﴿وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾^(٣) ، أي : حال كونه ممتلئاً في الثدي فائضاً
منها ، ولو قيل : من الثدي ، لم يفد هذه الفائدة .

مسند أم شريك رضي الله عنها^(٤)

[١٦٨٩] حديث : «أمرنا أن نخرج الحيض يوم العيدين»^(٥) .

قال ابن مالك^(٦) : في هذا الحديث اليوم المضاف إلى العيدين ، وهو في المعنى
مثنى . ولوروي بلفظ التثنية ، على الأصل ، ويلفظ الجمع - لأمن اللبس - لجاز . ففيه

(١) البخاري - صلاة ٧٨ ، حج ٦٤ ، ٧٤ ، أدب ٦٨ ، وأبو داود - مناسك ٤٨ ، والنسائي - حج

١٣٨ ، وابن ماجه - مقدمه ١١ ، والموطأ - حج ١٢٣ .

(٢) المسند ٤٣٢/١ ، الترمذي - رضاع ٥ برواية (يحرم من الرضاعة إلّا ما فتق الأمعاء في الثدي) .

(٣) سورة الأعراف ٧٤ .

(٤) من ربات البر والإحسان واليسار ، كان ينزل عليها الضيفان ، فتنفق عليهم ابتغاء وجه الله ،

تزوجها رسول الله ﷺ ، انظر ترجمتها في : أعلام النساء ٢/٢٩٦ وتهذيب التهذيب

٤٧٣/١٢ .

(٥) البخاري - كتاب الصلاة (٨) - باب وجوب الصلاة في الثياب (٤٦) في سنن أبي داود .

(٦) شواهد التوضيح ٦٠ .

وفي أمثاله ثلاثة أوجه: فمن الوارد بالإفراد ما في حديث الوضوء من قول الراوي: (ومسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما). ومنه ما حكى الفراء من قول بعض العرب: أكلت رأس شاتين. ومنه قول الشاعر:

حَمَامَةٌ بَطْنِ الْوَادِيَيْنِ تَرْنَمِي (١)

ومن الوارد بلفظ الثنية قول الشاعر:

فَخَالَسَا نَفْسَيْهِمَا بِنَوَافِدِ كِنَوَافِدِ الْعُبطِ الَّتِي لَا تُرْقَعُ (٢)

ومن الوارد بلفظ الجمع قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾ (٣) و﴿إِنْ تَوْبًا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ (٤)، وقوله ﷺ: (أزرة المؤمن إلى أنصاف ساقيه). وقد اجتمعت الثنية والجمع في قول الراجز (٥):

وَمَهْمَهَيْنِ قَذَفَيْنِ مَرَّتَيْنِ ظَهَرَاهُمَا مِثْلُ ظُهُورِ التَّرْسَيْنِ

ويلحق بهذا توحيد المثني المعبر عنه بواحد. كالتعبير عن الأذنين والعينين بحاسة. فإجراء هذا النوع مجرى الواحد جائز. كقوله ﷺ: (من أفرى الفرى أن يُرى عينيه ما لم تن ولو راعى اللفظ لقال: ما لم تَرَيَا. ومثل الحديث قول الشاعر:

(١) للشماخ في ديوانه ٤٣٨، ٤٤٠، والعيني ٨٦/٤، وهو لتوبة بن الحمير في الدرر ٢٦/١، والأغاني ٣٩٩٤/١١، والشعر والشعراء ٤٤٦.

(٢) الشاهد لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ٤٠/١، والدرر ٢٧/١ واللسان (خلس) ٣٦٦/٧، وبلا نسبة في شواهد التوضيح ٦١، والهمع ٥١/١، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية رقم ١٥٢٢.

(٣) سورة الأعراف ٢٣.

(٤) سورة التحريم ٤.

(٥) قائلهما خطام المجاشعي أو هيمان بن قحافة، سيبويه (هارون) ٤٨/٢، والخزانة ٣٧٤/٣، والعيني ٨٩/٤، وابن يعيش ١٥٥/٤، والهمع ٦٢/٢.

وكأن في العينين حبّ قرنفلٍ أو سنبلاً كُحِلَّتْ بِهِ فَأَنْهَلَّتِ^(١)
[١٧٠٠] حديث: «أنه ﷺ دخل على عائشة فقال: أعندكم شيء؟ قالت: لا، إلا
شيء بعثت به إلينا نسيبة»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): فيه شاهد على إبدال ما بعد (إلا) من محذوف، لأن الأصل:
لا شيء عندنا إلا شيء بعثت به.

[١٧٠١] حديث: «نهى النبي - ﷺ - ولا تمس طيباً»^(٤).

قال الكرماني: (ولا تمس طيباً) إلا أدنى طهرها. أي في أول طهرها.
وقولها: (نبذة منصوب بفعل مقدر. أي: تمس نبذة، أو بدل عن (طيباً)).

مسند أم عطية رضي الله عنها^(٥)

[١٧٠٢] حديث: «أن حفصة قالت لها: أسمعت رسول الله - ﷺ - قالت: بأبي
نعم»^(٦).

قال ابن مالك في توضيحه^(٧): فيه أربعة أوجه، أحدهما: سلامة الياء، الثاني:

(١) الشاهد لسلمى بنت ربيعة في أمالي ابن الشجري ١/١٢١، والخزانة ٣/٤٠٢، ونوادري زيد
١٢١، وهو لعلاء بن أرقم في الأصمعيات ١٦١، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد
٤١٤.

(٢) البخاري - كتاب الهبة ٥١، باب قبول الهدية ٧. حديث ٧٢٢.

(٣) شواهد التوضيح ٢٠٥.

(٤) المسند ٥/٨٥، والبخاري - طلاق ٤٩، وأبو داود - طلاق ٤٦ والدارمي - طلاق ١٣.

(٥) يقال نسيبة بنت كعب، ويقال بنت الحارث، روت عن النبي (ﷺ)، قال ابن عبد البر: كانت

تغزو مع الرسول (ﷺ) تمرض المرضى، وتداوي الجرحى: تهذيب التهذيب ١٢/٤٥٥.

(٦) البخاري - حيض ٢٣، والنسائي - حيض ٢٢.

(٧) شواهد التوضيح (ط العراق) ٢٥٥.

ليس في أصل المحقق . والثالث: سلامة الهمزة وإبدال الياء ألفاً . والرابع: إبدال الهمزة ياء . والياء ألفاً .

[١٧٠٣] حديث: «لا تحدّ امرأة على ميت فوق ثلاث، إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً»^(١).

قال الطيبي: الاستثناء في قوله: (إلا على زوج) متصل . وإذا جعل قوله: (أربعة أشهر) منصوباً بمقدر بياناً لقوله: (فوق ثلاث)، أي: أعني أو أذكر . فهو من باب قولك: ما اخترت منك رقيقاً . لكون ما بعد (إلا) مستثنى . فيقدم المفسر . أي: أعني أربعة أشهر إلا على زوج . أو من قولك: ما ضرب أحد أحداً إلا زيداً عمراً . وإذا جعل معمولاً بفعل مضمّر، كأن منقطعاً . فالتقدير: لا تحدّ امرأة على ميت فوق ثلاث لكن تحدّ على زوج أربعة أشهر وعشراً .

مسند أم فروة رضي الله عنها^(٢)

[١٧٠٤] حديث: «أفضل الأعمال الصلاة لوقتها»^(٣).

قال الطيبي: اللام للتأكيد، وليس كما في قوله: ﴿قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾^(٤)، أو وقت حياتي . لأن الوقت مذکور . ولا كما في قوله ﴿فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾^(٥) أي: قبل عدتهن، لذكر لفظه الأول، فيكون تأكيداً .

(١) المسند ٨٥/٥، وأبو داود - طلاق ٤٣، ٤٦، وانظر البخاري - حيض ١٢ .

(٢) جدة القاسم بن عنان، من راويات الحديث، أسلمت، وبايعت رسول الله (ﷺ)، وروت عنه: أعلام النساء ١٦٠/٤ .

(٣) مسلم - إيمان ١٤٠ .

(٤) سورة الفجر ٢٤ .

(٥) سورة الطلاق ١ .

مسند أم قيس بنت محصن الأسدية رضي الله عنها^(١)

[١٧٠٥] حديث: «أنها أتت النبي ﷺ - بابن لها قد أعلقت عليه من العُدرة»^(٢).

قال الخطابي: أكثر المحدثين يروونه هكذا، والصواب رواية سفيان: أعلقت عنه.

قال ابن العربي: يقال: أعلقت عن الصبي: إذا عالجت من العذرة، وذلك بأن تحنكه بالإصبع، أي: ترفع حنكه بإصبعك.

وقال غيره: قد يجيء (على) بمعنى (عن)، كقوله تعالى: ﴿إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾^(٣)، أي: عنهم.

وقوله: (علام تدغرن أولادكن بهذا العلق) بفتح العين. وفي رواية: (العلق). قال بعضهم: وهو الصواب، لأنه مصدر: أعلقت عنه، وقال ابن الأثير: يجوز أن يكون العلق هو الاسم منه.

مسند أم كلثوم القرشية رضي الله عنها^(٤)

(١) رواية من راويات الحديث، أسلمت قديماً بمكة، وهاجرت إلى المدينة، روت عنه صلى الله عليه وسلم أربعة عشر حديثاً، أعلام النساء ٢٢٤/٤.

(٢) المسند ٣٥٥/٦، ٣٥٦، والبخاري - طب ٢١، ٢٣، ٢٦، ومسلم - سلام ٨٦، ٨٧، وأبو داود - طب ١٣، وابن ماجه - طب ١٣.

(٣) سورة المطففين ٢.

(٤) أم كلثوم بنت أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومية ربيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ورواية من راويات الحديث. روت عن النبي وعن أم سلمة أم المؤمنين وروت عنها أم موسى بن عقبة - أعلام النساء ٢٥١/٤، أسد الغابة ٧٥٧٤.

[١٧٠٦] حديث: «إِنِّي قَدْ أَهْدَيْتُ إِلَى النَّجَاشِيِّ حُلَّةً وَأُوقٍ مِنْ مِسْكِ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): الوجه (وأوقِي) بفتح الياء، وتشديدها، لأن الواحدة (أوقية)، وقد سمع تخفيف الياء، قالوا: أوقية وأواقي، وعلى كلا الوجهين ينبغي أن يكتب بالياء، ويفتح في الوصل، لأنه منصوب معطوف على «حُلَّة»، ولا وجه لحذف الياء بحال، فإن قيل: لم لا يكون مبتدأ والخبر محذوف، والتقدير: ومعهما أواق. فعند ذلك يجوز أن تكتب بغير ياء؟ قيل: هذا إضمار وتأويل لا يُحتاج إليه، لضعفه في المعنى، لأنك إذا قدرت ذلك لم يلزم أن تكون (الأواقي) هدية من الرسول ﷺ، كما كانت (الحُلَّة) منه، بل يجوز أن تكون صحبت الحلة، ولم تكن هدية.

[١٧٠٧] حديث: «وَلَمْ أَسْمَعْهُ يَرْخُصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ كَذِبًا»^(٣).

قال الطيبي: (كذب) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف مقول للقول، (ومما يقول) بيان لقوله: (في شيء)، أي: في شيء من أقوال الناس هو كذب. وإن روي منصوباً، كان مفعولاً مطلقاً، أي: يقول قولاً كذباً. وإن روي مجروراً كان صفة أخرى لـ(شيء).

مسند أم معبد^(٤) رضي الله عنها

[١٧٠٨] حديث: «فَإِنَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ»^(٥).

(١) المسند ٦/٣٧٩.

(٢) إعراب الحديث النبوي ٢٠٤. (ص ٣٩٩)

(٣) مسلم - بر ١٠١.

(٤) أم معبد بنت كعب بن مالك الأنصارية، من راويات الحديث: أعلام النساء ٥/٦٣.

(٥) لم أقف عليه.

قال في الكشف^(١): الخائنة صفة للنظرة، أو مصدر بمعنى الخيانة، كالعافية بمعنى المعافاة، ولا يحسن أن يراد الخائنة من (الأعين)، لأن قوله: (وما تخفي الصدور)^(٢) لا يساعد عليه.

قال الطيبي: يريد أنه لا يجوز أن يجعل الإضافة محضة، بل تكون إضافة العامل إلى معموله، ليناسب قريته في العمل، كأنه قيل: يعلم نظرة الأعين وخيانتها وما تخفي الصدور.

مسند أم هانئ^(٣) رضي الله عنها

[١٧٠٩] حديث: «دخل علينا رسول الله ﷺ، فقال: عندك شيء؟ فقلت لا إلا كسر يابسة وخل^(٤)».

قال الطيبي: المستثنى منه محذوف، والمستثنى بدل منه، ونظيره: (ما أقفر بيت من آدم فيه خل)، (من آدم) متعلق بـ(أقفر) وقوله: (فيه خل) صفة (بيت) وقطّ فصل بين (الموصوف)^(٥) والصفة بأجنبي، ولا يجوز. ويمكن أن يقال إنه حال، وذو الحال على تقدير الموصوفية، أي: بيت من البيوت.

(١) قول الزمخشري في الكشف ٤٢١/٣، تفسير آية ١٩ من سورة غافر.

(٢) سورة غافر ١٩. ولكنها هنا جزء من الحديث.

(٣) فاختة بنت أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمية القرشية، أخت أمير المؤمنين علي بن أبي

طالب، روت عن النبي ﷺ ٤٦ حديثاً، وتوفيت بعد سنة ٤٠هـ: أعلام النساء ٢٠٤/٥،

الاستيعاب بهامش الإصابة ٤/٤٧٩، تهذيب الكمال ٤٣٠.

(٤) الترمذي - أطعمة ٣٥.

(٥) زيادة على الأصل ليستقيم المعنى.

مسند امرأة من غفار رضي الله عنها

[١٧١٠] حديث: «فَوَاللَّهِ لَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصُّبْحِ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): تقديره: لقد نزل، وهو جواب القسم، كقول امرئ القيس:

حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حَلْفَةَ فَاجِرٍ لَنَأْمُوا فَمَا إِنَّ مِنْ حَدِيثٍ وَلَا صَالٍ^(٣)

وقولها: (إلى الصبح) أي: إلى صلاة الصبح ليصليها.

أحاديث مرسله لم يقف على صحابتها، ولا على أسانيدها، وآثار

[١٧١١] حديث: «أَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ بِيَدِ أَنِّي مِنْ قُرَيْشٍ»^(٤).

قال ابن النحاس في التعليقة: غير أنني من قريش. وقيل: معناه: على أنني من

قريش.

[١٧١٢] حديث: «يَحْمَلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُولُهُ، يَتَّفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ

الغَالِينَ»^(٥).

قال الطيبي: يحتمل أن تكون (من) تبعيضية، في موضع فاعل (يحمل)،

(١) لم أفق عليه.

(٢) إعراب الحديث ١٣٩، وكلام أبي البقاء عن حديث آخر مناظر لهذا الحديث.

(٣) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ٣٢، والأصول ١/١٨٢، والسيوطي ١١٨، والدرر ١/٩٦، والخزانة ٤/٢٢١، وشرح المفصل ٩/٢٠، وشواهد التوضيح ١٦٨.

(٤) ليس في الكتب الصحاح، وجاء في النشر ١/٢٢٠، وكشف الخفاء ١/٢٠٠، والمقاصد الحسنة ٩٥ أن معناه صحيح ولكن لا أصل له.

(٥) أخرجه العقيلي (١/٩، ١٠) وابن عدي (١/١٥٢، ١٥٣) وابن الجوزي في الموضوعات

(١/٣١)، وذكره الهيثمي في المجمع (١/١٤٠)

و(عدوله) بدل منه، وأن تكون بيانية على طريقة: لقيني منك الأسد. جر من الخلف الصالح العدول، وهم هم كقوله تعالى: ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾^(١).

وقوله: (ينفون)، إما حال من الفاعل، أو استئناف، وهو الأوجه. كأنه قيل: (لَمْ) اختص هؤلاء بهذه المنقبة العلية؟ فأجيب: لأنهم يحمون مشارع الشريعة، ومتون الروايات من تحريف الذين يغلون في الدين.

[١٧١٣] حديث: «الفكاهة مقودة إلى الأذى»^(٢).

قال ابن يعيش في شرح المفصل: قالوا: مشورة وهي مفعلة من الشورى وهو شاذ، والقياس: مشاركة كمقالة، وهي مفعلة، من الشورى كمقالة ومعانة. وقالوا: وقع الصيد في (مصيدتنا) وقالوا: مقودة وهي مفعلة من القود. وفي الحديث: «الفكاهة مقودة إلى الأذى». وقرأ قتادة: (لَمْثُوبَةٌ)^(٣) وهي مفعلة من الثواب. والقياس: مثابة. وحكى أبو زيد: هذا شيء مطيبة للنفس وهذا شراب مبولة، فهذا في الاسم كاستحوذ. وأغيلت المرأة في الفعل كأنهم أخرجوا بعض المعتل عن أصله تنبيهاً عليه، ومحافظة على الأصول المغيرة، وكان المبرّد لا يجعل ذلك من الشاذ، لأنه لا يعمل إلا ما كان مصدراً جارياً على الفعل. فأما ما صيغ منها اسماً لا تريد به مكاناً من الفعل ولا زماناً، ولا مصدراً كمقودة. وجميع ما كان من ذلك فإنه على الأصل لبعده من الفعل. انتهى.

[١٧١٤] حديث: «قال ابن هشام في تذكرته: من ندبة المضاف ما رواه المبرّد في

كتابه متشابه القرآن: (أن النبي - ﷺ - استسقى ربه عزّ وجل على المنبر

وقال: يا أبا طالب، لو رأيت ابن أخيك على المنبر إذ تقول:

(١) سورة آل عمران ١٠٤.

(٢) انظر النص وقول الزمخشري في المفصل، وابن يعيش في شرح المفصل ٨٥/١٠، ٨٦.

(٣) سورة البقرة ١٠٣.

وأبيضٌ يُسْتَسْقَى الغمامَ بِوَجْهِهِ ثَمَالِ الْيَتَامَى عَصْمَةً لِلْأَرَامِلِ»^(١)

ولم يقل: لسررت بذلك، ففي ذلك ثلاث مسائل. ندبة المضاف، والندبة بها لعدم اللبس، وحذف جواب (لو)، اللهم إلا أن تجعل للتمني، ووجه رابع: وهو عدم كناية المتكلم عن نفسه، ولم يقل: لو رأيتني. انتهى.

[١٧١٥] حديث: «قال ابن الشجري في أماليه، قال أبو عبيدة في حديث النبي ﷺ (إِنَّ الْمُهَاجِرِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْأَنْصَارَ قَدْ فَضَلُونَا أَنَّهُمْ آوُونَا وَفَعَلُوا بِنَا وَفَعَلُوا، فَقَالَ: أَلَسْتُمْ تَعْرِفُونَ ذَلِكَ لَهُمْ؟ قَالُوا: بَلَى، قَالَ: فَإِنَّ ذَلِكَ)»^(٢).

قوله: (فإن ذلك)، معناه: فإن ذلك مكافأة منكم لهم، أي: معرفتكم بصنيعهم وإحسانهم مكافأة لهم. فقوله عليه السلام: (فإن ذلك)، يريد به هذا المعنى ﷺ. قال أبو عبيدة: وهذا اختصار من كلام العرب، يكتفى منه بالضمير، لأنه قد علم ما أراد به قائله.

وروى أن رجلاً (جاء)^(٣) إلى عمر بن عبد العزيز فجعل يمت بقرايته، فقال عمر: فإن ذاك. ثم ذكر حاجته فقال: لعل ذاك. لم يزد على أن قال: فإن ذاك ولعل ذاك. أي: إن ذاك كما قلت، ولعل حاجتك أن تُقضى.

وقال ابن الرقيات:

بَكَرْتُ عَلِيَّ عَوَاذِلِي يَلْحَيْنِي وَأَلْوْمُهُنَّ
وَيُقْلَنَ شَيْبٌ قَدْ عَلَا لَكَ وَقَدْ كَبُرَتْ فَقُلْتُ: إِنَّهُ^(٤)

(١) الشاهد لأبي طالب في السيوطي ١٣٥، والسيرة ١٤/٢، والخزانة ٢٥٧/١، وانظر شواهد النحو الشعرية رقم ٢١٨٨.

(٢) انظر الحديث وكلام ابن الشجري في أماليه ٣٢٢/١، وقد نقله السيوطي بشيء من الاختصار.

(٣) زيادة ليستقيم الكلام بها، وانظر أمالي ابن الشجري ٣٢٢/١.

(٤) البيتان لابن قيس الرقيات في ديوانه ٦٦، والخزانة ٤٨٥/٤، والسيوطي ٤٧، والأغاني ١٦/١،

أي : إنه قد كان ما يَقْلَن . انتهى كلام أبي عبيدة .

[١٧١٦] حديث : «ظلم دون ظلم»^(١).

قال الكرمانى : (دون) بمعنى غير، يعنى : أنواع الظلم مختلفة متغايرة، وإما بمعنى الأدنى يعنى : بعضها أشد في المظلمية وسوء عاقبتها .

[١٧١٧] حديث : «نِعَمَ الْعَبْدُ صُهِيبَ لَوْ لَمْ يَخَفِ اللهُ لَمْ يَعْصِهِ»^(٢).

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : له أربعة أجوبة :

الأول : أن (لو) تستعمل بمعنى أن، ولا يلزم أنه خاف وعصى، كما يفهم من (لو) إذا قلنا : لو لم يقم زيد ما قام عمرو، أنهما قاما، لأن (لو) لا تفيد ذلك .

الثاني : أن (لو) في لغة العرب لمجرد الارتباط فقط وإنما غلب عليها الاستعمال في ارتباط العدم بالوجود .

الثالث : أن الجواب محذوف تقديره : لو لم يخف الله لخرقت له العادة، فإن العادة أن العصيان لا ينتفي إلا عند وجود الخوف، فيدل الكلام بمفهومه على أنه خاف وما خرقت له عادة، ويدل عليه منطوق اللفظ، والعرب تحذف إذا دل الدليل .

الرابع : أن المسببات على قسمين : ماله سبب واحد، ماله سببان فأكثر، ففي الأول يصدق لو انتفى هذا السبب، لانتفى المسبب بخلاف الثاني . فكأنه يقول : النفي معصيته سببان : الإجلال والخوف، فلو انتفى الخوف، ثبت المسبب بالسبب

وبلا نسبة في سيبويه والشتمري ٤٧٥/١، وشرح المفصل ١٣٠/٣، والسمط ٩٣٩، والبيت الأول منهما برواية : (بكر العواذل في الصبوح يلمني وألومهنه) انظر : معجم شواهد النحو الشعرية رقم ٢٩٦٨ .

(١) البخاري - إيمان ٢٣ .

(٢) انظر مغني اللبيب (مبارك) ٣٣٩، والهمع (دار البحوث) ٣٤٥/٤ .

الأخر، وهذا يلزم منه تخصيص قول النحاة، لأنهم يقولون: لا يصدق قوله على هذا التقدير، إلا فيما اتحد سببه.

ومن هذا هرب صاحب الجواب الثالث.

والرابع أرجح من جهة المعنى.

[١٧١٨] حديث: قَالَ ابْنُ فُلَاحٍ فِي الْمَغْنِي: «وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي صِفَةِ الْمَهْدِيِّ: إِنَّهُ قُرَشِيٌّ يَمَانٍ لَيْسَ مِنْ ذَوِي وَلَا ذَوِ»^(١)

فإنما رفع الثاني نسقاً على مجرور حرصاً لإزالة اللبس عند السامع لأنه إن ألبس اللفظ الأول لم يلتبس الثاني، أي: هو من الأذواء، وهم ملوك اليمن، ذويزن، وذو جدن وذو فائش، وذو الكلاع.

[١٧١٩] حديث: «الْمُؤْمِنُونَ هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ، كَالْجَمَلِ الْأَنْفِ»^(٢).

قال في النهاية: هما تخفيف الهين واللين، وهين فيعل، من الهون، كما يقال: مصدور، ومبطون، للذي يشتكي صدره وبطنه، وإنما جاز شاذاً. ويروى الأنف بالمد وهو بمعناه.

[١٧٢٠] حديث: وقال الزمخشري في المفصل: تقلب ألف ما الاستفهامية هاء، جاء في حديث أبي ذؤيب: «قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ وَأَهْلُهَا ضَجِيجٌ بِالْبِكَاءِ كَضَجِيجِ الْحَجِيجِ، أَهْلُوا بِالْإِحْرَامِ، فَقُلْتُ: مَهْ، فَقِيلَ: قَدْ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»^(٣).

(١)

(٢) أبو داود - سنة ١٦، والمسند ١٢٦/٤ بلفظ قريب.

(٣) انظر الحديث وقول الزمخشري في شرح المفصل ١٧-٦/٤.

قال الخوارزمي: إنما قلبت ألف (ما) هاء، استعظماً للواقعة العجيبة على أسرع حال.

[١٧٢١] حديث: «قال ابن القوّاس في شرح الدّرة: قد جاء بدل المضمر الغائب مثل قوله عليه السلام، لعمر رضي الله عنه: (لَا وَلَكِنْ أَنْحَرَهَا إِيَّاهَا)»^(١).
[١٧٢٢] حديث: «حُرُقَةٌ حُرُقَةٌ، تَرَقُّ عَيْنَ بَقَّةٍ»^(٢).

قال في النهاية^(٣): (حزقة) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف، تقديره: أنت حزقة، و(حزقة) الثاني كذلك، أو أنه خبر مكرر، ومن لن ينون (حزقة) بحذف حرف النداء وهو في الشذوذ كقولهم: أَطْرُقُ كَرًا، لأنّ حرف النداء إنما يحذف من العلم المضموم أو المضاف، و(ترق) بمعنى: اصعد. و(عين بقّة): كناية عن صغر العين.
[١٧٢٣] حديث: «اغزوا فزوين فإنه من أعلى أبواب الجنة»^(٤).

قال الرافعي: يجوز رد الكناية إلى الغزو، ويجوز ردها إلى (فزوين)، والتذكير على تقدير الصرف إلى البلد والموضع.
[١٧٢٤] حديث: «وَمَنْ رَنَى مِمَّ بَكْرٍ فَاصْفَعُوهُ»^(٥).

قال ابن الأثير في النهاية: قوله: (مم بكن) لغة أهل اليمن يدلون لام التعريف ميماً، فعلى هذا تكون راء (بكن) مكسورة من غير تنوين، لأن أصله من البكر، فلما أبدل اللام ميماً بقيت الحركة بحالها، كقولهم: بلحارث، في بني الحارث، يكون قد استعمل البكر في موضع الإبكار.

(١) المسند ٢/١٤٥.

(٢) انظر لسان العرب (حزق) ١١/٣٣٠، والنهاية ١/٣٧٨.

(٣) النهاية ١/٣٧٨.

(٤) حديث موضوع.

(٥) أورده صاحب النهاية في باب (مم) ٤/٣٦٣، ونقل السيوطي عن النهاية فيه تصرف واسع.

قال: والأشبه أن يكون (بكر) نكرة منونة، وقد أبدلت النون ميماً، لأن النون الساكنة إذا كان بعدها باء قلبت في اللفظ ميماً، نحو: (منبر) و(عنبر)، فيكون التقدير: من زنى من بكر فاصفعوه.

[١٧٢٥] حديث: «قول عمر: أيما رجل بايع آخر فإنه لا يؤمّرُ واحدٌ منهما تغرةً أن يقتلا»^(١).

قال في النهاية: التغرة: مصدر غرّرت، وهي من التغير، كالتعلة من التعليل، وفي الكلام مضاف محذوف، تقديره: خوف تغرة أن يقتلا، أي: خوف وقوعهما في القتل، فحذف المضاف الذي هو (الخوف)، وأقام المضاف إليه الذي هو (تغرة) مقامه، وانتصب على أنه مفعول له. ويجوز أن يكون قوله: (أن يقتلا) بدلاً من (تغرة)، ويكون محذوفاً كالأول، ومن أضاف (تغرة) إلى (أن يقتلا) فمعناه: خوف تغرته قتلها.

[١٧٢٦] حديث: «إذا نشأت بحرية ثم تشاءمت فتلك عينٌ غديقة»^(٢).

قال في النهاية: الضمير في (نشأت) للسحابة فتكون (بحرية) منصوبة، أو (للبحرية) فتكون مرفوعة.

[١٧٢٧] حديث: «قول عروة: أما إن جبريل نزل فصلّى أمام رسول الله ﷺ»^(٣).

قال ابن مالك^(٤): (أما) حرف استفتاح بمنزلة (ألاً)، ولا إشكال في فتح همزة (أمام) بل في كسرهما. لأن إضافة (أمام) معرفة، والموضع موضع الحال، فيوجب

(١) الحديث والتعليق الذي عليه في النهاية ٣/٣٥٦.

(٢) الموطأ - استسقاء ٥.

(٣) أخرجه البخاري في: ٥٩ كتاب بدء الخلق، ٦ باب ذكر الملائكة، والنسائي - مواقيت ١، وابن ماجه - صلاة ١.

(٤) شواهد التوضيح ١٩٠-١٩٣.

جعله نكرة بالتأويل، كغيره من المعارف الواقعة أحوالاً، كأرسلها العراك. وجاؤوا قضيهم بقضيضهم.

[١٧٢٨] حديث ابن أبي مليكة: «كَأَدَ الْخَيْرَانَ يَهْلِكَا»^(١).

قال السفاقي: كذا وقع بغير نون، وكأنه نصب بتقدير: أن، ورواه بعضهم: أن يهلكا، بلا حذف على الأصل.

[١٧٢٩] حديث القاسم بن محمد: «كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثَ سَنِينَ، أَرَادَتْ عَائِشَةُ أَنْ تَشْتَرِيهَا، فَتَعْتَقَهَا، فَقَالَ أَهْلُهَا: وَلَنَا الْوَلَاءُ»^(٢).

قال الكرمانى: فإن قلت: لا تدخل الواو بين القول والمقول، قلت: هذا عطف على مقدر، أي: قال أهلها: نبيعها ولنا الولاء.

قوله: فقال رسول الله ﷺ: (لو شئت)، شرطية، هو جواب (لو) والياء حاصلة من إشباع الكسرة.

قوله: (وأعتقت فخيرت في أن تقر تحت زوجها).

قال الكرمانى: بكسر القاف وفتحها.

وجوز السفاقي فيه ثلاثة أوجه: هذان، وتخفيف الراء، و(قن) إذا جلس.

[١٧٣٠] حديث: قال ابن الأثير في النهاية في الحديث: «الحجامة على الريق فيها شفاء وبركة فمن احتجم فيوم الأحد والخميس كذبك»^(٣).

معنى (كذبك). أي: عليك بهما، يعني اليومين المذكورين.

(١) البخاري - تفسير سورة ٤٩، ١، اعتصام ٥، والمسند ٦/٤.

(٢) المسند ١١٣/٢، والبخاري - بيوع ٧٣، مكاتب ٢، فرائض ٢٢، ومسلم - عتق ٥، وأبو داود - فرائض، والموطأ - عتق ١٨.

(٣) ابن ماجه - طب ٢٢.

قال الزمخشري : هذه كلمة جرت مجرى المثل في كلامهم ، ولذلك لم تتصرف ، ولزمت طريقة واحدة ، في كونها فعلاً ماضياً معلقاً بالمخاطب وحده ، وهي في معنى الأمر ، كقولهم في الدعاء : رحمك الله ، أي : ليرحمك الله . . والمراد بالكذب الترغيب والبعث من قول العرب كذبتة نفسه ، إذا أمنتته الأمانى ، وخيلت إليه من الآمال ما لا يكاد يكون . وذلك مما يرغب الرجل في الأمور ، ويبعثه على التعرض لها ، ويقولون في عكسه : صدقته نفسه ، وحببت إليه العجز والكد في الطلب . أي : ليكذبك ، ولينشطاك على الفعل ، ويبعثاك عليه .

وقال ابن السكيت : كأن (كذب) هنا إغراء ، أي : عليك بهذا الأمر ، وهي كلمة نادرة ، جاءت على غير قياس ، ومنه حديث عمر : (كذب عليكم الحج ، كذب عليكم العمرة ، كذب عليكم الجهاد ، ثلاثة أسفار كذبن عليكم) ، معناه الإغراء ، أي : عليكم بهذه الأشياء الثلاثة . وكان وجهه النصب على الإغراء ، ولكنه جاء شاذاً مرفوعاً .

وقيل : معناه : لا حج عليكم ، فهو كذب ، وقيل : معناه ، وجب عليكم الحج ، وقيل : معناه : الحث والحض ، يقول : إن الحج ظن بكم حرصاً عليه ورغبة فيه ، فكذب ظنه .

وقال الزمخشري : معنى (كذب عليكم الحج) على كلامين ، كأنه قال : كذب الحج عليك الحج . أي : ليرغبك الحج هو واجب عليك ، فأضمر الأول ، لدلالة الثاني عليه . ومن نصب (الحج) فقد جعل (عليك) اسم فعل وفي (كذب) ضمير (الحج) .

وقال الأخفش : (الحج) مرفوع بـ(كذب) ، ومعناه نصب لأنه يريد أن يأمره بالحج ، كما يقال : أمكنتك الصيد ، يريد : أرمه .

ومنه حديث عمر : (كذبتك الظهائر) أي : عليك بالمشي فيها . وهي شدة الحر ،

وفي رواية: (كذب عليك الظواهر). جمع ظاهرة، وهي ما ظهر من الأرض وارتفع، ومنه حديثه الآخر أن عمرو بن معديكرب شكى إليه المعص فقال: كذب عليك العسل، يريد العسلان، وهي مشي الذئب، أي: عليك بسرعة المشي، و(المعص) بالعين المهملة التواء في عصب الرجل.

ومنه حديث علي: (كذبتك الحارقة) أي: عليك بمثلها. انتهى.

وهذا آخر الكتاب، والحمد لله وحده، والصلاة والسلام على نبي الرحمة، وآله وصحبه أجمعين، وذلك في شهر صفر سنة ثمانين وثمانمائة.

اللهم اغفر لكاتبه ومؤلفه وقارئه ولكل المسلمين.

والحمد لله رب العالمين. كتبه أصغر الناس جرماً، وأكبرهم جرماً. غفر الله له ولوالده يوم العرض عليه.

وغفر الله جلّ وعلا لمن قال:

(أَمِين)

فهرس الفهارس

- فهرس الآيات القرآنية .
- فهرس القراءات القرآنية .
- فهرس أطراف الحديث .
- فهرس الشواهد الشعرية .
- فهرس الأرجاز .
- فهرس أنصاف الأبيات .
- فهرس الأدوات .
- فهرس المسائل النحوية والصرفية والإعرابية .
- فهرس الأعلام .
- فهرس القبائل .
- فهرس الأماكن .
- فهرس المذاهب واللغات .
- فهرس الأقوال والأمثال .
- فهرس مصادر السيوطي .
- فهرس مصادر التحقيق .

فهرس الآيات القرآنية

رقمها الجزء والصفحة	الآية	رقمها الجزء والصفحة	الآية
* سورة الفاتحة			
١٥١/٢ ٢١	الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ	٤٨٢/٢ ٤، ٣	مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ، إِيَّاكَ نَعْبُدُ
١٢٥/٣ ٢٣	وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ	١٨٧/١ ٧	وَالضَّالِّينَ
٢٤٤/١ ٢٤	فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا		
٣٧/٢ ٢٥	هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ		
١٨٦/٣ ٢٦	بِعَرْضَةٍ فَمَا فَرَقَهَا	١١٥/٢ ٢	ذَلِكَ الْكِتَابُ
١٩٩/٣ ٢٨	كَيْفَ تَكْفُرُونَ	٣٨١/٢ ٢	هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ
١٨١/٣ ٣٠	وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ	١٨١/٣ ٢	لَا رَيْبَ فِيهِ
٢٢٩		٣١٥/٢ ٦	سِوَاءَ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ
١٢٤/١ ٣٥	يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ	٤٠٦	
١٣٨		٧٧/٣	
١٩٧/٣		٣٩٩/١ ٩	وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ
٢٠٨		٤٦٧/٢ ١٠	فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا
٥٨/١ ٣٦	أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ	١٧٠/٣	
١٧٢			
٤٧٤		٢٩٨/١ ١٠	وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
٤٦/٣		٣٧/٣ ١١	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
٢٧		١١٧/٣ ١٢	أَلَّا يَنْهَاهُمْ هُمْ الْمُفْسِدُونَ
٢٠٤/٢ ٣٦	فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا	١٠٦/١ ١٧	كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا
١٥/٣ ٤٢	وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ	٤٣٩/١ ١٧	فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ
	وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ	٣٥٤/٢	
٢٥٤/١ ٥٤	فَتَبَرُّوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ	١٤١/٢ ١٩	أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ
٤٤/٣		٢٥٢	
١٩٠			

٣٦٥/١	١١٤	اللهم ربنا	١٨٨/١	٥٩	فبدّل الذين ظلّموا قولاً غير
٣٢٠/١	١٢٤	إني جاعلك للناس إماماً قال	١٩٥		الذي قيل لهم
٢١/٢			١٩٩		
١٣/٢	١٣٠	إلا من سفه نفسه	١٨٧/١	٦١	أستبدلون الذي هو أدنى
٦٠/٢	١٣٢	فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون	١٩٤		بألذي هو خير
٣٧٩/١	١٣٦	قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما	٦٣/٢	٦٧	يأمركم
		أنزل إلى إبراهيم	٧١/٢	٦٨	لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك
١٥٩/٣	١	فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به	٢٦٧/١	٧١	وما كأدوا يفعلون
٤٧٦/٢	١٧٧	ولكن البر من آمن بالله	٢٠٠/٣	٧٥	أفتطمعون
٨١/١	١٥٠	لئلا يكون للناس عليكم حجة	٤١٣/٢	٨٠	أخذتم عند الله عهداً
		إلا الذين ظلّموا	٣١٨/١	٨٢	أولئك أصحاب الجنة هم فيها
٥١٦/٢	١٨٥	فليصمه			خالدون
٩٧/١	١٥٨	ومن تطوع خيراً	٢٨/٣	٨٣	وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا
٢٥٥/٢	١٦٧	لأن لنا كرة فنتبرأ منهم			تعبدون إلا الله
١٠٦/١	١٧٣	إنما حرم عليكم الميتة	٣٨٣/١	٨٤	لا تسفكون دماءكم
٥٩/٢	١٧٧	وأتى المال على حبه	٣٢٠/٢	٩١	فلم تقتلون
٩٨/٢	١٧٨	فمن عفي له من أخيه شيء	٢٥٠/١	٩١	وهو الحق مصدقاً
٤٧٤/٢	١٨٠	إن ترك خيراً	١٥١/٣	٩٣	وأشربوا في قلوبهم العجل
١٩٠/١	١٨١	فمن بدله بعد ما سمعه فإنما	٢٥٤/١	٩٨	من كان عدواً لله وملائكته ورسله
		إثمته على الذين يبدّلونه	١٦٢/٣	١٠٠	أوكلما عاهدوا عهداً
٩٨/٢	١٨٤	فمن تطوع خيراً فهو خير له	٢٠٠		
٢٨١/٢	١٨٤	وإن تصوموا خيراً لكم	٢٤٨/٣	١٠٢	وأتبعوا ما تلتوا الشياطين على ملك
١٠٢/٣	١٨٥	شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن			سليمان
٣٤٤/٢	١٨٥	ولتكبروا الله على ما هداكم	٢٧٩/٣	١٠٣	لمشورته
٣٥٩/١	١٨٦	أجيب دعوة الداع	٥٩/٣	١٠٥	يخص برحمته من يشاء
٤٥٦/١	١٨٩	لعلكم تفلحون	١٨٧/١	١٠٨	ومن يبدل الكفر بالإيمان
٦٩/٣			١٩٤		
٣٧٢/٢	١٩٥	ولا تلقوا بأيديكم	١٨١/٣	٣٢	لا علم لنا
٢٨٩/١	١٩٦	فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة	٤٥٦/١	١١١	وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان
٩/٢		إذا رجعتم تلك عشرة كاملة			هوداً أو نصارى
٣٧٣/١	٢٠٠	أو أشد ذكراً	٨٩/٢	١١٢	فلا خوف عليهم

٨٠/١	٢٦٦	أَيُّودَ أَحَدِكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ	٢١٤	٣٥/٢	وَدُلِّزُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ
١٢٤/١	٢٧٨	وَدَّرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا	١٣٨		وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ
١٦٣/١	٢٧٩	فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ	٢١٦	٤٠٧/١	خَيْرٍ لَكُمْ
٢٥٠/٢		مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ	٤٥٦		... وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٍ بِهِ
٣٨/٢	٢٨٠	وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ	٢١٧	١٨/٢	وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامِ
٨٦/١	٢٨٢	أَوْ لَا يَسْتَطِيعَ أَنْ يُمِلَّ			وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ
٢٠٥/٣	٢٨٣	فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ	٢٢٠	٤٣٣/١	إِصْلَاحَ لَهُمْ خَيْرٌ
٢٥٤					فَاتُوا حَرَكَكُمْ أَنْى شِئْتُمْ
٢٥١/٣	٢٨٥	عُفْرَانِكَ رَبَّنَا	٢٢٣	١٨٣/١	وَالْمُطَلَقَاتِ يَتَرَبَّصْنَ
٢٩٨/١	٢٨٦	لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ	٢٢٨	١٣٤/٢	ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ
			٢٢٨	٩٦/٣	وَيُعُولَتَهُنَّ
		* سورة آل عمران	٢٢٨	٦٣/٢	وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ
١٤٢/١	١٨	شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ	٢٣٣	١٣٤/٢	لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعَةَ
٤٧٥/١	١٨	قَائِمًا بِالْقِسْطِ	٢٣٣	٢٢٨	
٣٦٥/١	٢٦	قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ	٤٨١		
٧٨/١	٣٧	أَنْى لَكَ هَذَا	٧/٢		
٢٣٩			٢١١		
١٠٨/١	٣٩	فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ أَنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ	٢٣٣	١٢٦/٣	لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ
٣٥٥/١	٤٤	يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ	٢٣٤	٢٨٨/١	يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ
٣٧٦/٢	٦٤	يَا أَهْلَ الْكِتَابِ			أَشْهُرٍ وَعَشْرًا
١٣٠/١	٧١	لِمَ تَلْبَسُونَ	٢٣٧	٢٦٢/٣	أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بَيْنَهُ عُدْتُهُ النَّكَاحِ
٤٨٧/٢	٩٧	فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ	٢٣٨	٤٥٤/١	وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ
٢٦٦/١	١٠٢	وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا	٢٤٥	٣١٢/١	مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا
/٢	١٠٤	وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ	٣٥٩		حَسَنًا فَيُضَاعَفَهُ لَهُ
٢٧٩/٣		وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ	٢٤٩	٢٨٥/١	فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ
٥/٣			٢٦٢/٢		
٢٢٨/٣	١٠٦	فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ	٣٢٣		
١٥٢/٣	١١٠	أَكْفَرْتُمْ	١٧/٣		
٣٢٢/١	١١١	كُتِبَ خَيْرٌ أُمَّةٍ	٢٥٥	٢٥٤/٣	الْحَيِّ الْقَيُّومِ
		وَإِنْ يقاتلوكم يُولُوكُمُ الْأَدْبَارَ	٢٦٠	٢٨٩/١	فَمُخَذٌ أَرْبَعَةَ مِنَ الطَّيْرِ
			٢٦٠	١٠١/٣	يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا

ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ

هَآ أَنتُمْ أَوْلَاءُ تَجِيبُونَهُمْ

لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا

وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ

وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ

الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ

فَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ

عَلَى أَعْقَابِكُمْ

وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا

فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا

عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا

وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ

تُحْشَرُونَ

يَنْصُرَكُمْ مِنْ بَعْدِهِ

هُمْ دَرَجَاتٌ

وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ

فِيَا ذِي اللَّهِ

وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ

اللَّهِ أَمْواتًا

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَفْازَةٍ

سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ

* سورة النساء

١٤٦/٢	١	تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ	٩٥/١	١١٩
١٩٩/١	٢	وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ	١٩٧/٣	
١٠/٢	٣	فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ	٣٤٢/١	١٢٠
٣٠٤/١	٤	طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا	٢٢٣/٢	
٢١٩/٢	١١	فَلَا مَهَ الثَّلَاثُ	١٦٣/١	١٣٣
٤٧٤/٢	١٩	وَيَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا	٢٦٠/٢	١٣٩
١٩٤/١	٢٠	وَإِنْ أُرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ	٤٥٦/١	١٤٢
١٦٥/١	٢٤	كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ	٢١٥/٣	١٤٤
٣٥٣/١	٢٤	وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ	١٦٣/١	٣١
١٦٣/١	٣١	إِنْ تَجَنَّبْتُمْ كِبَائِرَ مَا تَهْتُونَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ	٢١٤/١	١٥٤
٢٧٤/١	٣٣	وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي	١٩٩/٣	١٥٦
٧٨/١	٤٣	أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ		
٤٠٠/٢	٥٣	أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمَلِكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسِي نَقِيرًا		
١٩٧/١	٥٦	بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا	١١٧/١	١٥٨
٥٢/٣	٦٦	مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ		
١٩٦/٣	٧٣	يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ	٦٣/٢	١٦٠
٦١/٢	٧٧	يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ	٢٢٢/١	١٦٣
٢١٦/٣		أَشَدَّ خَشْيَةً	٣٨٢/١	١٦٦
١٦٤/١	٧٨	أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ		
٢٦٧/١	٧٨	لَا يَكَادُونَ يُفْقَهُونَ حَدِيثًا	٢١٠/٣	١٦٩
٣٩٢			٢١٩	
٤٠٤/٢	٧٩	وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا	٣٦٣/١	١٧٣
٥١/٣			٦١/٣	١٨٥
١٩٩/٣	٨٨	فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ	٢٣٢/٣	١٨٨
٨٠/١	٨٩	وَدُّوا لَوْ تُكْفُرُونَ	٧١/١	١٩٣
٤٣٥/٢	٩٠	أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ مِنْهُم	٤١٦/٢	
١٤/٣	١٠٠	وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى	٤٢٣	

الله ورسوله ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ
وإن امرأَةً خَافَتْ
لَمْ يَكُنِ اللهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ
وَهُوَ خَادِعُهُمْ

* سورة الأنعام

٩٢/١	١	وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ والنُّورَ	٨٧/٢	١٢٨
٤٤/٢			١٦٤/١	١٣٧
١٩/٣			٢٨٣/٢	١٤٢
٤١٦/٢	١٢	لِيَجْمَعَنَّهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ	٢٨٥/٢	
١٤٧/١	٢٧	وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا	٤٦٥/٢	١٥٥
٤٥٧/١	٢٩	وَلِلذَّارِ الْآخِرَةِ	٤١٠	
٢٥/٣	٣٢	لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِ اللهِ	٢٦١/١	١٧١
١٩٠/١	٣٤	ولقد جاءك من نبي المرسلين ولأطائر يطير بجناحيه	٤٩٠/٢	
٢١٩/٣	٣٤		١٩٦/٣	
٧٧/١	٣٨	قل أَرَأَيْتُمْ كَمَ	٧١/٣	
٤٠/٢	٤٠	ما عليكم من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردمهم	٨٧/٢	١٧٦
٢٣٥/٢	٥٢	فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ	١٦٥	
			١٤٤/٣	١٧٦

فِيمَا نَقَضِهِمْ
وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ
وَرَوْحٌ مِنْهُ
وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انتَهَوْا خَيْرًا
لَكُمْ

إِنِ امْرَأَةٌ هَمَلَتْ

بِيْنِ اللهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا

* سورة المائدة

١٣٩/٢	٥٩	وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ	٤٥٤/١	٦
١٤١/٣	٦٦	وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ	٤١٦/١	٦
٦٢/٢	٨٠	أَتَحَاجُّونِي فِي اللهِ	٤٦١/١	٦
٢٠٠/٣	٨١	فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ	٢٤٨/٣	
٢٤٠/١	٩٥	فَأَنِّي تُؤَفِّكُونَ	٣٢٤/١	٣٨
٦٣/٢	١٠٩	مَا يُشْعِرُكُمْ	١٣٥/٢	٦٩
٢٩٠/٢	١٣٧	قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ	١٢٥/١	٧١
٦٤/٣	١٥٠	قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ	١٠٢/١	١٠٥
٥/٣	١٦٠	مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا	٤٠٠/٢	
			٢٨/٣	
٣٩١/١	١٢	مَا مَنَعَكَ اللَّاتِحِجْدَ	٥١	
٩٣،٩/٣				
٤١٨/١	١٧	ثُمَّ لَاتِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ	٣٦٥/١	١١٤
			٧٩/٢	١١٨
			٤٦٥/٢	١٣

* سورة الأعراف

اللَّهُمَّ رَبَّنَا
إِن تَعَذَّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ
فَبِمَا نَقَضْتَهُمْ

٣٢٢/٢	٨١	ولا يَلْتَقِ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا تَكُ	٣٥٩/٢	١١٤	إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ
		إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ	٢٣٢	١١٧	كَادِ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ
٢٣٤/٢	١٠٨	مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ	٣٥٧/١	١١٨	لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ

* سورة يوسف

* سورة يونس

٣٥٥/١	٢	قُرْآنًا عَرَبِيًّا	٣١١/٢	٢	أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا
٣٦٠/١	١٤، ٨	وَنَحْنُ عُصْبَةٌ	١٣٨/١	٤	إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ
٣٩٠			١٩٠/١	١٥	أَنْتَ بُرْءَانٌ غَيْرٌ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ
١٦٣/١	٢٦	إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ	٥/٣	٢٦	مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدَلَهُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي
٤٢٤/٢	٣١	حَاشَ لِلَّهِ	٤٧/٣	٢٨	لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ
١١٤/٣	٣٢	فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ	٤٠٤/٢	٢٩	مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ
٣١٨/١	٣٥	ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا	٢٤٨/٢	٣١	فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
		الآيَاتِ	٢٤٠/١	٣٤	سَيَقُولُونَ اللَّهُ
٢٥٦/٢	٣٥	لَيْسَ جُنَّهُ حَتَّىٰ حِينٍ	٢٤٠/١	٣٤	فَأَنْتَ تُؤْتِكُونَ
٢٨٢/١	٣٦	وَدَخَلَ مَعَهُ السُّجْنُ فْتَيَانٍ	٢٠٠/٣	٥١	أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ أَمْنْتُمْ بِهِ
١٨٧/٢	٧١	وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ	٢٦٥/١	٥٨	فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا
١٦٣/١	٧٧	إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلٍ	٥٣/٢	٥٨	فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا
٢٧٠/١	٨٢	وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ	١٧٧/٢	٥٩	ءَالِي اللَّهِ أَذِنَ لَكُمْ
٤٥٤			٢٤٩/٢	٦٢	لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
٣٠/٢			١٩٠/١	٦٤	لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ
١٥١/٣			٤٠٩/٢	٦٨	إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا
٤١٤/٢	٨٥	تَفْتَرُوا تَذَكُرُ يُوسُفَ	١٠٧/٣	٧١	فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ
١٢٤/١	٩٠	إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ			
١٥٩		لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ			

* سورة هود

٤٩/٢			٩٧/٣	١٣	فَاتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ
٧٩			٢٦٣/١	٤١	بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا
٤٧٩/٢			٣٥٧/١	٤٣	لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ
٣٥٧/١	٩٢	لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ	٤٨٠/١	٧٤	فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ
١٣٥/٣	١٠٩	وَلَذَارُ الْأَخِرَةِ			وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا
			٩/٣		فِي قَوْمٍ لَوِطٍ
			١٩٧/٣	٧٦	يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ
٢٠٠/٣	١٦	أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورَ	٣٠٤/١	٧٧	رِضًا بِهِنَّ ذَرْعًا

* سورة الرعد

٣٠٩	قالوا خيراً	٢٣	٨٤/١	وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ
٤٥٣/١	وَلَدَارُ الْآخِرَةِ	٢٤	٣١٠	بَابِ سَلَامٍ عَلَيْكُمْ
٣٥٠/١	وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا	٣١	١٤٧/١	وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ
	ظَلَمُوا لَنبَوَّئْتَهُمْ فِي الدُّنْيَا	٤٣	٤٠٤/٢	كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
	حَسَنَةً			
٢٨٤/١	نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ			* سورة إبراهيم
١٩٢/١	وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ	٢٨	١٩٠/١	بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا
١٩٣			١٩٢	
٤١٤/٢	إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا		١٩٦	
١٦٤/١	وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ	٣١	٢٢٩/٢	قُلْ بِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يَقِيمُوا
٣٦١/٢	أَنْ اتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا	٣١	٣٠٧/٢	الصَّلَاةَ
١٣/٣	لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ	٣٦	٧٩/٢	لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالَ
				رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ كَثِيرًا مِنْ
	* سورة الإسراء			النَّاسِ
١٦٣/١	إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ	٤٨	١٨٨/١	يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ
٣٣٠			١٩٠	
٢٩٨/١	وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا		١٩٩	
٤٢٥/٢	وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا			* سورة الحجر
٣٥٥/١	يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ	٢	٨٨/٣	رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوِ كَانُوا
	أَيْهِمْ أَقْرَبُ			مُسْلِمِينَ
٣١٢/٢	يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ	١١	٤٢٨/٢	وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا
٤٠٠/٢	وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خَلْقَكَ إِلَّا قَلِيلًا			يَسْتَهْزِئُونَ
٩٠/٢	أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ	٥٩	٣٢٢/٢	إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا امْرَأَتَهُ
١٢٥/٣	يَخْرُونَ لِلذَّقَانِ	٦٠		قَدَرْنَا إِنَّهَا لَيْمِنَ الْغَابِرِينَ
١٩٣/٢	أَيًّا مَا تَدْعُوا			
	* سورة الكهف			* سورة النحل
٩٩/٢	أَنْزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ الْكِتَابَ	٢٤	٣٠٩/١	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا
٤٩٧/٢	فَصَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ			أَسَاطِيرَ الْأُولِينَ
٨٣/١	لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ	٢٤	٣٠٩/١	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا
٤٥١/١	وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا أَلَيْسَ			أَسَاطِيرَ الْأُولِينَ
٢٣٥/٣	بِأَعْيُنِنَا رَبُّنَا الَّذِي أَلْهَمَ	٣٠	١٤٣/١	وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ

٤٩٤/٢	٣٣	وَيَوْمَ أُبْعِثُ حَيًّا	٢٣٨/١	٢٣	وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا
١٩٨/٣	٣٩	وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ	٤٥٣/٢	٢٤	إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
١٢٥/١	٦١	كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا	٩٤/٣	٢٩	فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ
١٥٢/١	٧٥	مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ	١٨٦/١	٣٠	إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
		الرَّحْمَنَ مَدًّا	١١٦/٢		إِنَّا لَا نَضِيعُ
٤٢٧/١	٨٤	إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا	٢١٨/٣	٣١	يَحُلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ
٤٨٦/١	٩٥	وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا	٣٦٥/٢	٣٨	لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي
			١٧٨/٣		
		* سورة طه	٤٧٩/٢	٣٩	إِنْ تَرَى
٣٧٠/٢	١٠	أَوْ أَجِدْ عَلَى النَّارِ هَدًى	٤٩٣/٢	٥٠	بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا
٣٧٢/٢			١٧٣/١	٧٨	هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ
٢٤٨/٢	١٨	وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى .	١٨٨/١	٨١	فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا
٢٥٠/٢		قَالَ هِيَ عَصَايَ			مِنْهُ زَكَاةٌ
١١٩/٢	٢٥	رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي	٣٧٩/٢	٩٦	آتُونِي أَفْرَغْ عَلَيْهِ قَطْرًا
٢٠٣/٣	٣١	اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي	١٥٣/٢	١٠٣	هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا
٢٤٨/٢	٤٩	فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى قَالَ : رَبَّنَا	٢٨٢		
	٥٠	الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ	٢٢٣/٢	١١٠	وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا
٣٣/٢	٦١	لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ			* سورة مريم
١٣٥/٢	٦٣	إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ	٧٤/١	٤	وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا
٤٠٣/١	٦٣	إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ	٣١٣/١	٦٥	فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي
٢٧٠/٣	٦٩	إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدًا سَاحِرٍ	٤٥١		
٤٨٣/١	٧١	وَلَا صَلْبِنَكُمْ عَلَى جَذْوَعِ النَّخْلِ	٢١٧/٢		وِيرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ
١٦/٣	٨١	وَلَا تَطْعَمُوا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي	١٢٩/٢		
٣٣٦/١	٨٩	أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا	١٩٧/٣	١٢	يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ
١٦٣/٢	٩٨	إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ	١٦٤/١	١٤	وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا
٢٨٩/١	١٠٣	إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا	١٣٣/١	١٦	وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَبَتْ
٤٦٧/٢	١١٤	وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا	٢١٦/٢		مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا
١٢٤/١	١١٥	فَنَبِيِّ	٣٤٩/٢		
٧٩/١	١١٧	إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا	١٦٥/٢	٢٨	وَمَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأًا سَوِيًّا
	١١٧	يَخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى	١٤٦/٣	٢٦	فَإِمَّا تَرَى مِنْ الْبَشَرِ
٣١٧/١	١١٨	إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى	٤٨٠/٢		

* سورة الأنبياء

٣٦/٣	٦٧	مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ	٢٩/٣	٣	وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
٢٤٨/٢	٨٤	قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ	٢٤٣/١	٢٢	لَوْ كَان فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ
	٨٥	تَعْلَمُونَ . سَيَقُولُونَ لِلَّهِ			

* سورة النور

٣٤٤/٢	١	سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا	١٢٢/٣	٢	
١٦٥/٢	١١	لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ	١٦٩/٣		
٤٥٥/١	١٤	وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي	٤٤٢/٢	٣٣	كُلِّ فِي فَلَكَ يُسْبِحُونَ
		هَذَا دُنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ	٤٧١/١	٣٧	خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ
١١٤/٣		فِيمَا أَنْفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٍ	٤٤٧/١	٦٠	يَقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ
٤٧٤/٢	٢٣	الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ	٥٦/١	١٠٤	كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ
٤٦٢/١	٣١	أَوْ الطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى	١٢٨/٣		
٢٥/٣		عَوْرَاتِ النِّسَاءِ	٢٧/٣	١١١	وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ

* سورة الحج

١١١/٣	٢٦	يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ			
	٣٧	رِجَالًا	٢٢٨/١	٢	تَذْهَبُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ
٣٩٢/١	٤٠	إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا	٢١٨/٣	٢٣	يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ
٢٦٧/١	٤٣	يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ	١٩٦/١	٢٥	إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ
٣٢٣/١	٤٣	يُرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ	٤٨٠		اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ
١٩٣/١	٥٥	وَلِيُبَيِّنَنَّ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا			لِلنَّاسِ سِوَاةَ الْعَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ
	١٩٦		٤١٦/١	٢٩	وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ
٣٠٦/١	٥٨	طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ	٣٤٤/٢	٣٧	لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ
٢٥٤/٢	٦١	أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ	١٢٨/١	٤٦	فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ
			٨٩/٢		

* سورة الفرقان

٣٥٨/١	٢٢	لَا يُبَشِّرِي يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ
٩٢/١	٢٣	فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا
١٠٨/٢	٢٤	خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا
	١٣٠	
١٤١/٣	٥٧	إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا
١١٣/٣	٥٩	فَأَسْأَلُ بِهِ خَبِيرًا
١١٦/٣	٦٨	وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا

* سورة المؤمنون

٤٣٧/٢	٦٠	وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ
		إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ
		تَنَبَّأَ بِالذَّهْنِ
٢٥٣/٢	٢٠	وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ
٣٣٠/١	٣٣	أُبَعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ
٨٤/٢	٣٥	هِيَاهُنَّ هِيَاهُنَّ لَمَّا تَوَعَّدُونَ
٢٧٩/١	٣٦	
١٩٢/٢		

٢٤٦/١	٥٥	بل أنتم قومٌ تجهلون	١٨٨/١	٧٠	فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسناتٍ
١٩١/٢	٥٦	فما كان جواب قومه إلا أن قالوا	١٩٢		
٤٨٧/١	٥٩	وسلامٌ على عباده الذين اصطفى	١٩٧		
٢٦٠/٣	٧٤	وإن ربك ليعلم ما تكمن صدورهم	٢٠٠		
٤٥٠/١	٨١	وما أنت بهادي العمي	١٦٦/٢	٧١	ومن تاب وعمِل صالحاً فإنه يتوبُ
٣٢١/١	٨٧	يوم يُنفخ في الصورِ ففرجَ مَنْ في السمواتِ			إلى الله متاباً
٦٨/٣	٨٨	وهي تمرُّم السحابِ			
٩٨/١	٩٠	ومن جاء بالسَّيِّئَةِ فُكِبَتْ وجوههم في النارِ	٣٩/٣	٤	* سورة الشعراء
٤٧٦/٢		فالتقطه آل فرعون ليكون لهم	٣٤٢/١	١٩	إن نشأ نزل عليهم من السماءِ
١٧٢/٣		عدواً وحزناً	٣١٥/٢	٢٢	فظلَّت أعناقهم
٢٤٨/٣		ودخل المدينة على حين غفلةٍ	٣٠٦/٢	٢٣	وفعلت فعلتك التي فعلت
٢٦٣/١		ربِّ بما أنعمت عليّ	٣٠٦/٢	٢٤	وتلك نعمةٌ
٣٣٩/٢		إن خير من استأجرت القويّ	١٢٧/١	٥٠	وما رب العالمين
		الأمينُ	٣٨٠/٢	٧٢	رب السموات والأرضِ
٩٧/٣		أن تأجرني ثمانِي حججٍ	٤٠٣/٢	٨٨	قالوا لا ضير
٣٧٣/١		فذاك بُرهانانِ	٨٩		هل يسمعونكم إذ تدعون
٤٢٢/٢		ما سمعنا بهذا في آبائنا	٢٤٦/١	١٦٦	يوم لا ينفع مالٌ ولا بنون إلا
٤٥٣/١		الأوليين بجانب الغربيّ			من أتى الله بقلب سليمٍ
٦٣/٢		قالوا ساحران تظاهرا (قالوا ساحران . .)			بل أنتم قوم عادون
					* سورة النمل
١٣٧/١		فخرج على قومه في زينتهِ	٥١٥/٢	١٠	لا يخاف لدي المرسلون إلا من
١٤١/٣		إن الذي فرض عليك القرآنَ	٤٩٤/٢	١٠	ظلم
		لرادك إلى	١٩٣/١	١١	ولئى مدبراً
١٢٣/١		اتبعوا سبلنا ولنحمل خطاياكم	٤٨٥/٢	١٢	ثم بدل حسناً بعد سوءٍ
٢٧٨			١٨٠/١	٢٢	في تسع آياتٍ
٢٦٥/٢		ولما أن جاءت رسلنا	٣٩٧/١	٢٥	وجئتك من سبأٍ
٣٧٩/١		وقولوا آمناً بالذي أنزل إلينا	١٩٧/٣		ألا يسجدوا (ألا يا اسجدوا)
		وأنزل	١٣٠/١	٣٥	بم يرجع المرسلون
٢٩٩/٢		والذين جاهدوا فينا	٣٣٢/٢	٤٨	تسعة رهطٍ

* سورة الروم

٤٢٣/٢	٣٢	لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ	١٥١/٣	٤	الله الأمر من قبل ومن بعد
٤٧٨/١	٣٧	أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ	٢٤٠/٣	٩	وعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا
٣٨/٢	٤٠	وَكَانَ اللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا	٥٣/٢	٢٤	وَمِن آيَاتِهِ يَرْيَكُمُ الْبَرْقَ
١٩٤/١	٥٢	وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ	٢٠٠		
١٩٠/١	٦٢	وَلَنْ تَجِدَ لِسِنَّةِ اللهِ تَبْدِيلًا			

* سورة سبأ

٤١٣/٢	٨	أَفْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا	٤٠١/١	٣٦	وَأَنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْت
١٣٥/٣	١٠	يَا جِبَالُ أَوْبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ			أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْتَطُونَ
١٠٢/٣	١٣	اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا	٣١١/٢	٤٧	وَكَانَ اللهُ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ
١٨٧/١	١٦	وَيَدُلَّنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي	٤٥/٣	٤٨	الله الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ
١٨٨		كُلِّ خَمَطٍ وَائْتِلِ			سَحَابًا
١٩٣			٤٤٢/١	٥١	وَلِيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا
٤٥٦/٢	٣٣	بِلِ مَكْرٍ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ			لِظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ
			٤٥٠/١	٥٣	وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعَمِي

* سورة فاطر

١٠/٢	١	أُولَى أَجْنَحَةٍ مِثْنَى وَثَلَاثَ وَرِبَاعَ			
٢٤٠/١	٣	فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ	٤٨٥/٢	٣٤	إِنَّ اللهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
٥١٤/٢	٣٦	لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا	١٧٦/٢	٣٤	وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ

* سورة يس

٣٦٢/١	٣٩	وَالْقَمَرَ قَدْرِنَاهُ مَنَازِلَ			
٣٣٠/١	٤٧	أَتَطْعَمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللهُ أَطْعَمَهُ	٢٣٠/٢	١٦	تَنَجَّافِي جُنُوبِهِمْ
٧٤/٣			٤٢٥/٢	٢٢	وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ آيَاتِ
٧٦/٣	٨١	أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ			رَبَّهُ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا
		وَالْأَرْضِ بِقَادِرٍ			

* سورة الصافات

٤٦٦/٢	٢٠١	وَالصَّافَاتِ صَفًّا فَالزَّاجِرَاتِ	١٨١/٣	١٣	لَا مُقَامَ لَكُمْ
	٣	زَجْرًا فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا	٢٧٨/١	١٨	هَلُمَّ إِلَيْنَا
٤١/٣	٧٥	وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ	٢٢٥/٣	٢١	لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهِ أُسْوَةٌ
		المجيبون	٩٨/٢	٣١	وَمَنْ يَقْنَتْ مِنْكُمْ اللهُ وَرَسُولَهُ وَتَعْمَلْ
					صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ

* سورة الأحزاب

٢٤٠/١	٧١	حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا	٢٨٣/١	١٠٢	فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ
٤٨٠	٧٣		٤٠٧/٢		
		* سورة غافر	١٢٦/٢	١٤٧	إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ
					* سورة ص
١٩٨/٣	١٨	وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ	٣٢٥/٢	٢٤	وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ
		لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطْمِينَ	٤١٠/٢	٢١	وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخُسُمِ إِذْ تُسَوَّرُوا
١٩٠/١	٢٦	إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ		٢٢	الْمِحْرَابِ، إِذْ دَخَلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ
٤٤٤/١	٣٥	كَبِيرٍ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ			فَفَزَعَ مِنْهُمْ، قَالُوا: لَا تَخَفْ خَصْمَانِ
٢٤٠/١	٦٢	فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ	٣٤٥/١	٢٣	وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ
١٩٨/٣	٧٠	فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ. إِذِ الْأَغْلَالُ	٣٦٣/١	٣٠	نَحِمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ
	٧١	فِي أَعْنَاقِهِمْ	٤١/٣	٤٤	
٣٧٣/١	٨٢	وَأَشَدُّ قُوَّةً	٣٤٥/١	٣٢	حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ
		* سورة فصلت	٤١٣/٢	٦٣	اتَّخَذْنَا لَهُمْ سَخَرِيًّا
٤٧٠	١٢	فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ	٣٨/٢	٧٤	وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ
٤٧٦			٢٩١/١	٧٦	أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ
٢٢٨/٣	١٥	فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ			وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ
١٣٠/٢	١٥	أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً	٣٧/٢	٧٨	وَإِنِّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ
٢٤٠/١	٢٠	حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا	٢٩١/١	٧٩	قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي
٦١/٣	٣٩	وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ	٢٩١/١	٨٠	قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ
		* سورة الشورى			* سورة الزمر
١٥٥/٢	١١	لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ	٨٦/٣	٩	هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ
٣٨٢/١	٣٠	وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا			لَا يَعْلَمُونَ
		كَسَبْتُمْ أَيْدِيَكُمْ	٤٧٧/٢	٤٥	وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا
٢٣٠/٣	٤٠	وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا			هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ
٣٥/٢	٤٥	مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ	٣٦٥/١	٤٦	اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
		* سورة الزخرف	١٨٥/٢	٥٣	يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا
			١٨٦/١	٦٠	وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا
٩٢/١	١٩	وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ			عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسَوِّدَةٌ
١٩/٣		عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاءً	٢٥٧/٣	٦٧	وَالْأَرْضَ جَمِيعًا بِقَبْضَتِهِ
٣٥٣/٢	٦٠	وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً	٢٤١/١	٧١	وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ
		فِي الْأَرْضِ			زُرَّارًا

٤٤٢/١	٢	اتَّخَلَّوْا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً	٣٢٧/١	١٢	وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ
٣١٥/٢	٦	سِوَاءَ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ	٢٣٩/٣	٥٥	فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ
٤٨٢/٢					
٥٦/٣	٨	لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ			* سورة الرحمن
		* سورة الطلاق	١٢٩/٢	٣٧	فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ
٩٠/٢	١	فَطَلَّقُوهُمْ لِعَدَّتِهِنَّ			وردة كاللذاهان
٢٧٤/٣			٤١٩/٢	٦٢	وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ
					* سورة الواقعة
		* سورة التحريم	١٥٥/٢	٢٣	كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ
٣٢٤/١	٤	إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا	٣٥٨/٢	٣٤	وَفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ
٤٥٥			٢٥٨/١	٥٥	فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ
٢٧٢/٣			٤٣٨		
		* سورة الملك	١٣/٣	٨٩	فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ
٤٧/٢	٤	ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ			* سورة الحديد
٦٣/٣			٣٨٩/٢	٤	وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ
		* سورة القلم	٣٩٤		
٤٨٥/١	١	ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ	١٦١/١	١١	مَنْ ذَا الَّذِي يُقرضُ اللَّهَ
٨٠/١	٩	وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ			قرضاً حسناً
٨٢					* سورة المجادلة
٣٦٢/١	١٤	أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ	٢٣٣/١	٢	مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ
١٨٧/١	٣٢	عسى ربنا أن يبدلنا خيراً منها	٣٩٤/٢	٧	مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ
١٩٣					
		* سورة الحاقة			* سورة الجمعة
٢٧٦/٢	١٣	نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ	٢٣٣/٢	٥	كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا
٢٣٥/١	٢٨	مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِي	١٩٩/٣	١١	وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا
٤٢٣/٣	٤٧	فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ			انفضوا إليها
		* سورة الماعز			* سورة المنافقون
٤٧٣/١	٧، ٦	إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَرَأَاهُ قَرِيبًا	٤٤٢/١	١	قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ

* سورة البروج

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ - إلى قوله ٤٠١ ٦٢/٣
قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ

* سورة الطارق

إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ٤ ٦١/٣
مِمَّ خُلِقَ ٥ ١٦٩/١

أَمَهُلُهُمْ رُؤَيْدًا ١٧ ١٠٢/١
٣٢٠/٢

* سورة الغاشية

لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ٦ ٦٠/٣

* سورة الفجر

قَدِّمْتُ لِحَيَاتِي ٢٤ ٢٧٤/٣
يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ٢٧ ٢٢٢/١

* سورة الشمس

وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ١ ١٤٢/٢

* سورة الليل

فَسَنِّيئِرُهُ لِيُسْرَى ٧ ٥/٣

* سورة الضحى

مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ٣ ٤٨٣/١
١٤٨/٣

* سورة العلق

أَنْ رَأَاهُ اسْتغْنَى ٧ ٢٣٢/٣

* سورة القارعة

فَأَمَّهُ هَابِيَةً ٩ ٢٣٥/١

* سورة العصر

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ، ٣٠٢ ٤٦٢/١
إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا

* سورة قريش

لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ... ١ ٢٢٧/١
فَلْيَعْبُدُوا ٣ ٤/٣

* سورة الإخلاص

هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ١ ١٣١/٣
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ٤ ٢٤٦/١
٢٤٨
٢٥٣/٢

فهرس القراءات القرآنية

الجزء الصفحة	رقمها	وجه القراءة	الآية	* سورة الفاتحة	رقمها	وجه القراءة	الجزء الصفحة	الآية
٢٧٩/٣	١٠٣	قراءة قتادة	لَمْ تُؤْتِ	٤	بإشباع كسرة الكاف	٤٨٢/٢	٤	مالكي يوم الدين
٣٥/٢	٢١٤	قراءة نافع بالرفع	وَرَزَّلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ		الكاف وبضمة الدال وهي رواية أحمد ابن صالح عن ورش			إِيَّاكَ نَعْبُدُ
١٣٨/٢	٢١٤	قراءة بالنصب	... حَتَّى يَقُولَ					
٤٣٣/١	٢٢٠	قراءة طاووس	قُلْ أَصْلَحْ					
٦٣/٢	٨٢٢	بتسكين التاء ^(١)	بُعُولَتَهُنَّ					
٦٥/٢								
٢٢٨/١	٢٣٣	قراءة مجاهد برفع (يتم)	لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةَ	* سورة البقرة				
٣٩٤	٢٣٣	برفع ^(١) «تضار»	لَا تَضَارُّ وَالِدَةَ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا	٦	قراءة ابن محيصن بهزمة واحدة	٣١٥/٢	٦	سواءً عليهم أنذرتهم
١٢٦/٣	٢٤٩	بالرفع قراءة أبي والأعمش						
٢٦٢/٢	٢٥٥	إبدال الألف بالواو ^(٢)	الْحَيِّ الْقَيَّامِ	٩	قراءة عبد السلام ابن شداد	٣٩٩/١	٩	وما يخذعون إلا أنفسهم
٣٢٣								
٢٥٤/٣	٢٧٨	قراءة الحسن بتسكين الياء	وَذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرُّبَا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي	٢١	قراءة يزيد ابن علي	١٥١/٢	٢١	والذين من قبلكم ما يأمرؤكم
١٢٤/١	٢٨٣	قراءة ابن محيصن ^(٣) باللف وصل ^(٤)	أَتَيْنَ	٦٧	بتسكين الراء قراءة أبي عمرو	٦٣/٢	٦٧	

(١) وهي قراءة مسلمة بن محارب.

(٢) وهي قراءة ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، والكسائي، ومجاهد، وقتيبة، ويعقوب، وابن محيصن، واليزيدي.

(٣) وهي قراءة ابن عمر، وابن مسعود، وعلقمة، والنخعي، والأعمش، وعمر.

(٤) وردت في البحر المحيط أنها قراءة عاصم، وفيه أنها شاذة ٣٥٦/٢.

		* سورة آل عمران			
كثير بالواو	وأتمتم به	١٤٦	قراءة ابن كثير	٨٥/١	كائز
٤٨٣/٢	١٤٥	قراءة الحسن	٨٤/١	قراءة الأعمش	كأين
بإشباع ضمة	الفاسقين	وآين محيصن			
الذال					
* سورة الأنفال		١٦٠	قراءة أبي عمرو	٦٣/٢	ينصركم
٢٥٢/٣	٣٢	بالرفع والنصب	بتسكين الراء		
* سورة التوبة	الحق من عندك	١٦٩	قراءة هشام	٢١٩/٣	ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
١٢٤/١	٤٠	بتسكين الباء			
* سورة يونس					
٢٤٩/٢	٦٢	بضم الفاء	١٨/٢	قراءة حمزة	واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام
دون تنوين	لا خوف عليهم				
* سورة هود		٦٦	بالرفع	٥٢/٣	ما فعلوه إلا قليل منهم
٣٢٢/٢	٨١	قراءة ابن كثير	٧٨	قراءة طلحة	أينما تكونوا يدرككم الموت
وأبي عمرو بنصب (امراتك)	ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك			ابن سليمان	
* سورة يوسف					
٣٦٠/١	٨	قراءة علي بن أبي طالب	٣٢	بتسكين اللام	رُسلنا لديهم
٣٠٣		بالنصب	٧١	قراءة النخعي	عموا وضموا
* سورة الأنعام					
٤٢٤/٣	٣١	بالتنوين	١٠٩	قراءة أبي عمرو	ما يُشعركم
١٢٤/١	٩٠	بإشباع الباء	بتسكين الراء		
٤٤٩/٢		وإثباتها	١٣٧	قراءة ابن عامر	قتل أولادهم
٧٩		في الجزم	بنصب أولادهم	٢٩٠/٢	شركائهم
٤٧٩/٢			ونخفض شركائهم		
٤٨١					
* سورة مريم					
٤٧٩/٢	٢٦	قراءة طلحة	١٢٣	قراءة ابن	قال فرعون
				١٧٧/٢	

فهرس أطراف الحديث

الجزء	الحديث	الجزء	الحديث
الصفحة		الصفحة	
١٥٧/٣	أتيت النبي ﷺ بقناع به رطب	١٠٧/٢	آخر من يدخل الجنة رجل فهو يمشي
١٠٦/١	أتيت النبي ﷺ وأصحابه عنده	٤٠٢/٢	الآيات بعد المائتين
٣٢٩/٢	أتيت النبي ﷺ وهو يخطب يقول	٤٨٦/٢	آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب
٤١٦/٢	أتينا النبي ﷺ نفر من الأشعرين	٩٩/٣	آية المنافق ثلاث وإن صلى وصام
٣٢١/١	أتى النبي ﷺ برجل فقالوا هذا أراد أن يقتلك، فقال له النبي ﷺ: لم ترع	٤٥٤/١	أثوني بكتاب
٢٥٥/١	أتى النبي ﷺ بفرس معروف	٣٥٨/٢	أبردوا بالظهر في الحر فإن شدة الحر
٤٤٠/١	أثبت حراء أو أحد	٣٥٥/٢	أبشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألف
٤١٨/٢	أثنان فما فوقهما جماعة	١٩/٢	أبعثها قياماً مقيدة سنة
٩٤/٢	اجتمع عند البيت ثقيان وقرشي	٥٦/٣	ابني أحجاراً أستنفض بها
١٤٧/٣	اجتنبوا مجالس الصعدات، فقلنا: إنما قعدنا	٢٩٦/١	إبليس يجيء أحدهم فيقول
٥٨/٢	اجتنبوا الموبقات: الشرك بالله	١٦٠/١	أتانا رسول الله ﷺ في دارنا فاستسقى
٣١/٢	اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً	١٤٨/١	أتى باب الجنة فاستفتح الخازن: من؟
٤٤/٢	اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم		فأقول: محمد، فيقول:
٣٩٩/٢	أحابستنا هي؟	٢٠٤/١	أتى يقدر فيه حضرات
٦/٢	أحب الدين إلى الله	٦٦/٢	أتى رجل رسول الله ﷺ فقال: اقربي، قال: اقرأ.
١٣٢/٣	احتج آدم وموسى فقال موسى: أنت آدم	٢٠٨/١	اتخذ خاتماً من فضة نقشة
٤٧٦/٢	أحد أحد	٨٣/١	أندرون أي يوم ذاك
٣٤١/١	احصوا لي كم بلفظ الإسلام	٨٣/١	أندري أي آية في كتاب الله
١٣١/٢	أحق الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج	٩٤/٢	أستخري وأنت الملك
٦٩/٢	أحي والذاك؟ قال: نعم، قال: ففيهما جاهد	٣٧٠/١	... أتصدق بمالي؟ قال لا. الشطر؟ ...
٢٩٧		٤٥٢/١	اتقوا الحديث إلا ما علمتمكم

١٥٦/١	إذا جاء أحدكم الصلاة فليمض على هيئته	٢٢٨/٢	أخبرني بعمل يدخلني الجنة
٣٤١/٢	إذا دخلتم على المريض فمضوا له	٦٤/٣	اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي
٢٥٧/٣	إذا ذهب أحدكم إلى الغائط	٣٣٥/١	أخذ رسول الله ﷺ بعضلة ساقه وقال: هذا موضع
٨٧/٣	إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد		أخذه ما قدم وما حدث
٢١٥/٢	إذا سألتم الله تعالى فاسألوه ببطون أكفكم	٢٩/٢	إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم
١٣٤/٣	إذا سألتم الله فاسألوه الفردوس	٨١/٣	ادعوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم
١١٣/٣	إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة	٢٣٨/٣	أدعوا رسول الله ﷺ خامس خمسة
٤٤/٣	إذا شرب الكلب في إناء أحدكم	٤٠٥/٢	ادعولي بعض رفقاتي قلت: أبو بكر
٣/٣	إذا صلى أحدكم فلا يضع نعليه عن يمينه ولا عن يساره	٢٥٣/٣	إذا أتى أحدكم أهله ثم بدا له
٢٠٦/١	إذا صلى أحدكم فليستتر لصلاته	٣٣٥/٢	إذا أتى أحدكم أهله فليستتر ولو حجارة
٤٩١/٢	إذا قال الرجل هلك الناس فهو أهلكهم	٢٠٦/١	إذا أتى أحدكم على ماشية
٥٠٦/٢	إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان	٣٨٤/١	إذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة
١٢٧/٣	إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة	١٢٩/٣	إذا أتيتم الصلاة فعليكم السكينة
١٤٤/٣	إذا كان أحدكم في صلاة فلا يرفع بصره	٤٠٠/٢	إذا أخذتما مضاجعكما
١٠٩/٣	إذا كان النصف من شعبان فامسكوا عن الصوم	٢٧١/١	إذا أراد أحدكم من امرأته حاجة فليأتها
٥٥/٣	إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة	٢٠٦/١	إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل له وزير صدق
٩٣/١	إذا كان يوم القيامة كنت أمام النبيين وخطيبهم	٢٣٩/٣	إذا أسلم العبد فحسّن إسلامه
٤٩/٣	إذا اكتحل أحدكم فليكتحل وتراً	٣٣٥/٢	إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر
٩٣/٢	إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان	٣٥٦/٢	إذا أصاب أحدكم الحمى فإن الحمي
٢٧٨/٢	إذا التقى المسلمان حمل أحدهما على أخيه	٢٥٤/١	إذا أقرض أحدكم قرضاً فأهدى إليه
٧٨/٢	إذا مات الرجل بغير مولده	١٦١/١	إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون
٤٠٨/٢	إذا مرت بك جنازة يهودي أو نصراني	٤٩١/٢	إذا أكل أحدكم فمسي أن يذكر الله في طعامه
٦١/٢	إذا مشت أمتي المطيطاء	٢٤٥/٣	إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة
١٨٥/٢	الأذان	١٧٠/٣	إذا أوى أحدكم إلى فراشه
		٤٥٢/٢	إذا أيقظ الرجل أهله من الليل
		٣٣٨/٢	إذا اتخذتما مضجعكما فكبرا أربعاً وثلاثين
		٤٨٠/٢	إذا تزوج العبد فقد استكمل نصف دينه
		١٤٦/١	إذا تقرب إلي العبد شبراً
		١٨١/١	إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء
		١٩/٣	إذا توضأ يوم الجمعة
		٣٨٣/١	

١٤١/٢	ارجعن مأزورات غير مأجورات	١٣٩/٣	إذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمين
٤٨٤/٢	أرحنا بها يا بلال	١٨٤/٣	إذا نشأت بحرية ثم تشاءمت
٣٧٢/١	ارموا وأنا معكم كلكم	١٧١/٣	إذا نعس أحدكم وهو يصلي فليرقد
٤٧٤/١	أريت النار، أكثر أهلها النساء	٢٧/٣	إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان له ضراط
٣٢٤/١	أزره المؤمن إلى أنصاف ساقيه	٩٧/١	إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده
١٨٢/٣	استأذنته في دخول أبي القعيس، فقال:	١١٩/٣	
٤٤٠/١	استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله ﷺ وعنده نسوة	٥١١/٢	إذا وُسِدَ الأمر إلى غير أهله
٣٥٢/١	استحقوا أصحابكم أو قتلكم	١٧٢/٢	إذا وسع الله عليكم فأوسعوا
٢٥٠/١	استقيموا ولن تحصوا	٣٤/٢	إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة
٤٨٩/٢	استوصوا بالنساء خيراً	٢٧٥/١	إذا وضع الميت في قبره مثلت له الشمس عند غروبها
٤/٣	أسرعوا بالجنازة فإن تك سالحة فخير	٧٢/٣	إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه
٤١٤/١	اسق يا زبير، ثم أرسل الماء	١٤٤/٣	أذهب البأس رب الناس
٢٤٥/٣	أسوأ السرقة الذي يسرق صلاته	٤٢/٢	أراني أتسوك بسواك
٤٠٢/٢	أسوأ الناس سرقة الذي يسرق صلاته	٩١/١	أرأيت إن جعلت صلاتي كلها عليك
٧٥/٣	اشتدي أزمة تفرجي	٤٠٢/٢	أرأيت إن قتلت في سبيل الله
١٨٨/٣	اشتري من يهودي طعاماً فأعطى	١٨٢/١	أرأيت إن منع الله الثمرة
٢٧٥/١	اشتركنا مع النبي ﷺ في الحج والعمرة	٥٣/٣	أرأيت أنه وُضع في يدي سواران
١٣٣/٢	اشف أنت الشافي لا شفاء إلا	١٧/٢	أرأيتكم ليلتكم هذه فإن على رأس سنة منها...
٤١٧/٢	اشفعوا فلتؤجروا	٤٠	
٤٤١/١	أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول:	٨٧/٣	أرأيتكم لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل
١٨٩/٢	أصابتي جنابة ولا ماء	٣٧٠/٢	أرأيت هذه الأمراض التي تصيبنا مالنا بها
١٥٣/٢	أصابتي جنابة ولا ماء	٣٥٥/٢	أربع سمعتهن من النبي ﷺ فأعجبني
١٧٣/١	أصبح رسول الله ﷺ عروساً	٣٦٢/١	أربعاً فرضهن الله في الإسلام
٧٧/٣	أضاءت له قصور الشام	٤٠٤/٢	أربع في أمي من أمر الجاهلية
٥٢/٢	الأضحى يومان بعد يوم الأضحى	٧٥/٢	أربع من كُنْ فيه كان منافقاً خالصاً
٢١٢/٢	أطعم ثلاثة أصوع		
٢٠٤/١	اطلبوا العلم ولو باليمين		
٣٣٩/٢	اطلبوا ليلة القدر في العشر الأواخر		
٢٠٢/١	اعتدلوا في القعود ولا يسط أحدكم		
٢٠٧/١	اعتزلوهم ولو تعبض بأصل شجرة		

١٢/٣	أكثرُوا ذَكَرَ هَادِمِ اللذات	٣٤٢/٢	اعتكف رسول الله ﷺ عشر الأول
١٥٣/٢	ألا أحدثكم بأشقى الناس رجلين	٨٢/٣	أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين
٣٧٢/١	ألا أخيركم بأشد حراً منه		رأت ولا أذن سمعت
١١١/٣	ألا أخيركم بخيركم من شركم	٢٧٣/٢	اعزل الأذى عن طريق المسلمين
١٥٥/٣	ألا أخيركم بشراركم المشاءون بالنميمة	٤٠٩/٢	أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم
٣٢٧/٢	ألا أخبرك يا عبدالله بن جابر بأخير سورة في القرآن؟		قول اليهود في عبدالله بن سلام
٣٧٠	ألا أدلك على أفضل الصدقة	٣٢٧/٢	أعلمنا وابن أعلمنا وأخبرنا
٧٢/٣	ألا أدلك على كلمة من تحت العرش	٤٦٣/١	أعوذ بعزتك الذي لا إله
٣٠٧/٢	ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة	٤٥٧/١	أعوذ بكلمات الله التامة
١٣١/٢	ألا أعلمك خير سورتين	٣٥٧/٢	أعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال
١٤٣/٢	ألا أعلمك كلمات لو كان عليك	٧٤/٣	اغتسل موسى عليه السلام . . ثوبي حجر
	ألا أنبئكم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف	٤٦١/١	اغتسلوا يوم الجمعة
٧٤/٢	ألا إن دية الخطأ شبه العمد ما كان	٢٠٧/١	اغتسل يوم الجمعة ولو كأساً بدينار
٢٤١/٢	ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه	٢٨٣/٣	اغزوا قزوين فإنه من أعلى أبواب الجنة
٣٥٣/٢	ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء	٢٧٤/٣	أفضل الأعمال الصلاة لوقتها
٥٩/١	ألا سائل يعطي ، ألا داعٍ يجاب ، ألا سقيم	٧٠/٢	أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي
٦/٣	يستشفى ، ألا شققت عن قلبه	٢٠٨/١	أفي الوضوء إسراف؟ قال : نعم وإن
١٥٩/١	إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهما		كنت على نهرٍ جارٍ
١٩٣/٢	ألا كان مفزعكم إلى الله	٣٠٤/١	اقتل غلامان
٢٤٢/٢	ألا وإن لكل ملك جِمي	١٧٥/١	أقرب ما يكون الرب من العبد
٢٠٧/١	التمس ولو خاتماً من حديد	٩٢/٢	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
٤٧٠/١	التمسوها في العشر الأواخر من	٢٠١/٢	أقربهما منك باباً
٤٦٨/١	ألحقوا الفرائض بأهلها	٣٧/٣	أقصر عن الصلاة فإن حيثئذ تسجر جهنم
٢٤٣/٢	ألستم في طعام وشراب ما شئتم	١١١/٢	أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم إلا الحدود
١٣٢/١	إلا الذي سارني به جبريل أنفأ	٢٣٢/٢	أقيمت الصلاة وعدلت الصفوف قياماً
٣١٠/١	الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً	٢٣٨/٣	
٣٣٤/٢		١٩٩/١	
١٢٢/٣	الله الذي لا إله إلا هو إن كنت لأعتمد	٤٧/٣	
٤١٨/١	اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصري	٤٩/٢	أكثر ما كان النبي ﷺ يحلف : لا ومقلب
٢٤٣/٢	اللهم اجعل قوت فلان يوم يوم		القلوب

١٥٦/٢	اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق	٢١/٢	اللهم ارحم المحلقين ، قالوا: والمقصرين
٧٥/٣	اللهم بك أصبحنا	١٨/٣	اللهم اشدد وطأتك على مضر، اللهم اجعلها عليهم
١٧٠/٢	اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا	٧٩/٢	اللهم اشف عبدك ينيكاً لك عدواً
٢٢١/٣	اللهم صَيِّباً نافعاً	٤٨٩/١	ألم ألقاكم في تلك الحال
٣٦٥/١	اللهم فاطر السموات والأرض عالم	٢٧٨/١	إلَيَّ أيها الناس هلم
٣٥٧/١	اللهم لا قابض لما بسطت ولا باسط لما قبضت	١٨٤/٣	أما إن جبريل نزل فصلّى امام رسول الله ﷺ
٢٤٦/١	اللهم لا خير إلا خيرك ولا إله غيرك	١٧٠/١	أما إن كل بناء وبنا على صاحبه
٤٠/٢	اللهم متّعنا بأسماعنا وأبصارنا	٢١٦/١	أما إنكم في صلاة ما انتظرتموها
٢٣٩/٣	اللهم من وليّ من أمر أمتي شيئاً فشق عليهم	٢٣٦/٢	أما إني لم أستحلفكم تهمة لكم
٦٤/٢	أمرت بيوم الأضحى عيداً جعله الله	١٤٤/١	أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولكم الآخرة
٤٠٨/١	أمرنا نبينا ﷺ أن نقرأ بفاتحة الكتاب	٣٩٢/١	أما ترضى أن تكون مني بمنزلة
٤٦٤/١	أمر النبي ﷺ أن يسجد على سبعة أعضاء	٣٤٣/١	أما رأيت العارض الذي عرض له قبيل
١٠١/٢	أمسينا وأمسى الملك لله	١٤٤/١	أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه في الصلاة أن لا يرجع
٢٦٠/٢	أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله	٣٠٩/١	أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام
٣٦٦/١	أما بادىء بدء فإني أحمد الله	٢٢٥/٣	امرأة ماتت بنجم لم تطمئ دخلت الجنة
٢٩٣/١	أما بعد ، فإن خير الحديث كتاب الله	٤٦٥/١	أمر بكيش أقرن يطأ في سواد
٢٢٧/٣	أما بعد ما بال أناس يشترطون شروطاً	٢١/٢	أمرت أن أسجد على
١٦/٣	إمّا لا فأعني على نفسك بكثرة السجود	١٤٦/١	أمرت أن أقاتل الناس
٢٩٣/١	أما موسى كآني أنظر إليه إذ انحدر الوادي	١٦٢/١	اللهم إنك إن تشأ لا تُعبد
٢٢٨/٣	أما ناقتك فانحرها ، وأما كيت وكيت	١٧١/٢	اللهم إني أحرم بين جليليها مثل ما حرم به إبراهيم مكة
١٥١/٢		١١٩/٢	اللهم إني أسألك من صالح ما توتّي
		٢٦٣/١	اللهم إني أسألك وأتوجه إليك
		١٤٢/١	اللهم إني أستخيرك بعلمك
			اللهم إني أشهد أنك لا إله إلا أنت

٣٤٥/١	إن كان رسول الله ﷺ ليعتبه ويعطيه	٤٨٨/١	أمني جبريل عند البيت مرتين
٣١٢/١	إن كان لكم من الأمر شيء	٣٣١/٢	أم والله إن أحدكم ليخرج بمسألته
٤٠٦/١	إن كان النبي ﷺ يحب الحلو والعسل	٣٣١/٢	أم والله لو شئتم لقلتم فصدقتم
٩٨/١	إن كان النبي من الأنبياء ليبتلئ بالقمل	٢٧٨/٣	أنا أفصح العرب بيد أني من قريش
٢٣٨/٢	إن كنت فاعلاً فواحدة	٣٩٤/١	أنا خير قسيم لمن أشرك بي
٢٠٨/٢	إن كنتم لا بد آكليهما	٥٦/٣	أنا سيد الناس يوم القيامة
٩٨/١	إن كنا لناوي لرسول الله ﷺ يجافي مرفقيه	٢٠٤/١	أنا سيد ولد آدم ولا فخر
٢٠١/٢	إن لقيتها نعمة تحمل شفرة وزناداً	٣٦٨/٢	أنا سيد ولد آدم يوم القيامة
٣٧٤/٢	إن يكن فلن تسلط عليه، وإن لا يكن	٣١٠/١	أنا محمد وأنا أحمد وأنا الحاشر
١٢/٢	إن يكن هو فلن تسلط	٤٦٦/١	أنا ممن قدم النبي ﷺ المزدلفة
٨/٢	أن يمنح أحدكم أخاه خير له من أن يأخذ	٢٩٤/١	أنا وأبي وخالي من أصحاب العقبة
١١٠/١	إننا آل محمد لا تحل لنا الصدقة	٨٣/١	أنا والذي لا إله غيره أعلم أي ليلة هي
٤٠٠/٢	إننا اصدنا حمار وحش	١١٨/٢	أنت إمامهم واقتد بأضعفهم
٣٥٩/١	إننا لا نورث، ما تركنا صدقة	١٤٣/٣	إن تبتم فليكن شعاركم حم لا ينصرون
٤٠٠/١	إننا لم نرده عليك إلا أنا حرم	١٤٠/٣	انتدب الله لمن خرج في سبيله
١١١/١	إننا معشر الأنبياء لا نورث	١٢٠/٣	إن تطعنوا في أمارته فقد كنتم تطعنون
١٦٢/٣	إن أبا بكر رجل أسيف وإنه متى يقوم	١٣٤/٢	أن تكبر الله أربعاً وثلاثين
١٧٩/٣	إن أبا سفيان رجل شحيح، وإنه لا يعطيني	٣٤٣/٢	أنت بمنزلة هارون من موسى
٢٢/٢	إن أبر البر أن يصل الرجل أهل ودة أبيه	٣٠١/٢	انتهيت إلى رسول الله ﷺ وهو جالس
٢٨١/٢	إن أحبكم إلي وأقربكم مني في الآخرة	١١٨/٣	إن رأيت كالיום (حديث الذئب)
	إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة	٩٩/٢	أنزل القرآن على سبعة أحرف
٣٦/٢	إن أحسن ما دخل على أهله	١٣١/٢	أنا بكم هذه ليست بمسبة
٢٩٥/١	إن أحسن ما زرتم به الله في	١٦/٢	إن شئت حبست أصلها
٢٩٢/٢	إن أخوف ما أخاف على أمتي	١٦٦/١	انطلقوا باسم الله وبالله على ملة
٢٦٥/١	إن أخوف ما أخاف على أمتي	٢٢٤/٢	انظروا فستجدونه راعياً معزى
١٥٧/٢	إن أخوف ما أخاف عليكم الرياء	٧١/٣	أنفق بلائاً، ولا تخش من ذي العرش إقللاً
٣٩٥/١	إن أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقول	٢٨٠/٢	إن كان أحدكم مادحاً لا محالة
٤٦٤/٢	إن أطيب ما أكلتم من كسبكم	٣٦١/١	إن كان ابن عمك
٧٦/٢	إن أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة		
٣٦٥/٢	إن أعظم الذنوب عند الله أن يلقاه بها		
٤١٩/٢			

٣٢٦/٢	ذهب أوفضة	٢٦٦/٢	إِنَّ أَغْبَطَ أَوْلِيَانِي عِنْدِي
٤٣/٣	إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً	١٩٣/٢	إِنَّ أَفْضَلَ مَا نَعُدُّ شَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
٤٣٧/٢	إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا، إِلَّا ذَكَرَ اللَّهَ	٣٤٦/٢	إِنَّ أَكْثَرَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يُخْرِجُ اللَّهُ لَكُمْ
٢٠٢/٢	إِنَّ الدِّينَ لِيَأْرُزُ إِلَى الْحِجَازِ كَمَا	٢٣٥/٣	إِنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَأُمَّ سَلْمَةَ ذَكَرْتَا
١٣٢/٣	تَأْزُرُ الْحَيَّةَ	٣٣٥/٢	إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَنْزِلُونَ الْغُرَفَ
١٥٧/٣	إِنَّ الدِّينَ يَسِرُ	٣٦٢/٢	إِنَّ أَوَّلَ زِمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
١٨٨/٢	إِنَّ رِجَالًا يَتَخَوِّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقِّ	٤٦٤/٢	إِنَّ أَوَّلَ زِمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى
١٨٣/١	إِنَّ رِجَالًا أَعْتَقَ سِتَّةَ مَمْلُوكِينَ لَهُ عِنْدَ مَوْتِهِ	٨٠/٢	إِنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ خُرُوجًا طُلُوعَ الشَّمْسِ
٣٣١/١	(إِنَّ رِجَالًا جَاءَ إِلَى الصَّلَاةِ وَقَدْ حَفَرَهُ السَّنَنُ	٤٨٤/١	مِنْ مَغْرِبِهَا
٤٤/٣	فَقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ	٨٠/٢	أَنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ
٣٤٩/٢	إِنَّ رِجَالًا حَضَرَهُ الْمَوْتَ فَأَوْصَى	٨/٣	إِنَّ أَوَّلَ مَا يَحْسَبُ بِهِ الْعَبْدُ صَلَاتَهُ إِلَى
٧٢/٢	(أَنَّ رِجَالًا رَأَى كَلْبًا يَأْكُلُ الثَّرَى...)	١٣٠/٣	قَوْلِهِ
٧٣/٢	(أَنَّ رِجَالًا رَغَدَ اللَّهُ مَالًا وَوَلَدًا)	٢٤٩/٣	إِنَّ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
٣١٦/٢	(أَنَّ رِجَالًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ الْإِسْلَامِ	٥٠٧/٢	إِنَّ أَوَّلَ مَا يُكْفَى كَمَا يُكْفَى الْإِنَاءُ الْخَمْرَ
٢٦٧/٢	خَيْرٌ؟	١٦٥/٣	إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يَقْضَى عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ
١٠٤/١	(أَنَّ رِجَالًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَفْضَلِ	٣٦/٢	إِنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ قَلْنَ: أَيْنَا أَسْرَعُ
٢٩٤/١	الْأَعْمَالِ)	٢٦٤/٢	بِكَ لِحَوْقًا
١٧٢/١	(أَنَّ رِجَالًا قَالَ: إِنَّ أُمَّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ	٣٣/٢	إِنَّ بَلَاءًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ
٥٥/٢	شَهْرٍ فَأَقْضِيهِ؟)	٣٦/٢	إِنَّ بَلَاءًا يَنْدِي بِلَيْلٍ
٣٠٨/١	(أَنَّ رِجَالًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي	٤٣/٢	إِنَّ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لِأَبِيهِ: أَقِمْ
	(أَنَّ رِجَالًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَعْتَزَلُ	٢٨١/١	إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ ثَلَاثُونَ دَجَالًا
	عَنْ امْرَأَتِي، قَالَ: وَلِمَ؟ قَالَ: شَفَقًا عَلَى	٣٥٢/١	كَذَابًا
	وَلَدِهَا)	٢٧٣/٣	إِنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُورًا
	(أَنَّ رِجَالًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنِّي نَذَرْتُ	٣٤٣/١	إِنَّ جَبْرِيلَ أَوْ مَلَكًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ
	(أَنَّ رِجَالًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَيْنَ يَحْشُرُ	٤٦٣/٢	فَقَالَ: مَا تَعْدُونَ مِنْ شَهْرٍ بَدْرًا
	الْكَافِرَ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟)	٢١٨/٢	أَنَّ حَفْصَةَ قَالَتْ لَهَا: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
	(أَنَّ رِجَالًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَيُّ اللَّيْلِ	٣٤٣/١	إِنَّ حَوْضِي لِأَبْعَدَ مِنْ أَيْلَةٍ
	أَجْوَبُهُ)	٤٦٣/٢	إِنَّ حَوْضِي لِأَبْعَدَ مِنْ عَدْنٍ مِنْ أَيْلَةٍ
	(أَنَّ رِجَالًا مِنْ أَسْلَمَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ	٢١٨/٢	حَدِيثَ صَلْحِ الْحَدِيدِيَّةِ قَوْلُهُ:
	فَاعْتَرَفَ بِالزُّنَا)	٢١٨/٢	(إِنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ فِي خَيْلٍ لِقَرِيشٍ)
			إِنَّ خَلِيلِي عَهْدٌ إِلَيَّ أَنْ آيَمَا

١٨٨/٢	إِنَّ فَلَانًا لَا يَضْطَرُّ نَهَارًا الدَّهْرَ	أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ خَرَجَا مِنْ
٩٤/٢	إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شَغْلًا	عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي لَيْلَةٍ .
١٤٠/٢	إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا مَا فِيهَا شِرَاءٌ	إِنَّ الرَّجُلَ لِيَصْدُقَ حَتَّى يَكْتُبَ عِنْدَ اللَّهِ
٣٥٠/٢	إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجْرَةً يَسِيرُ الرَّكَّابُ	صِدْقًا
	إِنَّ فِي الْعَجْوَةِ الْعَالِيَةِ شِفَاءٌ وَإِنَّهَا	حَدِيثُ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ :
٢٥٢/٣	تَرِيَاقٌ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ طَعَامًا، ثُمَّ أَقِيمَتِ
١٠٤/٣	إِنَّ قَعْرَ جَهَنَّمَ لَسَبْعِينَ خَرِيفًا	الصَّلَاةَ وَقَدْ كَانَ تَوَضَّأَ
٢٦١/٢	إِنَّكَ أَنْ تَبْذُلَكَ الْفَضْلَ خَيْرَ لَكَ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَعِدَ أَحَدًا فَتَبِعَهُ
٤٣٣/١	إِنَّكَ إِنْ تَرَكْتَ وَلَدَكَ أَغْنِيَاءَ	أَبُوبَكْرٍ
٤٦٦/١	إِنَّكَ تَقْدِمُ عَلَى أَقْوَامٍ أَهْلُ كِتَابٍ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : سِتَّةَ أَيَّامٍ ثُمَّ
٣١٥/١	أَنْتُمْ تَرُونَ رَبِّكُمْ عِيَانًا	أَعْقَلَ
	أَنْتُمْ تَرُونَ رَبِّكُمْ كَمَا تَرُونَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَحَوْلَهُ عَصَابَةٌ
٣٥٦/٢	الْبَدْرِ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَصَلِّي وَهِيَ بَيْنَهُ
	إِنَّكُمْ فِي زَمَانٍ مَنْ تَرَكَ عَشْرًا مَا أَمَرَ	وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ
٢٦/٣	بِهِ هَلَكَ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ
	إِنَّكُمْ لَتَعْمَلُونَ أَعْمَالًا هِيَ أَدْنَى فِي أَعْيُنِكُمْ	إِنَّ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَصْبِحَ وَلَيْسَ فِي قَلْبِكَ
٩٩/١	مِنَ الشَّعْرِ لَتَعْمَلُونَ	إِنَّ سُورَةَ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً
٤٣٣/١	إِنَّكَ يَا سَعْدُ أَنْ تَدْعَ	إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَسُرُّ أَنْ يَعْبُدَهُ .
٣٦٣/٢	إِنَّ الْأَعْضَاءَ تُكْفِّرُ اللِّسَانَ	إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ
٢٢٣/١	إِنَّ الْأَلَى قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا	إِنَّ طَوْلَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقَصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ
٣١٦/٢	أَنَّ الْحَسَنَ أَخَذَ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ	مِنْ فِقْهِهِ
١٤٢/١	أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ	إِنَّ عَتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ
١٤٥/٣	إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مَنزِلَةٌ مِنَ اللَّهِ	إِنَّهَا تَكُونُ . .
٣٩/٢	إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ	إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُ إِذ . .
١٨٥/١	إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَضَعَ فِي قَبْرِهِ . .	إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ
٣٠٢/٢	إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لِيَصَلِّي الصَّلَاةَ يَرِيدُ . .	فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَدْتُ أَنْ
	إِنَّ الْعَبْدَ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ	أَنَّ عُمَرَ قَالَ لَهُ : أَدَيْتَ عَنْ يَدَيْكَ سَأَلْتَنِي
٥٠٠/٢	اللَّهِ . .	عَنْ شَيْءٍ سَأَلْتُ عَنْهُ
	إِنَّ الْعَبْدَ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ يَنْزِلُ بِهَا	إِنَّ عُمَرَ قَالَ : مَا لَنَا وَكِرْمَكَ
٣٥/٣	فِي النَّارِ أَبْعَدُ . .	أَنَّ عُمَرَ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لِمُسْتَوْلُونَ
		عَنْ هَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

٩٣/٣	المؤمن ما حرم الله	١٤٥/٣	إن الفراسي قال: يا رسول الله أسأل؟
٢٥٤/٢	إن للمسلم حقاً إذا رآه أخوه أن	٣٠١/١	قال: لا
٤٤/٢	إن المسيح الدجال أعور عين اليمنى	٤٤/٢	إن لكل نبي حوارياً
٧٩/٢	إن المقسطين عند الله على منابر من نور	٣٤٧/١	إن لكل نبي حوارياً
٣١٤/٢	إن المكثرين هم المقفلون يوم القيامة	٤٢/٣	إن الله أمركم بصلاة هي خير لكم
٢٨٠/٣	إن المهاجرين قالوا: يا رسول الله إن	٤٨٨/٢	إن الله تجاوز عن أمتي عما حدثت . .
٢٦٤/١	الأنصار قد فضلونا	٢١١/١	إن لله تسعة وتسعين اسماً
٢٦٤/١	إن الموت فرع	١٠٣/٣	إن الله تعالى وكل بالرحم ملكاً
٢٦٤/١	إن للموت فرعاً	١١٧/٣	إن الله جعل الحق على لسان عمر
١٨٦/٣	إن لي جارين . قالت: أيهما أهدى؟	٥٥/٣	إن الله حبس عن مكة الفيل . .
٨٦/٢	إن اليهود قالوا: سلوه في الروح	٤٢٠/٢	إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات
٣٢٨/١	إنما أدركن واحد منكم	٤٦٤/١	ووأد البنات
٣٢/٢	إنما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم	١٢٢/٣	إن الله خلق آدم من قبضة
١٦٨/٣	إنما كان منزل ينزله النبي ﷺ	٢٧٤/٢	إن الله خلق إسرائيل منذ
٢٥٧/٣	إنما كان يجزئك أن رأيت أن تغسل	٢٥١/١	وإن الله خلق الرحمة يوم خلقتها
٣٣٢/١	مكانه	٢٥٩/٢	مائة رحمة
١٦٢/٢	إنما كنت خليلاً من وراء وراء	٢٠٦/١	إن الله زادكم صلاة فصلوها فيما بين
١٤١/٢	إنما الأعمال	١٦٧/١	إن الله زوى لي الأرض فرأيت
١٨/٢	إنما مثل أمتي الغيث لا يدرى آخره	٣٠/٢	إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه
٣٥/٣	خير أم أوله	٧٥/٢	إن الله كتب السماحة ولو على تمرات
١٤٤/٣	إنما مثلكم واليهود والنصارى كرجل	١٥٧/١	ويحب
٤٠١/٢	إنما ورث هذا المال كابرأ عن كابر	٤٣٥/٢	إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة
١٠٦/١	إنما هلك أهل الكتاب أنه لم يكن لصلاتهم	١٨٧/٣	إن الله لا يعذب بدمع ولا بحزن
٣٧١/٢	فصل	١٢١/٣	إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً
٢٦٤/٣	إنما هي طعمة أطعمكموها الله	١٥١/٢	إن الله لغني أن يعذب هذا نعمة
	إنما يرحم الله من عباده الرحماء		إن الله لم يضع داءً إلا وضع له
	إن ما يقدر في الرحم فيكن		شفاء
	إنما يكفيك أن تحثين على رأسك ثلاث		إن الله ليؤيد حسناً
	حثيات		إن الله ملائكة يطوفون في الطرق
			إن الله وتر يحب الوتر، فأوتروا

١٩٣/٢	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف	٢٦٩/٣	إن امرأة قالت: يا رسول الله، إن ابنتي توفي عنها زوجها
١٣٣/٢	إن هذه أيام أكل وشرب	١٥٩/٣	إن امرأة قالت: يا رسول الله، إن أمي فلتت نفسها
١١٦/٢	إن هذه الصدقة إنما هي أوساخ الناس	٢٦١/٣	أن امرأة كانت تهراق الدماء
١٥٢/٢	إن هذين حرام على ذكور أممي	٧١/٢	ان امرأتين أتتا رسول الله ﷺ
٢٣٧/٣	أنها رأت أرادت أن تعتق مملوكين لها زوج	٩٠/١	إن مُطعمَ ابنِ آدمِ جُعِلَ مثلاً للدينِا
٢١٤/٣	أنها سئلت: ما كان النبي ﷺ يصنع في بيته	٤٠٧/٢	وإن قرحه وملحه
٢٢٢/٣	إنها سألت النبي ﷺ أيعذبُ الناس في قبورهم؟	١٧٠/١	إن مما أدرك الناس من كلام النبوة
٢٢٦/٣	إنها قالت: يا رسول الله: وأفضل العمل	٣٢٨/٢	إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة
٣٠٠/١	أفلا نجاهد؟	٨٩/٢	المصورون
١٣٢/١	أنه أخذ بيد مجذوم فوضعها في القصة	٤٤/٢	إن من أشر الناس عند الله منزلة
٢٧٤/٢	أنه أنزلت عليّ آناً سورة	٤٠٦/٢	إن من شرار الناس من تدركه الساعة
٢٣٧/١	أنه حمل الحسن وقال: وبأبي شبيه النبي ﷺ	٤٢٩/١	إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها
١٤٤/١	أنه دخل المسجد فإذا صوت رجل يقرأ	٣٣٤/٢	إن منكم منقرين، فأياكم ما صلى بالناس
٢٠٩/١	أنه رأى رجلاً شعثاً فقال: أما كان	٤٨٨/٢	إن موسى سأل ربه أن يدنيه من الأرض
٢٢٥/٢	أنه رأى عبد الرحمن بن عوف وعليه ضر	٣٢١/٢	إن الناس لكم تبع
٨٣/١	من صفة فقال مهمم	٣٩/٢	إن الناس معادن، خيارهم في الجاهلية . .
٣٥٥/٢	أنه سأل رسول الله ﷺ عن أفضل الإيمان	٢٢٥/٣	إن الناس يحشرون على ثلاثة أفواج
٢٦٧/٢	فقال	٧/٢	أن النبي ﷺ أقطع الزبير بن العوام
١٨٤/٢	أنه سأل رسول الله ﷺ عن سورة	٧٥/٣	حضر فرسه
٢٢٣/٣	أنه سئل عن العزل فقال: لا عليكم	٤٦٩/١	أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كذا
٢٥٥/٢	أنه سئل هل يتناكح أهل الجنة؟ فقال: نعم	٣٢٨/٢	أن النبي ﷺ استسقى ربه عز وجل على المنبر
١٤٨/١	أنه استأذن النبي ﷺ في العمرة	١٢٦/١	أن النبي ﷺ بالمدينة سبعاً
٢٢٣/٣	أنه صلى ركعتين بين الندائين	٢٧٥/٣	أن النبي ﷺ كان إذا الإنسان تزوج . .
٢٥٥/٢	أنه صلى فرأى رجلين لم يصليا	٤٣٧/١	أن النبي ﷺ لما قدم مكة . .
٢١٤/٣	مع القوم فقال	٢٠٤/٣	أن النبي ﷺ نهى أن يشرب الرجل قائماً
٣٦٧/٢	أنه ﷺ أتى بالبراق، فاستصعب عليه،		أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا
	فقال له جبريل: . .		أنها أتت النبي ﷺ بابين لها
	أنه ﷺ أراد أن يعتكف، فلما انصرف		إنها أيام أكل وشرب
	فإذا أخبية		إن هذا أمر كتبه الله على بنات آدم
	أنه ﷺ أرسل إلى رجل، فجاء ورأسه يقطر		

٤٨٢/١	أَنَّ هَلَالَ بِنِ أُمِيَةِ قَذَفَ امْرَأَتَهُ	٣٣٢/١	أَنَّهُ أَشْرَكَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ : الْبَقْرَةَ عَنْ سَبْعَةِ
١٤٦/٢	إِنَّهُ لِعَهْدِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ	٤٢٩/١	أَنَّهُ أَقْطَعَ الزَّبِيرَ حَضَرَ فَرَسَهُ
٧٤/٢	إِنَّهُ لِمَوْصُوفٌ فِي التَّوْرَةِ بِيَعُضِّ صِفَتِهِ	٤٦٠/١	أَنَّهُ اتَّخَذَ خَتَامًا فَلَبِسَهُ
٤٣٤/٢	أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا إِلَّا وَقَدْ وَصَفَ الدَّجَالَ		أَنَّهُ تَلَا قَوْلَ اللَّهِ فِي إِبْرَاهِيمَ (رَبِّ
١٨٤/٢	إِنَّهُ لَمْ يَهْلِكْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ	٧٩/٢	إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ)
١١٧/١	إِنَّهُ لِيَغَانُ عَلَى قَلْبِي	٢٠/٢	أَنَّهُ سَثَلَ عَنِ الْمَاءِ وَمَا يَنْبُوهُ
	أَنَّهُمْ جَمَعُوا الْقُرْآنَ فِي مِصْحَافٍ فِي خِلَافَةِ		مِنَ السَّبَاعِ
٨٦/١	أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ رِجَالٌ يَكْتُبُونَ	١٦٥/٣	أَنَّهُ خَرَجَ لَيْلَةً مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ
	أَنَّهُمْ قَالُوا : إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَاضَمُ	٢١٩/٣	أَنَّهُ دَخَلَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَأَوْجَعَهُ الْبَرْدُ
٣٦/٣	أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ	٢٧٣/٣	أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَقَالَ : أَعِنْدَكُمْ
	أَنَّهُمْ قَالُوا لِابْنِ الدُّغْنَةِ : مُرْ أَبَا بَكْرٍ	٢٧٣/٣	شَيْءٌ؟
٢٣٨/٣	فَلْيُعْبِدْ رَبَّهُ	١٧٧/١	أَنَّهُ رَمَى الْجُمُرَةَ ثُمَّ نَحَرَ الْبَدَنَ
٦٢/٢	إِنَّهُمْ كَانُوا عِبَادًا يُعْبَدُونَ	٣٩٧/١	أَنَّهُ اسْتَعَارَ مِنْهُ يَوْمَ حَتِينٍ أَدْرَاعًا
٤٩/٣	إِنَّهُ نَهَى عَنِ قَبْلِ وَقَالَ	٣٨٤/١	أَنَّهُ صَلَّى عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ
٦٦/٢	إِنِّي أَعْطَيْتُ أُمَّتِي حَقِيقَةَ حَيَاتِهَا	٥١٧/٢	أَنَّهُ قَالَ لِبِلَالٍ حَدَّثَنِي بِأَرْجَى عَمَلِهِ
٣٦٨/٢	إِنِّي أَوْشِكُ أَنْ أَدْعَى فَأَجِيبُ : وَإِنِّي تَارِكٌ	٣٥٠/١	أَنَّهُ قَالَ لِعُمَرَ : قُمْ فَأَعْطِهِمْ
٢٢٧/٣	إِنِّي ذَاكِرٌ لَكَ أَمْرًا وَلَا عَلَيْكَ	٨/٢	أَنَّهُ قَالَ لِمَسْلِمَةَ : لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ
١٧٣/٢	إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بَرْدَةٍ غَلِيظَةٍ	١٤٢/٣	أَنَّهُ قَالَ لِنِسَائِهِ فِي حُجَّتِهِ هَذِهِ
١٢٦/٢	إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ مَكْتُوبٌ لِخَاتَمِ النَّبِيِّينَ	٣٧٩/٢	أَنَّهُ قَالَ : وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ
٢٣٧/١	إِنِّي فَعَلْتُهُ عَمْدًا يَا عُمَرُ	١٥٠/١	أَنَّهُ قَالَ : يَا مَعَاذَ بَنِي جَبَلٍ
٢٧٦/٣	إِنِّي قَدْ أَهْدَيْتُ إِلَى النَّجَاشِيِّ حِلَّةَ		أَنَّهُ لَمَّا رَأَى مِنَ النَّاسِ إِدْبَارًا قَالَ
٢٦٠/٣	إِنِّي كُنْتُ عَنْ هَذَا لَغْنِيَةً	١٠٢/٢	اللَّهُمَّ سَبْعًا
١٤٩/١	إِنِّي لِأَخْشَاكُمُ اللَّهُ	٤٦٥/١	أَنَّهُ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ
٢١٢/٣	إِنِّي لِأَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً	٢١٦/٣	أَنَّهُ قَالَ : ضَعُوفِي مَاءٌ فِي الْمَخْضَبِ
١٢٩/١	إِنِّي لِأَوَّلِ النَّاسِ تَنْشَقُّ الْأَرْضَ	٥٨/٢	أَنَّهُ قَالَ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ
٦٢/٢	إِنِّي لِي قَرَابَةٌ أَصْلَهُمْ وَيَقْطَعُونِي	٤٦١/١	أَنَّهُ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ : هُوَ يَعْتَكِفُ الذَّنُوبَ
٢٢١/٣	إِنِّي امْرَأَةٌ أُسْتَحَاضُ	١٢٧/٣	أَنَّهُ قَالَ لِلْحَسَنِ : حَزَقَةُ حَزَقَةُ
١٦٣/٣	إِنِّي مِنْ أَتْقَاهُمْ وَأَدَاهُمْ لِلْأَمَانَةِ	٢٨٢/٣	أَنَّهُ قَرَشِي يَمَانٌ لَيْسَ مِنْ ذِي وَلَا ذَوُو
١٣٥/٢	إِنِّي وَإِيَّاكَ وَهَذَا هَذَا الرَّاقِدُ		أَنَّهُ كَانَ لِي وَالِدَانِ فَكُنْتُ أَحْلَبُ لَهُمَا
٢٠٨/٣	أَمْرِي قَوْلًا عَلَى الْمَاءِ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ	١٢١/١	فِي إِثْنَانِهِمَا
١٥٥/٣	أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ أَنْكُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ	١٢٨/١	إِنَّهُ الْإِيمَانُ حُبُّ الْأَنْصَارِ

٢١/٣	أَيُّ الصَّدَقَةِ أَعْظَمُ؟	١٣٩/٢	وَأَوْشَكَ أَنْ تَسْتَحِلَّ أُمَّتِي فَرُوجَ أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ أَنْ لَا تَشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئاً
١٨٥/٣	أَيُّ الصَّلَوَاتِ كَانَتْ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟	٢٩٣/٢	أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ، لَا أَدْعُهُنَّ حَتَّى أَمُوتَ
٧٧/٣	أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ؟ قَالَ: إِيْمَانٌ بِاللَّهِ	٥١٨/٢	أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ أَوَّلُ مَا يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ أَوَّلُوها لَهُ يَفْقَهُها
٢٢١/٢	أَيُّ الْمُجَاهِدِينَ أَعْظَمُ أَجْراً؟	١٨٨/٣	أَوَّلُ عَيْنِ الرَّبِّاءِ عَيْنَ الرَّبِّاءِ فَلَا تَقْرَبْنَهُ أُحِبُّ أَحَدَكُمْ مَتَكْتأً عَلَى أَرِيكْتَهُ الْأَيْدِي ثَلَاثٌ: فَيَدُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَّا أَيْرَقْدُ أَحَدُنَا وَهُوَ جَنْبٌ؟ قَالَ: نَعَمْ
٣١٠/٢	أَيُّ مَسْجِدٍ وُضِعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلُ قَوْلِ عَمْرٍو:	١٠٠/٢	أَيُّ عَمٍّ، قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الإِيْمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ شَعْبَةً الإِيْمَانُ يَمَانٌ وَالْفَقْهُ يَمَانٌ
٢٨٤/٣	وَاحِدٌ مِنْهُمَا	٢٧٨/١	إِيَّاكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا قُبُورَ أَنْبِيَاءِكُمْ مَنَابِرَ إِيَّاكُمْ وَالِدُخُولِ عَلَى النِّسَاءِ إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسِ عَلَى الصُّعْدَاتِ، فَمَنْ جَلَسَ مِنْكُمْ
٨٠/٣	أَيُّمَا رَجُلٍ جَحَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ	٣٥٩/٢	إِيَّاكُمْ وَهَاتَانِ الْكَعْبَتَانِ الْمَوْسُومَتَانِ وِإِيَّاكَ وَاللُّو فَإِنَّ اللَّو تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ
٣٧٤/١	أَيُّمَا رَجُلٍ وَامْرَأَةً تَوَافَقَا	١٢٥/٢	إِيَّاكُمْ وَهَاتَانِ الْكَعْبَتَانِ الْمَوْسُومَتَانِ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: مَنْ سَلِمَ المُسلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيدِهِ
٥٨/٢	أَيُّمَا امْرِئٍ قَالَ لِأَخِيهِ كَافِرٌ	٦١/٢	أَيُّ حِينٍ تَوَتَّرَ؟ قَالَ: أَوَّلُ أَيُّ الدُّعَاءِ أَجْوَبُ؟ قَالَ: جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ؟ قَالَ: أَنْ تَدْعُو اللَّهَ أَيُّ شَيْءٍ تَرَكْتُمْ عِبَادِي يَصْنَعُونَ؟
٣٠٧/١	قَبْرِي هَذَا	١٥٦/٢	أَيُّ شَيْءٍ تَرَكْتُمْ عِبَادِي يَصْنَعُونَ؟
٣٤٤/٢	أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى	٢٢٠/٢	
١٩٣/٢	أَيُّمَا قَرَأَتْ أَجْزَاكَ	٢٣/٣	
	حرف الباء	١٢٧/٣	
	باب أُمَّتِي الَّذِي يَدْخُلُونَ مِنْهُ الْجَنَّةَ	٤٦٨/٢	
١٣/٢	بَشِ الْعَبْدِ عَبْدٌ طَمَعٌ يَقُودُهُ	١٣١/٢	
١٥٦/٣	بَشْمًا عَدَلْتُمُونَا بِالْكَلبِ وَالْحَمَارِ	٣٨٢/٢	
٢١٠/٣	بَشْمًا لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ: نَسِيتُ آيَةَ	٨٥/٢	
١٠٨/٢	كَيْتٍ وَكَيْتٍ	٥٠/١	
٣٧٢/١	بَايَعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي هَذِهِ	٤٧٠/٢	
	بَايَعْتَ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ	١٤٨/٣	
٣٢٠/١	فَلَقَنْتَنِي	١٣٦/٢	
٤١٢/١	بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ	٤١٠/٢	
٣١٨/٢	بَايَعْنِي خَمْساً وَأَوْثَقْنِي سَبْعاً	٢٨٧/١	
١٢٨/٣	بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ	٢٦٣/٢	
١٥٠/٢	الْبَخِيلُ مَنْ ذَكَرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ	٩٣/٢	
	بَدَأَ الْإِسْلَامَ غَرِيباً وَسَيَعُودُ غَرِيباً كَمَا	٣٧٠/٢	
٥٦/١	بَدَأَ		

بينما أنا نائم رأيت الناس يعرضون	١٢٨/٣	بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً
وعليهم قمص	١١٩/١	بسم الله أوله وآخره
بينما النبي ﷺ يخطب إذا قام أعرابي	٩٩/١	بُعِثْتُ أنا والساعة جميعاً إن
فقال: يا رسول الله: أكلتنا الضبع	١٥٣/١	كادت لتسبيني
بينما نحن نصلي مع النبي ﷺ إذ أقبلت	٤٦٨/٢	بُعِثْتُ أنا والساعة كهاتين
عير تحمل طعاماً	٤٦٦/٣	بُعِثْتُ لأتمّ مكارم الأخلاق
بينما هو يقرأ في الليل سورة البقرة	١٥٣/١	بُعِثْتُ من خير قرون بني آدم قرناً
وفرسه مربوطة إذ جالت	٤٠٩/٢	بُعِثْتُ والساعة كهاتين
البيعان بالخيار ما لم يتفرقا	٣٣٨/٢	بعث رسول الله ﷺ أبا موسى ومعاذاً
البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يقول	٨١/٣	إلى اليمن
أحدهم للأخر اختر	٤٥٩/١	بعث علي إلى النبي ﷺ بذهبية
	٢٠٦/١	بعث النبي ﷺ أبان على سرية
	٤٦٩/١	بعث النبي ﷺ بسحر سن جمع
	٤١٢/١	بعها ولو بضعفين
	٣٦٤/١	البقرة سبعة
	٢٤٤/٣	البكر بالبكر جلد مائة
	٣٠٠/٢	بكل شعرة حسنة
	٢١٠/٢	بل أنا وأرأساه
	٢٠٨/١	بل تتقاد معهم حيث قادوك
	٨١/٢	بل الدم الدم والهدم الهدم
	٣٢٠/١	بلغوا عني ولو آية
	١٥/٢	بلغوا عني ولو آية وحدثوا
	٢٧٠/١	بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا
	١٥٧/١	إله إلا الله
	٣٧٧/١	بينما أنا أمشي إذ سمعت صوتاً
	٢٨٥/١	بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ طلع
	٣٣٦/١	علينا رجل
	٢٠٧/١	بينما هو يخطب إذ عرض له في الخطبة
	٦٦/٢	بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة
	٢٩٥/١	بينما أنا أطوف بالكعبة
	٥٣/٢	

حرف التاء

تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء	٤٦/٣
تجدون من خير الناس أشدهم كراهية	١١٢/٣
لهذا الأمر	٤٨٧/١
التحيات المباركات الصلوات	٣٦٤/١
تركت فيكم ما إن تمسكتم به	٢٠٧/١
تسحروا ولو بجرعة من ماء	١٧٢/٢
تصدق امرؤ من ديناره بدرهم، من صاع بره	٣١٦/١
تصدق رجل من ديناره من درهمه من ثوبه	٣٤٦/٢
تصدقن فيني رأيتكن أكثر أهل	٢٠٦/١
تصدقن ولو من حليكن	٣٧٧/١
تصدقوا فيوشك الرجل أن يمضي بصدقته	٢٨٥/١
تعرض أعمال الناس في كل جمعة	٣٣٦/١
تعرض الفتن على القلوب عرض الحصير	٢٠٧/١
تعشوا ولو بكف من حشف	٦٦/٢
تعلوهم نار الأنيار	٢٩٥/١
تغدينا مع رسول الله ﷺ ومعنا أبو عبيدة	٥٣/٢
ابن الجراح	

تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم

الخميس

٤٣٦/٣

تفضل صلاة الجمعة صلاة أحدكم وحده

٥١٠/٢

تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً

٢٣٦/٣

تلك صلاة المنافق يجلس يرقب

١٣٣/١

تمعددوا واخشوشنوا

١٧١/٢

تمعكت فأثبت النبي ﷺ

١٥٤/٢

حرف الجيم

جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال:

٢٤٥/٣

تُقْبَلُونَ الصبيان؟!

٢٤٥/٣

جاء أعرابي فبال في المسجد فقال الصحابة:

١٥٤/١

الصحابة: مه مه

٩١/١

جاءت الراجفة تتبعها الرادفة

٣٩١/١

جاءت امرأة ببردة، فأخذها النبي ﷺ

جاء رجل إلى ابن مسعود فقال:

١٠٥/٢

قرأت المفصل -

جاء رجل فقال: يا رسول الله إني

٧٩/٣

أصببتُ حداً

٢٠٣/١

جاء رجل مشعان بغنم يسوقها، فقال

١١٣/٢

له النبي ﷺ

١١٢/٢

جاء رجل من أهل نجد ناطر الرأس

٤٠٢/١

جاءكم رمضان شهر مبارك

٤٨٧/٢

جاء ناس إلى النبي ﷺ فسألوه: إنا

٥٠/٣

نجد في أنفسنا

جئت يوماً والنوى على رأسي فلقيت

١٥٤/٣

رسول الله ﷺ ومعه نفر

٣٢٧/١

جعل أصابعه في الإناء فانفجر عيوناً

٤٨٤/٢

جعلت قرة عيني في الصلاة

٢٣٦/١

جعل للجدة السدس

٢٢٢/٢

الجفاء كل الجفاء، والكفر والنفاق

٥١٦/٢

جف القلم بما هو كائن

٣٥٤/١

جمع رسول الله ﷺ قريشاً فقال: هل فيكم

١١٠/٢

الجنابة متبوعة لا تتبع

٤١٩/٢

جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما

حرف الحاء

٢٠٥/٢

حافظ على العصرين - ولم تكن من

لغتنا - قلت: وما العصران؟

حرف الثاء

ثلاثة أنا خصمهم

٧٩/٣

ثلاثة تحت العرش يوم القيامة: القرآن

١١٣/٢

يحاج

٧١/٣

ثلاثة دعوتهم لا تُرد: الصائم حين يُفطر

ثلاثة لهم أجران: رجل من أهل الكتاب

٤١٠/٢

آمن

٢٦٢/٢

ثلاثة كلهم ضامن على الله

٣٤٨/٢

ثلاثة يضحك الله إليهم: الرجل

حديث قصة إبراهيم والكافر:

٤٧٧/٢

ثلاث كذبات

٤٠٢/٢

ثلاث من كل شهر ورمضان إلى رمضان

١٥٥/١

ثلاث مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ

٩٨/١

ثكلتك أمك ابن أم لبيد إن كنت لأراك من

ثم أمر بلالاً فأقام الظهر حين

٤١٢/٢

زالت الشمس

ثم أقصر عن الصلاة، فإن حينئذ تسجر

٢٠٠/٢

جهنم

٤٠٨/٢

ثم أمر لنا بثلاث ذود .

٣٤١/١

ثم رجعا عودهما على بدئهما

٢٤/٣

ثم قام فقرأ العشر آيات

٤٨٢/١

ثنتين منهن في ذات الله

٤١٤/٢	المسجد	٢٩٩/٢	الحب في الله
٣٤٣/٢	خصلتان لا يجتمعان في مؤمن	١٠٧/٣	حديث قتل خبيب :
٢٢/٢	خصلتان معلقتان في أعناق المؤذنين	٩٩/١	حتى أجمعوا قتله
٤٨١/١	خطبنا ابن عباس في يوم زرع	٣٦٢/٢	حتى لا تكاد أن تفطر
٣٦٤/٢	خطب النبي ﷺ فقال : إن الله عز وجل خير	٢٨٥/٣	حتى يتمنى الأحياء الأموات
٤٥٠/٢	عبدأبين	١١٤/٢	الحجامة على الريق فيها شفاء وبركة
٩٢/٣	خلق الله التربة يوم السبت، وخلق	٤٥١/١	الحج عرفة
٨٨/٣	خلق الله الرحمة في مائة جزء	٨٤/٢	الحج مرة
١٨٣/٣	خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم	٨٤/٢	حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق
٢٦٥/٢	خلق الله كل إنسان من بني آدم على ستين	٢٣٢/١	حرمة نساء المجاهدين على القاعدين
٤٦٣/١	خمس يخ سبحان الله	٢٨٣/٢	كحرمة أمهاتهم
٤١٣/١	خمس دعوات يستجاب لهن	٢٨٣/٢	حزقة حزقة، ترق عين بقعة
٤٨٦/١	خمس صلوات افترضهن الله	٢١٦/١	حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران
٤٨٧/٢	خمس كلهن فاسقة	١٨٤/٢	حضرت أبي حنيفة أصيب فأنثوا عليه
٧٢/٢	خياركم محاسنكم قضاء	٢٢٤/١	حقاً على المسلمين أن يختلسوا يوم
٤٦٠/١	خير الدعاء دعاء يوم عرفة	٣٥٢/١	الجمعة
٣٣/٢	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	٢٤١/٣	الحُمى من فور جهنم فأبردوها بالماء
٤٠٣/٢	خير الخيل الأدهم الأفرح الأثرم	٦٤/٢	الحمو الموت
٢٤/٣	خير نساء ركن الإبل	٢٩٥/١	حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض
٣/٢	خير نساؤها مريم وخير نساؤها خديجة	٨٩/٢	حي على أهل الوضوء
١٤٥/٢	خير يوم تحتجمون فيه سبع عشرة	٨٩/٢	حي على الطهور المبارك والبركة
٥/٢	خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة	٤١٤/٢	حرف الخاء
٤٧٤/٢	الخيل معقود بنواصيها الخير الأجر	١٦٠/٣	الخازن الأمين الذي يعطي ما أمر به
٣١٩/١	* حرف الدال	٢٨٥/٢	الخارج بالضم
١٢/٢	الدجال إن يخرج من غضبه	٣٩٤/١	خرج علينا رسول الله ﷺ بالهجرة فأتى
١٨٨/٣	دخلت العشر	٢٠٣/٢	بوضوء
١٦٧/١	دخل رجل والنبي ﷺ متكئ بين	٣٥٨/٢	خرج علينا رسول الله ﷺ في إحدى
		١٩٧/٢	الخطبة الطويلة
			خرج رسول الله ﷺ في أضحى
			خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يديه كتابان

٦٧/٣	ذهب أهل الثور من الأموال بالدرجات	دخل رسول الله ﷺ المسجد وصلى وحبل ممدود	٢١٤/١
٣٦٥/١	الذهب بالذهب والفضة بالفضة	دخل علينا رسول الله ﷺ فقال : عندك شيء؟	٢٧٧/٣
٣٣٧/٢		دخل عليّ النبي ﷺ وعندي جارتان تغنيان دعاء الافتتاح	٢٢٠/٣
١٦٠/٢	الذهب بالورق رباً إلا هاوها	دعاء القوم رغبة ورهبة إليك	١٥٠/٢
٢١٥/١	ذهبت بعبدا لله بن أبي طلحة إلى رسول الله ﷺ . . . فيه فلاكهن . . . ثم فغر . . .	دعا بأن يظهر عليهم من غيرهم ولا يهلكهم	٢٣٠/١
١٣/٢	الذي توفته صلاة العصر فكأنما الذي يشرب في آنية الفضة إنما يجرجر في جهنم	دعاني رسول الله ﷺ وهو يشترط عليّ أن لا دَعُهُمْ أُمَّنَا بني أرفدة	٣١٠/١
٢٦٩/٣	ذبول النساء شبر قلت : إذن تبدو أقدامهن	دعوة المرء المسلم لأخيه بظهر الغيب	٣٠٢/٢
٢٦٣/٣		دعوا الحبشة ما ودعوكم واتركوا الترك	٢٢١/٣
	* حرف الراء	دعني رسول الله ﷺ إلى جنازة صبي من الأنصار	٢٩٤/٢
	رأيت أبا ذر وعليه حلة وعلى غلامه مثله	الدنيا دار مَنْ لا دار له ، ولها يجمع مَنْ لا عقل له	١٤٧/٣
٣١٧/٢	رأيت أن في ذراعي سواران من ذهب فكرهتهما	دياركم تكتب آثاركم	١٨٤/٣
٣٥٠/٢		دينار تنفقه في سبيل الله ، ودينار تنفقه في رغبة	٢٤٨/٣
	* حرف الزاي	دية أصابع اليدين والرجلين	٣٠٥/١
٢٥١/٣	زوجي كليل تهامة ، لا حَرَّ ولا قَرَّ قولها :	دية شبه العمد أثلاثاً	٥٩/٣
٢٤٠/٣	زوجي لحم جمل غث		٤٨٤/١
٢٢٣/١	زينوا القرآن بأصواتكم		١٤٢/٢
	* حرف السين		
٢٦/٣	الساعي على الأرملة والمسكين كالمقائم	ذاك جبريل	٢٥٦/٣
١٣٥/١	سألت الله عز وجل أيما إنسان سألت النبي ﷺ : أي العمل أحب لله؟	زكاة الجنين زكاة أمه	٢٩/١
٩٠/٢	قال : الصلاة		٤٩
٣٠٩/٢	سألت النبي ﷺ عن كل شيء حتى سألته	ذكر رسول الله ﷺ الفرس فقال : فراس للرجل	٢٥٦
٢٢٦/٢	سألته أن لا يهلك أمتي	ذكرك أنفأ	٢٨٧/١
٣١٣/٢	سألته هل رأيت ربك؟		١٣٢/١

٤٣٨/١	ﷺ وعن شماله	سئل عن وقت صلاة الصبح ، قام بلال حين
٤٠٣/١	رأيت رسول الله ﷺ ما لا أحصي	طلع الفجر فأقام
٤١٣/١	رأيت رسول الله ﷺ يأكل القثاء بالربط	سئل ﷺ بما أفضلت الحمر؟
٢٦٤/١	رأيت رسول الله ﷺ يرمي على راحلته	سئل النبي ﷺ عن الوسوسة
٤٠١/١	رأيت فيما يرى النائم كأنني على باب	سبوح قدوس
٤٧٢/١	رأيت النار فلم أر كالיום	سبحانك اللهم وبحمدك
٤١٥/١	رأيت النبي ﷺ في المسجد مستلقياً	سبحان الله عدد خلقه ، وسبحان الله
٢٠٩/٢	رأى رسول الله ﷺ رجلاً يصلي بعد	سبحان الله عدد خلقه وسبحان الله
٧٢/٣	رأس الكفر نحو المشرق	رضى نفسه وسبحان الله زنة عرشه
٣٧٧/١	رباط يوم وليلة أفضل من صيام	٤٩
٢٧٨/٢	رب مبلغ أوعى من سامع	٣٦/٢
٢٩٣/٢	ربنا الله الذي في السماء	٤٦٤/٢
٤٥٨/١	رحم الله أم إسماعيل ، لو تركت	٤٩٩/٢
٤٥٥/٢	رَغِمَ أنف من أدرك أبويه عند الكبر	١٤٩/٢
١٣٦/٢	أحدهما	سُرنا مع النبي ﷺ فقال بعض القوم :
٢٤٧/٣	رفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى	يا رسول الله
٤١/٣	شخص بصر النبي ﷺ ثم قال : في الرفيق	السلام عليكم دار قوم مؤمنين
٢٠/٣	الأعلى	حديث أبي شريح الخزاعي :
٢٧١/٣	شر الطعام طعام الوليمة يدعى لها	سمعت أذناي وأبصرت عيناي رسول الله ﷺ
٣٤٨/١	الأغنياء	سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك
٥١٠/٢	شر ما في الرجل شح هالع	الحمد ملء السماوات
١٦٩/١	شكوت إلى رسول الله ﷺ أني أشتكي	سمعت أذناي ووعاه قلبي من رسول الله ﷺ
	شكونا إلى رسول الله ﷺ حرّ الرمضاء	سمع سامع بحمد الله وحسن بلائه علينا
	الشهداء خمس	السواك مطهرة للفم
	شهدت وليمتين من نساء رسول الله ﷺ	١٧٨/٣
		* حرف الشين
٨٣/٢	الصبح أربعاً	٢١١/٣
٢٧٥/٢	حديث الصدقة	٣٥/٢
٢٩٧/٢	الصعيد الطيب وضوء المسلم	٢٢٤/١
٥٥/٢	صغر رداؤها وملء كسائها	شبهتمونا بالحمير والكلاب
		رأيت رسول الله ﷺ ركب راحلته
		رأيت رسول الله ﷺ على بغلة ، وإنّ أبا
		سفيان
		رأيت رسول الله ﷺ عن يمين رسول الله

٢٥١/٢	ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً	٢٢٣/٣	الصلاة أول ما فرضت ركعتان
٢٥٦/٢	طلقت امرأتي البتة	٢٢٧/٣	الصلاة جامعة
٥٠٧/٢	طهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب		وصلاة الرجل في الجماعات تضعف على
٤٥٤/١	الطواف بالبيت مثل الصلاة	١١١/٢	على صلاته في بيته
	طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه في سبيل	٥٠٩	
٦٩/٣	الله	١١٣/١	الصلاة في مسجد قباء كعمرة
	* حرف الظاء	٩/٢	صلاة الليل مثني مثني
		٢٠٥/٢	الصلاة مثني مثني، تشهد في كل
٢٨١/٣	ظلم دون ظلم	١٤١/١	الصلاة وما ملكت أيمانكم
	* حرف العين	١٣٨/٣	صلى بنا رسول الله ﷺ
			صلى بنا رسول الله ﷺ الصبح فقال:
٤٦٧/١	العائد في هبته كالعائد في قيته	٩٤/١	شاهد فلان؟
٢١٢/١	عجبت للمؤمن، إن الله تعالى لم يقض	٣٢١	
٦٨/٣	العجماء جبار	١٧٧/١	صلى بنا النبي ﷺ ونحن أكثر ما كنا قط
٣٥٤/٢	عدد رمل عالنج	٣٢٤	
٤٥٥/١	عذبت امرأة في هرة حبستها	٤٨٧/١	صلى رسول الله ﷺ صلاة الخوف بذي قراد
١٦٨/١	عرضت علي أجور أمتي حتى القذاة	١٨١/٢	صل في هذا الوادي المبارك
٣١٢/٢	عرضت علي أمتي بأعمالها حسنة	٢١٥/٢	صلوا كما رأيتموني أصلي
١٣٣/١	عرضت علي الجنة والنار أنفاً		الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة
٢٦٦/٢	عرض علي ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً	٢٢/٣	ورمضان إلى رمضان
	حديث التسييح:	٤٨٢/١	صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة
٤١٩/١	عشر خصال	٣٢٦/١	صليت مع النبي ﷺ الظهر والعصر بمنى
٢٥٠/٣	عشر من الفطرة: قص الشارب		صنع رسول الله ﷺ شيئاً فترخص فيه
٢٠٩/٣	عقرى حلقي	٢١٥/٣	فتنزه عنه قوم
	حديث هوازن وثقيف:		صنفان من أهل النار لم أرهما:
٣٨٨/١	... على بكرة أبيهم	٤٥٥/٢	قوم معهم سياط
	حديث زكاة الفطر:	٢٩/٣	الصوم لي وأنا أجزي به، يذر
٤١٨/٢	على كل حرّ وعبد صاع	٤٦٨/٢	صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته
٤١٦/٢	على كل مسلم صدقة، قالوا: فإن لم يجد؟	٤٥٨/١	صومي عن أمك
٣٦٩/١	علموا الصبي الصلاة ابن سبع	٣١٩/١	صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر
٣٨٤/١	على اليد ما أخذت حتى تؤدي	٣٣٥/١	ضرب لنا رسول الله ﷺ أمثالاً

٢٣٥/٢	فإن خلق رسول الله ﷺ كان القرآن	عليك السمع والطاعة في عسرك ويسرك
٣١١/٢	فإن عاد كان حقاً على الله أن يسقيه	ومنشطك
٤٠٦/٢	فإن كانوا في القراءة سواء	العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما
٤٧/٣	فإن لم يكن له مال استسعى العبد في ثمن رقبته	العبادة فواق ناقة
١٠٧/١	فإن الله لم يضع داءً إلا وضع له دواء غير داء واحد اللهم	* حرف الغين
٥/٣	فإن في إحدى جناحيه دواء والآخرة شفاء	الغار
٢٧٧/٣	فإنك تعلم خائنة الأعين	الغزو غزوان
٢٣٠/٣	فإن الله لا يمل حتى تملوا	غزوت مع رسول الله ﷺ سبع غزوات
٣٧٥/٢	فإن الله ملككم إياهم ولو شاء لملكهم إياكم	غزوت مع رسول الله ﷺ ست غزوات
١٤٣/٣	فإنه رب مبلغ أسعد من سامع	حديث الغسل
٢٩٢/١	فأيما رجل من أمتي أدركته حديث الحديبية:	غفراً يا أبا ذر
٤٤٦/١	فبايعته أول الناس	غير الدجال أخوفني عليكم
٢٦٤/٣	فبما يشبه الولد حديث الزبير:	* حرف الفاء
٣٦١/١	فبتلقاه رسول الله ﷺ كفة كفة	فأخبر بها معاذ عند موته تأثماً
٢٤٢/٢	فثلت للطعام	فإذا أنا برباح غلام رسول الله ﷺ
١٠٩/١	فجاء ينفض ثوبه ويقول أف وثف	حديث الشجرتين قوله:
٣٨٠/١	فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل	فإذا شجرتين
٢٨٤/١	فجعلن يتزعن حليهن وقلائدهن وفرطتهن	فإذا هي قراءة مفسرة حرفاً حرفاً
١٣٢/٢	فجعل يعنق على بعيره والناس يضربون	فأسوة مالك بنا
٢١١/١	فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه حديث شرح الصدر:	فأشار أن لا تلذوني قلنا: كراهية
٩٢/١	قوله: فرجعت بها أغدو بها رقة على الصغير ورحمة للكبير	المريض الدواء
١٢٢/١	فأقول رب أصحابي أصحابي	فأقول لهم: أما النسب فقد عرفته
١٨٥/٣	فأقول لهم: أما النسب فقد عرفته	فأمر رسول الله ﷺ مناديه أن الصلاة في
	فأمر رسول الله ﷺ مناديه أن الصلاة في	الرحال
	فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده	
	فرضت علي الصلاة ركعتين ركعتين	فإن جاء صاحبها وإلا استمتع بها

فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر صاعاً من تمر	٥١/٢	فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر صاعاً من تمر	٥١/٢
فرض صدقة رمضان نصف صاع من بُر	٥/٢	فرض صدقة رمضان نصف صاع من بُر	٥/٢
فرغ الله إلى كل عبد من خلقه من خمس حديث الشفاعة قوله:	٢٩٠/٢	فرغ الله إلى كل عبد من خلقه من خمس حديث الشفاعة قوله:	٢٩٠/٢
فرغ إليه الذراع	٧٣/٣	فرغ إليه الذراع	٧٣/٣
فازدادت عليهم كرامة	٢٦٣/٣	فازدادت عليهم كرامة	٢٦٣/٣
فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية	٧٥/١	فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية	٧٥/١
فشرخ سقف بيتي	٨٢/١	فشرخ سقف بيتي	٨٢/١
الفضة بالفضة وزناً بوزن	٤٨/٣	الفضة بالفضة وزناً بوزن	٤٨/٣
حديث وفاة موسى:		حديث وفاة موسى:	
فضع يدك على متن ثور فما توارت	٤٦٦/٢	فضع يدك على متن ثور فما توارت	٤٦٦/٢
فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير سواك سبعين صلاة	٢٥/٣	فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير سواك سبعين صلاة	٢٥/٣
فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير السواك	١١١/٢	فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير السواك	١١١/٢
فضل الصلاة التي يُستاك لها على الصلاة فحلفت الأعراب يسألونه	٣١١/١	فضل الصلاة التي يُستاك لها على الصلاة فحلفت الأعراب يسألونه	٣١١/١
ففضت عرقاً وكأنما أنظر إلى الله فرقاً	٤٤/١	ففضت عرقاً وكأنما أنظر إلى الله فرقاً	٤٤/١
حديث الرؤيا قوله:	٧٣	حديث الرؤيا قوله:	٧٣
فقال أبو بكر فلا عبرها	٢٧٨/١	فقال أبو بكر فلا عبرها	٢٧٨/١
فقال أف لك	١٠٩/١	فقال أف لك	١٠٩/١
فقال بشير بن كعب: مكتوب في الحكمة	١٨٨/٢	فقال بشير بن كعب: مكتوب في الحكمة	١٨٨/٢
فقال: أجملهن امرأة	٨٧/٢	فقال: أجملهن امرأة	٨٧/٢
حديث الضب:		حديث الضب:	
فقال امرأة الحضور	٣٤٧/١	فقال امرأة الحضور	٣٤٧/١
فقال: أجليبب إنيه	٢٧٠/٢	فقال: أجليبب إنيه	٢٧٠/٢
فقال الذئب: هذا استنقذتها مني،		فقال الذئب: هذا استنقذتها مني،	
فمن لها يوم السبع	٥٧/٣	فمن لها يوم السبع	٥٧/٣
حديث خبير:		حديث خبير:	
فقال رجل: يا رسول أو أهريقها	٣٧٣/١	فقال رجل: يا رسول أو أهريقها	٣٧٣/١
فقال رسول الله ﷺ: بيتك أنها بترك		فقال رسول الله ﷺ: بيتك أنها بترك	
وإلاً فيمينه	١١٧/١	وإلاً فيمينه	١١٧/١
فقال: سدودناها عنك يا أمية فوالله	١٠٧/٢	فقال: سدودناها عنك يا أمية فوالله	١٠٧/٢
فقال عبدالله بن أبي: لا أحسن من هذا	١٠٠/١	فقال عبدالله بن أبي: لا أحسن من هذا	١٠٠/١
حديث موت النبي ﷺ:		حديث موت النبي ﷺ:	
فقال عمر: أوانها في كتاب الله	١٦٢/٣	فقال عمر: أوانها في كتاب الله	١٦٢/٣
فقال: فإن أجدنا رأى مع امرأته رجلاً	٨٧/٢	فقال: فإن أجدنا رأى مع امرأته رجلاً	٨٧/٢
حديث المستحاضة:		حديث المستحاضة:	
فقال لها: سأمرك بأمرين أيهما فعلت	١٥٧/٣	فقال لها: سأمرك بأمرين أيهما فعلت	١٥٧/٣
فقال هذا مكان مرتك	٢٢٥/٣	فقال هذا مكان مرتك	٢٢٥/٣
حديث المجامع:		حديث المجامع:	
فقال: يا رسول الله: ما أحد أحوج مني	٤٧١/٢	فقال: يا رسول الله: ما أحد أحوج مني	٤٧١/٢
حديث سمرة بن جندب في صلاة الكسوف:		حديث سمرة بن جندب في صلاة الكسوف:	
فقام بنا كأطول ما قام بنا في صلاة قط	١٧٧/١	فقام بنا كأطول ما قام بنا في صلاة قط	١٧٧/١
فقضى رسول الله ﷺ بديتها على العاقلة	٩٩/٣	فقضى رسول الله ﷺ بديتها على العاقلة	٩٩/٣
فقلت: حمى أو طاعوناً	٢٢٦/٢	فقلت: حمى أو طاعوناً	٢٢٦/٢
فقلت: النجاء فقد قتل الله أبا رافع	٢٩٤/١	فقلت: النجاء فقد قتل الله أبا رافع	٢٩٤/١
حديث بنيان الكعبة:		حديث بنيان الكعبة:	
فكان الرجل إذا هو أراد أن يدخلها		فكان الرجل إذا هو أراد أن يدخلها	
يدعونه يرتقي حتى إذا كاد أن	٢٦٩/١	يدعونه يرتقي حتى إذا كاد أن	٢٦٩/١
الفكاهة مقودة إلى الأذى	٢٧٩/٣	الفكاهة مقودة إلى الأذى	٢٧٩/٣
حديث دين والد جابر قوله:		حديث دين والد جابر قوله:	
فكلت ليس العجوة	٣٠٥/١	فكلت ليس العجوة	٣٠٥/١
فكنا نراه يمشي بين	١٦٥/١	فكنا نراه يمشي بين	١٦٥/١
فلا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن	٢٦١/٣	فلا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن	٢٦١/٣
حديث الرقية بالفاتحة قوله:		حديث الرقية بالفاتحة قوله:	

٦٢/١	حديث واقد قوله:	١٤٧/٣	فلعمري لمن أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق
٣٢٣	فمرت به سحابتان سود فنودي منهما		حديث الصدقة قوله:
٥٤/١	حديث الرضوء قوله:	٩٥/١	فلما جمع إليّ ماله لم أحب فيه إلا ابنة مخاض
٤١٥	فمسح برأسه	٣٤٤/١	فلما رأيته قال: قم يا نومان
٤٤٩/١	فما اشتكيتها حتى الساعة		حديث نكاح زينب:
	حديث الاستسقاء:		فلما رأيته عظمت في صدري حتى
١٧٦/١	فمطرنا من جمعة إلى جمعة	١٧٦/١	ما أستطيع
٢٣٨/٢	فمكث طويلاً		فلما سمع أبو بكر حسه ذهب ليتأخر
١١٥/٢	فمن أحبهم فبحبي أحبهم	٢٥٥/٣	فأوماً
١٨٧/٣	فناداني ملك الجبال يا محمد	٢٤/٣	فلما قدم جاءه بالآلف دينار
	حديث الكسوف قوله:		حديث عاشورا:
٣٠٢/١	فانصرف وقد أضت الشمس	٢٥٢/٣	فلما نزل رمضان، كان هو الفريضة
	حديث المنام قوله:		حديث الحمل قوله:
٣٧٨/١	فانطلقت إلى ثقب مثل التنور أعلاه		فلما نظر الحمل إلى رسول الله ﷺ أقبل
	خصوصة علي والعباس:	١٧٧/١	نحوه
١٨٣/٢	فانطلقت معه حتى أدخل على عمر	١٥٤/١	فلما نظروا إليه قالوا: محمد والخميس
	حديث إسلام أبي ذر:		حديث ابن مسعود:
٢٩٧/٢	فانطلقنا حتى نزلنا على خال لنا	١٨٣/٣	فلما وضعت رجلي على مذمّر أبي جهل
١٠٤/٣	فنعم المرضعة وبست الفاطمة	٨٨/٢	فلو كنت برميلة مصر لأريتكم
	حديث عقبة:		فما أنتم بأشد لي مناشدة في الحق
٦٢/٢	فنزل بقوم لا يقرونا	٣٣٦/٢	فدتبين لكم
٤٩٩/٢	في النفس مائة من الإبل		حديث الاستسقاء:
	حديث الأعرابي الذي اخترط سيفه قوله:		فلما جعل يشير بيده إلى ناحية
٣٠٢/١	فها هو ذا جالس	٣٨١/١	السماء
٢٤٧/٣	فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري		فما خفي عليكم من شأنه فليس يخفي
٢٧٨/٣	فوالله لنزل رسول الله ﷺ إلى الصبح	٥٦/٢	عليكم أن ربكم ليس بأعور
١٩٥/٢	فوالله ما أدرى أحباً ذلك أم تألفاً	٢٢٦/١	فما رأيت أهل المدينة فرحوا
٢٠٢/٢	فوالله ما الفقير أخشى عليكم		حديث ماعز قوله:
٦١/١	... فيأتي القبر فيراها كلاهما	١٠٤/٣	فما نلتما من عرض أخيكما أنفاً أشد

٣٥٤/١	قال رجل وراءه: ربنا لك الحمد حمداً	٣/٣	حديث سؤال القبر:
٧٢/٢	قال رجل: يا رسول الله، إن لي ذوي أرحام	١٣/٣	فيجلس في قبره غير فزع
١٠١/١	قال رويداً أيها الناس، عليكم بالسكينة	٢٤٢/٢	حديث الصوت:
٢٤٢/٢	قال: كلهم أعطيتهم كما أعطيتهم	٥٧/١	فيخرج كأطيب ريح المسك
٤٥٨/١	قال لبريرة: لورا جمعته	٣٠٦	حديث سؤال القبر:
٣٩٩/٢	قال: لم أعن النساء، قال:	٥٧/١	فيراهما كلاهما
٢٧٣/١	فأبوها إذن	٤٢١/٢	في ساعة الجمعة وهي ما بين أن يجلس الإمام
٢٣٩/١	قال لي رسول الله ﷺ: أتزوجت؟ قلت: نعم	٢٢٥/٢	فيقول رجل: لو أن الله أعطاني مثل ما ما أعطي فلاناً
١١٩/٣	قال: أبكراً أم ثيباً؟	٣٥٨/٢	في قوله تعالى: وفرش مرفوعة
٤٧٣/٢	قال الله تعالى: يا ابن آدم أني تعجزني	٧/٣	في كل كبد رطبة أجر
١٣٧/١	وقد خلقتك من مثل هذه	٣٠/١	فيما سقت السماء والعيون والبعل
٦٦/٢	قال لي النبي ﷺ يا أبا هر	٤٩	العُشر
٣٦٣/٢	حديث مجالس الذكر:	٢٤/٢	فينزل عيسى فيقول أميرهم: تعال صل لنا، فيقول: لا
٩٢/١	قالوا: لا أي رب	٥١٨/٢	فينظر وجهه في خدها أصفى
٣٥٤/٢	حديث الإسراء قوله:		حديث جريح قوله:
١٧٤/١	قالوا مرحباً به وأهلاً		في وجوه الميامين
٤٠٩/٢	قالوا: يا رسول الله ما نقدر على شيء		حديث الجمعة:
٣٩٩/١	قالوا: يا رسول الله: متى وجبت لك النبوة؟		في يوم الجمعة ساعة لا يسأل فيها عبد
٢٢٢/١	قال: وآدم بين الروح والجسد		* حرف القاف
٤٨٩/١	قال معبد: أي رسول الله يخشى عليّ شيمة		قال: إني صائم، قال: وأي الصيام تصوم؟
٤٢٠/٢	وقال موسى: يارب علمني شيئاً		قاتل الله اليهود، إن الله حرم شحومها
	أذكرك به		حملوه ثم باعوه
	قال النبي ﷺ يوم بدر: من ينظر ما فعل أبو جهل؟ فانطلق ابن مسعود		حديث الصوم:
	قال: والله إن قلتها		قالت: خيبة لك
	قال يهودي لصاحبه: اذهب بنا إلى هذا		
	قام رسول الله ﷺ خطيباً فقال: يا أيها		
	الناس عدلت شهادة الزور إشراكاً بالله		
	قام رسول الله ﷺ يوماً يصلي		
	قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات		

٣٢٠/١	قلت أبايك على الإسلام، فشرط علي	٢٨٢/١	قتل أبوهما معك يوم أحد
٨٧/٢	قلت: يا أبا عبد الرحمن أية ساعة؟		قتل مصعب بن عمير يوم أحد، فلم
	قلت: يا رسول الله ألا تستعملني؟	٣٤٩/١	يترك إلا نمره
٣٠٤/٢	فضرب بيده	٤٨/١	... قد بدلك الله به مقعداً في الجنة
	قلت: يا رسول الله إن ابني هذا ذاهب		سؤال القبر:
٢٥٩/٣	العقل فادع له	٩٨/١	قد علمنا إن كنت لمؤمناً
	قلت: يا رسول الله: إنك تصوم حتى لا	٣٤٩/١	قد كان من قبلكم ليمشطن بمشاط
٩٩/١	تكاد تفتقر	١٠١/١	قد كنت أنهاك عن حب يهود
٣١٨/٢	قلت: يا رسول الله سبقنا أصحاب الدثور		حديث أبي ذؤيب قوله:
١٠٣/١	قلت يا رسول الله: الصلاة، قال:	٢٨٢/٣	قدمت المدينة ولأهلها ضجيج بالبكاء
	الصلاة أمامك	٣٤٦/١	قدمت على رسول الله ﷺ سابع سبعة
٢٩٥/٢	قلت: يا رسول الله: الصلاة؟ قال:		حديث عمر بن ميمون:
	خير موضوع		قدم علينا معاذ بن جبل اليمن فسمعت
	حديث الفتنة	٢٨٦/١	تكبيره مع الفجر
٣٣٦/١	قلت: يا رسول الله الهدنة علي		قدم علي من اليمن فقال له رسول الله
	دخن ماهي؟	٣١٩/٢	ﷺ بما أهلت
٣٠٥/٢	قلت: يا رسول الله ما آية الحوض؟	٢١٢/١	قدم النبي ﷺ المدينة وأنا ابن عشر
٣٢٧/١	قلت: يا رسول الله: ما يذهب عني مذمة		قدم النبي ﷺ علي من اليمن فقال
	الرضاع	١٣٠/١	ﷺ بما أهلت
١٠٤/١	قلت: يا رسول الله: ولدت أم سليم:		قدم النبي ﷺ المدينة وهم يسلفون
	قال: الله أكبر	٤٥٨/١	في الثمار
٢٥٨/٢	قلت: يا نبي الله أرأيت الصيام؟	٢٢١/١	قراءة القرآن ألف درجة
	ماذا هو؟	٤٠٩/١	قرأ سورة النجم فسجد
٢٦٥/١	قلنا لا نكنيك أبا القاسم ولا كرامة		قسم النبي ﷺ بيننا تمرأ أصابني
١٠٤/١	قمت على باب الجنة فإذا عامة من	٨٧/٣	منه خمس
	دخلها المساكين	٣٠٤/١	قضى رسول الله ﷺ بالشفعة في كل شركة
٢١١/٢	قسم فاقضه		قضى رسول الله ﷺ في دية الخطأ عشرين
٣٠٧/١	قسم فضله	٨٨/٢	بنت مخاض
٤٦٧/١	قول أبي بكر: حسبك كذاك مناشدتك	٤٥١/١	قضى في امرأتين بغرة عبد أو أمة
١٦٣/١	قول أم حارثة لرسول الله ﷺ: قد عرفت		قضى النبي ﷺ بالعمرى أنها لمن
	منزلة حارثة	٢٢٨/١	وهبت له

٣١١/٢	... كان حقاً على الله أن يغفر له	١٧٣/١	قول سراقة: يا نبي الله مرني بَم شئت
٢٥٦/٣	كان رجل يدخل على أزواج النبي ﷺ مخنت	٢٩٣/١	قول عمر: يا رسول الله أعليك أعماراً؟
٤٢٠/١	كان رسول الله ﷺ أجود الناس بالخير	٣١/٢	قول الملك في النوم لعبدالله بن عمر: لن ترع
٢٢٥/١	كان رسول الله ﷺ إذا أقبل من سفر قال:	٦٥/٣	قوله ﷺ لليهود: إني سألتكم عن شيء فهو أنتم صادقوني
٢٩٧/١	كان رسول الله ﷺ في سفر فهبت ريح شديدة	١٦٣/١	قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض
٢٣٧/٣	كان رسول الله ﷺ كلما كان ليلتها يخرج من آخر الليل إلى البقيع	١٢٣/١	قوموا فلاصل لكم
١٧٨/٣	كان رسول الله ﷺ وهو شاكى	١٤٠/١	قوموا صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا
٤٦٠/١	كان رسول الله ﷺ يجمع بين صلاتي		
١٧/٣	كان رسول الله ﷺ يسكت بين التكبير والقراءة		
٩/٢	كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل مثني مثني	٢٦٨/١	كاد الحسد يغلب القدر، وكاد الفقر يكون كفراً
٨٤/١	كان رسول الله ﷺ يعلمنا إذا أصبحنا: .. أصبحنا على فطرة الإسلام	٢٨٥/٣	كاد الخيران يهلكا
٢٣٨/٣	كان صدقه ﷺ لأزواجه ننتي عشرة أوقية ونش	٢٣٢/٢	كأعز ما كنت
٣٦٩/١	كان الصاع على عهد رسول الله ﷺ مد وثلاث حديث القاسم بن محمد	٢٠٨/١	كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة مالا
٢٨٥/٣	كان في بريرة ثلاث سنين، أرادت عائشة أن تشتريها، فتعقتها	١١٩/٣	كان إبراهيم أول الناس ضيف
٤١٣/٢	كان كثيراً ما يرفع رأسه	٢٥١/٣	كان إذا خرج من الخلاء قال: غفرانك
١٤١/١	كان لا تشاء أن تراه من الليل مصلياً إلا رأيته	١١٦/٣	كان إذا دخل في الصلاة رفع يديه مدا
٢٥٧/٣	كان لا يرقد فيستيقظ إلا تسوَّك	٢٣٩/٢	كان إذا ذهب المذهب أبعد
٢٥٦/١	كان للنبي ﷺ خطبتان يجلس بينهما	٢١٧/٣	كان إذا سمع المؤذن يتشهد
١٨٩/٢	كان الله ولم يكن شيء قبله	٢٤٩/٣	كان إذا اشتكى إنسان الشيء منه أو كانت به قرحة.
٤٢/٢	كان المسلمون حين قدموا المدينة	٢٤٤/٣	كان إذا اشتكى نفث على نفسه
٢٥٣/٢	كان ماعز بن مالك في حجر أبي فأصاب فأصاب جارية من الحي فقال له أبي	٢٦٥/٢	كان إذا فرغ من طعامه قال: الحمد لله
		٢٢٩/١	كان أول ما قدم المدينة
		١١٦/١	كان بيني وبين رجل خصومة
		٣٩٠/١	كان فينا المرأة تجعل على أربعاء
		١٨٠/٣	كانت ضجعة رسول الله ﷺ أدما
		١٠٣/٢	كانت لي بشر في أرش ابن عم لي
		٣٧١/١	كان جدار المسجد عند المدينة

حديث الرؤيا	حديث الغسل قوله
كان مما يقول لأصحابه : من رأى منكم رؤيا	كان يكفي من هو أوفى منك شعراً وخير منك
كان الناس في عهد النبي ﷺ يتبايعون الثمار	كان يكون على الصوم من رمضان كأيّن تقرأ سورة الأحزاب أو كأيّن تعدها
كان الناس يصلون مع النبي ﷺ وهم عاقدي أزرهم	كبرت خيانة أن تحدث أخاك
كأنك بالدنيا لم تكن وبالأخرة لم تزل	كتاب الله القصاص
كان النبي ﷺ إذا نزل جبريل بالوحي ، فكان مما يحرك به	كتب لي النبي ﷺ : هذا ما اشتري العداء بن خالد من محمد رسول الله ﷺ
كان النبي ﷺ يخرج يوم الفطر والأضحى	كخ كخ أما شعرت أنا لا نأكل الصدقة
كان النبي ﷺ لا يصلي بعد الجمعة	حديث علي
كان النبي ﷺ يصلي في نعليه	كذبتك الحارقة
كانهما غمامتان أو ظلتان سوداوان	حديث عمر
كأنني به أسود أفحج يقلعها	كذب عليك العسل
كان هذا يوماً الطعام فيه كرية	كذب عليكم النجج ، كذب عليكم العمرة
كانوا على أنقى قلب رجل واحد	كفى إثمًا أن تحبس عن تملك قوته
كانوا يصلون العتمة فيما بين أن يغيب الشفق	كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع
كان يأتي علينا الشهر ما توقد فيه نار	كل أمّتي معافى إلاّ المجاهرون
كان يأمر بصيام أيام البيض	كل أهل الجنة يرى مقعده من النار
كان يأمرنا إذا كنا سفرًا أن لا ننزع خفافنا	حديث ابن عباس
كان يأمرني أن أصوم ثلاثة أيام	... كل حمى تفور على شيخ كبير تزيره القبور، قال : فنعم إذن
كان يأمرني فأترز	كل دم يفوح مسكاً
كان يدخل الخلاء	كل الذنوب يغفر الله منها ما شاء
كان يصلي جالساً فيقرأ وهو جالس	كل سلامي من الناس عليه صدقة
كان يعجبه التيمن في تنعله وترجله	كل شيء بقدر حتى العجز والكيس
كان يغتسل من أربع	

١٢٣/٣	كنا قعوداً حول النبي ﷺ	٤٧٢/٢	كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة
	كنا مع النبي ﷺ في مسير فنفتد	٤٤/٣	كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله
١٢٣/٣	أزواد القوم	٣٠٣/١	كل مولود يولد على الفطرة
٤٤٥/١	كنا نصلي المغرب مع رسول الله ﷺ	٣٠/٣	
٢١٣/٣	كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر	٤٤١/١	كل ما شئت وأشرب ما شئت ما أخطأتك اثنان
٤٦٣/٢	كيف أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم	٤٦٠/١	كل ما شئت واليس ما شئت
٣٠٠/٢	كيف أنت وأمة من بعدي يستأثرون	٥٠/١	كل منان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان
٣٦٣/١	كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن	٤٣٨/٢	كلوا اللحم الصيد وأنتم حرم ما لم تصيدوه
١٨٠/٢	كيف بك إذا خرجت	٢٧٧/١	
٣٠٢/٢	كيف بك إذا كانت عليك أمراء يميئون الصلاة		حديث الأضاحي
٢٤٣/٣	كيف تجدك	٣٥٩/٢	كلوا وادخروا وانتجروا
٢٢٠/١	كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت	٢٧٩/٢	كما تكونوا يوئى عليكم
٣٨٧/١	كيف تقول في الضب؟ فقال: أمة	٤٤٤/١	الكمأة من المن
١٤٤/٣	كيف رأيتم كرامة إخوانكم لكم، وضيافتهم	٣٨٩/١	كنت أتسحر في أهلي ثم تكون سرعة
١٢٧/٢	كيف وقد قيل	٣٥٣/١	كنت أخدم رسول الله ﷺ نهاري أجمع
٢٠٦/٣	كيف يأتيك الوحي	٢٣٧/٣	كنت أدخل البيت فأضع ثوبي
٢٩١/٢	كيف يستخدمه وهو لا يحل له	٢٤٨	كنت أغتسل أنا والنبي ﷺ من إناء واحد
	حرف اللام	٢٠٧/٣	كنت أغتسل أنا والنبي من إناء واحد ومن قدح يقال له الغرف
١٥٨/٣	لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت	٥١/٢	كنت أنت تجيء به
٤١١/٢	لا أحد أصبر على أذى يسمعه من الله	٣٠٩/١	كنت في الوفد من عبد القيس فنهاهم
١١١/١	لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكه	٣٠٤/٢	كنت محاصراً للنبي ﷺ يوماً إلى منزله فسمعته
١١٢/١	لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير		كن في الدنيا كأنك غريب
٣٢٤/١	لا تأيسا من الرزق ما تهزرت رؤوسكما	٣٢/٢	حديث البراء
٢٢٨/٢	لا تجلس حتى يقبل قضاء الله ورسوله		
٥٩/٣	لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام ولا يوم الجمعة بصيام	٤٧١/١	كنا إذا صلينا خلف رسول الله ﷺ

٢٣٥/٢	لا تحلفوا في المسألة، فوالله لا يسألني أحد منكم شيئاً	٢٧٤/٣	لا تحد امرأة على ميت فوق ثلاث
١٥٩/٢	لا تلعنوه فوالله ما علمت أنه يحب الله ورسوله	١٥٦/٣	لا تحصي فيحصي الله عليك، ولا توعي
٤٦٩/١	لا تمار أخاك ولا تمازحه	٢٠٧/١	لا تحقرن من المعروف شيئاً
٢٠٦/١	لا تمنع المرأة زوجها وإن كانت على ظهر قتب	٢٠٧/٢	لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا
١٩/٢	لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه	٨٤	لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا
٢٤٥/١	لا حلیم إلا ذو عشرة ولا حكم إلا ذو تجربة	٤٣	أن تكونوا باكين
٢٤٥/١	لا حمی إلا الله ولرسوله	٢٦٧/١	لا تدعوا على أنفسكم ولا على أولادكم
٤٠١	لا حول ولا قوة إلا بالله كنز من كنوز الجنة	٢٧٠/٢	لا تذهب الدنيا حتى تكون للكعب
٤٤٥/٢	لا دريت ولا تليت	٣١٣/١	لا ترجعوا بعدي كفاراً
٢٩/٢	لا صاعاً تمر بصاع، ولا صاعاً حنطة	١٢٢/١	لا تزال جهنم تقول هل من مزيد
٤٠٣/١	لا صام من صام الأبد	١٨٥/٢	لا تشتروا وإن بدرهم
٦٣/٢	لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب	٥١٩/٢	لا تُشد الرحال
٢٤٥/١	لا صلاة بعد الإقامة إلا المكتوبة	١٧٣/١	لا تشدوا على أنفسكم
٥١/٣	لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد	٣٣١/١	لا تشربوا في آنية الذهب والفضة
٢٣/٣	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب	١٧٥/١	لا تشرف بصيبك سهم
٤٠٨/١	لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك	٢٣١/٢	لا تشرك بالله شيئاً وإن قتلت أو حرقت
١٢٧/١	لا عدوى ولا طيرة	١١٩/٣	لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب
٢٨٨/٢	لا عرفن ما جاء الله رجل ببقرة لها خوار	٥/٣	لا تصروا الإبل
٨٦/٣	لأنا بهم أو ببعضهم أوثق مني بكم	٨٦/٣	لا تصوم المرأة وبعلمها شاهد إلا بإذنه
٢٤٥/١	لا نكاح إلا بولي	٢٠٧/١	لا تغيره وإن أعطاكه بدرهم
٨٤/٣	لأن يلج أحدكم يمينه في أهله أثم	٤٦١/٢	لا تقل لوفان لو فتتح عمل الشيطان
١١٨/٣	لأن يمتلىء جوف رجل قيحاً حتى يريه	٤٩٥/٢	لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز
٤٦٥/١	لا هجرة ولكن جهاد	٣٢٨/١	لا تقوم الساعة حتى ترون عشر آيات
٤٧/١	لاها الله إذن لا يعمد	٢١/٣	لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال
٥١، ٥٠		٣٢٩/١	لا تقوم الساعة حتى يكون أزهد الناس
٣٨٨/٢		١٨١/١	لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله
		٣٣٤/١	لا تكونوا إمعة
		٥١/٢	لا تلبسوا القصص ولا العمائم

١٣٤/٢	لا يحل للخليفة من مال الله إلا تصعتان	٢٥٠/٢	لا وتران في ليلة
٥٠٣/٢	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحده	٢٨٣/٣	لا ولكن انحرها إياها
٥٠٤/٢	لا يحل لامرأة تسأل طلاق أختها	٣٢٨/٢	لا يأتي عليكم زمان إلا الذي بعده أشرفه
٣٤٤/٢	لا يخرج الرجلان يضربان الغائط	١٣٤/١	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه
٤٥٩/١	لا يخلون رجل بامرأة	١٥٢/١	لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه
٤٦٨		٤٩/٣	لا يؤمن العبد إلا إيمان كله حتى يترك الكذب
٣٨٣/٢	لا يدخل الملائكة بيتاً فيه كلب	١٤٩/٢	لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع
٤٤٥/١	لا يرون أن بعثاً كائناً بعد الموت	٢٧٦/١	لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر
٢٥٥/١	لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة	٧٩/٣	لا يبيع بعضكم على بيع بعض
٥٦/١	لا يزال الناس يتساءلون حتى يقولون هذا الله	٤٣٤/٢	لا يبقى باب في المسجد إلا سد إلا باب
٣٦/٣		٢٤٠/٢	لا يبقى على ظهر الأرض بيت مدر ولا وبر
١١/٣	لا يزني الزاني وهو يزني وهو مؤمن	١٢٧/٢	لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين
٢١٩		١٤/٣	لا يبولن أحدكم في الماء الدائم
٥٠/١	... لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي أو نصراني	١٣٠/٣	لا يبيع أحدكم على بيع أخيه
٤٣٤/٢	لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء	٣٣/٣	لا يتحرى أحدكم فيصلي عند طلوع الشمس
٥٣/١	لا يشكر الله من لا يشكر الناس	٣٨٢/١	لا يتعاطى أحدكم أسير أخيه فيقتله
١١٥		٦٩/٣	لا يتمنى أحدكم الموت إماماً محسناً فعله يزداد
٤٥٤/٢	لا يشير أحدكم إلى أخيه بالسلاح فإنه لا يدري	١٨٠/١	لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به
٢٢/٣	لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا يوماً قبله	٧٢/٢	لا يتوارث أهل ملتين شتى
٤٣٤/٢	لا يصوم عبد يوماً في سبيل الله إلا باعد الله بذلك اليوم	٤٣٣/٢	لا يتوضأ أحد فيحسن وضوءه، ويسبغه ثم يأتي ...
١٨٦/٣	لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها	١٢٢/٢	لا يتوضأ رجل فيحسن وضوءه ويصلي الصلاة إلا غفر له
١٥/٣	لا يضرب أحدكم امرأته ضرب الأمة ثم يضاجعها	١٠٦/٢	لا يجعل أحدكم للشيطان شيئاً من صلاته
٨٤/٣	لا يفترق البيعان إلا عن تراض	٢٤٩/٣	لا يجوز شهادة خائن ولا خائنة
١٨/٣	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث	٢٧١/٣	لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء
٣٤/٢	لا يقبل صلاة بغير طهور	١٠٩/٢	لا يحل دم امرئ مسلم شهد أن لا إله إلا الله

- ٤٠٧/١ لقد أعطاني الله حتى لو أطعمت
- ٢٢١/٢ لا يقتل رجل من قريش بعد العام
- ٢٦٦/١ لقد جئتمكم بها بيضاء نقية
- ٢٠٣/٢ لا يقص إلا أمير أو مأمور أو مختال
- ١٢٦/١ لقد رأيت لكم الآن منذ صليت الجنة والنار
- ١٠٥/٢ لا يكتب عبد مالا حراماً فيصدق به
- ٤٣٣/٢ لا يكيد أهل المدينة أحد إلا انماع
- ٢٦/٣ لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين
- ٢٣١/٣ لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ وما لنا طعام إلا الأسودان
- ١٣٩/٣ لا يمشي أحدكم في نعل واحد، لينعلهما جميعاً
- ١٠٤/٢ لا يمنعن أحدكم أذان بلال من سحوره
- ٢٣٤/٣ وما لنا طعام ورق الحبله
- ٥١٥/٢ لا يموت لإحداكن ثلاثة من الولد فتحتسه إلا دخلت الجنة
- ١٢٩/٣ لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي
- ٢٣٥/٢ لا يموت لمسلم ثلاثة من الولد فيلج النار
- ٥١١
- ٢٦٦/١ لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله
- ١٠٠/٣ لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد
- ٥١/٢ لا ينقش أحد على نقش خاتمي
- ٢٣٠/٣ لكل يوم كان يأتي على النبي ﷺ
- ٤٥/٢ لبيك إن الحمد لك
- ٢٥٠/١ لقي الله وهو عليه غضبان
- ٢١٦/١ لبيك حقاً حقاً تعبداً ورقاً
- ١٣٦/١ لبيك عمرة وحجاً
- ١٧٢/١ لكل نبي أمين، وإن أميننا أيتها الأمة - أبو عبيدة
- ٤٥/٢ لبيك وسعديك
- ٧٠/٢ لتأتين على أمتي كما أتى على بني إسرائيل
- ١٢٩/٣ لكل نبي دعوة مستجابة
- ٣٤٥/٢ لتبعن سنن الذين من قبلكم شبراً بشبر
- ٥١٦/٢ للصابغ فرحتان يفرحهما
- ١٥٢/٢ لتخرجن الكتاب، أو لتلقين الثياب
- ٤٠٧/٢ لله أقدر عليك منك عليه
- ٤٣٧/٢ لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة
- ١٤٨/٢ للمسلم على المسلم ست خصال
- ٢٦٤/٢ لتتقضن عرى الإسلام عروة عروة
- ١٦٠/٣ لم أعقل أبوي إلا وهما يدينان الدين
- ٢٣٦/٣ لخلوف فم الصائم
- ٢٢٨/١ لما توفي إبراهيم، قال رسول الله ﷺ: إن له مرضعاً في الجنة
- ٣٥٩/١ لعل الحياة ستطول بك
- ١٧١/١ لعل نزعها عرق
- ١٤٥/١ لما ثقل برسول الله ﷺ جعل يتغشاه الكرب
- ٢١٤/٢ لعمر إلهك
- ٤٦٧/٢ لما خلق الله آدم مسح ظهره
- ٣٤٤/١ لعن رسول الله ﷺ زوارات القبور
- ٤٦٢/٢ لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح
- ١٣٦/١ لغدوة في سبيل الله أروحة
- ١٤٥/١ لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أتاه المهاجرون فقالوا: يا رسول الله، ما رأينا قوماً أبذل من كثير
- ١٦٩/١ لقد أخفت الله وما يخاف أحداً
- ٢٥٦/٣ لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت أسقطها

٨/٣	لو كان لي مثل أحد ذهباً ما يسرني	٣٤٢/٢	لما كان عند مغير بن الشمس
٢٦٦/١	لو كان موسى حياً ما وسعته إلا اتباعي	٨٦/١	لما كان يوم الفتح قال رجل : لا قریش بعد اليوم
٢٠/٣	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم	٦٩/٢	لما كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ نودي
٥٣/١	لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله	٢٩٠	
٢٩٠		٧/٢	لما نزلت : ﴿وأندر عشيرتك الأقربين﴾
٤١٨/٢	لولا أن يأتروا عليّ الكذب لكذبت	٧/٢	صعد على الصفا
١٠٨/٣	لولا تعيرني قریش	١٠٤/١	لم يأتني جبريل منذ ثلاث
١٧٢/٣	لولا قومك حديث عهدهم بکفر	١٧٩/٢	لم يصبه البلاء كائناً ما كان
٢٨٦/٢	لو يعلم المار بين يدي المصلي	١٦٣/١	لم يصدق من الأنبياء ما صدقت
١١٥/٣	لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول	٢١٦/٣	لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشد تعاهداً
٢٤٣/٣	ليأتين على القاضي العدل يوم القيامة	١٤٧/٢	لم يكن يحجزه عن القرآن شيء ليس الجنابة
١٣٠/١	ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرء	٣٦٤/٢	لن ترع
٧٩/٣	ليأتين على الناس زمان لا يبقى أحد	١٣٩/٣	لن ينجي أحدكم عمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله
٢٩٧/٢	ليت شعري متى تخرج نار من اليمن	٣٢٧/٢	لهذا عند الله أخير يوم القيامة
٥٢/٣	ليختصمن كل شيء يوم القيامة	١٢٩/٢	لهو أشد ثقلاناً من المخاض في العقل
٣٩٢/١	ليدخلن الجنة من أمتي سبعون	٧٤/٣	لو أخذت الخمر غوت أمتك
٣٩٣/١	ليرد على أقوام أعرفهم ويعرفوني	١٨٤/٣	لو أخذتم إهابها فذبغتموه
١٦٢/٢	ليس بي إياكم أيها الرهط	٢٨٢	
٧١/٣	ليس شيء أكرم على الله من الدعاء	٤٣٩/١	لو أن ما يقل ظفر مما في الجنة
٥٩/٣	ليس صلاة أثقل على المنافقين من الفجر	٢٧٠/١	لو بعت من أخيك تمراً ، فأصابته جائحة فلا يحل لك
٢٠٣/١	ليس في الخضروات صدقة	١٤٧/١	لو خرجتم إلى ذود لنا فشربتم
٣٤٨/٢	ليس فيما أقل من خمسة أوسق صدقة	١٧٣/٢	لوددت أن كل شيء عملناه بعده
٣٣٢/٢	ليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة	٥٤/١	لو سمعه الإنسان لصعق
٢٦٣/١	ليس البر الصيام في السفر	٢٩٠	
٢٠٢/٢	ليس لعرق ظالم حق	١٧٢/٢	لو غيرك قالها يا أبا عبيدة
	ليس من أحد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابراً محتسباً	٤٥٩/١	لو كان لابن آدم واديان
٢٣٤/٣			
٣٥١/١	ليس من أصحابي أحد إلا ولوشئت لأخذت عليه ليس أبا الدرءاء		
٢١٢/٢	ليس من امربر امصيام في سفر (امفر)		
١٨٣/٣			

٤٥٠/١	ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم	٤٣٥/٢	ليس منكم أحد إلا وقد وكل به قرين
٢٥٢/١	ما أنتم في سواكم من الأمم إلا كالشعرة البيضاء	٤٦٣/٢	ليس من الإنسان شيء لا يبلى
١٢٢/٣	ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق	١٢٨/٢	ليس من اللهو إلا ثلاث: تأديب الرجل فرسه وملاعبته
٣٤٩/١	ما أنفق المؤمن من نفقة إلا أجر	٤٦/١	ليصل أحدكم نشاطه
٣٥٠/١	ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا	٤٣١	
٤٣٢/٢	ما أيس الشيطان من بني آدم إلا أتاهم من قبل النساء	٢١٥	
٤٣٤/٢	ما بعث الله نبي ولا استخلف خليفة إلا كانت	٩٨/٢	ليلني منكم أولو الأحلام والنهي
٤١٩/١	ماتت شاة لسودة فقالت: يا رسول الله ماتت فلانة	٤٨٣/١	لينهين أقوام عن ودعهم الجماعات
١٣٤/٢	مات رجل من أهل الصفة وترك دينارين	٣٥٠/١	ليهلكن ثم لا يكون قيصر
٣٥٦/١	ما تعدون أهل بدر فيكم		حرف الميم
٣٠٨/١	ما تعدون الشهادة؟ قالوا: قتل في سبيل الله	١٠٩/٢	المؤمن مآلف
١٣٠/٢	ما جاء بكم؟ قالوا: صحبتك رسول الله	١٨٥/١	المؤمنون متكافأ دماؤهم
٢١٧/٢	ما جاء بك يا عمرو أحدياً على قومك	١٨٥/١	المؤمنون هينون لينون كالجمال الأنف
٤٣٥/٢	ما جاءني جبريل قط إلا أمرني بالسواك	٢٨٢/٣	
٥٢/٢	ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه	٧٤/٢	ما أبالي ما أتيت إن أنا شربت تريباً
٢١١/٢	ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لهما	١٨٥/٢	ما أحب أن لي الدنيا وما فيها بهذه الآية
٢٣٤/٣	ما رأيت أحداً ألوجع عليه أشد من رسول الله ﷺ	٣٢٦/٢	ما أحب أن لي ذاك عندي ذهباً
٢٧٧/١	ما رأيت كالיום ريباً أطيب	٣٢٤/٢	ما أحب أن يكون لي مثل أحد، ذهباً
١٣٤/٣	ما رأيت مثل النار نام لها ربها	٣٢٤/٢	ما أحب أنه يحول لي ذهباً
١٢٢/٢	ما رأيت منظرأ قط إلا والقبر أفضع منه	٢٥٦/٢	ما أحسننا منه شيئاً حتى الساعة
٢٤٧/٣	ما رأيت النبي ﷺ مستجمعاً ضاحكاً	١٠١/٣	ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة
٤٥٧/١	ما رأيت النبي ﷺ يتحرى صيام	٢٥٨/٢	ما أذن الله لعبد في شيء أفضل من ركعتين
		٤٣/٣	ما أسفل الكعبيين من الإزار ففي النار
		٣٧٠/٢	الماء طهور
		٣٢١/٢	ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء
		١٥٦/١	ما أعددت لها من كبير عمل صلاة ولا صوم
		١٦٢/٣	ما أكثر ما تذكرها حمراء الشدقين
		٢٤٠/٢	ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده

٢٣/٢	ما من أيام أحب إليّ الله فيها الصوم من أيام العشر	١٤٥/٣	ما روى الشيطان يوماً هو فيه أصغر
٢٣/٢	ما من أيام أعظم عند الله ولا أحب	٢١٧/١	ما رياض الجنة؟ قال: حلق الذكر
١١/٣	ما من أيام العمل أحب إلى الله أن يتعبد له	١٢٥/١	ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة
٥٣/٣	ما من بني آدم مولود إلا يسمه الشيطان	٣٢٩/١	ما صليت ولو مت مت على غير الفطرة
٢٩٥/٢	ما من ثلاثة من قرية لا يؤذّن ولا تقام فيها الصلاة	٢٦٤/٢	ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه
١٠٩/٢	ما من حاكم يحكم بين المسلمين	٢٩٤/٢	ما طلعت شمس ولا غربت إلا وبجنبها ملكان
٣٣٠/٢	ما من رجل يخرج من بيته متطهراً فيصلي	٢٥٤/٢	ما على أحدكم إن وجد أن يتخذ ثوبين
٢٦١/٢	ما من رجل يلي عشرة فما فوق ذلك إلا أتى .	٤٠٦/١	ما على الأرض من نفس تموت لها عند الله خير، تحب أن ترجع
٣٢٦/٢	ما من رجل يموت فيترك غنماً أو إبلاً	١٣٨/٢	ما عندنا من كتاب نقرؤه إلا كتاب الله
١٤٨/٣	ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيتَه	٢٥٨/٣	ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة
٣٦٨/١	ما من شيء يصيب المؤمن	٢٩٦/١	ما كان عند هذا ما يسكن به
١٧٧/١	ما من صاحب إبل لا يفعل حقها إلا جاءت	٥٢/٣	ما لعبيد المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيّه
١٠٩/٣	ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي	٤٩٥/٢	ما لقيت من عقرب لدغتنى البارحة
٨٩/٢	ما من عبد لا يؤدي زكاة ماله	٤٣٤/٢	ما لقيك الشيطان قط سالكاً فحجاً إلا سلك . . .
٤٥٩/١	ما من عبد مؤمن إلا وله	٢٣١/١	مالك
٤٣٥/٢	ما من عبد مؤمن تصدق بصدقة من طيب إلا وهو	٢٥٨/٣	مالك شعثاً رأسك
١٣/٢	ما من عبد يخرج من بيته إلى غدو	٤٣٥/١	مالك عن فلان
٢٣٧/٢	ما من عبد يسترعيه الله رعيته فلم يحفظها	٣٢١/٢	ما للشياطين من سلاح أبلغ في الصالحين من النساء
٥١٣/٢	ما من عبد يقول باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء فيضره	١٠٧/٢	مالي وللدنيا
١٨٥/١	المؤمن غر كريم	١٤١/١	ما من أحد يوم القيامة غني أو فقير . . .
٩٤/٢	ما منكم من أحد إلا قد وكل به قرينه	٢٣/٣	ما من أصحاب النبي ﷺ أحد أكثر حديثاً عنه مني
١٤٤/٢	ما منكم من أحد، ما من نفس منفوسة	٢٦٤/٢	ما من أمي أحد إلا وأنا أعرفه يوم القيامة
١٧٤/٢	ما منكم من أحد يتوضأ	٤٣٥	ما من أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً
٣٣١/٢	ما منكن امرأة تقدم ثلاثة	٤٣٣/٢	
٤٣٤/٢	ما منكن امرأة لها ثلاثة من الولد		

٣٤٨/٢	ما يكون عندي فلن أدخره عنكم	١٢١/٢	ما من مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها إلاً
٤٧٩/٢	متى يراك الناس قد تخلفت وأنت سيد أهل الوادي تخلفوا	٤٣٥/٢	ما من مسلم سلم عليّ إلّا ردّ الله عليّ رويحي
٤١٥/٢	مثل القلب كريشة ملقاة بأرض فلاة	١٢٨/٢	ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه، ثم يقوم
٣٣٢/١	مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له	٤٣٤/٢	ما من مسلم يدعو الله بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة
٣١٧/٢	مثل المسلمين واليهود والنصارى	١٥٦/١	ما من مسلم يغرس غرساً أو يزرع زرعاً
٤١٥/٢	مثل المنافقين مثل الشاه العائرة	١٥٨/١	ما من مسلم يموت له ثلاثة من ولده لم يبلغوا الحنث
١٤/٢	مثل المهجر كالذي يهدي بئدنة	٣١٣/٢	ما من مسلم ينفق من مال له زوجين إلى أن . .
٣٧٩/١	مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالاً	٢٣٢/٢	ما من مسلمين يتوفى لهما ثلاثة إلّا
١٦/٢	مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالاً	٢٤٢/٣	ما من مصيبة تصيب المسلم إلّا كُفر الله بها
٩١/١	متلي في النبيين كمثل رجل بنى داراً فأحسنها	٣٥١/١	ما من الناس أحد إلّا أخطأ أو همّ
٤٧٥/٢	متلي كمثل رجل استوقد ناراً	٣٨٢/٢	ما من الناس أحد أمّن علينا في صحبتته
٤٣٩/١	المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون	٨٨/٢	ما من نبي بعثه الله في أمة إلّا . . .
١٣٤/٣	المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال	٩١/٣	ما من نبي من الأنبياء إلّا أعطي ما مثله آمن عليه البشر
٩/٣	المرء مجزي بعمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر	١١٢/٢	ما من نفس مسلمة يقبضها ربها تحب أن ترجع إليكم
٣٨٧/١	مر بينك فليقلما أظافيرهم	٣٢/٣	ما من مولود إلّا يولد على الفطرة
٤٥٢/١	مرحباً بالوفد غير خزايا	١٨٠/٣	ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه
١٨٢/٢	مر بجنزة فأنني عليها خيراً	٣٣/٣	ما من يوم يصبح العباد إلّا ملكان ينزلان
٤٠١/٢	مرت جنزة فقال رسول الله ﷺ : مستريح ومستراح منه	٧١/٣	ما نقصت صدقة من مال
٤٨/٣	مر رجل بجذل شوك، فقال : لأميطن	١٨٢/٢	ما هو إلّا أن رأيت الله شرح
٣٧١/١	مر رسول الله ﷺ بحائط من حيطان	٢٠٥/٣	ما يبكيك يا هتاه
٢١٨/١	مر على امرأة وهي تبكي على قبر فقال لها :	٤٦٤/٢	ما يرون أصحاب الجنة
٢١٢/١	مر على النبي ﷺ ببئدنة فقال : أركبها؟ قالوا : إنها بئدنة، قال : إن	٣٢٦/٢	ما يسرني أن عندي مثل أحد ذهباً
١٨٤/١	مر النبي ﷺ بجنزة فأنوا عليها	١٢/٣	ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب
		٤٣٤/٢	ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب

٨٨/٣	من أشد أمتي لي حياً ناس يكونون بغدي	١٢٤/١	مر النبي ﷺ بثمره مسقوطة
٤٦٤/١	من أصبح مطيعاً لله	٤٨٢/٢	مرو أبا بكر فليصلي بالناس
٥٠٠/٢	من أصبح منكم اليوم صائماً؟ قال أبو بكر: أنا	٧٦/٢	مرو أبناءكم بالصلاة لسبح
١٢١/٣	من اضطجع مضجعاً لم يذكر الله فيه كان ترة	٤٦٣/١	المسألة أن ترفع يديك حذو منكبيك
١٠٨/٣	من أطاعني فقد أطاع الله، ومن يعصيني فقد فقد عصي الله	١٢٨/٣	المستبان ما قالوا فعلى البادية
١٤٠/٣	من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منه عضواً	٩٩/٣	المسلم من سلم الناس من لسانه ويده معاذ الله أن يتحدث الناس
١٤٠/١	من أعتق شركاً له في مملوك	٢٩٠/١	معقبات لا يخيب قائلهن وير كل
٢٣٩/٣	من أعمار أرضاً ليست لأحد فهو أحق	٢١٣/٢	مفاتيح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله
٧٩/٣	من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلى ما قدر له	٢٢٤/٢	الملائكة تحدث في العنان الأمر يكون في الأرض
٦٨/٣	من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة	٢٤٥/٣	مليء جنائناً
٢٧٢/٣	من أفر الفري أن يرى عينيه ما لم تر	٢٢٥/٢	ما العمل في أيام أفضل
٤٩٧/٢	من أظفر يوماً من رمضان في غير رخصة رخصها	٤٦١/١	من أتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته
٢٦١/٢	من اقتطع حق امرئ مسلم	٤٥/٣	من أجود جوداً
٥٧/٢	من اقتنى كلباً ليس بكلب ماشية أو ضارية	١٧٤/١	من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً
٣٠٧/١	من أكل من هذه الشجرة فلا يغشانا	٢٣٦/٢	من أحب دنياه أضر بآخرته
٤٨١/٢	من أنفق زوجين في سبيل الله	٤١٣/٢	من أحب لقاء الله أحب لقاءه
٦٣/٢	من أوى إلى فراشه طاهراً	٤٠٧/١	من أخذ أموال الناس يريد أداءها
٢٦٠/٢	من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة	٨٠/٣	أداها الله عنه
٢٠٨/١	من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص قطاة	٣٣٥/١	من ادعى غير أبيه وهو يعلم
١٣٧/٣	من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة	٩٧/١	من أذرى والديه أو أحدهما ثم دخل النار من بعد
٢٢٢/٢	من ترك أن يلبس صالح الثياب، وهو يقدر عليه	١٢٣/٢	من أراد أن يفرق بين المسلمين وهم جميع
٢٢٢/٢	من ترك ثلاث جمع تهاوناً	٦٠/٢	من استطاع أن يموت بالمدينة
٢٨٨/٢	من ترك ديناً أو ضياعاً فإلي وعلي	٣٢/٢	من استعاذ بالله فأعيذوه
٣٠٨/١	من ترك موضع شعره من جنابة	٢٣٧/١	من استعملناه لعي على فرزقناه
١٤٩/٢		١٢٤/٢	من استعملناه منكم على عمل فكنمنا
		٤٥٠/١	من استمع إلى حديث قوم . . .
		١٢٠/٢	من أسر سريره ألبسه الله رداء منها إن خيراً

٣٣٨/٢	من رأي فقد رأى الحق فإن الشيطان لا يتكونني	٢٥٣/٣	من تصبح بتسع تمرات عجوة
١٢٠/٣	من رأي في المنام فقد رأي حقاً	٤٣٨/١	من تصبح كل يوم سبع تمرات
٤٥١/١	من رأي منكم رؤيا فليقصها	١٨٧/٣	من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب
٣٦٨/٢	من رضي بالله رباً	٨٢/٣	من تطهر في بيته ثم مضى إلى بيت من بيوت الله
٤٩٠/٢	منزلنا إذا فتح الله الخيف إن شاء الله	١٣١/٢	من تعلق فلا أتم الله له
٩٣/٣	من سأل الناس أموالهم تكثراً فإنما هي جمر	٢٧/٣	من تعلم علماً مما يبتغي به وجه الله
٦٠/٢	من استطاع أن يموت بالمدينة	٤٥١/١	من تعلم كتاب الله ثم اتبع ما فيه
٣٢/٢	من استعاذ بالله فأعيذه	٤٢٩/١	من تقرب إلي شبراً
٢٣٧/١	من استعملناه على عملٍ فرزقناه	٣٠٣/٢	من توضع على طهر كتب له عشر حسنات
١٢٤/٢	من استعملناه منكم على عمل فكتمنا	٥٩/٢	من توضع فأحسن وضوءه ثم صلى غير ساوٍ ولا لاهٍ غفر له
٤٥٠/١	من استمع إلى حديث قوم وهم له	١٣٠/٢	من توضع فأحسن وضوءه ثم صلى غير ساوٍ ولا لاهٍ غفر له
٣/٣	من سره أن يكتال بالمكيال الأوفى	٥١/٣	من جاء مسجدني هذا لم يأت إلا بخير
٩٤/٣	من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به	٣٣/٢	من حالت شفاعته دون حسد
٢٩٢/٢	من سلك طريقاً يطلب فيه علماً، سلك الله به طريقاً	٢٠/٣	من حج هذا البيت فلم يرفث
٤٧٠/٥١	من سمع المنادي فلم يمتعه من اتباعه عذر	٣٨٦/١	من حدث عني بحديث وهو يرى
١٦٢/١	من السنة إذا تزوج البكر أقام عندها سبعاً	١٤٠/٢	من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه
٣٤٢/١	من سن خيراً فاستن به كان له أجره	٢٩٤/٢	من حفظ على أمي أربعين حديثاً
٤١٨/٢	من صام الدهر ضيقت عليه جهنم	٢٨٦/١	من حلف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر
١٠١/٣	من صام رمضان إيماناً واحتساباً	٢٤٩/١	من حلف على يمين بملة غير الإسلام
٦/٢	من صام رمضان وأتبعه بست من شوال	٤٤٦/١	من حمل علينا السلاح
٢٨٨/١	من صام رمضان وستاً من شوال	٩٥/٢	من خرج إلى تسيح الضحى لا ينهضه إلا بإياه
١٥/٢	من صام يوماً ابتغاء وجه الله بعده	٢٦٢/٢	من خرج من بيته متطهراً إلى صلاة مكتوبة فأجره
٦٤/٣	من صبر على لأوائها كنت له شفيحاً	٨/٢	من خرج من بيته مجاهداً في سبيل الله فخره عن دابته
٥٩/٢	من صلى الصبح فهو في ذمة الله عز وجل	٢٠٨/٣	من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه
٣٢٢/١		٣٥٨/١	من ذا الذي يستغفرني فأغفر له
		٣٣٤/٢	من رأى منكراً إن استطاع أن يغيره بيده

٤٠٨/١	من قرأ بمائة آية في ليلة	١٤٩/١	من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة
٣٥٣/٢	من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة	٤٠٦/٢	من صلى بالناس فليخفف
٢٣٧/٢	من قرأ (يس) ابتغاء وجه الله غفر له	٢٢٩/١	من صلى صلاتنا ونسك نسكنا
٢٢٤/٢	من كان آخر كلامه لا إله إلا الله	٤٩/٢	من ضرب غلاماً له ، حدّاً لم يأتِه
١٥٨/٣	من كان أصبح صائماً فليتم صومه	٤٢٩/١	من ظلم شبراً من أرض
١١٠/٢	من كان عنده طعام اثنين فليذهب	٢٣٣/٢	من عادى لله ولياً فقد بارزه
٣٨/٢	من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته	٥٨/١	من عال جاريتين حتى يبلغا جاء
٤٩/٢	من كان قاضياً فقاضى بالعدل	١٧٢	يوم القيامة
١٦٠/٢	من كان ملتئماً ليلة القدر	٢٢٥/٢	من غزا فخرأ ورياء
	فليلتئمتها	٣١٢/٢	من فارق الجماعة شبراً
٣٠٥/٢	من كان منكم صائماً من الشهر	١٤٦/٢	من فرق بين والدة وولدها
٢٨٤/١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	١٤٨/٢	
١٢٦/٣		١٩٩/٢	من قاتل في سبيل الله فوافق ناقة
٤٩/١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	٥٥/١	من قال : أشهد أن لا إله إلا الله
	فعلية الجمعة يوم الجمعة	٤١٠	وأن محمداً عبده ورسوله .
١٥١/١	من كذب علي متعمداً	٤٩/١	من قال إذا أصبح : لا إله إلا الله
٢٢٤/٣	من كل الليل أوتر رسول الله ﷺ	٣٨٤/٢	وحده لا شريك له
٢٩١/١	من كن له ثلاث بنات يموئن	٢٩٩/١	من قال حين يسمع النداء : اللهم
٨٥/٣	من لا يرحم لا يرحم		رب هذه الدعوة
٣٥٧/٢	من لا يرحم الناس لا يرحمه الله	٥٧/١	من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان
١٢٠/٣	من لعق العسل ثلاث غدوات في كل شهر	١٠/٣	الله
٤٢٠/١	من لعن شيئاً ليس له بأهل	٤٨/٣	من قال : سبحان الله كتبت له عشرين حسنة
١٥٠/١	من لم يؤثر فليس منا	٣٤٣/١	من قال : لا إله إلا الله ابتغاء
٤٦٩/١	من لم يجد التعلين فليلبس		وجه الله
٢٠/٢	من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه	٢٤٢/١	من قال لا إله إلا الله واحداً واحداً صمداً
٢٢٣/٢	من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله	٢٥٧/٢	من قبض يتيماً من بين المسلمين إلى
٤١٢/٢	من مر في شيء من مساجدنا		طعامه وشرابه ، أدخله الله الجنة
٣٨٥/١	من ملك ذا رحم محرم فهو حر		الجنة
١٤٣/٢	من ملك زاداً وراحلة تبخله	٧١/٢	من قتل دون ماله فهو شهيد
١١٥/٣	من منح منحة بصدقة راحت صبوحها	٣٨١/٢	من قتل له قتيلاً فله سلبه
٢١٣/٣		٨٤/٣	من قذف مملوكه وهو بريء لما قال

١٥٧/٢	من نام عن حزه فقرأه . . .	٤١٧/١	نزلت هذه الآية ورسول الله ﷺ متوارياً
١٣٦/١	من نسي صلاة أو نام عنها		بمكة ولا تهجر
٧٤/٢	من نظر إلى أخيه نظرة تخيفه	٤٨٦/١	نشدتك الله وحظنا من رسول الله
٤٠٧/٢	من ههنا جاءت الفتن نحو الشرق	٩٨/٢	نصر الله امرءاً سمع حديثاً
٤١٧/١	من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له	٤٨٨/١	نعيت إلي نفسي
٤٧/٣	حسنة	٤١/٣	نعم الرجل
٧٨/٢	من ولي يتيماً له ماله فليتجر فيه	١٤٠/٢	نعم الرجل الفقيه في الدين إن احتجج
١٧٣/٢	من يبكي عليه يعذب	٤٩٤/٢	نعم الرجل من رجل لم يظاً لنا فراشاً
٣٥٩/٢	من يتجر على هذا فيصلي معه	٤٧٥/١	نعم العبد صهيّب لو لم يخف الله
٢٥٥/١	من يتكفل لي أن لا يسأل الناس شيئاً	٢٨١/٣	لم يعصه
٣١٦/١	من يحرم الرفق يحرم الخير	١٦٠/٣	نعم المرء كان عامر
٨٧/٣	من يرد الله به خيراً يصب منه	٤٩٢/٢	نعم المنيحة اللقحة منيحة
٢٣٤/٢	من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين	١٩٥/٢	نعما بالمال الصالح للمرء الصالح
١٤٧/١	من يشتري العبد، فقال: يا رسول الله	٨١/٣	نعما للمملوك أن يتوفاه الله بحسن
	إذن والله تجدني كاسداً		عبادة
٣٧/٣	من يقيم ليلة القدر إيماناً واحتساباً	٣٠/٢	نهى رسول الله ﷺ أن يقيم الرجل من
	غفر له ما تقدم	٣٨٨/١	نهى عن بيع التمر بالتمر، إلا أنه
٣١٢/١	من يكلوننا الليلة لا نرقد	١٨١/١	نهى عن بيع الثمار حتى تزهي
٢٤٥/٣	من لي من هذه البنات شيئاً فأحسن	١٨٢/١	نهى عن بيع الحب حتى يفرك
١٧٤/٢	من ينح عليه يعذب بما ينح عليه	٢٨٣/١	نهى عن بيع الحيوان نسيئة
٢٣٩		١٦١/٣	نهى عن قتل جنان البيوت إلا الأبر
٤٣/٢	مهل أهل المدينة	٧/٣	نهى عن الصلاة نصف النهار
		٥٦/٢	نهى عن الإقران
		٣٥١/١	نهى عن المزينة الثمر بالثمر
		٥٦/٢	نهى النبي ﷺ أن يبيع بعضكم على
			بيع بعض
٣٠٣/١	موسى والخضر	٢٧٣/٣	نهى النبي ﷺ ولا تمس طيباً
٣٠٣/١	الناس غاديان فمبتاع نفسه	١١٤/١	هات ما امتدحت به ربك
٧/٣	نبي صومعتك من ذهب؟ قال: لا،	١٦٦/١	هؤلاء خطباء أمتك
	إلا من طين	١٧٦/١	هذا أوّل طعام أكله أبوك من
٥٠١/٢	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة	٢١١/١	هذا جبل يحبنا ونحبه
	نزلت على رسول الله ﷺ: ليغفر الله ما		
	تقدم من		

* حرف النون

٣٤٠/٢	وأمرنا أمر العرب الأول	٣٧٧/١	هذا حجر رمي به في النار منذ سبعين
١٤٥/١	وأمن حفر بشر زمزماه		
٢٢٨/٣	وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا	٤١٤/١	هذا حين حمي الوطيس
٤٨٩/١	وأنا أخشى أن يكون بي جنن	١٦٢/١	هذا يوم يشتهي فيه اللحم
٣٨٨/١	وإن جاءت به أحمر	١٦٢/١	هذه الأنبياء قد جاءتك يسألون
١٨٢/٣	وأنا وإياه في لحاف واحد	٦٢/٢	هل أصبح عندكم شيء تطعموني
١٧٠/١	وإن بين عينيه مكتوب كافر	٣٢١/١	هل أنت إلا أصبح وميت وفي
٦٧/٢	وإن لزوجك عليك حقاً	٢٨٩/٢	هل أنتم تاركولي صاحبي
١٧٠/١	وإن لنفسك حق	٧٣/٣	هل عسيت إن فعلت ذلك بك أن تسأل غيره
٣١١/١	وإنما بنو هاشم وبنو المطلب شيئاً واحداً	١٣٢/١	هل قرأ أحد منكم معي أنفاً
٤١٨/٢	وإني أنا النذير العريان فالنجاه	٧٠/٣	هل لك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده
٢٥٣/١	وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكوا بسنة عامة	١٧١/١	هل من أحد يمشي على الماء
١٦٠/١	وإن وجدت لبحرا	١١٨/٢	هل من سائل فأعطيته ، هل من
٢٢٣/٢	وأن يعطى الرجل ألف دينار	٣٩٥/١	هل معك من شعر أمية شيء ؟
٤/٣	وأوماً أن كما أنتم	٢٨/٢	هن لهن ولمن أتى عليهن
١٣١/١	وأيمن الذي نفسي بيده	٢٩٣/١	هو أي داء أودى من البخل
١١٥/٢	وأينما قوم اتخذوا كلباً ليس بكلب حرث	١٣٠/٣	هو الظهور ماؤه الحل ميتته
٤٠٤/١	وأيم الله إن كان لخليقاً للإمارة	٢٢٤/٣	هو لها صدقة
٢٩٢/١	وبعثت للناس كافة	٢٦٩/١	هو من أهل النار، فكاد بعض المسلمين أن يرتاب
٣٦٩/٢	وتذيفون فيه من القطيعاء	١١٤/٢	وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها
٣٦/٢	الوتر ركعة من آخر الليل	١٤٨/١	وإذا صلتى جالساً فصلوا جلوساً أجمعين
٢٩١/٢	وجدت الناس أخير تقلة	١٠٥/١	وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا
٣٧٢/٢	ودعا بالترجمان	٩٥/٢	وأرجو أن أكون أنا هو
٥٠٨/٢	ورجل بايع رجلاً بسلعة بعد العصر	٣٩٥/١	وأسألك من خير ما تعلم
١٧٨/١	وسألته أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها	٧٤/٣	وأظنها لو تكلمت تصدقت
٤٠٥/٢	وسبحان الله والحمد لله تملأن أو تملأ	١٧٤/٢	واعجباً لك يا ابن عباس
		٩٤/٣	وأفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم
		٢٦٨/١	والبرمة بين الأثافي قد كادت أن تنضج

٤٧٦/٢	ولكن الكبر من بطر الحق وغمط الناس	٧٨/٢	الوسيلة
٩١/٢	والذي لا إله غيره هذا مقام إبراهيم	١٤٨/٢	وضع عمر على سريره، فتكفبه الناس
٤٢٢/٢	والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة	٢٦٦/٢	وعندي ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً
٦٢/٣	والذي نفسي بيده وددت أني أقاتل في سبيل الله	١٠٦/٢	وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذناب
٤٩٢/٢	والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه	٦/٣	وفي آخر ثلاث ساعات منها ساعة وقد امتروا في المنبر مضم عوده
٢٢٢/٣	والله ما من أحد أغير من الله أن يزني عبده	١٣٠/١	وفي القوم رجل لا يدع شاذة
٢٧٦/٣	ولم أسمعه يرخص في شيء مما يقول الناس كذب	٣٩٣/١	الوقت الأول من الصلاة رضوان الله
٢٢٦/١	ولما يلحد	٥٦/٢	وقعنا تلك الواقعة
١٧/٢	ولم يجلس عندي من يوم قيل في ما قيل ولم يمنعه أن يأمرهم	١٩٠/٢	وكان تمرهم دون
٤٦٧/١	والمنفق سلعته بالحلف الكاذب	١٦/٢	وكان لا يبالي بتأخير العشاء
٣٢٠/٢	... ولو أن تعرض عليه عودا وليصق عن يساره أو تحت قدمه	٢٧٣/٢	وكن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر
٢٠٦/١	وليس في تسعين ومائة شيء ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم بسارحة	٩٢/٣	وكونوا عباد الله إخوانا
١٤٢/٢	وما أحب أن لي بها مشهد بدر	٧٧/٣	ولا أقول إن أحداً أفضل من يونس ابن متى
١٠٣/٢	وما أحد أحب إليه المدح من الله وما رأيت أكثر صياماً منه في شعبان	١٠٤/٢	ولابنة الابن السدس
١٨٣/٣	ومسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما	٢٢٦/٢	ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً
٣٢٤/١	ومن أعطاها مؤتجراً بها	٣٢٣/٢	ولا تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله
٢٧٢/٣	ومن ابتدع بدعة ضلالة	٢٢٦/٢	ولا ترفع عصاك عنهم أدباً
٣٥٩/٢	ومن دعا رجلاً بالكفر أو قال: عدو الله	٢١٩/٣	ولا تناجشوا، ولا يزيدن على بيع أخيه
٢٤١/١		١٣١/١	ولا تنقشوا في خواتمكم عربي
٣٢٠/٢		٣٧٨/١	ولا نكتفي بدون ثلاثة أحجار ليس
		٤٩/١	ولا يعز من عاديته
		٣٤٥	
		١٠٤/٢	ولابنة الابن السدس
		٣٧٤/١	ولستم لاثون بعدي إلا قليلاً
		٤١٥/٢	ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان
		٣٣٦/١	ولكن أخيركم بشرانها

٢٢٩/٣	يا رسول الله أهلك ولا نعلم إلا خيراً	٢٨٣/٣	ومن زنى ممم بكر فاصفعوه
١٤٧/٣	يا رسول الله لعلك تردني كما رددت ماعزاً فوالله إنني لحبلي	٣٨١/٢	ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين
٢٦٠/٢	يا سعد إن كنت خلقت للجنة فما طال من عمرك	٤٠٦/٢	ومن قرأ بالآيتين من سورة البقرة
٤٥٠/١	يا لها الله وعنك عفو الله	٤٠٨/٢	
٢٢٧/٢	يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد	١١٦/١	ومن لم يشكر للناس لم يشكر الله
٢٩٢/١	يا معاذ أفтан أنت	٤٥٥/١	ومن مات في الطاعون فهو شهيد
٩٥/٢	يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة	٣٤١/١	ونحن ما بين الستمائة إلى السبعمائة
٢١/٢	يا معشر النساء تصدقن	٣٠٩/٢	ونصرت بالرعب، فيرعب العدو
٣٩٧/١	(يا نعايا العرب)، وفي رواية (يا نعيان العرب)	٦٦/٣	وهو آخر أهل الجنة دخولاً الجنة
٢٨١/٢	يا نبي الله ما الشيء الذي لا يحل	٣٦٨/٢	ويح عمار
١٣٥/٣	يا نساء المسلمات لا تحقرن جارة	٢٨٠/٢	ويخرجون من كان في قلبه ما يزن ذرة
١٣٤/١	يتبع الميت ثلاث: أهله	٤٧٣/٢	ويضرب جسر على جهنم فأكون أول
٢١٣/١	يتعاقبون فيكم ملائكة	٢٩٧/١	ويل للأعقاب من النار
٢٩/٣	يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار	١١٢/٣	ويل للأمراء
١١٨/١	يجمع المؤمنون يوم القيامة		
٥١/٣	يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف	٧٧/٣	يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء
٢٥٦/٣	يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا	٤٧١/٢	يأتي يوم القيامة كأغذ ما كانت
٢٧٨/٣	يحمل هذا العلم من كل خلف عدولة	١٢٧/١	يوثى بالرجل يوم القيامة من أهل الجنة
٣٥٧/٢	يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على	٧٨/٣	يؤذيني ابن آدم بسبب الدهر
٤١١/١	يدأ بيد	٢٠٧/٢	يأكله صاحبه سحتاً
٨٩/٣	يد الله ملأى لا تغيضها نفقة سحاء	٣٩١/١	يا أبا بكر ما منعك حين أشير إليك
١٢٦/٣	يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً	٣١٦/٢	يا أبا ذر غيرته بأمه
٢١٧/٢	يذهب الصالحون الأول فالأول	٣٠٠/٢	يا أبا ذر كيف تصنع إذا أخرجت
٢٦٦/١	يسألوني عن الساعة	٣١٩/٢	يا أبا ذر هل تدري فيما تنتطحان؟
٤٧٣/٢	يستراق السمع فيلقبها إلى ما تحته	٣٩٨/٢	يا أبا سعيد: لو لبست مثل عبايتي
٣١٢/٢	يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة	١٥٧/١	يا أبله رويدك سوقك بالفقارير
٩/٢	يصلني أحدكم مثني مثني	١٤/٢	يا أهل الجنة خلود لا موت
		٤٢٤/١	يا بني لا ترموا الجمره حتى
		٣٤٦/١	يا حنظلة ساعة وساعة
		٢٦٤/٣	يا رب كاسيات في الدنيا عاريات

* حرف الياء

- يضحك الله إلى رجلين قتل أحدهما الآخر ٦٢/٣
- يطبع المؤمن على كل خلق ليس الخيانة والكذب ٣٥١/١
- يعقد الشيطان على قافية أحدكم ثلاث عقد ٤٩٦/٢
- يعمدون إلى أليات الغنم ١٤٢/٣
- يغسل ما مس المرأة منه ٧٧/١
- يقرأ في الفجر بالمائة ٤٠٩/١
- يقول العبد: مالي، ومن ماله من ماله إلا ثلاث ٤٣٧/٢
- يقول الله: أنا الله لا إله إلا أنا ٢٩٣/٢
- يقول الله تعالى: أخرجوا من كان في قلبه مثقال ٣٦٧/٢
- يقول الله: لأهون أهل النار عذاباً يوم القيامة ٢١٧/١
- يقولون: إن أبا هريرة يكثروا الله الموعد ١٣٤/٣
- يقولون الكرم، وإنما الكرم قلب المؤمن ١١٨/٣
- يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم ٢٨/٣
- يكون في أمتي خسف ومسخ وقذف ١٩/٢
- يمينك على ما يصدقك على صاحبك ٨٥/٣
- ينزل عيسى ابن مريم فيقول أميركم: تعال صل لنا، فيقول: لا ٣٠٦/١
- يوشك أن يضرب النامس أكباد الإبل ٤٦٧/٢
- يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم ٣٦٠/٢
- يوشك الرجل متكئاً على أريكته يحدث بحديث ٣٦٠/٢
- يوشك الفرات أن يحسر عن جبل من ذهب ٩٣/١
- يوم عرفة، ويوم النحر وأيام التشريق ١٣٠/٢

فهرس الشواهد الشعرية

* الهمزة

- المضمومة :

الجزء/ الصفحة	القائل	القافية	أول الشاهد	الجزء/ الصفحة	القائل	القافية	أول الشاهد
٢٠١/٣	—	عرقوبُ	أمنجزُ	٣٣٣/١	عتي بن مالك	وراءُ	إذا أنا
٢٦٥/٣	ضابيء بن الحارث	وَجِيبُ	وربُ	٣٧٩/١	العقيلي	سواءُ	أمن يهجو
١٦٩/٢	البرمجي	ذهبوا	لا تعجنك	١٠٧/٣	حسان بن ثابت	ضوضاءُ	أجمعوا
٢٠٠/٢	الفرزدق	وتقرب	فلا نخذل	٢٤/٤	الجارث بن حلزة	الإتاءُ	هنالك
٣١٥/٢	الكميت	يلعبُ	طربتُ	٢٤٤/٢	عبدالله بن رواحة	جزاءُ	ولولا

- المكسورة :

- المفتوحة :

١٢٦/١	أوس بن حجر	ولا طالبًا	حتى إذا	١٩١/١	المعري	بنعماءِ	يقال إن
٣٩/٣	—	إرهابًا	ان تصرمونا	٤٩٥/٢	—	بأيماءِ	نعم الفتاة
٨٣/٣	ابن هرمة	النُّجْبَا	تمشي		* الباء		
٢٦٢/٣	جرير	الكلابا	فلو				

- المضمومة :

المكسورة :

٤٩٠/١	ولا متقاربِ عبدالله بن رواحه	فوالله	وملججِ	٢٣٥/١	ابن مقبل	والأبُ	أني ومن
١٩٥/١	في محارب اسماعيل بن عمار	وهل هي	وكلُّ منْ	٢٤٠/١	الكميت	ولا ريبُ	مكذوبُ
١٩٥/١	إلى الترابِ	تعوضُ	ناجٍ بحال	٢٥٢/١	أبو دؤاد الأيادي	مكذوبُ	أجنبُ
١٨/٢	التجاربِ النابغة الذبياني	تُخَيَّرُ	وقدُ	٢٥٣/١	—	أجنبُ	قريبُ
٢٨٧/٢	عمر بن أبي ربيعة	والترابِ	فإنْ	٣٨٠/١	—	قريبُ	طبيبُ
٨١/١	النابغة الذبياني	الكتائبِ	فوالله	٥٠٨/٢	علقمة بن عبدة	حبيبُ	حبيبُ
		ولا		١٧٤/٣	علقمة بن عبدة	حبيبُ	

- المكسورة:

٨٧/١

الجوانح —

٨٩

* الدال

- المضمومة:

٣٣٨/١	البديع	بُدُّ	يوحشني
٤٣٤/١	عبدالله بن عنمه	بَعِيدُ	أَبِّي
٤٦/٣			
٤٣٨/٢	أمية بن أبي	والحمدُ	سبحانه
	الصلت		
٢٦٠/٣	أبووغرة عمرو	لسعيدُ	فإنك
	ابن عبدالله		

- المكسورة:

٨٧/١ عبدالله بن الزبير

البلاد

الأسدي

٢٤٩/١	النايفة	وَحِدِ	كَانَ
١٣٠/١	حسان بن ثابت	رَمَادِ	عَلَى
١٩٠/١	حبيب	إِلَى مَدِّ	بَسِيبِ
١٩٤/١	حبيب	إِلَى سَعْدِ	غَنِيَتِ
٤٠٥/١	—	مُعَانِدِ	إِنَّ الْحَقَّ
٢١٨/٣	—	الْأَبَاعِدِ	يَظَلُّ
٢٣٣/٣	—	وَلَمْ تَرِدِ	أَقُولُ
٨٥/٢	جرير	المسجدِ	فَيَاكَ
٢٠٣/٢	يا أمَّ خالدِ الأشهبِ بنِ رَمِيْلَةَ		وَإِنَّ
	أو حريث بن		
	مخفض		

٣١٩/٢	—	عَادِ	مَا تَرَى
٣١٩/٢	حسان بن ثابت	رَمَادِ	عَلَى مَا

٥٩/١ — الغفلات

٣٠٤/١ محمد بن عبدالله
النميري

٤٢٤/١	سلمى بنت ربيعة	خَلَّتِي	زَعَمْتُ
١٠٧/٣	—	الْغَفْلَاتِ	أَلَا عَمْرُ
١٦٧/٣	ابن قيس الرقيات	الطَّلْحَاتِ	نَضَّرُ
٢٧٣/٣	سلمى بنت ربيعة	فَانْهَلَتْ	وَكَأَنَّ
٦/٢	—	مَقَمَرَاتِ	يَا حَبِذَا
١٩٨/٢	جندب	أَجَمَّتِ	زَعَمَ

- المضمومة:

٢٤٧/٢ — فياليت الأساة

- المفتوحة:

١٣٠/١	عمر بن أبي ربيعة	لَعَجَبْنَا	عَجِبًا
	عمر بن أبي ربيعة	وَهَجَرْنَا	لِمَقَالِ
	—		
	—		

* الحاء

- المضمومة:

١٤٢/١	—	السَفَاخِ	إِنَّ قَوْمًا
	—	السَّلَاخِ	لِجَدِيْرُونَ
١٧٦/٣	—	إِذْ جَنَحُوا	لَوْلَا
٨١/٢	سعد بن مالك	لَا بَرَأحُ	مَنْ صَدَّ
	القيسي		

- المفتوحة:

٢٣١/١	عبدالله بن	وَرَمَحَا	وَرَأَيْتَ
	الزبيري		

- المفتوحة :

٢٥٥/١	امرؤ القيس	فُتَعَدَّرَا	فقلت له				
٤٤٣/١	المخبل السعدي	كوثرا	وهم				
٤٧٢/١	جرير	ومزورا	يا صاحبي	٢٥٣/١	—	بَدَا	يا سحر
٤٩٠/١	ذو الرمة	فَقَرَا	حراجيخ	٢٥٤/١	عمرو بن يكرب	يردا	ليس
٢١١/٣	امرؤ القيس	من القاصرات لأثرا		١٨٠/٢			
٢١١/٣	امرؤ القيس	مُقَيَّرَا	فشبهتهم	٤٨٥/١	عمر بن أبي	أُسْدَا	إذا
٣٨٠/٢	—	ولا أثرا	أضنت	١٠٤/٣	ربيعة		
				٤٩٤/٢	جرير	زادا	تزود
				١٩/٣	الصمة بن عبدالله	مُرْدَا	دعاني

- المكسورة :

٢١٣/١	أبو عبد الرحمن	التواصير	رَأَيْنَ		القشيري		
	محمد بن عبدالله			٣٢٥/٢	الحريري	رشدَا	وما شيء
	العتبي				الحريري	ولدا	زكي
٢٥٢/١	عبدالله بن سلمة	المشثري	وإذا		* الرءاء		
٣١١/١	—	المجبر	أراك				
١٧١/١	الفرزدق	المشافر	فلو كنت				
٤٢٨/١	الفرزدق	الأشبار	ما زال	٢٥٢/١	معنون ليلي	لصبور	لئن
٢٤٩/٢	الأعشى	الفاخر	أقول لما	٤٢٨/١	عبدالله بن عجلان	الحممر	هل الوجد
٤٣٨					النهدى		
٤٤١				٤٣٠/١	ابن مالك	يكثر	وقد
٥٠٢/٢	عدي بن زيد	بإزار	بيد أن		(من الألفية)		
٣١/٣	—	إلى الفخار	إذا المرء	٤٤١/٢	محمد بن وهيب	والقمر	ثلاث
٦٠/٣	—	ومزور	كم قد	٤٤٨			
٦١/٢	النابعة	الرازي	نبئت	٤٦١/٢	—	قدار	وقدماً
٩١/٣	الذبياني			١٥١/٣	—	يحدّر	أمام
٢١٨/٣	جرير	وتهجيري	لما بلغت	١٧٦/٣	—	ولا حدّر	لولا
٢٥٢/٢	جرير	على قدر	جاء	٢١٨/٣	سلمة بن يزيد	الحشر	وكنت
٣٠٦/٢	—	آخر الدهر	أمالك	٢٥٩/٣		يا عامر	قامت
٣١٧/٢	من عار	النابعة	وعيرتي			ناصر	تركتني
	الذبياني			٢٥٨/٢	خداش بن زهير	حمار	فإنك

- المفتوحة :

- الساكنة :

٢٨٧/١	النمر بن تولب	نسر	فيوم	٢٣٣/١	جرير	عازا	لقد ولد
-------	---------------	-----	------	-------	------	------	---------

٨٩/٣	أبو ذؤيب الهذلي	سلفع	بينا	١٧٣/٣	—	تستبر	فلولا
٢٠١/٣	—	أقاطع	خليلِي	٢٠١/٣	امرؤ القيس	بشر	وقد
٢٧٢/٣	أبو ذؤيب الهذلي	لا تُرَقِعْ	فَتَخَالَسَا	٢١٨/٣	عمر بن أبي ربيعة	لم يَضُرْ	وَنَمِي
				٣١٥/٢	عمران بن حطان	أو مَضُرْ	فَأَصْبَحْتُ

* السين

- المكسورة:

٣١٩/١	الشماع	بديع	أطار	١٨٨/١	امرؤ القيس	أَبُو سَا	وَبَدَلْتُ
٤٠٥/١	—	توديع	إِنْ كُنْتُ	٤٩٦/٢	النابعة	التباسا	أضاءت
٤٤١/١	حميد بن ثور	سافع	قوم		الجعدي		
٤٨٢/١	حبيب	معزع	وذلك	٦٠/٣	—	الأسى	إذا لم
٤٨٢/٢	أبو عمرو بن العلاء	تدع	هَجَوْتُ				* المكسورة:

- المفتوحة:

٣٣٥/١	—	سَمِعَا	الألمعي	٣٩/٣	—	بائس	متى تأته
٣٨/٣	نهشل بن ضمرة	ولا وَرَعَا	يا فارس				* الضاد
٣٨/٣	أعشى قيس	مَنَعَا	ومدرك	١٩٤/١	المرعي	مضى	إذا الفتى
٣٨/٣	حاتم الطائي	جَمَعَا	وما يرد		المرعي	عَوْضَا	وقد
١٦٩/٣	قطامي	الوداعا	وإنك				- المكسورة:
٢٦٠/٢	كلجة العريبي	تَقَطَّعَا	قفي	٤١١/١	أبو خراش	الأرض	فوالله
			إذا			ما يمضي	على أنه

* الفاء

* الظاء

- المضمومة:

٢٦٣/٢	أومجَلَّفُ الفرزدق	وَعَضُّ	إما	١٢٧/٣	—	الشواظ	يمانيًا
							* العين
٤٢٢/١	أبو قيس الأسلت الأنصاري	خِلَافِ	إذا	٩٣/١	معبد الضبي	وَتَمَنَعُوا	- المضمومة:
							ولوسئل

٣٩/٣	—	مبذول	إن	* القاف		
١٩٧/٣	—	وجليل	ألا ليت			- المضمومة:
٢٦٠/٣	—	وتنويل	إن الكريم			
٢٨/٢	امرؤ القيس	النعال	كأنهم	٤٥٥/٢	—	وما خلقوا
٢٠١/٢	السموأل بن عاديا	سبيل	وإن		—	وما رزقوا
				٤٩٥/٢	جرير	والتغليون
				٦٥/٣	—	وليس
				١٦٩/٣	—	شهدت

- المفتوحة

٢٢٤/١	—	سائلاً	سئلت	* القاف		
٢٣٣/١	الراعي	فحياً	كانت			- المكسورة:
٤٠٦/١	—	بخيلاً	إن وجدت			
٤٢٩/٢	—	مؤنلاً	وما المجد			
٨/٣	—	قليلاً	ولو مثل	٢٥٣/١	—	لم أئق
٥٨/٣	—	مخدولاً	إن الأولى	٢١٥/١	—	شارق
٦٥/٣	—	أملاً	وليس	٢٦/٣	المستقي القطامي	تولي
٩٥/٣	الراعي النميري	دويلاً	شهري	٢١٢/٣	—	المذاق
١١٤/٣	زيد الخيل	والكلى	ويركب	٢٦/٢	سلامة بن جندل	مغلي
٣/٢	ذو الرمة	قذالاً	ومية	٢٨		

* الكاف

- المكسورة:

٤٤٢/١	امرؤ القيس	ولا صال	حلفت			- المضمومة:
١٠١/٣				١٦٨/٣	زهير بن أبي سلمى	أخ مالك
٢٧٨						
٤٧٩/١	امرؤ القيس	البالي	كأن قلوب	* اللام		
٢٣٣/١	ذو الرمة	الجوازل	سوى ما			- المضمومة:
٣٨٠/١	أبو حية النميري*	الشميل	وقد			
٤٤١/١	امرؤ القيس	معجل	فضل	٢٣٨/١	أوس بن حجر	إذا أنت جاهل
١٧١/١	عدي بن زيد	بال	فليت	٢٣٨/١		فإن لا بكن وصور
٢٦٨/١	—	السأل	أبيتم	١٩٢/١	معن بن أوس	وكنت يفعل
١٩٧/١	—	المبدل	نحى		معن بن أوس	قلبت له أتحوّل
٣٩٣/١	—	جميل	لعمري	٤٤١/١	جعفر بن علبة	فقالوا لنا سلاس
٥٠٦/٢	أبو طالب	ناهل	فإن		الحارثي	

			من سبيل	—	٥٧/٣	- المكسورة:		ذا أروعاء
		كيف	المحمل	أبو كبير الهذلي	٩٠/٣		ما إن	
		فلا تعدد	بمشغول	—	١٦٩/٣		عدو	
		قرت	جهول	عمرو بن معدي	٢٢٣/٣		الحرب	
		فإن لم	كرب					
		أما إن	مفصل	عنترة	٢٣٤/٣		فرايتنا	
		وإننا	جلجل	امرو القيس	٢٦٧/٣		الأرب	
		ولقد	للأرامل	أبو طالب	٢٨٠/٣		وأبيض	
		وكل	بغسيل	—	٢٨٩/٢		فرشني	
		ولقد	المرجل	—	٤١٦/٢		وشوهاة	
		لو قلت						- الساكنة:
							رب	الأم
					٢٦٥/٣		عدي بن زيد	

* الميم

								- الساكنة
								والأفسري أم
					٢٨٨/١			- المضمومة:
		ولم يبق	الإعدام	جارية بن الحجاج	٣٥٧/١		لا أعد	
		لا تعدد	حاتم	الفرزدق	٤/٣		على	
		مثل	غرام	الرمة	٥٧/٣		إذا	
		خير	النعيم	حسان بن ثابت	١٦٥/٣		رب	
		ورب	كريم	—	١٢٩/٢		فإن	
		السماوات						- المفتوحة:
								وما هي
		قد يرجع	ختعما	حميد بن ثور	٢٥٩/١		تبدل	
		أبالموت	مسلمًا				وبالحلى	
		سعى	ترنما	أبو تمام	١٨٨/١		وبالخذلة	
		ذئب	المخذلة	أبو تمام			لا تقرن	
		تخوفيني	مظلوما	ليلي الأخيلية	٩/٣		متى	
		عقالين	وقاسمًا	هدبة بن خشرم	٩٨/٣			
		الكلبي						
		وفي كآين						
		أبلى						
		أبدلك						

٢٨٤/١	الحطيئة	حواصئة	لترغب	٣٧٩/١	—	يستويان	ما الذي
٤٨٣/١	أنس بن زعيم	ودعة	ليت	٤٠٥/١	الطرماح بن حكيم	المعادن	إذا ابن
	الليثي			٤٥٦/١	جميل	لقوني	فليت
٤٦٠/٢	—	أوائله	الأم	٢٥/٣	—	والعَلَن	المال
١٦٨/٣	—	عاجله	فأطعمنا	٧٦/٣	الفرزدق	الشفنان	ولو
١٧٢/٣	الفريرة بنت همام	جوانبه	فوالله	٢٦٦/٣	عمر الجني	أبوان	الأرب
١٤٧/٣	أبو الأسود الدؤلي	ودعة	ليت	٢٦٦/٣	مجدد بن مالك	البنان	فإن
٢٨٠/٣	قيس بن الرقيات	وأومهنه	بكرت	١٤/٢	عمرو بن العداء	جمالين	لا أصبح
	قيس بن الرقيات	إنه	ويقلن		الكلي		
٢٤٦/٢	طرفة	غائظه	يداك	٢٥٠/٢	عروة بن حزام	يدان	وحملت
	طرفة	اللافظه	فأنا	٣٢٤/٢	عمرو بن يكر	الفرقدان	وكل
	طرفة	غائظه	وأما	٣٨٥			

- المفتوحة :

٢٣٣/١	—	خمارها	تقبلتها	١٩١/١	أبو الطيب	والسحنا	من لبيض
١٩١/١	عدي بن زيد	عجائبها	وبدل	١٩٨/١	جرير	حيرانا	أبدل
	عدي بن زيد	كتائبها	حتى رآها	٤٥٠/١	المتبي	المعنى	وما أسقمت
٤٥٦/١	أبو خراش	يزورها	لوى	٤٦٧/١	جرير	عينا	تقول
٤٧٨/١	الأعور الشني	مقاديرها	هون	٤٨٧/١	—	يمينا	فأصبحن
٢٥٢/٢	توبة بن الحمير	فجورها	وقد زعمت	٤٩٤/٢	أبو طالب	دينا	ولقد
٣٦٠/٢	أمية بن أبي الصلت	يوافقها	يوشك	٥٨/٣	جميل بثينة	تلاتا	نولي
	أبو الأسود الدؤلي	بليانها	فإن	٦٢/٣	—	دينا	تالله
				٢٣٠/٣	عمرو بن كلثوم	الجاهلينا	ألا لا
				١٦٩/٢	بشامة بن حزن	فادعينا	وإذا

- المكسورة :

٢٧٠/٢	—	انيه	بينما نحن		النهشلي		
٣٣٧/٢	—	الكريه	الأموت				

- المفتوحة :

٣٥٢/١	مالك بن الربيع	بواكيا	وعطل				
٤٨١/٢	عبد يغوث بن	يمانيا	وتضحك	٢١٣/١	الفرزدق	أقارئة	ولكن
٤٨١/٢	وقاص الحارثي			٢٦٨/١	عامر بن جوين	أفعله	فلم
٩/٢	عروة بن حزام	ثمانيا	تجمعن		الطائي		

- الساكنة :

فهرس الأرجاز

الجزء/ الصفحة	أول الشاهد القافية	القائل	الجزء/ الصفحة	أول الشاهد القافية	القائل
		* السين			* الحاء
		- المضمومة			- المفتوحة:
١٣٩/٢	جران العود	أنيس	١٥٢/٣	أبرحا	—
١١/٣			١٥٢/٣	الضحى	—
٦٤				* الدال	
١٣٩/٢	جران العود	العيس		- المفتوحة:	
١١/٣			٣٩٠/١	وئيدا	الزباء
٦٤			٣٩٠/١	حديدا	الزباء
	* الضاد		١٧٨/٢	تمعددا	العجاج
	- المكسورة:		١٧١		
٦٤/٢	رؤية	أباض	١٧٨/٢	أجروا	العجاج
٦٥			١٧١/٢	أجلدا	العجاج
٦٤/٢	رؤية	أباض	١٧٨		
٦٥				* الراء	
	* الطاء			- المفتوحة:	
		- الساكنة:	٢٤/٣	بَطْرًا	—
٣٢٥/١	رؤية	قطّ	٢٤/٣	سَقْرًا	—
٢٩١/٢					

٥٠٦/٢

الذكي —

* العين

- الساكنة:

* اللام

- المفتوحة:

١٩٥/٣ دريد بن الصمة جذع

١٩٥/٣ دريد بن الصمة وأضع

٣٦٨/١

— مالا

٣٦٨/١

— جمالا

٣٦٨/١

— إمالا

١٤٧/١ جرير بن عبدالله أفرع

البيجلي

* الميم

- المفتوحة:

١٤٧/١ جرير بن عبدالله تصرع

١٦٤ البيجلي

٣٩/٣

رؤية تَلَهَمًا

* القاف

٣٩/٣

رؤية تنهَمًا

- الساكنة:

- الساكنة:

٨٨/١

— لَكُم

١٥٥/٢ رؤية كالمقو

٧١/٢ رؤية ويلق

* النون

٧٩

- الساكنة:

٧١/٢ رؤية البهق

٧٩

٤٥٥/١ خطام المجاشعي مرثين

١١١/١ هند بنت عتبة طارق

٢٧٢/٣ أوهميان بن قحافة

١١١/١ هند بنت عتبة النمارق

- المكسورة:

٤٥٥/١ خطام المجاشعي الترمين

٢٧٧/١ رؤية فطلق

٢٧٢/٣ أوهميان بن قحافة

٣٨٣

٢٢٠/٣ وإن رؤية ياسلمى

٤٧٩/٢ رؤية ولا تملق

٢٢٠/٣ وإن رؤية قالت:

٤٨١

- المكسورة:

* الكاف

١٨٧/١ — الحجلين

- المكسورة:

١٨٧/١ — لؤنين

١٨٧/١ — عينين

٥٠٦/٢

— تدلكي

١٢٣/١	—	قَطَنِي
٥٠٣/٢	—	بَيْدَ أَنِي
٥٠٣/٢	—	لَمْ تَرَنِي

* الهاء

- الساكنة :

٣١/٢	حسان أو حنظلة	عند الله
	ابن مصبح	
٧٣/٢	—	قد أقبلت
		من أمكنة
٧٣/٢	—	من ههنا
		ومن هنه
٣١/٢	حسان أو حنظلة	المغلة
	ابن مصبح	
٣٥٩/٢	رؤية	شهرية
١٩٧/٣	؟	مغفرة
٢٦٦/٣	أبو الهجنجل	أظلمة
٢٦٦/٣	أبو الهجنجل	علمة
٤٤٩/١	علي بن أبي طالب	حيدرة
٤٤٩/١	علي بن أبي طالب	المنظرة
١٣٢/٣		
٢٦٦/٣	—	معاوية

- المضمومة :

٥٠٤/٢	قيس بن حصين	تحوونه
	بن يزيد الحارثي	

- المفتوحة :

١٣٦/٢	رؤية	علاها
١٣٦/٢	رؤية	حقواها
٤٠٣/١	رؤية	غابتها
٨٦/٢		

فهرس أنصاف الأبيات

مرتبة حسب الحرف الأول

* الهمزة

الجزء/ الصفحة	القائل	الشاهد
٣٣٨/١	نهار توسعة اليشكري	أبي الإسلام لا أب لي سواء
٩٣/٢	عدي بن زيد	أجل إن الله قد فضلكم
٢٩٨/١	زهير بن مسعود الضبي	إذا الداعي المشوب قال يالا
٤٧٩/٢	—	إذا رأني أبدى بشاشة وجهه
١١٩/١	القحيف العقلي	إذا رضيت عليّ بنو قشير
١٠٩/٣	الربيع بن ضبع الفزاري	إذا كان الشتاء فأدثوني
٣٩٧/٢	قريط بن أنيف الغيري	إذن لقام بنصري معشر خشن
١٩٨/٣	—	أردت لكيما أن تطير بقربتي
٧٧/٢	الأخطل	أظفره الله فليهنأ له الظفر
٤٢/٢	طرفة بن العبد	ألا أيهدا اللاتمي أحضر الوغى
٢٦٨/٣	ليبد	ألا تسألان المرء ماذا يحاول
١٠٦/٣، ٥٩/١	—	ألا ارعوا لمن ولت شبيبته
٤٤٨، ٥٩/١	حسان بن ثابت	ألا طعان ألا فرسان عادية
١٠٦/٣	—	إلى الحول ثم اسم السلام عليكما
٢٦٢/١	ليبد	ألا هل أخوعيش لذيد بدائم
٢٨٩/٣، ١٩١/٣	الفرزدق	ألا يا اسلمي دارمي على البلى
٢٩٥/٣، ١٩٧/٣	ذو الرمة	ألم تسأل الربع القواء فينطق
٥١٤/٢	جميل بثينة	ألم يأتيك والأبناء تنمي
٤٨٢/٢، ١٧٣/٢	قيس بن زهير	إليكم ذوي آل النبي
٣١٩/١	الكميت	أمرتك الخير . . .
٨٨/٢	عمرو بن معد يكرب	أسلمني إلى قومي شراحي
٢٤٥/٢	يزيد بن محمد الحارثي	

٢٣٣/١	قصي	أمهتي خندف والياس
١٦٦/٢، ٢٢٧/١	أبو النجم العجلي	أنا أبو النجم وشعري شعري
١٦٩، ١٦٨/٢	طرفة بن العبد	أنا الرجل الضرب الذي تعرفوني
١٢٩/١	—	أنا لهماه فقو أكرم والد
٣٧٧/٢، ٣٧٥/٢	—	أنت ابن معتلج البطاح لديها وكداثها
٣٢٤/٣، ٢٢٦/٣	ابن قيس الرقيات	إنّ ليتاً وإنّ لوأ عناء
٤١/٣، ٤٦٠/٢	أبو زيد الطائي	إنّ محلاً وإنّ مرتحلاً
٥٧/٢، ٥٥/٢	الأعشى	أنواراً سرع ماذا يا فروق
٣٦٦/٣، ٢٦٨/٣	زغبة الباهلي	أودي بني وأودعوني حسرة
٢٩٩/٣، ٢٠١/٣	أبو ذؤيب الهذلي	
		* الباء
١٥٠/٣	الفرزدق	بين ذراعتي وجهه الأسد
		* التاء
٤٨١/٢	لقيط بن زرارة	تامت فؤادك لو يحزنك ما صنعت
٧١/٢، ٢٣٧/١	—	ترك القذى من دونها وهو دونها
		* الجيم
١٢/٣، ٤٣١/٢	أبو دؤاد الأيادي	جرى في الأنابيب ثم اضطرب
		* الحاء
٣٧٠/٣، ٢٧٢/٣	الشمخ	حمامة بطن الوادين ترنمي
		* الخاء
١٦٦/٢	—	خليلي خليلي دون ريب وربما
٥٤/٣	—	خمس ذود أوست عوض منها
		* الدال
٢٦٨/٣	المتقّب العبدى أو سحيم بن وائل	دعي ماذا علمت سأثقيهِ
		* السين
٨٤/٢	ذو الرمة	سمعتُ الناس يتتجعون غيثاً

سبندل إن أبدلت بالود أخرى
سود المحاجر لا يقرآن بالسور

امرؤ القيس
الراعي النميري

١٩٢/١

٤٠٨/١

* العين

عزل الأمير للأمير المبدل
على أيّنا تعدو المنية أول
علا زئدنا يوم النقارأس زيدكم
علفتها تبتاً وماءً بارداً

أبو النجم
معن بن أوس
لرجل من طي
ذو الرمة

١٩٦/١

١٠٢/٢، ١٠٠/٢

٢١/٣، ٨٠/١

٢٦١، ٢٣١/١

* الفاء

فأرسلهما العراك
فأما القتال لا قتال لديكم

٢٨٥/٣

٢٢٨/٣

ينسب للحارث بن خالد
المخزومي ولغيره

فأمسى وهو عريان
فأنا ابن قيس لا براح
فأنت أبيضهم سربال طباح
فإني لست منك ولست مني

١٠٣/٢، ١٠١/٢

٣٥٠/٣، ٢٥٢/٣

٦٧/٢، ٦٥/٢

١٥٠/١

٥٨/٣، ٢٧١/١

٥٣/٢

٤٢٨/١

٦٤/٣، ٤٨٣/٢

٣٥٤/٢

٣٥٦/٢، ١٢٦/٣

٢٧٤/٣، ١٧٦/٣

٧٤/٣، ٤٩٣/٢

١٩٤/٢، ١٩٢/٢

١٦١/٣، ٥٩/٣

عبدالله بن الدمينه الخثعمي
الفرزدق

عقبه أو عقبية الأسدي

كعب بن سعد الغنوي

أبو العلاء المعري

جرير

جرير

أبو النجم العجلي

فبيننا نحن نرقبه أتاناً
فثم إذا أصبحت أصبحت غادياً
فسايرته مقدار ميلٍ وليتني
فظلاً يخيطان الوراق عليهما
فلسنا بالجبال ولا الحديددا
فلم يستجبه عند ذلك مجيبُ
فلولا الغمد يمسكه لسالا
فنعم الزاد زاد أبيك زادا
فهيهات هيهات العقيق وأهله
في لجة أمسك فلاناً عن فل

* القاف

قوم إذا حاربوا شدوا مآزرهم

٣٠١/٣، ٢٠٣/٣

* الكاف

كما الحبطات شر بني تميم

٣٥٣/٣، ٢٥٥/٣

زياد بن الأعجم

* اللام

٣١٠/٢، ٢٠٨/٢	ضمرة بن جابر	لا أم لي إن كان ذلك ولا أب
٣٠٩/٢، ٢٠٧/٢	أنس بن عباس	لا نَسَبَ اليَوْمَ ولا خَلَّةَ
٣٣٩، ٩٠، ٨٧/١	نسب إلى رجل من بني دبير	لا هيثم الليلة للمطَيِّ
٩٧/١	أمية بن أبي الصلت	لَيْتَكُمَا ها أنا ذا لِدَيْكُمَا
١٦/٢، ١٤/٢	شعبة بن قمبر	لنا إبِلان فيهما ما عَلِمْتُمُ
٣٩٩/٢، ٣٩٧/٢	قريط بن أنيف الغبري	لو كُنْتُ من مازنٍ لم تستبِحِ إبلي
٦١/٣، ٤٨٠/٢	علقمة بن عبده	لو يشأ طار به ذو مِيعَةٍ
١٦٤/٢، ١٦٢/٢	عمر بن أبي ربيعة	ليس إِيَّاي وإِيَّاكَ ولا أخشى رقبيا

* الميم

٢٣٥/١	عجاج	ما عندهم من الكتاب أم
٢٠٨/٣، ٢٨٤/١	الحطيئة	مثل الفِراخِ تفت حواصِلُهُ
٢٣٩/١	مدرك بن حصين	مِنْ أَيْنَ عَشْرُونَ لَنَا مِنْ أُنَى
١١١/٣، ٣١٢/١	حسان بن ثابت	من يفعل الحسنات الله يشكرها

* النون

٣٨٠/٢، ٣٧٩/٢	يزيد بن مفرغ الجميري	نجوت وهذا تحملين طليق
١١٠/١	رجل من بني ضبة	نحن بني ضَبَّةِ أصحابِ الجَمَلِ
٤٧٣/١	يقال له الحارث	نظرت فلم تنظر بعينك منظراً

* الهاء

٣٧٣/١	—	هي النفس ما حملتها تتحمل
-------	---	--------------------------

* الواو

٢٦٤/٣، ١٦٦/٣	—	وإن شئت حرمت النساء سواكم
٣٤٠/١	—	وأبي كريم لا أباك يُخَلِّدِ
١٩٣/١	امرؤ القيس	وبدلت قرحاً دامياً بعد صحة
٣٦٨/٢، ٣٦٦/٢	—	وتقلينني لكن إِيَّاكَ لا أَقْلِي
٣٢٢/٣، ٢٢٤/٣	—	والصالحات عليها مغلقاً باب

٤٧٢/١	خداش بن بشر
١٨٢/١	—
٦٩/٣، ٤٨٨/٢	—
٤١٤/٢، ٤١٢/٢	ابن أحمر
١٤٣/٢، ١٦٦/١	عمير بن جابر الحنفي
٢٤٦، ٢٧٢، ٥٠١/٢	
٣٤٤، ١٢٥، ٨٢	
٢٢٦/٢، ٢٢٤/٢	القطامي
٦٤/٣، ٤٨٣/٣	ابن هرمة
١٨٣/٣، ٨٥/٣	زهير
٥٢/٢، ٥٠/٢	* الباء
٢٤٧/٣، ٣٣٩/١	لجارية من بني مازن
٢٩٦/٣، ١٩٨/٣	جرير
٢٩٦/٣، ١٩٨/٣	جرير
٢٩٤/٣، ١٩٦/٣	—
١٢١/٢، ١١٩/٢	ذو الرمة
١٥٢/٣، ٥٤/٣	ذو الرمة
٩٤/١	ابن ميادة
	أمية بن أبي الصلت

وضنت علينا والضنين من البخل
وقالوا ما تشاء فقلت ألهو
وقد جاوزت حدَّ الأربعين
ولا ترى الضبَّ بها ينجح
ولقد أمر على اللثيم بسبتي

... ومعى جياعا
ومن ذمَّ الرجال بمتزاح
ومن لا يظلم الناس يظلم
يا أيها المائح دلولي دونكا
يا تيم تيم عدي لا أبا لكم
يا حيدًا جبل الريان من جبل
يا ربنا ساربات ما تأسدا
يا ليت أيام الصبا رواجعا
يجرح في عراقبها نصلي
يحدو ثماني مولعاً بلقاحها
يوشك من فر...

فهرس الأدوات

الجزء/الصفحة	الأداة	الجزء/الصفحة	الأداة
٣٦٥/١	اللهم	٣٧٧، ٣٧٦، ٣٧٥/١	الآن
١٩٦/٢، ٢١٨/١	إليك	٢٥٣/٣، ١٥٥/٣	إخ
١٧٥/٣، ٢٧٢/٢، ٢٧٤/١	أم	٢٧٢، ٢٧٠، ٢٣٠/١	إذ
٣١١، ٢٩٦/٢، ١٤٤، ٢١٦/١	أما	١٩٩، ١٩٨/٣، ٤٧٨، ٤٧٧/٢	
٣٨٤/٣		٢٩٧، ٢٧١، ٢٧٠، ١٠٥/١	إذا
٣٢٥، ٢٥٢/٣، ٢٢٧، ١٥٤/٣	أما	٣٤٩، ١٥٨/٢، ٤٨٠، ٤٠١	
٢٤٤/٣، ٣٢٨/١	إما	٥٠٨، ٤٨٠، ٤٧٨، ٤٧٧/٢	
٣٣٦، ٢٦٩، ٢٦٨، ٢٦٧، ٢٥٥/١	أن	١٩٩، ٤٥٥/٣، ٥١١، ٥٠٨	
٤٥٦، ٤٥٤، ٣٧١، ٣٦٢، ٣٦١، ٣٥٣		١٢، ١٩٩	
١٤٦، ١٣٨، ٦٩، ٥٣، ٤٣/٢، ٤٥٩		٢٩٤، ٥١، ٥١، ٤٧، ٣٠/١	إذن
١٤٠، ٧١، ٥٥، ٤٥/٢، ٢٦٤، ٢١٠		٤٠٢، ٣٩٠، ٤٠٠، ٣٨٨/٢	
٢٩٥، ٢٨٣، ٢٨٣، ٢٦٦، ٢١٢، ١٤٨		٢٦٧/٣، ١٦٩/٣	أصبح
٢٩٣، ٢٨١، ٢٨٠، ٣٢٩، ٣٠٤		١٠٩/١	أف
٣٦٢، ٣٥٧، ٣٦٠، ٣٥٥، ٣٢٧، ٣٠٢		٤٤٨، ٥٩/١	ألا
٨٤، ٢٦٤، ٢٣٨، ٤٨، ٤٤، ٥٠٣/٣		٢١٣، ٢٠٢، ٣٣٧، ٣٣٢/٢	
٣٦٢، ٣٣٦، ١٤٦، ١٠٢		٢٩٣	
٤٧٥، ٤٠٥، ٤٠٤، ٣٤٥/١	إن	٤٢١/٢، ٤٥٤، ٤٢٣/١	إلى
٢٠٠، ١٩١، ١١٠، ٢٨٧، ٧٠/٢		١٢٠، ٩٢، ١٨٥، ٢٢/٣، ٥١١/٢	
٤٨٠، ٤٧٨، ٤٧٧/٢، ٤١٠، ٣٦٤		٢٨٣	
٤١٥، ٢٢٢، ٢٠٢، ١٥٢، ٦٩، ٢٧/٣		٤٨٩، ٤٠١، ٢٤٤، ٢٤٣، ٨١/١	إلا
٨٦/٢، ٨١، ٨٤/٢، ٤٣٧، ٤٣٣		١٩٥، ١٩٣/٢	ألا
٨٣/٣		٣٢٤/٢، ٣٨٥، ٣٢٧، ٣٢٢/٢	
٤٥٣، ٤٤٨، ٤٠٠، ٣٩٤/١	إن	٤٨٨، ٤٣٣، ٤٢٦/٢، ٣٨٧، ٣٢٩	
١٨٨، ١٣٥، ١١٦، ٨٠، ٤٥، ٤٣/٢		٦٩، ١٤، ٧/٣، ٥٣/٣	
١٠٥، ١٠٤/٣، ٣٦٥، ٢١٥		٢٧٥، ٢٧٣، ٣٧٣، ٣٧١، ١٥١	

٧٦، ٧٥، ٥١، ٣٥، ٣٥، ١٧/٣		٢٤٠، ٧٨/١	أنى
١٢٣، ١٢١، ١١٤، ١١٣، ٨٨، ٨٦		١٦٤، ٨٨/٣، ١٦٣، ٩٦٢/٢	إنما
١٨١، ١٦٠، ١٣١، ١٢٨، ١٢٥		١٩٠/٣، ١٦٥	
١٨٤، ١٧٤، ١٧٣، ١٤٩، ٢٤٩، ٢١٢		٤٤٠، ٤٣٦، ٤٣٥/١، ٢٧١، ٢٧٠/٢	إنية
١٣١/٣	بات	١٤١، ١٢٥، ٥٩، ٣٢، ٣١/٢	
١٠٤، ٤١/٣، ٤٩٣/٢	بفس	٤٦٢/٢، ٣٦٢، ٢٥٢، ١٤٤	
٢٥٧، ٢٥٦/٢	اليتة	١٦٢، ١٤٢، ٨٦، ١٠/٣، ٥١٦	
٢٠٩/١	ببخ	١٨٥، ١٠٧، ٩٦، ٤١/٣، ١٨٤	
٣٢/٢	بل	٢٨٦، ٢٦٤، ٢٤٣	
٣٣٥/٢	بلى	٣١٠/٢	أول
٨٣، ٨٢/٣	بله	١٨١، ١٧٩، ١٧٨/٢	أيضاً
٥٠٣، ٥٠٢/٣	بيد	١٣١/١	أيمن
٣٨٥، ٢٧٢، ٢٧١/١	بين	٢١٦، ٢١٤/٢	أيمن الله
٤٢١، ٤٢١، ٣٣/٢		٣٧٦/١	أين
١١٦/٣، ١١٨/٣، ١١٨/٣		٢٩١/٢، ٤٤٠، ٣٩٦، ٣٩٦/١	ايه
٥٨/٣، ٤٧٧/٢	بيننا	٣٥٥، ٢٩٢، ٢٨٧، ٨٣/١	أي
٥٨، ٤٧٧/٣	بينما	١٧٦، ١٩٣، ١٥٨، ٩٣، ٩٠، ٧٣/٢	
٤٢٥، ٤٢٤/٢، ٩٣/٢، ٩١/٢	ثم	٤٠٦، ٣٧٠، ٢٢٠	
٤٣١		١٨٥، ١٦٥، ١٥٥، ١٥١، ٦٤، ٢١/٣	
١١٤، ١١٣، ١٢٤، ٦٠/٣، ١٥/٣		١٨٥، ١٦٥	
٣٦، ٣٣٤		٣٧٦/١	أيان
٩٢، ٩١/١	جعل	١٧٨/٢، ١٧٦/٢	أيه
٢٩٦، ١٩٤/٣	جذا	٢٦٣، ٥٥٤/١	الباء
٢٤٠، ٢٢٨، ٢١٠، ٥٦، ١٣٤/١	حتى	٤١٧، ٤١٥، ٤١٣، ٤٠٨، ٤٠٨/١	
٢٤١		٤٧٤، ٤٥٧، ٤٥٦، ٤٥٥، ٤٢٧	
٤٦٣، ٤٤٩، ٤٣٣، ٣٦٩، ٣٢٨، ٢٧٦		٤٨٠، ٤٧٩، ٤٧٧، ٤٧٧	
١٤٩، ١٢٢، ٨٤، ٧٥، ٣٥، ٢٢/٢		١٩٤، ١٨٠، ١٧٤، ١٦٤، ١١٩/٢	الباء
٢٨، ١٨، ١٢/٣، ٤٣٦/٢، ٢٣٤		٢٩٤، ٢٩٢، ٢٣١، ٢١٥، ٢١١	
١٤٩، ١٤٥، ١٤٠، ١١٨، ١١٢، ٣٢		٣٧٢، ٣٦١، ٣٤٨، ٣٤١، ٣٠٢	
٦٨، ٦٧/٢	حسب	٤٢٣/٢، ٤١٣، ٤١٢، ٤٠٦، ٤٠٤	
٢١٦/١	حسبك	٥٠٨، ٤٩٩، ٤٩٠، ٤٥٤، ٤٤٢	

٤٥٨ ، ٤١٩ ، ٤١٨ / ١	عن	٤٩ ، ٤٨ ، ٤٧ ، ٤٦ / ٢	حنانيك
٢٠٤ / ٢		٣٧ / ٢ ، ٣٥ / ٢	حين
١١٤ ، ١١٣ ، ٣٣ / ٣		٢٨٠ / ١	حيهل
٤٥٢ / ١	غير	٢٨١ / ١	حي هل
١٤٠ ، ٣٨٥ ، ٣٧٤ ، ١٤٧ ، ١٣٨ / ٢		٥٥٠٥٥ / ٣ ، ٤٧٤ ، ٤٧٤ / ٢	خير
٤٧ / ٣ ، ٣٨٧ ، ٣٧٦ ، ١٤٩		٢٣٦ / ١	دون
٢٠٤		٧٣ / ٢ ، ٧١ / ٢	دون
٢١٨ ، ١٦٨ ، ١١٠ ، ١٠٧ / ٢ ، ٤٢٤ / ١	القاء	٣٧٩ ، ٢٢٣ / ٣ ، ٢٨١ ، ١٢٥ / ٣	دون
٢٦١ ، ٢٥٣ ، ٢٤٠ ، ٢٣٧ ، ٢٣٥		٢٦٨ / ٣ ، ١٦٩ / ٢ ، ٤٤٤٧ / ١	ذا
٤١٧ ، ٤٠٩ ، ٤٠٢ ، ٤٠٠ ، ٣٦٨		٤٨٢ / ١	ذات
٤١٨		١٦٩ / ٢ ، ٣١٨ / ١	ذو
٤٨٦ ، ٤٧٨ ، ٤٧٥ ، ٤٦٦ ، ٤٣١ / ٢		١٦٩ / ٢	ذي
٥١٣ ، ٥١٢ ، ٥١١ ، ٥٠٧ ، ٤٩١		١٩٢ ، ١٥١ / ٢	ذيت
٥١٤		١٧٩ / ٢	رب
٤٤ ، ٣٧ ، ٢٣ ، ٢٠ ، ١٣ ، ٤ / ٣		٢٦٥ ، ٢٦٤ ، ١٩٨ ، ١٤٤ / ٣	
١١٠ ، ١٠٧ ، ٩٨ ، ٥٨ ، ٤٦		٢٦٧ ، ٢٦٦	
١٧٢ ، ١٥٧ ، ١٣٤ ، ٢٢٣ ، ١١٤		١٥٧ ، ١٠٢ ، ١٠٢ / ١	رويذ
٢٣٦ ، ٢٢٨ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٨٦		٤٤١ ، ٤٤٠ ، ٤٣٨ / ٢	سبحان
٢٣٨		٤٩ ، ٤٧ ، ٤٦ / ٢	سعديك
١٦٢ ، ١٦١ / ٣ ، ٦٤ ، ٦٣ / ٣	فل	٣١١ / ١	سيان
٤٨٣ ، ٤٥٥ ، ٤٢٧ ، ٤١٩ ، ٤١٨ / ١	في	٤٧٤ ، ٤٧٤ / ٢	ثر
٣٠١ ، ١٨٤ / ٢ ، ٢٩٩ ، ١٨٢ / ٢		١٦٨ / ٣	طوبى
٤٩٩ ، ٤٩٩ ، ٤٨٥ / ٢		٢٣٢ / ٣ ، ٣٢٥ / ٢	ظن
٨٠ ، ٨٠ ، ٦٦ / ٣ ، ١١٤ ، ١١٤ / ٣		٢٧٧ ، ٨ / ٢ ، ٤٥٦ / ١	عسى
٢٢٥ ، ٣٢٣ ، ٢١٢ ، ٢١٢		٧٣ ، ٦٦ / ٣	
١٣٨ / ١	قد	٤١٢ ، ٤١١ ، ٣٨٨ ، ٣٨٤ ، ٨٤ / ١	على
٤٣٦ ، ٤٣٣ ، ٤٣١ ، ٤٢٩ / ٢		٣٤٤ ، ١١٤ ، ٩٩ ، ٩٠ ، ٥٩ / ٢	
١٧ ، ١٤ ، ١٢ ، ١٠ / ٣		٤١٨	
٣٨١ ، ١٢٢ / ١	قط	٣٧٣ ، ٣٤٦ ، ٢٧٥ ، ٢٤٨ / ٣	
٣٢٥ ، ٣٢٥ ، ٨٥ / ١	قط	٢٥١ ، ١٥٣ / ٣	علم
٤١٦ ، ٣٧٥ / ٢ ، ٤١٤ ، ٣٧٣ / ٢		٣٦٩ ، ٣٦٧ / ٢	عليك

٤٧٥، ٤٥٤، ٤٢٤، ٣٠٤/١	اللام	٤٥٦، ٣٩٢، ٢٧٢، ٣٧٢/١	كاد
٤١٧، ٤٠٧، ٢١١، ١٠٧، ٩٠/٢		٢٦٩، ٢٦٨، ٢٦٧	
٤١٩، ٤٠٩، ٢١٣، ١٠٩، ٩٢/٢		٢٣٤/٢، ٢٣٢/٢	
١٥٣، ١٥٢، ١٣، ٥٠، ١، ٤٢٤/٣		٢٣٥/٢، ٢٣٣/٢، ٤٣٨، ٣١٦/١	الكاف
٣٤٧، ٢٥١، ٢٥٠، ١١١/٣، ٢٤٩		٤٠/٢، ٣٨/٢	كان
٣٩٨/١	لكن	٤٨٠، ٤٧٩، ٤٧٨، ٤٧٧، ٤٧٦/١	كأن
٣٩٠/٢، ٣٨٨/٢، ٤٧، ٣٠/١	لاها	٨٤/١	كأين
٤٩، ٤٨، ٤٧، ٤٦، ٤٥/٢	ليك	١٤، ١٢/٢	
٢١٢، ٢١٠/٢	لذن	١٥١/٢، ١٤٩/٢	كذا
١٧١، ٦٩/٣، ٤٥٥، ٣٦٧/٢	لعل	٣٥٤، ٣٥٤/٣، ٢٥٦، ٢٥٦/٣	كذا وكذا
٢١٤/٢	لعمرى	١٤٩/٣، ٥١/٣	كفى
٤٨٩، ٣٢١، ٣٢١/١	لم	٣٠٦، ٦١، ٥٨/١	كلا
٢٦٦، ٤٨٠/١	لما	٣٣٥/٣، ٢٣٧/٣	كلما
٣٦٦، ٣١٠، ٢٦٤، ٣١، ٨/٢	لن	٢٦٧، ٢٦٦، ٢٦٥، ٤٦٧/٢	كم
٣٠١، ٣٠٠، ٢٩٩، ٢٩٨/٢	ليت	٢٦٣، ١٥٨، ١٦٥، ٦٠/٣	كل
٢٩٤، ٢٩٣، ١٩٧، ١٩٦، ١٩٥/٣		١٥١/٢، ١٩٢، ١٥١، ١٤٩/٢	كيت
٢٩٥		١٩٤، ١٥٣	
٢٧٤، ١٤٧، ١٢٨، ٤٢/٢، ٣٥١/١	ليس	٣٣٩، ٢٤٢، ١٤١، ٨٩، ٨٨، ٨٦/١	لا
٢٧٦، ١٤٩، ١٣٠، ٦٠، ٦٠/٣		٣٩١، ٣٦٨، ٣٦٤، ٣٥٧، ٣٤٠	
٣٩، ٢٧٠، ٢٠٧، ٧٩، ٣٠/١	لو	٤٦٥، ٤٥١، ٤٤٨، ٤٠٣، ٤٠١	
٤٧٥، ٤٥٩، ٤٣٩، ٣٩٤		٣٠٨، ٢٥١، ١٣٣، ١١١، ٦٣/٢	
٤٠٢، ٢٥٥، ١٧٢، ٨٠، ٧٠/٢		٣٨٤، ٣٨١، ٣٥٦، ٣٥٥	
٤٦٢، ٤٦١، ٤٦٠، ٤٥٩/٢		٥٠٦، ٤٢٤/٢	
١٢٢، ٢٩٨، ٢٨٨، ٢٧٤، ٦٩/٣		١٢٣، ١١٩، ٩٣، ٢٠، ٩/٣	
٢٨١، ٢١٧، ١٨٤، ١٦٠، ١٣٧		١٩١، ١١٨، ١٠٧، ٨٧/٣	
٢٥٧، ١٧٤، ٨٢، ٧٢، ٢٨٥		٢٤٠، ٢٢٧، ٢١٢، ٢٠٤، ١٨١	
١٩٥، ١٩٣/٢، ٤٤٩، ٢٩٣/١	لولا	٢٥٢	
١٧٣، ١٧٢، ١٠٨، ١٠٧، ٢٠/٣		٢١٧، ١٩١، ١١٨، ١٠٧، ٨٧/٣	
١٧٤		٣٢٥، ٣١٠، ٣٠٢، ٢٧٩، ٢٢١	
٢٧١، ٢٧٠، ٢٠٦، ٢٠٥، ١١٨/٣		٢٥٢، ١٢٥، ١١٣، ٦٥، ٣٥٠، ٣٣٨	
٢٧٢		٢٨٦، ٢٨٣، ٣٥٨، ٣٥٧، ٣١٠	

٢٥٦ ، ٢٤٤ ، ٢٢٨ ، ٢٢٦ ، ٢١٣
 ٢٨٣ ، ٢٧٨ ، ٢٧٨ ، ٢٦٧ ، ٢٦١
 ٣٣٠ ، ٣١٢ ، ٣٠٩ ، ٢٨٩ ، ٢٨٩
 ٣٥٣ ، ٣٤٠ ، ٣٣٥ ، ٣٢٩ ، ٣٢٩
 ٣٦٧ ، ٣٦٦ ، ٣٦٢ ، ٣٥٦ ، ٣٥٦
 ٣٨١ ، ٣٦٩
 ٣٦٧ ، ٣٦٦ / ٣
 ٢٦٠ / ٣ ، ١٦٢ / ٣
 ٨٧ / ١
 ١٤ ، ١٢ ، ١١ ، ٩ / ٢
 ٤٦٤ ، ١٠٤ / ١
 ٢٢٠ ، ٢١٩ ، ٢١٤ / ١
 ٢٢٢ ، ٢٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٤ / ٣
 ٤٥٣ ، ٤٤٧ ، ٣٨٦ ، ٣٨٢ / ١
 ٣٥٧ ، ٢٩٢ ، ٢٣٩ ، ١٩٠ ، ١٧٣ / ٢
 ٣٥٩ ، ٢٩٤ ، ٢٤١ ، ١٩٢ ، ١٧٥ / ٢
 ٢٤٥ ، ٢٠٦ ، ١٨٣ ، ١٨٣ ، ٨١ / ٣
 ١٤٧ ، ١٠٨ ، ٨٥ ، ٨٥ / ٣ ، ٥٠٠ / ٣
 ٢٧٦ ، ٢٦٤ ، ٢٥١ ، ٢١٠ / ١
 ٣١٧ ، ٢٨٦
 ٣٩٥ ، ٣٩٤ ، ٣٨١ ، ٣٥٤ ، ٣٦٣ / ١
 ٤٧١ ، ٤٦٣ ، ٤٦١ ، ٤٥١ ، ٤٣٦
 ٩٨ ، ٦٧ ، ٦٥ ، ٤٤ ، ٣٥ ، ١٧ / ٢
 ١٧١ ، ١٤٠ ، ١٢٩ ، ١٠٨ ، ١٠٣
 ٢٨٠ ، ٢٦١ ، ٢٧٥ ، ٢١٩ ، ١٧٤
 ٣٤٧ ، ٣٤٦ ، ٣٢٢ ، ٣٢١ ، ٢٩٠
 ٣٦٥ ، ٣٦٤ ، ٣٦٢ ، ٣٥٨ ، ٣٥٣
 ٤٤١ ، ٤١٤ ، ٤٠٧ ، ٣٧٦ ، ٣٦٨
 ٥٠١ ، ٤٧١ ، ٤٦٤ ، ٤٦٣ ، ٤٢٣ / ٢
 ٧٧ ، ٧٣ ، ٧٢ ، ٧١ ، ٤٣ ، ٣٣ / ٣
 ١١٢ ، ١٠٢ ، ١٠٠ ، ٩١ ، ٨٧

ماذا
متى
مثل
مشى
مد
مع
من
من

١٩٥ ، ١٩٣ / ٢
 ٣٥٦ ، ٣٥٣ ، ٢٩٥ ، ٢٩٢ ، ٩١ / ١
 ٣٨٤ ، ٣٨٢ ، ٣٦٨ ، ٣٦٤ ، ٣٥٩
 ٤٣٩ ، ٤٢٢ ، ٤٢١ ، ٤٢٠ ، ٣٩٥
 ٨٤ ، ٨١ ، ٧٤ ، ٥٦ ، ٥٢ ، ٤٩ / ٢
 ١٥٩ ، ١٥٧ ، ١٤٩ ، ١٠٣ ، ٩٨
 ١٧٤ ، ١٦٥ ، ١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٦٠
 ٢١١ ، ١٩٧ ، ١٩٦ ، ١٩٥ ، ١٩٤
 ٢٥٤ ، ٢٤٣ ، ٢٣٩ ، ٢٣٣ ، ٢١٥
 ٢٩٣ ، ٢٩٢ ، ٢٨٨ ، ٢٦٨ ، ٢٦١
 ٢٩٠ ، ٢٧٠ ، ٢٦٣ ، ٢٥٦ ، ٢٤٥
 ٣٢٢ ، ٣٢١ ، ٣٠٧ ، ٢٩٥ ، ٢٩٤
 ٣٢٠ ، ٣٠٩ ، ٣٠٥ ، ٣٥٠ ، ٣٥٠
 ٣٥٢ ، ٣٥١ ، ٣٤٩ ، ٣٤٨ ، ٣٤٨
 ٤١٦ ، ٤٠٨ ، ٣٨٦ ، ٣٨٤ ، ٣٥٤
 ٤١٤ ، ٤٠٦ ، ٣٨٤ ، ٣٨٢
 ٤٧٣ ، ٤٧١ ، ٤٦٥ ، ٤٥٢ ، ٤٣٦ / ٢
 ٤٩٥ ، ٤٩٢ ، ٣٨٤
 ٤٣ ، ٣٥ ، ٣٤ ، ٣٣ ، ١٢ ، ٣ / ٣
 ٨٨ ، ٨١ ، ٧٧ ، ٦٦ ، ٥٣ ، ٥٢
 ١١١ ، ١٠٧ ، ١٠٤ ، ١٠٠ ، ٩٨ ، ٩٢
 ١٥٨ ، ١٤٦ ، ١٣٠ ، ١٢٦ ، ١١٥
 ١٨٥ ، ١٨٠ ، ١٨٠ ، ١٦٩ ، ٢٦٠
 ٢٢٢ ، ٢١٤ ، ٢١١ ، ١٩١ ، ١٩١
 ٢٥٥ ، ٢٤٢ ، ٢٣٧ ، ٢٣١ ، ٢٣١
 ٢٦٨ ، ٢٦٨ ، ٢٦٤ ، ٢٥٨ ، ٢٥٨
 ٢٦٩ ، ٢٦٨ ، ٢٨٣ ، ٢٧١
 ١١٠ ، ١٠١ ، ٧٦ ، ٧٣ ، ٦٥ / ٣
 ١٥٠ ، ١٤١ ، ١٣٣ ، ١٣٢ ، ١٣١
 ١٩٠ ، ١٨٦ ، ١٧٩ ، ١٧٥ ، ١٦٤
 ٢٠٩ ، ٢٠٥ ، ٢٠٢ ، ١٩٨ ، ١٩٦

١١٤/١	هات	١٨٧، ١٨٠، ١٦٥، ١٥٠، ١٣٥	
٤٠٢، ٣٩٠/٢، ٤٠٠، ٢٨٨/٢	هالله إذن	٢٢٤، ٢١٩، ٢١٧، ٢١٤، ٢٠٨	
٣٩٦/١	هيه	٢٤٠، ٢٣٤	
٢٨١/١	هلا	١٠٠، ٦٩، ٦٧، ٤٦، ٣٧، ١٩/٢	
٤٤٩/١	هلا	١٧٣، ١٤٢، ١٣١، ١١٠، ١٠٥	
١٩٥/٢، ١٩٣/٢	هلا	٢٨٢، ٢٦٣، ٢٧٧، ٢٢١، ١٧٦	
٢٨١، ٢٧٩، ٢٧٨/١	هلم	٣٤٩، ٣٤٨، ٣٢٤، ٣٢٣، ٢٩٢	
١٦٢/٣، ٦٤/٣		٣٦٧، ٣٦٦، ٣٦٤، ٣٦٠، ٣٥٥	
٣٠٤/٣، ٢٠٦/٣	هناه	٤٤٣، ٤١٦، ٤٠٩، ٣٧٨، ٣٧٠	
١٩٤/٢، ١٩٢/٢	هيهات	١٣١، ١٣٠، ٢٩، ٨١، ٥١/٣	
١٧٦/٢، ١٧٤/٢	وا	١٧٠، ١٦٩، ١٦٩، ١٤١، ١٤٠	
٢٤٨، ٦١، ٦١/٢، ٥٩، ٥٩/٢	ويح	١٧٥، ١٧٥، ١٧١، ١٧١، ١٧٠	
١٦٤/٣، ٦٦/٣	ويح	١٩٨، ١٩٠، ١٨٩، ١٨٦، ١٨٥	
٣٨٥، ٣٨٤/١	وسط	٢٣٥، ٢٣٣، ٢٠١، ٢٠٠، ١٩٩	
٢٣٢، ٢٩٨، ٢٩٧/١	ويل	٢٧٨، ٢٦٧، ٢٦٣، ٢٥١، ٢٤٨	
٦١، ٦١/٢، ٥٩، ٥٩/٢		٢٩٠، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٥، ٢٨١	
١٦٤/٣، ٨٨/٣، ٦٨/٣، ٥٠٧/٢	الويل	٣١٥، ٣١٤، ٣١٢، ٣٠٨، ٣٠٦	
٢٢١/٢، ٢١٩/٢	ويلمه	٣٢٤، ٣٢٢، ٣١٩، ٣١٧، ٣١٨	
٢٩٦، ٢٩٣، ٤٤٧/١	يا	٣٤٠، ٣٣٨، ٣٣٤، ٣٣٢	
٣٦٢/٢، ٣٦٠/٢	يوشك	٣٧٦، ١٠٤/١	منذ
		١٨٦/٣، ٨٨/٣	مه
		٢١٠، ٢٠٩/١	مهيم
		١٧٠/٣، ٧٢/٣	نحو
		٢٧٤، ١٥٨/٢، ٢٧٢، ١٥٨/٢	نعم
		٢٠٠، ١٣٧، ٧٣، ٧٢/٢	نعم
		٢٠٢، ١٣٩، ٧٥، ٧٤/٣	
		٢٦٢، ٢٥٨/٣	نعم
		١٥٦، ١٩٧/٢، ١٩٥/٢	نعما
		١٧٩/٣، ٨١/٣	نعما
		١٦٣، ١٦٢/٢، ٦١، ٦٠/٢	ها
		٩٧، ٩٦/١	ها أنا إذا

فهرس المسائل النحوية والصرفية

والإعرابية

* حرف الهمزة

٣٧٨/٢	استعمال الإشارة بمعنى الاسم	٢١٤، ١٥٥/١	الابتداء بالنكرة
٣٨٠/٢	الموصول	٣٨٧، ٢٨٧	
١٩/٢، ١٧/٢	استعمال (من) في ابتداء غاية الزمان	٣٨٧	
٣٧٦/٢	استعمال الضمير منفصلاً مع	٣١٣/٢	
٣٧٧	إمكانية استعماله متصلاً	٣١٥/٢	
٢١٩، ٩١/١	أسماء الأفعال	١٦٣/٣	
٣٥٦/١	أصل (أول)	٢٦١/٣	
١٠٠/٢		١٦٧، ٢٢٩/١	اتحاد الشرط والجزاء
١٠٢/٢		١٧٠، ١٦٩	
١٣٧، ١٣٥/٣	إضافة الموصوف إلى صفته	١٧٢	
٢٣٣/٣، ١٣٧		١٦٧، ١٦٥/٢	
٢٣٥، ٢٣٥/٣		١٧٠، ١٦٨	
٢٣٦		١٢٠، ٧٠/٣	
٢٣٨، ٢٣٧		٢١٨	
٨١/١	الإضافة وشروطها	١٦٩، ١٦٦/٢	اتحاد المبتدأ والخبر لفظاً
٣٨٧/١	إعمال (أن) مضمرة	١٦٩، ١٦٨/٢	
٩٦/٢	إغراء الغائب	١٧٢، ١٧٠	
٩٨/٢، ٩٧		١٧١/٣، ٧٣/٣	
٩٩		٥٦/١	إثبات نون المضارع بعد «حتى»
٦٥/٢، ٤٢٣/٢	إفراد الضمير مع القدرة على جمعه	١٦٣/٣	استعمال أفعل التفضيل من فعل رباعي
٢٨٢/٢	أفعل التفضيل وأحواله	١٦١/٣	
٢٨٤/٢		٤٠٦، ٤٠٤/١	استعمال أن المخففة عارياً ما بعدها من اللام
		٣٨٢/١	إثبات ضرورة الهمزة مع المضارع المجرى والمجرى من الهمزة

٤٤١ ، ٤٤١/٢	تقديم الخبر على المبتدأ	٢٦٨ ، ٢٦٧/١	اقتران خبر كاد بـ (أن)
٧٤ ، ٧٣/١	التمييز	٢٦٩	
٣٧٩/٢	التنازع	٤٤٢/١	اقتران الماضي باللام من غير (قد)
٦٧/٣	التنازع المتعدد	٢٨٩/١	أقسام المعدود
	* حرف الجيم	٨٥/٢ ، ٨٣/٢	ألف (ابن)
٤٢٧ ، ٤٢٧/٢	جعل ما بعد (إلا) حالاً	٣٦٦/١	(اللهم)، وصفه واستعماله
٢٣٣ ، ٢٣٢/١	جمع أم على أمهات	٣٦٨/١	إمالة الحروف
٣٥٠/١	جمع مشط على مشاط	١٠٥ ، ١٠٣/٣	(إن) تنصب الجزئين
٣٩٧/١	جمع (نعايا)	٢٠٣ ، ٢٠٢/٣	انتصاب (هنيئاً)
	* حرف الحاء	٧٦ ، ٧٦/٢	
٤٢٣ ، ٤٢١ ، ٣٩٠ ، ٣٩٠/١	حال سد مسد	٧٨/٢ ، ٧٧	
٥١/٢ ، ٢٠١ ، ١٩٠ ، ٤٩/٢	الخبر	٧٩ ، ٧٨	أثنا عشر
٤٥٧ ، ٤٥٧/٢ ، ٢٠٣ ، ١٩٢		٢٧٥/١	اقتران المبتدأ بالباء
٢٥٣ ، ٢١٩/٣ ، ٤٥٩ ، ٤٥٩		٦٩ ، ٦٩/٢	
٢٨ ، ٣٨		٦٩ ، ٦٩/٢	
			* حرف الباء
١٢٢/٣ ، ٢٤/٣	حذف البدل المضاف	٢٨٣/٣	بدل المضمرة الغائب
٢٨٨/١	حذف تاء التانيث من المعدود والعدد	٣٨١/٣	بناء (الآن)
١٤٧ ، ١٤٧/١	حذف جواب (لو)	٣٧٦/١	(بني) تصغير ماذا؟
٢٨١ ، ٢٨٠/٣		٤٢٥/١	
٣٧٩ ، ٣٧٨		٤٢٥ ، ٣٤٥	
٤٨٢/١	حذف الجواب والمبتدأ معاً		* حرف التاء
٣١٧/١	حذف حرف الشرط وجوابه	١٦ ، ١٤/٢	تثنية الجمع
١١٨/٣	حذف حرف القسم	١٤١/١	تذكير الضمير أو تانيثه إذا وقع بين مذكر ومؤنث
٢٢٠/٣			تعدد الخبر
٧٥ ، ٧٤/٣	حذف حرف النداء	٣٠٢/١	
٨٣ ، ١٢٧		٣٧٩ ، ٣٧٧/٢	
١٧٣ ، ١٧٢/٣		٤٨٩ ، ٤٦٧/٢	
٣٨١ ، ٢٢٥		٤٨ ، ٩٢ ، ٩٠/٣	
٢٥٨ ، ٢٥/١	حذف الخبر	١٩٠ ، ١٨٨ ، ٧٠	
٢٥٨ ، ٢٥٧/١		٧٢ ، ٧١	تعدي (سمعت)

٤٦٣، ٤٦٢، ٤٥٢، ٤٣١	حذف خبير (لا) مع (إلا)	٢٤٣، ٢٤٢/١
١١١، ٥٦، ٣١، ١٩/٢، ٤٧٢		٢٤٥، ٢٤٤
٢١/٢، ١٩٥، ١٩٠، ١٢١	حذف اسم (إن) مع خبرها	٢١١/١
١٩٢، ١٢٣، ١١٣، ٥٨، ٣٢	حذف اسم (كاد)	٢٣٢/٢
٢٦٣، ٢٤٧، ٢٤٣، ١٩٧		٢٣٤/٢
٢٦٥، ٢٤٩، ٢٤٥، ٣٣٥	حذف اسم (لا)	٢٢٧/٣
٥٢/٣، ٥٠٤، ٤٧١/٢، ٣٣٧		٣٢٥/٣
٢٨٤، ١١٨، ٧٢، ٦٨	حذف الصفة وإقامة الموصوف	١٣٧، ١٣٥/٣
١٤٩، ٨٥، ٨٤، ٥٤، ٥٣/٣	مقامها	١٣٧
١٦٩، ١٦٦، ١٦٦، ١٥٠	حذف الضمير المتصل الواقع خبراً	٢٦٨/٣
٣٨٤، ٣٨٢، ٢١٦، ١٧٠		٣٦٦/٣
١٠٥، ٥٤/٣	حذف المضاف وإبقاء المضاف إليه	٢١٥/١
١٥١، ١٥١		٢٢٨/٣
٢٧٠	حذف الفاء مع (أما)	٣٦٦/٣
٢٠٣، ١٥٢/٣	حذف الفاعل	٢١٥/٣
٢٤٩، ٢٤٩		٣١٧/٣
٣٦٨	حذف الفعل وإقامة المصدر مقامه	٢٢٤/١
١٤٩، ١٤٩/٢	حذف (كان) مع (اسمها)	٩/٣، ٢٦١/١
٢٥١/٢، ٢٧٣		١٠٧/٣، ٩
٢٧٥، ٢٥١		١٠٧
١٥٢/٣، ٥٥/٣	حذف اللام من جواب لو الميثب	٣٣٠/١
٢٠٥، ٢٠٥/١	حذف المبتدأ والفاء من جواب الشرط	٤٣٣/١
٤١٤، ٣٩٧/١		
١٩٧، ١٩٧/٣	حذف المضاف	٣٠٥، ١٥٨/٢، ٣١٨/١
٢٩٥، ٢٩٥/٣		٣٠٨، ٣٠٧، ١٦٠/٢، ٣١٠
٣٣٧، ١٣٢/١	حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه	٢٢/٣، ٤٩٧، ٤٧٠، ٤٥٦/٢
٣٧٩، ٣٧٨/١	حذف الموصول	٥١، ٣٧/٣، ١٥٨، ١٤٥
١٩١/٣، ٩٣/٣	حذف النداء وحرفه	١٢٠، ١١٩، ٧٨، ٥١
١٤١/٣	حذف النعت	٣٨٢، ٢٦٠، ٢٥٦، ٢٤٦، ٢٤٣
٢٣٩/٣		٢٣٩، ٢١١، ٩٣، ٨٨/١
١١٦/٣	حذف النون بدون ناصب أو جازم	٣٢٦، ٢٧٧، ٢٥٩، ٢٥٧
٢١٤/٣		٤٢٩، ٤٢٦، ٣٧٠، ٣٥٤

على جرم
 (٢٢٨/٣) (٣٦٦/٣)
 (٢١٥/٣) (٣١٧/٣)

٣٥٣/١	العطف على موضع (إن)	٣١٥/٢	حذف الهمزة (حرف الاستفهام)
٤٤٣/١	العلة في تحريك (أرضون) وعدمه	٣١٧/٢	
	في (خمسون) في العدد	١٦٧/٣، ٦٩/٣	حذف (يكون) مع اسمها
	* حرف الفاء	٤٠٠/١	حركة آخر المضارع المضعف المجزوم
٩٢، ٩٢/٢	(فاه إلى في) واختلاف النحاة		* حرف الخلاء
٩٤، ٨٦/٢			
٩٤، ٨٧		١٧٨، ١٧٢/٣	خبر المبتدأ الواقع بعد (لولا)
٢٤٩، ٢٤٨/١	الفرق بين الواحد والأحد	٢٧٦، ٢٧٠/٣	
٢٩٠/٢	الفصل بين المضاف والمضاف إليه		* حرف الدال
٢٩٢/٢			
١٤٧/١	الفصل بين (إذن) والفعل بالقسم	٢٤٠/١	دخول (حتى) على (إذا)
٢٧٧/٣	الفصل بين الصفة والموصوف	٢٩٠/١	دخول الفاء على الجزاء وغيره
٣٧٥/٣	بأجنبي	٣٨٢/١	دخول الفاء على الخبر
١٤٩/٣	الفصل بين المضاف والمضاف	٣٨٢	
٢٤٧/٣	إليه بأجنبي		* حرف الراء
	* حرف الميم	٢٣٣/٣	(رأى) البصرية و(رأى) القلبية
٤٨٣، ٤٨٣/١	الماضي من (ع)	٣٣١/٣	
١٤٧/٣			* حرف العين
٢٤٥/٣		٣٨٦/١	العائد على أداة الشرط في الجواب
٢٠٥/٣	ما كان على وزن (افتعل) مما	٣٤٨/١	عدم المطابقة بين الصفة والموصوف في التانيث
٣٠٣/٣	فاؤه (واو) أو (ياء) إبدال فائه بـ (تاء)		
٣٠١/١	المسألة الزنبرية	٢٠/٢، ١٨/٢	العطف على ضمير الجر بدون إعادة الجار
٢٩٩/١	الميم في (اللهم)		
	* حرف النون	١٤٨/٢	العطف على ضمير الرفع المتصل
٢٨٠/٣	ندبة المضاف	١٥٠/٢	
٣٧٨/٣		١٢٤/١	العطف على الضمير المرفوع
٧٢/١	نصب أو رفع (غير) في قولهم: (هذا الحديث لا تعلم أحداً رواه عن فلان غير فلان)	١٧٩/٣	العطف على الضمير من غير فاصل
		٢٧٧/٣	
		٢٩٤/١	العطف على محل (إن) مع اسمها

٢٤٢/١ إعراب (لا إله إلا الله)
 ٣٠٩، ٣٠٧/٢ إعراب (لا حول ولا قوة إلا بالله)
 ٣١١، ٣٠٩/٢
 ٢٤٧، ٢٤٦/١ إعراب (ولم يكن له كفواً أحد)
 ، ٢٤٨

* حرف الهمزة

٤٧/٣، ٤٦٦/٢ آدم (عليه السلام)
 ٥٠٠، ٨٢/٢ الأمدى
 ٨١/٢، ٨٤/٢
 ٨١/٣، ٥٠٠/٢
 ٢/٣، ٢١٠/١ إبراهيم الخليل (عليه السلام)
 ، ١٠٠/٣، ١٩٠
 ٢٨٨
 ٢٥/١ الحاج إبراهيم باشا
 ١٧٥، ٨٦/٢ أبو القاسم ابن الأبرش
 ١٧٧، ٨٨/٢
 ١٧٨، ١٥٠/١ الأبدى
 ٣٣٢/٣
 ٤٤/١ أبي بن كعب - رضي الله عنه -
 ٢٠٣، ١١٥، ٨٥، ٤٥/١ ابن الأثير
 ٣٦١، ٣١٦، ٣١١، ٢٢٠
 ٤٣١، ٤٢٨، ٤٠٠، ٣٨٣
 ٦٧، ١٣/٢، ٤٨٣، ٤٦٨
 ٢٤١، ٢١٩، ٦٩، ١٥/٢
 ٣٨٣، ٣٨١، ٣٧٣، ٢٤٤
 ٤٩٩، ٤٧٦، ٤٦٢/٢
 ١٤٦، ١٤٣، ١٢١/٣
 ٥٧، ٤٢/٣، ٢٨٥، ٢٨٣، ٢٧٥
 ، ٢٤٨، ٢٤٥، ٢٢٠، ٧٩
 ٣٨٣، ٣٧٤
 ٢٠٩، ٦٩/١ الأحمر
 ١٣/١ أحمد تيمور

٤٨٥، ٤٨٥/١ نصب خبر (إن) وأخواتها
 ٤٢٧/١ نصب (زنة عرشه)
 ٣٤٩/١ نيابة المصدر عن الفاعل مع وجود المفعول به

* حرف الواو

٢٠٤/١ الواو الداخلة على الشرط
 ٢١٣، ٢١٣/١ وجود فاعلين لفعل واحد
 (لغة أكلوني البراغيث)
 ، ٢١٣/٣ (لغة يتعاقبون فيكم ملائكة)
 ٣١٤، ٣١١/٣
 ٣٦٧/١ وزن (بأدى) و (بدا) . (بأدىء) و (بدهء)
 ، ٤٦٢/١ ووصف المفرد بما يوصف به الجمع
 ٤٧٠
 ٢٢٤/١ وقوع (إن) بعد واو الحال
 ٢٣٨/١ وقوع (إن) الشرطية بمعنى (إذا)
 ٣٨٠/١ وقوع خبر (جعل) جملة فعلية
 ، ٤٩٣/٢ وقوع التمييز بعد فاعل (نعم)
 ٧٤/٣، ٤٩٤ ظاهراً
 ٧٥
 ٣٤٩/١ وقوع الجملة القسمية خيراً
 ٣٢٩/١ وقوع الجواب موافقاً للشرط لفظاً ومعنى
 ٤٠، ٣٨/٣ وقوع الشرط مضارعاً والجواب ماضياً
 ١٣٨، ١٣٦/٣ وقوع الفعل الماضي جواب قسم عارياً من قد واللام
 ١٦٠/٣، ٦٢/٣ وقوع المضارع المثبت المستقل جواب قسم غير مؤكد بالنون
 ٣٩٣/١
 * مسائل إعرابية
 ٣٣٩، ٣٣٨/١ إعراب (لا أبالك)

١٥٣/٣	الأخفش الصغير	٥٤ ، ٤٣ ، ٢٩ ، ٢٨ ، ٢٤ ، ٢٤/١	الإمام أحمد بن حنبل
٢٥١ ، ٢٥١/٣		٥٦ ، ٥٥ ، ٧٠ ، ٦٢ ، ٦١	
٢٥١ ، ١٥٣/٣	الأخفش (سعيد بن مسعدة)	٥٤ ، ٤٣ ، ٢٩ ، ٢٥ ، ٢٤/١	
١٣٩ ، ١٠٩/١	الأزهري	٣٣١ ، ٩٩ ، ٧٠ ، ٦٢ ، ٦١	
٢٤٩ ، ٢٠١		٢٤٥ ، ٢٣١/٢ ، ٤٠٦	
٣٩٥ ، ٣٨٤		٤٠٠ ، ٢٤٧ ، ٢٣٣/٢ ، ٣٩٨	
		٧/٣	
		٢٢ ، ١٨/١	أحمد الشرقاوي إقبال
		٦٣/٣ ، ٤٨٢/٢	أحمد بن صالح
		١٩٧/١	أبو العباس أحمد بن يحيى
		١٤٣/٣	
		٢٤١/٣	
		١٥٣/٣	أبو الحسن بن الأخضر
		٢٥١ ، ٢٥١/٣	
	الأخفش	١٧١ ، ١٢٣ ، ٩٠ ، ٥٢ ، ٥١/١	
		٢٧٢ ، ٢٤٠ ، ٢٣٦ ، ٢٢٧	
		٣٥٨ ، ٣٥١ ، ٣٤٩ ، ٣٣٣	
		١٧/٢ ، ٤٥٧ ، ٣٩٤ ، ٣٧٨	
		١٨٩ ، ١٨١ ، ١٧١ ، ٩٣ ، ٩٢	
		١٨٣ ، ١٧٣ ، ٩٥ ، ٩٤ ، ١٩/٢	
		٣٩١ ، ٣٦٧ ، ٢٦٣ ، ١٩١	
		٩٣ ، ٩٢ ، ١٧/٢ ، ٣٩٦	
		٢٦١ ، ١٨٩ ، ١٨١ ، ١٧١	
		٤١٦ ، ٣٩٤ ، ٣٨٩ ، ٣٦٥	
		٤١٩ ، ٤١٨ ، ٤١٧	
		٧٤ ، ٢٩ ، ٥١٥ ، ٤٥٧/٣	
		١٧٢ ، ١٦٤ ، ٨٣ ، ٧٧	
		٢٨٦ ، ٢١٧ ، ١٩١ ، ١٧٣	
		١٧٥ ، ١٧٢ ، ١٢٧/٣	
		٢٧١ ، ٢٧٠ ، ٢٦٢ ، ١٨١	
		٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣١٥ ، ٢٨٩	
		١٩١ ، ١٧٣ ، ١٧٢ ، ١٦٤	
		٢٨٦ ، ٢١٧	

فهرس الأعلام

٣٥٠ ، ١٨٣/٢ ، ٣٩٠ ، ١٧٥/١	الأصيلي	٢٤٩ ، ٢٠١ ، ١٣٩ ، ١٠٩/١	الأزمري
، ١٣٤ ، ٤٤٣/٣ ، ٣٥٢ ، ١٨٥/٢		١٧٦ ، ١٥٥/٢ ، ٣٩٥ ، ٣٨٤	
٢٤٠ ، ٢٣٢ ، ١٤١/٣ ، ١٤٢		١٧٨ ، ١٥٧/٢ ، ٢٦٨ ، ٢١٢	
٤٣٥ ، ٣٩٣/١	ابن الأعرابي	٢٠٩ ، ٦٤/٣ ، ٢٧٠ ، ٢١٤	
٢٢/٣ ، ٤٤١/٢	الأعشى	٣٠٧ ، ١٦٢/٣	
١٣٦/٣ ، ٣٨/٣	أعشى قيس	١٠٧/١	أسامة
٨٥/١	الأعمش	، ٢٩٣/٢	إسماعيل القاضي
، ١٧٢ ، ٥٧ ، ٥٧ ، ٤٥/١	الشيخ أكمل الدين	٣٩١/٢	
٣١٦ ، ٣١٥ ، ٢٩٩ ، ٢٨٦		١٤١ ، ١٣٣/٣	الاسماعيلي
٤٢٨ ، ٣٨٦ ، ٣٤٣ ، ٣٢٣		٢٣٩ ، ٢٣١/٣	
٤٥٠ ، ٤٤٢ ، ٤٣٩ ، ٤٣٧		١٣٠/٣ ، ٣٢/٣	الأسود بن سريع
٣٨ ، ٢٢ ، ١٣/٢ ، ٤٦٦		٥٩/٣ ، ٤٧٨/٢	أسيد بن حضير
، ١٢٤ ، ١٢٣ ، ٨١ ، ٨٠ ، ٧٦		٢٤٢ ، ٢١٥ ، ٤٦ ، ٤٤/١	الأشرفي
، ٣٣٥ ، ٢٨٠ ، ٢٠٥ ، ١٧٤		٤٣١ ، ٤٢٦ ، ٣٧١ ، ٣٢٦	
٤٠٦ ، ٣٨٤ ، ٣٨١ ، ٣٦٧		١٢٥ ، ٧٠/٢ ، ٤٧٠ ، ٤٣٢	
، ٥١١ ، ٥٠٠ ، ٤٩٢/٢		٢٤٩ ، ٢٣٥ ، ٢٠٣ ، ١٤٦	
٨٠ ، ٧٠ ، ٦٤ ، ٤٤٣ ، ٣٥ ، ١٠/٣		٣٦٥ ، ٢٩١ ، ٢٦٦ ، ٢٦٢	
٧٣/٣ ، ١١٥ ، ٩٣ ، ٨٦ ، ٨٢		، ٥١٢ ، ٥٠٧ ، ٤٥٦ ، ٤٣٧/٢	
، ١٣٣ ، ١٠٨ ، ٩٢ ، ٨٢ ، ٨١		، ٢١٦ ، ٢١٥ ، ٢١٢ ، ١٥٦/٣	
، ١٧٨ ، ١٦٨ ، ١٦٢ ، ١٤١		، ٣١٣ ، ٣١٠ ، ٢٥٤ ، ٢٧٠	
، ٢١٣ ، ١٩١ ، ١٨٤ ، ١٨٠		٣٦٨ ، ٣١٤	
، ٣٦٨ ، ٣١٤ ، ٣١٣ ، ٣١٠		٩٣ ، ٨٧/١	الاشموني
٤٤٢ ، ٤٤١ ، ١٩٥ ، ١٩٢/١	امرؤ القيس	٢٧١ ، ٢٠٢ ، ١٦٨ ، ١٦٠/١	الأصمعي
١٣٧ ، ١٠١/٣ ، ٣٠/٢ ، ٢٨/٢		٣٨٣ ، ٣٦٥ ، ٢٨١ ، ٢٧٣ ، ٢٧١	
، ٢٣٥ ، ١٩٩ ، ٢١١ ، ٢٠٥		، ٤٧٧/٢ ، ١٥٦/٢ ، ١٥٤/٢	
، ٣٧٦ ، ٣٦٥ ، ٣٠٩ ، ٣٠٣		٣٠٨ ، ٥٨/٣ ، ٢١٠/٣	
٢٧٨ ، ٢٦٧			

٢٨١/٢، ٢٧٩/٢، ٩٦/١	أمية بن الصلت
١١٥، ١١٥/٣، ١٧/٣	الأنباري
٢٦٩، ٢٣٨، ١٠٩، ٩٦/١	ابن الأنباري
٦١، ٤٦، ٤٥/٢، ٣٩٦	
١٤٦/٣، ٦٣، ٤٨، ٤٧/٢	
٣٥٣، ٢٤٤، ٢٥٥	
١٢٢، ٩٦، ٨٥، ٥٩/١	الأندلسي
٢٣٧، ٢١٨، ١٦١، ١٥٧	
٤٠٨، ٣٨٤، ٣٧٥، ٣٣٢	
٢٣، ١٤/٢، ٤٨٧، ٤٧٤	
١٦١، ١٥١، ٩٦، ٦٥	
٢٤٤، ٢٢٧، ١٩٧، ١٨٦	
٣٣١، ٢١٠، ٢٩١، ٢٨٣	
٩٨، ٦٧، ٢٥، ١٦/٢	
١٩٩، ١٨٨، ١٦٣، ١٥٣	
٢٩٣، ٢٨٥، ٢٤٦، ٢٢٩	
٤١، ٣٠/٣، ٣٣٣، ٢١٢	
٢٦٧، ٢٦١، ٢٥٥، ١٠٦	
٣٥٣، ٢٠٤، ١٣٩، ١٢٨/٣	
٣٦٥، ٣٥٩	
٢٦٨، ١٧٦، ٩٩، ٢٤/١	أنس
٣٩٠، ٣٢٨/٢، ٣٨٠	
٣٩٢، ٣٣٠، ٣٣٠/٢	
٢٣٨/١	أوس بن حجر
١٩٥، ١٩٣/٢	أم أيوب
٣٣٣/١	أيوب بن محمد
	النهري
	* حرف الياء
٣٠٥، ٢٠٧/٣، ٣٦٠/١	الباجي
٢٣٤/١	أم بشينة الأشعرية
١٨٧/٣، ٨٩/٣	أبو بحر
٧٠، ٦٧، ٦١، ٥٢، ٤٧، ٢٨/١	البخاري
٩٦، ٩٣، ٨٨، ٧٨، ٧٧	
١٧٦، ١٧٤، ١٣٤، ١١٩	
٢٧٤، ٢٢١، ٢١٠	
٢٧٣، ١٤٨، ٨٣، ٢٥/٢	
٣٢٨، ٣١٧، ٢٨٦، ٢٧٤	
٤٧٩، ٤٧٥، ٤٣٩، ٤٣٦/٢	
٢٧٥، ١٥٠، ٨٥، ٢٧/٢	
٣١٩، ٢٨٨، ٢٧٦، ٢٧٥	
٦٠، ٥٦، ٢٠، ١٩، ٣٣٠	
١٦٠، ٣٤١، ١٣٨، ١٢٨	
٢٧٤، ٢٣٩، ٢٦٦، ٢١٣	
٢٩٧، ٢٨٥	
١١٥، ٦٢، ٤٣، ٤٠، ٣٠/٣	
١٨٧، ١٧٦، ١٤١، ١٩٨	
١٩٩	
٣٩١، ٣٨٨/٢، ٧٠/١	بلد الدين بن
٤٠٠، ٣٩٣، ٣٩٠/٢، ٣٩٨	جماعة
٢٨٠/٣، ٢٧٨/٣	ابن بريدة
١٩٥/٣، ٤٤٤، ٢٠١/١	ابن بري
٢٩٣/٣	
١٣٩/٣، ٤١/٣	ابن برهان
١٤٩، ١٤٧/٢	اليزار
١٢٨، ٣٠/٣	
١٢٩، ٨٣/٣، ٥٠٢/٢	البغوي
٢٣١، ٢٠١، ١٥٢/١	ابن بطل
١٨٢، ٣٤٩، ٢٦٩، ١٨٤/٢	
٣٤٧، ٢٦٧	
٣٣٨، ٢١٧، ٢٤٠، ١١٩/٣	
٣١٨، ٣٠٨، ٣١٦، ٣٠٦/٢	البطلوسي
٣٥٤، ٢١٨، ٢٥٦/٣	
٣٥٧، ٣٥٣، ٣٥٥، ٣٥١/٢	البغوي
٤٤، ٤٣، ٣١، ٢٨، ٢٤، ١٨/١	أبو البقاء المكبري

٣٨١ ، ١٦٦ ، ٣٧٩ ، ٣٤١/٢	البلقيني (سراج)	٣١٩ ، ٣١٦ ، ٣١٥ ، ٣١٤
٢٩٧ ، ١٩٩/٣		٣٢٨ ، ٣٢٣ ، ٣٢١ ، ٣١٩
٦٤/٣ ، ٤٨٣/٢	البياني	٣٣٩ ، ٣٣٢ ، ٣٣٢ ، ٣٢٩
٦٧ ، ٣٣٤ ، ٢١٨ ، ١٩ ، ١٢ ، ٤/٢	البيضاوي	٣٥٧ ، ٣٥٢ ، ٣٥١ ، ٣٤٦
٢٢٨ ، ٢١٨ ، ١٤٣ ، ١١٤		٣٧٠ ، ٣٦٨ ، ٣٦٢ ، ٣٥٨
٣٠٣ ، ٢٨٣ ، ٢٤١ ، ٢٣٠		٣٩٧ ، ٣٩٠ ، ٣٨٢ ، ٣٧١
٣٣٤		٤٠٦ ، ٤٠٥ ، ٤٠٣ ، ٤٠١
٣٠٥ ، ٢٢٠ ، ٢١ ، ١٤ ، ٦/٢		٤١٠ ، ٤٠٩ ، ٤٠٨
٤٩٨ ، ٤٩٠ ، ٤٧٢ ، ٤٦٦/٢		٤٧١ ، ٤٦٧ ، ٤٣٠ ، ٤٢٩/٢
٥١٧ ، ٥١٦		٤٨٧ ، ٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٧٣
١٤٣ ، ٧٩ ، ٢٠ ، ١٨ ، ١٦/٣		٤٩٥ ، ٤٩٢ ، ٤٨٩ ، ٤٨٨
٩٨ ، ٩٧ ، ٧٩/٣ ، ٢٤٩ ، ٢٣٨		٤٨٠ ، ٤٩٧ ، ٤٩٦
١٧٧ ، ١١٨ ، ١١٧ ، ١١٤		٥١ ، ٤٩ ، ٤٨ ، ٤٧ ، ٢٧/٣
٣٤٧ ، ٣٣٦ ، ٢٤١		١٠٧ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٨٥ ، ٥٢
٤١٥ ، ٣٢٩/٢ ، ٣٤٥ ، ١٨٢/١	البيهقي	١٤٦ ، ١٤٤ ، ١٤٢ ، ١٠٨
٤١٣/٣ ، ٢٧/٢		١٦٠ ، ١٥٩ ، ١٥٧ ، ١٥٥
* حرف التاء		١٨٠ ، ١٦٣ ، ١٦٢ ، ١٦١
٢٢٤ ، ١٣٤ ، ٦٢ ، ٦١/١	الترمذي	١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٨٦ ، ١٨٥
٤٨٨ ، ٤٤٥ ، ٣١٢ ، ٣٠٠		١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٨٦ ، ٢٣٥
٢٣٩ ، ٢٣١ ، ١٢٠ ، ٢٠/٢		٣٥٩ ، ٢٣٦ ، ٢٣٥ ، ١٩٥
٣٦٠ ، ٣٣٣ ، ٢٨٦ ، ٢٥٧		٣٧٢ ، ٣٧١ ، ٣٦٤ ، ٣٦٠
٢٤١ ، ٢٣٣ ، ١٢٢ ، ٢٢/٢		٣٩٩ ، ٣٩٢ ، ٣٨٤ ، ٣٧٣
٣٦٢ ، ٣٣٥ ، ٢٨٨ ، ٢٥٩		٤٠٨ ، ٤٠٧ ، ٤٠٥ ، ٤٠٣
٤٣٩ ، ٤٣٧/٢		٤١٢ ، ٤١١ ، ٤١٠
٢٠ ، ١٨/٣ ، ٢٣٥ ، ١١٣/٣		٥٤ ، ٥٣ ، ٥٢ ، ٤٨ ، ١١ ، ١٠/٣
٣٣٣ ، ٢١١		٧٠ ، ٦٩ ، ٦٨ ، ٥٩ ، ٥٨ ، ٥٤
الشيخ سعيد الدين/١		١٩٩ ، ١٩٨ ، ١٤٦ ، ٧٦ ، ٧٣
٣٦٣/١		٢٠٦ ، ٢٠٥ ، ١٩٩
التفتازاني		٣٦١/١
١٧٠ ، ١٦٨/٢ ، ٢٠٩/١	التميمي	٣٨٩ ، ٩١ ، ٨٢/٢
٧٦ ، ٤٥ ، ٤٤/١	التوربشتي	٣٩١ ، ٩٣ ، ٨٤/٢
٢٢٨ ، ٢٠٧ ، ١٨٦ ، ٩٣		٢٦٧ ، ٢٥٣ ، ١٦٩ ، ١٥٥/٣

أبو بكر (رضي
الله عنه)

٢٨٨/١	أبو الجراح	٤٣٠، ٤١٩، ٣٩٩، ٣٦٤	
١٣٥/١	الجرمي	٣٧، ٢٢، ٢٠/٢، ٤٨٣، ٤٧٥	
٤٠١، ٣٩٩، ٢٧، ٢٥/٢	ابن جريج	٢٠٦، ٢٠٤، ١٥١، ١٣٩	
٨٥/٢، ١٨٧، ١٩٨، ٩٩/١	جرير	٣٤٧، ٣٣٤، ٢٦٣، ٢٢٨	
٤٩٤، ٨٧/٢		٤٢٠، ٣٦٢، ٣٥٣	
٣١٦، ٧٥/٣، ٢٦٢، ٢١٨/٣		١٥٣، ١٤١، ٣٩، ٢٤، ٢٢/٢	
٣٢١/١، ٣٦٠		٢٦٥، ٢٣٠، ٢٠٨، ٢٠٦	
٨٦، ٥٢/١	ابن جرير	٣٦٤، ٣٥٥، ٣٤٩، ٣٣٦	
٤٠٢، ١٦٤/٢، ٣٠٤، ٦٦/٢		٤٣٧، ٤٢٢	
٢٠٤، ١٠٦/٣	الجزولي	١٣٨، ١١٠، ١٠٩، ٦٣/٣	
٤٨٢، ٣١٧، ٣١٥/٢	أبو جعفر	٢٣٠، ١٩٢، ١٨٤، ١٦٤	
٦٣/٣		٢٠٨، ٢٠٧، ١٦١، ١٨/٣	
٦/٢، ٤/٢	جعفر بن الزبير	٢٩٠، ٢٨٢، ٢٦٢، ٢٣٦	
٤٠٠/٢، ٣٩٨/٢، ٩٦/١	جليب	٣٢٨	
٩٣/٣		١٢٥/١	التمي
٤٥٥/١	جميل بثينة	٣٢٠، ٢٩٠، ٢٧٩، ١٢٦/٣	
١٢٥، ٥٢، ٤٩، ٢٩/١	ابن جني	٢٨٧، ٣٧٥	
٣٩٩، ٢٦٠، ٢٥٧، ٢٣٣		٣١٨، ٢٨٨، ٢٧٧، ١٢٤/٢	
٦٨، ٦٧، ٣/٢، ٤٥١		١٨٩/٣، ٣٧٣	
٣٩٢، ٣٤٥، ١٩٧، ١٦٩		٣٠٦، ٢٠٨/٣	ابن التين
١٩٩، ١٧١٧٠، ٦٩، ٥/٢			
٤٣٠/٢، ٣٩٤، ٣٤٧، ١٩٥		# حرف التاء	
١٦٢، ١٢٢، ١١٠، ٩٩/٣		٤٧١/١	ثابت السرقسطي
٢٢٠، ٢٠٨، ١٩٧، ١١/٣		٢٠١، ١٩٧، ١٨٩، ١٥٩/١	ثعلب
٢٦٠		٤٤٤، ٤٠١، ٢٤٩، ٢٣٦، ٢١٧	
١٧٤، ١٢٤/١	أبو جهل	١٩٤، ١٩٢، ٤٧، ٤٥/٢	
٤٧٩/٢، ١٣٨/٢، ١٣٦/٢		٣٠٧، ٢٤٠، ٢٠٩، ١٤٢/٣	
٦٠/٣		١٥٩/١	أبو ثعلبة
١٥٩، ٦٢، ٦١، ٥١، ٢٨/١	ابن الجوزي		الأشجعي
٢٩٧/٢، ٢٦٦، ٣٢٧، ٣٢٤		# حرف الجيم	
٣٩٢، ٢٧٨، ٢٩٩/٢، ٣٩٠		٨٦/٣، ١٨٤، ١٧٧، ٩٦/١	جابر (رضي
٢٢٥، ٩٩/٣، ١٢٧، ٥١٨/٢		١٨٤/٣	الله عنه)

٣٥١/٣، ٢٥٣/٣ الحاكم
 ٤٠١/٢، ٣٠٣/٢ الحاكمي
 ٤٨٢، ١٩٨/١ حبيب
 ٨٥/١ حبيزة بن شريح
 ١٨٧، ٨٩/٣ الحجاج
 ابن حجر
 ،١٣٤، ،١٢٨، ،٥٢، ،١٠/١
 ،٢١١، ،١٨٠، ،١٥٩، ،١٥٩
 ،٣٢٦، ،٣٢٥، ،٢٩٩، ،٢٣٠
 ١٥/٢، ،٤٧٤، ،٤٥٣، ،٤٢٤
 ،٨٣، ،٦٩، ،٤٩، ،٣٤، ،٢٠
 ،١٧٠، ،١٦٤، ،١٥٥، ،٨٦
 ،٣٦١، ،٢٣٤، ،١٨٢، ،١٧٧
 ،٣٧٧، ،٣٧٦، ،٣٧٣، ،٣٧٢
 ،٤٠٦، ،٣٩٨، ،٣٨٨، ،٣٧٨
 ،٥١٣، ،٥٠٤/٢، ،٤١٠
 ٣٦، ،٢٢، ،١٧/٢، ،٥١٨
 ،٨٨، ،٨٥، ،٧١، ،٥٢، ،٥١
 ،١٧٢، ،١٦٦، ،١٦٦، ،١٥٧
 ،٣٦٣، ،٢٣٦، ،١٨٤، ،١٧٩
 ،٣٧٨، ،٣٧٨، ،٣٧٥، ،٣٧٤
 ،٤٠٠، ،٣٩٠، ،٣٨٠، ،٣٧٩
 ،٣٠، ،١٦/٣، ،٤١٢، ،٤٠٨
 ،١٣٣، ،٦٨، ،٦٧، ،٤١، ،٣٢
 ،١٦٨، ،١٦٦، ،١٤٩، ،١٤٢
 ،١٩٣، ،١٩٢، ،١٩١، ،١٩٠
 ،٢٢٤، ،٢٠٤، ،٢٠٧، ،٢٠٥
 ،١٢٨، ،١١٤/٣، ،٢٢٦
 ،١٦٦، ،١٦٥، ،١٣٩، ،١٣٠
 ،٢٦٤، ،٢٤٧، ،٢٤٠، ،٢٣١
 ،٢٩٠، ،٢٨٩، ،٢٨٨، ،٢٦٦
 ،٣٠٢، ،٣٠٥، ،٣٠٣، ،٢٩١
 ٣٢٤، ،٣٢٢
 ٣٣١، ،٢٣٣/٣، ،٣٤٤/١ حذيفة بن اليمان

،١٣٩، ،١١٤، ،١١٠، ،٥١/١ الجوهري
 ،٢٧٠، ،٢١٧، ،٢٠١، ،١٥٤
 ،٣٥٠، ،٣٤٨، ،٣٣٤، ،٣٣٣
 ،٤٢٠، ،٣٩٦، ،٣٥٦، ،٣٥٢
 ،١٨٤، ،١٧٩، ،١٠/٢، ،٤٧٠
 ،١٨٠، ،١٢/٢، ،٣٨٨، ،٢٥٧
 ،٣٢/٣، ،٣٩٠، ،٢٥٩، ،١٨٦
 ٢٥٠، ،٢٠٨، ،٦٣، ،١٤٠، ،٢٧
 ،٢٣٨، ،٢٢٥، ،١٣٠/٣، ،٢٦٧
 ،٣٦٥، ،٣٤٨، ،٣٠٦، ،٢٦١
 * حرف الحاء
 ١٣٦/٣، ،٣٨/٣ حاتم
 ،٣٩٢، ،٣٣٣/٢، ،٥٢، ،٥١/١ أبو حاتم
 ،٣١٢، ،٣٣٥/٢، ،٣٨٩، ،٧٣
 ٨٣/٣، ،٣٩١، ،٧٥، ،٣٩٤
 ،١٣٥، ،١٢٦، ،٨٠، ،٧٢/١ ابن الحاجب
 ،٤٢١، ،٣٣٥، ،٣٢٥، ،٢٧١
 ،٢٠١، ،٣٩/٢، ،٤٢٥
 ،٣٣٩، ،٢٨٤، ،٢٣٢، ،٢٢٩
 ،٤٥٢، ،٤٥٠، ،٤٤٩، ،٤٤٤/٢
 ،٢٣١، ،٢٠٣، ،٤١/٢، ،٥١٢
 ،١٢٢/٣، ،٣٤١، ،٢٨٦، ،٢٣٤
 ،٢٦٢، ،٢٣٦، ،١٣٢، ،٢٢٩
 ٢٢٠، ،٩٣، ،٣٣، ،٣١/٣
 ٣٦٠، ،٣٣٤، ،٢٣، ،٣٢٧
 ،٢٨٦، ،٢٨٤/٢ الحاجبي
 ١٣/١ حاجي خليفة
 ٢٣٩/١ الحارث
 ٢٠٥/٣، ،١٠٧/٣ الحارث بن حلزة
 اليشكري
 ١٣٧/٢، ،١٣٥/٢ الحارث بن كعب
 ١٧٧/١ حارثة بن وهب

٤٥٠٢/٢، ١٤٩٣، ١٤٧/٢	ابن حبان	٣٢٥، ١٤٦/٢، ٤٨٠/١	الحريري
٢٣١، ٨٣/٣، ١٣٣/٣		١٧٩/٣، ٣٢٧، ١٤٨/٢	
٤٧١/١	أبو حية	٢٧٧/٣	
	النميري	٣٦٣، ٢٦٥/٣، ٣٧٩، ١٣١/١	حسان بن ثابت
# حرف الخاء		٤٠٠، ٣٩٨/٢، ١٢٤/١	الحسن
٣٥٢، ٣٥٠/٢	ابن خالويه	٦٤/٣، ٤٨٣	
٤١٦، ٣٩٩/١	ابن الخيزاز	٤٧٦، ٨٩/١	الحسن البصري
٤٥٦/١	أبو خراش	٣٤٧، ١٥٦، ١٥٤/٢	أبو الحسن
١٠٤، ٣٤/٢، ٦٩/١	ابن خروف	٢٨٤/١	الحطيفة
١٠٦، ٣٦/٢، ٣٢٣، ١٩٥		١٩٤، ٩٦/٣	حمران
٢٨٢، ١٩٧، ١٩٧، ١٠٦		٤٨٠، ١٤/٢	حمزة
٤٥٧/٢، ٣٢٥		٦١/٣	
٣٥٢، ٢٠١، ٢٠١، ٣٨/٣		٣٥١/١	حماد بن سلمة
٢٥٤، ١٠٣/٣		١٧٤/١	الحميدي
٢٧٣، ٩٢/٢، ٢٧١، ٩٠/٢	ابن الخشاب	٢٥٧، ٢٥٧، ٦٨، ٢٤/١	أبو حنيفة
٢١٦، ١٨٥/٣، ١١٨، ٨٧/٣	(أبو محمد)	٢٦/٢، ٢٧، ٢٥، ٢٤/٢	
٨٠، ٧٩، ٧٨/١	الخضر وعليه السلام	٢٣١، ٢٢٩/٣، ٢٩، ٢٧	أبو حيان
٢٥٢، ١٥٤/٣	الخضراوي	٧٠، ٦٩، ٤٥، ٤٤، ١٤/١	
الخطاب بن صعبة ٣٣٣/١		١٦٠، ١٣٥، ١٣٣، ٨١، ٧٥	
الخطابي		٢٤١، ٢٠٥، ١٨٦، ١٨٢	
١٦٠، ١٥٢، ٥١، ٥١، ٤٥/١		٢٨٨، ٢٤٨، ٢٤٤، ٢٤٣	
٢٣٠، ٢٢٨، ٢٠٢، ٢٠١		٣٥٨، ٣٤١، ٢٩٨، ٢٩٠	
٤٥٢، ٤٤٤، ٤٢٧، ٣١٦		٤٧٦، ٤٣٠، ٤٠٩، ٤٠٦	
٤٥٥/٢، ٤٧٤، ٤٧٠، ٤٦٠		٩٢، ٧٦، ٤٦، ٤٠/٢	
١٨٢، ١٦١، ١٤٧، ١٢٨		٣٠١، ٢٩٩، ٢٧٢، ١٢٠	
٣٤٧، ٣٣٨، ٢٩٥، ٢٦٢		٤٤٨، ٤٢/٢، ٤٢١، ٣٤٥	
١٣٠، ٤٧/٢، ٣٩٢، ٣٨٨		٣٠١، ٢٧٤، ١٢٢، ٩٤، ٧٨	
٢٦٤، ١٨٤، ١٦٣، ١٤٩		٤٧٦/٢، ٤٢٣، ٣٤٧، ٣٠٣	
٣٩٠، ٣٤٩، ٣٤٠، ٢٩٧		٥٣، ٥٢، ٣٠، ١٨/٣	
١٤٣، ٨٢، ٢٦/٣، ٣٩٤		٦٣، ٥٣، ٥٢، ٣٠٢، ٦٤، ٦٣	
١٩٤، ١٨٩، ١٨٣، ١٨١		١١٦، ٥٧/٣، ٢٢٣، ٦٤	
٢٧٥، ٢٢٦، ٢٢١، ١٩٥		٢٥١، ٢٥٠، ١٢٨، ١٢٨	
		٣٢١، ٣٠٠، ٢٦٢، ٢٦١	

١١٣، ١١١/٢		٢٦٦، ٢٤١، ١٨٠، ١٢٤/٣	
٥٠٢/٢		٢٨٢، ٢٧٩، ٢٨٤، ٨٢٨	
٨٣، ٤٣/٣		٢٩٢، ٢٨٧، ٢٨١، ٢٨٤	
١٤١		٢٦٠، ٣٢٤، ٣١٩، ٢٩٣	
١٧١/١	الدجال	٣٧٣	
٣٣٣/١	ابن دحية	٤٢٨/١	الخطيب التبريزي
٢٨٧/١	أبو الدرداء	٢١/١	ابن خلدون
٢٩٤، ٢٩٢/٢		٢٧٩/٣	ابن خلاد
١١٤، ١١٢/٢	ابن درستويه	١٦٨، ١١٤، ٦٩، ٥٢، ٥١/١	الخليل
١٩٣، ٩٥/٣		٣٦٥، ٢٧٩، ٢٢١، ١٧١	
٢٠٩/١	ابن دريد	٣٦٣، ٢٢٩/٢، ٤٤٣	
٣٧١، ٣٦٩/٢		٣٤٣، ٢٣١/٢، ٣٩٤، ٢٨٩	
١٥٦، ١٨٩، ١٦٧، ١٥٤/٢	ابن دقيق العيد	٥٠٢/٢، ٣٩٦، ٣٩١، ٣٦٥	
٣٨٩، ٣٨٧، ١٩١، ١٦٩		٨٣/٣	
١٣٠، ١٦/٣، ٣٨٧، ٣٨٥		٣٧٦/١	الخوارزمي
٣١٩، ٢٢٨، ١١٤، ٢٢١		٣٣٤، ٣٣٢/٢	
٢٥٩، ٢٥٧/٢	الدمامي	٣٨١، ٢٨٣/٣	
	(بدر الدين)	٨٦، ٥٠٥/٢	الخولي (شمس الدين)
١٢١، ١٢٣/٣	ابن الدهان		* حرف الدال
* حرف الذال		٤١٣، ٢٦/٢، ٤٦٠، ٢٨٥/١	الدارقطني
٣٨٠، ١٨٧، ٢٨٢، ٨٩/٣	أبو ذؤيب	٣٣٣/٣، ٢٣١، ٤١٥، ٢٨/٢	
٤١١/١	أبو ذر	٢٤٣، ٢١٥، ٢٧٧، ٩٤/١	أبو داود
٢٠، ١٩/١	الذهبي	٢٧٣، ٢٦٨، ٢٠٥/٢، ٣١١	
٣٨٠، ٢٨٢/٣	ذو جند	٣٦٠، ٣٤٤، ٣٣٥	
٢٣٣/١	ذو الرمة	٣٣٧، ٢٧٥، ٢٧٠، ٢٠٧/٢	
٥، ٣/٢		٤٧٨، ٣٦٢، ٣٤٦	
١٥٥، ٥٧/٣		٢١١، ٥٩، ٢٦١، ١٧٩، ١١٣/٣	
٣٨٠، ٢٨٢/٣	ذو فانس	٣٥٩، ٢٧٧	
٣٨٠، ٢٨٢/٣	ذو كلاع	١٧٦، ٧٨/٣	ابن داود
٣٨٠، ٢٨٢/٣	ذو رزن		(الظاهر)
		٢٠٩، ١٧٤، ١٥٤/١	الداودي

* حرف الراء

١٤٠١٢٠٣٥٠٠٣٤٥
 ٣٥٢٠٣٤٧٠٣٠١٠٢٣٤
 ٢٣١٠١٨١/٣٠٤٦٩/٢
 ٣٤٠٠٣٢٩٠٢٧٩٠٥٠٠٢٤٢
 ٤٤٤٣٠٧٠٠٦٨/١
 ٩٩٠٥٦٠٤٩٠٩٧٠٥٤/٢
 ٥٧٠٥٥/٣
 ٣٣٨٠٢٤٠/٣
 ٣٤١
 ١٣٦٠١٢٦٠١٢٤٠٥٢/١
 ١٥٤٠١٤٨٠١٤٥٠١٣٧
 ١٧٥٠١٧٤٠١٦٥٠١٦٠
 ٢٠٨٠١٨٠٠١٧٩٠١٧٨
 ٢٣٢٠٢٢٩٠٢٢٣٠٢١٠
 ٣١١٠٣٠١٠٢٩٧٠٢٧٣
 ٣٧٢٠٣٥٠٠٣٣١٠٣٢٢
 ٤٠٢٠٤٠٠٠٣٩٠٠٣٨٩
 ٤٥٣٠٤٤٠٠٤٣٦٠٤٢٤
 ٤٦٧٠٤٦٦٠٤٦١٠٤٥٨
 ٤٨٢٠٤٨١٠٤٧٤
 ٣٢٠٢٢٠٢١٠١٧٠١٠٠٠٦/٢
 ٥٧٠٥٥٠٥٤٠٤٦٠٣٥٠٣٤
 ٩٥٠٩٢٠٨٦٠٨٣٠٦٩٠٦٠
 ١١٠٠١٠٧٠١٠٦٠٩٨
 ١٣٣٠١١٦٠١١٤٠١١٤
 ١٥٦٠١٥٤٠١٤٩٠١٤٧
 ١٧٤٠١٦٩٠١٦١٠١٥٧
 ٢١٢٠٢٠٤٠١٨٥٠١٧٧
 ٢٢٠٠٢١٨٠٢١٨٠٢١٣
 ٢٦٧٠٢٤٠٠٢٣٠٠٢٢٢
 ٣١٧٠٢٩٠٠٢٨١٠٢٦٩
 ٣٣٤٠٣٣٣٠٣٣٠٠٣١٩

الزجاجي

أم زرع

الزركشي

١٩٣٠٩٥/٣٠٢٣٣/١

٣٣٧٠١٩٧٠٢٣٩٠٩٩/٣

٨١/٢٠١٦٥٠٦٧١٠٩٣/١

١٤٩٠٨٣/٢٠١٤٧

٣٨١٠٢٨٣/٣

١٣٧٠٣٩/٣

٨٣٠٨٥/٣

٢٧٢٠١٧٤/٣٠٤٠٨/١

٢٥٢٠٢٥١٠١٥٤٠١٥٣/٣

٢٣٤٠١٣٦/٣

١١٤٠١٠٢٠٨٩٠٨٠٠٥٢/١

٢٤٤٠٢٤٠٠٠٢١٩٠٢٠٤

٣٢٥٠٢٩٠٠٢٧٨٠٢٥٥

٤٥٩٠٣٦٥٠٣٤٢

٢١٤٠١٦٧٠١٠٠٠٩٢/٢

٣١١٠٢٧٢٠٢٦٦٠٢٥٦

٤٤٣٩٠٣٩٢٠٣٤٣٠٣٢٣

٣٩٤٠٤٥٨٠٤٤٩

١٤٨٠١٢٨٠٣٩٠٣٠٠٢٠/٣

٥٠٠٣٠٠٣٤٥٠٢٠٣٠١٦٢

١٠٥٠٦٤

٣٧٨٠٢٨٠/٣

١١/١

* حرف الزاي

الزبير (أبو جعفر) ٤٠٨/١

الزبير ١٥٩٠١٥٧/٢

الزجاج ٣٥١٠٢٥٣/٣

الزجاج ٣٠١٠٣٧٦٠٣٦٦٠١٢٦/١

٢٩٩٠٢٣٢٠١٢٠١٠/٢

الراعي النميري

الراغب

الرافعي

رؤبة

الربيع

أبو الحسن بن

أبي الربيع

ابن رشد

الرضي

ابن الرقيات

رقية بنت عبد

القوي الجاوي

،١٠٢،٨٢،٧٢،٧١،٤٤/١
 ،١٩٠،١٤٤،١٣٣،١٠٩
 ،٢١٨،١٩٩،١٩٦،١٩٥
 ،٢٧١،٢٤٨،٢٤٦،٢٤٠
 ،٣٤٧،٣٣٤،٣٤٩،٣٠٠
 ،٤٧٥،٣٩٧،٣٧٦،٣٧١
 ٤٨٢
 ،١٠٦،٧٦،٦١،٥٥،١٤/٢
 ،١٧٦،١٥٧،١٥١،١٢٦
 ،٢٢٧،١٩٨،١٩٥،١٨١
 ،٢٥٣،٢٩٧،٢٧١
 ،١٠٨،٧٨،٦٣،٥٧،١٦/٢
 ،١٨٣،١٧٨،١٥٩،١٥٣،١٢٨
 ،٢٧٣،٢٢٩،٢٠٠،١٩٧
 ،٢١٦،١٨٧/٣،٣٥٥،٢٩٩
 ،٣٠٨،٣٠٢،٢٩٨،٢٨٢
 ،٣٥٢،٣٤٨،٣١٨،٣٠٨
 ،٤٢٨،٣٨٤،٣٨٠،٣٦٥
 ،١١٨،٨٩،٤٧٦،٤٥٢
 ،٢١٠،٢٠٤،٢٠٠،١٨٤
 ،٢٦٧،٢٥٤،٢٥٠،٢٢٠
 ،٢٨٦،٢٨٢
 ١٧٤/١،١٨٣،٨٥/٣
 ٢٠/٣،٤٣٩/٢
 ٩٨/١
 ٢٩٢
 ،٤١٧،٣١٧،٥١/١
 ،٢٨٨،١٨٣،٦٦،١٤/٢
 ،٣٩٤،٣٩٦،٣٩٥،٣٩٢،٢٨٩
 ٣٩٨،٣٩٧
 ٢١٢،١١٤/٣
 ١٦٩،١٦٧/٢

الرمخشري

،٣٥٠،٣٤٩،٣٤٤،٣٣٩
 ،٣٧٥،٣٦٨،٣٦٦،٣٥٢
 ،٣٨٣،٣٧٩،٣٧٨،٣٧٨
 ،٤٠٧،٤٠٣،٤٠٢،٣٩٤
 ،٤١٩،٤١٧
 ،٩١،٩٠،٨١،٤٠،٢٢/٣
 ،١٢٠،١١٩،١١٧،١٠٩،٩٩
 ،١٦٥،١٥٣،١٤٢،١٣٩
 ،١٧٢،١٧١،١٧٠،١٦٦
 ،١٩٨،١٩١،١٨٥،١٧٦
 ،٢٣١،٢٢٠،٢١٦،٢١٣
 ،٢٥٤،٢٥٠،٢٣٩،٢٣٢
 ،٢٨٨،٢٨٤،٢٨١،٢٦٤
 ،٢٩٢،٢٩١،٢٩٠،٢٨٩
 ،٣٠٤،٣٠٢،٣٠٠،٢٩٣
 ،٣١٨،٣١٥،٣١٢،٣١٢
 ،٣٢٤،٣٢٣،٣٢٠،٣١٩
 ،٣٤٢،٣٤١،٣٣٨،٣٢٩
 ،٣٦٢،٣٥٩،٣٤٥،٣٤٣
 ،٣٦٨،٣٦٧
 ،٥٠٩،٥٠٠،٤٥٩،٤٤١/٢
 ٢١،١٩،١١/٣،٥١٨،٥١٠
 ،٦٩،٦٧،٥٥،٤٤،٤١،٢٢
 ،٩٣،٨٧،٧٨،٧٤،٧٣،٧٢
 ،١٢٢،١١٨،١١٥،٩١
 ،١٥٢،١٤١،١٣٤،١٣٣
 ،١٨٦،١٨٣،١٦٦،١٥٦
 ،١٩٣،١٩٢،١٩١،١٩٠
 ،٢٠٤،٢٠٢،١٩٥،١٩٤
 ،٢٢١،٢٢٠،٢١٧،٢١٤
 ،٢٣١،٢٢٦،٢٢٥،٢٢٢
 ،٢٤٥،٢٤٤،٢٤٣،٢٤٠
 ٢٧٠،٢٦٩،٢٦٤،٢٦١،٢٤٧

زهير

زهير بن حرب

أبو خيصمة

زيد بن لبيد

زيد بن ثابت

أبو زيد

زيد الخيل

الزيدي

٢٥٠ ، ٢٣٢	١٦٨ ، ١٦٢/٢ ، ٤٨٦ ، ١١٢/١	زين العرب
٧٠/١	٤٨٥/٢ ، ١٧٠ ، ١٦٤/٢	
٤٠١ ، ٣٩٩/٢	٢٧٦ ، ١٣٥ ، ٦٦ ، ١٧٨ ، ٣٧/٣	
٤٢٠ ، ٤١٨/٢	٣٣٤ ، ٣٣٢/٢	الزيني بن منير
٢٢/٣ ، ٤٣٩/٢		
٢٣١ ، ١٣٣/٣	* حرف السين	
٢١٠ ، ٢٠٩ ، ٢٠٢ ، ١٣٩/١	٢١٠/١	سارة
٣٩٦ ، ٣٥٦ ، ٢٩٠	٤٧٦ ، ٤٥٠/١	السبكي (بهاء الدين)
٢١٢ ، ٢١٠/٢	٢١٩ ، ٥٠ ، ٤٩ ، ٣٠/١	السبكي (تقي الدين)
٣٨٤ ، ٣٣٩ ، ٢٨٦ ، ٢٤١/٣	٣٨٨ ، ١٣٨ ، ٣٨٦ ، ١٣٦/٢	
٣٨٦ ، ٣٤١	٤٦٢ ، ٤٦٠ ، ٤٥٣/٢	
٣٠ ، ٢٨/٢	٤٣ ، ٤١ ، ٣٤/٣	
١٩٧/١	٣٤٢ ، ١٠٩ ، ١٠١ ، ١٢/١	السخاوي
	٢١٤ ، ٧٠ ، ٢١٢ ، ٦٨/٢	
٢٢٣ ، ٢٢١/٢	١٩٩/١	السدي
	٤٣ ، ٣٧٨ ، ٢١/٢ ، ٣٧٦/١	ابن السراج
١٧٧/١	٣٨٠	
١٤/١	٤٢٣ ، ١١ ، ١١/١	سراج الدين
٣٧٧ ، ٣٧٥/٢ ، ٣٧٢ ، ١٣٠/١	٣١٣ ، ٣١١/٢	البلقيني
٣٠٢ ، ١٨٥/١	١٧١ ، ٢١/٢	ابن السري
٤٦٨ ، ٤٤٦ ، ٣٧٤ ، ٣٥٦	١٢٠ ، ٢٢/٣	ابن السنّي
١٠٣ ، ٨٦ ، ٥٤ ، ٥٠ ، ٣٣ ، ٤/٢	١٩/١	ابن سعد
٣٨١ ، ٣٧٧ ، ٣٧ ، ١٧٥	١٧٨/١	سعد
٥٦ ، ٥٢ ، ٣٥ ، ٦/٢ ، ٤٨٦/٢	٣٣٢ ، ٢٣٤/٣	
٣٧٩ ، ١٧٩ ، ١٧٧ ، ١٠٥ ، ٨٨	٩٨/١	أبو سعيد
٨٣ ، ٨٥ ، ٤٥/٣ ، ٣٨٣	٣٣٠/٢	
١٤٣ ، ٦٩ ، ٢٢٥ ، ١٩٥	٤٠٣/١	أبو سعيد (رضي الله عنه)
٣٢٣ ، ٢٩٣ ، ٢٨١ ، ١٨٣	٢٦٧ ، ٢٤٧ ، ٢٦٥/٢ ، ١٧٤/١	السفاقي
٧٦ ، ٦٩ ، ٤٥/١ ، ٢٦٧ ، ٣٦٥	٨٧ ، ٢٨٥/٣ ، ٣٤٤	
١٣٥ ، ١١٦ ، ٩٦ ، ٩٤ ، ٨٧	١٨٥ ، ٣٨٣ ، ١٥٢ ، ١٣٤	
٢١٦ ، ١٩٢ ، ١٨٢ ، ١٦١		
٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢٣٢ ، ٢١٦		
٢٦٤ ، ٢٤٨ ، ٢٤٧ ، ٢٤٦		

٤٤٨ ، ٤٤٧ ، ٤٤٦ ، ٤٤٤ ، ٤٤٣ ، ٣١		٣٥٦ ، ٣٤٠ ، ٢٨٣ ، ٢٦٨	
٥٥٥ ، ٥٥٤ ، ٥٥٣ ، ٥٥٢ ، ٥٥١ ، ٥٠		٤٠٨ ، ٤٠٠ ، ٣٦٥ ، ٣٥٨	
٨٣ ، ٦٣ ، ٦٠ ، ٥٨ ، ٥٧ ، ٥٦		٤٤٦ ، ٤٤٠ ، ٤٣٠	
	* حرف الشين	٥٦ ، ٤٨ ، ٤٤ ، ٤٣ ، ١٩ ، ١٢/٢	
٣٦١ ، ٣٦٠/١	ابن شاذان	٩٥ ، ٩٤ ، ٧٩ ، ٧٨ ، ٦١ ، ٥٧	
١٨١ ، ١٧٩/٢ ، ١٧٩/١	الشاطبي	١٩٧ ، ١٧٨ ، ١٠٦ ، ١٠٣ ، ٩٩	
٤٨٧ ، ٦٨ ، ٥٤ ، ٢٤/١	الشافعي	٢٥٢ ، ٢٤٨ ، ٢٤٤ ، ٢٣١	
٣١١ ، ١٤٠ ، ٣٠٩ ، ١٣٨/٢		٢٩٠ ، ٢٧٤ ، ٢٧٣ ، ٢٦٠	
٨٣/٣ ، ٥٠٢		٣٦٥ ، ٣٢٥ ، ٣٠٣ ، ٣٠٠	
٣٠١ ، ٢٨٧/٣ ، ١٨١ ، ١٧٩/٢	أبو شامة	٣٨٨ ، ٣٧٧ ، ٣٦٥	
٣٠١ ، ٢٨٩		٧٠ ، ٥٢ ، ٥٠ ، ٤٢ ، ٣٨ ، ١١/٣	
٧٨ ، ٧٦/٢ ، ٤٧١ ، ٣٩٦/١	ابن الشجري	٢٢٥ ، ٢٠١ ، ١٦١ ، ١٢٧ ، ٧٤	
٣٧٨ ، ٣٧٦/٣		٢٦٣ ، ٢٦٢ ، ٢٥١ ، ٢٣٠	
١١/١	شرف الدين	٣٢١ ، ٣١٥ ، ٣١٠ ، ٣١٥	
	المناوي	٣٦٢ ، ٣٥٢ ، ٣٤٨ ، ٣٤٠	
	شريك بن عبدالله	٣٦٥	
١٣٩ ، ١٤١/٣	شعبة	٣٥٣ ، ٣٥١/٢ ، ٤٤٥ ، ٦٨/١	ابن سيد الناس
١٥٦ ، ١٥٤/٢	الشعبي	٢١٤ ، ١١٦/٣	
٢١٠ ، ٧٠/١	الشعراني	٨٢/٣ ، ١١٠/١	ابن سيدة
١٣ ، ١٠/١	الشلوبين	٤٩ ، ٢٩ ، ١٨/٢ ، ٤٩ ، ٢٩/١	ابن السيد
٣٠١ ، ٧٠/٢ ، ٤٠٩ ، ٥٩/١		٢٢٢ ، ٢٠٧ ، ١٢٧ ، ١١٣/٣	
١٠٦ ، ١٠٥/٣ ، ٣٠٣ ، ٧٢		٣٢٠ ، ٣٠٥ ، ٢٢٥ ، ٢١١	
٢٠٣ ، ٢٦٣ ، ١٥٤ ، ١٥٣		٢٧٠ ، ٣٦٨	
٣٦١ ، ٢٥٢ ، ٢٥١ ، ٢٠٤		٣٧٥ ، ٢٧٢ ، ١٩٢ ، ٩٦/١	السيرافي
٣١٠/٣	الشماخ	٣٧٦	
٢٤٩/١	شمر	١٦١ ، ١٥٢ ، ٩٧ ، ٩٢/٢	
١٠/١	الشمسي (تقي الدين)	١٦٣ ، ١٥٤ ، ٩٩ ، ٩٤ ، ١٩٦	
٣٠٧ ، ٢٠٩/٣	ابن شمير	١٩٨	
١٢/١	الشوكاني	١٩١/١	سيف بن ذي يزن الحميري
٢١٧/١	الشيثاني (أبو عمرو)	١٥ ، ١٤ ، ١٢ ، ١٠ ، ٩/١	جلال الدين (السيوطي)
		٢٠ ، ١٩ ، ١٨ ، ١٧ ، ١٦	
		٢٩ ، ٢٨ ، ٢٤ ، ٢٣ ، ٢٢	

،٥٦ ،٥٥ ،٥٤ ،٥٢ ،٤٥ ،٤٤/١
 ،١١١ ،١٠٥ ،٩٥ ،٧٦ ،٧٢
 ،١١٩ ،١١٧ ،١١٣ ،١١٢
 ،١٢٩ ،١٢٩ ،١٢٦ ،١٢١
 ،١٤١ ،١٤٠ ،١٣٩ ،١٣٦ ،١٣٣
 ،١٥٢ ،١٤٩ ،١٤٨ ،١٤٥
 ،١٦٥ ،١٦٢ ،١٦١ ،١٥٦
 ،١٧١ ،١٦٩ ،١٦٨ ،١٦٦
 ،١٨٠ ،١٧٩ ،١٧٤ ،١٧٢
 ،٢٠١ ،١٨٥ ،١٨٤ ،١٨٢
 ،٢١٦ ،٢١٥ ،٢٠٦ ،٢٠٣ ،٢٠١
 ،٢٢٨ ،٢٢٦ ،٢٢٤ ،٢٢٢
 ،٢٥١ ،٢٥١ ،٢٣٧ ،٢٢٩
 ،٢٦٣ ،٢٥٥ ،٢٥٤ ،٢٥٣
 ،٢٧٠ ،٢٦٧ ،٢٦٥ ،٢٦٤
 ،٢٨٥ ،٢٨٠ ،٢٧٧ ،٢٧٥
 ،٢٩٤ ،٢٩٤ ،٢٩٢ ،٢٨٧
 ،٣١٧ ،٣١٦ ،٣٠١ ،٢٩٦
 ،٣٢٦ ،٣٢٣ ،٣١٩ ،٣١٨
 ،٣٤٩ ،٣٤٧ ،٣٣٤ ،٣٢٩
 ،٣٦٤ ،٣٦٣ ،٣٥٩ ،٣٥٥
 ،٣٧٨ ،٣٧١ ،٣٧٠ ،٣٦٤
 ،٣٨٧ ،٣٨٤ ،٣٨١ ،٣٧٩
 ،٤٠٣ ،٣٩٩ ،٣٩٥ ،٣٨٩
 ،٤١٤ ،٤١٢ ،٤١١ ،٤١٠
 ،٤٢٩ ،٤٢٠ ،٤١٩ ،٤١٨
 ،٤٤٦ ،٤٤٤ ،٤٣٨ ،٤٣٤
 ،٤٥٨ ،٤٥٧ ،٤٥٤ ،٤٥١
 ،٤٦٥ ،٤٦٤ ،٤٦٣ ،٤٦٠
 ،٤٨٦ ،٤٨٢ ،٤٧٥ ،٤٦٩
 ،٤٨٨ ،٤٨٧
 ،١٩ ،١٣ ،١٢ ،١٠ ،٧ ،٤/٢
 ،٣٣ ،٣٢ ،٢٣ ،٢٢ ،٢١ ،٢٠

الطبيي

* حرف الصاد

الصفاني ١٨٠ ،٨٢/٣ ،٣٥٠/١
 الصفار ١٣٣ ،٣٥/٣
 صفوان ٦٠ ،٦٢/٣
 صفية ٤٠١ ،٣٩٩/٢
 الصلاح الصفدي ١٩٢ ،٩٤/٣
 ابن الصلاح ٤٠٢ ،١٤/١
 ،٤٥٣
 ،٢٢٩ ،٢٢٧/٢
 ،٢٢٥ ،١٢٧/٣
 الصنعاني ٣٠٣ ،٢٠٥/٣

* حرف الضاد

أبو الحسن بن ١٣٢ ،٧٢ ،٦٩/١
 الضائع ٢٨٦ ،٢٢٣ ،٢٨٤ ،٢٢١/٢
 ،٣٣٣ ،٢٦٥ ،٣٣٣ ،٢٣٥/٣
 ضايبه البرجمي ٣٦٣ ،٢٦٥/٣
 أبو الضحى ٤١٥/١

* حرف الطاء

أبو طالب ٧٥/٣ ،٤٩٤/٢
 أبو طاهر حمزة ١٢ ،١٠/٢
 الحافظ ابن طاهر ٣٠٥ ،٢٠٧/٣
 طاووس ٤٣٣/١
 الطبراني ١٥٩/١
 الطبري ٢٥٣ ،٨٩/٣ ،١٨٣/١
 ،٣٥١ ،١٨٧/٣
 الطحاوي ١٤٠ ،١٤٨ ،٥٠/٣
 ابن الطراوة ٢٦٧/٣ ،٣٦٥/٣ ،٤٠٨/١
 أبو طلحة ٣٥٢ ،٢٥٤ ،٢٤٥ ،١٤٧/٣
 ،٣٨٨ ،٢٩٠/٢
 ابن طيفور ٢٢٩ ،٢٣١/٣
 أبو الطيب ١٩٨/١

١٣/١	عبد القادر الشاذلي	* حرف العين ١٧٦، ٥١/١	عائشة رضي
٤٥٢/٢	عبد القاهر	٣٩٩، ٣٨٨، ٦٣، ١٧/٢	الله عنها
١٨٢، ٢٨٠، ٣٣/٣	الجزجاني	٤٠١، ٣٩٠، ٦٥، ١٩	
٤٤٤/١	عبد اللطيف البغدادي	٤٨٢، ٤٨٠	
٢٧/١	عبد الملك بن عبد الوهاب	٢٠٤، ١٨٢، ٩٧، ٣٨/٣ ١٩٥، ١٣٦، ٦٣، ٦١، ٢٢٨	
	البيزاني المنكي	٣٠٢، ٢٨٠، ٢٨٠، ١٩٥	
٢٦/١	عبد الوهاب محمد	٢٥٦، ٢٣٧، ٢٣٣، ٣٢٦	
	نذبه	٣٥٤، ٣٣٥، ٣٣١	
٢٩، ٢٧/٢	عبد الوهاب	٦٨/١ أبو عاصم العبادي	
٤٢٥/١	أبو عبدالله	٢٥١، ٢٥١، ١٥٣/٣	أبو عبدالله أبي العافية
١٦، ٤٣٥/٣	عبد الله بن بسر المازني	٤٠٥، ٤٠٤/١	عامر بن ربيعة
٢٦، ٢٤/٢	عبد الله بن راحة	٧٢/١	ابن عامر
٧٥/٣، ٤٩٤/٢، ٨٥/١	عبد الله بن عمرو ابن العاص	٢١٦، ١١٨/٣	العباس
٣٢٤، ٣٢٢/٢	عبد الله بن قتادة	١٥٣، ١٥٥/٢	أبو العباس
٣٦٠/١	أبو عبدالله بن العلم	٣٦١، ٢٨٥، ١٠٩، ٩٢/١	ابن عباس
١٩/٣، ٤٧٦/٢	عبد الله بن مسلمة	٣١٩، ٣١٦، ٢٥٧/٢، ٤٤١	
	القعيني	٣٢١، ٣١٨، ٢٥٩	
٤٠٤/١	عبد الله بن يسر	٢٤٥، ٢٤١، ١٤٧، ١٤٣/٣	
١٤٢، ١٤٠/٢، ٤٢٥/١	أبو عبيد	٤٣٨/٢، ١٩/٣	ابن عبد الرحمن المخزومي (أبو بكر)
٣٧٨، ٨٣، ٢٨٠/٣، ٥٠٢/٢	أبو عبيدة	٤٠١، ٣٩٩/٢	عبد الرزاق
٢٨١، ١١٩	أبو عبيدة	٣٩٩/١	عبد السلام بن شداد
٢٣٩، ١٥٤، ٩٧، ٢٥، ١٤/٢	أبو عبيدة	٦٢، ٥٢، ٥٧، ٣٢/٢	ابن عبد البر
٢٤١، ١٥٦، ٩٩، ٢٧، ١٦	أبو عبيدة	١٢٦، ١٣٩، ١١٦، ٢٨/٣	
٣٧٨، ٣٠٧، ٢٨٠، ٢٠٩/٣	أبو عبيدة	٢٣٧، ٢١٤	
٢٣٥/١	عثمان بن عفان رضي الله عنه	١٩/١	ابن عبد الحكيم
		٣٩٥/١	عبد الغفار الفارسي

عطاء	٤٠١، ٣٠٣/٢	أبو عثمان	١٧٤، ١٧٢/٢، ٣١٧/١
ابن عطية	٢٤٨، ٢٤٨/١	ابن العداء الكلبي	٤٣١، ٤٥/١
أم عطية	١٩٤، ٩٦/٣	عدي بن زيد	٣٦٣، ٢٦٥/٣
عقبة بن مسلم	٦٥، ٦٣/٢، ٨٥/١	العراقي (أبو الفضل)	١٧٠، ١١٦/١
ابن عقيل النحوي	١٤/١	العراقي (زكي الدين)	٤٨٨/١
العلائي (صلاح الدين)	٢٨٠، ٢٨٠، ٨٢/٣	العراقي (زين الدين)	١٤٩، ٣٥٩، ٢٠٨، ٥٣/١
علقمة بن عبده	٢٧٢، ٢٢/٣، ١٧٤، ٤٤١/٢		٢٠٧، ٢٢/٢، ٣٨٣، ٢٢٤
القاضي أبو علي	١٨٧، ٨٩/٣		٣٣٥، ٣٠٣، ٢٨٨، ٢٢٤
علي بن الحسين	٣٣٦، ٥٥/١		٢٨٦، ٢٢٢، ٢٠٥، ٢٠/٢
علي بن أبي طالب	١، ٩٠، ٩٠، ٣٦١، ٤٤٩		٤٩١/٢، ٣٣٣، ٣٠١
(رضي الله عنه)	١٥٩، ١٥٧/٢، ٤٥٥		٧٢، ١٦٣، ١٤٠، ١٣٩/٣
	٢٣٤، ٤١/٣، ٤٨٠، ٤٥٩/٢		٢٦١، ٢٣٨، ٢٣٧
	٣٣٢، ١٣٩، ٦١، ٤٠، ٢٥٤		٤٢٣، ٢٧٧، ١٦٨، ١٣٣/١
	٢٨٧، ٣٨٥، ٣٥٢	العراقي (ولي الدين)	٦١، ٥٩/٢، ٤٥٦
علي بن سليمان	٨٤، ٨٢/٢		٢٤١، ١٤٩، ١٣٩، ١٤٧
علي بن عيسى الربيعي	١٦٥، ٦٧/٢		٣٤٤، ٣٣٥، ٢٥٧، ٢٥٩
علي بن المبارك	٦٩/١		٤١٥، ٣٤٦، ٣٣٧، ٤١٣
عمارة بن القعقاع	٢٠/٣، ٤٣٩/٢	ابن العربي (أبو بكر)	٣٩٨، ٣٨٣، ١١٦، ٥٣/١
عمر بن أبي ربيعة	٣١٦، ٣١٨/٣		٢٨٨، ٢٨٦، ١٦، ١٤/٢
عمر بن الخطاب	٢٧٢، ٢٦٨، ٨٦/١		٥٩، ٣٧٤/٣، ٤٧٨
	١٥٠، ٣٧٤، ١٥٧، ١٤٨/٢	الشيخ عز الدين	٤٦٧، ٢٤٢، ٨٤/١
	٤٧٧، ٤٦٩، ٣٧٦، ١٥٩	ابن عبد السلام	٢٥٠، ٨٤، ٣٨٥، ٢٤٨، ٨٢/٢
	٥٨، ٥٨، ٥٠، ٢٣٩، ٢٨٦/٣		٢٨١، ٦٧/٣، ٣٨٧
	٣٣٧، ٣٨٤		٢٥٦، ٣٧٩، ١٦٥، ١٥٨
ابن عمر	٢٧، ٢٥/٢	ابن عساکر	١٤٢، ١٤٠/٢
عمر بن أبي سلمة	٤٣٤/١	العسكري	٣٠٥، ٢٠٧/٣
عمر بن عبد العزيز	٣٧٨، ١٥٧، ٢٨٠، ١٥٩/٣	ابن عصفور	٩٨، ٩٦/٢، ٤٧٧، ٤٧١/١
عمر بن ميمون	٢٨٦/١		١٧٤، ١٧٢، ١٦٤، ١٥٣/٣
عمرو بن تغلب	١٨٧، ١٨٥/٢		٢٧٢، ٢٧٠، ٢٦٢، ٢٥١
أبو عمرو الداني	١٣٤/٣، ٣٦/٢		

٢٠٩ ، ١٨٥ ، ١٨٣ ، ١٧٧
 ٢٩١ ، ٢٧٧ ، ٢٧١ ، ٢٣٢
 ٣٧١ ، ٣٦١ ، ٣٥٣ ، ٣٣٠
 ٣٩٠ ، ٣٨٠ ، ٣٧٩ ، ٣٧٨
 ٣٩٧
 ٤٨٦ ، ٤٧١ ، ٤٥٩ ، ٤٤٢/٢
 ٥١٥ ، ٥٠٢ ، ٤٩٧ ، ٤٨٧
 ٤٤٢ ، ٢٩ ، ٢٨ ، ٢١ ، ١٧ ، ٥/٣
 ١٠٠ ، ٨٩ ، ٨٥ ، ٧٨ ، ٥٦ ، ٤٣
 ١١٥ ، ١١٤ ، ١١٣ ، ١٠٧
 ١٣٧
 ٦٨ ، ٦٧ ، ٥٢ ، ٤٠ ، ٢٣/٣
 ١١٥ ، ١٠٣ ، ٩٦ ، ٨٣ ، ٧٨
 ١٤٠ ، ١٢٧ ، ١٢٦ ، ١١٩
 ١٨٣ ، ١٧٦ ، ١٥٤ ، ١٤١
 ٢١١ ، ٢٠٥ ، ١٩٨ ، ١٨٧
 ٢٥٨ ، ٢٥٠ ، ٢١٣ ، ٢١٢
 ٢٩١ ، ٢٨٩ ، ٢٨٩ ، ٢٨٢
 ٣٢٧ ، ٣٢٣ ، ٣٠١ ، ٢٩٣
 ٣٦٥ ، ٣٤٩ ، ٣٤٩ ، ٣٣٨

* حرف اللين

الغرناطي (أبو جعفر)
 ابن لب الغرناطي
 ٣٩٩ ، ٣٩٧/٢ ، ٥٢/١
 ٤٨ ، ٢٩/١
 ١٨٩

* حرف الفاء

أبو علي الفارسي
 ٢١٠ ، ١٩٦ ، ١٣٨ ، ١٠٩/١
 ٣٧٦ ، ٣٤٢ ، ٢٨٢ ، ٢٤٢
 ٤٧٧ ، ٤٧٦ ، ٤١٦
 ٧٨ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٢١ ، ١٢ ، ٤/٢
 ٣٥٦ ، ٣٤٥ ، ٣٠١ ، ١٨٣ ، ٩٢

عمرو بن عتبة ١٥٩ ، ٤٣١/١
 عمرو بن العاصي ٨٤ ، ٨٢/٢
 عمرو بن العاص ٤٠١ ، ٣٩٩/٢
 أبو عمرو بن العلاء ٦٩/١
 عمرو بن معد ٣٨٥ ، ٢٨٧/٣ ، ١٨١ ، ١٧٩/٢
 يكر ب ٢٧ ، ٢٥/٢
 عمرو بن هرمز ٤٨١ ، ٤٧٩ ، ٤٧٦/١
 ابن عمرو ٥٠/٣ ، ٤٦٩/٢
 عترة ٣٣٢ ، ٢٣٤/٣
 أبو عوانة ٤١٥ ، ٤١٣/٢
 عوف بن مالك ٢٩١ ، ٢٨٩/٢
 عيسى «عليه السلام» ٤١٠ ، ١٢٠ ، ٥٥/١
 ٣٦٤ ، ٤٤ ، ٢٦٦/٣ ، ٤٦٣/٢
 عيسى بن عمر ٦٩/١
 عياض (القاضي) ١٠٠ ، ٧٥ ، ٧٠ ، ٥١ ، ٤٤/١
 ١٦٨ ، ١٥٣ ، ١٣٧ ، ١١٦ ، ١٠٣
 ١٨٤ ، ١٧٥ ، ١٧٤ ، ١٧٣
 ٢٩٣ ، ٢٦٤ ، ٢٥٠ ، ٢٠٩
 ٣٥٢ ، ٣١٤ ، ٣١١ ، ٢٩٥
 ٣٩٣ ، ٣٩١ ، ٣٧٤ ، ٣٧١
 ٤٦٨ ، ٤٥٢ ، ٤٣٥ ، ٣٩٦
 ٥٠ ، ٤٦ ، ٤٥/٢ ، ٤٨٣ ، ٤٨٣
 ٩٧ ، ٧٩ ، ٦٣ ، ٥٩ ، ٥٧ ، ٥٦
 ١٥٤ ، ١١٦ ، ١٠٨ ، ١٠٤ ، ٩٨
 ٢٠٧ ، ١٨٣ ، ١٨١ ، ١٧٥ ، ١٦١
 ٢٨٩ ، ٢٧٥ ، ٢٦٩ ، ٢٣٠
 ٣٦٩ ، ٣٥٩ ، ٣٥١ ، ٢٢٨
 ٣٨٨ ، ٣٧٨ ، ٣٧٧ ، ٣٧٦
 ٦١ ، ٥٩ ، ٥٨ ، ٥٢ ، ٤٨ ، ٤٧/٢
 ١٠٦ ، ١٠٠ ، ٩٩ ، ٨١ ، ٦٥ ، ٦١
 ١٦٣ ، ١٥٦ ، ١١٨ ، ١١٠
 ١٧٧ ، ٢١٣ ، ١٦٣ ، ١٥٦

ابن فضيل محمد ٢٠، ٤٣٩/٣	٤٧٩، ٧٠، ٢٣، ١٣، ٦، ٣٩٤	
العيني	٣٤٧، ٣٠٣، ١٨٥، ٩٤، ٨٠	
٩٠/١ فرعون	٤٧٠، ٣٩٦، ٣٥٨	
ابن فلاح ٣٥٧، ٣٣٨، ٢٤٤، ٢٠٣/١	١٦٩، ١٥٥، ٥٤، ٥٣، ٢٦/٣	
٤٢٤، ٣٦٥	٢٥٢، ٢٥١، ١٢٤، ٥١، ٢٣٠	
٢٩٦، ٢٥٠، ١٢١، ٤٠/٢	٣٢٨، ٢٦٧، ٢٥٣	
١٢٣، ٤٢، ٤٦٩، ٣٠٧، ٢٩٨	٤٨٠/٢، ٦١/٣	فاطمة رضي
٣٠٩، ٣٠٠، ٢٩٨، ٢٥٢		الله عنها
٢٨٢، ٢٣٢، ٢٠٥/٣		فاطمة بنت علي ١١/١
٣٨٠، ٣٣٠، ٣٠٣، ٥٠/٣		ابن اليسير
* حرف القاف	١١٦، ١٨/٣، ٩٢، ٩٠/٢	الفاكهاني (تقي)
٤٠٨، ١٨٥، ٤٠٦، ١٨٣/٢		الدين
٣٢٤، ٢٢٦/٣	٢٧١، ١٧٣/٣	أبو الفتح
١٨٥، ١٨٣/٢	١١٨، ٨٧/٣، ٩٢، ٩٠/٢	أبو الفرج
٢٤١/١	٩١، ٨٣/٢، ٢٩٢، ٢٩٧/١	ابن فرحون
٢٩، ٢٨، ٢٧، ٢٦/٢	٨٦، ١٦٥، ١٦٤	
٥٧، ٥٥/٢	١٦٧، ١٦٦، ٩٣، ٨٥/٢	
٢٥٧، ١٥٩/٣	١١٦، ١١٦، ٢٨٨، ١٦٧	
٣٩١، ٢٨٩/٢	٤٤، ١٩، ١٨/٣، ١٤٢، ١١٧	
٤٦٦، ٤٥٣، ٤٥٢، ٢٠٢/١	٤٢٨/١	الفرزدق
٣٣٥، ٣٣٤، ٣١٩، ٩٩، ٨٧/٢	٤٣٦، ٢٦٥، ٢٦٣/٢	
١٥٤، ١١١، ٥٦، ٥٢/١	٢٥٩، ١٧٤، ١٧، ١٦١، ١٧٦/٣	
٢٢٨، ٢٠٢، ١٨١، ١٧٩	١٩٦، ١٨٩، ١٣٧، ٦٩/١	الفراء
٢٦٤، ٢٥٠، ٢٥٠، ٢٤٨	٣٣٤، ٢٩٨، ٢٠٢، ١٩٧	
٢٨٦، ٢٧٦، ٢٧٢، ٢٦٥	٤٥٢، ٣٧٥، ٣٥٠	
٣٣٧، ٣٣٣، ٣٢٠، ٣٠٢	٢٧٨، ٩٣، ٤٦، ٤١/٢	
٣٧٣، ٣٦٠، ٣٤١، ٣٣٧	٢٨٠، ٩٥، ٤٨، ٤٣	
٤٣٤، ٤١٦، ٣٩٣، ٣٧٤	٤٨٣، ٤٥٨، ٤٥٧	
٤٤٨، ٤٤٧، ٤٣٧، ٤٣٧	٦٤، ٣٩، ٣٩، ٣٨، ٢٧٢/٣	
٤٨٣، ٤٦٤، ٤٥٩، ٤٤٩	٢٧١، ٢٧٠، ٣٧٠	
٤٨٣	٢٧١، ٢٧٠، ١٧٣، ١٧٢/٣	الفريرة بنت
		الهمام

القسطلاني	٤٣٩ ، ٤٣٨/٢ ، ٥٠ ، ١٣/١	٤٩٠ ، ٧٩ ، ٧٩ ، ٧١ ، ٥٨/٢
	٢٠ ، ١٩/٣	١١٤ ، ١٠٨ ، ١٠٦ ، ٩٨ ، ٩٤
ابن القطاع	١٠٩/١	١٩١ ، ١٨٤ ، ١٧٧ ، ١٤٦
القطان بن شعيب	٤٨٤/١	٢٥٢ ، ٢٧٢ ، ٢٢٠ ، ١٩٤
قطرب	٢٠ ، ٤٣٩/٢	٣١٧ ، ٣١٣ ، ٢٩٠ ، ٢٦٩
قطري بن الفجاءة	٣٣١ ، ٢٣٣/٣	٣٧٧ ، ٣٣٣ ، ٣٣٢ ، ٣٢٠
القماح (شمس الدين)	١٤٤ ، ٤٦/٣	٧٣ ، ٦٠/٢ ، ٤١٩ ، ٣٩٥
قنبل	١٣٤ ، ٣٦/٣	١٠٨ ، ١٠٠ ، ٩٦ ، ٩٢ ، ٨١
ابن القواس	٥١ ، ٥٣/١	١٧٩ ، ١٦٨ ، ١١٦ ، ١١٠
	٣٣٦ ، ٣٣٤/٢	٢٢٢ ، ١٩٦ ، ١٩٣ ، ١٨٦
	٣٨١ ، ٢٨٣/٣	٢٩٢ ، ٢٧١ ، ٢٥٤ ، ٢٧٤
قيصر	٨٩ ، ٨٨/١	٣٣٤ ، ٣٢٢ ، ٣١٩ ، ٣١٥
ابن القين	١٥٩/١	٤٢١ ، ٣٩٧ ، ٣٦٩ ، ٣٣٥
ابن القيم	٤٠٩/١	٤٩١ ، ٤٧٤ ، ٤٧١ ، ٤٤١/٢
		٥٠٤ ، ٥٠٢ ، ٥٠٠ ، ٤٩٧
		٥٠٨ ، ٥٠٦ ، ٥٠٥
* حرف الكاف		٢٩ ، ٢٨ ، ١٦ ، ١٥ ، ٢٦/٣
كافور	١٩١/١	١٠٥ ، ٩٠ ، ٨٧ ، ٥١ ، ٤٢ ، ٣٦
ابن كثير	٣٠٠ ، ١٦٧/٢ ، ٨٥ ، ٦١/١	٨٣ ، ٨١ ، ١٢٥ ، ١٢٣ ، ١١٣
	٤٧٩ ، ٣٠٢ ، ١٦٧/٢	١١٣ ، ١٠٤ ، ٨٧ ، ٨٦ ، ٨٥
	١٣٤ ، ٦٠ ، ١٧٨ ، ٣٦/٣	١٣٤ ، ١٢٧ ، ١٢٦ ، ١١٤
	٢٧٦	١٨٨ ، ١٨٥ ، ١٤٩ ، ١٤٠
الكرماني	١١٦ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٨٢ ، ٥١/١	٢٢١ ، ٢٢١ ، ٢١١ ، ٢٠٣
	١٢٦ ، ١٢٥ ، ١١٩ ، ١١٧	٢٢٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢٣
	١٤٧ ، ١٤٤ ، ١٣٨ ، ١٣٧	٢٩٤ ، ٢٧٨ ، ٢٤٠ ، ٢٣٥
	١٥٥ ، ١٥٤ ، ١٥٢ ، ١٥١	٣٣٦ ، ٣٢١ ، ٣١٩ ، ٣١٨
	١٧٨ ، ١٦٨ ، ١٦٠ ، ١٥٩	١٢٦ ، ٣٥٦ ، ٣٥٤ ، ٣٤٩
	١٨٤ ، ١٨٢ ، ١٨١ ، ١٧٩	١٨٠ ، ١٤٢ ، ١٣٧ ، ١٢٨
	٢١١ ، ٢١١ ، ٢٠٩ ، ٢٠٨	٢٢٣ ، ٢٢١ ، ٢٢٠ ، ١٩٦
	٢٢٩ ، ٢٢٨ ، ٢٢٥ ، ٢٢٣	٢٥٨ ، ٢٥١ ، ٢٥١ ، ٢٣٨
	٢٦٥ ، ٢٦٤ ، ٢٣١ ، ٢٣٠	٢٣٢ ، ١٣٤/٣
	٢٧٥ ، ٢٧٣	٢٨٧ ، ١٨٩/٣

ابن قرقور
القزاز

• 353 • 354 • 338 • 330
• 301 • 359 • 358 • 357
• 371 • 308 • 307 • 300
• 378 • 376 • 377 • 375
• 377 • 375 • 373 • 372
• 391 • 381 • 380 • 379
• 333 • 332 • 331 • 330
• 312 • 311 • 309 • 307
• 318 • 317 • 310 • 313
• 313
• 358 • 355 • 356 • 355 / 2
• 390 • 387 • 380 • 383
• 318 • 393
• 17 • 10 • 8 • 7 • 6 • 5 / 3
• 27 • 26 • 23 • 22 • 19 • 18
• 37 • 30 • 33 • 32 • 35 • 34
• 29 • 27 • 26 • 23 • 21 • 20
• 88 • 87 • 82 • 83 • 81 • 80
• 102 • 100 • 98 • 92 • 91
• 117 • 110 • 113
• 23 • 23 • 17 • 9 • 8 • 0 / 2
• 32 • 37 • 30 • 33 • 32 • 23
• 50 • 50 • 30 • 30 • 35 • 37
• 80 • 77 • 72 • 71 • 79 • 89
• 107 • 100 • 103 • 92 • 88
• 123 • 113 • 110 • 108
• 137 • 130
• 177 • 171 • 103 • 137
• 187 • 188 • 172 • 171
• 222 • 221 • 220 • 218
• 208 • 230 • 239 • 237
• 278 • 277 • 276 • 276

• 298 • 293 • 292 • 292
• 313 • 307 • 300 • 300
• 331 • 320 • 322 • 320
• 358 • 357 • 357 • 331
• 375 • 371 • 376 • 307
• 392 • 391 • 389 • 381
• 308 • 301 • 397 • 393
• 337 • 330 • 323 • 313
• 339 • 337 • 330 • 339
• 320 • 309 • 307 • 303
• 377 • 373 • 373 • 371
• 380 • 379 • 378 • 377
• 382 • 381 • 380 • 383
• 390
• 30 • 21 • 10 • 7 • 6 • 3 / 2
• 30 • 33 • 39 • 33 • 33 • 31
7 • 279 • 307 • 307 • 307 • 302
103 • 102 • 90 • 87 • 83 • 80
• 111 • 108 • 107 • 100
• 150 • 133 • 138 • 122
• 179 • 173 • 109 • 102
• 176 • 170
• 22 • 23 • 17 • 9 • 8 • 0 / 2
• 37 • 37 • 32 • 37 • 30 • 32
• 79 • 89 • 80 • 80 • 30 • 37
• 217 • 180 • 172 • 171
• 237 • 233 • 220 • 219 • 218
• 273 • 270 • 207 • 233
• 278 • 277 • 276 • 270
• 310 • 288 • 280 • 279
• 323 • 318
• 332 • 331 • 328 • 327

،٣١ ،٢٩ ،٢٨ ،٢٤ ،٢٤ ،١٨/١
 ،٥٩ ،٥١ ،٤٨ ،٤٧ ،٤٥ ،٤٤
 ،٧٣ ،٧٠ ،٦٩ ،٦٧ ،٦٢ ،٦٠
 ،٩٥ ،٩٣ ،٩١ ،٨٥ ،٨١ ،٧٧
 ،١٢٧ ،١٢٥ ،١٢٣ ،١١٦ ،٩٧
 ،١٥٠ ،١٤١ ،١٣٨ ،١٣٠
 ،١٧٠ ،١٦٣ ،١٦١ ،١٥٧
 ،١٨٠ ،١٧٦ ،١٧٤ ،١٧٣
 ،٢١٤ ،٢١٣ ،٢١٠ ،١٩٨
 ،٢٢٨ ،٢٢٤ ،٢٢٢ ،٢١٦
 ،٢٥١ ،٢٤٢ ،٢٤٠ ،٢٣٠
 ،٢٨٣ ،٢٧٤ ،٢٧١ ،٢٦٧
 ،٣١١ ،٣٠٤ ،٢٩٠ ،٢٨٩
 ،٣٢٥ ،٣٢٤ ،٣١٧ ،٣١٤
 ،٣٤٩ ،٣٤٤ ،٣٣١ ،٣٢٩
 ،٣٦٠ ،٣٥٦ ،٣٥١ ،٣٤٩
 ،٣٧٨ ،٣٧٦ ،٣٦٩ ،٣٦٨
 ،٣٩٣ ،٣٩٢ ،٣٨١ ،٣٨٠
 ،٤٢١ ،٤٢٠ ،٤١٥ ،٤٠٤
 ،٤٣٣ ،٤٣٠ ،٤٢٩ ،٤٢٣
 ،٤٥٥ ،٤٤٢ ،٤٤١ ،٤٣٨
 ،٤٦٦ ،٤٦٢ ،٤٥٨ ،٤٥٦
 ،٤٨٦ ،٤٨٢ ،٤٨١ ،٤٧٠
 ،٤٩٠
 ،١٤٨ ،١٣٥ ،١١٢ ،٩٢/٢
 ،١٥٨ ،١٥٤ ،١٥٢ ،١٥١
 ،١٧٤ ،١٧٢ ،١٦٨ ،١٦٦
 ،١٨٣ ،١٨٢ ،١٨٠ ،١٧٨
 ،٢٤٤ ،١٩٥ ،٢١٩ ،١٩٠
 ،٢٧٧ ،٢٧٤ ،٢٧٣ ،٢٤٨
 ،٢٩٨ ،٢٨٩ ،٢٨٥ ،٢٨٢
 ،٣٣٨ ،٣٢٤ ،٣٢٢ ،٣١٥
 ،٣٧٤ ،٣٦٧ ،٣٦٥ ،٣٦٠

ابن مالك

،١٨٧ ،٨٣ ،٢٦٧ ،٢٦٦
 ،٣٦٤ ،٣٤٠ ،٢٩٥ ،٢٢٢
 ٣٦٥
 ١٩١ ،٨٩ ،٨٨/١
 ،١٧١ ،١٦٩/٢
 ٢٩٢ ،١٩٤/٣
 ١٠/١
 ٢٣/٣ ،٤٤٢/٢ ،٥٠ ،١٠/١
 ٣١٧ ،٣١٥/٢
 ٣٣٣/١
 * حرف اللام
 ٢٢٢ ،١٢٤/٣
 ١٨٠ ،٨٢/٣
 ٢٦٣ ،١٦٥/٣
 ٤٠١ ،٣٩٩/٢
 ١٨٧ ،٨٩/٣
 * حرف الميم
 ،١٤٧ ،١٣٨ ،٢٢ ،٢٠/٢
 ،٤٣٩ ،٤٣٨ ،٤٣٧ ،٣٦٠
 ،٣٦٢ ،١٤٩ ،١٤٠
 ٢٠ ،١٩ ،١٨/٣
 ،٢٧٣ ،٢٧١/٢
 ،٢٢٢ ،٥١ ،٥١/١
 ،٣٨٩ ،٣٨٨ ،١٥٤ ،٦٨/٢
 ،٣٩١
 ،٣٩١ ،٣٩٠ ،١٥٦ ،٧٠/٢
 ٣٩٣
 ١٩/٣
 ٤٠٠ ،٣٩٨/٢

كسرى
الكشميهني

كمال الدين أبو

بكر بن محمد

كمال الدين

ابن الهمام

الكميت

الكندي (أبو)

اليمن)

اللحياني

الليث

لقمان

ليطة بن الفرزدق

ليلى الأخيلية

ابن ماجه

المازري

المازني

مالك (الامام)

مالك بن دينار

١١٥٥، ١١٥١، ١١٤٤، ١١٣٦
١١٦٣، ١١٦٠، ١١٥٨، ١١٥٧
١١٧٤، ١١٧٢، ١١٧٢، ١١٦٧
١١٩٤، ١١٨٦، ١١٨٠، ١١٧٩
١٢٦٤، ١٢٠٤، ١٢٠٢، ١٢٠٠
١٢٣٩، ١٢٣٨، ١٢٣٥، ١٢١٥
١٢٦٢، ١٢٥٨، ١٢٥١، ١٢٤٩
١٢٧٦، ١٢٧٣، ١٢٦٩، ١٢٦٣
١٢٩٩، ١٢٩٧، ١٢٩٤، ١٢٧٩
١٣٢٢، ١٣١٥، ١٣١٠، ١٣٠٣
١٣٣٥، ١٣٣١، ١٣٢٥، ١٣٢٥
١٣٦٢، ١٣٥٩، ١٣٥٨، ١٣٣٨
١٣٧١، ١٣٧١، ١٣٦٩، ١٣٦٧

٣٨٢

٣٦٦، ٣٦٤/٢

١٨٦/١

١٤٥/١

٢٤٤٨، ٢٤٤٧، ١٥١، ٥٢/١

٣٧٦، ٣٦٦

١١٧٥، ٨٢، ٤٩٣/٢

٣٩٤، ٣٨٦، ٣٥٦، ٢٩٩

٣٠١، ١١٧٧، ٨٤/٢

٣٩٦، ٣٨٨، ٣٥٧

٢٧٩، ٢٤٢، ١٢٧، ٤٠/٣

٣٤٠، ٢٢٥، ١٣٨، ٧٤، ٢٨٠

٣٧٨، ٣٧٧

٤٥٠/١

٤٨٤، ٤٨١/١

١٣٠، ٣٢/٣

٢٣٩، ١٤١/٣

٣٤٤/١

المالكي

المأمون

مبارك بن فضالة

المبرد

المتنبي

مجاهد

ابن مردويه

ابن المرحل

(شهاب الدين)

المحلي (جلال)

الدين

٤١٧، ٤١٦، ٣٩٠، ٣٧٩
٤٤٣٠، ٤٢٨/٢، ٤٢١، ٤١٩
٤٧٩، ٤٦٩، ٤٥٩، ٤٥٨
٥٠٢، ٤٩٣
٥٠٩، ٥٠٥، ٥٠٤
١٥٠، ١٣٧، ١١٤، ٩٤/٢
١٦٠، ١٥٦، ١٥٤، ١٥٣
١١٧٦، ١١٧٤، ١١٧٠، ١١٦٨
١١٨٥، ١١٨٤، ١١٨٢، ١١٨٠
١١٩٧، ١٢٢١، ١١٩٢، ١١٨٥
١٢٧٦، ١٢٧٥، ١٢٥٠، ١٢٤٦
٢٩١، ٢٨٤، ٢٧٩
٣٢٦، ٣٢٤، ٣١٧، ٣٠٠
٣٦٩، ٣٦٧، ٣٦٢، ٣٤٠
٤١٨، ٣٩٢، ٣٨١، ٣٧٦
٤٢٣، ٤٢١، ٤١٩
١٥، ١٤، ١١، ٨، ٧، ٤/٣
٥٧، ٥٣، ٤٦، ٣٨، ٣٠، ٢٤
٧٤، ٦٩، ٦٥، ٦٢، ٦٠، ٥٩
١٠٢، ٩٦، ٨٨، ٨٢، ٨١، ٧٦
١١٧، ١١٦، ١٠٦، ١٠٤
١٥٣، ١٤١، ١٤٠، ١٣٧
١١٧١، ١١٦٨، ١١٦٤، ١١٦٠
١١٧٨، ١١٧٥
٢٠١، ١٩٩، ١٩٦، ١٨١
٢٢٤، ٢١٧، ٢١٢، ٢٠٥
٢٤٠، ٢٣٧، ٢٣٣، ٢٢٧
٢٦٩، ٢٦٤، ٢٦١، ٢٦٠
٢٨٤، ٢٧١
٦٠، ٥٥، ٤٠، ٣٩، ١١، ٩/٣
١٠٢، ٩٠، ٨٦، ٨٥، ٨٣، ٧٤
١١٢، ١٠٩، ١٠٦، ١٠٥
١٢٨، ١٢٨، ١٢٢، ١١٣

٤٢٨، ٤٥٠/١	المرزوقي	٢٤٣/١	المرسي (أبو عبدالله)
١٨١، ١٧٩/٢			
٢٢٠، ٦٨/١	المزني	١٧، ٤/١	محمد بن أحمد
٨٣/٣، ٥٠٢/٢			ابن أياس
١٩٠، ٦٣/٢	مسروق	٨٤، ٨٢/٢	محمد بن إدريس (أبو جعفر)
١٩٢، ٦٥/٢			
٢٨١، ١٨٣/٣، ٤٨٧/١	ابن مسعود	٣٩/١	محمد بن أمية (أبو عبدالله)
٧٨، ٧٧، ٧٠، ٦٢، ٦١، ٥١/١	مسلم		
٣٤١، ٢٨٦، ٢٦٩، ٢٥٠، ١٣٤		٤٤/١	محمد بن جعفر الكتاني
١٧٥، ١٠٤، ٢٠، ١٥/٢			
٤١٠، ٣٢٩، ٢٣٢، ٢٠٧		١٩/١	محمد بن ربيع الجيزي
٤٣٩، ٤٧١، ٤٦٦، ٤١٣			
٤٩٧، ٤٧٥		٢٧/١	محمد زين الدين الشامي
١٧٧، ١٠٦، ٢٢، ١٧/٢			
٤١٢، ٣٣١، ٢٣٤، ٢٠٩		٢٧/١	محمد بن عبده زين الدين
٤١٥			
١٢٦، ١١٣، ٣٢، ١٤/٣		٣١٧، ٣١٥/٢	ابن محيصة
١٧٠، ١٦٨، ١٤٧، ١٤١		٤٩، ٢٩/١	محمد بن السيد البطليوسي
٢٠، ٥٢، ٤٧، ٢٤٥، ١٨٢		٢٣٢، ١٥٣، ١٤٣، ١٢٤، ٧٢	
٢١١، ١٣٠، ١١٢، ٧٨، ٥٦		٤٧٢، ٤١٥، ٢٣٨	
٢٦٦، ٢٤٥، ٢٤٥، ٢٣٩، ٢٢٤		٢٧، ٢٨، ٢٦، ٢٥، ٢٦، ٢٤/٢	
٣٤٣، ٢٨٠، ٢٦٨		٢٧، ٢٥/٢	محمد بن عبد الرحمن الأنصاري
٣٠٢، ٢٧٥، ٢٠٤، ١٧٧/٣	المطرزي		
٧٧، ٧٧، ٤٤، ٤٤/١	المظهري		
١٤١، ١٤٠، ١٣٨، ١١٢		١١/١	محيي الدين الكافجي
٤٦٤، ٤٥٧، ٤٢٧، ٣٢٦		٧٠، ٦٨/٢	
٤٧٦		٨٥/١	ابن محيصة
١٠١، ٨٠، ٧٠، ٦٩، ٣٢/٢		٣٠٣، ٢٠٥/٣	
١٧٩، ١٧٠، ١٥٩، ١٢٥		٢٧/١	محمود خان
٣٠٤، ٢٢٩، ٢٢٧، ١٨٠		٤٤٣/١	المخيل السعدي
٤٠٧، ٣٦٥، ٣٥٤، ٣٥٣		٣٨٣، ٥٢/١	المديني (أبو موسى)
٤١٦		٤٠٠، ٢٠٥/٢	
٤٨٤، ٤٦٥، ٤٢٣/٢		٤٠٢، ٢٠٧/٢	

٢٧، ٢٥/٢	موسى بن عقبة	١٠٣، ٨٢، ٧٢، ٧١، ٣٤/٢
	ابن نافع	١٨٢، ١٨١، ١٧٢، ١٦١، ١٢٧
٧/٣، ٤٢٦/٢	أبو موسى	٣٥٥، ٣٠٦، ٢٣١، ٢٣١، ٢٢٩
	* حرف التون	٤١٨، ٤٠٩، ٣٦٧، ٣٥٦
		٨٨، ٨٦، ٧٣، ٥٠، ١٧، ٣/٣
٣١٧، ١٨/٢، ٢٤٨/١	التابغة	١٧٨، ١٤٨، ١٢١، ١٠٤
٣١٩، ٢٠/٢		٢٤٤، ٢٢٨، ٢٢٧، ١٨٤
١٩٧، ١٩٦/١	أبو النجم	٢٤٦
٢٠٠، ١٩٠، ١٠٩، ٥٨/١	ابن النحاس (بهاء الدين)	١١٥، ١٠١، ٦٥، ٤٦، ٤/٣
٣٤٨، ٣٠٦، ٢٩٩، ٢٤٦		١٨٦، ١٨٤، ١٧١، ١٤٨
٤٠٥		٢٧٦، ٢٤٦، ٢١٩، ٢٠٢
٣٠، ١٣، ١٢، ٢٨، ١١، ١٠/٢		٣٤٢، ٣٢٦، ٣٢٥، ٢٨٢
٤٦٩، ٤٥٨، ٤٥٦		٣٤٤
١٩٢، ١٧٦، ٥٠، ٣٩، ٣٧/٣		٤٣١/١ معاوية رضي الله
٩٤، ٧٨، ٣٧٦، ٣٣٠		عنه
٢٧٨، ٢٣٢		المعري
٨٤، ٨٢/٢	النحاس (أبو جعفر)	٢٧٤، ١٧٦/٣، ١٩٨، ١٩٤/١
	النسائي	٢٠٠، ٥١/١
١٣١، ١٢٨، ٩٩، ٩٤/١		١٩٥، ١٩٢/١
٣٠٠		١٧١، ١٦٩/٢
٤١٤، ٣٤٤، ١١٤، ٨٣/٢		٢١٨/١
٤١٦، ٣٤٦، ١١٦، ٨٥/٢		٢٣٥/١
٤٣٩، ٤٣٨/٢		٣٦٢، ٣٦٠/٢
١٦٧، ١٢٨، ٢٠، ١٩/٣		٢٤٨، ٢٤٧، ١٩٢/١
٣٢٥، ٢٦٤، ١٩١		
٢٢٧، ١٦٦، ٩٣، ٦٩، ٣٠/٣		٢١٥، ٢١٣/٢
١٨٦/١	النضر بن سهيل	٢٥٢، ٢٥٠/٣
١٩٠، ١١٦/١	النعمان بن بشير	٣٥٢، ٢٥٠/٣
٢٣١، ١٣٣/٣	أبو نعيم	٢٠٥/١
٢٣٢، ١٣٤/٣	ابن النقاش	١٢، ١٠/٢
	(شمس الدين)	١٢٠، ٩٠، ٨٠، ٧٨/١
٥٣، ٥/١٢	ابن النعير	
		موسى وعليه السلام

٤٧١، ٤٢٦/٢، ٤٢١، ٤٠٧
 ٤٩٩، ٤٩٨، ٤٩٢، ٤٨٦
 ٥٠٦
 ١٩، ١٧، ١٦، ١٥، ١٤، ٥٠/٣
 ٨٠، ٧٨، ٥٦، ٤٢، ٣٧، ٢١
 ١١٥، ١١٠، ١٠٥، ٩١، ٩٠
 ١٣٣، ١٢٧، ١٢٦، ١٢٤
 ١٨٤، ١٧٩، ١٧٠، ١٤٢
 ٢٢١، ٣١٠، ١٩٦، ١٩٢
 ٢٧٠، ٢٥٠، ٢٤٨، ٢٢٦
 ٧٩، ٧٣، ٦٨، ٦٧، ٥٢، ٧/٣
 ١١٣، ١١٢، ١٠٣، ٨٧، ٨٠
 ١١٩، ١١٧، ١١٥، ١١٤
 ١٧٦، ١٥٤، ١٤٠، ١٣٥
 ٢٢٢، ٢١٣، ٢٠٨، ٢٠٣
 ٢٩٢، ٢٩٠، ٢٨٢، ٢٧٧
 ٣٢٤، ٣١٩، ٣٠٨، ٢٩٤
 ٣٦٨، ٣٤٨، ٣٤٦

* حرف الهاء

٤٨٤/١
 ٣٧٩، ٣٧٤، ٣٧٧، ٣٧٢/٢
 ٢٠/٣، ٤٣٩/٢
 ٤١٠، ٧٥، ٤٤/١
 ٦١، ٥٧، ٥٩، ٥٥/٢
 ٢٤١، ٢٣٩، ١٧١، ١٦٩/٢
 ٣١٦، ٦٢/٢، ٣٣٢، ٢١٨/١
 ٤٧٧، ٤٣٩، ٣١٨، ٦٤
 ١٤٣، ٢٤١، ٥٨، ٢٠/٣
 ٦٩، ٤٩، ٤٩، ٤٥، ٢٩/١
 ٢٦٣، ٢٦٠، ٢٤١، ١٤٤، ١١١
 ٤٣٠، ٣٢٥، ٢٩٢، ٢٧٤

هاشم
 هرقل
 هرم بن عمرو
 (أبوزرعة)
 الهروي
 الهروي
 أبو هريرة
 ابن هشام

٨٣، ٨١/٢ النهرواني (أبو الفرج)
 ١٣٦، ٣٨/٣ نهشل بن ضمرة
 ١١٣، ١٠٥، ٥٤، ٥١/١ النوي
 ١٥٧، ١٣٩، ١٣٧، ١٢١
 ٢١٠، ١٨٧، ١٨١، ١٦٥
 ٢٣٩، ٢١٥، ٢١٤، ٢١٢
 ٢٨٥، ٢٨١، ٢٧٣، ٢٦٩
 ٣٣٣، ٣٢٢، ٣٠٢، ٢٨٨
 ٣٤٤، ٣٤١، ٣٣٧
 ٣٨٤، ٣٧٤، ٣٦٠
 ٣٩٦، ٣٩٦، ٣٩٤، ٣٩٢
 ٤٢٠، ٤١٦، ٤٠٢، ٤٠٠
 ٤٣٧، ٤٣٧، ٤٣٥، ٤٢١
 ٤٥٣، ٤٥٣، ٤٤٨، ٤٤٧
 ٤٦٨، ٤٥٩، ٤٥٦
 ٥٨، ٥٧، ٤٩، ٢١، ١٥، ١٣/٢
 ١٠٦، ١٠٤، ٩٩، ٩٤، ٦٩
 ١٤٥، ١٢٩، ١١٧، ١١٦
 ١٧٦، ١٧٣، ١٦١، ١٥٤
 ١٩٢، ١٩١، ١٨٤، ١٨٣
 ٢٢٧، ٢١٢، ٢٠٧، ١٩٤
 ٣٢٩، ٣٢٠، ٣١٣، ٢٦١
 ٣٩١، ٣٥٥، ٣٥١، ٣٣٧
 ٢٣، ١٧، ١٥/٢، ٤٩٩، ٤٠٥
 ١٠١، ٩٦، ٧١، ٦٠، ٥٩، ٥١
 ١١٩، ١١٨، ١٠٨، ١٠٦
 ١٦٣، ١٥٦، ١٤٧، ١٣١
 ١٨٦، ١٨٥، ١٧٨، ١٧٥
 ١٩٤، ١٩٣
 ٢٢٩، ٢١٤، ٢٠٩، ١٩٦
 ٣٣١، ٣٢٢، ٣١٥، ٢٦٣
 ٣٩٣، ٣٥٧، ٣٥٣، ٣٣٩

٧٩/١	يوشع	٤٨١، ٤٧٦، ٤٧١	
٤٦، ٣٥، ١٨/٢، ١٧٤، ١٦١/١	يونس	١٩٦، ١٧٩، ١٧٧، ٣٠، ٩/٢	
٤٨، ٣٧، ٢٠، ٣٨٦، ١١٠		٥٠٦، ٤٨٠، ٤٧٠، ٤٥٢/٢	
٣٨٨، ١١٢		١٩٨، ١٨١، ١٧٩، ٣٢، ١١	
١٩/١	ابن يونس	١٦٢، ١٥١، ٨٣، ٣١/٣	
٦١/١	اليوناني	٢٥٤، ٢١٢، ١٩٠، ١٧٩	
		٥١، ٣٣، ٢٧٩، ٢٦٨	
		٢٤٩، ١٨١، ١٢٩، ٨٧، ٦٠	
		٣١٠، ٢٨٨، ٢٧٧، ٢٦٠	
		٣٧٧، ٣٦٦، ٣٥٢	
	هشام الضرير	٤٨٠، ٤٥٧، ٣٨٦/٢، ٦٩/١	
		٣١٧، ٢١٩، ٦١، ٣٨/٣	

* حرف الواو

٣٥٠/٣	وائل بن حجر
١٤٠/١	الواحدى
١٤/١	ابن واصل
٤٨٢/٣	ورش
١٩٦، ١٩٤/٣	ورقة بن نوفل
١٤٥/٢	وكيع

* حرف الياء

٦٥، ٦٣/٢	يحيى بن الحارث
	الذمارى
٤٢٨، ٤٥/١	ابن يسعون
١٠٩، ٧٤، ٥٢، ٤٦، ٤٤/١	ابن يعيش
٢٨٣، ٢٨١، ٢٨٠، ١٤٧، ١٣١	
٤٣١	
١٥٦، ١٤١، ٦٧، ٤٧/٢	
٣٩٤، ٣٥٣، ٢٧١، ١٧١	
١٥٨، ١٤٣، ٦٩، ٤٩/٢	
٣٩٦، ٣٥٥، ٢٧٣، ١٧٣	
٣٧٧، ٢٨٥، ٢٧٩، ١٨٧/٣	

فهرس القبائل

القبيلة	الجزء/ الصفحة	القبيلة	الجزء/ الصفحة
الأنصار	١٤٣، ١٢٨/١	الملائكة	١١٣/١
بكر بن وائل	٢١٥، ٢٠٩	اليهود	٢٣٠، ١٠١/١
بنو أسد	٢٢١/١	اليهوديون	١٠١/١
بنو إسرائيل	١٦٣، ٦٥/٣		
بنو تميم	٧٩، ٧٨/١		
	١٤٨، ١٤٦/٢		
	٢٨٠، ٢٧٩/١		
	٣٥٨		
	١٥٦، ٥٨/٣		
بنو الحارث	٢٨٢، ٣٠/٣		
الحجازيون	٣٨١، ١٢٨/٣		
ربيعة	٢٤٢/١		
الطائيون	٢٢٢، ١٢٤/٣		
عبد القيس	١٥٦، ٥٨/٣		
غنم	٦٥، ٦٣/٢		
قريش	٢٢٢، ١٢٤/٣		
	٣٦١، ١٢٣، ٨٩، ٨٦، ٧٠/١		
	١٥٩، ١٥٧/٢		
	٢٩١، ١٩٣/٣		
قوم لوط	٢٦٥/١		
«كلب» قبيلة	٤٣١/١		
كنانة	١٨٧، ٨٩/٣		
المجوس	١٠١/١		
المصريون	٣٠/١		

فهرس الأماكن

الجزء/ الصفحة	المكان
٢٢/١	أحد
٧/٣، ٤٢٦/٢	الاسكندرية
١٠/١	أسيوط
٦٩، ٩/١	الأندلس
٢٠٩/١	بشرجاء
٢٨٢/١	بعلبك
٦٩، ٩/١	بغداد
٢٥١/٣	
٢١، ١١/١	بلاد التكرور
٢٣٠/١	بيت المقدس
٢٨٦/١	الجحفة
٢٨٢/١	حضر موت
٢٨٥/١	ذو الخليفة
٩/١	عين جالوت
٢١، ١٣، ١٠/١	القاهرة
٢٢	
١١٤/١	قباء
٢٨٦/١	قرن
٢٣٥/١	مكة (أم القرى)
٢١، ١٩، ٩/١	مصر
٢٢	
٢٩، ١١/١	المغرب
١٢/١	النيل
١١/١	الهند
١٩١/١	اليمن

فهرس المذاهب واللغات

٢٣٤، ١٨٣	٣٩٤، ٣٩٢/٢	أئمة النحاة
٢٤٦، ٢٣٨	٣٠/١	الأندلسيون
٢١٢، ٢٥١	٢٧٩/١	أهل البصرة
٣٩٩، ٢٩٩	٢٧٩، ٢٤٤/١	أهل الحجاز
٤٢٥، ٤١٦	٣٥٨، ٢٨٠	
٤٧٧، ٤٥٣	٤٠٧	
٤١، ١٨/٢	٤١٥/١	أهل الحديث
٢٥٢، ١٠٠	١٢٢/١	أهل الشام
٢٧٩	٤٤٨، ٣٤١/١	أهل العربية
٤٣، ٢٠/٢	١٥٤، ٥٦/٣	
٣٥٤، ١٠٢	١٤، ١٢/٢	أهل الكوفة
٢٨١	٢٥١، ٢٠٩/١	أهل اللغة
٤٥٣، ٤٢٨/٢	٢٨٨، ٢٥٥	
٤٥٧	٣٩٦، ٣٨٤	
٣٨، ٣٤، ٩/٣	٦٧، ١١/٢	
١٧٣، ١٥٥	١٩٢	
١٩٥، ١٩٥	٦٩، ١٣/٢	
٢٦٢، ٢٣٤	١٩٤	
٢٩٤، ٢٧٢	١٢٤، ٤٩/٣	
٣٥٤	١٤٧، ١٩٥	
٩٧، ٧٥، ٥٧/٣	٢٩٣، ٢٢٢	
١٦٤، ١٣٦	٢٨٥/١	أهل المدينة
١٩٦، ١٧٤	٣٨١، ٢٨٣/٣	أهل اليمن
٢٥٦	٦٩، ٦١، ٣٠/١	البصريون
٢٤٧، ٣٠/١	٦٠، ١٤٩	
٣٢٨، ٢٣٠/٣	١٧٦، ١٦٢	
	البغداديون	

بلحارث (بني حارث)

٣٩٨		١٣٥، ٨٦/٢	
٢٩٣، ٢٨٥، ٢٢٠، ٢٠١/١	المحدثون	١٣٧، ٨٨/٢	
٨٢، ٢٤، ٤٠٠، ٣١٣		٢٤١، ٢٠٤/١	الجمهور
٣٩٦، ٣٨٩، ٢٧٠، ١٦١		٣٦٢، ٤٤٤/١	جمهور الكلام
٣٩٧		٤٨١/١	الحجازية
٢٧٢، ١٦٣، ٨٤، ٢٦/٢		١٢٧/١	الحجازيون
٣٩٩، ٣٩٨، ٣٩٣، ٣٩١		٢١٨، ١٨١/٣	
٥١٨		٣٢٠، ٢٧٩	
٢٧٥، ٢٢٦، ٢٠٩، ٨٧/٣		٢٣٦، ٢٣٢/١	علماء التصريف
٣٢٤، ٣٠٧، ١٨٥، ٩٩/٣		٤١٦، ٣٨٦، ١٧٩/١	الفقهاء
٣٧٣		٧١، ٢٩، ٦٩، ٢٧/٢	
٢٢٧/١	مذهب الأخصى	٣٤٥، ٢٤٧/٣	
٢٤٣/١	مذهب أهل السنة	١٦٠، ١٦٠، ٦٩، ٦١، ٣٠/١	الكوفيون
١١/٣، ٤٣٠/٢	المذهب البصري	٢٤٦، ٢٣٨، ٢١١، ١٧٦	
١٦٠/١	المذهب الكوفي	٣٤١، ٢٩٩، ٢٧٩، ٢٦٢	
٢٥٤، ١٩١، ٢٥٢، ١٨٩/٢		٤١٦، ٣٩٤، ٣٧٩، ٣٤٩	
١١/٣، ٤٣٠/٢		٤٨٠، ٤٧٦، ٤٥٣، ٤٢٥	
٢٠٠/١	المشاركة	٤٨٥	
٤٧٣، ٢٤٣/١	المعتزلة	١٣٥، ١٠٠، ٩٢، ٦٥/٢	
٢٧٦، ٢٠٩، ٢٠٠/١	المغاربة	٣٧٨، ٢٧٩، ٢٧٤، ١٨١	
٣٣٠، ٢٣٢/٣		١٣٧، ١٠٢، ٩٤، ٦٧/٢	
٢٦، ٢٤/٢	المفسرون	٣٨٠، ٢٨١، ٢٧٦، ١٨٣	
٣٨٧، ٣٨٧، ٣٨٥، ٣٨٥/٢	النحاة	٢٠٣، ١٩٥، ١٧٣، ١٥٥/٣	
٤٧١، ٤٦٠، ٤٥٧، ٤٣١/٢		٢٩٣، ٢٤٢، ٢٤٢، ٢٣٤	
٢٤٦، ٥٢، ٤١، ٣٨، ١٢/٣		٣٠٣	
٣٣٠، ٢٩٧، ٢٦٥، ٢٦٥		١٠٥، ٩٧، ٧٥، ٥٧/٣	
٢٠٢، ١٩٩، ١٦٧، ١٤٨/٣		٢٠٥، ١٩٥، ١٤٤، ١٣٦	
٢٣٢		٣٨٤، ٣٨٢/٢، ٤٨١، ٤٠٧/١	اللغة التميمية
٢٤٤، ٢٤١، ٢٣٦، ٢٣٢/١	النحويون		(لغة بني تميم)
٣٢٥، ٣٠٢، ٢٧٣، ٢٦٧		١٥٣/٣، ٥٥، ٢٥١، ٢٤٩/٢	لغة ربيعة
٣٩٣، ٣٨٦، ٣٥٦، ٣٣٣		٣٣٧، ٢٣٣، ١٩١/١	اللغويون
٤١٦، ٤١٥، ٤٠٥، ٣٩٨		٢٩، ٢٩، ٢٦، ٣٩٦، ٢٧، ٢٤/٢	

с 877 с 880 с 884 с 877
с 887 с 887 с 879 с 877
с 778 с 788 с 87 с 17 с 11/7
88 с 19 с 17 с 77 с 78
с 798 с 787 с 777 с 787
с 07 с 881 с 878/7
с 177 с 170 с 88 с 77 с 19/7
с 779 с 700 с 778 с 177
с 797 с 778 с 777 с 770
с 78 с 77 с 777 с 777
с 177 с 171 с 107 с 77 с 78
с 778 с 778 с 198 с 177

فهرس الأقوال والأمثال

الجزء/ الصفحة	النص	الجزء/ الصفحة	النص
٢٢٧، ١٧٢/٣		١٩٦، ١٩٤/٢	اثنتي فإني أكرمك
٣٨١		١٦٩، ٧١/٣	آتيك بالغدايا والعشايا
٣٨٢، ٣٨٥/٢	أطعم زيد وسقى محمد جعفرًا	٢٣٣/٢	آتيه صباح مساء
٣٦٠، ٢٦٢/٣	أعجبي الجارية وجهها	٣٢٣/١	إيلان لقيطتين من الإبل
١٧٧، ١٧٥/٢	أعجبي يوم الجمعة صوم فيه	٧٦/٣، ١٧٤/٢	اتقى امرء فعل خيرًا أثيب عليه
٣٧٧، ٣٧٥/٢	أعطاه إياه	٢٣٠/٣	أتيت بلادًا قلما تُنبت إلا
٣٧٧، ٣٧٥/٢	أعطاها إياها	٣٢٨/٣	الكرّاث والبصل
٢٩٢/٢	اعط القوس ياريها	١٠٢، ١٠٠/٢	أحمده أولًا باديًا
٤٢٠، ٤١٨/٢	الأفضل فالأفضل	٣٣٤، ٢٣٦/٣	أخذته بدرهم فصاعدًا
٣٦٦/١	أفعل هذا باديء بدء	١٤٤، ١٤٢/٢	أخذه ما قدّم وحدّث
٦٠، ٤٧٩/٢	اقعد مجنون	٤٢٠/١	أخطب ما يكون الأمير في يوم الجمعة
٣٧، ٣٩٠/١	أكثر شربي السوق ملتوتا		أخطب ما يكون الأمير قائمًا
١٧٧، ١٧٥/٢	أكلت تمرًا زبيبًا أقطا	٣٥١/١	
٣١٧/١	أكلت خبزًا لحماً تمرًا	٣٧/٣، ٤٥٦/٢	
٣٧٠، ٢٧٢/٣	أكلت رأس شاتين	٣٧٧/٣	
٤٣٥، ١٧٨/١	أكلت السمكة حتى رأسها	٣٥١/٢	
٢٤٧/٣، ٣٦٦		٤٩/٣، ٤٦٨/٢	أخلاق ثياب
٦٤/٣، ٤٨٣/٢	أكلت لحمًا شاة	٣٦١، ٢٦٣/٣	أدخلتم رجلاً رجلاً
٢٩١، ٢١٣/١	أكلوني البراغيث	٣٣٧، ٢٣٩/٣	ادع الله فليوسع على أمك
١٢٧		٢١٥/١	إذا رجل يصلي
٣٩٣، ٣٩٥/٢	التقت حلقتا البطان	١٨١/١	الأسد الأسد
١٢/٣، ٤٣١/٢	الذي يطير فيغضب زيد الذباب	٢٩٤/١	استوى الماء والخشبة
١٩٨/٢	اللهم اغفر لنا أيتها العصابة	٢٤٨، ٢٤٦/٢	أشغل من ذات النحين
٢٢٨/٣	أما رسول الله ﷺ لم يول يومئذ	١٧٠، ٥٨/٢	أطرق كرا
٣٢٦/٣		٦٠/٢	

والدينار الحمر	،٤٠٩ ،٣٦٨/٢	الأمل فلأمثل
٤٢١/١	آية مبصرة	،٣٧٠ ،٣٦٨
١٥٤ ،٥٦/٣	أينته وكيفه	،٣٧٠ ،٤١٢
٤٠١ ،٣٩٩/٢	إي ها الله إذن ، سمعت أبي يقول	١٣٦ ،٣٨/٣
٥١/٣ ،٤٧٠/٢	إياك الأسد	إنّ أبا بكر رجل أسيف متى يقيم مقامك رقد
٥٠/٣ ،٤٦٩/٢	إياي وأن يحذف أحدكم الأرنب	٦١/٣ ،٤٨٠/٢
٥٠/٣ ،٣٦٩/٢	إياي ونعم ابن عوف	إنّ أبا بكر رجل أسيف وإنه متى يقوم
١٨٦ ،٨٨/٣	بأبي أنت وأمي	١١٨ ،١١٦/٢
٢٦٧ ،١٦٩/٣	بأبي شبيهه بالنبي ليس شبيهه بعلي	أنا أبو حسن القوم
٣٦٦/١	باديء بدء	٣٦٣/٣
٤٩ ،٤٦٨/٣	برد قطيفة	إني أرى لو رجعت هؤلاء على قارىء واحد لكان أمثل
٢٧٢/١	بيننا نحن عند رسول الله ﷺ إذ طلع علينا رجل	١٧١/١
١٤٧ ،٤٩/٣	تأبّط شراً	١٧١/١
٣٧٨/١	تتضوع من أردانها طيباً	١٣٨ ،١٣٦/٢
١٧٩/١	تجوع الحرة ولا تأكل بشديها	٣٧٢ ،٣٧٠/٢
٣٣٣/١	تركوا البلاد حيث بيت	،١٤٦/٣
،١٥٧ ،٧٣/٢	تسمع بالمعيدي خير من أن تراه	٢٤٤/٣
١٥٩ ،٧٥/٢	تصب زيد عرفاً	١٣٧ ،١٣٥/٢
٣٢٧/١	تفرقوا بأيدي سباً	٤٢٩ ،١٠/٣
٨٨/١	تمود الثوب	٤٣١/١
٢٦٠ ،١٦٢/٣	ثم أدخل يمينه في الإناء ثلاث مرار	٣١١ ،٢١٣/٣
١٩٤ ،٩٦/٣	ثم صبّ على رأسه ثلاث غرف ثم مه قالت . ثم لم يلبث أن مات	٣٧٧ ،٣٧٥/٢
٤٣٨/١	ثياب خز	٤٠٤/١
٣٩٦/١	جاء مجد	٤٠٤/١
١٥٣/١	جاء البرد والطيالسة	٤٠٤/١
٢٩٨ ،٢٩٦/٢	جاء القوم جمّاً غفيراً	٤٠٤/١
٣٨٨/١	جاء القوم على بكرة أبيهم	٤٠٤/١
		٤٣٢/٢ ،١٣/٣
		٤٠٤/١
		٢٤٦ ،١٤٨/٣
		٦٣/٣ ،٤٨٢/٢
		٤٦٢/١
		إنّ أبا بكر رجل أسيف متى يقيم مقامك رقد
		إنّ أبا بكر رجل أسيف وإنه متى يقوم
		أنا أبو حسن القوم
		إني أرى لو رجعت هؤلاء على قارىء واحد لكان أمثل
		إنّ بك زيد مأخوذ
		إنّ بك مأخوذ أخواك
		أنت أبا جهل
		إنّ خيراً فخير
		إنّ زارك فزره وإلا فلا
		إنّ زيدا وأنتم ذاهبون
		أنشدك الله ألا فعلت
		انشطربه نحر جزورين
		انطلقوا عبيدك
		إني على علم الله علميه
		إن كان رسول الله ﷺ يبعثنا وما لنا طعام إلا الكف من التمر
		إن كان رسول الله ﷺ يحب التيمن
		إن كان من أصدق هؤلاء
		إن كان هناك نار كان احتراق ، وإن كان هناك احتراق كان نار وإن كان الإنسان ناطقاً فالحمار ناهق
		إن كنا فرغنا في هذه الساعة
		إني لآتيه بالغدايا والعشايا
		إن يقيم مقامك بيكي
		أهلك الناس الدرهم البيض

٣٠٣، ٧٥/٢	رجع القهقري	٣٨٣، ٢٨٥/٣	جاءوا قضهم بقضيتهم
٣٠٥، ٧٧/٢		١٨١/١	الجدار الجدار
٣٨٨/١	رجل عدل	٤٢١/١	جرى في الدار
٣٠٠/١	رميت مرمي زيد	١٩٤، ٩٦/٣	جعلنا رأس بنت رسول الله ﷺ ثلاثة قرون
٤١، ٣٩/٢	رمية نشابة		
٣٦١، ٢٦٣/٣	زيد حسن الوجه	١٩/٣، ١٧/٢	جلس رسول الله ﷺ ولم يجلس عندي
٤٥٧/١	زيداً رأيت غلامه رجلاً صالحاً		
٤٧٤/١	سبحان الله		من يوم قيل في ما قيل
٢٣/٣، ٤٤٢/٢	سبح الرجل في الأرض	٤٢١/١	جهاد جاهد
٢٤١/١	سرت حتى أدخل المدينة	٤٢٢/١	جودك أجود من جوده
٨١/٣، ٥٠٠/٢	سرت حتى تغيب الشمس	١١٧، ١١٥/٢	حاتم الجود
١٧٧، ١٧٥/٢	سرتي زيد حيث الناس له	٤٣٨/١	حبّات بر
٢٤٥/١	سقطوا بين بين	٣١١، ٢١٣/٣	حبة الحمقاء
٣٣٩، ٢٤١/٣	السمن منوان بدرهم	١٨٢، ١٨٠/٢	حسبك وأخاك درهم
٤٣١/١	سير عليه ترويحيتين	٣١١، ٢١٣/٣	حضر أحواك
٣٣٣/١	شذر مذر	٣٨٧/١	الخال أحد الأبوين
٤٢٩/٢	شرأهر ذاناب	١٨٠/١	خذ اللص قبل يأخذك
١٠، ١٥٦/٣		١٤، ٤٣٣/٢	خرج الأمير معه صقر صائداً به غداً
٢٥٤			
٤٢١، ٣٩٦/١	شعر شاعر	٢٨٣/١	خلق الله الزرافة يديها أطول من رجليها ويديها
٢٣٠/٢			
٣٣٣/١	شغري	٣٣/٣، ٤٥٢/٢	خلق الله الزمان
٣١١، ٤٥٣/١	صلاة الأولى	٣١١، ٢١٣/٣	دار الآخرة
٢٣٥، ٢٣٣		٢١٤/١	دخل رسول الله ﷺ وبرمة على النار
٣٧٥، ٣٧٣/٢	صلينا أكثر ما كنا قط وأمنة ركعتين	٣٦٥، ٢٦٣/٢	دعوت زيداً وبزيد
٢٨٨/١	صمتنا من الشهور خمساً	١٨٧، ٨٩/٣	ديمة هطلاء
١٨٢، ٨٤/٣	الصيف أحر من الشتاء	٤٣٤/١	رأيت رسول الله ﷺ يصلي في ثوب واحد
٣٩٠/١	ضربني زيداً قائماً	٤٨٦/١	رأسك والجدار
٣٩/٣، ٤٥٨/٢	ضربني زيداً وعبد الله قائم	٣٦٤، ٢٦٦/٣	رب صائمة لن تصومه، ورب قائمة لن تقومه
٣٦١، ٢٦٣/٣	طيب به نفساً		

عذاباً شديداً	٣٢٥ ، ٢٢٧/٣	طريق سائر
فوالله ما أحب أن لي بكلمة رسول	٤٣٧/١	ظننته زيداً قائماً
الله ﷺ أو ما يقابلها	٢٤٨ ، ٢٤٦/٢	عجب عجب
فيك زيد راغب فيك	٢٢٤/١	عرضت الناقة على الحوض
قاتله الله	٢١٢ ، ١١٤/٣	عرض الحوض على الناقة
... قال : بلى ها الله إذن	٤١٠ ، ٤٠٨/٢	العسل أحلى من الخل
قتلت مقتل زيد	٣٨٠/١	عسيت صائماً
قدمت المدينة ولأهلها ضحيج	٣٧٤/١	عظم زيد رجلاً
بالبكاء	١٠٤ ، ٦/٣	علفتها تبنياً وماءً بارداً
لقد اصطلح أهل اليمن على أن	٣٨٧/١	العلم أحد اللسانين
يتوجه	٣٥٢ ، ٢٥٤/٣	علي بن أبو طالب ومعاوية
قرأت إلا يوم الجمعة	٣٦٥ ، ٢٦٧/٢	ابن أبو سفيان
قرأت السورة	٣٦٥ ، ٢٦٧/٢	عليك زيد حريص عليك
قضية ولا أبا حسن لها	٣٧٥/١	عمرك الله
قضية ولا أبا الحسن لها	٣٨٩/١	عن قيل وقال
قطع الله يد رجل من قالها	٣٣٧/١	عهدي بالماء أمس هذه الساعة
قعدت قعداً	٦٥ ، ٦٣/٢	غفراً غفراً
قعدت القرصاء	١٨٣ ، ١٨١/٢	فأصبحوا يعلمونا كتاب الله
قعدت الله	٩٢/١	فحسبك والضحاك سيف مهند
قعد القرصاء	١٨٩/١	فجعل الرجل إذا لم يستطع أن
قل ذا أربا	١٤٦ ، ٤٨/٣	يخرج أرسل رسولا
القلم أحد اللسانين	٣٣٤/١	فعما قريب بيدل الله العسر
كاد قلبي أن يطير	١٧٦/١	باليسر
كان ابن عمر يعطي عن الكبير	٨٣/٣	فلان شرب الإبل
والصغير	٢٦٨/١	فلان يكلمني من وراء وراء
كان ذلك والإسلام قليل ، وأما الآن	٢٠ ، ١٨/٢	فلم أزل أحب الدباء من يومئذ
فقد اتسع نطاق الإسلام	١٠٥ ، ٧/٣	فلولا بنوها حولها لخطبتها
كان صداقه لأزواجه ثنتي عشرة	٢٣٩/١	فما كدنا أن نصل إلى رحالنا
كانك بالشتاء مقبل وكانك		فمطرنا من جمعة إلى جمعة
بالفرج آت		في النفس المؤمنة مائة إبل
كانك بالشمس وقد طلعت		فوالله لئن قدر الله علي ليعذبني

٢٦١ ، ١٦٣/٣	ما آتاه للمعروف	٤٨٠/١	كأنني بك تخط إلى القبر وتنفظ
٨/٣ ، ٤٢٧/٢	ما أحسنت إلى لثيم إلا أساء لي	٤٤/٣ ، ٤٦٣/٢	كل رجل وصنعته
٣٧٤/٣	ما اخترت فيك رفيقاً	٣٤١/١	كلمته فاه إلى في
٣٧٢/٣		٩٥/٢ ، ١٨٦/١	كلمته فوه إلى في
٣٦٥ ، ٢٦٧/٣	ما أشعره قاتله الله	٣٩/٣ ، ٤٥٨/٢	كنت أظن أن العقرب أشد لسعة
١٦٣/٣	ما أعطاه للدرهم	٣٠١/١	من الزنبور، فإذا هو إياها
٢٦١/٢			كنت وجاري من الأنصار
٨/٣ ، ٤٢٧/٢	ما أنعمت علي عمرو إلا شكر	١٥٠ ، ١٤٨/٢	لا أبالك
١٦٣/٣	ما أولاه بالمعروف	٣٣٨/١	
٢٦١/٣		٢٥٢/٢	
٨/٣ ، ٤٢٧/٢	ما جاءني زيد إلا أكرمته	٢٤٨ ، ١٥٠/٣	لا أرينك هنا
٤٧٢/١	ما رأيت كالיום رجلاً	٣٦٨ ، ٣٦٦/٢	لا أرينك ههنا
١٨٠/٢	ما شأنك وعمرا	١١٢/١	لا تأكل السمك وتشرب اللبن
١٨٢/٢		١١٤ ، ١٦/٣	لا تدن من الأسد يأكلك
١٠٠/٣	ما في الدار أحد خيراً منك	١٢٢/١	لا رجل في الدار
١٩٨/٣		٢٤٤ ، ٢٤٤/١	لا سيف إلا ذو الفقار
١٠٠/٣	ما كان أحد مثلك	٢٥٢ ، ٢٥٠/٢	لا غلامي لك
١٩٨/٣		٢٥٢ ، ٢٥٠/٢	لا غلامين لك
٣٨٠/١	ما كدت آتياً	٢٤٤ ، ٢٤٤/١	لا فتى إلا علي
١٢٢ ، ٢٤/٣	ما كل سوداء تمر ولا بيضاء شحمة	٢٥٢ ، ٢٥٠/٢	لا مللملين لك
٢٤٩ ، ١٥١		٣١٠ ، ٣٠٨/٢	لا ناقة لي في هذا ولا جمل
٤٧٠/٢	ما لك وزيدا	٢٥٢ ، ٢٥٠/٢	لا يدي لنا بمحاربة الله ورسوله
٤٧٢/٢		٢٣١ ، ٢٣٣/٣	لقد رأيتني أنا ورسول الله ﷺ
٢٥٠/٢	ما لي بهذا الأمر يد ولا يدان		نتوضأ من إناء واحد
٢٥٢/٢		٢٤٥ ، ٢٤٣/٢	لقيته صباح مساء
٦٠/٣ ، ٤٧٩/٢	ما همى يرايك الناس قد تخلفت وأنت	٩٠/١	لكل فرعون موسى
	سيد أهل	٣٤٥ ، ٤٧٤/١	لله دره فارساً
٣٣٩ ، ٤١١/١	مثلاً بمثل	٣٠٠ ، ٢٩٨/٢	ليت شعري
١٣٤/٣	مثلك لا يبخل	٤٤ ، ٤٢/٢	ليس الطيب إلا المسك
٢٣٢/٣		٣٩٦/١	ليل لائل
١٥٩/٣	مثل الأمير يحمل على الأدهم	١٧٥ ، ١٧٣/٢	لو ذات سوار لظمتني
٢٥٧/٣	والأشهب		

٣٦٠ ، ٣١٩ / ١	نفست المرأة غلاماً	١١١ / ٣	مررت برجل أفضل الناس
١٤٧ ، ٤٩ / ٣	هذا شأنه من شب إلى أدب	٢٠٩ / ٣	
٣٤٠ ، ٢٣٨ / ٢	هذا يوم اثنين مباركاً فيه	٤٧٤ / ١	مررت برجل أي رجل
١٥٥ ، ١٥٣ / ٢	هم أفضل الناس رجالاً	٣٤٠ ، ٢٣٨ / ٣	مررت برجل حسن وجهه
٦٦ / ٢ ، ٦٤ / ٢	هو أسود من حنك الغراب	٤١٢ / ١	مررت بزید وعمر راكبين
٢٦٠ ، ١٦٢ / ٣	هو أصيم	٤٢١ ، ٤١٩ / ٢	مررت بواد أثل كله
٥١ / ٣ ، ٤٧٠ / ٢	هو أهل أن يفعل	٣٧ ، ٣٥ / ٢	مرض فلان حتى لا يرجونه
٣٣٣ / ١	هو جاري بيت بيت	٤٥٣ / ١	مسجد الجامع
١٣١ / ٣ ، ٣٣ / ٣	هو ركب متن السلامة	٣١١ / ٣	
٣١١ ، ٣٠٩ / ٢	هو مني فرسخان	٢٣٥ ، ٢٣٤	
٣٢٦ ، ٢٢٨ / ٣	وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا	٤١ / ٢ ، ٣٩ / ٢	ميت غلوة سهم
١٤٥ / ١	وامن حفري بز زمراه	١١٦ / ٣	مشى القهقري
١٣٣ ، ٣٥ / ٣	وروي هذا الحديث ثقة عن ثقة وعدلاً عن عدل	٢١٤ / ٣	
١٩٠ ، ٩٢ / ٣	وفي الرحمن للضعفاء كاف	٢٧٤ / ٣	ما ضرب أحد أحدًا إلا زيد عمرا
٣٤٦ ، ٢٤٨		٣٧٢ / ٣	
١٣٨ ، ١٣٦ / ٢	وفرقتنا اثنا عشر رجلاً	٢٤٨ ، ٤٢١ / ١	موت مائت
١٣٠ / ١	وقد امتروا في المنبرم عودهُ	٤٥٩ / ٢	الناس بزمانهم أشبه منهم بأبائهم
٢٦٨ / ١	والبرمة بين الأثافي قد كادت أن تنضح	٤٠ / ٣	
١٧٦ / ١	ولم يجلس عندي من يوم قيل في ما قيل	١٨٦ / ٢	الناقص والأشج عدلاً بني مروان
٣٢٥ ، ٢٢٧ / ٣	ونهر جار	١٨٨ / ٢	
٤٧٤ / ١	وويل أمه رجلاً	٢٨٥ ، ٢٨٣	
٣٣٨ / ١	ويل أمه	١٨٢ / ٣ ، ٨٤ / ٣	
٤٠٠ ، ٣٩٨ / ٢	يا أبا سعيد لو لبست مثل عباءتي	١٩٨ ، ١٠٠	نتجت الناقه
٢٥٢ ، ٢٥٠ / ٢	يا حرس اضربا عنقه	٣١٩ ، ٢٢١ / ٣	نتج الفرس مهرا
٩٣ ، ٩١ / ٢	يا رسول الله : والله أنا كنت أظلم منه	٣٦٠ ، ٢٦٢ / ٣	نصر الله من والاك وخذل من عاداك
١٨٨ ، ٩٠ / ٣	يا سارق الليلة أهل الدار	١٧٤ ، ١٧٢ / ٢	نظرت إلى القمر ملكه
٤١١ / ١	يداً بيد	٢٦٥ ، ١٦٧ / ٣	نعم رجالاً الزيدون
٢٧ / ٣ ، ٤٤٦ / ٢	اليمين على المدعى عليه	١٥٥ ، ١٥٣ / ٢	نعم الرجل زيد وزيد نعم الرجل كان
		٢٥٩	نعم الرجل من رجل لم يظاً لنا
		٧٥ / ٣ ، ٤٩٤ / ٢	فراشاً ولم
		١٥٥ / ٢	نعم رجلين الزيدان

فهرس مصادر السيوطي

* حرف الهمزة

٢٢٥ ، ١٢٧/٣	الاقضاب لابن السيد	٢٨٩/١	إبراز الحكم للشيخ تقي الدين
٤٣٠/١	ألفية ابن مالك	١٣٦١٣٨/٢	السبكي
٤٢٥ ، ٤٢١/١	أمالي ابن الحاجب	٣٠٨ ، ٣٠٦/٢	أجوبة المسائل للبطلوسي
٢٦٢ ، ٢٣٦/٣		٣٩٠ ، ٣٨٨/٢	الأذن في توجيه (لاها الله إذن)
٣٦٠ ، ٣٣٤/٣	أمالي ابن الشجري	٢٤٠ ، ٤٥/١	الارتشاف لأبي حيان
٧٨ ، ٧٦/٢		٢٩٠ ، ٢٨٨	
٣٧٨ ، ٣٧٦/٣	أمالي الحافظ العراقي	٣٦٥ ، ٣٤١	
١١٦/١	أمالي السهلي	٤٣٠	
٣٧٩ ، ٣٧٧/٢	أمالي الشيخ عز الدين	٩٤ ، ٧٩ ، ٤٨/٢	
٢٤٢ ، ٨٤/١	ابن عبد السلام	٣٠٣ ، ٢٧٤	
٤٦٧		٤٢٣ ، ٣٤٧	
٨٤ ، ٨٢/٢		٢٢٣ ، ١٦٣/٣	
١٨٥ ، ١٣١		٣٢١ ، ٢٦١	
٣٨٧		٢٩٧ ، ٢٩٥/٢	إصلاح الألفاظ للمخطابي
١٦٥ ، ٦٧/٣	الانصاف	٣٣٣/١	أصلب الشيخ أيوب بن محمد
٢٦٩ ، ٢٣٨/١	أوضح المسالك لابن هشام	٣٠ ، ٢٨/٢	النهري السبي
٤٣٠/١		١١٥ ، ١٧/٣	الأصمعيات
	* حرف الباء	٢٨ ، ٢٤ ، ١٨/١	الأضداد للأنباري
٥١/١	البارع	٦٠ ، ٤٨ ، ٤٧	إعراب الحديث النبوي للعكبري
٢٥٣ ، ١٥٥/٣		٦٧	
٧٥ ، ٤٤/١	البحر المحيط لأبي حيان	١٤٧ ، ٤٩/٣	
٣٥٨ ، ٨١		١٦٦ ، ١٦٤/٢	إعراب العمدة
٢٨٤ ، ٥٨ ، ٥٤		١٣ ، ١١/٢	الإغفال لأبي علي الفارسي
٤٢ ، ٤٠/٢		٣٠٠ ، ٢٩٨/٢	الإفصاح
٤٧٦		٢٢٧ ، ١٢٩/٣	الأفعال
٥٧/٣			

٢٩١/١	الترشيح	٤٠٩/١	البدائع لابن القيم
٤٤٣٠، ٣٧١/١	التسهيل لابن مالك	٢٤٠/١	البديع لمحّب الدين الخزولي
٩٠/٣، ٥٠٩/٢	التشريح	٢٧٩، ٢٤١/١	البيضاوي
٢١٥، ٢١٣/٢	تشريح اللسان لابن مكي	٣٦٦، ٢٨٢	
١٠٩، ٥٨/١	التعليقة «للشيخ بهاء	٤١٧	
٢٠٠، ١١٠	الدين بن النحاس»	٢٩٤، ٢٩٢/٢	
٢٩٩، ٢٤٦		١٨١، ٨٣/٣	
٢٤٨، ٣٠٦			
٤٠٥			

• حرف التاء

١٢، ١٠/٢		١٤٢، ١٤٠/٢	تاريخ ابن عساكر
٤٦٩، ٤٥٦/٢		١٦٥، ٩٣/١	تاريخ قزوين للرافعي
٥٠، ٣٧/٣		٣٣٨/١	التجريد
٣٧٦، ٣٣٠		٤٠٧، ٤٠٥/٢	التحرير
٢٧٨، ٢٣٢/٣		١٩٢، ٥٦/٣	
٦، ٤/٢	التعليق على كتاب سيبويه	٢٩٠، ١٥٤/٣	تذكرة ابن الضائع
٥٢/١	للإمام جعفر الزبير	٧٣/١	
١٢، ١٠/٢	تفسير ابن جرير	٢٨٤، ١٤٠/٢	
٢٨، ٢٦/٢	تفسير المهدي	٢٨٦، ١٤٢	
٢٧٣، ٥٢/١	التلقيح	٣٣٣، ٢٣٥/٣	التذكرة للفارسي
٤٥٦، ٢٩٢	(للزركشي)	٤١٦/١	
١١١، ٨٦/٢		٣٥٨، ٣٥٦/٢	
٢٩٢، ٢٧٩		٥١/٣، ٤٧٠/٢	
١١٣، ٨٨/٢		٩٤، ٥١٣/٢	تذكرة الإمام بدر الدين
٣٩٤، ٢٨١		١١١/١	التذكرة في الألفاظ لابن هشام
٥٦، ٢٠٤/٣		١١، ١٩٦، ٩/٢	
٣٠٢، ٢٤٠		١٩٨	
٣٣٨، ١٥٤		٤٧٩، ٤٧٠/٢	
١٦٤، ١٦٢/٢	تهذيب الآثار لابن جرير	٥٠٦	
٤٢٠/١	تهذيب الأسماء واللغات	١٦٢، ١٥١/٣	
١٤٧، ٤٩/٣	للمنوي	٢٧٩، ٢٥٤	
	التنقيح لأبي البقاء	٨٧، ٦٠، ٥١/٣	
		٢٦٠، ٢٤٩	
		٣٧٧، ٣٥٢	

١٤٧

٤١٩
لؤلؤ

* حرف الجيم

رسالة ابن هشام في إعراب حديث الغل	٦١/١	جامع الترمذي
رسالة الإمام أبي سعيد فرج بن قاسم بن لب الغرناطي	٦٢، ٦٠/١	جامع المسانيد (لابن الجوزي)
رسالة في إعراب الحديث:	٤٠٤	
كلمتان خفيفتان على . . للشيخ أكمل الدين بن الهمام	٨٣، ٨١/٢	كتاب المجلس للقاضي أبي الفرج النهرواني

* حرف الحاء

رسالة السبكي (بين من أقسطوا ومن غلوا في حكم من يقول: لو)	٢٥٩، ٢٥٧/٢	حاشية الشيخ بدر الدين الدماميني
رسالة القسطلاني في إعراب حديث (كلمتان خفيفتان)	٤٣٦/٢	حياة الأنبياء للبيهقي
رسالة (الوحدة في معنى وحده) للسبكي	٥١٧/٣	

حرف الخاء

الخصائص

رسالة لجمال الدين بن هشام رفع السنة في نصب الزنة	٥، ٣/٢	
٤٧٦/١		
٤٩، ٤٤/١		
٤٢٦		

* حرف الدال

رَبِّ الظَّمَانِ لأبي عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسي	٢٢١، ٢٢٣/٢	الدرة الأدبية في نصرة العربية لسليمان بن خلف النحوي
	١٤٦، ١٤٨/٢	درة الغواص للحريري
	١٧٩، ٢٧٧/٣	

* حرف السين

سنن البيهقي	١٨٢/١
سنن الدارقطني	٢٨، ٢٦/٢
سيرة ابن هشام	٢٨٨، ١٩٠/٣

* حرف الذال

«ذي القعدة» لابن جنبي	٧٠، ٦٨/٢
-----------------------	----------

* حرف الراء

شرح سنن أبي داود، لولي الدين العراقي	٢٩/١	رسالة ابن جنبي (ذكاة الجنين ذكاة أمه)
٢٨٦، ٢٧٧/١		
٤٥٦		
رسالة ابن لب الغرناطي في مسألة الباء ودخولها على مفعول بدّل وأبدل	٤٨، ٢٩/١	
٣٣٧، ٣٣٥/٢		
٢١٩، ١٢٩/٣		
٣١٧، ٢٢٧/٣		
شرح ألفية ابن معط لابن قواس	٣٠/١	رسالة ابن السيد البطلبيوسي في حديث (فيما سقت السماء والعيون والبعل العشر)
٣٩١، ٣٨٩/٢		
شرح شواهد الإيضاح لابن يسعون		
٤٢٨/١		
شرح كتاب سيويه للصفار	٤٥/١	

١٠٢/٣ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ٢٤٠ ،
٢٦١ ،
٢٠٤ ، ٢٠٢ ، ٢٠٠ ، ٨٦ ، ٩٣/٣ ،
٣٥٩ ، ٣٣٨ ،
٤٠٦ ، ٣٦٨ ، ١٩٨ ، ١٨٦/١ شرح التسهيل
لأبي حيان
٤٣١ ، ٤٧٦ ،
١٢٠/٢ ، ١٢٢ ،
٢٥٠/٣ ، ٣٦١ ،
١٥٢/٣ ، ٢٠٢ ، ٢٦٣ ،
٢٤١/١ شرح التسهيل لابن قاسم
٢٤ ، ٢٢/٢ شرح التسهيل للسبتي
١٧٨ ، ١٥/١ شرح الجزولية للأبدي
١٠٧ ، ١٠٥/٣ شرح الجزولية للشلوبين
٢٠٥ ، ٢٠٣/٣ للشلوبين
١٠٦ ، ١٠٤/٢ شرح الجمل لابن خروف
٦٩/١ شرح الجمل لأبي الحسن بن
الضائع
٣٥٢ ، ٢٥٤/٣ شرح الجمل
١٦٩ ، ١٦٧/٢ شرح الجمل للزبيدي
٤٢٨ ، ٤٥/١ شرح الحماسة
٤١٦/١ شرح الدرّة لابن الخباز
٣٣٥ ، ٣٣٣/٢ شرح الدرّة لابن القواس
٣٨١ ، ٢٨٣/٣ شرح سنن أبي داود للشيخ ولي
الدين العراقي
٣٥٥ ، ٣٥١/٢ شرح السنة للبيهقي
٣٥٧ ، ٣٥٣/٢ شرح سيويه لابن خروف
٣٥٢ ، ٢٥٤/٣ شرح العمدة لابن دقيق العيد
١٦٩ ، ١٦٧/٢ شرح الكافية لابن مالك
٨٨ ، ٨٦/١
١٤١ ، ٩٧
٢١٦ ، ١٥٠

١٣٣/٣ ، ٣٥/٣
٤٢٣ ، ٤٠٨/١
٢٢٥ ، ١٧٤/٣
٢٧٢
٣٢٩ ، ٣٢٧/٢
٥٢/١
٣٩٨ ، ١٦٤/٢
٤٠٠ ، ١٦٦
١٧٠ ، ١٦٨/٢
٢١٠/١
٢٢٤ ، ١٤٩/١
٣٥٩
٢٠٥ ، ٢٠/٢
٣٣٣ ، ٢٥٧
٢٠٧ ، ٢٢/٢
٣٣٥ ، ٢٥٩
٤٩١/٢
١٦٣/٣
٢٦١ ، ٧٢/٣
٣٩٨/١
٤٤٥/١
٣٥٢ ، ٣٥٠/٢
١١٦ ، ١١٣/٣
٢١٤ ، ٢١١/٣
٨٨ ، ٧٣ ، ٦٩ ، ٥٩ ، ٤٥ ، ٤٤/١
٢٤٢ ، ٢٢٨ ، ١٧٦ ، ١٢٧ ، ٩٥
٤٢٠ ، ٣٧٦ ، ٣٢٤ ، ٢٦٦
٤٥٨ ، ٤٣٠
٣٩٠ ، ٢٧٤ ، ٢٧٣ ، ٧٠/١
٣٩٢ ، ٢٧٦ ، ٢٧٥ ، ٧٢ ، ٤٢١
٥٠٥ ، ٤٢٨ ، ٤٢٣

شرح الإيضاح لأبي الحسن بن
أبي الربيع

شعب الإيمان للبيهقي
شرح البخاري لابن حجر

شرح البخاري للتميمي
شرح البخاري للكرماني
شرح الترمذي لزين الدين
العراقي

شرح الترمذي للقاضي أبي
بكر بن العربي
شرح الترمذي لابن سيد الناس

شرح التسهيل
لابن مالك

، ٢٧٠ ، ١١٢/١	شرح المصابيح لزین العرب	، ٢٥١ ، ٢٢٢	
٤٨٦		، ٣١٧ ، ٢٨٣	
، ٢٤٢ ، ٢١٥/١	شرح المصابيح للأشرفي	، ٣٥١ ، ٣٤٤	
٤٢٦ ، ٤٣١		، ٦٤ ، ٢٣/٢	
٤٣٠ ، ٧٦/١	شرح المصابيح (للتوربشتي)	، ١٥٢ ، ١٥١	
، ٤٤ ، ٤٤/١	شرح المصابيح للمظهري	، ١٩٥ ، ١٥٢	
، ٤٢٧ ، ١٤٠		، ٤٦٩ ، ٢٨٢	
٢٢٨ ، ١٧/٣	شرح المصباح	، ٦٦ ، ٢٥/٢	
١٧٤/٣	شرح المصقب لابن عصفور	، ١٥٤ ، ١٥٣	
٤٧٦/١	شرح المفصل لأبي عبدالله محمد	، ٢٨٤ ، ١٩٧	
	ابن عمرو بن الحلس	٢٢٧	
٥٢ ، ٤٦ ، ٤٥/١	شرح المفصل لابن يعيش	، ٢٧٩ ، ١٨١/٣	
، ٩٦ ، ٨٥ ، ٧٤		، ٣٢٥	
، ١٣١ ، ١٢٢		٤٣٠/١	شرح الكتاب للصفار
، ٢٣٧ ، ١٥٧		٣٠١/١	شرح اللباب
، ٢٨٣ ، ٢٨١		١٨٨ ، ١٨٦/٢	
، ٣٧٥ ، ٣٣٢		، ٥٨ ، ٤٥/١	شرح المشارق لأكمل الدين
، ٤٠٨ ، ٣٨٤		، ٢٤٩ ، ١٧٢	
، ٤٨٧ ، ٤٧٤		، ٣٤٣ ، ٣١٥	
، ٦٧ ، ٤٧/٢		، ٤٣٩ ، ٤٢٨	
، ١٥٦ ، ١٤١		، ٤٦٦ ، ٤٤٢	
، ٢٧١ ، ١٧١		، ٣٨ ، ٢٢/٢	
، ٣٩٤ ، ٣٥٣		، ١٢٣	
٣٩٦ ، ٣٥٥		، ٦٤ ، ٤٣/٣	
، ٢٧٩ ، ١٨٧/٣		٨٦	
٣٤٢ ، ١٠١/١	شرح المفصل للسخاوي	، ٤٥ ، ٤٤/١	شرح المشكاة للطبري
٢١٢ ، ٦٨/٢		، ١١١ ، ٧٦	
٣٤٤/١	شرح المنهاج للشيخ جلال الدين	، ١٤٠ ، ١١٢	
٤١٦/١	شرح المذهب للنووي (المجرب)	، ٤٢٩ ، ٤١١	
، ٤٢٦/٢		، ٤٧٧ ، ٤٢٤/٢	
٢٥١/٣		٤٧ ، ١٦/٣	
٣٦٠/١	شرح الموطن للباقي (المستصر)	١٦/٣	شرح المصابيح لليضاوي

، ١٧٦/٢		٧٠، ٥١/١	شرح مسلم (للقاضي عياض)
، ٦٧، ٦١/١	صحیح البخاري	، ٣٨٨/٢	
، ٣٧٤، ٢٢١		١١٣/٣	
، ٤٧٤، ٤٥٣		، ٢٨٦/١	شرح مسلم للقرطبي
٣٠١، ٦١/١	صحیح مسلم	١١٣، ١٥/٣	المازري
١٨٢، ١٤٧/٣		٢٦٨، ٩٧/٢	شرح مسلم للغانفي
	* حرف الطاء	، ٢٨٥، ٥١/١	شرح مسلم للنووي
		١٠٦، ٨٤، ١٧	
٦٨/١	طبقات أبي عاصم العبادي	، ٣٩٣	
	* حرف العين	، ٨٢، ١٥/٢	
٣٧٧/٢	العباب	، ٣٩١، ١٠٤	
٤٥٠/١	عروس الأفراح للسبكي	١٤/٣	
	* حرف الفين	٣٥٠/١	شوارد اللغات للصغاني
		٤٥/١	شواهد الإيضاح
٢٣/٣	الغرة لابن الدهان	، ٤٧، ٢٨، ٢٤، ١٨/١	شواهد التوضيح
	* حرف الفاء	١٣٠، ١٢٣، ٦٧، ٦٠، ٤٨	
، ٢٠١، ١٦٧/١	الفائق للزمخشري	، ١٧٧، ١٧٠، ١٥٧، ١٣٨	
، ٣٣٤، ٣٢٩		، ٢٢٤، ٢١٤، ٢١٣، ٢١٠	
، ٣٧١، ٣٤٧		، ٤٤١، ٤٠٤، ٣٦٨، ٣٦٠	
، ٩٨، ٥٥/٢		، ٤٦٦، ٤٥٦، ٤٥٥	
، ١٩٨، ١٢٦		، ١٤٨، ١٣٥، ٨٣، ٦٢/٢	
، ٣٥٣، ٢٩٧		، ٢٨٩، ٢٤٨، ١٦٨، ١٥٤	
، ٤٧٦، ٤٥٢		، ٣٦٧، ٣٦٠، ٣٢٢، ٣١٥	
، ١٨٤، ١١٨/٣		، ٥٠٢، ٤٧٩، ٣٩٠، ٣٧٤	
، ٢٥٤، ٢٥٠		١١٧، ٨٢، ٥٣، ٣٨، ١٤/٣	
٣٤٥/١	الفتاوى للسيوطي (الجارى للفتاوى)	، ١٧١، ١٦٨، ١٥١، ١٤٠	
٣٥٥، ٢٠١/١	فتح الباري	، ٢٠٥، ١٩٦، ١٧٨، ١٧٥	
، ٢٦٧/٢		، ١١٢، ٢٧٣، ٢٦٤، ٢٣٣	
، ٣١، ٥٠٢/٢		، ٢١٥، ١٨٠، ١٥١، ١٣٦	
، ٢٠٧		٢٣٠/٣	الشيرازيات لأبي علي الفارسي
٢٠٩/٣	فصيح ثعلب		* حرف الصاد
		، ٣٤٨، ٣٣٣/١	الصالح للجوهري

* حرف القاف

القاموس

١٩٩/٢

القيصريات للفارسي

٤٧٦/١

* حرف الكاف

الكافية الشافية لاسر ما بالبحر

٨٥/١

كتاب العين

٢٧، ٢٦/٢

الكتاب لسبويه

٤٧١، ٢٤٦/٢

الكتاب المتمم (ابن درستويه)

١٩٣، ٩٥/٣

كراسة الأذن في توجيه (لاها)

٥١، ٥٠، ٣٠/١

الله إذن

الكشاف

٢٨٥، ٢٨٢، ١٩، ٧٦، ٥٥/١

٤٥٧، ٤٤٥، ٣٠٠

٢٠١، ١١٦، ٣٧، ١٠/٢

٤٢١، ٤٠٨، ٢٦٢، ٢٠٤

٤٥٣، ٤٣٨، ٤٢٤، ٤٢٣

٤٧٧

٢١١، ١٦٥، ١٢٥، ١١٠/٣

٢٧٧، ٢٢٠

كلام أبي جعفر محمد بن إدريس

٨٢/٢

الجرجاني على كامل المبرد

* حرف اللام

اللباب

٤٧٨، ٢٥٧/٢

اللمع (ابن جني)

٥٢/١

٣٩٢/٢

* حرف الميم

متشابه القرآن للمبرد

٢٧٩/٣

مجاميع الشيخ شمس الدين القمحا

٤٦/٣

مجمع البحرين للصنعاني

٢٠٥/٣

مجمع الغرائب لعبد الغفار

٣٩٥/١

الفارسي

المحتسب

٤٧٩/٢

المحكم لابن سيده

١٠٩/١

١٨٤، ١٧٨/٢

٢١٠، ١٢٤/٣

٢٣٨، ١٥٣/١

١٣٥/٣

٢٥٣/٣

٦٨/١

٦٨، ٦٨/١

٣٦٥، ١٣٤

٤٠٣، ٣٣٠

٤٢٦، ٢٣١/٢

١٥٥/٣

٦٨/١

٢٢٣/٢

٥١٣/٢

٣٥٢/١

٢٣٩، ١٣٩/١

١٥٩/٢

١٢٧/٣

٣٦٣/١

٥١، ٤٥/١

٤٢٧

١٨١، ٣٨٨/٢

٤٣٥/١

٧٩/٣

٢٤٤، ٢٠٣/١

٣٥٧، ٣٣٨

٤٢٤، ٣٦٥

٦٨، ٤٠/٢

٢٥٠، ١٢١

٢٩٨، ٢٩٦

مسائل ابن السيد البطلبيوسي

المستدرك للحاكم

مسند أبي حنيفة

مسند أحمد

مسند الشافعي

مسند الفردوسي

مشارك الأنوار للشيخ أكمل الدين

المشارك للقاضي عياض

مطالع الأنوار

المطول للشيخ سعد الدين

التفتازاني

معالم السنن للخطابي

معجم ابن الأعرابي

المغرب

المغني لابن فلاح

،٢٢٧ ،٢٢٠ ،٢١٧ ،٢١٦
 ،٣٠٨ ،٢٥٦ ،٢٥٣ ،٢٤٩
 ،٣٦٦ ،٣٦١ ،٣٣٤ ،٣٠٩
 ،٣٨٧ ،٣٨٣ ،٣٧٠ ،٣٧٠
 ،٤٥٩ ،٤٣١ ،٤٢٨ ،٤٢٥
 ،٥٥٥ ،٤١٣/٢ ،٤٨٣ ،٤٦٨
 ،٢١٥ ،٢٠٦ ،١٩٨ ،١٨٧
 ،٢٦٧ ،٢٦٥ ،٢٣٩ ،٢٢٧
 ،٣٤٢ ،٢٩٦ ،٢٩٥ ،٢٧٣
 ،٤١٨ ،٣٦٨ ،٣٥٩ ،٣٥٤
 ،٥١١ ،٥٠٧ ،٤٦٨ ،٤٦٢
 ،١٤٣ ،٦٣ ،٥٣ ،٢٩ ،١٧/٣
 ،١٦٠ ،١٥٩ ،١٥٥ ،١٤٦
 ،٢٥١ ،١٩٣ ،١٨٣ ،١٨٠
 ،٢٨٤ ،٢٨٣ ،٢٨٢ ،٢٦٢
 ٢٨٥

٧٦/٢ النهر الماد من البحر لأبي حيان
 ٤٧٦/١ (نيل العلاف في العطف بلا) للسبكي

* حرف الواو

٣٨٦/٢ الوحدة في معنى (وحده)
 للشيخ تقي الدين السبكي

،٤٦٩ ،٣٠٧
 ،٢٠٩ ،٢٠٥/٣
 ،٢٣٢ ،٢١٣
 ٢٨٢
 ،٢٤١ ،١٤٤/١
 ،٣٢٥ ،٢٧٤
 ،٤٧١
 ،٣١ ،٨٣/٣
 ،٢٦٨ ،٢١٢
 ٤٠٠/٢٥٢/١
 ١٦٣/٢
 ،٧٤ ،٤٤/١
 ،٢١٨ ،١٠٢
 ،٢٧٥
 ،١٥١ ،١٤/٢
 ،٢٢٧ ،١٥٧
 ،٣٣١ ،٢٧١
 ،٢١٠ ،٢٠٤/٣
 ٢٨٢
 ٣٦/٢
 ٥١/١
 ٣٩١/٢
 ٤٩١/٢
 ٢٤٧/٣
 ٢٧ ،٢٦/٢
 ١٤/١
 ١٧٨ ،٦٨/١

المغني لابن هشام

كتاب مجموع المغني مصدق
 المغني لأبي موسى المديني

المفتاح

المفصل للزمخشري

المفضليات

المفهم

المقرب

المنتقى للقاضي

المنهاج لأبي زكريا النووي

الموطأ

حرف النون

٢٤/٢ النبات لأبي حنيفة
 ٣٥/٢ نتائج الفكر للسهلي
 ،١١٥ ،٨٥ ،٤٥ ،٤٥/١ النهاية لابن الأثير
 ،٢٠٣ ،١٥٤ ،١٥١ ،١٣٢

مصادر التحقيق

- الإتيقان في علوم القرآن: لجلال الدين السيوطي، تحقيق: محمد أبي الفضل، الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة ١٩٧٣.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ابن عبد البر (يوسف عبدالله بن محمد عبد البر، ت ٤٦٣ هـ)، الطبعة الأولى، مكتبة الكليات الأزهرية - بذيل الإصابة.
- أسد الغابة: في معرفة الصحابة لابن الأثير (علي بن محمد الأثير، ت ٦٣٠ هـ)، دار الشعب - القاهرة.
- أسرار العربية: لأبي البركات عبد الرحمن بن محمد الأنباري، تحقيق: محمد بهجة البيطار، دمشق ١٩٥٧.
- الأشباه والنظائر في النحو: لجلال الدين السيوطي، حيدر آباد الدكن - الطبعة الثانية.
- الإصابة في تمييز الصحابة: ابن حجر العسقلاني (أحمد بن علي) (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) - عيسى الحلبي.
- إعراب للحديث النبوي: لأبي البقاء العكبري (ت ٦١٦ هـ)، تحقيق عبد الإله نبهان، مطبعة زيد بن ثابت - دمشق ١٣٩٧ هـ/١٩٧٧ م.
- الأعلام: لخير الدين الزركلي، بيروت ١٩٦٩ م.
- الأغاني: لأبي الفرج الأصفهاني (ت ٣٥٦ هـ)، مطبعة التقدم، وطبعة دار الكتب المصرية، وطبعة مكتبة الحياة - بيروت.
- الاقتراح في علم النحو: لجلال الدين السيوطي، تحقيق: أحمد محمد قاسم، مطبعة السعادة - القاهرة ١٣٩٦ هـ/١٩٧٦ م.
- الاقتضاب في شرح أدب الكتاب: لابن السيد البطليوسي، نشره عبدالله البستاني - بيروت ١٩٥٧ م.

- أمالي الزجاجي: لأبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي، تحقيق: عبد السلام هارون، القاهرة ١٣٨٢ هـ.
- أمالي ابن الشجري: لأبي السعادات هبة الله ابن الشجري (ت ٥٤٢ هـ)، طبعة حيدر آباد، سنة ١٣٤٩ هـ، وطبعة دار المعرفة - بيروت
- الإنصاف في مسائل الخلاف: لأبي البركات الأنباري (ت ٥٧٧ هـ)، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، المكتبة التجارية الكبرى - القاهرة.
- بدائع الزهور في وقائع الدهور: لمحمد بن أحمد بن إياس، تحقيق: محمد مصطفى - القاهرة ١٩٦٠ م.
- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع: لمحمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ)، مطبعة السعادة، طبعة أولى ١٩٤٨ م.
- بغية الوعاة: لجلال الدين السيوطي، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم، طبع عيسى الحلبي - القاهرة ١٣٨٤ هـ/١٩٦٥ م.
- البيان في غريب القرآن: لأبي البركات الأنباري، تحقيق: د. طه عبد الحميد، نشر الهيئة العامة ودار الكتاب العربي - القاهرة، ١٣٨٩ هـ/١٩٦٩ م.
- تاريخ الأدب العربي: لكارل بروكلمان، ترجمة الدكتور عبد الحلیم النجار، دار المعارف - مصر.
- التبيان في إعراب القرآن: لأبي البقاء العكبري، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- التحدث بنعمة الله: للسيوطي (ت ٩١١ هـ)، تحقيق: اليزابيث ماري سارتين، جامعة كمبرج، نشر المطبعة العربية الحديثة - القاهرة ١٩٧٢ م.
- تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد: لابن مالك الجياني، تحقيق: محمد كامل بركات، نشر دار الكتاب العربي، القاهرة: ١٣٨٧ هـ/١٩٦٧ م.
- تفسير القرطبي: (الجامع لأحكام القرآن)، المصرية - القاهرة ١٩٤٦ م.
- تقريب التهذيب: لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، (ت ٨٥٢ هـ)، ط/١، مصورة عن الطبعة الهندية بحيدر آباد سنة ١٣٦٥ هـ.

- تهذيب التهذيب: لابن حجر العسقلاني (أحمد بن علي)، (ت ٨٥٢ هـ)، ط/١، مصورة عن الطبعة الهندية بحيدرآباد، سنة ١٣٦٥ هـ.
- الجامع الصغير في النحو: لابن هشام الأنصاري، تحقيق: د. أحمد محمود الهرميل، نشر مكتبة الخانجي - القاهرة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
- حاشية الدمهوري على متن الكافي: مصطفى الحلبي - القاهرة ١٣٤٤ هـ.
- جلال الدين السيوطي (مجموعة بحوث أقيمت في الندوة التي أقامها المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية بالاشتراك مع الجمعية المصرية للدراسات التاريخية سنة ١٩٧٦ م)، الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة ١٩٧٨ م.
- حروف المعاني: للزجاجي لأبي القاسم الزجاجي (ت ٣٤٠ هـ)، مؤسسة الرسالة ودار الأمل ١٩٨٤ م.
- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة: لجلال الدين السيوطي، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم - القاهرة ١٩٦٧ م.
- حماسة أبي تمام: للمرزوقي (شرح الحماسة)، تحقيق: أحمد أمين، وعبد السلام هارون، لجنة التأليف والترجمة بالقاهرة ١٩٥١ - ١٩٥٣ م.
- حماسة البحتري: لأبي عبادة الوليد بن عبيد البحتري، تحقيق: لويس شيخو - بيروت ١٩١٠ م.
- الحيوان: لأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، تحقيق: عبد السلام هارون، ط/٢، مطبعة عيسى الحلبي بالقاهرة ١٩٦٥ - ١٩٦٩ م.
- خزانة الأدب: لعبد القادر بن عمر البغدادي (ت ١٠٩٣ هـ)، طبعة بولاق، والطبعة الحديثة بتحقيق الأستاذ عبد السلام هارون، دار الكتاب العربي - القاهرة.
- الخصائص لابن جني: تحقيق: محمد علي النجار، الطبعة الثانية، دار الهدى للطباعة والنشر، بيروت - لبنان.
- خطط المقرئ: كتاب المواعظ والاعتبار لتقي الدين أبي العباس أحمد بن علي - القاهرة: دار التحرير ١٩٦٧ - ١٩٦٨ م.
- الدرر اللوامع على همع الهوامع: لأحمد بن الأمين الشنقيطي، نشر الخانجي، المطبعة الجمالية - القاهرة.

- در السحابة فيمن دخل مصر من الصحابة: لجلال الدين السيوطي، ضمن كتابه: حسن المحاضرة، الجزء الأول: ٨١-١١٧.
- ديوان أبي تمام: شرح محي الدين الخياط - بيروت ١٣٢٣ هـ.
- ديوان أبي دهب الجمحي: تحقيق: عبد العظيم عبد المحسن، بغداد ١٩٧٢ م.
- ديوان أبي دؤاد الأيادي: نشره: جويستان جرونهام ضمن دراسات في الأدب العربي، ترجمة الدكتور: إحسان عباس - بيروت ١٩٥٩ م.
- ديوان امرئ القيس: تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الرابعة، دار المعارف - القاهرة.
- ديوان أوس بن حجر: تحقيق وشرح: د. محمد يوسف نجم، دار صادر - بيروت ١٩٦٠ م.
- ديوان جرير: بشرح محمد بن حبيب، تحقيق: الدكتور نعمان محمد أمين طه - دار المعارف بمصر ١٩٦٩ م.
- ديوان حسان بن ثابت: دار صادر - بيروت ١٩٦٠ م.
- ديوان جرير: بشرح محمد بن حبيب، تحقيق: الدكتور نعمان محمد أمين طه، دار المعارف بمصر ١٩٦٩ م.
- ديوان حسان بن ثابت: دار صادر - بيروت ١٩٦١ م.
- ديوان حميد بن ثور: تحقيق: عبد العزيز الميمني، دار الكتب المصرية - القاهرة ١٩٥١ م.
- ديوان ذي الرمة: تصحيح وتنقيح: كارليل، كمبردج بلندن ١٩١٩ م.
- ديوان سلامة بن جندل: صنعة محمد بن الحسن الأحول، تحقيق: د. فخر الدين قباوة، الطبعة الثانية ١٩٨٧ م، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.
- ديوان طرفة بن العبد: بعناية: مكس سلفسون شالون، ١٩٠٠ م.
- ديوان عدي بن زيد: جمعه وحققه: محمد جبار المعبيد، بغداد ١٩٦٥ م.
- ديوان الراعي النميري: جمعه وحققه: راينهت فايبرت، بيروت ١٤٠١ هـ/ ١٩٨٠ م، المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، بيروت - لبنان.
- ديوان الطرماع: تحقيق: الدكتور عزة حسن، دمشق ١٩٦٨ م.

- ديوان العجاج : تحقيق : الدكتور عزة حسن ، دار الشروق - بيروت ١٩٧١ م .
- ديوان الفرزدق : دار صادر ببيروت ، ١٩٦٦ م .
- ديوان المتنبي : المكتبة الثقافية ، بيروت - لبنان .
- ديوان المخبل السعدي : حياته وما تبقى من شعره : صنعه : حاتم الضامن ، مجلة المورد العراقية ، المجلد الثاني ، العدد الأول لسنة ١٩٧٣ م .
- ديوان المعاني : تأليف : أبي هلال العسكري ، تصحيح : كرنكو ، مطبعة القدسي بالقاهرة ١٣٤٢ هـ .
- ديوان النابغة الذبياني : تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف - مصر .
- ديوان الهذليين : (شرح أشعار الهذليين) ، صنعه : أبي سعيد السكري ، تحقيق : عبد الستار فراج ، مطبعة المدني - القاهرة ١٩٦٥ م .
- وديوان الهذليين : نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب ، الدار القومية - مصر ١٩٦٥ م .
- ديوان لبيد : (شرح ديوان لبيد بن ربيعة) ، تحقيق : الدكتور احسان عباس ، الكويت ١٩٦٢ م .
- ديوان مجنون ليلى : جمع وتحقيق : عبد الستار أحمد فراج ، دار مصر للطباعة .
- ديوان معن بن أوس : معن بن أوس : حياته وشعره وأخباره ، جمعه : كمال مصطفى ، ط ١ ، مكتبة النهضة بالقاهرة ١٩٢٧ م .
- ديوان ابن مقبل : تحقيق : الدكتور عزة حسن ، طبع دمشق ١٩٦٢ م .
- الرسالة المستطرفة : لمحمد بن جعفر الكتاني ، طبعة دمشق .
- سر صناعة الإعراب لابن جني : تحقيق : مصطفى السقا وآخرين ، طباعة ونشر مصطفى الحلبي ، ط ١ ، القاهرة ١٩٥٤ م .
- سنن أبي داود : (سليمان بن الأشعث السجستاني) (ت ٢٧٥ هـ) ، مطبعة مصطفى الحلبي - القاهرة ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .
- سنن الترمذي : (محمد بن عيسى بن سورة) (ت ٢٧٩ هـ) ، مطبعة الحلبي - القاهرة .
- سنن الدارمي : لأبي محمد عبدالله بن عبد الرحمن (ت ٢٥٥ هـ) ، طبع بعناية محمد أحمد دهمان ، نشر دار إحياء السنة النبوية - القاهرة .

- سنن ابن ماجه: ابن ماجه (عبدالله بن محمد بن يزيد القزويني) (ت ٢٧٣ هـ)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة عيسى الحلبي.
- سير أعلام النبلاء: لمحمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨ هـ/١٣٧٤م)، حقق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه: شعيب الأرنؤوط وحسين الأسد، ط ١، ١٩٨١م، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- شرح أدب الكاتب: لأبي منصور موهوب بن أحمد الجواليقي، مكتبة القدسي بالقاهرة ١٣٥٠ هـ.
- شرح ديوان جرير: لمحمد إسماعيل الصاوي، دار الأندلس - بيروت.
- شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب: لابن هشام الأنصاري، ومعه كتاب: منتهى الأدب بتحقيق شرح شذور الذهب، تأليف: محمد محي الدين عبد الحميد - دار الفكر.
- شرح شواهد شرح شافية ابن الحاجب: لعبد القادر البغدادي، تحقيق: محمد نور الحسن وآخرين، مطبعة حجازي بالقاهرة، بلا تاريخ.
- شرح شواهد المغني: لجلال الدين السيوطي، المطبعة البهية بالقاهرة ١٣٢٢ هـ.
- شرح ابن عقيل ومعه كتاب منحة الجليل: بتحقيق شرح ابن عقيل، تأليف: محمد محي الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة - مصر.
- شرح الأشموني على الألفية: (منهج السالك إلى ألفية ابن مالك) لنور الدين أبي الحسن علي بن محمد (ت ٩٠٠ هـ) - عيسى البابي الحلبي.
- شرح التصريح على التوضيح: للشيخ خالد بن عبدالله الأزهرى، وبهامشه حاشية الشيخ إياس بن زين الدين العليمي الحمصي، دار إحياء الكتاب العربي، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- شرح الشواهد للعينى على شرح الأشموني: (عيسى البابي الحلبي - القاهرة)، بلا تاريخ.
- شرح المعلقات السبع: للزوزني - السعادة ١٣٤٠ هـ.
- شرح المفصل: لابن يعيش، عالم الكتب - بيروت.
- شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح: لجمال الدين محمد بن عبد الباقي، مطبعة لجنة البيان العربي - نشر مكتبة العروبة، القاهرة ١٣٧٦ هـ/١٩٥٧م.

- الصحابي : لابن فارس تحقيق : السيد أحمد صقر، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه - القاهرة .
- الصحاح : للجوهري ، تحقيق : أحمد عبد الغفور عطار، دار الكتاب العربي بمصر .
- صحيح البخاري : دار إحياء التراث العربي ، وطبعة مطبعة دار الشعب - القاهرة .
- صحيح مسلم : للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت - لبنان ، الطبعة الثانية ١٩٧٢م ، وطبعة المكتبة المصرية - القاهرة .
- طبقات خليفة بن خياط : (خليفة بن خياط العصفوري) (ت ٢٤٠ هـ) ، مطبعة العاني ، بغداد ، ط ١ ، تحقيق أكرم العمري ، ١٣٨٧ هـ .
- الطبقات الكبرى : لمحمد بن سعد (ت ٢٣٠ هـ) ، دار صادر - بيروت ، مطبعة دار التحرير بالقاهرة ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م .
- عقود الزبرجد : على مسند الإمام أحمد لجلال الدين السيوطي (٩١١ هـ) ، مخطوط في دار الكتب المصرية برقم ٩٣ حديث ، وأخرى برقم (٢٤١٢٥) ، وثالثة برقم (١٩٦٩٦) (ب) ، ورابعة برقم (٨٥٧ حديث طلعت) ، وخامسة في مكتبة أياصوفيا برقم (٨٧٦) ، وعنهما صورة بالميكروفيلم في معهد إحياء المخطوطات العربية برقم (٣٢٢ حديث) .
- الفائق للزمخشري : تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، وعلي محمد الجاوي ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت - لبنان .
- فتح الباري بشرح صحيح الإمام أبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري : للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، المكتبة السلفية .
- فقه اللغة وأسرار العربية لأبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي ، المطبعة الأدبية بالقاهرة ١٣١٧ هـ .
- فهرس مؤلفات السيوطي : مخطوط بدار الكتب المصرية رقم (٣٢) مجاميع .
- قبر السيوطي وتحقيق موضعه : لأحمد تيمور ، المطبعة السلفية ، القاهرة ١٣٤٦ هـ .
- الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة : لمحمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) ، دار النصر للطباعة ، القاهرة ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م .

- الكامل: لأبي العباس محمد بن يزيد المبرد (ت ٢٨٥ هـ)، تحقيق: محمد أبي الفضل، والسيد شحاته، دار نهضة مصر - القاهرة.
- الكافية في النحو: لجمال الدين أبي عمرو عثمان بن الحاجب (٦٤٦ هـ) مطبوعة مع شرحها للاستراياذي - دار الكتب العلمية - بيروت ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.
- الكامل في الضعفاء: ابن عدي (عبدالله بن عدي الجرجاني) (ت ٣٦٥ هـ)، مطبعة سلمان الأعظمي، بغداد.
- الكتاب: لسيويه أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، عالم الكتب - بيروت.
- الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها: لأبي محمد مكي ابن أبي طالب القيسي، تحقيق: الدكتور محي الدين رمضان، طبعة دمشق.
- كشف الظنون عن أساس الكتب والفنون: لحاجي خليفة (ت ١٠٦٧ هـ)، نسخة مصورة عن الطبعة الأولى لووكالة المعارف - القاهرة ١٣٦٢ هـ / ١٩٤٣ م.
- لسان العرب: لابن منظور. (ت ٧١١ هـ).
- مجالس ثعلب: تحقيق: الأستاذ عبد السلام هارون، طبعة ثانية، دار المعارف بمصر.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، ط ٢، - بيروت، دار الكتاب العربي ١٩٦٧ م.
- المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها: لأبي الفتح ابن جني، تحقيق: علي النجدي ناصف وشليبي، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي - القاهرة ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م.
- المخصص: لأبي الحسن علي بن إسماعيل (ابن سيده المرسي)، (ت ٤٥٨ هـ)، المكتب التجاري - بيروت.
- المستدرک: للحاكم (أبو عبدالله محمد بن عبدالله) (ت ٤٠٥ هـ)، مكتبة النصر الحديثة - الرياض.
- مسند أحمد بن حنبل: وبهامشه منتخب كنز العمال للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ)، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر، ط ٢، بيروت.

- مسند الطيالسي : (أبو داود سليمان بن داود) (١٢٣ - ٢٠٤ هـ)، حيدر أباد، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية .
- مشكل إعراب القرآن : لمكي بن أبي طالب، طبعة دمشق .
- معاني الحروف للرماني : تحقيق : د. عبد الفتاح إسماعيل شلبي، القاهرة ١٩٧٣ م .
- معاني القرآن : لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء، تحقيق : أحمد يوسف نجاتي ومحمد علي النجار، ط ٢، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٠ م .
- المعاني الكبير: لابن قتيبة، تصحيح : سالم الكرنكوي، حيدر أباد، الدكن ١٩٤٥ - ١٩٥٠ م .
- معجم شواهد العربية : تأليف : عبد السلام محمد هارون، الطبعة الأولى ١٩٧٢ م، مكتبة الخانجي - مصر .
- معجم شواهد النحو الشعرية : د. حنا حداد، ط ١، دار العلوم للطباعة والنشر، الرياض - السعودية ١٩٨٤ م .
- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي : مطبعة بريل في مدينة ليدن سنة ١٩٦٧ م .
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم : لمحمد فؤاد عبد الباقي، دار مطابع الشعب، القاهرة ١٣٦٤ هـ / ١٩٤٥ م .
- معجم ما استعجم من أسماء البلدان والمواضع : البكري (عبدالله بن عبد العزيز)، (ت ٤٨٧ هـ)، ط ١، دار التأليف والترجمة والنشر .
- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: الذهبي (محمد بن عبدالله بن أحمد)، (ت ٧٤٨)، ط ١، دار الكتب الحديثة - مصر ١٩٦٩ م .
- مغني اللبيب عن كتب الأعراب: لجمال الدين ابن هشام الأنصاري، تحقيق : د. مازن المبارك، د. محمد علي حمدالله، دار الفكر - بيروت، الطبعة الخامسة ١٩٧٩ م .
- المفصل في العربية : لأبي القاسم جارالله الزمخشري، مطبوع مع شرحه لابن يعيش، عالم الكتب - بيروت، ومكتبة المتنبى - القاهرة .

- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة: لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت ٩٠٢ هـ)، نشر مكتبة الخانجي بالقاهرة، ومكتبة المثنى في بغداد، دار الأدب العربي للطباعة - القاهرة ١٣٧٥ هـ/١٩٥٦ م.
- المقرب لابن عصفور: تحقيق: أحمد عبد الستار الجوارى، وعبدالله الجبوري، مطبعة العاني - بغداد ١٩٧١ م.
- المقتضب: لأبي العباس محمد بن يزيد المبرد، تحقيق: محمد عبد الخالق عزيمة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة ١٣٩٩ هـ.
- مكتبة الجلال السيوطي: للشرقاوي إقبال، دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر، ١٣٩٧ هـ/١٩٧٧ م.
- المنصف لابن جني: تحقيق الأستاذين: إبراهيم مصطفى، وعبدالله أمين، مطبعة عيسى الحلبي.
- الموضوعات: لابن الجوزي (أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي القرشي) (٥١٠ هـ - ٥٩٧ هـ)، المكتبة السلفية، ط ١، سنة ١٣٨٦ هـ/١٩٦٦ م.
- الموطأ: للإمام مالك، مطبعة عيسى الحلبي.
- النشر في القراءات العشر: لمحمد بن محمد الدمشقي (ابن جرزي) (ت ٨٣٣ هـ)، تحقيق الشيخ محمد أحمد دهمان، مطبعة التوفيقية - دمشق ١٣٤٥ هـ.
- نهاية الأرب: للنويري، مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٢٨ م.
- النوادر في اللغة: لأبي زيد سعيد بن أوس بن ثابت (ت ٢١٥)، تصحيح سعيد الشرتوني، المطبعة اليسوعية، بيروت ١٨٩٤ م.
- همع الهوامع في شرح جمع الجوامع: للسيوطي، تحقيق د. عبد العال سالم مكرم، دار البحوث العلمية - الكويت ١٩٧٥ م.

عالمی شہرہ آفاق

کتابوں کی دکان

۰۰۰۶۷۵۶۷۷

فهرس

أصحاب المسانيد

* أصحاب الكنى

- ١- تابع مسند أبي هريرة (رضي الله عنه) ٣
 - ٢- مسند أبي واقد الليثي (رضي الله عنه) ١٤٢
 - * مسند رجال لم يسموا (رضي الله عنه) ١٤٣
- * مسانيد النساء.

- ١- مسند أسماء بنت أبي بكر الصديق (رضي الله عنها) ١٤٨
- ٢- مسند أسماء بنت عميس (رضي الله عنها) ١٥٦
- ٣- مسند حمنة بنت جحش (رضي الله عنها) ١٥٦
- ٤- مسند خولة الأنصارية (رضي الله عنها) ١٥٧
- ٥- مسند الربيع بنت معوذ بن عفراء (رضي الله عنها) ١٥٧
- ٦- مسند عائشة (رضي الله عنها) ١٥٨
- ٧- مسند ميمونة (رضي الله عنها) ٢٥٨

* صاحبات الكنى:

- ١- مسند أم جندب الأزدية (رضي الله عنها) ٢٥٩
- ٢- مسند أم حبيبة (رضي الله عنها) ٢٦٠
- ٣- مسند أم سلمة (رضي الله عنها) ٢٦١

٢٧١	٤ - مسند أم شريك (رضي الله عنها).
٢٧٣	٥ - مسند أم عطية (رضي الله عنها).
٢٧٤	٦ - مسند أم فروة (رضي الله عنها).
٢٧٥	٧ - مسند أم قيس بنت محصن الأسدية (رضي الله عنها).
٢٧٥	٨ - مسند أم كلثوم القرشية (رضي الله عنها).
٢٧٦	٩ - مسند أم معبد (رضي الله عنها).
٢٧٧	١٠ - مسند أم هانئ (رضي الله عنها).
٢٧٨	١١ - مسند امرأة من غفار (رضي الله عنها).
٢٧٨	* أحاديث مرسله لم يقف على صاحبها ولا على أسانيدها، وآثار.
٢٨٩	فهرس الفهارس
٢٩١	فهرس الآيات القرآنية
٣٠٨	فهرس القراءات القرآنية
٣١١	فهرس أطراف الحديث
٣٥٢	فهرس الشواهد الشعرية
٣٥٩	فهرس الأرجاز
٣٦٢	فهرس أنصاف الآيات
٣٦٧	فهرس الأدوات
٣٧٣	فهرس المسائل النحوية والصرفية والإعرابية
٣٧٩	فهرس الأعلام
٤٠٧	فهرس القبائل
٤٠٨	فهرس الأماكن
٤٠٩	فهرس المذاهب واللغات
٤١٢	فهرس الأقوال والأمثال
٤١٨	فهرس مصادر السيوطي
٤٢٦	فهرس مصادر التحقيق