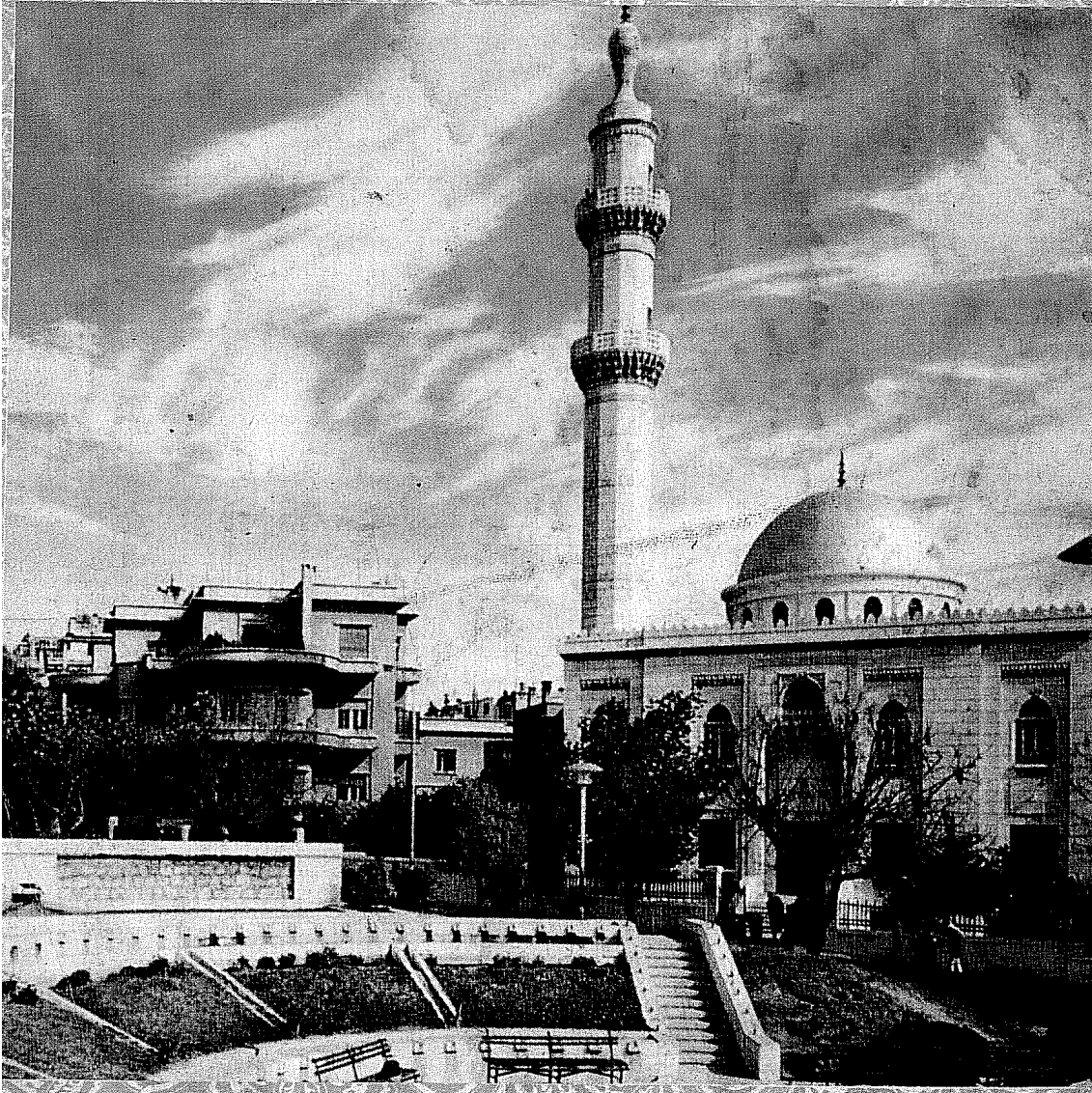
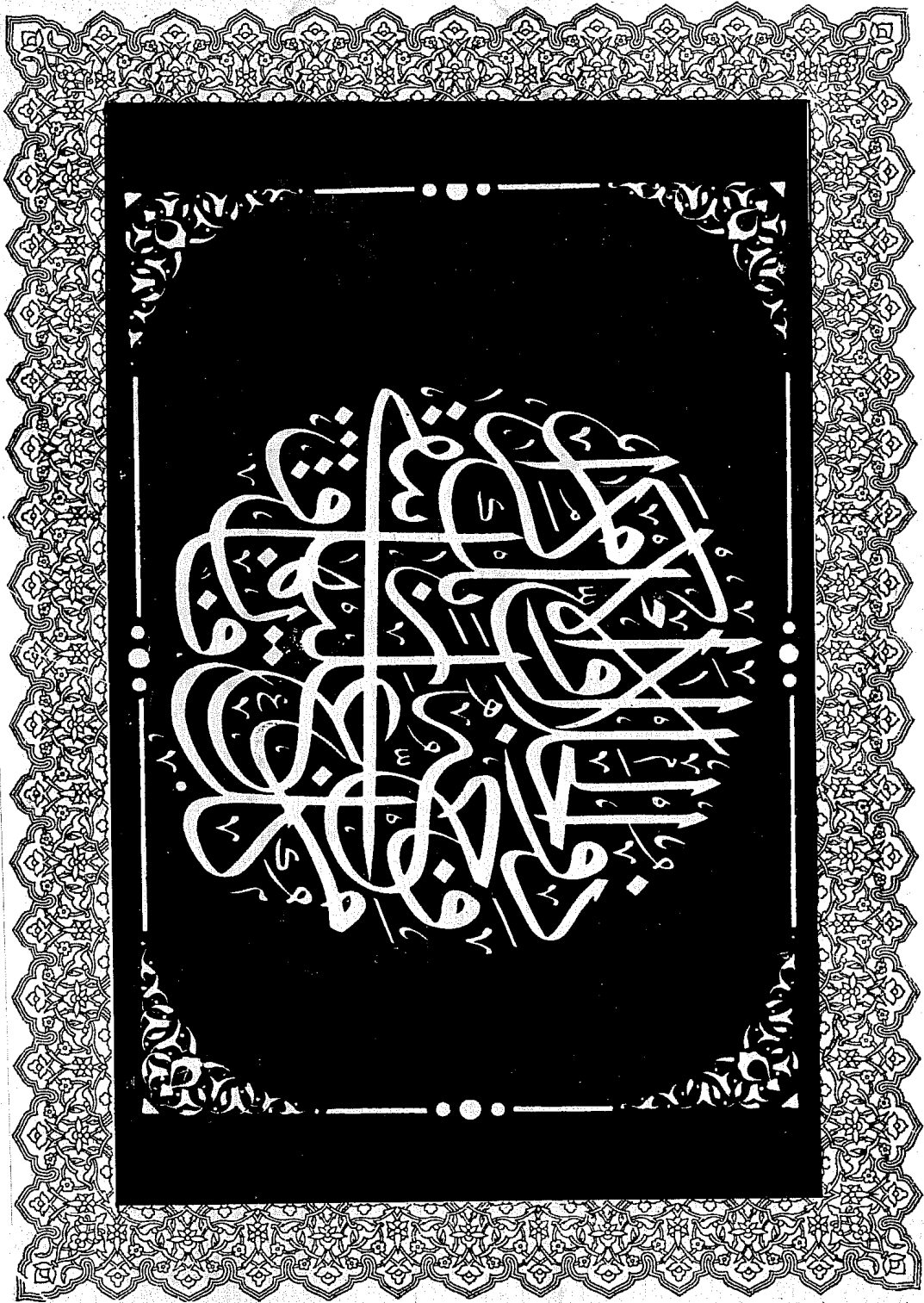


# الوعي الإسلامي

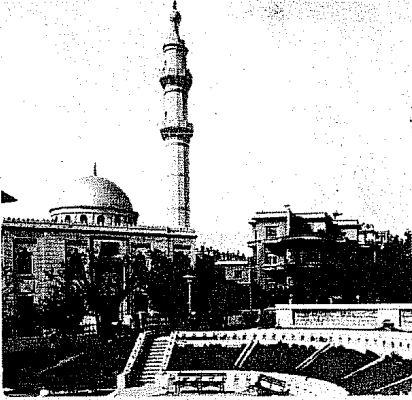
إسلامية ثقافية شهرية



السنة العاشرة - العدد ١١٤ - جمادى الآخر ١٣٩٤ هـ - يونيو ١٩٧٤ م



## مسجد الروضة



أحد المساجد الفخمة بمدينة دمشق ٠٠ ويقع في حي من أرقى أحيائها وهو مشيد على الطراز العربي الجميل وجمع بين روعة الفن وجمال الموقع ٠

### التمن :

٥٠ فلسا	السكويت
١ ريال	السعودية
٧٥ فلسا	العراق
٥٠ فلسا	الأردن
١٠ قروش	ليبيا
١٢٥ مليا	تونس
دينار وربع	الجزائر
درهم وربع	المغرب
٧٥ فلسا	الخليج العربي
٧٥ فلسا	اليمن و عدن
٥٠ قرشا	لبنان وسوريا
٤٠ مليا	مصر والسودان

## الوعي الإسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P.O.B. 13

السنة العاشرة  
العدد ١١٤

جمادى الآخر ١٣٩٤ هـ

يونيو (حزيران) ١٩٧٤ م وإيقاظ  
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية  
والسياسية

تصدرها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية  
بالسكويت في غرة كل شهر عربي  
الإشتراك السنوي للهيئات فقط  
أما الأفراد فيشتركون رأسا  
مع متمعن التوزيع كل في قطره

### عنوان المراسلات :

مجلة الوعي الإسلامي - وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية  
صندوق بريد : ١٣ - كويت - هاتف : ٤٢٨٩٣٤ - ٤٢٢٠٨٨

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ

### لَعَالَمِ كَبِيرٍ

« الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم ، له ما فى السموات وما فى الأرض ، من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه ؟ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما نشاء ، وسع كرسيه السموات والأرض ، ولا يقوده حفظهما ، وهو العلي العظيم » .

هذه الآية تعرف بين المسلمين بأية الكرسي ، وقد نوهت السنة النبوية بفضلها ومكانتها ، وتتكون من عشر جمل متصلة المعنى فى الحديث عن ذات الله وصفاته .

( ١ ) « الله لا اله الا هو . . » ليس فى الوجود أحد يتجاوز مرتبة العبودية ، فكل ما عدا الله عبد له ، وهو وحده المتفرد بالالوهية فى السموات والأرض .

من قال عن نفسه أنه اله فهو كاذب ، ومن قال عنه الناس ذلك فهم عليه كذبة ، وقد تمر بالناس أعصار يتخذون فيها بعض الجمادات والدواب آلهة ، وهذه أعصار الانحطاط الذهني والنفسى التى نرجو أن يتم خلاص البشر جميعا منها .

ولكن الضلال الشائع الى اليوم اتخاذ بعض البشر الطبيين آلهة مع الله بحجة أنهم انبثقوا منه أو أنه حال فيهم .  
وقد حارب الاسلام هذه الضلة حربا شديدة ، واكد أن البشر مستحيل أن يرتفعوا الى مصاف الآلهة ، وان الله العلى الكبير لا يمكن أن يهبط الى منازل البشر .

انه الاله الذى خلق غيره ، ومنحه الحياة ، وقام على أمره من المهد الى اللحد : « **واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون . ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا** » .  
ورسول الاسلام — وهو قمة البشرية — عندما يدعو الله يؤكد هذه الحقيقة : « **اللهم أنا عبدك وابن عبدك وابن أمتك وفى قبضتك . ناصيتى بيدك ماض فى حكمك ، عدل فى قضاؤك** » .

( ٢ ) « **الحى القيوم** . . » والاحياء من الخلق ليس لهم من أنفسهم ما يوجب الحياة ، ان الحياة عرض مفاض عليهم من خارج أنفسهم .  
وهو عرض يفارقهم يوما ولا يعود اليهم الا وفق مشيئة مفيضه جل شأنه ، الحى الذى لا بداية لحياته ولا نهاية ، فحياته وصف ملازم له أزلا وأبدا ، وذلكم الفارق بين حياة الخالق والمخلوق .  
ومن ثم يقول الله لنبيه : « **أنك ميت وانهم ميتون** » أما المتفرد بالحياة العظمى فهو الله .

ولما كانت هذه الحياة وضاحة نفاحة ناسب أن يجيء عقبها وصف القيوم أى الذى يمد الأكوام والخلائق كافة بحركاتها وسكناتها ، ويشرف اشراف احاطة وهيمنة على شئونها واحوالها فهى أحوج ما تكون اليه وهو أغنى ما يكون عنها . .

وقد ورد فى الآيات والآثار أن الله قائم على كل نفس بما كسبت وأنه القيم على السموات والأرض ومن فيهن .  
والقائم على الشئ ، والقيم عليه أو القوام عليه ، الفاظ تتفاوت فى الكشف عن هذه الاحاطة الشاملة لفنون التصريف واللوان السيطرة على العالم .  
ولكن لفظ القيوم جاء على هذه الصيغة فى البالغة ، إشارة الى من المستحيل أن يفلت زمام الأمور من الخالق ، أو أن تسير فى وجهة غير ما قضى ، اذ كل شئ يستند فى وجوده وبقائه وتقلبه الى هذا الوجود الأعلى : « **إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ، ولئن زالتا أن أمسكهما من أحد من بعده** » .  
وهذه الجملة — الحى القيوم — أولى الجمل التسع التى ترادفت أشسبه بالاستدلال على الوحدانية المتقررة فى الجملة الاولى من آية الكرى .  
اذ هذه الأوصاف تنفى الشركة نفيا حاسما ، وتشهد للبارى أنه لا اله

غيره .  
( ٢ ) « **لا تأخذه سنة ولا نوم** » السنة ما يخالط الاجفان من أوائل النعاس ، والنوم هو الاستغراق التام .

والمراد أننا نحن البشر تدركننا ساعات غفلة نفقد فيها الشعور بأنفسنا وما حولنا .

بل نحن فى ابان اليقظة يختلف انتباهنا ونشاطنا الذهنى نحو ما نفكر فيه وما يحيط بنا .

وعند الكلال يضعف هذا الانتباه ، وتهن العزيمة ، وتكثر الأخطاء .  
لكن رب العالمين لا يشغله شأن عن شأن ، ولا يغفل عن أمر فى السماء لاهتمامه بأمر فى الأرض ، ولا تلحقه عوارض الوهن والاعياء ، ولا تنفك قبضته الواعية عن ذرة فى العرش أو الفرش لسهوا أو اغفاء ..

(٤) « **له ما فى السموات وما فى الأرض** » الله واسع الملك . وما تقول فى غنى يشمل آفاق السموات ونجاح الأرض .. ؟  
ان العالم كله ، علوه وسفله ، ملك لله وحده .

والذين يظنهم الجاهلون شركاء لله ، ليس لهم فى هذا العالم ذرة ، ان كانوا أصناما فما هى الأصنام .. ؟ تماثيل نحتها المصـورون فهم فى الحقيقة يملكونها ولا تملكهم .

ان كانوا بشرا ، فهؤلاء البشر ملك لمن صـورهم فى الأرحام ، وجعل صدورهم تهبط وتعلو بالشهيق والزفير ، ولو شاء أن يقف دقات قلوبهم فى أية لحظة من ليل أو نهار ما رده راد ..

ان هناك ملاكا على المجاز يضـمـعون أيديهم على بعض التراب ليرتفقوه حيناً ، وربما طفوا بما يملكون ظاهرا ، ثم .. يجيئهم الموت فيدعون الحياة صفر الأيدي ، يدعونها لملكها الحق الذى له ميراث السموات والأرض « **ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة ، وتركنتم ما خولناكم وراء ظهوركم** » .  
(٥) « **من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه** .. » القاعدة العامة فى الاسلام انه لا شفاعة لمشرك ، أو ملحد .

وانه لا حق لأحد من الملائكة أو المرسلين يذهب به الى الله ليقول له أعف عن فلان أو اترك فلانا .

وان الأساس الأول للنجاة هو الايمان والعمل الصالح .  
ولذلك قال الله تعالى قبل هذه الآية مباشرة : « **يا أيها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتى يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون** » .

ويقول مخبرا عن مصاير المشركين والمجرمين « **انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وما للظالمين من أنصار** » .  
ويقول أيضا « **وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى** » .

وقد يقع — لمن ينجون بأعمالهم — شيء من الفضل ترتفع به درجاتهم فوق ما يستحقون .

أو يقع — لمن قاربوا ولم يصلوا — شيء من العفو ينجحون به ولا يرسبون ويجعل الله السبب الظاهر فى ذلك شفاعة المرسلين أو الصالحين .  
وهى شفاعة لا ترجع الى أن هؤلاء المرسلين أو الصالحين يجيرون على الله أو ينقذون منه من يريد عقوبته ، كلا ، فما يجرؤ ملك ولا نبي على أن يقف من الله هذا الموقف .

انهم لا يشفعون الا باذنه ، ولا يشفعون الا لمن ارتضى .  
قال تعالى : « لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم  
وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون » .  
« يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضى له قولا » .

وربما قال قائل : ولم هذه الشفاعة وما قيمتها ؟ والجواب انها لا تعدو  
لونا من اكرام الله فى الدار الآخرة لمن أهينوا بسببه فى الدنيا ، فيريد الله أن  
يصلح بالهم وأن يعلى قدرهم ، وأن يشعر عباده بما لهم عنده من مثوبة ومنزلة ،  
وأن يطوى قلوب المقصرين والمتأخرين على محبتهم واعزازهم لما سبق اليهم من  
فضل على أيديهم .

بيد أن الشفاعة المذكورة لا تهدم قواعد العدل ، ولا تعطل موازين الحساب  
ولا يحتاج اليها سابق بالخير ، ولا ينتفع بها مارق من الحق .  
( ٦ ) « يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم » ليس يخفى على الله شئ فى الأرض  
ولا فى السماء ، وعلم الأمس واليوم والغد عنده سواء . كأن العالم منذ  
خلق ، والى أن تبدل معاله صفحة واحدة يستوى فيها القريب والبعيد  
والأول والآخر .

وذاك — بداهة — لأن الخالق يعلم ما خلق ، ولا يتصور أن احدا صنع  
من ورائه شيئا فيكون هو — سبحانه — جاهلا به .  
ان الإبداع — وهو ابراز شئ من العدم — لا يقدر عليه الا الله .  
والتغيرات التى تحدث فى المادة — وهو محور الأعمال البشرية — لا تتم  
الا بأقدار الله ، ومن هنا كانت احاطة العلم .  
ومن هنا كان معنى قولنا : ان الله لا يعلم هذا الشئ . ان هذا الشئ  
لا وجود له . اذ لو كان موجودا لعلمه حتما ، وهذا معنى الآيات الكريمة .

« ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا  
عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الأرض سبحانه وتعالى  
عما يشركون » .

ولقد تجول الفكرة فى خاطرى — وكم يحمل تيار الشعور السارى فى  
كيان المرء من خطرات ، وسوانح — فأقول : ان الله يعلم هذه الخطرة المارة ،  
كما تمر السحب بالانفاق .

ثم أقول : وعلمه بها منذ أجيال !  
واستتلى القول : وهو يعلم من غيرى مثل ما يعلم منى !  
ومن غيرى ؟ ألوف مؤلفة تزحم أرجاء العالم .  
وعلمه يسع هؤلاء فى عصرنا . وما قبل عصرنا وما بعد عصرنا !!  
وما يملك المرء وهو يتابع هذا التصور الا أن يهتف بالآية .  
« ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك  
وقهم عذاب الجحيم » .

( ٧ ) « ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء » ينابيع المعرفة تنبجس ابتداء  
من مشيئة الخالق ، حتى العلم بما يقع فى مجال السمع والبصر ، انه لولا  
ما ركب فى الانسان من عقل مدرك لماح ، ما استطاع أن يفقه مما حوله  
شيئا .

والاطلاع على ما هو أعمق من ذلك موكول الى مراتب الذكاء الانساني ، وأنصبتنا من هذا الذكاء مقسومة علينا ونجن أجنة في بطون الامهات .  
ومن هنا كان فتح نوافذ قليلة يطل منها العقل البشرى على آفاق من العلم محدودا بما تهيب المشيئة العليا من أسباب عادية أو غير عادية .  
ومصادر المعرفة المعتادة مبنوثة في كتاب الكون المفتوح ، وفي تجارب الناس مع الحياة العامة ، ويمكن بالوعى والتأمل والتجربة أن نبلغ آمادا بعيدة في هذا المضمار دون حرج ودون قيد .

أما المعارف الغيبية التي مصدرها الوحي الاعلى ، فان الله قد اصطفى لها رسله الأولين وقد انتهى هذا المصدر بالرسالة الخاتمة .  
ولن يحيط أحد بشيء من هذا العلم عن الاتصال بالله أو بملائكته ، ومن زعم ذلك فهو كاذب .

وقريب من ذلك الانباء بالغيوب ، فان هذا ليس من العلوم الميسرة ، للخلق حتى تتاح فرصها للبشر على سواء ، ولا مكان لوحي ينزل به بعد انقضاء النبوات .

ومن ثم فلا يقبل من أحد القول بأنه داخل ضمن الامكان العام في قوله تعالى : « ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء » .  
( ٨ ) « وسع كرسيه السموات والأرض » .

المتبادر الى الأذهان أن السموات والأرض هما حدود الملك الالهي ، وهذا خطأ ، فانهما بعض آثار القدرة العليا فحسب ، وكذلك قال في آية أخرى :  
« ومن آياته خلق السموات والأرض وما بث فيهما من دابة » .  
وقال : « ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره .. » .

هما من آيات الله ، وآيات الله الشاهدة بجلاله لا يحاط بها ، وكرسيه من الرحابة بحيث يسع السموات والارض وسائر ما لا نحصى من آيات .  
ونحن لا ندري ما الكرسي ؟ ولا نكلف باكتناه ذلك .

وكل ما ندرکه من هذه الجملة هو ما توحى به من الاشراف الالهي العالی على سائر الخلق ، ما نرى منه وما لا نرى منه ، وأن السموات والأرض ما يستفرقان الاجزاء من الملكوت الواسع الذي اشتمل عليه هذا الكرسي « والله من ورائهم محيط » .

( ٩ ) « ولا يتوده حفظهما » لا يتجشم أية مشقة في ضبط السموات والأرض وتدبير الامر بينهما ، كما أنه لم يتجشم أية مشقة في الخلق الأول ، وهذا ما ذكره في قوله « والسماء بنيناها بايد وانا لوسعون » .

أى أن ذلك البناء شيء هين الى جانب ما في وسعنا ، كما ينفق صاحب القناطرير المقنطرة من الذهب والفضة فلوسا قليلة ، فلا يرى أنه أعطى شيئا طائلا ، كذلك — ولله المثل الاعلى — بناء العالم وحفظه ، وما يتعب الخسائق المدبر ، ولا ينقله ولا يرهقه ، لفرط عظمته .

والجملة السابقة في وصف الكرسي تشير الى علو الذات . ولذلك جاءت الجملة الاخيرة .

( ١٠ ) « وهو العلی العظيم » .

تذييلا يختم المعاني السابقة بذكر اسمين من أسماء الله الحسنی مناسبين للمقام ، مقام العلو والعظمة الواجبين لذی الجلال والاکرام .



# لقصص القرآن

٢

للأستاذ محمد عزة دروزة

- ٦ -

يجنح بعض العلماء والمفسرين الى القول او الظن بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يعلم شيئاً من القصص القرآنية التي كان يوحى اليه بها قبل نزولها . بل والى القول أن جميع معارف النبي صلى الله عليه وسلم ومكتسباته هي من الوحي وحسب .

ولسنا نرى هذا وجيهاً لا من وجهة نظر الوحي القرآني ولا من وجهة نظر النبوة . ولا من وجهة نظر الوقائع والحقائق . فالنبي صلى الله عليه وسلم كان يعيش قبل نزول الوحي عليه في بيئة فيها كتابيون يروون ما في كتبهم من قصص ويتداولونها . وهناك روايات تذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجلس اليهم ويسمع منهم . وفي القرآن اشارة ما الى ذلك حيث كان المشركون يعرفون اتصاله بهم فنسبوا ما يبلغه وحى الله له ويتلوه على الناس الى تعليمهم . وقد تضمن ذلك آية سورة النحل هذه ( ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين ) ( ١٠٣ ) وآية سورة الفرقان هذه ( وقال الذين كفروا أن هذا إلا أفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون

**فقد جاؤوا ظلما وزورا** ) والآيات تنفى التعليم والاعانة دون الاتصال . ولم يكن المشركون يقولون ذلك لو لم يروا اتصاله بهم . وهو ما أيدته روايات عديدة فى كتب السيرة والتفسير مع ذكر أسماء لأفراد من أهل الكتاب كانوا فى مكة . وكان أهل بيئة النبي صلى الله عليه وسلم يرحلون الى البلاد المجاورة للجزيرة العربية التى كانت بيئات متحضرة وكتابية على الأغلب مثل العراق والشام ومصر والحبشة وجنوب الجزيرة ويرون فيها مختلف المشاهد الحاضرة والغابرة . وقد أشير الى ذلك فى بعض آيات قرآنية أوردناها قبل . وكان النبي صلى الله عليه وسلم نفسه قد قام ببعض الرحلات فى شبابه الى هذه البلاد وسمع ورأى وشاهد . ورواة العرب يروون ما يتناقله الأجيال من أخبار وأحداث وقصص عربية . فليس من المعقول ولا من الطبيعى أن يقال أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجهل هذه القصص كليا أو جزئيا . وفى ما ذكرناه قبل فى صدد قصة يونس دليل بالنسبة للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة . وبالنسبة لما كان يتداوله أهل الكتاب من أحداث أسفارهم وما فيها من أسماء وشخصيات . ومعرفة النبي لهذه القصص قبل نزول القرآن الكريم لا يمكن أن تتعارض مع وحى الله القرآنى بها ولا مع نبوة النبي صلى الله عليه وسلم . لأن الوحي القرآنى بالقصص قد استهدف كما قلنا التمثيل والتذكير والانتذار والموعظة والتسلية والتثبيت ولم يستهدف التاريخ والأخبار والسرود والتعريف . ويتبادر لنا أن ذلك القول أتى من عدم النفوذ الى مرمى وهدف الوحي بهذه القصص عن حسن نية ، وليس من تعارض قط بين وحى ما اقتضت حكمة التنزيل احياء منها بالأسلوب الذى أوحيت به وبين ما يمكن ويصح أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد عرفه منها قبل نزول الوحي بما نزل منها . ولقد كان فى بيئة النبي صلى الله عليه وسلم تقاليد دينية واجتماعية متنوعة . وكان يجرى فيها أحداث متنوعة شاهد النبي بعضها وسمع بعضها . وعاش بعضها . ولقد ذكر القرآن كثيرا من ذلك . وليس من أحد يدعى أو يصح أن يدعى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يعرف ذلك قبل بعثته . وهذا وذاك من باب واحد .

وواضح أن هذا ليس مخلا بقدر النبي صلى الله عليه وسلم وعظمته التى انما كانت تقوم فى الحقيقة على ما امتاز به من عظمة الخلق وقوة العقل وصفاء النفس وكبر القلب وعمق الايمان والاستغراق بالله . ولقد قرر القرآن طبيعة النبي البشرية فى آيات عديدة وأمره الله أن يعلنها للناس كما جاء فى آية سورة الكهف هذه ( **قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى الىّ انما الحكم إله واحد** ) . وآية سورة الأعراف هذه ( **قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون** ) وهذا متصل بهذه الطبيعة التى من البديهي جدا أن لا تتناقض مع معرفة النبي صلى الله عليه وسلم ما كان متداولاً فى بيئته أو فى أى بيئة ونحلة تيسر له الاتصال بأهلها من أقوال وأفكار وأخبار وعقائد وتقليد وظروف وأحداث حاضرة وغابرة . بل أن من البديهي جدا أن يكون عارفاً لها بكل ذلك غير غافل عنه . وأن هذا هو المعقول الذى لا يصح فى العقل غيره . واننا لنشعر بالدهشة مما أبداه ويديه بعض العلماء المسلمين من حرص على توكيد كون النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له معارف مكتسبة . مما لا يتسق مع المنطق

والعقل والبداهة توهما بأن في هذا مأخذاً ما على كون ما بلفه النبي من القرآن الذي فيه الاخبار والقصاص السابقة اتى من هذه المعارف . ونرى في هذا التوهم خطأ أصليا في فهم معنى ومدى الرسالة النبوية التي هي هداية وارشاد ودعوة التي لا يعهد بمهمتها العظمى الا لمن يكون أهلا لها في عقله وخلقه وروحه وإيمانه ووعيه ومعرفته بما يدور في المجتمع الذي بعث اليه كما ذكرت آية الانعام ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) كما أنه أت فيما يتبادر لنا من عدم ملاحظة كون القرآن نوعين متميزين أسما ووسائل أو محكمات ومتشابهات وكون الوحي القرآني هو الأسلوب الذي يوحى به في ما يجب على النبي وعلى الناس عمله والسير عليه والتذكير والتبشير والاذنار به .

ومما يورده بعضهم آيات سورة العنكبوت هذه ( وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا لارتاب المظلمون . بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وما يجحد بآياتنا الا الظالمون ) ( ٤٨ و ٤٩ ) التي فيها دلالة على أمية النبي صلى الله عليه وسلم حيث يظنون على ما يبدو أن اكتساب المعارف والاطلاع على ما عند الناس من أخبار وأفكار وكتب إنما هو حصر على القاريء الكاتب . وليس هذا صحيحا دائما كما هو المتبادر . وهو ناشئ من قياس القائب بالحاضر . وهو قياس مع الفارق أيضا . والآيات والله أعلم بسبيل تقرير كون الدعوة التي يدعو اليها النبي صلى الله عليه وسلم وما يلفه في صدددها إنما هو وحي رباني غير مقتبس من كتاب . وبسبيل تنبيه المشركين الى أنه لا يصح أن يكون عندهم شك في ذلك لأنهم يعرفون أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقرأ ويكتب . وانهم اذا جحدوا آيات الله التي يلفهم اياها النبي الذي اختصه الله بمهمته وبيناته فيكونون ظالمين مكابرين . وأمية المرء لم تكن في وقت من الأوقات مانعة من أن يختزن كثيرا من المعارف والصور والروايات والنصوص الطويلة سماعا ومشاهدة . وهناك من يفوق في ذلك على غير الأميين . وهذا بالاضافة الى أن الأمية في الزمن القديم وفي بيئة النبي كانت هي السائدة ولم يكن هذا ليمنع نبهاء هذه البيئة من اختزان المعارف والصور والروايات والنصوص المحلية والعالمية التي كانوا يشاهدونها ويسمعونها في بيئتهم وخارج بيئتهم . ومما يورد أيضا للتدليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ذا نشاط وحركة وتطلع ما قبل نزول الوحي عليه هذه الآيات :

١ - قل لو نساء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون . . ( يونس ١٦ ) .

٢ - وما كنت ترجو أن يلقي اليك الكتاب الا رحمة من ربك . ( القصص ٨٦ )

٣ - قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين . ( ص ٨٦ ) .

٤ - وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا

الإيمان . . ( الشورى ٥٢ ) .

والآيات قد تفيد شيئا من ذلك . ولكنها لا يمكن أن تفيد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان غافلا عما يجري ويروى ويتداول في بيئته من أخبار وأحداث وصور ومشاهد حاضرة وغابرة .

- V -

ويغمر اللحدون والمبشرون الحاقدون النبي صلى الله عليه وسلم بسبب

ما بين القصص القرآني والأسفار والكتب التي وصلت إلينا والتي كانت على الأغلب متداولة في زمن النبي بين أيدي أهل العلم والكتاب من تطابق ما . ويقولون أنها مقتبسة منها . ولقد قال كنفار العرب ذلك في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم وحكاه القرآن عنهم بدون أي حرج مؤكدا أن الله الحكيم الذي يعلم السر هو الذي أوحى به وأنزله كما جاء في آيات سورة الفرقان هذه ( وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا . قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض إنه كان غفورا رحيما ) ( ٥ و ٦ ) .

ونقول ردا على الغامزين المحدثين أن ما بين القصص القرآنية والأسفار والكتب القديمة من تطابق ليس من شأنه أن يطعن بصحة وحياها الإلهي . لأنها لم تجيء للسرد التاريخي وإنما للعظة والعبارة والتذكير . وليس من تعارض بين هذا وذاك بل أن ذلك من الحكمة المتبادرة من إيرادها في القرآن كذلك على ما شرحناه قبل من حيث أن السامعين يتأثرون بما يعرفون . فليس من محل ولا معنى للتميز والنقد كما هو واضح . بل أن في الفهم والنقد دليلا على غفلة الغامزين والناقدين عن مدى وهذف الوحي القرآني بالقصص . أي العظيمة والعبارة والتذكير والإنذار والتبشير وضرب المثل .

ولقد غمزوا النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن من ناحية أخرى أي من ناحية ورود بعض القصص القرآنية متباينة أو زائدة أو ناقصة بالنسبة لما ورد في الأسفار . ومن ذلك مثلا تسخير الجن والريح والطير لسليمان والجبال والطير والحديد لداود وقصص إبراهيم مع قومه ومع الملك . وجزئيات كثيرة في قصص آدم ونوح ويوسف وموسى وفرعون وبنى إسرائيل ويونس وأيوب الخ . وقالوا إن النبي صلى الله عليه وسلم خلط أو أخطأ فيها أو اخترع ما ليس وأردا منها في الأسفار والكتب . وهذا القول متهافت . والمتعمق في ما جاء في الصيغ القرآنية لا يجد له ضرورة فنية ولا أسلوبية . ونقول ذلك من قبيل المساجلة - حتى يخترعه النبي صلى الله عليه وسلم أو يزيد عليه أو يقلص منه ، ولا يستطيع أحد أن يدعى بصدق أن الأسفار والكتب المتداولة اليوم هي كل ما كان في أيدي أهل العلم والكتاب والأمم الأخرى في زمن النبي وقبله كما أن أحدا لا يستطيع أن يدعى بصدق أنه لم يكن نسخ أخرى مما وصل إلينا فيها ما ورد في القرآن مما لم يرد في النسخ التي وصلت إلينا . فالكتب كانت تنسخ وكان النساخون وهذا ديدنهم في كل وقت ينسون ويخطئون ويزيدون وينقصون فتكون النسخ للكتاب الواحد متباينة وفي بعضها زيادة وفي بعضها نقص . وفي أسفار العهد القديم التي وصلت إلينا أسماء أسفار كثيرة من جملتها سسفر التوراة شريعة موسى لم تصل إلينا . وفي الأناجيل المتداولة اليوم والأسفار الملحقه بالمعهد الجديد ذكر لانجيل عيسى ولم يصل إلينا . وهناك روايات عن أناجيل عديدة أخرى لم تصل إلينا وبين نصوص الأسفار التي وصلت إلينا من مجموعتي العهد القديم والعهد الجديد تضارب وتناقض وزيادة ونقص واختلاف مشاهد حيث يفيد هذا أن الذين كتبوها قد استقوها من مصادر مختلفة ضاعت أو بادت . ولقد اكتشف في مغارة في جهة البحر الميت أوراق من سسفر اشعيا قال الدارسون : إن بينها وبين ما هو متداول معروف من هذا السفر تباينا . وفي القرآن آيات تذكر أن أهل الكتاب كانوا يخفون كثيرا مما في أيديهم منها هذه الآيات :

١ - يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنت تخفون من الكتاب ويففو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . ( المائدة ١٥ )  
٢ - وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجمّلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا . . ( الانعام ١٦٠ ) .

وفى سورة النمل هذه الآيات : ( ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون وانه لهدى ورحمة للمؤمنين ) ( ٧٦ و ٧٧ ) حيث تنيد ان القرآن قد جاء بما هو الحق والصدق والصحيح .

وفى سورة المائدة هذه الآية ( وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه . . ) ( ٤٨ ) حيث تنيد ان القرآن متطابق فى الأسس والأهداف مع كتب الله السابقة وانه ضابط لما هو الصحيح من وحى الله . ومصحح لما يمكن أن يكون وقع فى هذه الكتب من تحريف ورقيب عليها . ولقد كانت هذه الآيات والقصص القرآنية تتلى علنا . ويسمعا أهل الكتاب ولا يمكن أن يكون ما جاء فيها جزافا ، وغير وارد فى أسفار وقراطيس فى أيدي أناس أو غير مروى على السنة أناس ثم ضاع أو نسى . ولقد آمن كثيرون منهم قدروا على التغلب على أنانيتهم وأهوائهم . وأعلنوا صدق القرآن كما حكى ذلك عنهم فى آيات عديدة منها هذه الآيات :

١ - وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم . ( آل عمران ١٩٩ ) .

٢ - لكن الراسخون فى العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك . ( النساء ١٦٢ ) .

٣ - ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون . واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق . . ( المائدة ٨٢ و ٨٣ ) .

٤ - قل آمنوا به أو لا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفصولا . ( الاسراء ١٠٨ ) .

وليس هناك أية رواية فيها انكار أهل الكتاب لشيء مما ورد فى قصص القرآن . ولقد حكى القرآن بدون حرج نسبة الكفار الى النبى صلى الله عليه وسلم باقتراء القرآن وكذبه ورد عليهم .

وقد حكى القرآن الكريم كثيرا من مواقف اليهود من النبى والاسلام ومحاولاتهم الدس والتفرقة والتشكيك . فلو كان صدر شيء من ذلك لحكاه وردة عليهم .

وفى كل هذا حجة لاقتناع من يبغى الحق ، ولا يكون موقفه موقف المكابر العنيد الذى جعل إلهه هواه .

- ٨ -

ونحن نعرف ان هناك ما يمكن ابراده بالنسبة للنقطة الاولى . أى كون

القصص مما كان معروفا من النبي صلى الله عليه وسلم والسمعيين من قومه .  
حيث ورد في القرآن آيات قد تبدو أنها تناقض ذلك وهي :

١ - ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون . . ( آل عمران )

٢ - تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين . . ( هود ٤٩ ) .

٣ - ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجتمعوا امرهم وهم يمكرون . . ( يوسف ١٠٢ ) .

ونقول في صدد ذلك : ان قصتى نوح ويوسف عليهما السلام قد وردتا في سفر التكوين أول أسفار العهد القديم المتداول اليوم والذي نعتقد أنه كان متداولاً في بيئة النبي صلى الله عليه وسلم . وأهل بيئته وهو نفسه كانوا متصلين بالكتابين ويعرفون أخبارهم وما عندهم وما في كتبهم على ما تنفذه آيات عديدة أوردناها قبل وعلى ما جاء في شرحنا السابق . فليس مما يصح فرضه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم والعرب السامعون أو بعضهم جاهلين هاتين القصتين .

ولقد أشير الى نوح وموقف قومه منه اشارات خاطفة في سور مبكرة في التنزيل بأسلوب يلهم أن قصتهم مما كان معروفاً متداولاً مثل سورة النجم ( الآية ٥٢ ) وسورة ق ( الآية ١٢ ) وسورة القمر ( الآيات ٩ - ١٥ ) وسورة ص ( الآية ١٢ ) .

ولقد ذكر في سورة نوح أسماء أصنام قوم نوح ( ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر ) وذكرت الروايات أن بعض قبائل عربية في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقبله كانوا يعبدون هذه الأصنام ويعرفون ويقولون أنها أصنام قوم نوح . ولقد وردت قصة نوح مفصلة في سور ترتيبها سابق لسورة هود في النزول مثل سور الأعراف ويونس والقمر . وليس فيها تنبيه مثل التنبيه الذي احتوته آية سورة هود . ووردت مفصلة أيضاً في سور الشعراء والصفوات ونوح والأنبياء والمؤمنون والعنكبوت خالية من مثل هذا التنبيه .

ولقد جاء في مطلع قصة يوسف في سورة يوسف هذه الآية ( لقد كان في يوسف وأخوته آيات للسائلين ) ( الآية ٧ ) وهذا النص يفيد أن من السامعين من كان يسمع قصة يوسف وأنهم قد يكونون طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم تفصيلاً ذلك فأوحى الله بالقصة كما جاءت في سورة يوسف . ومتطابقة كثيراً مع ما جاء في سفر التكوين مع تباين في بعض الجزئيات . ولا نرى هذا يتناقض أو يتعارض مع احتمال أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم يعرف تفصيل هذه القصة في سفر التكوين أن نسخته المختلفة التي يمكن أن يكون بينهما تباين ولم يصل إلينا منها الا النص المتداول .

وقصة بشارة الملائكة لمريم بعيسى عليهما السلام واردة في الاصحاح الأول من انجيل لوقا المتداول اليوم بما يقرب لما ورد من ذلك في سورتي مريم وآل عمران . وفي الاصحاح خبر حبل امرأة زكريا بيحيى عليهما السلام وهي في شيخوختها بأمر الله وقدرته . ووصفت بأنها نسيبة مريم . وهذا يعنى أن حياة مريم قبل ولادتها لعيسى ونذر أمها بما في بطنها وكفالة زكريا لها والاختلاف على كفالتهما والامتناع على ذلك بما عبر عنه القرآن بجملة ( يلقون أقلامهم ايهم يكفل

مريم) كل كذلك مما يمكن أن يكون متداولاً في أوساط النصارى في البيئة النبوية ومما يمكن أن يكون قد سمعه وعرفه كليا أو جزئيا النبي صلى الله عليه وسلم وقومه . وفي كتب تفسير الطبرى وابن كثير بيانات في صدد ذلك معزوة الى علماء الاخبار من أصحاب رسول الله وتابمهم مما يؤيد ذلك . ولقد قال المفسر الخازن تعليقا على آية سورة هود : ان قصة نوح مشهورة وانه ليس مما يحتمل أن لا تكون معروفة وأنه يجب صرف الآية الى قصد عدم معرفة النبي وقومه جميع تفصيلاتها . وهذا قول وجيه مع اضافة شيء عليه وهو عدم معرفة النبي وقومه جميع التفصيلات التي جاءت في سورة هود بخاصة . لأن مثل هذا التنبيه لم يرد في سياق القصة في السور الأخرى ثم عدم نفي أن تكون التفصيلات التي لم يكن النبي وقومه يعرفونها قد وردت في أسفار وقراطيس كان الكتابيون يتداولونها . والله تعالى أعلم .

ويصح أن يشمل هذا القول ما جاء في سورة يوسف من تفصيلات في قصة يوسف واخوته . وما جاء في سورة آل عمران في قصة مريم أيضا حيث تكون حكمة التنزيل اقتضت الإيحاء بما كان النبي صلى الله عليه وسلم وقومه لا يعرفونه من تفصيل القصص الثلاث مع عدم تعارض ذلك مع احتمال أن يكون ذلك واردا في أسفار وقراطيس أخرى .

وهناك آية أخرى تساق أيضا . وهي آية سورة يوسف هذه ( نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبله لمن الغافلين . . ( الآية ٣ ) . وازاء ما ذكرناه وشرحناه من حقائق ووقائع لا مناص من تأويل الآية بتأويل لا يتناقض مع ذلك أيضا فيقال والله أعلم أن القصد هو التنبيه على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان غافلا عن حقيقة تلقى وحى الله القرآنى أو عن أمور كثيرة من هذه القصص .

- ٩ -

ويتظارف بعض الأدباء ومنهم مسلمون فيطلقون على أسلوب القصص القرآنية نعت ( الفن القصصى ) في القرآن . ولا ندري ماذا يقصدون من ذلك . فإذا كانوا يعبرون بهذا الوصف عن توهم كون القصص القرآنية حكمت بالخيال والتزييق والافتعال كما هو شأن القصص نفي ذلك تجوز وسوء أدب . لأن القصص القرآنية منزهة عن كل ذلك . فقد كانت كما قلنا معروفة مروية متداولة . فأوحى الله بها بالأسلوب والفحوى اللذين أوحيت بهما لتحقيق هدف الموعظة والتذكير والمثل والعبرة والالزام والافحام والإنذار والتبشير . وقد يكون من مقاصدهم بذلك النعت التنويه بروعة الأسلوب الفنى الأدائى الذى جاءت عليه هذه القصص وما فيها من صور كلامية رائعة . وهذا خطأ بدوره . لأن روعة الأسلوب والصور الكلامية فى القصص القرآنية ليست أمرا متميزا عن روعة الأسلوب والصور الكلامية فى سائر مواضع القرآن وآياته وفصوله . فكل هذا بارز فى كل مواضع القرآن الأخرى . سواء أكانت أمثالا أم آيات فى المشاهد الكون والخلق أم فى المشاهد الأخروية . أم فى الجهاد . أم فى الأخلاق والاجتماع . أم فى الجدل والحجاج أم فى الإنذار والتبشير . ففى كل ذلك كما

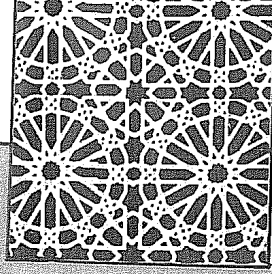
في فصول القصص من الصور الكلامية الرائعة والأسلوب الأخاذ ما هو نافذ الى أعماق القلوب والعقول . وكل ما جاء في القرآن من ذلك قد هدف الى هدف وحقق الهدف الذي جاء من أجله .

- ١٠ -

هذا . وقد يسأل سائل عما اذا كانت القصص القرآنية حقائق ووقائع تاريخية في جزئياتها وكمياتها . ومع أن بعض علماء المسلمين قالوا انه ليس في قصص القرآن ما هو مستحيل عقلا أو ما يثبت قطعيا عدم وقوعه أو مما ليس محتملا أن يكون وقائع تاريخية حقيقية . ومع ما في هذا القول من سداد فاننا نرى الأولى والأفضل أن نكتفي بالقول وأن يكتفى المسلم معنا بالقول ان كل ما في القرآن وحى رباني وأنا ( آمنا به كل من عند ربنا ) مع القول أيضا أن هذه القصص لم يوح بها لتقرر وقائع تاريخية . وأن الوقائع المذكورة فيها كانت معروفة عند سامعي القرآن أو واردة في كتب وقراطيس أو متداولة في روايات شفوية في بيئة النبي صلى الله عليه وسلم فاقترضت حكمة التنزيل بأن توحى قرآنا بالأسلوب والفحوى اللذين أوحيت بهما وبتكرارها في صور متعددة وبصيغ متنوعة لتحقيق الأهداف المستهدفة منها التي ذكرناها قبل . وانها من الوسائل والمتشابهات التي لا ضرورة الى استقصاء حقائق جزئياتها ووقائع ما فيها من أحداث أو استنباط ذلك منها أو المجادلة أو النقاش والأخذ والرد فيها . وان من الواجب الديني بل مقتضى الحق والعقل الوقوف عند ما ذكره القرآن منها دون تزيد وتكلف وتخمين .

ومن الجدير بالذكر والتذكير أن القرآن لا يحتوي استقصاء لحوادث القصص الواردة فيه . ولم يكن ما احتواه منها سردا تقريريا لوقائعها حيث اكتفى بذكر ما اقتضت الحكمة ذكره بالأسلوب والفحوى اللذين اقتضت هذه الحكمة ومناسبات السياق لتحقيق الهدف الذي جاءت من أجله من عظة وتذكير وتمثيل وانذار وتبشير وتوضيح وتلقين . وهذا واضح ملموح لكل من يمعن النظر فيها . ولو كان متوسط الثقافة . وهو ضابط مهم يجب على الناظر في القرآن أن يلتزم به . وفي القرآن ظاهرة مهمة فيها توكيد لذلك واتساق معه . وهي أن أسلوب القرآن في القصص وهدفه قد اتسقا مع ما ورد فيه من ذكر الوقائع الجهادية والمواقف القضائية والحجاجية وغيرها من أحداث السيرة النبوية بحيث أن الناظر في القرآن يجد أن ما ورد فيه من ذلك إنما ورد للعظة والتذكير والتنبيه والحث والتحذير والارشاد والتعليم والتسلية والتثبيت والتشريع . وهذا ظاهر من كون المذكور في القرآن من ذلك لا يحتوي كل الصور والمشاهد والتفصيلات للمواقف والأحداث . وانما احتوى ما اقتضت الحكمة ذكره منها لتحقيق المقاصد المذكورة . وفي هذا دليل على الانسجام في الأساليب القرآنية ومراميتها . والخروج من هذا النطاق هو خروج عما يلهمه القرآن من نطاق مرسوم لقصصه وتعريف له كما قلنا للنقاش والجدل . واخراج له عن هدفه وهو الهدى والموعظة والذكرى . وهو بعد ليس كتاب تاريخ . ولا يجوز النظر اليه على هذا الاعتبار . والله أعلم .  
والحمد لله رب العالمين .





# أضواء على حركة المناقمتين في عهد النبوة

للأستاذ عبد القادر طائي التركستاني

وقد بدأت حركة المناقمتين بدخول الإسلام الى المدينة المنورة واستمرت الى قرب انتقال الرسول صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الاعلى .  
ويصور ابن القيم خطورة تلك الحركة وأثرها السئ على الإسلام وأهله فيقول : ( فله كم من معقل للإسلام قد هدموه وكم من حصن له قد قلعوا أساسه وخرّبوه . وكم من علم له قد طمسوه ، وكم من لواء له مرفوع قد وضعوه وكم ضربوا بمعاول الشبه في أصول غراسه ليقلعوها وكم عموا عيون مواردہ بأرائهم

ما إن بزغت شمس الدعوة الإسلامية وعمت أنوارها حتى التف الأعداء حولها يكيدون لها ، ويحاولون القضاء عليها بكل ضراوة واستماتة .  
وكان المنافقون — الذين أظهروا الإسلام بالسنتهم ولم تؤمن قلوبهم — أشد أولئك الأعداء وأخطرهم أثرا في حياة الدعوة . وذلك لأنهم كانوا يختلطون بالمجتمع المسلم ويندسون في الصف الإسلامي ويفعلون أفاعيلهم — النابعة من حقدهم على الإسلام ، وحسدكم للمؤمنين — وهم آمنون من أن يلومهم أحد .

المواهب : - ان النفاق اسم اسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به وهو فعل المنافق الذي يستتر كثره ويقيه بالاسلام كما يستتر الرجل النفق وهو السرب في الأرض له مخرج غير الذي يدخل إليه منه (٤) .

المعنى العام : - والمعنى العام للنفاق هو: اظهار الانسان خلاف ما يبطن في شتى نواحي الحياة فيتضمن الدخول في الاسلام ظاهرا فقط ويتضمن غير ذلك مما يكون فيه الظاهر مخالفا للباطن(٥) ، مثل التظاهر بالفضيلة في الوقت الذي لا يؤمن بها الانسان او لا يمارسها في الواقع . والنفاق بذلك يكون ضربا من ضروب الكذب ولكنه ( يمتاز عن باقي أنواع الكذب بأنه ينحط الى دركات الكذب السفلى ويلف في طياته كلما تلوى اثباتا من الجبن والصلف والخسة والصفقة ويدعو الى الحقد والحسد والصفينة ويفتن في اخراج المآسى المروعة من الخبث والدهاء والمكر السيء واكل الحقوق ) (٦) .

المعنى الخاص : - اما المعنى الخاص له فهو : اظهار الاسلام واضمار غيره أو هو التضارب بين العقيدة الباطنة والعقيدة الظاهرة ، يقول ابن القيم : هو أن يظهر للمسلمين إيمانه بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وهو في الباطن منسلخ من ذلك كله ، مكذب به . (٧) وقد أورد الفخر الرازي في تفسيره جدولا مؤسسا على التقسيمات المنطقية ، وتابعه على ذلك البدر العيني في شرحه للبخاري ، وقد عرفنا النفاق بأنه ( الانكار القلبي والاقترار باللسان اضطراريا ) (٨) . ولقد حكم القرآن الكريم بكفر المنافقين فقال تعالى : ( ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم ) (٩)

ليدنونها ويقطعوها ، فلا يزال الإسلام واهله منهم في محنة وبليه ، ولا يزال يطرقه من تسبهم سرية بعد سرية ويزعمون أنهم بذلك مصلحون ( الا إياهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ) (١) ( يريدون ليظفونوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون ) (٢) .

وهذه صفحات عن صفات أولئك المنافقين وأسلحتهم في محاربة الدعوة وعن دورهم في المعارك التي خاضها الرسول أردت منها أن ألقى بعض أضواء على تلك الحركة الخطيرة عسى أن ننتفع بها في معرفة المنافقين الذين يعيشون بيننا اليوم وكشف حقيقتهم وفضح نواياهم لنعمل بعد ذلك على تصفية المجتمع المسلم والصف المسلم منهم حتى نستطيع مواصلة المسيرة الإسلامية بعزم وإيمان دون أن يخذلنا مخذل أو يعوقنا معوق .

### ● تعريف النفاق :

المعنى اللغوي : يقول علماء اللغة : - إن النفاق مشتق من نافقاء اليربوع ، ولليربوع جحران أحدهما النافقاء والثاني القاصعاء ، والنافقاء موضع يرققه بحيث إذا ضرب رأسه عليه ينشق وهو يكتمه ويظهر غيره فان ارتاب أو رأى الصائد آتيا اليه من قبل القاصعاء ( وهو الجحر الظاهر ) ضرب النافقاء برأسه فخرج .

وقيل : ان المنافق مأخوذ من النفق وهو السرب تحت الأرض ويراد بذلك أنه يستتر بالاسلام كما يستتر صاحب النفق فيه (٣) . وقال الزرقاني في شرحه على

وقال تعالى : ( **إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار** ) ( ١٠ ) . وقال تعالى : ( **إن الله جامع المنافقين والمشركين في جهنم جميعا** ) ( ١١ ) .

### ● أسباب النفاق :

للفنفاق أسباب كثيرة تدعو إليه نذكر منها : —

١ — الخوف : فقد يؤمن الشخص بشيء ثم يرى وجوب ستر ذلك خوفا من المجتمع كالايمان بنظرية فاسدة أو الرغبة في سيطرة أو ملك ونحوه .

٢ — الحسد : وقد ينافق الشخص حسدا لغيره على ما وهبه الله له كحسد عبد الله بن أبي بن سلول لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن أعطاه الله القيادة والمكانة السامية في المدينة .

٣ — وقد ينافق حبا في مال أو طمعا في شهوة وهوى .

٤ — وقد ينافق حبا في جاه عريض ومركز كبير وجلبا لدعاية يطرق في سبيل بلوغها كل الوسائل خيرها وشرها .

٥ — وقد ينافق عداوة لشخص أو مذهب ليحييك بنفاقه وتظاهره بالاخلاص ومؤمراته ويختلق دسائسه

### ● مناحي النفاق :

وللفنفاق مناح متعددة وخطيرة ولكن أخطرها وأكثرها أثرا ما يتعلق بالنفاق في الدين والنفاق في الحرب والسياسة .

١ — النفاق في الحرب : ان الناظر

في صحائف التاريخ والواعى لوقائمه في جميع عصوره يرى جليا أن كثيرا من الحروب والمآسي التي وقعت كانت تستند — في أغلبها — على قواعد من النفاق والخديعة والمكر وكلنا يعلم أن الجاسوسية والمخابرات ترتكز على النفاق والكذب في نطاقات واسعة ، وما الحرب النفسية أيضا الا نوع من أنواع الخسداء والنفاق ( ١٢ ) .

٢ — النفاق في السياسة والحكم : ومجال النفاق في هذه مهتم الأطراف فما أكثر المؤتمرات والهيئات التي تعقد لتخرج الى الناس : ( منتهى ما وصل اليه العقل البشري من أفانين النفاق والكذب وأساليب الخسداء والدهاء والخث مخلوطا بالالفاظ المعسولة الجميلة ومصنوبا بألوان مستعارة من الحق والمنطق ) ( ١٣ ) . ( ومن أكبر ميسادين النفاق دعاوى الإصلاح عندما يكون موضوعها من المسائل التي يمرن فيها الجدل وليس لها روابط محدودة كوسائل التعليم وبرامجه واختلاط الجنس والرقص وأساليب السلوك وأغلبها يدور حول محور واحد كامن هو أرضاء الشهوات والفرائز وستر ذلك بالصور الفلسفية ) ( ١٤ ) .

وللإعلام والدعاية والبلاغة البارعة دور بارز في تنميق الأقوال وإلباس الباطل ثوب الحق فكم من الأنظمة تنتشدق بأنائيد الحرية والمساواة وهي التي تخنق الحريات وتكتم الأنفاس ، وكم من المسؤولين وذوي الأمر والنهي في الأمة يدعون الفضيلة وهم أبعد الناس عنها .

٣ — النفاق الديني : — فقد اتخذ ذوو النفوس المريضة المنحرفة الدين ستارا لأعمالهم الخبيثة وجرائمهم البشعة فتجدهم يدعون التقوى

والصلاح والاستقامة ويفرون الناس بمظاهرهـم تم ياتون خباتهم فى الخفاء مطمئنين من ان يلومهم احد لانهم فى نظر الناس ابعد الناس عن الرذيلة ، وهذا المنحى من مناحى النفاق جد خطير واثره فى نفوس الناس عظيم .

٤ - النفاق فى الافكار : - وبما ان النفاق يقضى على الانسان ان يعتبر ظواهر الامور من كل شىء دون نظر الى حقايقها فلا ضير لدى المنافق ان جرى وراء التيارات المتناقضة والمعاني المضطربة والنظريات الفارغة . بل انه ليعتمد خلق النقاش والجدال فى المسائل التافهة الحقيرة او التى لا اصل لها البتة .

٥ - النفاق فى المجتمع : - وهو صورة متكررة فى حياة الناس تجدها فى كل مكان . فالرؤوس ينافق رئيسه والصدىق ينافق صديقه والزوج ينافق زوجته التى تنافق هى ايضا ، واكثر الناس ينافقون ذوى السلطان عليهم وذوى الجاه والمال فيهم - ونحو ذلك .

### ● الاسلام والنفاق :

اتى الاسلام بتعليمات خاصة ومبادئ معينة تتنافى كليا مع النفاق وقد رسم الاسلام للانسان الطريق الاسمى نحو بلوغه كماله ، وتحليقه فى سماء الفضيلة والمثل العليا ، وقد كان ذلك الطريق متمشيا مع الطبيعة البشرية لا يصادمها ابدا ، ولا يكبت طاقتها ومن ثم فاننا نقول بكل اطمئنان : ان الاسلام لا يلجىء الانسان الى النفاق لانه لا يتطلب من الناس ما يحوجهم الى النفاق فهو مثلا ( لا يقول لهم ان الشعور الجنى قذر

فى ذاته فتطهروا منه وتعالوا عليه نادا عجزوا عن اطاعة هذا النداء - تلبية لدواعمهم الفطرية - نافقوا ليحافظوا على تعاليم الدين . . كلا انه يقول لهم انه امر طبيعى ونظيف فى ذاته الى ابعد الحدود ( حبيب الى من دنياكم الطيب والنساء وجعلت قرة عينى فى الصلاة ) بل يدعوهم دعوة صريحة الى اخذ نصيبيهم من المتاع الجنى اذ يدعوهم الى الزواج والتكبير فيه كل ما فى الامر انه يمنعهم من اخذ هذا النصيب فوضى على طريقة الحيوان ويتيح له لهم نظيفا طاهرا كما يليق بالانسان . فاذا اطاع الناس تعاليم دينهم فى هذا الموضوع فلا نفاق اذن ولا حاجة الى النفاق وانما الصراحة الكاملة والسعى الواضح المكشوف ، وكذلك الامر فى بقية تعاليم الاسلام لا تجد فيها النفس السوية حرجا يدعو الى النفاق ( ١٥ )

### ● بدء حركة النفاق واسبابها :

بدأت حركة النفاق بعد الهجرة النبوية الى المدينة ولم يكن لها وجود بمكة ، اما الاسباب التى أدت الى نشوء هذه الحركة فى المدينة : فهى الازواج الجديدة والتغييرات الجذرية التى حدثت بعد هجرة المصطفى اليها فلم تكن للاسلام فى مكة دولة او قوة او عصبية يخشاها أهل مكة فينافقونها أما فى المدينة ( فقد أصبح الاسلام قوة يحسب حسابها كل احد ويضطر لمصانعتها قليلا او كثيرا وبخاصة بعد غزوة بدر وانتصار المسلمين فيها انتصارا عظيما وفى مقدمة من كان مضطرا لمصانعتها نفر من الكبراء دخل أهلهم وشيعتهم فى الاسلام وأصبحوا هم ولا بد لهم لكى يحتفظوا بمقامهم الموروث بينهم وبمصالحتهم كذلك أن يتظاهروا

المجتمع المسلم وتشيتت كلمته .

٣ - كان اليهود يتطلعون الى أن يكون الرسول الأخير الذي بشرت به التوراة والانجيل منهم فلما جاء من العرب . . حسدوه حسدا شديدا وحقدوا عليه وعدوا دعوته لهم الى الاسلام اهانة واستطالة ، وأخذتهم العزة بالاثم فعملوا على الانتقام من الرسالة والرسول باشغال نار فتنة النفاق .

٤ - شعور اليهود بالخطر المحقق بهم من جراء عزلهم عن المجتمع المدني الذي كانوا يزاولون فيه القيادة العقلية والتجارة الرابحة والربا المضعف .

لكل تلك الأسباب كان اليهود يقفون من الاسلام موقف العداء الشديد ويغذون حركة النفاق ضده بل كان كثير منهم مشتركا في تلك الحركة يعمل مع المنافقين جنبا الى جنب أمثال : أوس بن قيطى وشاس بن قيس وزيد بن اللصيت وسعد بن حنيف .

ومن أساليب اليهود التي اتخذوها لمحاربة الدعوة وزرع الشك والتردد في نفوس المؤمنين ما يلي :

١ - كان جماعة منهم يأتون رجالا من الانصار ويخالطونهم ينتصحون لهم فيقولون : لا تنفقوا أموالكم فانا نخشى عليكم الفقر في ذهابها ولا تسارعوا في النفقة فانكم لا تدرن علام يكون .

٢ - وكانوا يثيرون الاسئلة عن أشياء مريبة ومشككة فلقد جاء نفر منهم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : متى تقوم الساعة ؟ فنزل

باعتناق الدين الذي اعتنقه اهلهم وأتباعهم ومن هؤلاء عبد الله بن أبي ابن سلول الذي كان قومه ينظمون له الخرز ليتوجوه ملكا عليهم قبيل مقدم الاسلام على المدينة ( ١٦ ) .

ومن المؤكد أن للجالية اليهودية التي كانت تقيم بالمدينة الدور الأساسي والخطير في نشوء حركة النفاق ( فان لليهود تاريخا قديما وعريقا في النفاق وتدبير الدسائس والمكائد واشغال الفتن هكذا كانوا منذ آلاف السنين ولا يزالون كما كانوا ) ( ١٧ ) .

### ● العلاقة بين المنافقين واليهود :

واذا كان لليهود دور أساسي في نشوء حركة النفاق فما هي الأسباب التي دعت اليهود الى اثاره تلك الحركة واخراجها الى حيز الوجود وتغذيتها وادائها بالوقود اللازم ؟ .

يمكن تلخيص تلك الأسباب فيما يلي :

١ - أن اليهود يعتقدون أنهم شعب الله المختار لذلك فانه يجوز لهم بل يجب عليهم أن يسخروا كل وسيلة - مهما كانت - لبلوغ مقاصدهم ومن تلك الوسائل : أسلحة النفاق والخديعة والدسياسة والكيد الماكر .

٢ - أن الاسلام حينما شمع نوره في أرجاء المدينة الف بين قلوب الأوس والخزرج المتناحرة وصاغ منهم مجتمعا متماسكا متضامنا قويا متوحدا مما أفسد على اليهود فرصتهم في استغلال الخصام الدائر بين الفريقين لصالحهم فعملوا على تغذية حركة النفاق لخلخله وحدة

قوله تعالى : « يسألونك عن الساعة .. » .  
وجاءه مرة جماعة منهم فقالوا :  
يا محمد هذا الله خلق الخلق فمن  
خلق الله .. ؟!

٣ - وكانوا يحرضون المنافقين  
على أعمالهم التخريبية ويدلونهم على  
الخطط التي يمشون بمقتضاها  
( وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا  
بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه  
النهار واكفروا أشبه لعلهم  
يرجعون ) ( ١٨ ) .

٤ - وكانوا يطلبون من المشركين  
أن يسألوا رسول الله مثل تلك  
الأسئلة التي كانوا يثيرونها فقد سألت  
قريش رسول الله بايعـأز من  
اليهود عن ذى القرنين .

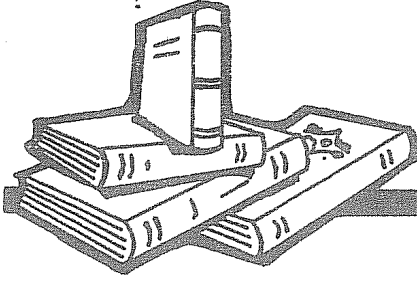
٥ - ولشدة حنقهم على الاسلام  
وحسدهم للمسلمين فقد كانت قلوبهم  
تكره اجتماع المسلمين والفتنهم ويروى  
أن شاس بن تيس اليهودى مر يوما  
على نفر من أصحاب رسول الله  
مجتمعين فغاظه ما رأى من اجتماعهم

وتحايبتهم فأمر شابا من اليهود كان  
معهم أن يذكر فى المجلس يوم بعثت  
وبعض اشعار الأوس والخزرج فى  
ذلك ففعل فتكلم القوم وتفاخروا  
وتنازعوا فيما بينهم حتى بلغ بهم  
الأمر أن تواعدوا للقتال فخرج عليهم  
رسول الله وهذا من ثورتهم وعرفهم  
أن ذلك نزعة من الشيطان وكيد من  
العدو فبكوا وعانق الرجال من الأوس  
والخزرج بعضهم بعضا .

ومن أجل هذه العلاقة الحميمة  
والترابط الوثيق بين اليهود والمنافقين  
وبسبب من هذا التشابه الكبير بينهم  
فى الأساليب التى يكيدون بها للاسلام  
وأهله وفى الطرق التى يتبعونها  
لبذر الفساد والشقاق وزرع الفتن  
والقتال فان القرآن الحريم حينما  
يتحدث عن المنافقين يوضح لنا هذه  
العلاقة بينهم وبين اليهود ويصفها  
( بالأخوة ) قال تعالى : ( ألم تر الى  
الذين يقولون لأخوانهم الذين كفروا  
من أهل الكتاب ... ) ( ١٩ ) وامتدادا  
لهذه الأخوة فى الدنيا فهم أخوة فى  
المصير الأبدى ( إن الله جامع  
المنافقين والكافرين فى جهنم  
جميعا ) ( ٢٠ ) .

- (١٠) النساء ١٢٥ .  
(١١) النساء ١٤٠ .  
(١٢) سبى صورا للنفاق فى الحرب فى عطفة  
قديمة .  
(١٣) و (١٤) النفاق والمنافقون ١١ و ١٢ .  
(١٥) فى النفس والاجتماع لعمد قطب  
١٠٤ و ١٠٥ .  
(١٦) فى ظلال القرآن م ١ ج ٢٧/١ و ٢٨ .  
(١٧) النفاق والمنافقون ٧٦ .  
(١٨) آل عمران ٧٢ .  
(١٩) الحشر ١١  
(٢٠) النساء ١٤١ .

- (١) البقرة ١٢  
(٢) الصف ٨  
(٣) راجع القاموس ومختار الصحاح والمصباح  
التبىر ( مادة نقي ) .  
(٤) الزرقانى ج ٢٥٦/١ .  
(٥) النفاق والمنافقون لإبراهيم على سالم  
ص ٣  
(٦) نفس المصدر ص ٤  
(٧) صفات المنافقين لابن القيم ١٥  
(٨) تفسير الفخر الرازى وشرح العيني على  
البخارى ج ٢١٧/١ .  
(٩) المنافقون ٣ .



# كتاب الشهر

## أبو حسان النوحدي

عرض وتحليل الدكتور : يوسف نوفل

التربية وعلم الاجتماع التي لم يعرض لها الدارسون من قبل ، كما درس أدبه النثري والشعري ، وكتابه عن الطبرى الذى شمل دراسة لعصره ، وبيئته ، وحياته ، ومصادر ثقافته ، وأوانها ، وعرض لتلاميذه ، ولؤلوفاته ، ودراسة لشخصيته ، ولناهجها فى التفسير والتاريخ والفقه ، وكتابه عن الجاحظ الذى قدم فيه دراسة لعصره ، وحياته ، وعالم شخصيته ، ومؤلفاته وخصائصه الفنية ، مع تحليل بعض كتبه .

والى جانب دراساته عن أعلام التراث هناك العديد من جولاته الفنية حول القيم والمعانى المبتوثة فى تراثنا القديم ، مثل : الفكاهة فى الأدب ، والبطولة والبطل ، وسماحة الاسلام ،

ما تزال الندرة تكتنف جنبات تراثنا المشرق ، وما يزال رجال هذا التراث وأعلامه يتوارون خلف غلالات التجاهل والنسيان على الرغم من روعة الدور الذى قام به هؤلاء الاعلام وعلى الرغم من أهمية ما يلقى التراث من أشعة تترامى الينا عبر مسافات السنين وتناوى العصور .

وقليل أولئك الباحثون الأماذاد الذين أعطوا من وقتهم وجهدهم وتفكيرهم الكثير لهذا التراث القابع خلف تراكم الزمن ، وللعلام الراقدين تحت جبال النسيان ، واستاذنا الاستاذ الدكتور أحمد محمد الحوفى واحد من هؤلاء ، فقد قدم لنا من قبل دراسات عديدة طيبة عن أعلام التراث مثل كتابه عن ابن خلدون حيث عرض آراءه فى

وأدب السياسة فى العصر الأموى ،  
والغزل فى العصر الجاهلى ، والمرأة  
فى الشعر الجاهلى ، والمثل السائر  
لابن الأثير ( تقديم وتحقيق وتعليق )  
وفن الخطابة وغير ذلك من مجالات  
البحث .

♦♦♦♦♦

ونحن اليوم أمام دراسة جادة  
لباحثنا الكبير حول أبى حيان  
التوحيدى ، وقد يحسن أن نلتقى  
بشئ مما جاء بمقدمة الكتاب :  
( اللهم لك الحمد ، وبك الاستعانة  
ومنك التوفيق ، وبعد :

فهذا كاتب قدير ممن زاوجوا بين  
العبرة الناصعة واللغة البارعة  
والفكرة الثرية ، وممن خلفوا للأعقاب  
ينبوعا ثرا من المعرفة ما زالوا  
يرتشفون من سلساله ويرتوون .  
اتصلت به عن بعد حينما قرأت  
على عجل موضوعات من كتابه  
( المقابسات ) ، وموضوعات أخرى  
من كتابه ( الهوامل والشوامل ) ولكن  
هذا الاتصال العاجل أوحى الى باكبار  
علمه والاعجاب بفته .

ثم اتصلت به عن قرب قريب ،  
وعشت معه مدة من الزمن ، حينما  
شرعت أكتب هذه الدراسة ، فعظم  
اكبارى لعلمه واعجابى بفته ،  
وأيقنت أن الرجل مغيون القدر ،  
مهزوم المكانة ، وأيقنت أنه أجدر  
بالدراسة والتقدير من أرباب الصناعة  
اللفظية ، الذين ذاعت شهرتهم فى  
حياتهم وبعد مماتهم ، وما زالوا  
يدرسون الى اليوم على أنهم زعماء  
مدرسة أو أصحاب طريقة فى الكتابة  
كابن العميد ، وابن عباد ، والقاضى  
الفاضل ولسان الدين بن الخطيب .  
والحق أن أبى حيان يفضل هؤلاء  
جميعا ، ويفضل اضرابهم من كتساب  
الزخرف والزينة كبديع الزمان ،  
والحريرى ، والقاضى الفاضل .

نعم يفضلهم بمسدة مزايا ،  
سأعرض لها حين أوازن بينه وبين

كتاب عصره ، وحسبه أنه كاتب يحفل  
بالفكرة والعبارة معا ، وأنه يستلهم  
مشاعره وعواطفه ، كما يعتمد على  
التائق والافتنان وأنه قد جال بقلمه  
فى ميدان العلم والمعرفة ، فطوع  
النثر للترجمة عن الثقافة فى تعبير من  
الأدب الرفيع ، وبهذا أكمل ما فعله  
الجاحظ من قبل ) .

وقد يحسن بعد هذا الجزء من  
المقدمة أن نلتقى بنظرة عامة حول  
خطوات هذا البحث ومجالاته .

يبدأ الفصل الأول وعنوانه :  
أعاصير السياسة ، بتعريف بالخلافة  
والخلفاء والظروف السائدة آنذاك ،  
وما نشب من اختلاف وصراع ، ثم  
ما جد على الدولة من توسع .

أما الفصل الثانى ، وعنوانه :  
تيارات ثقافية ، فيعرض لاستمرار  
النشاط العلمى والأدبى وقوته ،  
ويذكر أمثلة من تشجيع الدويلات  
للعلم والأدب ، وحركة الترجمة من  
اللغات الاجنبية ، واتصال أبى حيان  
بكثير من التراجمة ، وازدهار مراكز  
الثقافة والأدب ، وكثرة العلماء  
والأدباء ، ومتابعة ظواهر جديدة فى  
النشاط العلمى والأدبى ، ونضج  
العلوم وكثرة المكتبات ، واتخاذ اللغة  
العربية واللغة الرسمية والادبية ،  
وتنافس المدن والعواصم ، الجديدة  
التي أصبحت مراكز للثقافة .

أما الفصل الثالث ، وعنوانه ،  
معالم حياته ، فيتناول بوعى واحاطة  
تعريفا وافيا بأبى حيان : اسمه  
وكنيته ، ومولده ، ووفاته ، وأصله ،  
وترجيح عروبة أصله ، وحرفته .

أما الفصل الرابع ، وعنوانه :  
ثقافته ، فيحيط بذكاء بثقافة عصره ،  
وينابيع ثقافته ، وأبرز ألوانها من :  
فلسفة ، وفقه ، وحديث ، ولغة ،  
وعلم الكلام ، والأدب .

أما الفصل الخامس ، وعنوانه فى  
قصور الخلفاء ، فيتناول الحياة  
الادبية من خلال اتصال الأدباء



بالخلفاء ، ويبرز هنا ابن العميد ،  
وابن سعدان .

أما الفصل السادس فهو عن معالم  
شخصية أبي حيان ببيان آثار عصره  
فيه ، وشغفه بالمعرفة ومظاهر  
شغفه ، واعتداده بعمله ، وبواعث  
هذا الاعتداد ، وطموحه الى التقدير  
وبواعثه وتطلعه الى ما نسميه اليوم  
منحة التفرغ ، ومظاهر طموحه ،  
وصراحته ، وبواعثها ، والرد على  
اتهامه بالتجنى في الثلب والتجريح ،  
وأمانته في ذكر المحاسن والمساوىء  
وحسن ظنه بالناس ، وأخلاقه ،  
وشكواه ، وتدينه ، والشهادة بسلامة  
عقيدته ، والرد على اتهامه بالزندقة ،  
وتصوفه ، ومظاهر هذا التصوف ،  
ونوع تصوفه ، والفرق بينه وبين  
المتصوفة ، ووجوه الاتفاق بينه  
وبينهم ، وأمانته في الرواية وبواعثها ،  
ومظاهرها ، كما يناقش باحثنا الكبير  
— في هذا الفصل — اتهام أبي حيان  
بالوضع ومصدر هذا الاتهام والباعث  
عليه وأدلة ابن أبي الحديد في نسبتها  
الى أبي حيان ومناقشة آراء كل من :  
محمد كرد علي ، والدكتور عبد  
الرزاق محيي الدين ، والنويري ،  
ويخلص باحثنا الفاضل الى أن  
الرسالة قد وضعها أبو حامد المروزي  
أو أبو حيان ، ثم يقيم الأدلة على  
تبرئة ساحة أبي حيان ، ويمضي مع  
أبي حيان حتى نصل الى احراق  
كتبه ، وخلاصة دفاعه عن فعلته .  
أما الفصل السابع وعنوانه :  
أضواء على مؤلفاته ، فيعرض لمؤلفاته  
بالعرض الواعي والتحليل العميق  
مثل :

المقابسات ، والهوامل والشوامل ،  
والإمتاع والمؤانسة ، والصدائفة  
والصديق ، وأخلاق الوزيرين  
والبصائر والذخائر ، والمحاضرات ،  
وتقريب الجاحظ ، ورسالة العلوم ،  
والزلفة ، والاشارات الالهية .

أما الفصل الثامن فيعرض  
لخصائصه الفكرية والفنية .

أما الفصل التاسع فيعرض لمكانة  
أبي حيان بين كتاب عصره .  
ثم يأتي الفصل العاشر ليعقد  
موازنة بينه وبين الجاحظ .

والكتاب يعتمد على ثلاثة وسبعين  
مصدرا ومرجعا كلها من عيون الفكر  
والادب والثقافة الاسلامية ، وهي  
عيون نجد أنفسنا في أمس الحاجة  
الى الالتقاء بها والنيل من ينابيعها  
الثرة وعطائها العظيم ، غير أن  
الجدير بالالتفات حقا ليس ما تحويه  
المراجع والمصادر فحسب ، فكثير من  
النقول قد يصنع مؤلفات ضخمة ،  
وانما الخطير في الأمر ما يكمن وراء  
الرجوع الى المراجع من فطنة وذكاء  
واحاطة شمول ، ومعرفة ودراية ،  
واخلاص وصدق ، وتلك أمور أربعة  
لا يستقيم بدونها منهج فكري ، أو  
مبحث أدبي ، فبالفطنة والذكاء تتولد  
لدى الباحث يقظة للأمور وتنبهه  
للقضايا ويتبع ذلك حسن معاملة  
هذه القضايا ، وبالإحاطة والشمول  
يلقى الباحث نظرة ( صقر ) تعبر  
المسافات وتحلق في الأزمان ، فتربط  
ما مضى بما هو حاضر ، أما المعرفة  
والدراية فتجنب الباحث الزلل  
والعثرات وتجعله واعيا بمشكلات  
بحثه وقضاياها مقدما ما يستحق  
التقديم مؤخرا ما يستوجب  
التأخير ، ثم يجمع ذلك كله وعاء  
خطير هو وعاء الاخلاص والصدق ،  
فالبحث أمر شاق وعسير لا يأتي  
الا لمن يتجرد له بمواهب وقدرات  
محاطة بقدرة على التحمل ، وصبر  
وجلد ، وصدق في المعاناة وتقمص  
شخصية البحث والتجرد من الزمان  
والمكان الخاصين بالمؤلف واحلال  
البحث محلا كريما في نفسه يجعله  
قطعة من نفسه على نحو ما يفعل

الصوفى أو العاشق . وكل هذه الامور قد اجتمعت لدى باحثنا فأثرت هذا البحث الجاد .

تضاييا ومشكلات :

ونجد أنفسنا ازاء بعض القضايا التي تستأثر بالاهتمام وتنتزع قارئها ليخلص اليها ويقف عندها متأملا فاحصا مستوعبا ، وخاصة اذا كانت هذه القضية مما يتصل من قريب أو بعيد . بمبادئ ديننا الحنيف وعقيدتنا السمحة .

اتهامه بالزندقة :

« هذا الرجل الذى لم يجد من رفاهية الحياة ما يلائم علمه وأدبه ، ولم يلق من رعاية الوزراء والأمراء فى عصره بعض ما لقى من هم أقل منه علما وأدبا ، فقضى حياته يائسا ناكما هذا الرجل قد اتهم فى عقيدته ، وهى تهمة أشد ابلا من اليأس ، وأقسى نكالا من الفقر ، لأنها تبغضه الى الخاصة والى العامة ، وتلقى على انتاجه غبارا كثيفا من الشك ، وتكاد تطوح بمكانته الأدبية والعلمية فى عصر لم يكن يحتمل من الزندقة والإلحاد ما يوصف بأنه زندقة وإلحاد وأن كان بريئا .

وربما كان أول من اتهمه بالزندقة الكاتب اللغوى الأديب ابن فارس ( المتوفى سنة ٣٩٠ هـ ) فى كتابه الفريدة والخريدة ، فقد نقل عنه قوله : كان أبو حيان قليل الدين والورع عن القذف والمجاهرة بالبهتان . الخ . ثم جاء ابن الجوزى ( المتوفى سنة ٥٩٧ هـ ) فقال :

« زنادقة الاسلام ثلاثة : ابن الراوندى والتوحيدى ، وأبو العلاء المعمرى وشركهم على الاسلام أبو حيان ، لأنهما صرحا وهو مجمع ولم يصرح » ثم ردد الذهبى هذه التهمة ، وجرت دائرة المعارف على أنه نفى لزندقته ، قال مرجليوث : ( نفاه المهلبى المتوفى سنة ٣٥٢ هـ ٩٦٣ م ) من بغداد . . لزندقته ) ووافقتهم محمد كرد على ،

ولكن علماء آخرين شهدوا له بسلامة العقيدة وصحة الدين فهو فى رأى ياقوت صوفى السمى والهيئة ، متعبد ، والناس على ثقة من دينه ، وابن النجار يصفه بأنه كان فقيرا صابرا متدينا صحيح العقيدة ، ودافع عنه السبكي وأرجع حملة الذهبى عليه الى محاكاته لما قاله ابن فارس ، والى ما قاله ابن الجوزى والى أمر ثالث هو بغضه الشديد للمتصوفة . وقد ذهب باحثنا الثقة الى تبرئة ساحة أبى حيان وقال :

( ومن الميسور أن أبطل هذه التهمة الجائرة بعدة ردود :

١ - المفهوم من كلام ابن فارس أن صاحب بن عباد طلبه ليقتله ففر منه ، ثم تعقبه الوزير المهلبى فاستتر منه حتى مات فى الاستتار ، وهذا كلام تعوزه الصحة ، لأن أبى حيان ، كما تبين فى صلته بابن عباد تركه سنة ٣٧٠ هـ ، والوزير المهلبى توفى سنة ٣٥٢ هـ ، فكيف يتفق هذا ؟ لقد اتصل أبو حيان بالصاحب ، ثم تركه بعد ثمانية عشر عاما من وفاة الوزير المهلبى الذى قيل إنه تعقبه ليقتله .

٢ - لم يشر أبو حيان - على دقته فى وصف الأشخاص والأحوال ، ولا سيما حالته - الى أن ابن عباد فكر فى قتله وأوعز بحبسه ، ولو أن شيئا من هذا حدث لذكره ، على عادته فى تفصيل الأحداث والتشنيع على ابن عباد ، ووصف ما لقى من حرمبان وخيبة فى صلته به .

٣ - يحملنى على الشك فيما زعم ابن فارس من نسبة الزندقة الى أبى حيان ومن نسبة التفكير فى قتله الى ابن عباد أن ابن فارس كان أستاذا لابن عباد قبل أن يلى الوزارة ، وكان صديقا له لما تولاها ، وكان أستاذا لأبى الفتح ابن العميد .

وقد هجا أبو حيان ابن عباد وابن العميد ، فمن المرجح أن ابن فارس أراد أن يشوه سمعته ويثأر منه ،

٧ - إذا وازنا بين أبي حيان وابن الراوندى وأبى العلاء المعري لم نجد تشابها يبيح لابن الجوزى أن يجعله أشد الثلاثة ضرا على الاسلام ، أو يسلكه فى عداد المعادين للاسلام .

أما ابن الراوندى فلا جدال فى زندقته وكفره ، لأنه زعم أن فى كلام أكثر من صيفى ما هو أحسن من بعض القرآن ، وادعى أن القرآن غير معجز بأن المسلمين احتجوا لنبوته نبيهم بالقرآن الذى تحدى به النبى العرب ، فلم يقدروا على معارضته فقال لهم : لو ادعى مدع لمن تقدم من الفلاسفة مثل دعواكم فى القرآن فقال : الدليل على صدق بطليموس أن اقليدس ادعى أن الخلق يعجزون عن أن يأتوا بمثل كتابه لكانت نبوته ثبتت .

وأما أبو العلاء فقد اتهم بالالحاد لبعض آرائه التى ردها فى لزومياته ولما قيل إنه عارض القرآن بكتابه الفصول والفايات على نسق السور والآيات وأن كان مظلوما فى اتهامه بالمعارضة لأن كتابه لا يشير الى ذلك ، وأما أبو حيان فليس فى كلامه ما ينبىء عن زندقة أو الحاد .

٨ - بل أن فى كلام أبي حيان ما ينقض دعوى خصومه نقضا لا يبقى ولا يذر ، فقد كان ينفار على الدين منذ حداثة .

٩ - وفى سلوكه ما يكتفى لنقض هذا الاتهام ، لأنه كان يصلى بالمسجد ، ويشكو أنه لا يرى بجواره الا قصابا أو نادافا .. وقد حج سنة ٣٥٤ هـ ، ولأنه كان متصوفا طول حياته ، ثم منقطعاً للتصوف فى أخريات حياته ، اذ قضى سنواته الاخيرة بين الصوفية ، وانطبع بطابعهم ، ومات بينهم ، ودفن بجوار علم من اعلامهم .

ولم يكن تدنيه ليخفى على معاصريه ولهذا يقول ياقوت : إنه كان يتأله والناس على ثقة من دينه .

فالمسوق به تهمة الزندقة وأراد أن ينسب الى ابن عباد الغيرة على الدين ، فزعم انه هم بقتل أبي حيان ولكنه هرب منه .

٤ - كان ابن فارس معاصرا لأبى حيان ، وقد ذمه أبو حيان ذما شنيعا ، وتنقصه فى مجلس ابن سعدان بقوله : انه شيخ فيه محاسن ومساوئ ، الا أن الرجحان لما يذم به ، لا لما يحمده عليه ، فمن ذلك أن له خبرة بالتصوف ، وهناك أيضا قسط من العلم بأوائل الهندسة وتشبيهه بأصحاب البلاغة ، الا أن هذا كله مردود بالرعونة والمكسر والايهام والخسة والكذب والغيبة .

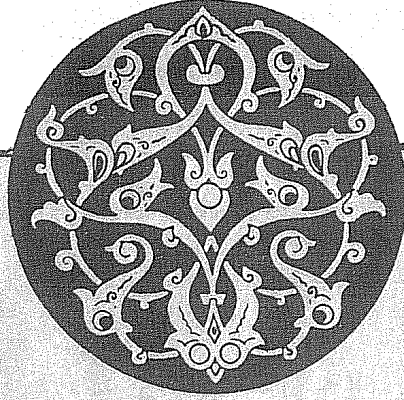
٥ - ابن فارس الذى يسند اليه اتهام أبي حيان بالزندقة والموت فى الاستتار قد مات قبل أبي حيان ، وسواء أكانت وفاة ابن فارس سنة ٣٦٠ هـ أو ٣٦٩ هـ أو ٣٧٥ هـ أو ٣٩٠ هـ أو ٣٩٥ هـ ، فانها كانت قبل وفاة أبي حيان .

فكيف يقرر وفاة شخص آخر لم يميت بعد .

وأذا أراد أحد أن يأخذ بشق رأيه وهو الاتهام بالزندقة ، وذمه الى أن الشق الثانى مدخول عليه فان اتهامه بالتحيز لابن عباد وابن العميد ما زال قائما يقدر فى طعنه أبا حيان ، وموت الوزير المهلبى قبل أبي حيان يقطع بطلان تعقبه ليقتله .

على أنى لا أستبعد أن يكون خصوم أبي حيان هم الذين فعلوا ذلك ، ولكنهم أسندوه لابن فارس ليزيدوه قبولا وتثبيتا فى نفوس سامعيه .

٦ - ابن الجوزى - كما ذكر السبكي - متعصب على الصوفية ، ميفض لهم ، لهذا زاد من عنده قوله : ( وأشدهم على الاسلام أبو حيان ) .



وإذا.. فما

## من التخلف

للدكتور : محمد سعيد رمضان البوطي

والانسان يخطو في سلوكه العلمي والمعاشي معتدا على التاريخ الماضي وتصورات المستقبل . وكلاهما خارج عن سلطان الحس مفوس في ظلمات الغيب . والذي يريد أن يستعلي في سلوكه عن وحى كل منهما ، لا يستطيع أن يستفيد من عقله شروري نقير ، ولا يملك الا أن يسجل اسمه ، بكل فخر ، في ديوان المجانين . وأفردت هذا الحديث أيضا في مقال .

وإذا ، فلنعد الى صلب الموضوع ولنتساءل : فما هو سر تخلفنا اذا ؟

هناك فئة من الباحثين ، يوفرون على أنفسهم غناء التفكير في هذا

عقبت على كاتب جاء يقول : ان من أهم أسباب التخلف وضعف الانتاج عندنا ، الاعتقادات الغيبية واحالة الامور الى الله والتواكل الذي يتولد من ذلك . فقلت أولا :

ان أصحاب الاعتقادات الغيبية والمتبصرين — حقا — بسلطان الله في الكون ، هم اليوم بعيدون عن الطريق .. وليس بيدهم ما يضيئون به سبيلا على أحد ، أو يعيقون به تقدم أي مخلص للأمة والوطن .. وأفردت هذا الحديث في مقال .

وقلت ثانيا : ان الغيبيين حقا هم الجاحدون بغيبيات الاسلام .. وليس كل ما قد غاب عن الحس وسلطانه مقضيا عليه بالوهم أو العدم .

# هُوَ السَّرْفِيُّ مَا نَعَانِيهِ

## وضعف الانتاج..؟

بدءا من الانسان الى اصفر مظهر من مظاهر الطاقة . فلا بد أن ينعكس على الثمرة سلطان القانون الذي يخضع له المثر .

وربما أدخل بعض هؤلاء الباحثين اسم ابن خلدون في قائمة أصحاب هذا الرأي . وربما استدلوا على ذلك ببعض ما قد جاء في مقدمته ، مما يشبه أن يكون تقريراً لهذا الرأي . .

والحقيقة أن ابن خلدون ، وان يكن شبه الحضارات بأعمار الناس ، ولكنه لم يقرر حتمية غروبها ، كالحتمية الثابتة لغروب أعمار الناس ، بل أسند كلا من نشأتها وقوتها وضعفها الى أسباب داخلية في اختيار الناس وخاضعة لما من شأنهم أن يملكوه من طاقة وجهد . فهو

البحث ، عندما يطيب لهم أن يتبنوا الرأي القائل بأن للحضارات أعماراً كعمر الانسان ، فهي تنشأ في ضعف ، ثم تسير الى قوة ، ثم تعود الى ضعف ، ثم تنتهي بموت . . وهي لا بد أن تنتقل في هذه المراحل ، ثم أن تلقى حتفها أخيراً ، مهما أحيطت به من رعاية وحفظ . كالانسان ذاته ، لا بد أن يسير في مثل هذه المراحل ذاتها مهما حذر وحاول ، بل كأي شيء مادي دخل تحت سلطان هذا الوجود ، لا بد أن تجده مهوراً بطابع هذا القانون : ضعف ، فقوة ، فضعف ، فموت . . !

وهم يعللون ادخالهم للحضارة في هذا الشمول ، بأن الحضارة ليست الا ثمرة جهود متناسقة بذلتها الموجودات الخاضعة لهذا الحكم ،

الانتاج ، عندنا ، يعود الى أسباب ، سأحدث عنها بالقدر الذى يسمح به المجال . . فلا جرم أنى سأختصر الكلام فى بعضها رغم أهميته ورغم الحاجة الماسة الى الأفاضلة فيه . ولكنى أترك لذهن القارئ الحصيف أن يفهم تفصيل ما أختصره ويقف على شرح ما أوجزه . وهذه الأسباب ما أظن أنها تزيد على الأمور التالية :

#### أولاً - فقد الاستقرار النفسى والنفسى :

وهذا السبب ينشأ بدوره عن الوان شتى من الاضطرابات ، كلها موفورة فى مجتمعنا بحمد الله ، وهو الاله العادل الذى لا يحمى على مكروه سواه .

ان من هذه الالوان ، الاضطرابات فى فهم القيم والمعتقدات ، ونشوء الصراعات المختلفة حولها . . فى كل الاماكن والمجالات ، بدءاً من مدارس الاطفال ، الى مجالس الشورى ومؤسسات التشريع والتقنين . . ! ومن هذه الالوان الاضطرابات السياسية الناشئة عن عوامل خارجية كالعُدوان أو الاحتلال الاجنبى لبقاع من البلاد العربية والاسلامية ، وما يتبع ذلك من استنزاف الفكر والقوى ، وتبديد الطاقات المختلفة على جبهات شتى .

ومن هذه الالوان اضطرابات الحكم الناشئة عن قلاقل داخلية أو خارجية . . يطول الحديث عن تحليل أسبابها والكشف عن خفاياها ، ومن

ليس من هذا الراى وأصحابه فى شىء .

والحقيقة أيضاً أن التعليل الذى يعتمدونه لذلك ، تعليل باطل ، وان جاء فى مظهره الشكلى منطقياً سليماً .

ذلك لأن الوجود الذى يتصف به جنس الإنسان والمكونات ينقسم الى قسمين :

وجود فردى ، يتمثل فى الشخصيات الجزئية ، فهذا هو الذى يخضع لقانون الولادة والنفناء وما بينهما من مراحل قوة وضعف . ووجود نوعى ، يتمثل فى الماهيات المتنقلة ضمن سلسلة الشخصيات المستمرة . وهذا لا يخضع للقانون المذكور ولا شأن له به ، فان الوجود النوعى للقوة مستمر متصل ، وان تنقل ضمن حلقات متغيرة فى سلسلة الموجودات الفردية أو الجزئية . وانما يتم النسيج الحضارى لامة ما بقوة من هذا الوجود الثانى ، لا بحراسة قصيرة من الوجود الجزئى الأول .

واذا ، فالحق الذى لا مناص منه ، هو أن نجهد الفكر فى البحث عن أسباب هذا التخلف الذى نعانيه ، فان لذلك أسباباً عائدة الى تقصيرنا . وان للتغلب عليها وسائل خاضعة لجهودنا وامكاناتنا . وما الشيخوخة التى انتهت إليها حضارتنا اليوم الا ثمرة حكم اختيارى تسببنا له بملء اختيارنا وحريرتنا .

ان ما يسمونه بالتخلف أو ضعف

مظاهر قوة الطرف الواحد - في مثل هذا الصدد - أن يتلاقى على صعيد من التفاهم والتوافق مع الاطراف الاخرى . وأخطر بادرة لضعفه وخيبة مساعيه أن يتوقع سعيه ونشاطه الاصلاحى ضمن واقعه الخاص به وجانبه الذى لا يشركه فيه غيره .

ان فئة ما من افراد الأمة تستطيع بقوتها أن تحطم دولة وتقهّر شعبا وتسيطر على حكم، ولكنها لا تستطيع أبدا أن تخلق بقوتها هذه تقديما وازدهارا وانعتاقا من أسباب التخلف والضعف . ذلك لأن بين طبيمة الأمرين فرقا كبيرا :

الأمر الاول منهما لا يعتمد الا ما لدى تلك الفئة من عزيمة وقوة ودقة تخطيط .

أما الأمر الثانى فانما ينهض على استخراج أسباب القوة ومقومات التقدم من جميع فئات الشعب وأفراده ، ثم ضمها جميعا فى سبيل الرقى والانطلاق . ان الأمر الاول ليس أكثر من لكمة تسدد الى هدف ، وانما يكفى من أجلها يد واحدة ، أما الأمر الثانى فانما هو كالتصفيق لا ينبعث صوته الا باجتماع الكفين والنقائهما - فى خيرة وحرية تامة - على القيام بعمل واحد .

ولتأمل فى مثال واحد ، من أمثلة المشاريع التى تستهدف التقدم والازدهار . انه مثال العمل على التنمية الاقتصادية .

أهم نتائجها انصراف الحكام - فى أكثر الاحيان - الى بذل أكبر قدر من الفكر والجهد ، لتغذية الحذر من شعوبهم ، وتثديد الرقابة على أحوالهم وأوضاعهم وأوجه نشاطاتهم .

ان من البداهة بمكان ، ان هذه الاضطرابات - وهى نماذج لألوان كثيرة أخرى - من شأنها أن تعصف بالاستقرار الفكرى والنفسى فى كيان الأمة ، وأن تجعلها عاجزة عن أن تنفرغ للنظر فى أى مشاركة حضارية أو نهضة علمية أو للمكوف على أى عمل انتاجى دائم .

**ثانيا - فقد الثقة بين قطاعات الأمة عامة ، وبين الحاكم والمحكومين خاصة :**

وقبل أن أشرح لك هذا السبب الثانى ، يجب أن أذكرك بأن الدخول فى أى مشروع انتاجى مهما كان نوعه ، انما يعتمد قبل كل شيء على رصيد من التفاعل والتعاون ، ولا يمكن لشيء من ذلك أن يولد بجهود جانب واحد . وانما أعنى بالتفاعل والتعاون ذلك القدر الشامل الذى يغطى رقعة الأمة كلها ، فلا قيمة لتعاون ينهض به أفراد طرف واحد ، مهما كثرت الأفراد ، ومهما تنوعت اختصاصاتهم ، ومهما انبسط سلطانهم .

أى أن اتصافهم بكونهم طرفا أو فئة ، يفسد كل قيمة ذاتية لكثرتهم وقوتهم . ذلك لأن أول مظهر من

ومن أين تأتي الثقة .. ؟  
تأتي الثقة من مصدرين اثنين لا  
يفنى احدهما عن الآخر ..

**المصدر الأول :** يقين الأمة باخلاص  
أولئك الذين يتحرقون في الحديث عن  
التخلف والتنمية وأسبابها .. ولا  
مجال للاطالة في هذا المصدر الاول،  
فلأترك التفاصيل والشرح لحصافة  
القارئ الكريم ، كما قلت .

**المصدر الثاني :** التلاقي على  
مبادئ متفق عليها لمعالجة التخلف  
على أساسها ، ولاقتباس خطة التنمية  
وسبيل التقدم منها . فاذا لم يجتمع  
السواد الاعظم من الأمة ، حكما  
ومحكومين ، على مبادئ متفق  
عليها ، فان الدعوة الى التعاون في  
سبيل وضع خطة للتنمية لا تلقى  
استجابة كافية ، لان الثقة بهذه  
الدعوة معدومة ، أو هي من القلّة  
والضعف في حكم المعدومة . واليك  
المثال :

السواد الاعظم من هذه الأمة لا  
يرى للازدهار الاقتصادي وسيلة  
خيراً من تلك التي تعتمد على النظام  
الاسلامي في شؤون المال  
والاقتصاد . فاذا قام من يضع خطة  
للتنمية الاقتصادية على هذا  
الاساس ، واستشم الناس صدقه  
واخلاصه ، أهدق به الناس من كل  
صوب ومدوا اليه يد التعاون بأشكاله  
المختلفة ، وقدموا له رؤوس أموالهم  
في غبطة وسرور ، وازدهر من ذلك  
تعاون مثمر بناء .

ان ( التنمية الاقتصادية ) كلمة  
ارتفع لواؤها في أكثر البلاد العربية  
منذ سنوات طويلة ، ولقد فاضت  
بالحديث عنها الاذاعات ، وامتلأت  
برسم حروفها الصحف والمجلات ،  
وفلسف الناس عنها في مئات من  
المحاضرات والندوات . ثم وضعت  
لتنفيذها الوسائل والمخططات ..  
وتأتى اليوم بعد ذلك كله تبعث العين  
بحثا وراء نتيجة ذلك الغليان كله ،  
فتسمع جعجعة ولا ترى طحنا .. !

لماذا .. ؟ لان الذين رفعوا لواء  
هذه التنمية وراحوا يهدرون بالحديث  
عنها ، انما انطلقوا في ذلك من خطة  
انفردوا عن سواد الناس في الايمان  
بها والاعتماد عليها ، فلم يقفوا — في  
سعيهم هذا — على أى أرضية من  
التعاون مع الآخرين . فبقيت أسباب  
التنمية ووسائلها وأدواتها مبعثرة في  
أيدي سواد الأمة ودهمائها على  
اختلاف طبقاتها ، وبقي في أيدي  
أولئك الهائجين مجرد أوراق مكتوبة  
ومشاريع مخطوطة .

سيقول قائل : ولكن ما الذي يمنع  
سواد الأمة من التعاون .. ؟ ان  
العيب فيمن يدعى ثم لا يستجيب ،  
وليس العيب فيمن دعى فلم يستجيبوا  
له .

والجواب ان الذي يصعد عن  
التعاون انما هو فقد الثقة . والثقة  
قاعدة أساسية لا بد منها بين يدي  
الانطلاق الى أى عمل اصلاحي  
لاسيما ان كان يستهدف ثمرة  
اقتصادية عامة .



ولكنه في الجملة يعتبر من أخطر أسباب التخلف ، أيا كان نوعه ، في بلادنا العربية .

وينبع هذا السبب من ظاهرة أشد خطورة وضرا ، وهي اتخاذ المذهب السياسي ( الذي قد يعبر عنه بشعارات والفاظ عدة ) غاية مقدسة برأسها ، لا سبيلا الى تحقيق بعض مظاهر الخير للمجتمع . ان أعظم كسب تقدي ، إنما يتمثل ( في فلسفة من تعيش لديهم هذه الظاهرة ) ، في انتصار هذا المذهب بحد ذاته ! .. ومهما عظمت التضحيات وتلاحقت النكبات ، فان في بقاء هذا المذهب سليما ، ما يهون شأن ذلك كله .

ان خطة التنمية الاقتصادية ، وبرامج التقدم العلمي ، ومقومات التوسع الصناعي ، كل ذلك ما ينبغي أن يأتي — في فلسفة أصحاب هذه الظاهرة — الا في دور الجندی المحافظ على وجود ذلك المذهب السياسي وسلامته .. !

واذا ، فأين تبقى الكفاءات العلمية المختلفة — وما أكثرها في بلادنا — عندما تفضل أن تكون متحررة عن سلطان أي تبعية مذهبية أو سياسية ؟ .. انها تعيش متراكمة فوق بعضها في أركان قصية جدا على هامش بعيد من الدنيا التي كان ينبغي أن توجد فيها .. ومن هم الذين يحلون أماكنهم من قيادة الحركة العلمية والنشاط الاقتصادي في المجتمع .. ؟ انهم أصحاب تلك

أما اذا قام من يروج لمبدأ مستورد ( أيا كان ) يزعم أنه يبني عليه منهاجا اقتصاديا رائعا ، فانه مهما روج لما يقول ، ومهما جادل عن مبدئه بالأدلة والبراهين ، ومهما استخرج أموال الناس من جيوبهم ، أو من تحت « البلاط » في بيوتهم ، فانه لن ينجح في العثور على أي استجابة مفيدة منهم . ذلك لانهم لا يثقون بالبدا ، ومن ثم فهم لا يثقون بالداعي اليه ، ومن ثم فهم لا يثقون أيضا بالتقدم الاقتصادي المستند اليه .

ومرة أخرى اذكر القارئ بتجربة بنوك الادخار في ميت غمر ، لقد كان رأس مال هذا المشروع قبل كل شيء الاستحواذ على الثقة .. ثقة الناس بأنه مشروع تام ليخدم مصالح الناس على سبيل من مرضاة الله ، ولم يقم ليستغل رؤوس أموالهم ويربح من وراء ظهورهم ، وأنه ليس الا تحقيقا لمنهج القرآن في محق الربا وتربية الخيرات والاموال لاصحابها ..

عندئذ ظهرت الاموال الحبيسة ، وتقدمت الايدي المتعاونة ، ودار دولا ب العمل ، وسعى سعيه الحثيث العجيب ، وانتج نتائجه المعروفة لكل باحث ومهتم بحقائق الامور .

**ثالثا — اعتماد الهويات والتبعيات السياسية بدلا من الكفاءات العلمية :**

وهذا السبب يتفاوت في الشدة والضعف ما بين مجتمع وآخر .

## رابعاً - عدم ضعف المعارف وأصول الثقافة كلها لمحاربة التخلف :

يظن الكثير من يثورون على التخلف وأسبابه ، ويخططون للتقدم بأنواعه ، أن مفتاح التقدم العلمي والرقى الاقتصادي كامن في الوسائل العلمية ، والتنظيمات والتخطيطات المباشرة . ولا يتصورون أن للمعارف والأخلاق الانسانية وأصول الثقافة أى دور فى الموضوع .

فأنت ترى أن اهتمام هؤلاء الكثيرين منصرف الى الحديث عن التقنية وما يسمونه بالناهج العلمية فى الاقتصاد وعملية الانتاج . . وربما توهموا أن الكثير من العلوم والمعارف الأخرى ان هو الا تفاهات نظرية تقصى الامة عن مجال العلم والانتاج . . !

هذه النظرة تنطوى على سذاجة بالغة فى تصور طبيعة الحياة ، وعلاقة العلوم المختلفة بعضها ببعض ، وعلاقتها جميعاً بحوافز الجهد والنشاط العملى .

ليست قواعد التكنولوجيا وأصول الاقتصاد ، هى التى تخلق فى الامة سعيها العلمى ودأبها على التطور الاقتصادى ، بل هى ليست أكثر من سلم موضوع فى عرض الطريق . وانما الذى يوجد حوافز الصعود عليه ويخلق فى النفس رغبة استفلاله فى الوصول الى الهدف ، انما هو حصيلة المعارف الانسانية مضمومة الى الثقافة القومية ، أى ثقافة تلك الامة المتمثلة فى لغتها وآدابها وتاريخها وأعرافها .

الهويات والتبعيات السياسية . . ! وما ضر أنهم ليسوا من الطاقة والكفاءة العلمية فى شىء ما داموا يحملون فى صدورهم ، أو فى جيوبهم ، هذه الهوية . . !  
ولك أن تتصور الضرر المزدوج من وراء هذه الظاهرة :

أولاً : ضرر حرمان المجتمع من أرباب الاختصاص والكفاءات فيه .

ثانياً : ضرر انقياد المجتمع لجهال يخبطون به خبط عشواء ، ويدفعونه الى مغامرات وتحارب تستنزف كل عزيز من الطاقة والمال والعمر . . !

ألا ان من أعظم جنایات الظلم أن يقول قائل : ان هذا الشرق العربى فقير فى العباقرة من الرجال ، والعظماء من أولى العلم ، وأن الغرب أغنى بهم من الشرق .

أجل ، انه لظلم عظيم للحقيقة أن يقول ذلك قائل . فالشرق العربى كان ولا يزال فياضاً بالفطاحل من العلماء والعباقرة ، ولكنهم - لسوء طالع هذا الشرق - لم يجدوا يداً مخلصاً تمتد اليهم ، ولم يروا أمامهم سبيلاً مفتوحاً لخدمة أوطانهم . كثيرون هم هؤلاء العلماء . . تجدهم منتثرين فى الزوايا ، يفكرون فى معضلة العضلات وأصعب المعادلات : من أين يوفرون لأولادهم وذويهم رزقهم الضرورى . . !؟

— حصرت اهتمامها ، فى سذاجة وبساطة ، فى الاسباب للمناعة المباشرة للقفزات العلمية والصناعية، فجمدت أمام هذه الاسباب دون أن تقتحمها ، واكتفت بعبارات التفزل بها والاطراء لها ، ثم انتهت كما بدأت لم تستفد علما ولم تحقق رقيا .

لقد قامت الثورة الفرنسية ، وهى نموذج للثورات الناجحة فى تاريخ العالم ، فهل تظن أنها حصرت اهتمامها ، بهذا الشكل الساذج ، فى معالم الإصلاح الضيقة ، ووقفت عند حدود أسبابها المباشرة ؟ . انها لم تنجح الا لأنها نظرت نظرة اصلاحية الى الحياة الفكرية والانسانية ( عندهم ) بكل جذورها وجوانبها وتاريخها وآدابها .

وحسبك لتصور هذا المعنى الذى أقول أن تعلم أن هذه العبارات التالية كانت من أبرز ما ركز عليه البيان الاول لمجلس الثورة الفرنسية .

« أيها المواطنون : ليدفع كلامكم تسابق مقدس للقضاء على اللهجات فى جميع أقطار فرنسا ، لأن تلك اللهجات رواسب من بقايا عهد الاقطاع والاستبداد » .

ولا ريب أن كثيرا من الناس ، عندنا ، يعجبون من أن تعنى الثورة الفرنسية فى أول بيان لها بمثل هذه الشئون التى قد يظنونها تافهة . ولكن السذاجة كل السذاجة فى أن نراها ، وأشباهها ، تافهة ولا نوليها العناية ، ولا نجعل من هذه العناية

فالجماعة التى لا تملك حصيلة كافية من ذلك كله ، لا يمكنها أن تتصور وجه الاستفادة من سلم العلوم والصناعات ، بل لا يمكنها أن تستهدف أى غاية علمية تسيطر على كيانها ورغباتها بالدفع والتحميس .

لا بد لمن يؤرق فكره لنهضة علمية وتقدم صناعى فى بلده ، أن يبدأ السبيل الى ذلك بتنمية هذه المعارف الانسانية والثقافية بدءا باللغة وحل مشكلاتها وترقية آدابها وترسيخ جذورها ، الى التاريخ واستخراج صورة حقيقية ( غير مشوهة ) عن علاقة الامة بماضيها وعن تقويم ذلك الماضى دون تعديل ولا تغيير ، الى التشريع والقانون وبسط موازين العدالة فى المجتمع ، الى الاخلاق والتربية وتلمس جذورها الانسانية البعيدة .

فاذا ما غذيت الامة بهذه المعارف وانصبغت بها عواطفها ووجداناتها ، تكونت لها من ذلك الرغبات الدافعة والامال المهيبة . وعندئذ تجد نفسها بسبيل من الاستفادة من العلوم وقوانينها .

وما قامت ثورة انسانية فى تاريخها القريب أو البعيد ، فنجحت فى تحقيق آمالها ، الا لأنها اتجهت بالاهتمام الى جميع شروط النهضة فحفلت بها وأولتها كلها العناية والرعاية الكافية . وما قامت ثورة تستهدف الرقى والاصلاح فأخفقت ، الا لأنها — فى أحسن أحوالها اخلاصا

فى تجزؤ قتال . والامة الواعية  
هى التى تعرف كيف تتخذ من خلافات  
جماعاتها سلما الى تمحيص الفكر  
وسبيلا للاتفاق أخيرا على ما هو  
الأصلح والاكمل . أما الامة المتخلفة  
فهى التى تترك الخلافات الناشئة  
فيها لتتحول الى بركان دمار وعلّة  
تجزؤ واضمحلال .

فهذا التجزؤ من أهم الاسباب التى  
تكرس أسباب التخلف بشتى أنواعه ،  
وهو تجزؤ يعيش فى حياتنا على  
شئى المستويات ، بدءا من أضيقها  
وهو الأسرة ، الى أوسعها وهو  
الامة العربية .

وعوامل هذا التجزؤ عديدة ورهيبة  
.. لا مجال فى هذا الصدد للوقوف  
عندها وتفصيل القول فيها .  
ولكنى أقول ، فى نطاق البحث عن  
سبيل مفيد للقضاء على هذا التجزؤ :

ان سبيل ذلك البدء بأضيق  
الدوائر ، وهو الأسرة ، ثم السير  
الى الأوسع فالأوسع ، الى أن  
ينتهى الملاج وينتج بوحدّة الامة  
العربية قاطبة . ولا ريب أن هذه  
المرحلة الاخيرة أسهل المراحل كلها ،  
بل هى تكاد تكون آلية بعد الانتهاء  
من المراحل السابقة .  
أى ان سبيل توحيد الامة العربية ،  
لا يكون الا بالقضاء على أسباب  
التجزؤ فى الأسرة والبلدة والاقليم .  
ومن أعجب العجب أن تجد أناسا لا  
يعلمون الى اليوم هذا القانون

أساسا لتحقيق أهم مظاهر التقدم  
والاصلاح .

ولو تأملت واقمنا الذى نعيش  
فيه ، لرأيت الاهمال محيطا بمعارفنا  
الانسانية وأصولنا الثقافية ، ولرأيت  
مبادئنا مسرحا لفوضى الاغراض  
والآراء ، ولرأيت انعكاسات الشقاق  
والاضطراب تنفدح منها الى حياتنا  
الاجتماعية دون توقف .

**خامسا - التجزؤ بمختلف  
مستوياته :**

واقصد بذلك ، التجزؤ الذى يبدأ  
فى الأسرة الواحدة ، ثم يتعداها الى  
الحى الصغير ، فالبلدة ، فالاقليم ،  
فالامة العربية بمجموعها . وأصغر  
هذه الدوائر سبب للذى بمده ،  
وهكذا ..

ولست أهدف مما أقول الى زعم  
ان الخلاف ما ينبغى أن يوجد ،  
والآراء المتباينة ما ينبغى أن تطرح .  
لا .. فان أى عاقل من الناس لا يزعم  
ذلك ، ولا يحيى الناس ، طالما كانوا  
مجتمعين ، الا فى ظلال من مخض  
الآراء والأفكار المتخالفة .

ولكن الخلاف شئ والتجزؤ شئ  
آخر ..

التجزؤ هو النتيجة السلبية  
للخلاف . أما الخلاف بحد ذاته فيمكن  
أن يكون سبيلا الى تمحيص مفيد  
ولقاء مثمر ، ويمكن أن يصبح سببا

ان عمارة هذه الدنيا امانة ،  
يشرف الله بها عباده المسلمين طالما  
كانوا مسلمين فعلا . . فاذا انحرفوا  
استلب الامانة منهم واستودعها عند  
غيرهم ، وربما كانوا شرا منهم ،  
لا ضير . . فان الله لا يوقف عمارة  
الارض ومسيرة الحياة من أجل عيون  
الذين ارتدوا على أعقابهم وانحرفوا  
عن منهج التشريف والتكريم . . لا بد  
ان تظل الحياة مستمرة وقانونها  
نافذا ، ان لم يكن زمامها بيد هؤلاء  
كان بيد آخرين . . الى ان يرث الله  
الارض ومن عليها .

واليك نصوص هذا القانون في  
بيان الفاطر الحكيم :

— « ونريد أن نمن على الذين  
استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة  
ونجعلهم الوارثين » القصص : ٥ .  
— « وعد الله الذين آمنوا منكم  
وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في  
الارض كما استخلف الذين من قبلهم  
وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم  
وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا . . »  
النور : ٥٥ .

— « وقال الذين كفروا لرسلمهم  
لنخرجنكم من أرضنا أو لنعودن في  
ملائتنا ، فأوحى اليهم ربهم لنهلكن  
الظالمين . ولنسكننكم الارض من  
بعدهم ، ذلك لمن خاف مقامي وخاف  
وعيد » ابراهيم : ١٣ و ١٤ .

— « إلا تنفروا يعذبكم عذابا  
أليما ، ويستبدل قوما غيركم . ولا  
تضروه شيئا والله على كل شيء  
قدير » التوبة : ٣٩ .

الطبيعى ، يثرون ويصولون بحثا —  
في زعمهم — عن تحقيق الوحدة  
العربية ، في الوقت الذى يزرعون  
فيه الارض التى تحت أقدامهم بمزيد  
من اسباب التجزؤ والتمزيق : يبددون  
الطاقات التى تعيش تحت أبصارهم ،  
ثم يكون عليها ويبحثون عنها على  
طول الصحارى والقفار الفاصلة بين  
الاقاليم . . !!



هذه الاسباب الخمسة ، هى  
وحدھا مكن داء التخلف وضعف  
الانتاج فى بلادنا .

ولعلك ، ان تأملت ، رأيتها اسبابا  
متداخلة ، أى يؤثر بعضها فى تقوية  
بعض .

ومع ذلك فانها جميعا نتائج فرعية  
لسبب رئيسى خطير ، هو سبب  
الاسباب كلها ، ألا وهو انصراف  
المسلمين عن اسلامهم ، ونقضهم  
للبيعة التى كانوا بايعوها ربهم .

هذه حقيقة ثابتة لا جدوى فى  
انكارها ، بل لا سبيل لانكارها ،  
عند من آمن بالله الها واحدا موجودا  
متصفا بكل صفات الربوبية والكمال .  
غير أنها حقيقة خيالية لا جدوى من  
الحمل على اليقين بها عند من لم  
يؤمن بعد بهذا الاله . ونقاش ما بين  
هذين الفريقين لا ينتهى الى شيء .

غير انى انما أحاطب فى هذا  
المقال الموقنين بوجود الله عز وجل ،  
أو المتظاهرين بهذا اليقين على أقل  
تقدير .

# الاسس والآثار الحضارية في نظرة الإسلام العامة

للدكتور مازن المبارك

لنقف الآن عند نظرة الإسلام العامة الى الكون والى الانسان  
لنرى ما فيها من اسس صالحة لبناء الحضارة ، ولنرى بعد ذلك  
ما ينتج عنها من آثار حضارية .  
لقد كان للنظرة الاسلامية الى الكون والى الانسان اثرها  
البيد في تاريخ الحضارة وفي اتجاه تلك الحضارة ، كما كان لها  
اثرها في تطور حياة الانسان وجعلها حياة مزدهرة مثمرة . ولقد  
كان من أبرز خصائص هذه النظرة الاسلامية انها ارسيت للحضارة  
اسسا ثابتة تنطلق الحضارة عنها في كل مجال ، وانها نظرة واقعية  
تحققت في عالم الواقع لا في اوهام الفلاسفة وخيالات المثريين  
فكانت مثالا رائعا للحضارات على مدى التاريخ .

١ - ففي مجال الحياة الفردية كانت لنا ثلاثة أسس :  
أولها : ان للفرد حرية تكفل له نشاطه ولا تصل الى حد الاضرار  
بمصلحة غيره .

وثانيها : انها ايقظت في نفس الانسان ضميره ، فاصبح له من نفسه  
حارس عليه .

وثالثها : انها حررتة من كل عبودية لغير الله تعالى .  
اما الأساس الأول وهو ان تترك للإنسان حرية لا تضيق حتى تشمل  
حركته وتقتل موهبته ولا تستطيع حتى تطفى على مصالح الآخرين ، ففيه حل  
لشككة من ابرز مشاكل المجتمعات البشرية التي يدور فيها اليوم صراع شديد  
بين النظام الحر والنظام الموجه . ونحن نعتقد انه اذا اردنا ان نحفظ على  
الانسان انسانيته وعلى المرء مرونته فلا بد ان نتركه حرا ينطلق في تحقيق  
مواعبه واستثمار كفاءاته ليتنافس الأفراد في تقديم الخير لانفسهم  
ولاجتماعهم ، ولن يكون هذا التنافس في ظل الإسلام وتحت اشرافه الا  
تنافسا خيرا يرعى حقوق الفرد وحقوق الجماعة . ونحن نستطيع ان نطبق  
هذا المبدأ القائم على الحرية المعتدلة في كل ميدان من ميادين الحياة ، فنطبقه  
في ميدان الفكر كما نطبقه في ميدان الاقتصاد ، وذلك بان نترك للأفراد  
ان يفكروا كيف يشاؤون وان يكتبوا ما يشاؤون على الا يكون في شيء من  
ذلك مساس بمصلحة جماعتهم وعقيدتها . ولقد كانت لهذا المنهج الحكيم  
ثمراته الخيرة في تاريخ حضارتنا يوم طبق فلم يشل حركة الفكر بل هيا  
للعالم علماء اذ اذا كابن سينا والفرابي وابن رشد وغيرهم ممن قال عنهم  
علماء الغرب انهم ظلوا اساتذة للغرب حتى القرن التاسع عشر . قال  
غرونباوم (( ليس ثمة ميدان من ميادين الخيرة الانسانية لم يضرب الإسلام  
فيه بسهم ولم يزد ثروة الثقافة الغربية فيه غنى )) .

واما الأساس الثاني ، وهو ايقاظ الضمير ، فمتصل بالأساس الأول  
اذ قد يجنح بعض الأفراد او ينحرفون ، وتستعبدتهم شهوة الكسب او شهوة  
الشهرة فيظلمون المجتمع بوسائل كسبهم المشعة كاختكار القوت ، او  
يسينون اليه باتخاذ مخالفة العقيدة طريقا الى الشهرة . . فكان لا بد لهؤلاء  
واولئك من رادع ورفيق فكان الأساس الثاني لذلك قائما على ايجاد ذلك  
الرادع وتنبية الضمير ليكون حارسا امينا او صمام امان يحرص المسلم على  
بقائه نقياً طاهراً يقظاً لان الله سبحانه مطلع عليه وهو الذي يعلم الجهر  
وما يخفي ( ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه . ) . واما اذا  
صدىء هذا الضمير او قصر في واجبه فان الحاكم يقوم بوظيفة الرقيب  
والرادع ليحفظ حقوق الجماعة من المنحرفين ويعيد الى المجتمع توازنه  
المطلوب .

واما الأساس الثالث ، وهو تحرير الانسان من عبودية الانسان  
كان وربطه مباشرة بالله الخالق القوي ، فقد كان ذا آثار بعيدة نرى  
الانسانية من اقربها انه انقذها من حياة الفوضى والقلق تلا  
تعيشها ، واوجد فيها سكينة وطمأنينة اتاحت لها فرصة العما

النافع . ان الاسلام حين ربط نفس الانسان بالله فقد ربطها بمصدر قوة كبرى تفزع اليه عند الملمات ( ان الانسان خلق هلوعا ، اذا مسه التنزي جزوعا ) ولقد قرر العلماء ان الايمان بالله هو الدواء الناجع والوحيد للتخلص من القلق والاضطراب النفسي ، وراحوا يعملون اليوم على ابراز هذا الجانب الروحي وبيان قيمته في العلاج النفسي ، وحسبك ان تفرا كتاب « دع القلق وابدأ الحياة » لدليل كارلنجر وكتاب « العودة الى الايمان » لموريس كريسون . . فكارلنجر يقول « ان اطباء النفس يدركون ان الايمان القوي والاستمساك بالدين كفيلا ان يقهرا القلق والتوتر العصبي » ويقول الدكتور برييل « ان المرء المتدين حقا لا يعاني قط مرضا نفسيا . » والحقيقة انه متى انتصرت النفس الانسانية على شهواتها ، واصفت الى ضميرها ، وراقبت ربها ، وتحررت من كل عبودية تغيره ، اندفعت بناءة في ميدان الخير تعمل لنفسها ولجتمعهما وللانسانية جميعا . هذا الى جانب مالمصلحة الانسان بربه من اثر في رفعة الخلق وسمو الفاية .

٢ - وفي مجال الحياة الاجتماعية وضع الاسلام التكافل الاجتماعي اساسا يقوم عليه المجتمع وهو تكافل عام شامل لكل ميدان ، لا يقتصر على توزيع الثروات او اعانة الفقراء وانما يمتد ويمع حتى يشمل ميدان الصناعات . وذلك ان الاسلام اوجب على المجتمع الاسلامي ان يكفي نفسه فان خلا مجتمع او بلد من صناعة يحتاج اليها المسلمون فكل اهل البلد آثمون ومعنى ذلك ان على المسلمين اليوم ان يسهموا في كل ميدان من صناعة الفعالي الى انتاج الذرة .

ولم يكف الاسلام بجعل المجتمع شركة يتقاسم ابناءؤه الاعياء والمفانم ، وانما جعله أسرة واحدة قائمة على المحبة والتعاون والتراحم تلك المثل التي يفترقها عالم اليوم ، وواضح ان هذا الشعور العاطفي لم يكن ليفسد النظرة الموضوعية الى المجتمع وواقعه ، وحسبك بنظرة ابن خلدون مثلا للنظرة الموضوعية الاسلامية في دراسة المجتمعات البشرية .

٣ - واما في ميدان الانسانية عامة فكان الأساس الذي ارساه الاسلام ان البشر جميعا من اصل واحد والى مصير واحد ، وانهم متساوون لا يفرق بينهم نسب ولا لغة ولا لون ولا جنس ، فالناس جميعا بشعوبهم واممهم ورجالهم ونسائهم . . مخلوقون للتعارف والتعاون على بناء العالم وازدهار الحياة . وكان من آثار هذه النظرة الاسلامية ان التقت لأول مرة في تاريخ الانسانية امم وتبعوب تعاونت على بناء العالم ورفق حضارته رغم ما بينها من فروق الجنس واللون واللغة . وكان من اثر هذه النظرة ايضا ان فاضت الحضارة الاسلامية بخيرها على العالم اجمع فتمتعت بها اقوام وامم ، سواء منها من خضع لحكم المسلمين ومن لم يخضع .

٤ - وفي ميدان العلم قامت نظرة الاسلام على اساسين : ايماني



وتجريبي . أما الايماني فخاص بما اخبر به الله تعالى وما تنزل به الوحي ، وليس للمسلم الا ان يقبل ويسلم ، وقد اخبر الله تعالى انه قد تمت الرسالة وانتهى الوحي وحنمت النبوات . واما العلم التجريبي فهو الذي لعبت القرآن اليه اذهان الناس وحثهم على البحث فيه واخضاعه بالتجربة العلمية الموضوعية لفناهم ، وقد رأينا كيف كان القرآن يحض على استخدام العقل والفكر في الآيات الكونية فكان صوته اول نداء مزق في العالم حجب الوهم والخرافة ودعا الانسان الى اكتشاف قوانين الكون ومعرفة اسراره .

وكان من اثر هذه النظرة ان نقل الاسلام العلم من مرحلة النظر الى مرحلة العمل والتجربة ، فعرف العالم المناهج التجريبية وعرف النابغين من العلماء كالبيروني وابن الهيثم والجاحظ والرازي . . وغيرهم ممن كانوا اساتذة العالم في الطب والفلك والكيمياء . وكان العصر الزاهر للحضارة الاسلامية عصر العلم والعلماء .

ولقد اثبت الاسلام — كما يقول غوستاف لوبون — انه من اكثر الديانات ملامحة لاكتشافات العلم . بل ان لوبون يصرح بان المناهج العلمية الحديثة مدينة للمسلمين وهدمهم بالفضل الاول فيقول (( لم يلبث العرب — وهو يعنى المسلمين — بعد ان كانوا تلاميذ معتمدين على كتب اليونان ان ادركوا ان التجربة والترصد خير من افضل الكتب )) ويقول : (( ويعزى الى يكون على العموم انه اول من اقام التجربة والترصد اللذين هما ركن المناهج العلمية الحديثة مقام الأستاذ ، ولكنه يجب ان يعترف اليوم بان ذلك كله من عمل العرب وهدمهم . . )) ويورد لوبون آراء عدد من العلماء الذين يؤيدون رايه هذا ثم يقول (( قام منهاج العرب على التجربة والترصد ، واختبروا الامور وجربوها ، وكانوا اول من ادرك هذا المنهاج في العالم ، وظلوا عاملين به وهدمهم زمنا طويلا )) .

هـ — واخيرا ، ارسى الاسلام اساسا لا بد منه لازدهار الحضارة الانسانية وسعادة البشرية وهو السلام ، فالاسلام والسلام والاسلام من اصل لفوى واحد ، والله تبارك وتعالى هو السلام ، ولقد بلغ من حرص الاسلام على السلام ان اتخذه شعارا له فكان اول ما يذكر في اللقاء بين مسلمين بل كان هو شعار المسلمين يوم يقدمون على ربهم ( تحيتهم يوم يلقونه سلام . )

والحق ان الاسلام منح السلام للعقل الانساني الذي كان قلقا يبحث عن الخالق واسرار الكون فلا يهتدى ، ومنح السلام للنفس الانسانية التي كانت مضطربة تعتقد انها في حرب دائمة مع الآلهة والارواح الشريرة ، فهي دائمة اللهفة لاسترضائها ودفع سخطها فجعلها الاسلام مطمئنة راضية تؤمن بالله واحد ، وهو اله يجيبها ويفرح باهتدائها ويدعوها لانهاء الخصومة والاستسلام له او الاسلام له ( وانبيوا الى ربكم واسلموا له . ) ( ومن احسن ممن اسلم وجهه الى الله وهو محسن . ) ومنى وجد السلام في

النفس والعقل ، ومتى وجد في الأرض بين بني البشر فقد وجد الاستقرار ،  
ومتى وجد الاستقرار مهد وجدت الحضارة .

١ - على ان الاسلام لم يترك فكره السلام مجرد دعوة او مجرد فكرة  
قد تضعف او يعصف بها شهوات النفوس الجانحة وانما دعمها بالفوه  
تحرسها وتسهر على تحميمها ، انه يؤثر انسلام ( فان جبحوا للسلام حاجج  
لها وتوكل على الله ) ولكنه يدعو الى ان تكون بجانب السلام قوة تدعم الحق  
الحق وينصر له فامر باعداد القوة ( واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ) وامر  
بقتال الفئة الباغية ( فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء الى امر الله ) .

وهكذا فقد هيا الاسلام العالم للحضارة اذ اوجد لها ظروفها الملائمة ،  
واية ظروف اجدى على الانسانية وحضارتها من دفع العقل البشري الى  
التفكير والعمل والتجربة ، وتهذيب النفس وحراستها بالضمير وربطها  
بالله ووضعها موضع الرغبة فيه والرغبة منه ، ثم كفالة الاستقرار بتامين  
السلام ؟؟ واي دليل اصدق على ملائمة هذه الظروف من دليل الواقع الحي  
الذي يشهد له التاريخ ؟ لقد شهد التاريخ لهذه المبادئ الاسلامية بالنجاح  
الواقعي . وشهد انه بفضلها اخصبت الحياة وازدهرت في ميادين التجارة  
والصناعة والزراعة والعمران ، ويكفي ان نذكر ما كانت عليه عواصم  
العالم الاسلامي - يوم سادت تلك المبادئ - من تقدم وما بلغت الحياة  
فيها من رقي ، وما تساد الفن فيها من آثار ما زالت قرطبة وغرناطة  
والقاهرة ودمشق وبغداد شاهدة عليه حتى اليوم .

ان التاريخ ليشهد ان تلك الأسس وهذه الآثار الحضارية ليست  
شيئا يزينه الوهم أو يبده الخيال كما هو الأمر في أكثر الدعوات وما  
تزخره للناس أو تفرى به السذج ، وانما هي أسس عرفها واقع الحياة  
الاسلامية وعرف العالم حضارتها ، بل لقد شهد لتلك الحضارة علماء  
ومؤرخون من غير المسلمين فكان منهم من قال : ( لم يفتح الاسلام العالم ،  
ولكنه غزاه بحضارته . ) وكان منهم من قال : ( الحق ان أتباع محمد  
ظلموا انفسهم عرفته أوروبا من الاعداء ارهايا عدة قرون ، وانهم كانوا عندما  
لا يرهبوننا بأسلحتهم كما في زمن الحروب الصليبية كانوا يذلوننا بأفضلية  
حضارتهم الساحقة . ) وقال ( ان الحضارة الاسلامية تأثيرا عظيما في  
العالم . وأن أوروبا مدينة بحضارتها للعرب ) .

ونختتم بحثنا هذا بالتأكيد على ان هذه الأسس التي وضعها الاسلام  
للحضارة تمتاز بخصائص تجعلها أسسا صالحة لبناء حضارة انسانية عالية  
فهي تمتاز :

أولا : بالنزعة الانسانية التي لا تعرف حدود الأرض أو القوم أو  
اللفة ، ولا تقبل بفرقة الجنس أو اللون أو غيرها من العصبية .  
ثانيا : بالبساطة وعدم التعقيد مما يجعلها ملائمة لثني الظروف  
ومختلف التطلبات .

ثالثا : بالتشمول لجميع جوانب الحياة التي تحتاج اليها الحضارة من  
خلق وعقل وعمل .

رابعا : يمتاز الجانب الاخلاقي فيها بشمول رائع للفرد والجماعة والدولة ، فكما لا يقبل الاسلام من الفرد مثلا ان يجذب او يحدع او يحون او يعتدى من اجل مصلحته الخاصة ، فكذلك لا يقبل هذه المفاصد من الجماعة او من الدولة من اجل القوم او الوطن او سياسة الدولة .

وبعد ، فان الحضارة الاسلامية ذات اساس ايماني ، لان الايمان بالله هو الاساس الاول الذي ترتكز اليه ، وهو ايمان يحرسها ويجنبها الكثير من العثرات ، ويجعل عطاءها عاما لجميع عباد الله . وهي حضارة تنبعث كما رأينا من نظرة الاسلام الى الكون والى الانسان ، تلك النظرة التي تعطي كل شىء فى الحياة نصيبه ، وتضع كل شىء موضعه ، فلا ايمان فيها موضع وعمل ، وللعقل فيها موضع وعمل ، وللروح فيها نصيب كبير ، ثم ان الروح والجسم فيها اليقان يساعد أحدهما الآخر ، ولا يطفى جانب فيها على جانب ، فلا ينسى الانسان فيها ربه ، ولا تطفى فيها العبادة حتى تشمل العمل او تعيق الانتاج .

على انه يجدر بنا ان نشير الى أن الاسلام نظام شامل ، وأنه اذا أردنا له ان يقوم نظاما حضاريا ، وأن يؤتى ثماره الطيبة فلا بد من رعاية الأسس التي نادى بها جميعا ، وأنه لا جدوى من الايمان ببعض الاسلام دون بعض الآخر . ولا بد لنا بعد ذلك أن ندرك أنه ما من مذهب من مذاهب الارض ولا دين من اديان السماء جاء كالاسلام بانها للحضارة فى كل ميدان من ميادين الحياة فاذا هو فى حياة الفرد حرية لا تعرف العبودية لغير الله ، ولا تحدها فى الارض غير مصلحة الجماعة ، وهو فى نفس الانسان ايمان يدنمه الى العمل ويحضه على الاتقان فيه فان الله يحب اذا عمل أحدكم عملا أن يتقنه ، وهو ضمير يقظ يحول بين المرء والآثم ، وهو بعد ذلك أمر للانسان بالعمل الدائم وبكل طاقاته لتسخير الكون لمنفعته ، واعداد القوة لاقامة الحق والعدالة والمساواة فى الارض .

هذا هو الاسلام ، وتلك هى نظرتة ، فما أحوج عالمنا اليوم اليه والى نظرتة لينظر من خلالها الى الكون والى الانسان ، وليبنى على أساسها حضارته الجديدة .

ما أحوج عالمنا اليوم الى هذه النظرة الاسلامية التي تحرره من اخلاق الجاهلية بما فيها من شرك آثم وخضوع لغير الله ، وبما فيها من شهوات رغاء ، وعصبيات ضيقة . ما أحوج عالمنا اليوم الى الاسلام ليعود الى الارتباط بالله خالقه العلى العظيم .

وما أحوجه الى النظرة الاسلامية التي تتفرد بأنها وحدها من بين اديان السماء ومذاهب الارض تجمع ما فى الدين من سمو روحى الى ما فى العقل من طموح علمى الى ما فى العمل من معالية دائمة ، مستثمرة ذلك كله فى سبيل المثل الاعلى والكمال المطلق .

ولا يسألنى سائل بعد الذى ذكرت أين هى اليوم أسس الاسلام فى حياة المسلمين ؟ ولا أين هى حضارة الاسلام فى واقع المسلمين ؟ فما اصدق من قال : أن الاسلام اليوم محجوب بالمسلمين .

# عبد الله التل

للاستاذ : انور الجندى

كان كذلك عدد كبير من مفكرى الاسلام ورجاله .

ويعد عبد الله التل فى مجاله العسكرى حبة من عقد ظهر منه الشيخ القسام وعبد القادر الحسينى واحمد عبد العزيز . يقول : اكرمنى الله تعالى وقدر ان اكون قائدا للقوات العربية التى خاضت معركة القدس واستطاعت ان تطهر القدس القديمة من اليهود وتحفظ للمدينتين الاسلامية والمسيحية مقدساتهما التاريخية الخالدة . وانتصارنا فى معركة القدس ابقى للعرب منطقة نابلس ومنطقة الخليل ، لانه لو قدر لنا ان نخسر المعركة ونسحب من المدينة لما بقى بيد العرب شبر واحد فى فلسطين . ذلك لان مدينة القدس هى الدعامة التى تركز عليها الميمنة ( نابلس ) واليسرة ( الخليل ) كما ان بيت المقدس هو فلسطين ومن يمتلكه وما فيه من مقدسات خالدة يعد مالكا لفلسطين ومن يخسره يخسر فلسطين كلها .

لقد افضى ( ١ ) ( عبد الله التل ) الى ما قدم وعبر الى الشاطيء الآخر بعد ان ادى حق الله بالسيف والقلم فكان نموذجا كريما من نماذج المجاهدين المسلمين فى العصر الحديث فقد شارك عبد الله التل محاربا وقائدا عسكريا فى معركة فلسطين عام ١٩٤٨ وفتحت هذه المعركة الحاسمة التى انتهت بقيام اسرائيل ذهنه وقلبه الى الخطى الصهيونى العالمى ، ودفعته الى دراسة واسعة عميقة لهذا التحدى الخطير الذى واجه العرب والمسلمين فى العصر الحديث . وبذلك انتقل هذا المجاهد المسلم العربى من معركة الى معركة شأنه فى هذا شأن اللواء محمود شيت خطاب الذى اشترك فى نفس معركة فلسطين عام ١٩٤٨ ومنها انطلق الى دراساته الاسلامية والسياسية .

ولا ريب ان هؤلاء المجاهدين قد اقاموا فى العصر الحديث صورة صحيحة لفهوم الاسلام نفسه الجامع بين الجهاد باليد والجهاد بالقلم ولقد

على عروبة الجزائر فجاءت الثورة وسلاحها الأول : ( جهاد ديني في سبيل الله ) مخيبة لآمال الغرب ومؤكدة عظمة الطاقة الكامنة في الاسلام فتحت المعجزة واستقلت الجزائر بعد استعمار فرنسي بشع دام ( ١٣٠ ) عاما كاد خلالها ان يهلك الحرث والنسل وان يقضى على اللغة العربية ، بيد انه أخفق في القضاء على الاسلام .

وقد هاجم عبد الله التل منذ ذلك الوقت البعيد تلك الدعوات المنحرفة التي كانت تخرج معركة فلسطين من مضمونها الأصيل ومفهومها الصحيح يقول :

« ويتناسى دعاة العلمانية الذين يسقطون من حسابهم العامل الديني في قضية فلسطين : انها القضية الوحيدة في العالم التي قامت منذ ثلاثين قرنا وما زالت تقوم على أسس دينية روحية ، وانه ان صحت معالجة أية مشكلة على أسس مادية فإن قضية فلسطين لا تعالج الا على أسس دينية بالدرجة الاولى وأسس مادية بالدرجة الثانية ويتناسى قادة الأحزاب والحركات العربية العلمانية ان جميع المعارك الحاسمة في تاريخ العروبة والاسلام من القادسية واليرموك وحطين وعين جالوت الي بور سعيد والجزائر كانت صحيحة الحرب فيها دينية مقدسة : الله أكبر » .

ولقد صدق الله وعده فكانت معركة العاشر من رمضان على النحو الذي تمناه لها ( عبد الله التل ) ولعل روحه قد قرت ورضيت بأن تحول تيار الفكر الاسلامي العربي نحو هذه الحقيقة وأصبح موقنا بها .

كذلك أشار ( عبد الله التل ) في دراساته الى القوى المادية في الوطن

وقد استطاع عبد الله التل عرض القضية في دراساته المختلفة : وأولها ( كارثة فلسطين ) ، الذي اصدره عام ١٩٥٩ وكان قد هاجر الى القاهرة في اكتوبر ١٩٤٩ وبدا يدرس هذه القضية دراسة متأنية واسعة شاملة . ثم اصدر كتابه الضخم ( خطر اليهودية العالمية على الاسلام والمسيحية ) عام ١٩٦٤ ثم اتاحت له فرصة أخرى لاعداد دراسة ضخمة قصد بها نيل الدكتوراه من جامعة الأزهر نشرها فيما بعد تحت اسم ( جذور البلاء ) ( عام ١٩٧١ ) .

وفي كل هذه الدراسات التي استمرت أكثر من عشرين عاما لم يدع ( عبد الله التل ) ثاردة ولا واردة حول هذه القضية في أفقها الواسع المتصل بالصهيونية العالمية وبالاستعمار وبتاريخ اليهود منذ ألوف السنين حتى اليوم ، كل ذلك في أسلوب دقيق ومنطق علمي .

وكان ( عبد الله التل ) هو في مقدمة المفكرين والقادة الذين اعلنوا الحقيقة التي أوصلهم اليها علمهم وتجربتهم وهي : « ان قضية فلسطين هي قضية دينية مقدسة في المقام الاول وان أية معالجة لها لا تكون على أساس ديني جهادي مكتوب عليها الاخفاق لا محالة » .

يقول : « وايماني هذا مبني على تجارب عسكرية عشتها وحقائق تاريخية لمستها ووعيتها » .

ويشير في هذا الى تجربة الجزائر التي قامت على هذا الفهم الواضح . « لم أنس بعمد تجربة الثورة الجزائرية الكبرى التي هزمت الاستعمار الفرنسي وقضت على خرافة فرنسة الجزائر يوم خيل للاستعمار انه استطاع القضاء

العربي مثل البترول وقال انها اسلحة  
خطيره لا بد من استخدامها لكسب  
المعركة وقد تحقق ذلك .  
ولقد كان على قدر كبير من الوعي  
والايمان حين قال :

« اما اذا اقتصرنا على استخدام  
السلح المادي في المعركة فان قوى  
الاعداء المادية تفوق قوانا ولا يمكن  
التغلب عليه في مجال المادة وحدها  
فاذا ما ضمينا « القوة الروحية  
الكامنة في الاسلام » الى قوانا  
المادية نتج عنها قوة عظيمة وطاقة  
جبارة » .

ولقد كان فهم عبد الله التل - رحمة  
الله عليه - لهذه القضية الحاسمة  
فهما عميقا وحاسما فلم يكن من امثال  
الباحثين والمؤرخين الذين يقفون عند  
الاحداث وحدها ولكنه كان قادرا على  
النفوذ الى الاعماق وتحليل الازمة  
على نحو لم يعرف الا عند عدد قليل  
من المقتدرين فهو من ناحية يصل الى  
اعماق الابدولوجية التلمودية قديما منذ  
خصوصة اليهود للاسلام في المدينة  
ويتحدث عن الدور الذي قام به اليهود  
في المنفى البابلي حين اعدوا كتابة  
التوراة على طريق المطامع والاهواء  
على النحو الذي كشفه القرآن  
الكريم ، وتطع بالرأى في علاقتهم  
بسيدنا ابراهيم عليه السلام وكيف  
كانوا يخفون الجانب الاسماعيلي  
العربي من تاريخه ليقصروه على  
جانبهم الاسرائيلي وحده واستطرد  
الى فهم اليهود للحياة وعبادتهم للذهب  
واشتغالهم بالربا وكيف كانت اقامتهم  
الأولى في فلسطين سوداء الصفحة  
مفعمة بالقتل والذبح والنهب والسلب  
والبطش والارهاب والقدر والاسر  
والسبي وكيف ان عمليات القتل  
الجماعي والفتك بالناس دون النظر  
الى الجنس والتمييز بين الرجال

والاطفال والشيوخ قد اوجدها اليهود  
انفسهم ولم يسبقهم اليها شعب من  
شعوب الأرض ومن يقرأ سفر استير  
في التوراة وهو سابق على عهد  
الرومان في فلسطين يجد كيف ان  
اليهود قد ذبحوا ( ٧٥ ) الف نسمة في  
يوم واحد بايعاز من هذه اليهودية  
الجميلة التي استغلت جمالها عند ملك  
الفرس وهم يعتزون بهذا اليوم ١٤  
مارس ويعتبرونه عيدا قوميا لهم ( ٢ ) .  
ثم يتحدث الكولونيل عبد الله التل  
عن التلمود ويورد تاريخا مطولا  
للأحداث ويكشف موقف أوربا من  
اليهود وكيف استطاعوا السيطرة  
عليها بالثورة الفرنسية وكيف أمكنهم  
احتواء الفكر الغربي المسيحي ثم كيف  
قاومتهم أوربا وفتحت لهم الطريق الى  
بلاد العرب والمسلمين تخلصا منهم .  
ثم يصل عبد الله التل الى كشف  
جوانب خطيرة من التاريخ الحديث  
غابت عن كثير من شباننا ومثقفينا ،  
مما يختلف عما أوردته كتب التاريخ  
التي قررها الاستعمار في مدارسنا  
العربية والاسلامية . وكيف نشأت  
الماسونية وجمعية بنائ برث ثم كيف  
ظهرت الصهيونية وحركة التنوير  
وكيف جرت الحركة من أجل اسقاط  
الدولة العثمانية والخلافة الاسلامية  
وذلك كله مما لم يكشف الستار الا عن  
جانب منه كان لعبد الله التل فضل  
أى فضل في الكشف عنه وخاصة  
في كتابه ( جذور البلاء ) .

ولا ريب ان المسلمين والعرب  
في حاجة كبرى الى أن يعرفوا هذه  
الجوانب الخفية وأن يصلوا الى هذه  
الابعاد الحقيقية التي تكشف لهم ابعاد  
الموقف الخطير الذي يعيشون فيه  
والذي ليس قاصرا على وجود احتلال  
استيطاني يهودي في فلسطين وانما  
هناك محاصرة ضخمة للعالم الاسلامي

بضمة أشهر على حكم الانتداب البريطاني على فلسطين حتى أصبح واضحا ان حكومة الانتداب مجنده لخدمة اليهود وتسهيل عملية استيلائهم على مرافق فلسطين لتحويلها الى دولة يهودية لا مكان فيها لهلال ولا صليب .

ثم كيف نذكر انهيار الخلافة الاسلامية دون ان نشير الى ان اليهودية العالمية كانت عملا قويا في ذلك الانهيار . فاليهود لم ينسوا ان السلطان قد رد الصهيوني الاكبر هرتسل وايقنوا انه لا أمل لهم ولا فائدة في السلطان فقررت الحكومة اليهودية المستورة القضاء على الخلافة وحينما نجح اليهود في تحطيم الخلافة لم يكتفوا بذلك وانما رسموا لتركيها خطط المستقبل قرروا ان تتخلي تركيا عن الخلافة وعن اللغة العربية وان تتخلي عن الاسلام ثمنا لتأييد دول الحلفاء لها في ثورتها التي قادها مصطفى كمال باشا ولقد كان الوسيط الذي اشرف على تنظيم اتفاقية الحلفاء مع مصطفى كمال هو الحاخام حاييم نحوم الذي كان في تركيا قبل انتقاله الى مصر حاخاما اكبر ليهودها (٣) .

وهكذا كشف عبد الله التل حقائق كثيرة وقدم في مجال الفكر والمقيدة جهدا بالماله اجر المجاهد الشهيد ، فكان بالقلم محاربا كما كان من قبل بالسيف وقد جمع الحسينيين ، مقاتلا بالكلمة ومقاتلا بالمدفع في سبيل القضاء على اكبر خطر يتهدد الاسلام والعالم الاسلامي في هذا العصر فجزاه الله اجر العاملين وكتبه في الابرار المجاهدين .

ومخططات خطيرة في سبيل احتواء العالم الاسلامي . فخره وثراته وثروته وكيانه كله . وان هذا العمل بدا من وقت بعيد واستهدف في اول الامر احتواء الفكر الغربي المسيحي وقد تحقق ذلك ثم مضى للسيطرة على الفكر الاسلامي بالحرب العالمية الاولى والثانية وقد انكشف ذلك كله بنسرب بروتوكولات حكماء صهيون عام ١٩٠٢ ميلادية ، هذه البروتوكولات التي حجبت عن المسلمين والعرب أكثر من خمسين عاما حتى يظلموا جاهلين ما يدبر لهم .

ويكشف عبد الله التل عن ان اليهود هم الذين أضرّموا نار الحريين العالميتين الاولى والثانية وتسببوا في قتل أكثر من ٤٠ مليون مسيحي . ويصل عبد الله التل الى اعلان حقيقة هامة حين يقول : لقد كان سقوط الخلافة الاسلامية هو العامل الأول في انجاح خطة اليهودية العالمية لاغتصاب فلسطين ، صحيح ان الوعد ( وعد بلفور ) قد صدر في ٢ نوفمبر ١٩١٧ قبل احتلال فلسطين وانهيار الخلافة ، الا ان ذلك الوعد كان نظريا ولم يترجم الى حقيقة وعمل الا بعد ان اقتحم الجنرال النبي مدينة القدس من باب الخليل وقال عبارته المشهورة : « الآن انتهت الحروب الصليبية » . هذا الجنرال النبي الذي ظن انه ينتقم لهزيمة حطين ويسترد سلطة الصليب على بيت المقدس كان جاهلا لا يدري انه آلة صغيرة في الجهاز الكبير الذي تسيره اليهودية العالمية لتحقيق اهدافها الجهنمية : اذ لم تكذ تمضي

(٢) اقرأ ذلك بالتفصيل ( ص ٢٦ ) من كتاب خطر اليهودية العالمية للكولونيل عبد الله التل .  
(٣) راجع ص ٢٢١ من كتاب عبد الله التل : خطر اليهودية العالمية .

(١) توفي عبد الله التل في أواخر عام ١٩٩٢ هـ ولم ينشر خير وفاته الا بعد ذلك وقد قرأنا أول نعي له في مجلة ( العرفان ) التي تصدر في صيدا في عدد أخير وصلنا خلال شهر صفر ١٣٩٤ هـ .

# صلاة

تصيدة للشاعر فى مهرجان عيد الشهداء بدمشق  
٦ مايو ١٩٧٤ .

ماذا اغنى ؟

والسما بقدسها وبنورها ،  
غنت لهم ؟؟  
والارضى للمت المبيـر وضـمخته ،  
بعاطر من نكرهم  
والله قـربهم ، ومد العرشى اظـلالا ،  
لرفرف خلداهم  
وكتاب الاحرار شدت فى النضال ضياءها ،  
من دريهم  
وخطا الشعوب تضل ان لم تستمد حياتها  
من خطوهم  
.. عرفوا طريق الخلد ، فاتجهوا اليه ،  
وعاتفوه بعمرهم  
وبروحهم ، وبسرهم ،  
وبكل ما ملكت منابت كرمهم ،  
وبكل ما وهبته اقداح الحياة  
لدمعهم ولخبرهم ..  
بالنور .. والافـلال ترفض ضـوءه  
من عزة فى ليالهم



# الشعر

للشاعر محمود حسن اسماعيل

بالحب .. والأفلال تنسفه لظي ،  
متأججا من سخطهم  
بالدم .. وهو النار عاطشة مدممة ،  
لساعة تأرهم  
بالحلم .. وهو تميمة الجبناء ،  
تفجل ان تطوف بمهدم !  
بالروح .. وهي الطائر المجرّوح ،  
من غيظ التراب بارضهم  
بوجودهم .. ووجودهم هذا التراب الحر ،  
يصرخ تحتهم :  
ان لم اكن حرا ، فلا عبرت على وجهي  
عروبة وجههم !  
ردوا عليه بان سقوه ، بكل آخر قطرة  
من كأسهم  
بدمائهم ، بفضائهم ، بمضائهم ،  
قطفوا الحياة بموتهم  
والله ما ماتوا .. ولا عرف البلى عرقا  
يجف بجسمهم !  
عرفوا طريق الله ، فاتجهوا اليه  
ويايعوه بعمرهم !!

من هؤلاء؟

هم الذين مشاعل الانسان تحمل ضوءهم  
صنعوا من الاجال مصباحا ، عرفت به  
اشعة شمسهم

وعرفتهم .. لما رايت المار تفسله الدماء  
بجرحهم ..

وعرفتهم .. لما رايت النذل يحصده الالباء ،  
بكبرهم ..

وعرفتهم .. لما رايت الياس بدده اليقين  
بعزمهم ..

وعرفتهم .. لما رايت الأرض ترفع رأسها  
من بأسهم ..

وبكل يوم تشتهيهم حاصدا لمدوها  
من تربهم ..

وعرفتهم .. لما رايت كرامة الأوطان تهزج  
باسمهم ..

وعرفتهم .. لما استمدت وجود وجهي في الوجود  
بيومهم ..

قد كان ضاع ، وضاع . حتى عاد  
ممتشق الالباء بكنهم !

شهداء .. تفشع كل ذرات الفضاء ،  
لهالة من طهرهم

وتميس رايات الممارك كلما نشقت  
معارج عطرهم !

كل البطولة قطرة شربت رحيق مضائها  
من بحرهم

كل الثرى عبدا اذا لم يرثه قوه  
بوقدة من جهرهم ..  
شهداء !! صوت الحق جليل كالاذان ،  
محلقا من صوتهم ..  
شهداء .. ريح النصر هبت من لظى قبس اللظى  
من صدرهم  
نبحوا اساطير الطفاة .. ولقنوها آية  
من درسهم  
ومضوا .. ويمضى كل يوم للفرانس  
زائر من ركبهم  
حتى تفرد فى التراب حقيقنة  
تشجى سرائر طيرهم  
.. حبيتهم فى كل شبر اهلكوا فيه  
سلاسل قيدهم  
وعرجت بالآوتتار حتى شارفت  
الى النبوة حولهم  
وطرقت باب الخلد اسأل اى روض  
فى الأرائك ضمهم ؟  
وبأى رفرف جنة املكها وطيورها ،  
حظيت بهم ؟  
فعلمت ان الله كرمهم  
ونعم بالشهادة قريبهم !!  
ماذا اغنى ?? والسما بقدسها وينورها غنت لهم  
.. فانا تدوت .. فلن اكون سوى صدى لقصيدة من  
شعرهم !!

# منهج الإسلام

للدكتور محمد فوزي فيض الله

١ - ربما كانت هذه التسمية حديثة في البحث الإسلامي ، وربما كانت ألمانيا المهد الأول الذي نبتت فيه فكرة التضامن أو التكافل الاجتماعي في العصر الحديث ، ومنها انبثت الى الأقطار الأوروبية ثم الشرقية ، وكتب فيها الباحثون والمثقفون .

لكن هذا لا يعني أبدا ، خلو النظام الإسلامي من فكرة التكافل ، أو غرض نظره عنها ، أو إهماله أو تقصيره في تطبيقها . وسنرى في هذا البحث القصير ، كيف أن الإسلام سبق الى فكرة التكافل الاجتماعي ، وأقام لها نظرية مستقلة ، ورسم لها الخطوط العريضة ، ووزع المسؤولية فيها على المجتمع المسلم وجهاته ، وأشرف الحاكم والمحكوم على السواء على تطبيقها ، كما يتضح ذلك من الصور العملية ، والوقائع التاريخية ، التي أبرزتها في المجتمعات الإسلامية ، في عهود النهضة ، وأزمة التخلف .

٢ - ويمكن تحديد التكافل الاجتماعي - بوجه التقريب - بأنه : تنظيم مالي ديني ، يقوم على فكرة التعاون بين الدولة وبين الكاسبيين ، أفرادا وجماعات ، لسد حاجات الفقراء ، وحفظ كرامة المحرومين ، وتهيئة سبيل العيش الكريم لهم ، من غير استغلال أو تجاوز .

وليس من المهم في الإسلام التحديد الصوري ، بعد تحقيق التكافل روحيا وعمليا في المجتمع ، بدون اعتبار العرق والدم ، والعنصر واللغة ، ومجالات الاقتصاد ، وبيئات الفلاحين والعمال ، كما اقتضت عليها بعض المذاهب الاجتماعية المادية الحديثة ، فهبطت ، واستهدفت للنقد اللاذع ، الذي قلل من إنسانيتها .

كما يمكن رسم الهدف منه في الإسلام ، وهو - كما يبدو من التحديد - : قطع دابر الفقر ، والعوز ، وصون كرامة الإنسان ، واجباط أساليب التجاوز والاستغلال ، في المجتمع الإسلامي .

٣ - وقد وزع الإسلام المسؤولية التكافلية - إذا صح هذا التعبير - على جميع الجهات التي يتصدر منها الأمداد المادية ، في المجتمع الإسلامي ، بادئا بالفرد المسلم ، ومنتھيا بالدولة المسلمة ، والمجتمع الإسلامي موصول الرحم ، موثوق عرا المودة ، يتعاون أفرادها على الخير فيما بينهم ، لإصلاح شأنهم كله ، في الدين والدنيا ، متضامنين .

وقرر الإسلام - في هذا الصدد - مبادئ ، من شأنها إذا طبقت أن تيسر تحقيق التكافل الاجتماعي في الأمة ، وأن تقطع السبيل على كل ما يعوق وجوده أو يناقضه ، ثم حصر المسؤولية التكافلية في أربع جهات :

# في التكافل الاجتماعي

- ١ - الجهة الاولى : مسئولية الفرد .
- ٢ - الجهة الثانية : مسئولية ذوى القربى .
- ٣ - الجهة الثالثة : مسئولية الجماعة المسلمة .
- ٤ - الجهة الرابعة : مسئولية الدولة .

وسنلم بهذه الجهات إلما خفيفا بعد لمس سريع للمبادئ الشرعية الأولى المؤيدة ، التي تحقق التكافل تلقائيا ، وتحبط كل ما يعوقه .

## أولا - المبادئ الأولى المؤيدة :

٤ - ان تكافل المسلمين - بالمعنى الذي رسمناه - حكم شرعى أصلى ، قرر له الشارع مبادئ سلبية ، وإيجابية ، وأخلاقية : من شأنها أن تيسر تحققه ، وأن تحول دون تركيز المال فى أيد قليلة .

## القسم الأول - المبادئ السلبية :

٥ - ونعنى بها تحريم الاسلام كل كسب غير مشروع ، من ذلك - على سبيل المثال - :

( أ ) الربا . . وقد حرّمته الأديان السماوية كلها ، لما فيه من استغلال كدح الآخرين ، دون تعرض لتعب أو مخاطرة . وكذب اليهود بزعمهم حله لهم ، ونطق القرآن بتحريمه عليهم .

ويؤخذ من نصوص الشرع فى الربا أنه محرم عموما ، والتحريم يشمل القليل والكثير ، والاستهلاك والانتاج ، وقد أكد النبى - صلى الله عليه وسلم - إلغاءه فى حجة الوداع ، التى لخص فيها خصال الدين ، وخص بالذكر ربا عمه العباس ، وكان يمول التجار والمستوردين .

## ب ) الاحتكار :

وهو حبس ما يحتاجه المسلمون من السلع الضرورية ، ابتغاء غلاء الأسعار ، بوقوع الأزمات . ولا شك أن هذا مطلب سيىء ، بل هو أنانية مسرفة ، ينطبق عليهما المثل العربى القديم : « نعم كلب فى بؤس أهله » . وقد ورد فى الترهيب منه حديث : « من احتكر حكرة ، يريد أن يظلى بها على المسلمين ، فهو خاطيء ، وقد برئت منه ذمة الله ورسوله » .

## ج ) الغش :

وقد حرّمه الشرع لانطوائه على الخيانة ، وإلحاق الكروه بالآخرين . وفى الحديث : « من غشنا فليس منا . والمكر والخداع فى النار » .

٦ - وحرّم الاسلام كل ما فيه أخذ مال الآخرين بغير حق : كالسرقة ، والغصب ، والقمار ، والرشوة ، وأكل أجره العامل ، وقرن ذلك بقتل النفس ،

فقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراضٍ منكم ولا تقتلوا أنفسكم » . وفى الحديث : « لا يحل لمسلم أن يأخذ عصا من أخيه إلا بطيب نفس منه » .

#### القسم الثاني - المبادئ الإيجابية :

٧ - ونعنى بها توزيع المال بين المسلمين بما يكفل تفتيت الثروة ، ويمنع تكتلها فى جانب أو جوانب محدودة . فمن ذلك :

٨ - ( أ ) التقريب بين الطبقات ، باستغلال بعض المناسبات ، لإيجاد نوع من التوازن بين الناس . كما فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى أموال بنى النضير التى صالحهم عليها ، فقد وزعها على المهاجرين على التخصيص من دون الأنصار ، لأنهم افتقروا بسبب الهجرة ، والخروج من ديارهم وأموالهم ، ولم يشرك معهم سوى ثلاثة من الأنصار ، كانوا فقراء . وكما امتنع عمر - رضى الله عنه - من تقسيم أراضى العراق بين الفاتحين ، الذى اقتضته النصوص ، واكتفى بأخذ خراجها للدولة ، ووجد مستنده فى قوله تعالى : « كيلا يكون دولة بين الأفياء منكم » .

#### ب ) اللوات :

٩ - فبينما حظرت بعض المذاهب المادية باطلاق ، وحصرت بعضها فى أفراد محدودين ، عمد الإسلام الى التوسط ، فوزع التركة على الأثارب الأقربين والأرحام ، بحيث تتحول الملكية الضخمة فى التركة ، الى ملكيات صغيرة متعددة .

وهذا أمثل طريق لتقليل الفروق الاجتماعية . ولذلك جعله الإسلام من النظام العام الذى لا يخالف عنه ، وحرّم كل تصرف يناقضه ، كالموصية للوارث ، وحرمان الوارثين .

فأين من هذا النظام الحكيم ، نظم الغرب الحديثة ، التى ينقل بعضها ثروة المتوفى ، كلها أو معظمها الى البكر من أولاده ، ويدع كثير منها المالك حراً فى أن يوصى بتركته لمن يشاء . . ؟ فتجمعت من جراء ذلك ثروات ضخمة فى يد أفراد محدودين من الناس ، وأثار هذا حفيظة الفقراء ، وأورثهم الحقد على المجتمع ونظمه . فنشأت المذاهب المتطرفة الهدامة ، واضطرب نظام الحياة الاقتصادية أيها اضطراب ، وأدى هذا الى معظم الانقلابات ، والثورات العنيفة ، التى تعرضت لها أوروبا - وغيرها - فى العصور الحديثة .

#### ج ) محاسبة العمال :

١ - ونشاط عمر - رضى الله عنه - وشدته فى هذا الجانب معروفة : ( أ ) مر ببناء يبنى من الحجارة لا الطين . فقال : لمن هذا . . ؟ فذكروا له عاملاً ، فقال : أبت الدراهم إلا أن تخرج أعناقها . وشاطره ماله . ( ب ) وناقش أبو هريرة - رضى الله عنه - وقسا عليه ، ودارت بينهما محاوراة قوية . ورد فيها قوله : استعملتك على البحرين ، وأنت بلا نعلين . . ولما تبينت له براءة ذمته ، أراد أن يعيده عاملاً كما كان ، فاعتذر أبو هريرة . ( ج ) حتى عمرو بن العاص ، الصحابى الجليل ، الفاتح الوالى ، يرسل اليه عمر محمد بن مسلمة ليحاسبه ، ويوجه معه هذه الكلمات : « فأطلمه وأطعمه ، وأخرج اليه ما يطالبك به ، واعفه من الخلفة عليك » . والأصل فى هذه المحاسبات والمشاطرات ، حديث ابن اللثبية المعروف . وقد ورد فيه : « هلا جلس فى بيت أبيه وأمه ، فينظر أيهدى اليه أم لا ؟ » .

### القسم الثالث - المبادئ الأخلاقية :

١ - ومما يعين على تحقيق التكافل في المجتمع الإسلامي ، هذه المبادئ التي تعد من مكارم الأخلاق ، كالكف عن الظلم ، والشح ، والتزلف والسرف ، والحث على التراحم والكرم ، والتعاون والتوَادد ، وإطعام الجائع ، وحفظ الضائع ، وتقريب الفقراء ، واتخاذ الأيادي عندهم ، فهم أصحاب الدولة يوم القيامة .

وقد بلغ من حذب الإسلام عليهم ، أن دعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يحيا ويموت ويحشر مع المساكين . ولما سألته في ذلك عائشة ، قال : « إنهم يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفا . يا عائشة : لا تردى مسكينا ولو بشق تمرة . يا عائشة : أحبب المساكين وتقربهم ، فان الله يقربك يوم القيامة » .

### ثانيا - جهات المسؤولية :

وبعد أن فرغنا من تبيان هذه المبادئ الأولية ، التي هي بمثابة مقدمة للتكافل الاجتماعي ، نتناول الأسس والجهات التي أقام عليها الإسلام نظريته في التكافل :

### الجهة الأولى - مسؤولية الفرد :

١٢ - وتتمثل هذه المسؤولية في العمل . وهو ركن البقاء والحياة ، سواء أكان زراعة أم صناعة أم حرفة أم وظيفة . وهو بهجة الدنيا ، مهما استنزف من جهد . واللقمة المزوجة بعرق الجبين وكد اليمين ، أهنا من التي تأتي احسانا ، أو على موائد الآخرين : « ما أكل أحد طعاما قط ، خيرا من أن يأكل من عمل يده . وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده » .

ان العامل يكفى نفسه ، ويعفى ذويه ، ويسعد المجتمع الذي يعيش فيه .

وان التقدم الحضري ، والنشوء والارتقاء في الحياة ، رهين بالعمل . ولولا أن يعمل الانسان لبقى عائشا في المغارات والكهوف ، ولما تطور على مر العصور ، ولما وجدنا بيتا نسينه ، أو ثوبا نلبسه ، أو كتابا نقرؤه ، ولما اتصل الانسان بأخيه الانسان ، ولا قامت مدنية ، ولا ازدهرت حضارة .

الحياة هي العمل ، والعمل هو الحياة . وليست الحياة من الكسل في شيء ، لأنه العجز والموت .

١٣ - وقد فجر الله تعالى ينابيع الرزق عندما ذرا الحياة على الأرض ، وسخر ما عليها وما في جوفها لخدمة الانسان . لكن انتضت حكمته أن لا تجود الأرض بخيراتها من دون جهد ، فأمر الانسان بالعمل ، وجعله ضريا من العبادة ، وربما جعل من العبادة قوة على التدبير والعاش ، فقال تعالى : « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله » . وقال : « واستعينوا بالصبر والسلاة » . وأثنى على الجائنين من رواد الرزق ، كما أثنى على المجاهدين بأنفسهم ، وقال : « وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله ، وآخرون يقاتلون في سبيل الله » .

وامتن على عباده إذ مكنهم من عمارة الأرض ، والتزود منها بالخير الذي تصلح به حياتهم ، فقال : « ولقد مكنكم في الأرض ، وجعلنا لكم فيها معاشا » وأشار الى الصلة بين الانسان والعمل والفكر ، ليتقن الانسان عمله ، ويتعرف على عظمة الله وتوحيده من خلال ما ينتجه : « والله جعل لكم مما خلق

ظلالا ، وجعل لكم من الجبال أكفانا ، وجعل لكم سراويل تقيكم الحر ، وسراويل تقيكم باسكم ، كذلك يتم نعمته عليكم ، فاعلمكم تسلمون » .

١٤ - وقد عقل الأنبياء والعلماء - ورتنهم - والسلف الصالح من هذه الأمة ، شرف العمل : فباشر آدم الزراعة ، وعمل نوح فى النجارة ، وتمرس داود بصناعة الحديد ، وامتهن عيسى الطب ، ورعى موسى الغنم ، كما رعاها نبينا - عليه وعليهم الصلاة والسلام - وأكد أن رعى الغنم قسمة بين الأنبياء جميعا ، وقال : « ما بعث الله نبيا إلا ورعى الغنم » .

١٥ - وأشادت نصوص السنة بفضل العمل ، ونوهت بمنزلته :  
أ ) فمنها ما قطع للعاملين الكادحين بالمغفرة : « من أمسى كالا من عمل يده أمسى مغفورا له » .

ب ) ومنها ما فضل عمل اليد بخاصة : « أفضل الكسب عمل مبرور ، وعمل الرجل بيده » .

ج ) ومنها ما سما به الى درجات العبادة ، واعتبره من الجهاد اذا صلحت النية : « فعن كعب بن عجرة ، قال :

مر على النبى - صلى الله عليه وسلم - رجل ، فرأى أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من جلده ونشاطه ، فقالوا : يا رسول الله : لو كان هذا فى سبيل الله ؟ فقال :

« ان كان خرج لیسعی على ولده الصغار ، فهو فى سبيل الله ،

وان كان خرج لیسعی على أبوين شيخين كبيرين ، فهو فى سبيل الله ،

وان كان خرج لیسعی على نفسه يعفها ، فهو فى سبيل الله ،

وان كان خرج لیسعی رياء ومفاخرة ، فهو فى سبيل الشيطان » .

د ) ومنها ما سما بالعمل الى ما وراء الجهاد . فعن أنس مرفوعا :

« ليس الجهاد أن يضرب الرجل بسيفه فى سبيل الله ، إنما الجهاد من عال والديه ، وعال ولده ، ومن عال نفسه فكفها عن الناس ، فهو فى جهاد » .

### ١٦ - العمل لا ينافى التوكل :

ولهذا يرى أهل العلم ان العمل لا ينافى التوكل على الله ، بشرط ان يكون الاعتماد فى الرزق على الله ، لا على العمل نفسه ، لأن الله تكفل بكفاية مخلوقاته ، حين قال : « وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها » . لكن الإنسان مأمور باتخاذ السبل للكسب المشروع ، معتقدا ان الرزق من لدن رب العالمين ، وأن الرزق ليس من حتميات العمل . وهذا ما أشارت اليه الجملة الحالية فى قوله سبحانه : « وآخرون يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله » .

وإذا تخلف الرزق عن الكسب ، كان لانعدام التوكل ، كما روى من حديث عمر : « لو أنكم توكلون على الله حق توكله ، لرزقكم كما ترزق الطير ، تغدو خصاصا ، وتروح بطانا » .

قال الرواة : خرج شقيق البلخى ، يريد التجارة ، وودعه صديقه ابراهيم بن أدهم . ولم تمض أيام حتى عاد شقيق ، ورآه ابراهيم فى المسجد ، فسال له : ما الذى عجل بعودتك ؟ قال : رأيت فى بعض الفلوات طائرا مكسور الجناحين ، أتاه طائر صحيح الجناح ، فى منقاره جرادة ، فوضعهما فى منقار الطائر المهيض الجناح . فقلت لنفسى : يا نفسى : الذى قبض لهذا



الطائر الكسير الجناح ، هذا الطائر السليم الصحيح فى هذه الفلاة من الارض ، قادر على أن يرزقنى حيث كنت . فتركت التسبب ، واشتغلت بالعبادة .  
فقال له ابراهيم : ولم لا تكون أنت الطائر الصحيح الذى أطعم الطائر المكسور ، حتى تكون أفضل منه . . ؟ أما سمعت عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أن اليد العليا خير من اليد السفلى . . ؟ ومن علامة المؤمن أن يطلب أعلى الدرجتين فى أموره كلها ، حتى يبلغ منازل الأبرار . . ؟  
فأخذ شقيق يد ابراهيم فقبلها وقال : أنت أستاذنا يا أبا إسحق ، وعاد الى تجارته .

### الاسلام يأمر باتقان العمل . .

١٧ - ويأمر الاسلام العاملين باتقان العمل ، بحيث لا يكون فيه عيب أو خلل ، وفى الحديث : ( ان الله يحب من العامل اذا عمل أن يحسن ) . بل يعاقب المولى تعالى من قصر فى عمله بعذاب بئس ، مستصعب الشفاء ، فورد : « اذا قصر العبد فى العمل ، ابتلاه الله بالهم » .

### الاسلام يأمر بالاحسان الى العامل :

١٨ - اذا أدى العامل عمله ، استحق أجره المشروط له فى العقد ، بالفما بلغ . ويلاحظ ما يأتى :

( أ ) ان العامل يستحق الأجر بمجرد الانتهاء من العمل ، ما لم ينص فى العقد على خلافه ، ويعلل لذلك الفقهاء : بأن العامل سلم المعقود عليه ، فاستحق بدله ، كالبائع اذا سلم المبيع المعقود عليه ، استحق الثمن ، وهو البديل . بل لقد ورد مرفوعا : « أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه » .  
( ب ) لا حد لأجر العامل ، الا ما جرى به العقد . ولا يتدخل الشارع بالتحديد الا لرفع الضرر عن العامل ، اذا تحكّم صاحب العمل فى أجره ، فيتدخل الشارع لانصاف العامل ، وذلك بفرض أجر المثل . ويعتبر ذلك ابن القيم - رحمه الله - من قبيل تدخل الحاكم عند احتكار الأوقات ، وتدخله هنا لاحتكار الصناعات .

ويشبهه رفع الضرر هنا عن العامل فى الإجارة ، رفع الضرر عن البادى فى البيع ، اذ لا ضرر ولا ضرار فى الاسلام .

( ج ) لا يجوز ارهاق العامل ، وينبغى أن ينال قسطا من الراحة ، كغيره من المجاهدين . والله - تعالى - لم يكلف عباده الا وسعهم . ونهى الاسلام عن تكليف الرقيق المملوك ما لا يطيق ، فكيف بالعمال المالك . . ؟ « ولا تكلفوهم ما لا يطيقون ، فاذا كلفتموهم فأعينوهم » .

( د ) يتصرف العامل فى أجره كما يشاء ، انفاقا ، واستهلاكا ، وتمليكا ، وتملكا ، ولو لوسائل الانتاج ، كالأرض والآلة والمصنع ، والاسلام لا يعرف قاعدة : « من كل بحسب طاقتة ، الى كل بحسب حاجته » .

### توفير العمل للعاطلين . .

١٩ - فى نظام الاسلام ، تتعاون الدولة والأمة ، لايجاد العمل لذوى البطالة ، مهما كان نوع العمل ، مما يكتفيه ، ولا يشقيه ، ويحميه من التكف والمساءلة .

وقد ورد : « لأن يأخذ أحدكم حبله ، ثم يفتدو الى الجبل فيحتطب ، فيبيع  
فيأكل وينصدق ، خير له من أن يسأل الناس » .

كما روى « عن أنس ، أن رجلا من الأنصار أتى النبي — صلى الله  
عليه وسلم — يسأله ، فقال : أما في بيتك شيء ؟ قال : بلى ، حلّس ( أى كساء )  
نلبس بعضه ، ونبسط بعضه ، وقعب ( أى إناء ) نشرب فيه الماء . قال :  
أئنتى بهما . فأتاه بهما ، فأخذهما ، فقال : من يشتري هذين ؟ قال رجل : أنا  
أخذهما بدرهم . قال : من يزيد على درهم ؟ — مرتين أو ثلاثا — قال رجل :  
أنا أخذهما بدرهمين .

فأعطاهما إياه ، وأخذ الدرهمين ، وأعطاهما الأنصارى ، وقال : اشتر  
بأحدهما طعاما ، وانبذه الى أهلِكَ ، واشتر بالآخر قدوما فائتني به . فشده فيه  
رسول الله — صلى الله عليه وسلم — عودا بيده ، ثم قال : اذهب فاحتطب  
وبع ، ولا أرينك خمسة عشر يوما .

فذهب الرجل يحتطب ويبيع ، فجاء وقد أصاب عشرة دراهم . فاشترى  
ببعضها ثوبا ، وببعضها طعاما . فقال له رسول الله — صلى الله عليه وسلم — :  
« هذا خير لك من أن نجىء والمسألة نكتة في وجهك يوم القيامة . ان المسألة  
لا تصلح الا لثلاثة : لذي فقر مدقع ، أو لذي غرم مقطوع ، أو لذي دم مومج » .  
٢٠ — وفي هذا الأثر دروس وعبر : فلم يشأ النبي — عليه الصلاة  
والسلام — له المسألة ، وكون له رأس مال من يسير ما يملكه ( الكوب  
والكساء ) ، ووجهه الى حرفة تناسبه ، وحدد له مدة للعمل ، ووازن له بعدها  
بين الحرفة والتكف ، وقرر له أن المبدأ في الاسلام هو النهي عن المسألة ،  
وانها لا تحل الا لمن أرهقه الفقر ، أو أثقله الدين ، أو فدحته الدية .

وقد سبق هذا الهدى النبوي : في مكافحة البطالة ، واتاحة فرصة  
العمل للعاطلين — في يسر وأصاله وتوفيق — القائمين على شؤون العمال في  
أيامنا ، بقرون طويلة ، وأغنى بمبادئه عن تقنيناتهم ، وفلسفاتهم المادية .

### كراهية الاسلام التكف . .

٢١ — وأخذا من الحديث السابق وغيره قرر أهل العلم : أن من كان  
قادرا على العمل ، وهو يجده ، حرم عليه السؤال . فان كان غير قادر ، أو  
لم يجد العمل اللائق ، واحتاج الى النفقة ، جاز له السؤال ، بشرطين :

١ — أن لا يذل نفسه .

٢ — أن لا يؤذي المسئول .

فان فقد شرط منهما حرم السؤال اتفاقا .

نعم ، اذا ثبت العجز المطلق عن العمل ، لطفولة أو شيخوخة أو أفة أو  
آفة ، فان الشريعة تلزم أقارب العاجز بالنفقة عليه ، ويقضى له بها عند  
الامتناع ، كما سنرى الآن .

### الجهة الثانية — مسئولية ذوى القربى :

٢٢ — وهذه أولى الجهات التي يتمثل فيها التكافل الاجتماعي .  
وما تزال الأسرة في الشرق ، الذي هو مهبط النبوات موئل الحنان  
الرحيب ، والعطف الدافئ ، والناصر المؤزر . ومهما اهتزت في الأسرة هذه  
المعاني ، في عصور الصناعة ، وطفغان المادة ، فما يزال فيها بلغة من كفاف ،  
وسداد من عوز ، بفضل تعاليم الدين الحنيف .

وفى الفقه الإسلامى — فضلا عن الكتاب والسنة — نسقت أحكام الفقهاء من ذوى القربى ، فى تدرج دقيق ، لا يدع محتاجا فى الأسرة إلا كفاه وأغناه .  
ومن أهم ما ورد فى القرآن الكريم فى رعاية حق القريب قوله تعالى :  
« **واعبدوا الله ، ولا تشركوا به شيئا ، وبالوالدين إحسانا ، وبذى القربى** » .  
رفع الإحسان الى القريب الى منزلة الإحسان الى الوالدين ، وقرر وجوبهما بعد عبادة الله . وهذا وضع فريد ، لا يعرف عند غير المسلمين .  
بل سُمى القرآن الكريم الإحسان الى القريب حقا ، وجعله مختصا به باضافته اليه ، فيترتب عليه ما يترتب على سائر الحقوق ، من الالتزام والتنفيذ . قال تعالى : « **فآت ذى القربى حقه والمسكين وابن السبيل ، ذلك خير للذين يريدون وجه الله ، وأولئك هم المفلحون** » .  
وكذلك ورد فى السنة : « **أمك وأباك ، وأختك وأخاك ..** » . حق واجب ، ورحم موصولة » .

وعلق ابن القيم — رحمه الله — على هذا الحديث بقوله :  
« **فأى قطيعة أعظم من أن يراه يتلظى جوعا وعطشا ، ويتأذى غاية التأذى بالحر والبرد ، ولا يطعمه لقمة ، ولا يسقيه جرعة ، ولا يكسوه ما يستر عورته ، ويقيه الحر والبرد ، فإن لم تكن هذه قطيعة ، فإنا لا ندرى ما هى القطيعة المحرمة ، والصلة التى أمر الله بها** » .

#### التكليف الفقهي لنفقة القريب ..

٢٣ — لما أن القريب يرث قريبه إذا مات ، فإن من العدالة أن يحكم لهذا القريب على قريبه بالنفقة ، إذا احتاج أو اضطر . والغرم بالغنم ، وكل حق فى الإسلام يقابله واجب . وهذا من العدالة الظاهرة البارزة فى التشريع الإسلامى العظيم .

#### مذاهب الفقهاء فى نفقة الأقارب ..

٢٤ — تعددت مذاهب الفقهاء فى نفقة الأقارب ومشمولاتها ، بالنظر الى سببها :

( أ ) فذهب مالك الى وجوب النفقة بين الأبوين وأولادهما فقط ، من دون الاجداد . وذلك اعتبارا للولادة المباشرة . فتجب نفقة الوالدين الفقيرين أو العاجزين على الولد القادر ، كما تجب نفقة الأولاد الفقراء والعاجزين على الآباء المباشرين .  
وقد نص المالكية على أنه : لا يجب أن ينفق الجد على ابن ابنه ، ولا ابن الابن على الجد .

فانحصرت النفقة عند المالكية فى حدود الولادة المباشرة .  
( ب ) وتوسع الشافعى ، فأوجب النفقة ، بسبب الولادة ، مهما طال خط القرابة ، وأمد عمود النسب ، علا أو دنا .  
( ج ) بينما ذهب الحنفية الى وجوب النفقة بسبب قرابة المحرمة ، التى تحرم الزواج ، فتجب عندهم علاوة على ما تقدم للاعمام والعمات والأخوال والخالات على أقاربهم ، ولا تجب لأبناء هؤلاء على أقاربهم . وهذا الرأى أوسع من الرأىين السابقين .

( د ) وذهب الحنبلية — متوسعين — الى وجوب النفقة بسببين :

الأول : بسبب القرابة فى عمود النسب ، مهما بعدت ، بشرط اتحاد الدين .

والآخر : بسبب القرابة فى غير عمود النسب ، بشرط الإرث .  
٢٥ — ويتضح من هذا العرض الموجز أن مذهب الحنبلين فى هذه الجزئية ، هو أوسع المذاهب الفقهية الأربعة . ولذلك اقترحت حلقة الدراسات الاجتماعية العربية الثالثة ، التى انعقدت فى دمشق سنة ١٩٥٢ م . العمل به ، فيما عدا نفقة الاصول ، فانها اقترحت العمل بمذهب الحنفية ، لإيجابه النفقة فيما بينهم ، مع اختلاف الدين .

٢٦ — وربما وجد فى غير المذاهب الأربعة ، من ذهب الى أبعد مما ذهب اليه الحنبليون ، فقد نقل الإمام الكاسانى — الملقب بملك العلماء — عن ابن أبى ليلى ، إيجاب النفقة لذوى الأرحام من غير المحارم ، على أقاربهم ، ووجد دليله فى قوله تعالى : « وعلى الوارث مثل ذلك » من غير تفصيل بين المحارم وغيرهم .

وقد نص الحنفية وغيرهم ، على أن الفقير العاجز اذا لم يكن له قريب غنى ، كانت نفقته واجبة فى بيت مال المسلمين ، فى جميع موارد . ولما حكمت بعض المحاكم الشرعية بذلك ، فى بعض البلاد العربية المسلمة ، نقض حكمها ولى الأمر ، ولقت نظرها الى رفض كل قضية من هذا النوع . . !  
مشمولات نفقة الأتارب . .

٢٧ — وتشمل نفقة الأتارب : الغذاء ، والكساء ، والسكن وملحقاته ، والعلم الضرورى ، وكل ما تنسد به حاجته ، كالتطبيب فى أيامنا ، لأنه أصون للحياة من شئون الغذاء والكساء .

والحق الحنبلي بها الخادم إن احتاج اليه المنفق عليه ، لأنه من الكفاية . بل نصوا كالحنفيين : على وجوب اعفاف من تلزمه نفقته ممن هو فى عمودى النسب . بل قال القاضى : « وكذلك يجيء فى كل من لزمته نفقته ، من أخ وعم ، وغيرهما ، لأن أحمد نص فى العبد ، يلزم أن يزوجه اذا طلب ذلك ، وإلا بيع عليه » .

ثم نصوا على أن « كل من لزمه اعفاف رجل ، لزمته نفقة امراته ، لأنه لا يتمكن من الاعفاف الا بذلك » .

وهذا التشريع الفقهى القضائى من فرائد التشريع الإسلامى ، الذى غمطه حقه ذووه وجاهلوه ، وراحوا يبحثون عن حلول مشاكلهم عند أهل الشرق والغرب ، مع أن هؤلاء بحاجة الى مثل هذه الحلول العملية المعقولة المقبولة ، التى لا يعرفونها فى أنظمتهم .

٢٨ — ومن طريف ما ذكره المرحوم ، الأستاذ الدكتور محمد يوسف موسى ، قوله ، فى حديثه عن الأسرة وعناية الإسلام بها :

« انى حين اقامتى بفرنسا ، كانت تخدم الأسرة التى نزلت فى بيتها فترة من الزمن ، فتاة يظهر عليها مخايل كرم الأصل . فسألت ربة البيت : لماذا تخدم هذه الفتاة ؟ أليس لها قريب يجنبها هذا العمل ، ويوفر لها ما تقيم به حياتها . . ؟

فكان جوابها أنها من أسرة طيبة فى البلدة ، ولها عم غنى موفور الغنى ، ولكنه لا يعنى بها ، ولا يهتم بأمرها . فسألت : لماذا لا ترفع الأمر الى القضاء ليحكم لها عليه بالنفقة . . ؟ فدهشت السيدة من هذا القول ، وعرفتني أن

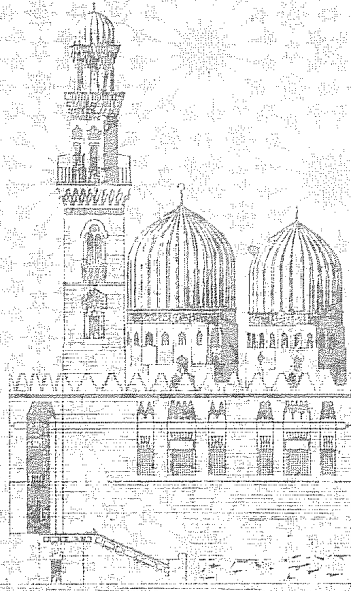
ذلك لا يجوز لها قانونا .  
وحيث أن أهميتها حكم الإسلام في هذه الناحية ، فقالت : ومن لنا بمثل  
هذا التشريع . . ؟ لو أن هذا جائز قانونا ، لما وجدت فتاة أو سيده تخرج من  
بيتها للعمل ، في شركة أو مصنع أو معمل ، أو ديوان من دواوين الحكومة .

٢٩ - وبعد هذا العرض الموجز ، نستطيع أن نقول مطمئنين : ان  
الإسلام في تقرير نظام النفقات على الأقارب ، الأصول والفروع ، والمحارم  
وغير المحارم من الأرحام ، قد ثبت الركن الأساسي الأول في التكافل  
الاجتماعي ، وسبق بذلك التقنيات الوضعية ، ان لم يكن قد انفرد عنها به .

وهو - مع ذلك - قد أخضعه للقضاء ، ولم يجعله من قبيل التوصيات  
والاحسان الفردي الموكول الى رغبة القريب ، والموقوف على مبلغ تأثره  
بالأوامر الدينية . وان إناطته بالقضاء تعني إخضاعه للعقوبة ، والتعزير  
بالحبس ، والتفريم عند الامتناع .

ولا نعرف نظيرا لهذه التشريعات الدقيقة ، لهذه المسألة الخطيرة ، عند  
غير المسلمين . وقد طبقت لحسن الحظ منذ فجر الإسلام ، وما تزال مطبقة  
- بحمد الله - حتى يومنا هذا في معظم المحاكم الشرعية في البلاد  
الإسلامية .

للجهت بقية



# قصة من الأدب الديني

## لمن تشرق الاجراس

بقلم : محمد اليبب البهجي

تزداد قيمتها سوادا يوما بعد يوم .  
ولما تكامل الحفل افتتحه ابليس  
بصيحة مدوية وقال : لقد أصبحتم  
في هذه الأيام تعانون من الراحة التي  
تنزل عليكم بغير حساب ، ان افسادكم  
لبنى البشر لم يعد يكلنكم جهدا كبيرا ،  
فان فريقا كبيرا منهم يتولون عنكم  
هذه المهمة ، ولذلك فانكم لن تسألوا  
اليوم أمامي عن نوعية أعمالكم ، وانما  
ستسألون عن الكم فيها ، وما كان  
منكم من ابداع جديد ، أو اختراع ،

امر ابليس أعوانه بالاستعداد  
للحفل الدوري الذي يقام في الصالم  
السفلى ، وفي هذا الحفل يمنح  
الشیطان الأكبر جائزة التفوق والتقدير  
لاكثر أعضاء الأسرة الابليسية فسادا  
وافسادا في الارض ، وقد حرص  
أتباعه على تنفيذ أوامره بغير تأخير  
ولا تأويل ، فهم يدعون من شتى بقاع  
الكوكب الارضي كل شیطان مريد  
ليشارك في هذا الحفل الأسود ،  
وليستمع الى الفضائح السوداء ، التي

انكم لن تسألوا عن حجم الفساد ، ولا عن عدد الجرائم ، فكل ذلك أصبح تلقائيا ، وهم — أعنى الناس — يؤدونه بطريقة منتظمة كما تدور عجلات الآلات .. ويزدادون منها كلما طلعت شمس أو غاب نهار ، من أجل هذا سوف أوجه اهتمامي الى الحيل التي تضاعف من حجم الخيبة على هذا الكوكب البئيس ..

يا أبناء الجحيم هل تسمعوننى .. ؟ وهل تفتقون قولى ؟ .. أريد أفكارا جديدة — والآن اطفئوا الأنوار فاننى أريد أن أسمع وأرى .. لقد درست الأمر من قبل ، وقامت بفحص أعمالكم طوال العام لجنة من أكبر أساطين الاثم والشر والعار .. وقد وقع الاختيار على من سوف تستمعون اليه .. والآن تقدم يا أعز الأبناء ، وأذكر للخالدين فى سقر ، كيف استطعت أن تضع الغامة الجديدة السوداء على عيون بنى الانسان .

♦♦♦♦♦♦♦♦♦♦

تقدم التلميذ الأول وهو وسيم على أحسن ما تكون صور الوسامة ، ذلك أن الشياطين لم يعودوا يظهرن فى الفترات الأخيرة بقرونها المتوية ، وعيونهم التى ينبعث منها الشرر .. لقد أخذوا عن الناس صورهم ... الصور ولا شىء غير الصور فمن الناس من يعجبك مظهره فى الحياة

الدنيا وفى قلبه تفور براكين الاحتقاد . وانحنى الشيطان الحائز لجائزة التفوق أمام أخوانه كما ينحنى بنو الانس فى حفلات الكوكتيل قال :

اننى اتبع فى عملى فنا جديدا ، ان من فنون الصيد مثلا أن تعرف كيف تجعل السمكة تسرع الى الطعم المسموم لتبتلعه مأخوذة فى البداية بما يثيره فى نفسها من شهية بعناصر الاغراء البادية فيه ، أما ما يحدث بعد ذلك فأنتم تعلمونه .

قال ابليس الكبير : ولكننا قد بعثنا بك الى قوم يصلون ويصومون .. ومكثت فيهم طوال العام .. ولقد ظن كثير من أخوانك أن مهمتك ستكون صعبة ..

قال التلميذ النجيب ضاحكا فى تल्प : ان أخوانى هؤلاء من السذاجة بمكان عظيم ..

قال أحدهم غاضبا : لا نسمح لك أن ترمينا بالسذاجة .. ان نيلك للجائزة لا يمنحك علينا نوعا من الاستعلاء ..

فانحنى مرة أخرى حتى كاد جبينه أن يمس الأرض ثم قال :

انما أعنى بالسذاجة .. انكم كنتم تظنون الصعوبة فى مهمتى حين علمتم اننى بعثت الى قوم يصلون ويصومون ..

قال الشيطان الفاضب : وهل استطعت أن تصرفهم عن ذلك ؟ .

قال الذى أوتى حظا كبيرا من ذكاء أبيه : أيها الزملاء من أبناء الجحيم .. اننى لم أصرفهم عن صلاتهم ، ولا عن صومهم ، لقد تركتهم يفتلون .. تركتهم يأخذونها بظاهرها لا ينفذون من سطحها الى اللباب والهدف والجوهر ، انهم فقط يقومون ويقعدون .. وتنتهم السننهم بما لا تحاول أن تفقده قلوبهم ، ثم يجوعون فى صومهم ويعطشون ، ولا يصعد من ذلك الا اقل القليل ، وأما أكثر الكثير فالى مدارج الضياع ، اننى لم أصرفهم عن صومهم ولا عن صلاتهم لأنهم بأسلوبهم هذا لم يكونوا يحصلون منها على شىء .. ان النتائج دائما تدور حول الصفر ..

ونظر بعض الشياطين الى بعض وراحوا يتهامسون : ان أخانا الذى نال جائزة التقدير لم يبذل شيئا من مجهود .. وقال بعضهم لبعض : كيف يمنحه إبليس الأكبر وسام التقدير ؟ أيقون زعيمنا قد هرم وشاخ وهرمت معه أفكاره وشاخيت عنده المقاييس .. ! ؟ فهو يخبط خبط عشواء ويعطى الجائزة لمن لا يستحق كما يفعل أكثر بنى البشر حين يجمعون للوساطة أو الجمالة المحل الأول من موازينهم .. ؟ ترى أيقون هذا الأبلليس الصغير الجديد مرشحا

للزواج من إحدى قريبات العاهل الهرم .. ! ؟

قال صاحب الجائزة : يا أبناء الدخان .. أعيرونى اسماءكم واصفوا الى بوعى حصيف :

اننى لم أكن لاعبا ولا لاهيا .. لقد كان هدفى النفاذ الى قلوبهم فأزين لهم ظواهر الأشياء وأقف بينهم وبين الحق .. فى إحدى المدن الكبيرة جسر فوق النيل وضعوا على مداخله تماثيل كبيرين يمثل كل منهما أسدا مجرد تماثل من حديد مملىء من الداخل بالهواء .. ان السذج من الأطفال يقفون عنده مأخوذين بروعته وهم يرون فى النظر اليه متعة أكثر من النظر الى الأسد الحى الهصور .. ان الأسد الحقيقى المنطلق فى آفاق الغابات هو الانسان المؤمن القوى الذى يستمد قوته من غذاء السماء .. أما الذين تخلو قلوبهم من النور ، فانهم يصبحون صورا مزيفة انهم يحملون أسماء تدل على الايمان الذى ليس لهم من حقيقته الا الصورة .. مثلهم كمثّل الأسد المصور القائم على قاعدة تماثل .. انه مملوء بالهواء .. أعنى ليس هناك شىء فى الداخل أى القلب .. وحين تشتد الرياح فانه لن يصمد أمامها .. انها قد تلقته فوق الأرض ويتحطم .. وهكذا العبادة الظاهرة التى لا تتحول الى ارادة للسلوك ، قال الشيطان الفاضب :



زدنا شرحا .. فانه لا يصح ان تؤخذ  
جوائز التقدير لقمة سائفة سهلة  
بغير حساب .

قال الذى عنده علم البشر : لا بأس  
.. سوف أزيدكم شرحا وايضا ..  
ان الناس قد خلقوا على هذه الارض  
ليعمروها بالاسلوب الذى أمرهم به  
ربهم وعلمهم اياه الرسل .. وكل  
عمل تصح فيه النية المتزجة بالعلم  
تحت جناح العزم والارادة .. كل عمل  
لابن آدم تتوفر فيه هذه الأركان يكتب  
له فى سجلات اليمين .. ان هؤلاء  
الذين خلقوا من طين لازب قد فتحت  
أمامهم أبواب المعارج ، ومن حقهم أن  
يصعدوا الى صفوف الملائكة .. ان  
الطرق أمامهم مهدة بالعلم والمثابرة  
وارادة الصعود .. اصفوا الى  
جيذا لا يمكن أن يتم عمل ناجح بغير  
علم و ارادة .. اننى أحاول أن أبعدهم  
عما يدعوهم اليه نبيهم الأعظم حين  
يحثهم على طلب المزيد من العلم ..  
ومع أنه قد أوتى العلم كله ، فقد أمر  
أن يطلب لنفسه المزيد ، ليكون المثل  
الأعلى الدائم لهم - اننى أحاول أن  
أصدهم عن هذا .. أزين لهم السطح  
الظاهر من الأشياء حتى يخلدوا اليه  
فى راحة ونوم لذيذ ، كما يفعل مدخن  
الأميون ..

قالت الشياطين الحاقدة فى صوت  
واحد : ولكنك ذكرت أنك تركتهم  
يصلون .. لقد كنا نتصور أنك  
ستجعلهم يتركونها ..

قال : مهلا أيها الرفاق .. لقد  
تحدثت لكم عن الصور والتمثيل ..  
ان انسان القرن العشرين قد اخترع  
شيئا أسماه ( الروبوت ) أى الانسان  
الآلى ( الميكانيكى ) ولقد صنعوا هذا  
الانسان على صورة البشر ..  
ووضعوا فيه من الآلات ما يجعله  
يتحرك أماما أو يرجع الى الخلف ،  
أو يصعد أو يهبط أو يطير ، كما  
استطاعوا أن يجعلوه يرفع يده حين  
يؤمر بذلك أو يغمض عينيه .. أو  
يضحك أو يبكي وان الذين صنعوا  
الصواريخ استطاعوا أن ينفذوا بها  
الفضاء البعيد وأن يحركوا هذه  
الآلات من مسافة تبعد مئات الألف  
أو الملايين من الأميال .. ان هؤلاء  
يستطيعون أن يجعلوا هذا ( الروبوت )  
أو الانسان الآلى ، يستطيعون أن  
يضعوا فيه من الأجهزة ما تجعله  
ينهض خمس مرات فى اليوم ليؤدى  
ما يشبه الصلاة .. وفى وسع هذه  
الآلات أن تجعله يصوم عن الوقود  
شهرًا كل عام ..

ان العلم يستطيع أن يفعل هذا وأن  
يصنع مئات الألف أو الملايين من  
هذه الأجهزة الميكانيكية التى على  
صورة الانسان .. وان تؤدى هذه  
المخلوقات الصناعية بدورها ما يسميه  
بعض الناس صلاة لهم .. أفنتظنون  
أنه يصبح من حق هذا ( الروبوت )  
أى الانسان الآلى أن يطالب بدخوله  
الجنة .. ؟

الغرب الآن يمر بفترة انهيار حتى ..  
 ان الثقافة الغربية ثقافة مريضة ..  
 وهم يعرفون هذا ، ولكن ليس لديهم  
 من شيء آخر يعطونه .. ذلك أن  
 فاقد الشيء لا يعطيه .. هناك ثقافة  
 هابطة تمجد الفردية .. والشذوذ  
 .. وترفع من شأن الانحراف وهذه  
 هي البضاعة التي يصدرونها ...  
 لأنها تجد سوقا رائجة .. لقد  
 سمعتم أنهم يطلقون على بعض  
 ثقافتهم اسم العبث .. أو اللامعقول  
 .. وتدور فلسفتهم حول اللذة  
 والتماسها من كل سبيل .. والتحلل  
 من القيم والمثل وهؤلاء الآخرون  
 الذين نبتت من أرضهم القيم والمثل  
 فأداروا لها ظهورهم .. هؤلاء الذين  
 هم أكثر شبها ( بالروبوت ) يفعلون  
 تماما كما فعلت العصفير حين طاب  
 لها أن تقلد الغربان ..

قال قائل من الشياطين : أدرك  
 تماما أنك عملت جاهدا على تثبيت  
 هذا المعنى .. انك لم تدفعهم من فوق  
 المنحدر .. وانما زينت لهم حلاوة  
 الهبوط الى الوادى المظلم ، الذى  
 وضعت فيه بمهارتك اللذات  
 المغناطيسية .. ولكن الذين ينادون  
 بالثقافة الهابطة أعنى العبث  
 واللامعقول هم قلة من المثقفين ..

قال الفائز بالجائزة .. نعم ..  
 ان الامر لم يصل بعد الى حد الخطر  
 الكبير .. ولكن المكروب قائم فسى

تبسم الشيطان الفاضب وصفق  
 بيديه وصاح : أحسنت .. لقد  
 فهمت .. قال الذى رشح للجائزة  
 ان أكثرهم هكذا يفعلون — صلاة بلا  
 روح — لا تهدي الى بر .. ولا تنير  
 طريقا ولا تنقى قلبا .. ولا تشد عزما  
 .. ولا تصل رحما .. مجرد حركات  
 قد يبالغون فيها وهم يظنونها شيئا ،  
 وهى ليست بشيء ، إن ( الروبوت )  
 أو الانسان الميكانيكى له عذره ، لأنه  
 لم يعد لهذه الغاية .. أما هؤلاء  
 فحسبى فخرا اننى استطعت أن أجعل  
 أكثرهم هكذا .. صورا ولا شيء غير  
 الصور .. هكذا أصبح أكثرهم الا  
 الذين يحسنون وقليل ما هم ..

\* \* \* \* \*

وحدث هياج بين الجموع ...  
 وامتأل الجو بلفظ كبير ، قضى عليه  
 ابليس بأن نفخ من فيه عاصفة  
 من نار دعت الجميع الى الانصات  
 وقال :

ولكن هناك الؤف والؤف من المناير  
 تقال عليها الخطب .. وهناك ألوان  
 من الثقافة يحرصون عليها ، فتحدث  
 الى أخوانك عنها ، ان حفل الجائزة  
 يجب أن يثير فيهم مزيدا من المعرفة .  
 قال الذى سينال التقدير : إن  
 أكثرهم يفرمون بكل ما يأتى من  
 الغرب .. ان مثلهم كمثل العصفور  
 الذى أراد أن يقلد الغراب .. ان

نيل الجائزة .. ذلك أن أكثر من ثمانين  
 فى المائة من أصحابى هؤلاء أميون ..  
 لا يعرفون كيف يخطون على الورق  
 خطأ أو يقيمون من الأرقام الاولية  
 حسابا .. لقد كنت أخشى أن يدركوا  
 أن معنى الثقافة الحققة هو فى الدرجة  
 الاولى المحو لهذه الامية .. ذلك  
 واجب الفئة المثقفة ولكننى شغلت  
 هؤلاء بأنفسهم .. وباللامعقول ..  
 وبالسينما العابثة .. وشغلت  
 الآخرين بالعبادة على طريقة  
 ( الروبوت ) الانسان الآلى ،  
 انها عبادة ميتة لا روح فيها ولا أخشى  
 منها شيئاً لانها لا ترفع صاحبها الى  
 جنة السماء .. ولا تنقذه من جحيم  
 الارض ..

قال قائل من الشياطين : لقد علمنا  
 ما يحدث ونحن نوثك أن نودع القرن  
 العشرين .. حيث أصبحت مهمتنا  
 سهلة مع بنى الانسان حتى يستطيع  
 مثلك وهو يلهو لاعبا متنقلا بين  
 الربوع أن ينال جائزة التقدير .

قال الشيطان الذكى الفائز : أيها  
 الاخوة .. لم يعد الأمر سهلا كما  
 تظنون .. لقد هب من بينهم من راح  
 يدق النواقيس .. وهناك أضواء  
 تتجمع فى الأفق من بين الفمام ..  
 فخذوها منى نصيحة أخيرة .. عليكم  
 أن تفتعلوا مزيدا من الضجيج حتى  
 لا تترع دقات الأجراس آذان الذين  
 ما زالوا قائمين .

الجو .. والحالات الفردية من  
 الكوليرا تسمح بالانتشار البعيد ..  
 ان أخشى ما أخشاه أن ينهض  
 آخرون من الأبناء على المثل فيدقون  
 الأجراس .. وهنا تبرز مهمتكم أنتم  
 .. أما أنا فقد استطعت أن أغرى  
 عددا كبيرا بأن يكونوا غربيين ولو لم  
 يضعوا على رءوسهم القبعات ..  
 ليس شىء أشد ضلالا من المرء حين  
 يفقد ذاته .. ان صفحات كثير من  
 كتبهم وصفهم تحتفى بما يسمى  
 الوجودية .. والبرجمائية .. ان  
 أصحاب هذه المبادئ المستوردة لا  
 يطيب للواحد منهم أن يكون تلميذا  
 لمحمد .. لكن يسعده أن يفتح قلبه  
 لترهات البير كامى أو العجوز سيمون  
 بوفوار أو نحو ذلك من الذين يرون  
 أن الحياة لا معنى لها .. وأنه يجب  
 انتهاز فرصتها . لانتهاج الذات ..  
 اننى أيها الاخوة أباشر انفاق  
 الملايين فى سبيل اقامة نواد لنشر  
 هذه الفلسفات الهابطة .. ان كل  
 كتاب منها خير من ألف شيطان ..  
 ان الترهات التى تمأ العقول لا تدع  
 مجالا لأنوار الكتاب الحكيم .. انها  
 مثل ثمار شجرة الزقوم ..

♦♦♦♦♦♦♦♦♦♦

صفق عدد كبير من الحاضرين ..  
 وهبوا واقفين يحيون البطل وهم  
 يقولون : اننا نعترف لك بالبراعة .  
 قال صاحبهم : شكرا لكم .. غير أن  
 هناك ما هو أكثر اسعادا لنفسى من

# إلى الإسلام سرُّ الدين والناس

## للاستاذ عبد الكريم الخطيب

١ - من الحقائق المسلمة التي تقع موقع البدهيات في العقول ، هي أن الأديان تعاني في هذا العصر أزمات حادة وأنها تقف موقفا حرجا في الحياة بعد أن غلبت المادية على منازع التفكير الانساني ، وبعد أن أصبحت المحسوسات هي أساس التعامل في مجال الفكر ، كما هي أساس الأخذ والمطاء في مناحي النشاط الانساني المصري كله .

إن انسان العصر الحديث ، لا يقبل التعامل مع الفيبيات ، ولا يدخل إلى عقله شيئا لا تلمسه حواسه ، وتختبره ، وتطمئن إليه ، تماما كما لا يدخل إلى جيبه شيئا من المال إلا اذا نظر فيه بعينه ، وتحرى سلامته ، واطمأن إلى خلوه من الزيف .

فلا عجب - والأمر كذلك - أن تقف مقررات الأديان التي تتحدث عما وراء المحسوس ، من إيمان بالله واليوم الآخر ، والبعث ، والحساب ، والجزاء والجنة والنار - لا عجب أن تقف هذه المقررات موقفا تلقا مضطربا ، في مجال العقل المادي ، الذي يطلب لكل مقولة من تلك المقولات الدينية شاهدا شاخصا بين يديه ، يمسك به ، حتى يأذن المرء لعقله بالتعامل مع هذه المقولات وإلا أعرض عنها ، وصك أذنيه دونها . .

أن الدين الغالب اليوم ، وخاصة في العالم الغربي ، هو دين المادة ، التي تفل ثمرها حاضرا معجلا . . ومن أجل هذا فقد زهد الناس في الأديان التي لا تعامل الانسان على هذا الأساس ، ولا تضع في يديه نقدا معجلا لكل حركة من حركات عقله ، أو جسده !!

٢ - والذي نريد أن نقوله هنا ، هو أنه ينبغي على الذين ينتصرون للدين والذين لا يزالون في جماعة المتدينين أن يعرفوا هذه الحقيقة جيدا . وأن يواجهوا هذا الواقع ، مواجهة صريحة . .

# كلما في هذا العصر

وان أول ما ينبغي أن يفعله أصحاب الدين في صراعهم مع الماديين والملاحدين . أن ينظروا في دينهم . وأن يكشفوا عن معطياته للحياة الدنيا ، إلى جانب معطياته للحياة الآخرة — فان كان في الدين الذي يدينون به شيء ينفع الناس في دنياهم ، ويسد حاجات الجانب المادي منهم — كان لهم أن يقفوا من الماديين والملاحدين موقف المنكرين عليهم عداوتهم للدين ، ومجا نبتهم له ، إذ كان الدين مليا حاجتهم المادية ، حفيظا عليهم أن يفرقوا في تيارها المتدافع ، أو أن يحترقوا في نارها التضرمة . . أما إذا لم يكن في الدين ما يستجيب — في غير حرج أو ضيق — لحاجة الانسان المادية ، فليمض أصحاب هذا الدين بدينهم ، ليعيشوا فيه وحدهم ، وليتركوا الحياة تمضي في مسيرتها بالناس الى حيث يشاءون !!

٣ — ويعيدا عن الأديان ، والمذاهب ، والمعتقدات ، ننظر الى الانسان من حيث طبيعته وفطرته ، نجد أنه كائن جمع كيانه النور والظلام ، والهدى والضلال ، والخير والشر ، والروح والجسد ، والانسان والحيوان ، حيث التقت فيه نفخة الحق بتراب الارض . . فهو سماوى أرضى ، يعلو ، ويصفو حتى يطاول السماء ، ويصاف الملائكة ، ويتدلى حتى يكون في قطع البهائم ، أو مسارب الديدان . . وهو في علوه وتدليه ، هو هذا الكائن الذي التقى فيه النقيضان ، فاذا علا الى أقصى غايته من العلو ، فانه لا يزال مشدودا الى الارض ، أشبه بالطائر المعلق في السماء ، وعينه ناظرة دائما الى الارض . واذا تدلى الانسان إلى أسفل سافلين ، فان فيه بقية من أشواق الى العالم العلوي الذي تكمن أسراره في أعماقه . . فأحسن الناس حالا . وأعلاهم منزلة من سمت روحه على جسده ، فكانت اليها قيادة الانسان ، روحا وجسدا فأخذت الروح حقها ، ولم تحرم الجسد حظه . . وأسوأ الناس حالا ، وأضلهم

سبيلا من كان جسده غالبا على روحه ، مستوليا عليها ، حيث تنقلب حقيقته ، وتتنكس خلقته ، ويصبح قياده إلى الحيوان الكامن فيه . . .  
 هذه حقيقة مسلّمة من مسلميات العلم لا يمكن أن يمارى فيها حتى أشد الماديين أغراقا في المادية ، وإيمانا مطلقا بها . . . وإن أيا من هؤلاء الماديين ، مهما تكن المادة قد غطت على الجانب الانساني منه ، وما في هذا الجانب من مشاعر العطف ، والرحمة ، والمودة ، والاخاء الانساني — فإنه لا يعدم أبدا حالا من الاحوال ، تهتز فيها مشاعره ، ويخفق لها قلبه ، ويتوهج منها ضميره ، وإذا هو خارج من عالمه المادى ، فيبكي كما يبكي الناس ، ويحب كما يحب الناس ، ويعطف ويرق كما يعطف الناس ويرقون . . . ان ذلك هو بعض الدين الذى ينكره الماديون ، ويفرون منه وهو ساكن فى أعماقهم !!  
 { — ولكن أى دين هذا الذى يقيم الانسان هذا المقام الكريم المكين فى هذه الحياة الدنيا ، وفى الآخرة ؟

لا شك أن الأديان السماوية ، المنزلة من عند الله الى عباد الله ، هي وحدها الكفيلة بشريعتها ، وأحكامها وآدابها — أن تضمن للانسان حياة طيبة فى الدنيا ، وخلودا فى جنات النعيم فى الآخرة . . . ذلك أن الذى شرع هذا الدين ، هو أحكم الحاكمين رب العالمين ، قدره بعلومه ، وأحكمه بحكمته ، مقدورا بقدر الانسان ، وما أودع فيه الخالق جل وعلا ، من غرائز وملكات فمن أخذ بدين الله ، أخذ بكل خير ، ومن استمسك به استمسك بالعروة الوثقى التى لا انفصام لها ، وهدى الى الحق ، والى صراط مستقيم . . . ومن عدل عن دين الله ، واتبع هواه ، غوى وضل ، وكان من الهالكين .

٥ — والديانات السماوية التى يمشى فيها المتدينون الآن ، هى : اليهودية ، والمسيحية ، والاسلام . . . ولو جرت الامور على طبيعتها لكان أهل هذه الديانات الثلاث على دين واحد ، هو دين الله ، الذى جاء به رسل الله ، والذى أخذ الله به الميثاق على انبيائه ، أن يصدق بعضهم بعضا ، وأن ينصر بعضهم بعضا ، وفى هذا يقول الله تعالى فى القرآن الكريم : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ، ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ، قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري ، قالوا أقررنا ، قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين » ( ٨١ : آل عمران ) . . . ويقول تبارك اسمه لنبيه الكريم : « قل آمنا بالله وما أنزل علينا ، وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط ، وما أوتى موسى وعيسى ، والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » ( ٨٤ : آل عمران ) ويقول سبحانه لأتباع محمد — صلوات الله وسلامه عليه — : « قولوا آمنا بالله ، وما أنزل علينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط ، وما أوتى موسى وعيسى ، وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » ( ١٣٦ : البقرة ) .

هذا هو موقف المسلمين من رسالات السماء ، يؤمنون بها جميعها ، ويصدقون برسل الله الذين جاءوا بها ، اذ كانت دعوتهم قائمة على أصول عامة من الايمان بالله ، واليوم الآخر ، والحساب ، والجزاء ، والجنة والنار ، تلك الأصول التى هى الدعوات الأولى لدعوة كل نبي — أما الفروع الخاصة بتنظيم

أوضاع المجتمع ، فقد كان من الطبيعي أن تختلف صورها وأشكالها حسب اختلاف الزمان والمكان ، والحال التي عليها كل مجتمع ، وذلك مراعاة لسنة التطور في الحياة ، وانتقال الإنسان من طور الى طور ، كانتقاله من البداوة الى سكنى المدن ، وما ينشأ في المدن من حضارة وعمران ، وما يجد في الحياة من وجوه مختلفة في الزراعة ، والصناعة ، والتجارة ، وما يقتضيه ذلك من تشريعات وأحكام ، وهذا ما يشير اليه قوله تعالى : « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ، ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة ، ولكن ليبلوكم فيها آتاكم » ( ٤٨ : المائدة ) .

ولو أن أهل اليهودية والنصرانية استقاموا على دين الله ، لكان الاسلام وجهتهم ، ولكانوا أول الداخلين فيه ، المؤيدين له ، لأنه دين الله المصدق لما مفهم من كتاب الله ، ولكنهم أبوا الا عنادا وضلالا ، لا يرون الدين الحق الا دينهم وأنهم قد اختلفوا به دون الناس جميعا . . .

أما اليهود ، فقد زين لهم الفرور أن الله تعالى خلقهم خلقا متميزا عن أبناء آدم جميعا ، وأنهم الشعب المختار عند الله ، واليه وحدهم تنزل كتب الله ، وفيهم وحدهم تمت رسله ، وأن الناس جميعا إنما خلقوا ليسخروا لهم كما تسخر الحيوانات للناس . . . ولهذا فانهم قد احتفظوا بنسبهم ، وعزلوا جنسهم عن بقية الأجناس الأخرى ، واحتفظوا بالدين الذي أنزله الله عليهم — احتفظوا به في محيطهم ، دون أن تكون لهم دعوة في الناس به ، لأنهم يرون الناس — دون بني اسرائيل — غير أهل للاتصال بالله ، وتلقى رسالاته ، تماما كما نرى نحن ذلك الرأي في عالم الحيوان . . . !!

ثم إنهم لكي يرضوا هذا الفرور الذي استبد بهم ، عبثوا بالتوراة ، وغيروا كثيرا من نصوصها ، وحرفوا الكلم فيها عن مواضعه ، حتى يتطابق منطوق التوراة ومفهومها مع مدعياتهم الباطلة التي يدعونها من أنهم شعب الله المختار ، حتى لقد أصبح هذا الادعاء دينا ومعتادا ، يدينون به ويمتقدونه .

فالتوراة التي في أيدي اليهود ، والتي في أيدي المسيحيين أيضا ، لأنها كتاب الشريعة للنصارى ، كما أنها كتاب الشريعة لليهود ، إذ أن المسيح عليه السلام ، لم يأت بشريعة ، وإنما كانت شريعته ، وشريعة أتباعه هي شريعة موسى ، ولهذا يقول في الأنجيل التي في أيدي المسيحيين : « ما جئت لأتقضى الناموس — أي شريعة موسى — وإنما جئت لأكمل » . . . فليس في الأنجيل الذي بشر به المسيح أحكام تشريعية ، وإنما كل ما فيه آداب وأخلاقيات هي تطبيق عملي لشريعة موسى ، وتفسير مشرق لمضمونها — نقول : إن التوراة التي في أيدي اليهود والمسيحيين ليست على الصورة الكريمة التي جاء بها موسى من عند الله ، إذ قد اختلطت بأهواء اليهود ومفترياتهم ، التي طمست معالم الحق والخير فيها . . .

وإذا كان الناس في عمية الجهل ، وتحت نشوة الحماس الديني — قد قبلوا ما في التوراة من متناقضات لا يقبلها عقل ، وسوغ لهم رجال الدين — بصورة أو بأخرى — أن يقرعوا في التوراة أن أنبياء الله يزنون في بناتهم ، ويخونون أبناءهم في زوجاتهم ، كما تقول التوراة المحرفة إن لوطا قد شرب

الخمر حتى سكر ثم زنا في ابنتيه وحملتا منه ، وأن يعقوب زنا مع زوجة أحد أبنائه — ثم لا ينكرون نسبة هذا الفسق الى أنبياء الله وحمله رسالته الى الناس — نقول : اذا كان الناس قد دخل عليهم هذا الزور وهم في عمية من الجهل ، فان المقول اليوم في عصر العلم والتنوير لتصاب بصدمة مذهلة حين تقرأ في كتاب سماوي مقدس مثل هذا الاستخفاف بالقيم الأخلاقية تكون من عامة الناس فضلا عن أنبياء الله ، وجملة مشاعل الهداية للناس .

وليس هذا كل ما في التوراة من مفتريات على الله ، ينكرها العقلاء من الناس ، بل ان في التوراة ما لا يحصى من أمثال هذه المقولات بحيث لا يكاد يخلو سفر من أسفارها من عشرات المتناقضات ، التي تخف بها موازين الحق ، والعدل والاحسان ، حيث تستباح الدماء ، والأموال ، والأعراض ، وحيث تضيع معاني المثل الفاضلة : والأخلاق الكريمة ، اذا كان ذلك لحساب بني اسرائيل ، الذين يرون الناس حيا مستباحا لهم ، دون تحرج أو تأثم : « ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ، ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » ( ٧٥ : آل عمران ) . . . والأميون هم الناس جميعا غير اليهود ، أهل الكتاب ، لأن الناس عند اليهود ، اما يهود ، أو أميون . . . اما المسيحيون ، وهم أصحاب التوراة والانجيل ، فان فيما معهم من التوراة من متناقضات هو ما مع اليهود ، فضلا عن الانجيل وما فيه من حلول الله في رحم مريم ، وولادته منها في صورة المسيح . . . ثم صلب هذا الإله في شخص المسيح ، ودفنه ، ثم قيامته من بين الأموات بعد ثلاثة أيام من دفنه ، وظهوره لبعض حواريه واتباعه ثم اختفاؤه بعد هذا . . . !!

كل هذه المعتقدات التي يعتقدها المسيحيون في المسيح — عليه السلام — قد أنكرها العقل في هذا العصر ، بعد أن استنار بنور العلوم والمعارف . . . وكان من هذا أن انتشرت في أوروبا وأمريكا — حيث يدين الناس بالمسيحية انتشرت مذاهب الالحاد ، وخفت موازين الدين في هذه المواطن ، وقام هذا الصراع الحاد بين مقولات العلماء ومقررات الدين ، واستمر هذا الصراع سنين طويلة ، انتهى بفصل العلم عن الدين ، بمعنى أن تكون مقولات العلم لحساب العلم ، ليس للدين شيء منها ، وأن تكون مقررات الدين لحساب الدين ليس للعلم شأن بها . . .

٦ — وفصل الدين عن العلم ، هو في الواقع هروب بالدين عن منطقة النور ، التي تتجلى فيها حقائقه ، وتتكشف فيها جواهر تلك الحقائق . . . ثم إن هذا الفصل للدين عن العلم في كيان الانسان أمر غير ممكن ، إذ الانسان كل لا يتجزأ في مداركه ، ومشاعره ، ونوازعه ، وعواطفه . . . وكل حقائق العلم التي تلبسها مدركات انسان ما لا يمكن أن تعيش بمعزل عن أية حقيقة ترد عليه من حقائق الدين ، أو الفن ، وغيرها . . . فالعلم اما أن يقبل حقائق الدين ، وبهذا تدخل تلك الحقائق في دائرة العلم ، واما أن يرفض حقائق الدين . . . وبذلك يخرجها من محيط العلم . . . وهذا ما حدث فعلا في العالم المسيحي ، في أوروبا وأمريكا ، بعد أن رفض العلم ما تحدثت به الديانة المسيحية من مقولات عن ميلاد الله ميلادا بشريا في المسيح ، وعن صلب الله في المسيح ليكثر خطايا البشر التي ورثوها عن خطيئة أبيهم آدم . ثم عن قيامة المسيح أو الإله بعد



دفعه بثلاثة أيام . . الى غير ذلك من المقولات التي رفضها العقل الحديث ،  
وأبى أن يدخلها في محيط العلم الذي يطمئن الى معاشته والحياة معه .  
ان أوربا وأمريكا تعيشان اليوم بغير دين . . وهذا أمر غير طبيعي ، لا  
يمكن أن يعيش الناس فيه طويلا ، لأن الدين والتدين غريزة فطرية في الانسان  
فاذا لم يجد الانسان الدين الصحيح الذي يقبله العقل ويطمئن اليه القلب ،  
استبد به القلق ، واستولت عليه الحيرة . . ومن هنا كان هذا الذي نشهده  
في أوربا وأمريكا من اغراق في المادية والالحاد ، ومن تهالك في الجري اللاهت  
وراء حاجات الجسد واثباع غرائزه ، وليس ذلك الا تعويضا للجوع الروحي  
الذي يعانيه القوم هناك ، ولا يجدون سبيلا الى سد حاجتهم من هذا الجوع  
الا بالذهول عنه ، والقاء أنفسهم في هذا التيه الصاخب بموائد القمار والخمر ،  
وحانات الموسيقى والرقص والعريضة .

وإنه لمن الخطأ أن نحسب أن هذا العقل المصري الذي بعد عن الدين  
هذا البعد البعيد قد اطمأن الى تلك الحياة التي يحيها بلا دين . . فالانسان  
— كما أشرنا من قبل — متدين بطبعه ، والدين مطلب قوى من مطالب  
الانسان ، على أي مستوى يكون عليه من مستويات الانسانية ، وأي كان  
عقله ، وأي كان مبلغه من العلم . .

فالانسان البدائي ، وسقراط ، وأفلاطون ، وأرسطو ، والفارابي ، وابن  
سينا ، وابن رشد — هم جميعا سواء في الحاجة الى الدين ، والى تصور  
المعتقد الديني الذي يدينون به ، والذي يفضي عاطفتهم ، ويروي الجذب الروحي  
الذي يجده الانسان — أي انسان — اذا هو بات ليلة أو بعض ليلة على غير  
دين . . !!

وإن هؤلاء الملحدون الذين تعج بهم دنيا الناس في الغرب وفي الشرق ،  
هم أكثر الناس ظمأ الى الدين ، وتطلعا اليه ، ووسواسا به ، وطلبالا له ، وبحثا  
عنه ، فاذا وجد أحدهم الدين الصحيح الذي يطمئن اليه قلبه ، ويستريح اليه  
ضميره ، أقبل عليه اقبال الظمان على الماء ، وفرح به فرح الفريق بالنجاة . .  
أما من لم يصادفه التوفيق الى الدين الصحيح فسيظل في هذا الاضطراب  
المحموم الى أن يموت . . !!

٧ — وهنا يجد الاسلام فرصته في انقاذ المجتمع الانساني الملحد من هذا  
الضياع ، حيث هو الدين الذي يحترم العقل ، ويعطيه حقه كاملا من البحث  
والنظر ، ومن تقليب الحقائق الدينية على جميع وجوهها ، وهو الدين الذي  
يؤاخي العلم ، ويزكي جهاد العلماء ، وما يكتشفون من حقائق الوجود وأسرار  
الكون . . وفي هذا يقول الله تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين  
آوتوا العلم درجات » ( ١١ : المجادلة ) ويقول سبحانه : « وتلك الأمثال  
نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون » ( ٣ : العنكبوت ) ويقول جل شأنه :  
« قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، انما يتذكر اولو الالباب »  
( ٩ : الزمر ) ويقول تبارك اسمه : « وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون »  
( ٢٣٠ : البقرة ) .

هذا ، وقد ورد ذكر العلم ، ومشتقاته في نحو تسعمائة موضع من القرآن  
الكريم ، الأمر الذي لم يكن لغيره من الحقائق التي ورد لها ذكر في كتاب الله

.. ويكفي تثويها بالعلم ، وربما لقدره وقدر أهله أن كان صفة من صفات الله سبحانه وتعالى ، فهو جل شأنه : عالم ، وعليم ، وعلام .  
والقرآن الكريم هو جامعة العلم ، ومورد العلماء ، وإنه بحسب المرء من العلم أن يقبس قبسة من أضوائه ، فتكون له زادا عتيدا لكل علم ، ومنهلا طيبا الى كل معرفة . . ولهذا كثر الداخلون فى الاسلام من علماء أوربا وأمريكا ممن أتيج لهم الاتصال بالشريعة الاسلامية ، وبكتابها الكريم ، من غير دعوة لهم من أحد . . ففى كل يوم يدخل فى الاسلام اعلام من علماء الغرب وحكمائهم ، لما ظهر لهم من الحق المنزل من عند الله . . ولو جرت الامور على ظاهرها لما امتد بصر أحد من هؤلاء الداخلين فى الاسلام الى الاسلام ، لما صارت اليه حال المسلمين من التخلف ، والفقير والجهل ، الأمر الذى يشوش على الدين نفسه ، ويسىء الظن به ، اذ كان المسلمون — وتلك حالهم — هم الوجه الذى ينظر الناظرون فيه الى الاسلام من خلاله . . ولكنه الحق أكبر من أن تحجب أتواره سحب عارضة ، أو أن تطفىء سراجها أنفاس محموعة !!

٨ — ان هذا العصر ، عصر العلم والشك ، عصر الامتحان لكل شىء ، عصر غربلة الأديان والمعتقدات ، وعرضها على محك العقل — هو عصر الاسلام ، وهو اللسان المجدد لدعوته ، حيث يجلى حقائق هذا الدين ، ويكشف عن الخير الكثير المخبوء للناس فيه . .

ولا يريد الاسلام من الناس أن يتلقوا دعوته قضية مسلمة ، دون بحث واختبار وتحقيق ، فان ذلك مما تأباه طبيعة هذا الدين ، الذى أراد الله تعالى ليكون خاتمة الرسالات السماوية ، وليكون من كتابه الكريم رسولا يلتقى مع العقل الانسانى على امتداد الزمان والمكان ، حيث يجد فيه العقل فى أعلى مستوياته الحجة القاطعة ، والبرهان المبين على كل مقولة يقولها ، وعلى كل قضية يقضى فيها . .

فالذى يريده الاسلام ، ونريده له ، هو أن يضع العلماء ، والفلاسفة والمفكرون — فى الغرب والشرق — قضايا الاسلام كلها ، موضع الشك أو الإنكار — إن شاعوا — ثم ليعاملوها معاملة القضايا العلمية التى ينكرونها ، أو ينتشكون فيها ، وليسلطوا عليها نظراتهم باحثة فاحصة ، ثم ليقبلوها فى أيديهم على جميع الوجوه الممكنة لهم ، وليمتحنوها بكل ما فتح به العلم عليهم من أساليب الامتحان ، ثم ليحكموا بعد هذا على الاسلام بما يظهر لهم منه على محك الفحص والاختبار . . وان الاسلام ليتقبل هذا الحكم فى اطمئنان ورضى ، لأنه لن يكون الاشهادة بينة الحجة ، ساطعة البرهان ، على أن هذا الدين ، هو دين الله ، دين الحق الذى أراد الله تعالى لخير الانسانية واسعادها .

ان العلم الحديث — كما قلنا — هو فرصة الاسلام التى تتجلى فيها معجزاته من جميع جوانبها ، العلمية ، والسياسية ، والاجتماعية والاقتصادية حيث يشهد العقل الحديث من النظر فى حقائق الاسلام أنه أمام معجزات قاهرة ، يفقاد لها العقل ، انقياده لما ينكشف له من أسرار الكون ومعجزاته على ضوء العلم ، ومكتشفات العلماء .

وهذا هو كتاب الاسلام ، وتلك هى حجته القائمة ، ودستوره المسطور

في القرآن الكريم .. انه يقدم نفسه لكل من يريد النظر فيه ، والتعرف اليه ، غير مستند الى تاويل المؤولين ، أو تفسير المفسرين ، فلسانه أفصح من كل لسان ، وبيانه أوضح من كل بيان ..

فالذين يعرفون العربية ، يعرفون طريقهم اليه في غير عناء ، ويضمون أيديهم على حقائقه في يسر ، وفي غير معاناة .. والذين لا يعرفون العربية ، يمكن أن تترجم لهم حقائقه الى اللغات التي يحسنونها ، كما تترجم الحقائق العلمية ، والقضايا الاجتماعية ، والأحكام القانونية .. ثم لا عليهم ان فاتهم اعجاز الكلمة ، ومعجزة البيان في اللسان العربي الذي نزل به القرآن الكريم ، فان في الحقائق التي تصل اليهم عن طريق الترجمة ما يكفي للكشف عن وجوه أخرى من الاعجاز القرآني ، ممثلة في محكم أحكامه وروعة حقائقه ، وظلود مقرراته ، وضبطها على أحكام ميزان وأعدله .

والاسلام — في يسره ، وسماحته ، ومواعته للفطرة الانسانية — قريب من كل نفس ، متجاوب مع كل عقل ، واقع في فهم كل ذي فهم .. تلتقي عنده عقول المتعلمين والعلماء ، وتجتمع عليه أنظار العامة والفلاسفة ، بحيث يجد فيه كل ذي عقل ما يرضيه ويفنيه ، ويأخذ منه كل ذي نظر ما يرشده ويهديه .. هكذا دائما تكون آيات الله الماثوثة في هذا الوجود ، مما يمسك على الناس حياتهم ، ويحفظ وجودهم ، لا تقصر عنها يد ، ولا يستأثر بها انسان دون انسان أو تختص بها جماعة دون جماعة ، أو أمة دون أمة .. انها من الله ، ولعباد الله ، كما نرى ذلك في الماء ، والهواء ، والشمس والقمر ، والنجوم .. فان كان لأحد ، أو لجماعة ، أو لأمة ، نصيب أوفر ، أو حظ أعظم ، من هذه النعم العامة ، فهو مما زاد عن الحاجة التي لا تتطلبها ضرورات الحياة ، وان كان فيها متعة فوق متعة ، ورضى فوق رضى : فصاحب النظر الحديد ، والقلب السليم يرى من جمال الوجود وروائع الكون ما لا يراه صاحب النظر الكليل أو القلب السقيم .

ومثل هذا تماما موقف الناس جميعا بين يدي القرآن الكريم .. كلهم بين يديه مائدة طيبة ، طعامها هنيء لكل عقل ، وشرابها مريء سائغ لكل ذي قلب .. ثم هم مع ذلك على حظوظهم من تلك المائدة ، بقدر ما تتسع العقول وتشرح الصدور ..

وتلك هي معجزة القرآن القائمة على الناس أبد الدهر ، وتلك حجة الله على من أخلى عقله وقلبه من الدين ، أو دان بغير دين الحق ، دين الله الذي ارتضاه لعباده ، كما يقول سبحانه : « ومن يتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه ، وهو في الآخرة من الخاسرين » ( آل عمران ) .

٩ — والأمر الذي ينبى أن ننتبه اليه في هذا المقام ، هو أن رجال الدين المسيحي يدركون تماما هذه الحقيقة من أمر الاسلام ، ويعلمون أن الذين يتركون المسيحية لا يجدون دينا غير الاسلام يدينون به ، متى أتحت لهم فرصة للتعرف عليه .. ولهذا اشتمت حملات المسيحية على الاسلام ، بالطمع فيه ، ومحاولة تشويه حقائقه ، حتى ينصرف الذين خرجوا من المسيحية عن الاتجاه الى الاسلام ، الذي ان اتجهوا اليه لم يولوا وجوههم عنه أبدا .. ومن هنا تحولت حركات التبشير بالدين المسيحي الى حملات حرب مسعورة على الاسلام ، فيما يكتبه المستشرقون من رجال الدين المسيحي ، يظاهروهم في

ذلك المستشرقون من اليهود ، لا لشيء الا لازالة اى معلم من معالم الحق تقيء اليها الانسانية ، وتستعصم بها . . ولا يسع المسلم فى هذا المقام ، وهو يتلو كتاب الله ، الا أن يذكر قول الله تعالى فى سورة التوبة : « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ، ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » ( الآية ٢٢ ) ثم يذكر بعدها قوله تعالى : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » ( الآية : ٣٣ ) .

ففى هاتين الآيتين الكريمتين نبأ من أنباء الضيب ، قد أخذت دلائله تظهر فى هذا العصر ، وتحدث بأن تلك الأفواه التى تقذف بحم الضلال ، وترمى بها فى حمى الاسلام ، لن تنال من دين الله شيئا ، لان الله سبحانه وتعالى يأبى الا أن يتم نور هذا الدين ، على كره ومضاضة من الكافرين ، وأن تمام هذا النور انما يكون بتمام دورته فى فلك الكوكب الارضى ، فيطلع نهاره على الغرب ، كما طلع نهاره على الشرق ، فيمحو بنوره ما ران على القلوب من ضلال ، وما استولى على العقول من زيغ وبهتان ، فلا يبقى على وجه الارض دين غير دين الله ، وبذلك تبلغ رسالة رسول الله كل دان وقاص ، وتنال الرحمة التى حملها بين يديه كل قريب وبعيد ، حتى تشمل العالمين جميعا ، كما يقول سبحانه : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » ( الانبياء : ١٠٧ ) .

وقد جاءت هذه البشارة بظهور الاسلام على الأديان كلها — جاءت فى سورة الصف ، وهى من القرآن المدنى أيضا مؤكدة لما جاء فى سورة التوبة وهى من أواخر ما نزل من القرآن ، وذلك فى قوله تعالى : « ومن أظلم ممن أفترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدى القوم الظالمين . يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون . هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » ( الآيات : ٧ ، ٨ ، ٩ ) .

ونحب هنا أن نشير الى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد رواه البخارى عن أبى هريرة ، قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا ، فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد ، حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها . » وضمنى هذا أن دولة الصليب ستنتهى ، وأن ما يؤمن به أتباع المسيح من صلب المسيح سينكشف الغطاء عن بهتانه ، وقد بدأ أتباع المسيح أنفسهم يكسرون الصليب بأيديهم ، ويخرجون من المسيحية قبل أن يظهر المسيح ، وليس وراء هذا الالحاد الذى شاع فى أوروبا وأمريكا المسيحيين الا الايمان الحق بالله ، والدخول فى الاسلام دين الله ، « ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » .

١٠ — هذا ، وقد استظهر بعض المشتغلين بالدراسات الاسلامية من علماء الاسلام (١) — استظهر من مسيرة الاسلام فى فلك النبوة ، والذى كانت دورته فيها ثلاثا وعشرين سنة ، فى مكة ، والمدينة — ان للاسلام دورة فى فلك خارج فلك النبوة ، أشبه بهذه الدورة التى دارها فى فلك النبوة ، وأن مدة هذه الدورة ثلاثة وعشرون قرنا ، أى أن كل سنة من عصر النبوة تمثل قرنا كاملا من تلك الدورة الواقعة بعد عصر النبوة .

كما استظهر أيضا ، ان الثلاثة عشر عاما الاولى من بعثة الرسول - صلوات الله وسلامه عليه - والتي عاشتها الدعوة الاسلامية في دائرتها الضيقة في مكة ، تواجه الكيد لها ، والمكربها ، والتضييق على أتباعها - هذه المدة تمثل الثلاثة عشر قرنا التي انسلخت بعد عصر النبوة من حياة الاسلام وأن الاسلام بعد هذه القرون الثلاثة عشر سينطلق من دائرته الضيقة ، كما انطلق بعد الثلاثة عشر عاما التي عاشها في المدينة ، والتي انتقل بعدها بالهجرة الى المدينة ، فكان النصر ، وكان الفتح ، وكان دخول الناس في دين الله أفواجا ، وكما دانت الجزيرة العربية كلها خلال عشر السنوات التي بعد الهجرة ، ستدين الإنسانية كلها بالاسلام ، خلال عشرة القرون التالية للثلاثة عشر قرنا التي انسلخت من مسيرة الاسلام . حيث يتحقق قوله تعالى : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » - كما تحقق قوله تعالى خلال عشر السنوات الاخيرة من بعث النبي - صلوات الله وسلامه عليه - اذ يقول سبحانه : « اذا جاء نصر الله والفتح ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا . فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا » .

١١ - وبعد ، فهل يتعد بنا هذا الوعد الكريم من الله تعالى بنصر دينه ، وإظهاره على الدين كله - هل يتعد بنا ذلك عن أداء حق الله تعالى علينا نحو ديننا ، وما أوجبه جل شأنه على كل مسلم من الجهاد في سبيل نشر الدعوة الاسلامية ، والدفاع عنها ، والتضحية في سبيلها بالأموال والآنفس ؟ إن ذلك إن يكن من المؤمن بالله ، فهو خيانة لله ، ولرسول الله ، ولدين الله . فما كان وعد الله سبحانه وتعالى لرسوله وللمؤمنين بالنصر لدينه ، بالذي ألقى عن الرسول الكريم وأتباعه عيب الجهاد في سبيل الله ، ولقاء المشركين في مواقع القتال ، وبذل الأنفس والأموال في سبيل الله ، وابتغاء ثوبة الله ورضوانه ، والله سبحانه وتعالى يقول : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » ( ١٤٢ : آل عمران ) ويقول تبارك اسمه : « ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم » ( ٣١ : محمد ) .

فلا بد أذن من بلاء وتمحيص ، لما في القلوب من ايمان بالله ، يكون محكه الفيرة على دين الله ، والدعوة اليه ، والدفاع عنه ، وبذل النفوس والأموال في هذا الجهاد المبرور ، وبذلك الامتحان تثقل موازين العاملين المجاهدين ، وتخف موازين الخائفين ، والمتكاسلين : « فأما من ثقلت موازينه ، فهو في عيشة راضية ، وأما من خفت موازينه ، فأمه هاوية ، وما أدراك ما هيبة نار حامية » ( ٦ - ١١ : القارعة ) .

وهذا ميدان الجهاد مفتوح لكل مسلم ، يدخله من أى باب ، بما له ، أو بنفسه ، وببيده ، أو لسانه ، أو قلبه ، « فمن نكث فأنما ينكث على نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما » ( ١ : الفتح ) .

(١) هو المرحوم الاستاذ محمد فريد وجدى ، في كتابه : « الاسلام في عصر العلم » .



# اليهود وأمرهم

## في حياة الرسول ﷺ

للدكتور محمود محمد زيادة

وأجلى بني النضير عن ديارهم ،  
وذهب كثير من هؤلاء وهؤلاء إلى  
خير والشام ، فهل يستكتون  
ويطمنون إلى ما حدث ؟ أم يحاولون  
تأليب العرب عليه ليأخذوا بالثأر  
منه . . ؟

كانت الفكرة الثانية هي التي  
اختتمت في نفوس أكابر بني النضير  
وتنفيذا لها خرج نفر منهم ، ومن  
بينهم حيي بن أخطب وسلام بن أبي  
الحقيق ، وكنانة بن أبي الحقيق ،  
ومهم من بني وائل هوزة بن قيس ،  
وساروا حتى قدموا مكة ، فسأل  
أهلها حيا عن قومه ، فقال : تركتهم  
بين خير والمدينة يترددون حتى

### اليهود وجمع الأحزاب :

كانت قريش وكان يهود بني  
قينقاع ويهود بني النضير وعرب  
غطفان وهذيل والقبائل المتاخمة  
للشام تتربص كل واحدة منها بمحمد  
وأصحابه الدوائر ، وتود كل واحدة  
منها أن تجد الفرصة لأدراك ثأرها  
من هذا الرجل الذي فرق المصرب  
في دينها شيئا ، والذي خرج من  
مكة مهاجرا لا حول له ولا قوة إلا  
ما يملأ نفسه الكبيرة من الإيمان  
وها هو ذا في خمس سنين قد أصبح  
له من الحول والقوة ما جعله مرهوب  
الجانب فانتصر على كثير من قبائل  
العرب وأخرج بني قينقاع من المدينة ،

تأتوهم فتنسرون الى محمد واصحابه  
 .. وسألوه عن قريظة فقالوا : اقاموا  
 بالمدينة مكرًا بمحمد حتى تاتوهم  
 فيميلوا معكم : وترددت قريش  
 اتقدم ؟ أم تحجم ؟ فليس بينها وبين  
 محمد خلاف الا على الدعوة التي  
 يدعوها ، اليس من الجائز أن يكون  
 على حق ما دامت كلمته تزداد كل  
 يوم رفعة وسموا .. ؟

فقالت لليهود : يا معشر يهود  
 انكم اهل الكتاب الأول واهل العلم  
 بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد .  
 أفديننا خير أم دينه ؟ فأجاب اليهود :  
 بل دينكم خير من دينه ، وانتم أولى  
 بالحق منه : والى ذلك يشير القرآن  
 الكريم في قوله تعالى « ألم تر الى  
 الذين أوتوا نصيبا من الكتاب  
 يؤمنون بالجبيت والطاغوت ويقولون  
 للذين كفروا هؤلاء اهدى من الذين  
 آمنوا سبيلا » .

فكان قول اليهود هذا من الدوافع  
 لقريش على الترحيب بالمصالفة ثم  
 خرج الوفد اليهودي من مكة قاصدا  
 ديار غطفان وهي قبيلة حربية لها  
 خطرهما في صحراء بلاد العرب وتقع  
 على بعد ١٢٠ ك . م الى الشمالى  
 الغربى من المدينة . وقد انضم الى  
 هذا الحلف قبائل أخرى من العرب .  
 وبذلك بلغت قوات قريش وحلفائها  
 عشرة آلاف محارب فساروا جميعا  
 تحت امره ابي سفيان قاصدين  
 المدينة ، ويستشير الرسول اصحابه  
 في الدفاع عن المدينة ويستقر الراى  
 على حفر الخندق في الجهة الشمالية  
 من المدينة لان الجهات الأخرى كانت  
 محصنة بالتلال والنخيل والبيوت  
 المتراسة . وديار بنى قريظة متروكة  
 لحراسة قوة خفيفة متحركة ، وينتهى

المسلمون من حفر الخندق وتصل  
 قريش الى خارج المدينة في جموع  
 كثيرة من احابيشها واحلافها ،  
 وجموع تأتي من أسفل المسلمين وهم  
 قريش ومن جاء معهم وجموع أخرى  
 تأتي من فوقهم وهم اهل نجد من حلفاء  
 قريش وجلهم من غطفان ورأت هذه  
 الجموع الخندق ، فاعترتهم الدهشة ،  
 وداخلهم الاضطراب لعدم معرفتهم  
 بوسائل القتال أمام الخنادق ، ولم  
 يكونوا يتوقعون هذا النوع من الدفاع  
 المجهول لديهم ، وبلغ منهم الغيظ حتى  
 زعموا أن الاحتماء وراء الخندق  
 جبن لا عهد للعرب به وبدا رماة  
 المسلمين يطلقون عليهم من خلفه  
 سهامهم الفاتكة فانسحبوا سريعا ،  
 وأخذوا يسوون صفوفهم على مسافة  
 آمنة من مرمى السهام والنبال  
 واستمر الجيشان يرقب كل منهما  
 الآخر لأيام قليلة نفذ فيها صبر ابي  
 سفيان الذي كان يعتقد أن محق  
 المسلمين ما هو الا رهن لقائهم في  
 المعركة . وكان قد وعد حلفاءه  
 بالغنائم السريعة السهلة ثم يعودون  
 أدراجهم يتغنون بأناشيد الفوز ثم  
 تبين له أن الأمر مختلف تمام  
 الاختلاف ، وانه يحتاج الى وقت  
 طويل لا يؤمن معه أن تفكر بعض  
 القبائل في ترك القتال والمعودة  
 ولاسيما والشتاء قارس البرد واهل  
 المدينة يمكنهم المقاومة شهورا طويلة  
 ما دام بنو قريظة يمدونهم بالمؤن ،  
 فكر ابو سفيان في كل هذا وبدأ يتقدر  
 من الخير للأحزاب أن يعودوا  
 أدراجهم ويتركوا الأمر لفرصة  
 أخرى .. ؟

نعم لكن جمع هؤلاء الاحزاب  
 لحرب محمد ليس بالأمر اليسور ،  
 وقد استطاع اليهود وحى بن أخطب

رسول الله : لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد . وحدثت مشادة بين بنى قريظة وسعد بن معاذ ، ثم رجع الرسل الى النبي فسلموا عليه ، وقالوا : عضل والقارة — أى كفدر عضل والقارة بأصحاب الرجيع — فاشتد الأمر على الرسول واشتد الوجل على المسلمين ، وزلزلوا زلزالا شديدا لأن العدو جاءهم من فوقهم ، ومن أسفل منهم ، وزاغت الأبصار ، وبلغت القلوب الحناجر .

ولا غرابة أن يبلغ الفرع من المسلمين مبلغا عظيما ، فقد كان الحصار شديدا عليهم ، فقد صاحبه ضيق على فقراء المدينة ، وقطعت قريظة المدد والميرة عن المسلمين عامة منذ تم اتفاقها مع الاحزاب : والاحزاب نفسها قد استعدت للقتال حسب الاتفاق أيضا . وقريظة عما قريب تدخل الميدان ، والمنافقون يجهرون بما يريدون . فقد قال بعضهم : كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب الى الغائط . وقال بعضهم الآخر لرسول الله : ان بيوتنا عورة من العدو فائذن لنا أن نخرج فنرجع الى دورنا فانها خارج المدينة ..

ويضاف الى ما سبق الخطر الداهم الذي يهددهم به عبد الله بن أبى ذلك الشيطان الرجيم الذي انسحب يوم أحد بثلاث الناس من صفوف المسلمين فانه كان قد أعد العدة لطمع المسلمين من الخلف واشعال ثورة فى المدينة من عناصر المنافقين فكان من الضرورى حماية قلب المدينة نفسها بما فيها من نساء المسلمين واطفالهم : فأرسل النبي

على رأسهم أن يجمعوها هذه المرة للانتقام لانفسهم من محمد واصحابه عما أوقع بهم . فان أفلتت هذه الفرصه فهيهات أن تعود . ثم لا شك أن انسحاب الاحزاب انتصار لمحمد ، وبعد ذلك الويل كل الويل لليهود ، فلو ان بنى قريظة نقضوا عهدهم مع المسلمين لفقد الخندق قيمته فى الدفاع من ناحية ولانقطع المدد والميره من ناحية أخرى وكما قدر ابو سفيان ذلك كله قدره ايضا حبي ابن اخطب ، فتلاقت الفكرتان وأوحى حبي الى الاحزاب انه مقنع بنى قريظة بنقض عهد موادعتهم محمدا واصحابه وبالانضمام اليهم . وسرى عن الاحزاب بما ذكر حبي .

#### تأمر بنى قريظة :

وبدأت الحادثات تجرى سرا بين ( حبي ) وكعب بن أسد ، صاحب حصن بنى قريظة وانتهت بعد حوار الى الموافقة على انضمامه الى الاحزاب ونقض عهده مع محمد والمسلمين على أن تمهل الاحزاب قريظة عشرة أيام تعد فيها عدتها وتتخلص من عهدها مع المسلمين وعلى أن تقا تل الاحزاب المسلمين فى هذه الايام العشرة أشد القتال ، ووصلت انباء هذه الاتفاقية الى الرسول فبعث ( سعد بن معاذ ) سيد الأوس ، و ( سعد بن عباده ) سيد الخزرج ومعهما ( عبد الله بن رواحة وخوات بن جبير ) ليقفوا على جلية الأمر على أن يلحنوا عند عودتهم أن كان حقا حتى لا يفتنوا فى اعضاء الناس ، فلما اتى هؤلاء الرسل قريظة وجدوها على أخبث ما بلغهم عنها ، فقد نال كعب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : من



فرقة من الجيش عددها ثلاثمائة الى داخل المدينة . وظلت جنود تلك الفرقة تغدو وتروح فى شوارعها ليلا ونهارا .

وبدا أبو سفيان القتال تنفيذا لاتفاقيته مع بنى قريظة ، واستمر يشن الفاره على الخندق ليلا ونهارا حتى تصرمت الأيام المشرة ، وظهرت بوادر غدر بنى قريظة خلال هذه الأيام المشرة ، فقد بدأ المتحمسون منهم ينزلون من حصونهم الى منازل المدينة القريبة منهم يريدون ارباب أهلها وخشى الرسول أن يعجل القرظيون بالغدر ، فيزحفون على المدينة ، ويفتحون ثغرة من الجنوب حيث حصونهم فيندفق الأحزاب منها الى المدينة ، ويصبح المسلمون على ما هم فيه بين عدوين ، واتقاء لهذا وما يترتب عليه فكر فى محاربة قريش بنفس الوسيلة التى استخدمتها قريش فى استمالة بنى قريظة حتى يفرق الأحزاب ، فأرسل الى عينية بن حصن الفزارى والحارث بن عوف المرى قائدى جيش غطفان فروضهما أن يعطيها ثلث ثمار المدينة . على أن ينصرفا بجيوش غطفان مقبلا ، ولكنه قبل أن يبرم الأمر أرسل الى السعديين ( سعد بن معاذ ، وسعد بن عباد ) فاستشارهما فيما رأى ، وعرفا من الرسول أن هذا أمر يصنعه لهم ، فلم يقبلا ، وأعجب الناس بحماس الأنصار ، وفوض أمره لريه اللطيف بعباده المدبر لأمرهم ، فقد جاء فى هذا الوقت ( نعيم بن مسعود الأشجعى ) وهو صديق قريش واليهود ، ومن غطفان الى رسول الله ، وأعلمه باسلامه وأن قومه لا يعلمون بذلك ، ويطلب منه أن يأمره بأمر يساعد على انتصار

المسلمين فيقول له الرسول : « خذل عنا ما استطعت فان الحرب خدعه » فيقوم بدور عظيم لصالح المسلمين ، فينصح قريشا بان اليهود سيطلبون منهم رهائن يقدمونها الى محمد ليغفو عنهم ، وينصح اليهود بان يطلبوا من قريش رهائن قبل دخولهم المعركة المشتركة ضد المسلمين . . حتى يضموا بقاء قريش معهم ، ويحدث ارتباط مصيرى وطلب من كل طرف ان يكتف هذا الامر ، وقد جازت الخدعة فحينها طلب ابو سفيان من يهود بنى قريظة دخول المعركة طلبوا رهائن ، فاعتقدت قريش وأمنت أن ما قاله نعيم صحيح ، فامتنعت ، وفشل التحالف . ثم كان نصر الله بإرسال الرياح العاصفة كل العصف . . الباردة اشد ما يكون البرد . . المطر مطرا غزيرا . اطفأت نيرانهم ، واكفأت قدورهم على أسسافيتها ، واقتلعت خيامهم ، وافسدت طعامهم ، وأجفلت دوابهم ، فأدخلت الرعب فى قلوبهم ، فارتحلوا فارين ليلا وكفى الله المؤمنين القتال ، وأقبل الصباح ونظر المسلمون الى الجانب الآخر من الخندق فلم يجدوا من الآلاف أحدا فانصرفوا الى منازلهم . . رافعين أكف الضراعة الى الله شكرا ان كشف الضر عنهم .

### غزو بنى قريظة :

لقد خان بنو قريظة العهد خيانة ما بعدها خيانة ، وظهر عداؤهم للمسلمين بصورة بشعة ، كانوا يريدون استئصال شأفة المسلمين . فلا بد من حسابهم حسابا عسيرا على ما ارتكبوا من جنائيات ، ولا بد أيضا من الإسراع حتى لا يقوموا بعمل إجرامى من تدمير الآبار الماء ،

سعد — لأنه كان جريحا — ويأخذ  
العهد على الطرفين بقبول الحكم .

فماذا حكم سعد . . ؟ حكم بقتل  
المقاتلة ، وسبى الذرية والنساء ،  
وقسم الأموال . فقال الرسول عقب  
الحكم : لقد حكمت فيهم بحكم الله من  
فوق سبعة أرتعة .

ثم خرج الرسول الى سوق المدينة  
وأمر بحفر خنادق فيها ، ثم جاء  
باليهود ارسالا فضربت اعناقهم ،  
وفيهم حبي بن أخطب من بنى النضير  
لأنه كان معهم وقت الموقعة وفي  
عنقه دمهم ، وفي هذه الخنادق  
دفنوا ، وكان عدد القتلى ما بين  
أربعمائة الى ستمائة في أصح  
الروايات . فان بعضها تقول كانوا  
بين الثمانمائة والتسعمائة ، ويبدو  
لنا أن هذه الرواية تذكر عددهم  
جميعا لأن القتل لم يعمهم جميعا .

كما هو ظاهر قوله تعالى : « وانزل  
فريقا تقتلون وتأسرون فريقا » كما  
الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من  
صياصبيهم وقذف في قلوبهم الرعب  
أن عددا قليلا منهم أسلم .

وقد وزع الرسول أرض بنى  
قريظة على المسلمين .

### الجريمة والجزاء :

لم يكن بنو قريظة يتوقعون هذا  
الحكم من سعد حليفهم ، بل كانوا  
يظنون أنه سيصنع معهم مثل ما صنع  
ابن أبي مع بنى قينقاع أو مثل الحكم  
على بنى النضير ، ولكن شتان بين

وما شاكل ذلك ، وهذا ما كان من  
الرسول عليه الصلاة والسلام ،  
فقد جاءه الوحي يأمره بالقضاء على  
بنى قريظة حتى يطهر دار الاسلام  
من قوم جبلوا على الخيانة والغدر  
فلا تنفع معهم اليهود ، ولا تربطهم  
المواثيق ، فأمر عليه السلام مناديا  
فنادى في الناس : من كان سامعا  
مطيعا فلا يصلين العصر الا في  
بنى قريظة .

ومع ما كان عليه المسلمون من  
نصب . بعد طول حصار الاحزاب  
فقد خفوا لهذا القتال فخرج ثلاثة  
آلاف ، وتوجهوا الى حصون بنى  
قريظة في الجنوب الشرقي من  
المدينة ، وحين رأى بنو قريظة جيش  
المسلمين القى الله الرعب في  
قلوبهم ، وأرادوا التنصل مما فعلوا ،  
ولكن أتى لهم ذلك ؟ وقد ثبت  
للمسلمين غدرهم ، فلا مناص من  
مقاتلتهم ، فأسرعوا باغلاق حصونهم  
عليهم ، فحاصرهم المسلمون ، وقد  
ظل هذا الحصار خمسة وعشرين  
يوما أو شهرا ولم يجرؤ بنو قريظة  
خلال مدة الحصار على الخروج من  
الحصون مرة واحدة ، وإيقنوا أنه  
إذا استمر الحصار أكثر من ذلك  
سيموتون جوعا وأن حصونهم غير  
ما نعمتهم من الهلاك شيئا . بل لا بد  
من وقوعهم في قبضة المسلمين ،  
وحيث أن يعرضون على الرسول الجلاء  
واللحاق باخوانهم فيأبى الرسول الا  
التسليم دون قيد أو شرط . ولا بد  
من الرضا بما يحكم به عليهم ،  
فاختاروا ( سعد بن معاذ ) زعيم  
الأوس وحليفهم قبل الاسلام ، فحمل

عليه وسلم الا منفذا ، فأمر بقتل  
المقاتلة ، وسبى الذرية والنساء ،  
وقسم الاموال ، وأورث الله المسلمين  
أرضهم وديارهم فنالوا جزاءهم  
وشربوا الكأس المرة . كما تجرعها  
فى الوقت نفسه اخوانهم بالشام من  
يد ( هرقل ) بعد غلبته ( كسرى ) من  
جاء ما فعلوه بنصارى الشام حينما  
كان الظفر لفراس .

وأيا ما كان الامر فقد طهرت  
قاعدة الاسلام ( المدينة ) من الخطر  
اليهودى الذى كان مسيطرا على جزء  
من منطقة قلب المدينة ، وعلى نقطة  
حاكمة فى الجنوب الشرقى . وأراح  
الله المسلمين من شر مجاورة اليهود  
الذين تعودوا الغدر والخيانة ، ولم  
يبق الا بقية من كبارهم بخيبر من  
أهلها ، وعما قريب يشربون الكأس  
حتى الثمالة .

ووطد القضاء على طوائف اليهود  
الثلاث للمسلمين فى المدينة فقد  
كسرت شوكة المنافقين حلفاء اليهود  
وخفت حدتهم ، وقل خطرهم ، ولم  
يعد فى المدينة قوة غير قوة المسلمين ،  
وذهبت العرب تتحدث بقوة المسلمين  
وسلطانهم وقوة محمد ورهبة جانبه ،  
فمهد هذا لنشر الدعوة الاسلامية  
على اوسع نطاق ومهد للقضاء على  
اليهود الذين يقيمون قرب المدينة .

حتى تطهر بلاد العرب من رجسهم ،  
وتستقر الدولة الاسلامية ، فكان غزو  
خيبر ، وفدك ، وتيماء ووادى  
القرى ..

فالى خيبر ..

الرجلين وبين الموقنين ، فسعد قد  
ذهب الى بنى قريظة ليثنيهم عن  
موقفهم فى غزوة الاحزاب — كما سبق  
لنا ذلك — فقالوا : من الرسول ؟  
أمامه ، ويضاف الى ذلك أن جريمتهم  
تختلف عن جريمة كل من بنى قينقاع ،  
وبنى النضير ، وان كانت كلها جرائم  
غدر وخيانة . غير أن جريمة بنى  
قريظة كانت أشد خطرا واعظم فتكا  
من الجريمتين السابقتين . لأن  
المسلمين كانوا فى كل منهما فى حالة  
تمكنهم من الدفاع عن انفسهم . أما  
موقفهم وقت جريمة بنى قريظة ، فقد  
كان محفوفًا بالخطر من جراء الحصار  
المحكم الذى ضربه الاحزاب حول  
المدينة ، فلم يكن فى امكانهم الدفاع  
عن انفسهم .

ولعل سعدا ذكر وقت نطقه  
بالحكم . ماذا كان يحدث . لو أن  
الاحزاب انتصروا بخيانة بنى قريظة ؟  
فقد أنهم كانوا سيسبوا المسلمون  
المسلمين ويمثلون بهم فان سعدا  
حليفهم ويعرف طبيعتهم ، وما جبلوا  
عليه من غدر وخيانة وتأمر وخلق  
ردىء ، فيؤمن بأنه لو أبقي على  
حياتهم لا يهدأ لهم بال حتى يؤلبوا  
الاحزاب من جديد ضد المسلمين ،  
ولو ظفروا بهم لقطعوهم اربا اربا .

فالحكم الذى أصدره سعدا على  
قسوته انها أصدره متأثرا بالدفاع عن  
النفوس معتبرا بقاء اليهود أو  
زوالهم مسألة حياة أو موت بالنسبة  
للمسلمين فهو حكم تقره قوانين  
الحرب ، وقوانين السلم ولا عجب  
فهو حكم السماء الهمة الله لسعد .

ولم يكن رسول الله صلى الله

# مائدة الخارج

## الزهرراوان

روى أبو امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :  
أقرعوا الزهراوين البقرة وآل عمران ، فانهما يأتيان يوم القيامة  
كأنهما غماتان أو غيابتان أو فرقان من طير صواف . أقرعوا البقرة فان  
أخذها بركة ، وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة .

رواه مسلم

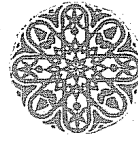
## عند الى ظلك

بينما عثمان بن عفان — رضى الله عنه — فى أرض له ، فى العالفة ، فى يوم  
صائف اذ رأى رجلا يسوق جملىن ، ، وعلى الأرض مثل الفراش من الحر !! .  
فقال عثمان : ما على هذا لو أقام بالدينسة حتى يبرد ثم يخرج حينئذ ؟ . ثم دنا  
الرجل ، فقال عثمان لمولى له : انظر من هذا ؟ . فقال : أرى رجلا معهما بردائه  
يسوق بكرين ، ثم دنا الرجل ، فقال : انظر من هذا ؟ . فنظر .. فإذا هو عمر  
ابن الخطاب .. فقال : هذا أمير المؤمنين ! فقام عثمان فأخرج رأسه من الباب ،  
فإذا لفيح السموم !! . . . فاعاد رأسه ، حتى اذا حاذاه قال : ما أخرجك فى هذه  
الساعة ؟ فقال : بكران من ابل الصدقة تخلفا ، وقد مضى بابل الصدقة ، فأردت  
أن الحقيهما بالحمى — المرعى — وخشيت أن يضيعا فيسألنى الله عنهما .. !!  
فقال عثمان : هلم الى الظل والماء ونكفيك ! . قال : عند الى ظلك قال عندنا من  
يكفيك ! . قال : عند الى ظلك !! . ومضى . .  
فقال عثمان : ( من أحب أن ينظر الى القوى الامين فلينظر الى هذا !! ) .

## جهاد العلماء

استدعى المدوب السامى الفرنسى الشيخ عبد الحميد الجزائرى وقال له : اما ان  
تطلع عن تلقين تلاميذك هذه الابتكار والا أرسلت جنودا لاغلاق المسجد الذى تنفت فيه هذه  
السموم ضدنا واخذنا أصواتكم المنكرة .  
فأجاب الشيخ عبد الحميد : ايها المسبو الحاكم أنك لا تستطيع ذلك ..  
فاستشاط غضبا وقال : كيف لا أستطيع ؟ .  
فقال له : اذا كنت فى عرس علمت المحتفلين ، واذا كنت فى ماتم وعظت المعزين ،  
وان جلست فى مطار علمت المسافرين وان دخلت السجن أرشدت المسجونين ، وأن قتلتمونى  
التهبت مشاعر المواطنين ، وخير لكم ايها المسبو أن لا تعرضوا للامة فى دينها ولعقتها .

( وجاءوا على قميصه بدم كذب قال بل سولت لكم انفسكم  
امرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون )



سورة يوسف

### التسبيح او الاستغفار

قال رجل للامام ابن الجوزي :

اسبغ او استغفر؟

فقال : التوب الوسخ احوج الى الصابون منه الى البخور .

### مع الامام الشافعي

لما قدم الشافعي مصر قال له عبد الله بن الحكم :  
اذا اردت ان تسكن هذا البلد فليكن لك قوت سنة ، ومجلس من السلطان  
تمرز به .  
فقال له الشافعي :  
يا ابا محمد من لم تعزه التقوى فلا عز له . . ولقد ولدت بغزة وربيت  
بالحجاز ، وما عندنا قوت ليلة ، وما بنا جياعا قط .

### ابو العنابه وخانجه

عزف ابو العنابه بالبحل والتمتر ، وتدرج الرواة .  
يقول ابو الفرج عن الخريبي : ( كان لابي العنابه خادم اسود طويل  
كانه بحراك ابنون ، وكان يجري عليه في كل يوم رغيفين ، فحاضى الخادم  
يوما ، فقال : والله ما اسبغ ، فقلت وكيف ذاك ؟ قال : لاني لا اسبر عن  
الكذ وهو يجري على رغيفين بعير ادم فان رايت ان تكلمه حتى يزيدني  
رغيفا فزجر ، فوعده بذلك فلما جلست معه من الخادم بنا ، فقلت : يا  
ابا اسحاق : كم يجري على هذا الخادم في كل يوم قال : رغيفين . فقلت :  
لا تكفانيه . قال : من لم يكفه القليل لم يكفه الكثير ، وكل من اعطى نفسه  
لسهواتها هلك .  
ثم مات الخادم فكفنه في ثوب خلق ، فقلت : خدام بيتي الحرمة  
طويل الخدمة تكفه في ازار خلق ، وانما تكفك له كفن بدينار ، فقال  
انه يصير الى النبي والحي اولي بالحديد من الميت ، فقلت له : برحمتك الله  
معد عونه الامضاء خا ومينا .

# المفاوضات بين العرب ابان فتوح الشام في ضوء ماورد

للأستاذ احسان صدقى العماد

غياب حمل أى من تلك الاطراف لعقيدة سامية أو مذهب صالح يسعون لنشره والانتصار له .

**الاسلام والجهاد فى سبيله :**

واستمر الحال على هذا المنوال حتى ظهر الاسلام فى جزيرة العرب ، وقضت حكمة الله عز وجل ان تكون الامة العربية طليعة المؤمنين بالدين الجديد والمكلفة بتبليغ رسالته الى امم الارض وشعوبها . فكان ابناءها خير امة اخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . وقد اختط الله لهذه الامة طريق الجهاد فى سبيل الله وأمرهم بازالة الحواجز والقوى المعادية التى تقف فى وجه انتشار دعوة الاسلام ووصولها بحرية وسلام الى عقول الناس وأفئدتهم كما نص على ذلك العديد من الآيات البيّنات وبخاصة فى سورة التوبة .  
وحياة الرسول صلى الله عليه

عرف العرب فى تاريخهم قبل الاسلام نماذج مختلفة من العلاقات والاتصالات سواء فيما بينهم داخل الجزيرة العربية ، أو بينهم وبين الدول والشعوب المجاورة لجزيرتهم ، وكان يحكم هذه العلاقات بصفة عامة عوامل اقتصادية سياسية كما هو الحال بالنسبة لنظام الايلاف الذى وطدته قريش وأمنت بموجبه الطرق التجارية داخل الجزيرة وحرية التبادل التجارى والاقتصادى مع الاقطار المجاورة ، وما كان من تحالف سياسى معروف بين منازرة الحيرة والفرس من جهة والغساسنة والروم من جهة أخرى .

لكن جوهر تلك العلاقات وهدفها كان فى المقام الاول تحقيق المنافع المادية والمصالح المشتركة بين الاطراف المعنية دون النظر الى أى اعتبار آخر ، وهو أمر طبيعى فى

# المسلمين والروم

## في كتاب الفتوح لابن اعثم الكوفي

الجهاد ونشر الرسالة الاسلامية وذلك بالدعوة الى سبيل الله أولا بالحكمة والموعظة الحسنة وهو ما يعرف بالدعوة السلمية ، فاذا لم يستجب أهل الكفر لهذه الدعوة كان عليهم ان يختاروا بين اثنين لا ثالث لهما فأما الحرب والقتال ، وأما القبول بحكم الاسلام حتى يتسنى للكافرين ان يتصلوا بالمسلمين اتصالا مباشرا في حرية ويتعرفوا منهم على دينهم وأخلاقهم ومعاملاتهم . فاذا تم لهم ذلك انشرح صدرهم للاسلام ودخلوا في دين الله أفواجا دون جبر أو اكراه ، لان الاسلام دين الفطرة يقبله ويقبل عليه كل صاحب عقل منزه عن التعصب والهوى .

وعلى هذا الهدى وهذه المبادئ وليس غيرها خرجت طلائع جيوش العرب المسلمين للجهاد والفتح . وقراءة متأنية في المصادر والاصول

وسلم كلها كانت جهادا في سبيل الله ، وكان آخر عمل قام به من أجل هذه الغاية ، هو تجهيز جيش عربي اسلامي لفتح بلاد الروم التي تم فتحها في عهد خليفته ابي بكر وعمر . ذلك ان الاسلام حدد موقفه بشكل واضح وصريح من جميع أقطار الأرض وشعوبها . فهو يرى ان الأرض ملك لله الذي استخلف عليها الناس ، وان أحق من يمتلك هذه الأرض عباده الصالحون . ووفقا لهذه النظرية ينقسم العالم كله في نظر الاسلام الى منطقتين أو دارين كما يذهب الفقهاء دار اسلام ودار كفر أو دار سلام ودار حرب . لان المنطقة التي يظنها الاسلام هي دار السلام ، والتي يسيطر عليها الكفر انما هي دار حرب ينبغى على المسلمين مجاهدة أهلها حتى يدخلوا في ظلال الاسلام . ولم يكتف الاسلام بذلك بل حدد طريقة

## بدء المفاوضات بين المسلمين والروم :

ويهمنا في هذا المقال روايات انفراد صاحب الكتاب بذكرها حول مفاوضات جرت بين المسلمين والروم ابان فتوح الشام . ذلك ان ابا عبيدة عامر بن الجراح قائد جيوش المسلمين التي توجهت الى بلاد الشام ، اراد قبل ان يبائر الروم وحلفاؤهم من العرب الفساسنة القتال . ان يدعوهم الى الاسلام بالحكمة والموعظة الحسنة ويقيم الحجة عليهم فأرسل اليهم بعثة سلام وهداية برئاسة هشام بن العاص شقيق عمرو ابن العاص ضمت جماعة من المسلمين من اهل الدين والحسب . ويصور لنا ابن اعثم لقاء البعثة اول الامر بجبله بن الايهم زعيم الفساسنة الذي كان يعسكر في اربعين الفا من العرب المنتصرة في غوطة دمشق ، فيقول ان افراد البعثة المسلمين « دخلوا عليه في مجلس له مزخرف وعلى يمينه كراسى الذهب والفضة ... وعلى جبله يومئذ ثياب سود وتاجه على رأسه فلما نظر المسلمين اوما اليهم ان اجلسوا ، فجلس المسلمون بعيدا منه واذا رسول جبله قد أقبل اليهم فقال لهم : يقول لكم جبله ما حاجتكم ؟ فقال هشام للرسول : ارجع اليه فقل له : ان اردت كلامنا فانزل عن فرسك وكلمنا ، فانطلق اليه الرسول فخبره بذلك ، فنزل جبله عن فرشه تلك المرتفعة التي كان عليها الى فرس دونها ، ثم جلس عليها واوما الى المسلمين تقدموا ، فتقدموا وجلسوا قريبا من فرشه ، ثم كلمه هشام بن العاص ودعاه الى الاسلام ورغبه فيه وقرا عليه كتاب الله عز وجل وخبه بأمر الجنة والنار ، فابى جبله ذلك ونفر من الاسلام نفرا شديدا . فقال له

كشفت عن يقين اى امة كنا واى ايمان كان يحرك المسلمين ويجعل منهم عمالقة تتضائل عند اقدامهم قامات الرجال .

## كتاب الفتوح لابن اعثم الكوفى :

وتلك وقفة قصيرة لا بد منها لفهم المفاوضات التي جرت بين العرب المسلمين والروم ابان فتوح الشام ، كما اوردها الاخبارى المؤرخ احمد بن محمد بن على المعروف بابن اعثم الكوفى المتوفى عام ٣١٤هـ/٩١٦م ، في كتابه المسمى كتاب الفتوح ، والذي يطلق عليه صاحب الذريعة في تصانيف الشيعة اسم كتاب فتوح الاسلام . ويتناول الكتاب فتوح المسلمين الاولى حتى نهاية الدولة الاموية ويذيله بأهم الوقائع التى حدثت في عهود الخلفاء العباسيين الاول حتى المعتصم بالله . وبالرغم من ان الكتاب كان معروفا بين كتب التاريخ الاسلامى حتى أنه ترجم الى الفارسية اواخر القرن السادس الهجرى ، الا أنه لم يعثر الا مؤخرا على نسخ عربية مخطوطة عنه . وتقوم بنشره حاليا مشكورة دائرة المعارف الاسلامية بحيدر اباد الدكن بالهند ، وتوجد منه بجامعة الكويت نسخة مصورة عن نسخة استانبول . وقد بدأ هذا المخطوط يحظى باهتمام المشتغلين بالدراسات الاسلامية لما يتضمنه من معلومات قيمة وتفصيلات ضافية ، توضح بعض الروايات المختصرة لدى الطبرى بالاضافة الى انفراده ببعض الاخبار المتعلقة بحروب الردة وفتوح العراق والشام وخراسان وارمينيا واذربيجان والحروب بين العرب والخزر والعلاقات بين العرب والبيزنطيين .



هشام : اذ قد ابيت ما دعوناك اليه  
فانى مسائك ما هذه الثياب السود  
التي اراها عليك ؟ فقال جبلة : انى  
لبستها نذرا على ان لا انزعها حتى  
أخرجكم من الشام . فتبسم هشام  
ثم قال : يا جبلة انك والله لن تقدر ان  
تمنع مجلسك هذا منا والله لناخذنه  
ولناخذن ملك الملك الأعظم ( قيصر  
الروم ) وبذلك خبرنا نبينا الصادق  
عليه السلام . . . فلا تشك في ذلك  
يا جبلة فأسود وجه جبلة . . . ثم  
قال : الى بعثتم ام الى الملك الأعظم ؟  
فقال هشام بعثنا اليك واليه . قال :  
فسيروا اذا اليه فان اجابكم الى  
ما تريدون اجبتكم ولم اتأب  
عليكم .

وهكذا أدت البعثة الاسلاميـة  
دورها المشرف وختمت مهمتها بتوجيه  
انذار شديد اللهجة الى جبلة الذي  
اضطر الى تطبيق قبوله مطالب  
المسلمين على موقف قيصر الروم .

#### قيصر يرفض دعوة البعثة :

غادرت بعثة المسلمين برئاسة  
هشام بن العاص مقر جبلة في  
غوطة دمشق وتوجهت الى انطاكية  
لتبليغ قيصر الروم رسالتها . ويحدثنا  
ابن اعثم كيف كبر المسلمون لدى  
وصولهم باب قيصر حيث منعهم من  
مواصلة التكبير وادخلهم قصره  
باعتبارهم رسلا . وكيف كان الروم  
يحسبون الحساب كله للتكبير الذي  
كان يطلقه المسلمون لدى فتحهم المدن  
والحصون .

غير ان هرقل قيصر الروم الذي  
أكرم وفادة البعثة رفض دعوة  
الاسلام خوفا من أن يؤدي ذلك الى  
انتزاع ملكه وسلطانه . وقد رفض  
هشام واصحابه قبول أى هدية  
من هرقل ، وعادوا الى ابي عبيدة بن  
الجراح ، فاخبروه بما كان من أمر

جبلة وهرقل . فاستشهد ابو عبيدة  
بالآية الكريمة « ختم الله على قلوبهم  
وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة  
ولهم عذاب عظيم » .

وهنا لم يبق امام المسلمين من خيار  
سوى قتال المشركين فاجتاح المسلمون  
البلقاء في شرق الاردن ، وواصلوا  
تقدمهم شمالا حتى افتتحوا دمشق  
واوقفوا في جموع الروم وحلفائهم  
في اجنادين بفسطين . الا ان الروم  
لموا تسعتهم من جديد وجاعتهم أمداد  
كثيرة من الشمال حتى اجتمع لديهم  
حوالى مائة ألف ، لقيهم المسلمون في  
موقعة فحل شمال وادي الاردن ،  
وانتصروا عليهم بالرغم من أن عدد  
المسلمين لم يكن يزيد على عشرين  
ألفا .

#### مفاوضات بين الروم والمسلمين قبيل موقعة فحل :

ويورد ابن اعثم أخبار مفاوضات  
طويلة جرت بين الروم والمسلمين قبيل  
موقعة فحل ، نوردها بشيء من  
التفصيل باعتبارها نموذجا ممتازا  
لمفاوضات العرب المسلمين مع  
اعدائهم في ذلك الوقت . فقد بعثت  
الروم برسالة شديدة اللهجة الى ابي  
عبيدة جاء فيها : « ايها الشيخ أخرج  
أنت ومن معك من أهل دينك من بلادنا  
هذه التي تنبت الحنطة والشعير  
والفواكه والاعناب والخير الكثير ،  
وأرجعوا الى بلادكم بلاد القحط  
والجوع والبؤس والفتور ، والا  
اتيناكم فيما لا قبل لكم به من الخيل  
والجنود ثم لا تنصرف عنكم وفيكم عين  
تطرف وقد أعذر من أنذر . »

#### رد ابي عبيدة :

ولم يكن ابو عبيدة ولا أى فرد من  
المسلمين ليقبل هذه الرسالة أو الانذار

فحمل رسول الروم رسالة جوابية قال فيها : ان الله تبارك وتعالى هو الذي جاء بنا اليها — اي بلاد الشام ، ولم نكن بالدي نخرج عنها فقد ورتنا الله اياها فاحذناها باسيافنا وفتحناها عنوة وغنما ونزعها الله من ايديكم وجعلها في ايدينا ، وانما البلاد بلاد الله والعباد عباد الله ، وهو ملك الملوك يؤتى الملك من يشاء ويفزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء بيده الخير وهو على كل شيء قدير . . ولما رأى الله تبارك وتعالى قلة صبركم وكثرة صبرنا وقلة شكركم وكثرة شكرنا ، رأنا لهذه البلاد أهلاً وابدلنا بلاد اليؤس والشقاء ببلاد الخير الكثير والميشى الرقيق والجناب الخصيب ، وكنا أحق بها وأهلها لايماننا بالله وكفركم به ، فلا تحسبونا تاركها ومنصرفين عنها ولا خارجين منها الى غيرها ، فذروا عنكم تمنى الاباطيل والاماني الكاذبة . وأما قولكم بأنكم تأتوننا فيما لا قبل لنا به فوالله لا تأتوننا بجند الا أتيناكم بمثله أو أضعافه ان شاء الله ولا قوة الا بالله ، فكونوا من ذلك على يقين .

ونوجز ما فصله ابن أعثم من أمر هذه المفاوضات في ان الروم سألوا معاذ عما يريد المسلمون وعن دعوتهم وحذروه من الاستهانة بقوة الروم . وقد أجابهم معاذ بأن الله تعالى قد أمر المسلمين بجهاد الكفار في كل مكان حيث قال في كتابه الكريم « يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة » وأكد لهم ان المسلمين لا يعتمدون في النصر على كثرة عددهم وانما يعتمدون في ذلك على ربهم عز وجل . وقدم معاذ شرحاً موجزاً لرسالة الاسلام وبعض أحكامه الهامة وتعاليمه ، ومن بينها رأى الاسلام في عيسى بن مريم عليه السلام . وأكد لهم أن دخولهم في الدين الجديد هو الذي يضع حداً للقتال ويجعلهم أخوة في الاسلام للعرب المسلمين فيتحده الجانبان لقتال الأعداء . وعرض عليهم أن أبوا ذلك دفع الجزية والاقرار بالولاء والا فالقتال والمناجزة .

**الروم يبدؤون في تقديم التنازلات للمسلمين :**

وهنا حاول الروم ان يزحزحوا معاذاً عن موقفه بتقديم بعض

فحمل رسول الروم رسالة جوابية قال فيها : ان الله تبارك وتعالى هو الذي جاء بنا اليها — اي بلاد الشام ، ولم نكن بالدي نخرج عنها فقد ورتنا الله اياها فاحذناها باسيافنا وفتحناها عنوة وغنما ونزعها الله من ايديكم وجعلها في ايدينا ، وانما البلاد بلاد الله والعباد عباد الله ، وهو ملك الملوك يؤتى الملك من يشاء ويفزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء بيده الخير وهو على كل شيء قدير . . ولما رأى الله تبارك وتعالى قلة صبركم وكثرة صبرنا وقلة شكركم وكثرة شكرنا ، رأنا لهذه البلاد أهلاً وابدلنا بلاد اليؤس والشقاء ببلاد الخير الكثير والميشى الرقيق والجناب الخصيب ، وكنا أحق بها وأهلها لايماننا بالله وكفركم به ، فلا تحسبونا تاركها ومنصرفين عنها ولا خارجين منها الى غيرها ، فذروا عنكم تمنى الاباطيل والاماني الكاذبة . وأما قولكم بأنكم تأتوننا فيما لا قبل لنا به فوالله لا تأتوننا بجند الا أتيناكم بمثله أو أضعافه ان شاء الله ولا قوة الا بالله ، فكونوا من ذلك على يقين .

**تراجع الروم عن التهديد والوعيد :**

فلما أطلع الروم على هذا الجواب الشديد داخل قلوبهم الرعب والخوف وأرسلوا الى أبي عبيدة يقولون : « ابعتنا لينا رجلاً من صلحاء اصحابك حتى نسأله عما نريدون وتطلبون وتسالون ، ونخبره بما عندنا وندعوكم الى حظكم ورشدكم . »

**سفارة معاذ بن جبل :**

لم يمانح أبو عبيدة في ذلك حتى يقيم الحجة على الكافرين قبل قتالهم ، فأرسل اليهم معاذ بن جبل الصحابي المعروف ، فأقبل اليهم معاذ على

التنازلات فقالوا له : « أنا نرى الأمر متباعدة بيننا وبينكم متفاوتا جدا . وقد بقيت خصلة واحدة نحن نعرضها عليكم ، نعطيك أرض البلقاء وما والاها مما غلبتم عليه وتنتحون عن بقية أرضنا ومدائننا وتكتبون لنا عليكم بذلك كتابا نسمى فيه خياركم وصلحاعكم ونأخذ فيه عهدكم ومواثيقكم ، انكم لا تطلبون من أرضنا شيئا الا ما صالحناكم عليه ، ونعطيك منا من الوفاء مثل ذلك وتنصرفون عنا ، وعليكم بأرض فارس فقاتلوا أهلها ونحن نعينكم على ذلك . فأجابهم معاذ : أما ما ذكرتم أنكم تعطوننا أرض البلقاء ، فإن البلقاء وغير البلقاء من أرضكم بأيدينا ونحن عازمون على ان نجليكم من جميع أرض الشام ، وتكون بأجمعها لنا ان شاء الله ولا حول ولا قوة الا بالله » . غضب الروم من كلام معاذ وطلبوا منه الرجوع الى المسلمين ، بعد أن توعدوه وقومه بأن يشتتوا شملهم في الجبال لانه لم يقبل بشروطهم . فرد عليهم معاذ : أما في الجبال فلا يكون ذلك أبدا . ولكن والله لنقتلن عن آخرنا أو نخرجكم منها اذلة وانتم صاغرون . وفي ذلك دلالة وأى دلالة على مدى أصرار المسلمين على النصر أو الشهادة ورفضهم المطلق للتراجع أو الانسحاب .

**الروم توفد مبعوثا آخر لأبي عبيدة :**

ويبدو أن الروم لم يكونوا ليتوقعوا هذا الموقف الصارم من المسلمين كما مثله معاذ ، وخشوا ان يكون معاذ قد سلك هذا الموقف من تلقاء نفسه ، دون موافقة أبي عبيدة ، فطلبوا من الأخير أن يرسل لهم رجلا آخر من المسلمين لتوضيح الأمر ومواصلة التفاوض أو يرسلوا اليه رسولا من عندهم فوافق أبو عبيدة على استقبال

مبعوثهم الجديد . ويحدثنا بن أعثم عن الحيرة التي انتابت المبعوث الرومي لما شاهده من بساطة المسلمين وعدم استطاعته التفريق بين أميرهم وعامة جنده . وقد عرض مبعوث الروم على أبي عبيدة أن يأخذ كل رجل من جند المسلمين دينارين والفارس خمسة دنانير وثوبين ، في حين يأخذ أبو عبيدة ألف دينار ، وخالد بن الوليد خمسمائة ، ويرسلوا الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ألفي دينار ، مقابل جلاء المسلمين عن بلاد الشام واحتفاظهم ان شاءوا بأرض البلقاء وما والاها من بلاد الأردن .

فرد عليه أبو عبيدة ردا واضحا فصلا قال فيه : انى أخبرك ما عندي يا رومي . ان الله تبارك وتعالى بعث الينا رسولا وانزل عليه كتابا جعله رحمة للعالمين وحجة على الكافرين ، وقد أمرنا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقال : اذا لقيتم الذين كفروا فادعوهم الى الايمان بالله ورسوله والإقرار بما جاء من عند الله ، فمن أجابكم منهم الى دينكم فهو أخوكم في دينكم وشريككم في حظكم له ما لكم وعليه ما عليكم . ومن أبى منهم الايمان فاعرضوا عليه اذا الجزية حتى يؤديها عن يد وهم صاغرون فإن كرهوا ان يؤمنوا وابوا أن يؤدوا الجزية فقاتلوهم . فان قتلكم المحتسب بنفسه شهيد في جنات النعيم ، وقتيل عدوكم في النار والعذاب الاليم ، فان صدقتم يا رومي بما سمعتم وقبلتم ما أعلمتم فحظكم أصبتم والخير أريد بكم وان كرهتم ذلك وادبرتم عنه وكذبتم ، فابرزوا الينا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين » . .

وهو ما حدث فعلا في موقعة نخل

عام ١٣ هـ التي انتصر المسلمون فيها على جموع الروم بعد ان اقاموا عليهم الحجة ودعوهم الى دعوة الاسلام والسلام .

### مفاوضات أخرى بين المسلمين

#### والروم قبيل معركة اليرموك :

ويذكر ابن أعمش الكوفي أخبارا عن مفاوضات أخرى جرت بين المسلمين والروم قبيل معركة اليرموك فقد بعث ما هان قائد قوات الروم مبعوثا الى أبي عبيدة يطلب منه ارسال رجل من المسلمين له حب للتفاوض معه قبل الحرب . فاختار أبو عبيدة خالد بن الوليد للقيام بهذه المهمة التي رافقه فيها ميسرة بن مسروق العبسي مستشارا له .

#### خيمة المفاوضات :

ويصف لنا ابن أعمش الخيمة التي نصبها خالد لتكون مقرا لوفد المسلمين المفاوض بقوله « فلما أصبح ابن الوليد وعزم على المسير الى ماهان أمر بقبة حمراء فضربت له قريبا من معسكرهم ، ثم ركب خالد وركب معه ميسرة وسارا جميعا حتى نزلا على باب القبة ، ثم دخل خالد الى قبته فجلس وجلس معه ميسرة بن مسروق ووقف غلام ميسرة على باب القبة يمسك فرسيهما . » ويمضى ابن أعمش في القول أن المفاوضات جرت في مقر ماهان الذي أعجب بخالد ورجاحة عقله ، وبخاصة عندما أمر خالد على أصحاب مستشاره ميسرة بن مسروق ، وأكد لماهان أن في عسكر المسلمين أكثر من ألف رجل لا يستغنى عن رأيه ومشورته . وهنا يقف المرء اعجابا بالعبقرية العربية في ذلك العصر ، ويفهم السر الكامن وراء

الانتصارات الباهرة والمكانة المرموقة التي احرزها العرب المسلمون خلال فتره وجيزة من الزمن .

وقد حاول ماهان أن يتقرب الى خالد ويتودد له ، وابدى اعجاباه بفسطاطه فوهبه خالد اياه ، ولكن ذلك لم يثن خالدا عن هدفه الاصلى وموقفه الثابت من المفاوضات وقد عرض ماهان على خالد ان يتنازل الروم للمسلمين عن جميع الاموال والاسرى الذين وقعوا في قبضتهم خلال الحروب الاولى مع الروم ، وعرض دفع عشرة آلاف دينار لعمر ابن الخطاب وخمسة آلاف لابي عبيدة ومثلها لخالد ، ولمائة من رؤساء المسلمين لكل منهم ألف دينار ولكل من راجليهم خمسون دينارا . وذلك في مقابل انسحاب المسلمين من بلاد الشام وعدم العودة اليها .

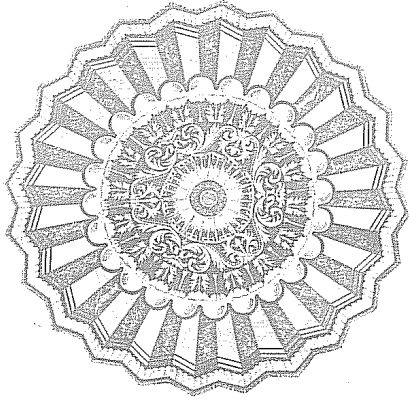
ولم يكن من الممكن قبول هذا العرض المادي الذي يصور المسلمين وكأنهم انما خرجوا طلبا لعرض الدنيا ومنافعها المادية لا لنشر الاسلام والدعوة الى رسالته الجديدة . وكان رد خالد واضحا كل الوضوح وهو أن المسلمين عندما خرجوا لفتح بلاد الشام كانوا يعرفون قوة الروم وحلفائهم وانهم انما خرجوا يحملون الاسلام لتبليغ رسالته للمشركين ، وبسط له تعاليم الدين الجديد ومبادئه وقال له : « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امرنا أن نقاتل من زعم ثانی اثنين أو ثالث ثلاثة حتى يقولوا لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله ، فان قتلتم ذلك فقد حرمت علينا دماءكم واموالكم الا بحقها ، وانتم اخواننا في ديننا وشركاؤنا في حظنا ، وان انتم ابیتم ذلك فأدوا الجزية عن يد وانتم صاغرون ، فان ابیتم ذلك قاتلناكم على

المشركين الى اعتناق الدين الجديد قبل قتالهم ، ومن اجل ذلك ارسلوا الوفود واستقبلوا رسل الكفار واتصلوا بهم لتوضيح موقفهم وتبليغ المشركين رسالتهم الاسلامية بالطرق السلمية . الا ان اعداءهم اصروا على رفض دعوة الحق ، ولم يفتنوا الى التفسير الشامل الذي احده الله الاسلام في نفوس العرب وجعل منهم خير امة اخرجت للناس لهدايتهم . وظلوا يحسبون العرب المسلمين قوما خرجوا من الجزيرة من اجل الغزو والمغانم ، ولذلك كانت عروضهم خلال المفاوضات كلها تتمشى مع هذه النظرة الضيقة . وهو امر كان لا بد ان يؤدي الى فشل جميع الاتصالات التي جرت مع الروم وبخاصة ان كل فرد من المسلمين كان يؤمن بحقه ويعرف هدفه ولا يفرط قيد انملة فيه ، مما اكسب العرب المسلمين قوة على قوة ومكنهم من الانتصار على اعدائهم ونشر الاسلام في ربوع بلاد الشام وغيرها من اقطار المعمورة التي تعرف اليوم بالعالم الاسلامي .

بصيرة ويقين انه من قتل منا كان حيا عند الله شهيدا مرزوقا ، ومن قتل منكم كان كافرا وصار الى النار مخلدا فيها ابدا . فاختر الآن يا ماهان ما احببت ، واعلم انه قد جاءك قوم هم احرص على الموت منكم على الحياة ، فاخرجوا بنا على بركة الله حتى نحاكمكم الى الله ، فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين . »

وصدق الله العظيم وعده وكتب النصر للجاهدين الصابرين على الروم المشركين الذين رفضوا قبول دعوة الهدى والايمان .

ونتبين من هذه المفاوضات التي يفيض ابن اعثم الكوفي في ذكر تفاصيلها ، ان العرب المسلمين خرجوا من جزيرتهم مجاهدين في سبيل الله ونشر دعوته الاسلامية متمسكين بتعاليم دينهم وقدموا المهج والارواح رخيصة من اجل انتصار الاسلام . وقد حرصوا على دعوة



## مع الأمين العام للمنظمة الإسلامية العالمية

# المؤتمر الإسلامي

تحقيق الأستاذ عبد الحلیم عویس

القاهرة ، لكنه الفى بالاتفاق بين الدول المؤسسة له . ثم حاولت « رابطة العالم الاسلامى » ، وهي منظمة شعبية تتعاون مع الدول الاسلامية ، أن تلعب دور المؤتمر الاسلامى ، وقامت بجهود طيبة ، لكن المجال كان لا يزال بحاجة الى « منظمة رسمية » لها سمات العمل الرسمي وتنظيماته وامكاناته .

ومن هذا المنطلق ، ولدت منظمة المؤتمر الاسلامى ، التى يتولى امانتها المستشار الاستاذ « حسن التهامى » الذى اعطانا - مشكوراً - ساعة من وقته ، أثناء زيارة رسمية قصيرة ( ليوم واحد ) قام بها لدولة الكويت .

كن مع التفاتين :

— هل نبدأ حوارنا مع الأمين العام للمؤتمر الاسلامى من نقطة « واقع

### منظمة المؤتمر الاسلامى

أسئلة كثيرة تتدافع الى ذهنك وأنت فى طريقك لمقابلة الأمين العام لمنظمة المؤتمر الإسلامى الأستاذ « حسن التهامى » .

إن منظمة « المؤتمر الاسلامى » هي المنظمة الرسمية المسئولة عن المسلمين فى شتى أرجاء الأرض ، وهي الجهة المخولة من قبل الحكومات الاسلامية بالنظر فى الامور التى تتعلق بالمسلمين فى حاضرهم ومستقبلهم .

وعقب قمة الملوك والرؤساء العرب فى الرباط ( ١٩٦٩ م ) نشأت « منظمة المؤتمر الاسلامى » كتعبير عن ملامح مرحلة جديدة فى تاريخ المسلمين المعاصر .

وقبل ظهور المنظمة كان هناك « المؤتمر الاسلامى » الذى كان مقره

- "القدس" المقر الدائم لنظرة المؤتمر الإسلامي ..
- بايون دولار : رأس مال البنك الإسلامي ..
- هامتان اسلاميتان في أوغندا والنيجر ..
- قضية سامي الفالبيق قضية كاخنة ..
- تقنين الشريعة الإسلامية هو البداية لوجود الدولة الإسلامية

كيف .. ؟

أجاب الأمين العام :

— ان مقر الأمانة العامة للمؤتمر الإسلامي موجود في « جدة » بصفة مؤقتة ، لكن مقره الرسمي ومركزه الأساسي الدائم في مدينة « القدس » — كما قرر مؤتمر الرباط — ووجودنا في « جدة » وجود مرحلي مؤقت .  
ونحن — في المنظمة — نواجه العصر ببرنامج انساني عالمي ملائم لعالية الدعوة الإسلامية .. اننا لا نريد أن تحد انطلاقتنا « جزئية وقتية » ولا « وجهة نظر عابرة » .. هناك بجانب « مشروع عالمية الدعوة الإسلامية » — برنامج « النشاط العالمي للشباب المسلم » في البلاد الإسلامية وغيرها .  
وهناك برامج ثقافية وفكرية ورياضية واجتماعية ، ستروصد لها أجهزة الرعاية الملائمة ، على مستوى الامكانيات المادية وغيرها من العناصر اللازمة للنجاح . وهذه البرامج كلها عالمية الطابع .

المسلمين « أم من نقطة « مستقبلهم »؟  
— لقد حدد الأمين العام مسار الحوار (ومسار الاتجاه الحديث الذي يجب أن يتسم به العمل الإسلامي ) حين قال لي :

« كن مع المتفائلين » ان كل الدعوات التي غيرت وجه التاريخ قد انطلقت من نقطة « تجاوز الواقع » ودعوتنا الإسلامية الانسانية العامة على رأس هذه الدعوات . ان الواقع المنزّل لم يمنع الرسول صلى الله عليه وسلم في « ظروف الخندق » أن يثق في أن الله سيحقق وعده ، وأن رسالة الاسلام ستمتد من فوق أسوار « المدينة » المحاصرة ، الى آفاق الأرض كلها .. حتى يفتح الله بلاد كسرى وقيصر !!

— ومنظمة المؤتمر الإسلامي تنطلق في « استراتيجيتها العليا » من هذه النقطة .. نقطة « استيعاب الواقع » والامسك بخيوط الأمل والنور من خلاله ، والتخطيط بالتالي للمستقبل .

● وعن المشروعات الأخرى التي طال انتظارنا لها .. البنك الإسلامي مثلا .. ؟

— أطمئنك ، وأطمئن الذين طال انتظارهم منك ، نحن في عصر الدراسات الأكثر عمقا واناة .. وفي ١٥ مايو الماضي ، عقد اجتماع للنظر في اتمام الدراسات اللازمة التي قام بها المختصون . وبمعرض المشروع على مؤتمر وزراء خارجية الدول الإسلامية المنعقد بماليزيا ، يعلن قيام البنك الإسلامي ، وتتحدد فيه حصص الدول الإسلامية للمشاركة في رأس المال ، ويتم — بالتالي — تشكيل مجالس ادارته ، ومشروعاته في خدمة العالم الإسلامي .

ومن المقرر أن يبدأ « البنك الإسلامي » خطواته الأولى برأس مال قدره بليون دولار ( ألف مليون دولار ) .

● ووكالة الأنباء الإسلامية ؟

— لقد دخلت ضمن مشروع « التضامن الإسلامي » ، وبازدياد تجميع رأس المال اللازم ستقوم هذا العام ( ١٩٣٤ هـ ) ، فان مشروعها المدروس مشروع متكامل ، وسيتم تمويله هذا العام ان شاء الله .

● ونهد الطرف قليلا ، لفتعرف على خطة « المؤتمر الإسلامي » في نشر الإسلام بأفريقيا .. ؟

اجاب أمين عام المؤتمر الإسلامي : — يقوم تخطيط منظمة المؤتمر الإسلامي لنشر الإسلام في أفريقيا على ثلاث دعائم ، تمثل حصاد دراسة علمية طويلة وأعية .

أولا : رعاية الشعوب الإسلامية والجماعات الإسلامية بأفريقيا ، وذلك لتثبيت انتمائهم للأمة الإسلامية . وأهم وسائلنا لتحقيق هذه الغاية معاونة هذه الشعوب وتلك الجماعات على الحياة ، فقد أصاب الجفاف والقحط كثيرا من البلاد التي يقطنها

هؤلاء . وان معاونتهم في هذه الناحية ستفيدهم في التغلب على هذه المصاعب ، وتثبيت قضية وجودهم وانتمائهم الإسلامي ، فضلا عن سد الباب امام الذين يستغلون امثال هذه الظروف لحرب الإسلام وغرس المبادئ المستوردة .

ونحن نأمل أن يتم ذلك التعاون ، بجانب اطار التعاون العربي الأفريقي ودعما له .

ثانيا : تعليم الدين الإسلامي وتحفيظ القرآن الكريم ، وذلك عن طريق مد هذه الدول بالمدرسين والبعوثين المسلمين . وهذا يتم ثنائيا بين الدول الأعضاء في منظمة المؤتمر الإسلامي وأفريقية .

والمنظمة بصدد دعم وتوسيع رقعة التعاون في هذا المجال وتمويله .

ثالثا : تدعيم المراكز الإسلامية في هذه البلاد — برسالتها المعروفة — وانشاء عدد من الجامعات الإسلامية بها . وهي آخر ما تقرر في مؤتمر لاهور ، لكي تتخرج من هذه الجامعات أجيال من المثقفين ، يشاركون في اقامة نظام الدولة الإسلامية ، واطارات الحكومة الإسلامية الطابع ، بما في ذلك تأسيس كليات « للتكنولوجيا » والطب وغيرها .

ونحن نرى أن الدول الأفريقية تحتاج وتهتم فعلا بهذا المستوى الرفيع من الثقافة الإسلامية ، وتتمنى أن تحل محل الثقافات الأخرى الدخيلة عليها .

— والمؤتمر الإسلامي ، بصدد تنفيذ قرار « مؤتمر لاهور » الخاص بدراسة امكانية اقامة كليات الجامعات الإسلامية على أحدث النظم وأكثرها أصالة ، وضرورة دعم الفكر والعلوم والثقافة الإسلامية في شتى ميادين الحياة الإسلامية . ومعروف أن مؤتمر لاهور قد قرر — كبداية — بناء جامعتين : احدهما



وتمويل اسلامى عالمى . وذلك هو الطريق الوحيد القادر — يعون الله — على وقف التيار الزاحف على أطراف الأمة الاسلامية ، ومواجهته ، وتثبيت عقائد الأمة الاسلامية ، بل وتنميتها .

ومن الواجب علينا الان نزعج كثيرا مما حدث فى العالمين الأخيرين من منجزات تبشيرية ، لأن السدين الاسلامى قوى متين ، سوف لا يلبث أن يعيد الأمور الى نصابها ، بمجرد أن يبدأ هذا البرنامج . ومن واجبنا كذلك أن نخاطب وجدان المسلمين فى المناطق النائية التى تتعرض للزحف التبشيري ، ونرعى مصالحهم ، ونحبيهم من ذلك الزحف الطارىء المؤقت الانتهازى الطابع .

● ومسلمو أوروبا — سيادة الأمين العام — هل يلقون رعاية ثقافية من المنظمة . . ؟

— هناك مشروع قائم بذاته خاص بأوروبا ، يهدف الى رعاية المراكز الثقافية الاسلامية بها . وقد تشكلت — فعلا — لجنة دائمة لمتابعة تحقيق هذا الهدف . وسوف يتبناها عمل مماثل فى الأمريكتين هذا العام ( ١٣٩٤ هـ ) . وكلما توفر المال اللازم لهذه النشاطات ، كلما زادت خطى السعى فى هذا الشأن .

ولست أخفى أن المؤتمر الاسلامى يرحب بمعاونة الدول الاسلامية فى دعم المنظمة العالمية بالمال والجهد . ونعتبر ذلك ركنا أساسيا من أركان الجهاد فى سبيل الله ، فى عصرنا الحالى . . عصر العلم والحضارة والاقتصاد والفكر والحرب والسلام .

● هل تتكلمون بتحديد موقف المنظمة من قضية « تفريب » المرأة المسلمة . . ؟

— للمرأة فى الاسلام دورها وكرامتها وشرفها وأصالتها واحترامها ، سواء كانت ربة بيت أو عاملة فى

فى أوغندا والأخرى فى النيجر . وليس ثمة مانع من زيادة عدد الجامعات فى البلاد الافريقية — بعد ذلك — فالاستعداد والقبول متوفران لدى كل دول المنظمة .

● الأقطاب الاسلامية — كما تعلم سيادتكم — تؤرق الضمير الاسلامى . ولكي أكون « عمليا » أركز — فى سؤالى حول قضية الأقطاب — على قضيتين ، يتميزان بمستويين مختلفين: الفلبين وتايلاند . . ؟

— أبدا بالفلبين . .

المؤتمر مهتم بالفلبين ، لأنها قضية « ساخنة » كما يقولون . وقد نجحت المنظمة فى أن تصل مع الرئيس الفلبينى « ماركوس » الى نتيجة ايجابية . . فقد وافق ماركوس « كتابيا » لدول المؤتمر الاسلامى على اقامة وكالة اغاثة للمسلمين فى الفلبين . ويتركز البحث الآن فى وسيلة اقامتها وأسلوب عملها ورأس المال اللازم لها .

— أما قضية « تايلاند » فليست « ساخنة » على مستوى الفلبين . ومسلمو تايلاند يلقون رعاية واستعدادا طيبا للتفاهم من حكومتهم ولا تشابه بين مشكلتهم ومشكلة الفلبين .

والذى نسعى اليه الآن هو تثبيت دعائم المسلمين فى جنوب تايلاند ومشاركتهم فى الحكم .

وقد لقيت شخصا من المسؤولين الكبار فى حكومة تايلاند الاستعداد الطيب لهذا التعاون ، وسأقوم بجولة لاحقة لإتمام ذلك ان شاء الله .

● والتبشير ، بوسائله المعروفة ، أيضا ، من مؤرقات الضمير الاسلامى . كيف يخطط المؤتمر الاسلامى لمواجهته ؟

— نحن — فى المؤتمر الاسلامى — نواجه التبشير ببرنامج ايجابى محدد ، انه برنامج « احياء الدعوة الاسلامية » على مستوى عالمى ، وفق تنظيم عالمى

فى شتى المجالات ، بل حتى فى الاقتصاد والقانون والتعليم ، بل وفى نظم الحرب وآدابها .

وغنى عن القول : ان هذه الأمة الاسلامية ، والانسانية بعامه ، لن تجد خيرا من الشريعة الاسلامية أساسا رئيسيا لكل قوانينها . والمهم الآن : تقنينها ، بالشكل الذى يبنى الأمة الاسلامية — تلقائيا — عن الرجوع الى دساتير وقوانين اجنبية .

وانى لآمل من الله سبحانه وتعالى أن يمكن منظمة العالم الاسلامى من ايجاد هذه الموسوعة القانونية الشرعية فى مدى عام ، لتكون مرجعا لكل الدول الاسلامية فى التشريع . وأحمد الله ، فان لدى العالم الاسلامى من المفكرين والباحثين ما يكفى لانجاز هذا العمل العظيم . ولا ينقصنا الا جمعهم على مستوى عالمى ، بعد توفير الامكانات اللازمة ، وبذل الجهد — بعد ذلك — لاجراء هذه الموسوعة ، وتعميمها بالطرق الممكنة .

وهذا العمل — من وجهة نظرى — هو بداية وجود الدولة الاسلامية الكبرى ، حيث تعم الشريعة والقانون والدستور الاسلامى كل هذه الرقعة العريضة من الارض التى تعيش عليها الأمة الاسلامية ، وحيث يتمكن قادتنا وزعمائنا الذين تضمهم منظمة « المؤتمر الاسلامى » العالمية — من الاستناد الى ذلك التشريع ، لتطوير النظم التقليدية الوضعية الاجنبية ، على الأسس الاسلامية ، بالتدرج ، عاما بعد عام . فيحققون — بذلك — الوجود الحضارى الأمثل للأمة الاسلامية .

المجتمع . لكن الاسلام عندما يقيم دعائم المجتمع المتين ، يصر على احترام وضع المرأة المسلمة ، فى الدرس والبيت والمجتمع .

ويفكر المسئولون فى المؤتمر الاسلامى ، كجزء من برامج النشاط الاسلامى — فى افريقيا مثلا — فى احياء المجتمع الاسلامى ، حتى يتحقق المستوى الرفيع لكيان هذا المجتمع يشتمل افراده وطبقاته .

وفى رأى . . أنه مهما تحدثنا عن دور المرأة فى بناء المجتمع الاسلامى ، فانه يبقى علينا أن نقرر فى كل تشريعاتنا تنظيم مشاركة المرأة فى العمل الايجابى ، بحيث تتحقق لها كرامتها الادمية ، ويتحقق لها احترامها كامرأة ، وأيضا . . نحافظ على شعور المجتمع الاسلامى .

فاذا شاركت المرأة فى عمل رسمى فلا بد أن ترعى هي — أولا — شروط الشريعة الاسلامية فى معاملاتها وآدابها . . ويبقى على المشرع — بعد ذلك — أن ينظم تعاملها مع المجتمع ، وينسق ذلك فى اطار حياة الأمة الاسلامية .

وعلىنا جميعا شبابا وشيوخا — كمسلمين — أن نقف حراسا على المرأة ، حتى تنسجم مع المجتمع الاسلامى ، وحتى نحافظ على كرامتها وشرفها وسترها ، مهما تشعبت بنا السبل فى عملية تخويلها ممارسة أعمال ما فى الدولة الاسلامية .

● وسؤالنا الاخير — مع الشكر — يتعلق بموقف المنظمة الاسلامية العالمية من « القوانين الوضعية » فى العالم الاسلامى . . ؟

— ثمة محاولة فى « المؤتمر الاسلامى » لتقنين الشريعة الاسلامية

# نحو اقتصاد إسلامي متحضر

الدكتور : إبراهيم فؤاد أحمد على

تعرضت في المقال السابق الذي تفضلت المجلة بنشره في عددها الممتاز رقم ١٠٩ الصادر في غرة المحرم ١٣٩٤ هـ - يناير ١٩٧٤ م ، إلى الدعوة إلى الأخذ بالنظم الاقتصادية الإسلامية ، وأشرت إلى بعض المفاهيم الإسلامية التي تعتبر أساسا للمذهب الإسلامي والتي يدور في أطرافها النظم الإسلامية المختلفة بحسب الظروف الاقتصادية والاجتماعية لكل دولة إسلامية ، كما أوردت في ختام ذلك المقال بيانا بموارد بيت المال الإسلامي .  
وفي هذا العدد أتعرض لمورد ( الزكاة ) وهو من الموارد الرئيسية الشرعية لاية وزارة للخزانة أو المالية في كل بلد إسلامي .

## أولا - تعريف الزكاة

الزكاة في اللغة هي الطهارة والنماء « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » والصدقة زكاة والزكاة صدقة ، يفترق الاسم ويتفق المسمى ، سميت بذلك لأنها تطهر المال وتنميه . يقال زكا الزرع إذا كثر ريعه ، وزكت النفقة إذا بورك فيها . والزكاة في الشريعة هي « حق واجب في مال خاص لطائفة مخصوصة في وقت مخصوص » فهي عبادة من ناحية ، وواجب اجتماعي من ناحية أخرى ، وهي طهارة للضمير والذمة بأداء الحق المفروض ، وطهارة للنفس من فطرة الشح وغريزة حب الذات ، فالمال غال وحين تجود به النفس للآخرين إنما تطهر وتسمو وتشرق ، وهي طهارة للمال بأداء حقه وصيرورته بعد ذلك حلالا خالصا لصاحبه .

ولأن في الزكاة معنى العبادة لطلبها من المسلمين ، بلغ من لطف الإسلام ألا يطلب من أهل الذمة من أهل الكتاب ( النصارى واليهود مثلا ) أدائها واستبدل بها الجزية ليشاركوا في النفقات العامة للدولة دون أن تفرض عليهم عبادة خاصة من عبادات الإسلام .

والزكاة ركن من أركان الإسلام الخمسة ، وفرض عين على كل من توافرت فيه شروطها . وقد فرضت في السنة الثانية من الهجرة ، ودليل فرضيتها الكتاب والسنة والإجماع ، قال تعالى « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » ، وقال الرسول عليه الصلاة والسلام : « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم رمضان » .  
 وحين بعث الرسول معاذ بن جبل إلى اليمن قال له « ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله قد افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم » وهذا الحديث يشير إشارة صريحة إلى أن الزكاة من الموارد المالية الرئيسية للهيئات المحلية ، إذ أن الرسول أمر بجبايتها من أغنياء اليمن وانفاقها على فقرائهم .  
 وقد تشدد الإسلام في ضرورة أداء الزكاة حتى أن الأمر بأدائها ورد مقرونا بالصلاة في اثنين وثمانيين موضعا في القرآن الكريم وتوعد مانعها بالمعقاب الشديد ، قال تعالى « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشربهم بعذاب اليم . يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون » سورة التوبة ٣٥ ، ٣٦ . وعن النبي أنه قال « أن الله فرض على أغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي يسع فقراءهم ، ولن يجهد الفقراء إذا جاعوا وعروا إلا بما يصنع أغنياؤهم ، ألا وإن الله يحاسبهم حسابا شديدا ويعذبهم عذابا اليم » .  
 وقد قرر الفقهاء أن من منع الزكاة معتقدا وجوبها أخذت منه قهرا ، أما من أنكر وجوبها وكان ناشئا ببلاد الإسلام بين أهل العلم فهو مرتد تجرى عليه أحكام المرتدين ويستتاب ثلاثا فإن تاب والاقبل . وما حروب الردة التي قام بها الخليفة الأول أبو بكر الصديق حين منعت بعض قبائل العرب أداء الزكاة إلا تطبيق عملي لبيان أهمية استيفاء الزكاة بمعرفة الدولة ، ولبيان عقوبة من يمتنع عن أدائها أو ينكر فرضيتها .

## ثانيا - خصائص الزكاة

للزكاة خصائص متعددة لا يتسع هذا المقال القمير لتناولها ، ولكني سأقتصر على إبراز أهم خصائصها باختصار . ومن خصائص الزكاة ما يأتي :

### أولا - الزكاة ضريبة للدولة حق جبايتها وانفاقها :

يعتقد الكثيرون أن الزكاة احسان فردي متروك للفرد الحرية في منحه أو منعه ولكن المدقق فيها يجد أنها ضريبة بكل ما تحمل هذه الكلمة من معان ، وأنها من أهم الموارد الرئيسية للتكافل الاجتماعي في المجتمع الإسلامي ، كما أن الحاكم مأمور بجبايتها وانفاق حصيلتها في الأوجه التي حددها القرآن الكريم ، قال تعالى أمرا الرسول بجبايتها « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » وقال تعالى مبينا أوجه انفاقها « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » الآية . ويتبين أن مصارفها كما توجه لنواحي التكافل الاجتماعي في معظمها ، فانها توجه كذلك لقضاء المصالح العامة في الدولة . وقد قام الرسول بجبايتها وانفاقها ، كما أرسل عماله لجبايتها من القبائل ، وبين لهم وعاءها وكيفية انفاقها . وقام بذلك الخلفاء الراشدون من بعده . وأبادر إلى بيان أن الأمر بأخذ الصدقة في الآية

الشريفة المقصود به صدقة الفريضة وهي الزكاة ، وهي بخلاف صدقة التطوع المتروك أمر منحها أو منعها للفرد ، فإن أداها استحق الثوبة وان منمها فلا تشرب عليه .

ونحاول الآن اثبات أن الزكاة ضريبة . فالضريبة تعرف بأنها فريضة من المال تستأديها الدولة أو السلطات المحلية من رعيتهما والقاطنين بها على قدر يسار كل مكلف لتمكينها من أداء المرافق العامة التي تضطلع بها . ولنبحث الآن أركان الضريبة لنرى مدى انطباقها على الزكاة :

١ - الضريبة فريضة ، أي أن أداءها واجب على المكلف فهو ليس حراً في أدائها ولا في اختيار مقدار ما يدفع منها ، ولا في كيفية الدفع وموعده ، بل يحدد المشرع ذلك كله ويلزم الكافة باحترام هذا التحديد حتى ولو كان منهم من يعارضها . والزكاة أيضاً فريضة فأداؤها واجب على كل من عنده النصاب حتى أن اليتيم يكلف وليه بأدائها ، وحدد الشرع كيفية أدائها وموعده ، فمثلاً زكاة الزروع تستحق عند نضج المحصول « وآتوا حقه يوم حصاده » .

٢ - لا تفرض الضريبة الا على الأشخاص لأن الضريبة تكليف أو واجب وليس غير الشخص من يؤدي هذا الواجب فإذا فرضت ضريبة على المباني مثلاً فإن الذي يكلف بدفعها هو صاحب المباني وكذلك الزكاة فإن محل التكليف فيها الأشخاص مع انها مفروضة في أموال مختلفة .

٣ - أن الضريبة لا تكون ضريبة الا اذا فرضتها سلطات عامة كالدولة بالنسبة للضرائب المركزية والسلطة المحلية بالنسبة للضرائب المحلية . وكذلك الزكاة فلم يتركها الله سبحانه وتعالى للحكام يفرضونها حسب أهوائهم ، بل فرضها الله وجعل ولاية جبايتها وانفاقها للسلطات العامة بشروط معينة ، وقد أوجب كثير من الفقهاء دفعها الى الإمام حتى ولو كان جائراً .

٤ - تجبي الضريبة لاداء المرافق العامة التي تضطلع بها السلطات العملة ، فلا يدخل في حساب مقدار ما يفرض منها على المكلف مقدار النفع الذي سيؤول اليه بالذات من أداء هذه المرافق بل يوزن هذا التكليف بمقدار اليسار قل نفع المكلف أو كثر أو انعدم . وكذلك الزكاة فإنها تجبي وينفق جزء منها لأداء المرافق العامة في الدولة بصرف النظر عما يعود على دافعها من منافع مادية وبقدر يسار كل مكلف تفرض الزكاة الواجبة في أمواله .

ويتبين من هذا مدى توافر أركان الضريبة في الزكاة والتي تجعلنا نحكم عليها بأنها فريضة تقوم الدولة بجبايتها وانفاقها ، وليست كما قد يظن البعض في عداد الصدقات الفردية والتي يترك أمرها للأفراد أنفسهم يخرجونها ان شاءوا أو يمنعونها .

### ثانياً - الزكاة من الضرائب المحلية :

من المعروف في المالية الحديثة أن هناك ضرائب تفرضها الحكومة المركزية تتسم بالطابع الشخصي كضرائب الدخل وأخرى تفرضها الحكومات المحلية تحصلها وتنفقها في نطاقها المحلي وان لم تف الضرائب المحلية بنفقات الهيئات المحلية ، فعلى الحكومة المركزية أن تمدّها باعانات مالية . والمعروف كذلك أن الأساس في مالية الدولة الإسلامية أنها قائمة على أساس اللامركزية أو على نظام مالية الهيئات المحلية في العصر الحديث ، فكل إقليم له موارده المالية الخاصة به ينفق منها ما يحتاج اليه من نفقات في المرافق والمصالح المختلفة فإن

بقى فضل من موارده أرسل الى بيت المال المركزي وان لم ييسق شيء من تلك الموارد واحتاج الاقليم الى معونة بيت المال الرئيسي كان عليه اعاقته .  
والزكاة من الضرائب المحلية التي تؤخذ من المكلفين في مكان وتنفق على المستحقين من أهل ذلك المكان وما بقي بعد ذلك يرسل الى بيت المال الرئيسي لينفق على القرى القريبة من ذلك المكان والتي تحتاج الى الاعانة ، وقد اهدت كثير من الدول حديثا مثل انجلترا وفرنسا والولايات المتحدة الامريكية وغيرها من الدول الى قواعد مالية الهيئات المحلية التي عرفها الاسلام منذ حوالي اربعة عشر قرنا وجعلت للضرائب المحلية أهمية كبيرة من ناحية تحصيلها وانفاقها في مكانها .

وهناك الكثير من الأدلة التي تثبت أن ضرائب الزكاة بأنواعها المختلفة من الموارد المحلية ، أولها الحديث الشريف الذي أوردناه عندما أرسل النبي معاذاً الى اليمن وأمره بأن يأخذ الزكاة من أغنيائهم وينفقها على فقرائهم ، وكذلك فإن معاذاً مكث باليمن أيام الرسول وأيام خلافة الصديق أبي بكر وأيام خلافة عمر بن الخطاب وحدث أن بعث معاذ الى عمر بن الخطاب بثلاث صدقة الناس فأنكر عليه عمر ذلك وقال له : لم أبعثك جابياً ولا أخذ جزية ولكن بعثت لتأخذ من أغنياء الناس فتردها على فقرائهم . فرد عليه معاذ بقوله : « ما بعثت اليك بشيء وأنا أجد أحداً يأخذه مني » فلما كان العام الثاني بعث اليه بشطر ( بنصف ) الصدقة فتراجعاً بمثل ذلك فلما كان العام الثالث بعث اليه بها كلها ( أي بعث اليه بالصدقة كلها ) فراجعه عمر بمثل ما راجعه قبل ذلك فقال معاذ « ما وجدت أحداً يأخذ مني شيئاً » ويتبين مما حدث بين معاذ وعمر بن الخطاب أن الوالي على اليمن وهو معاذ لم يرسل الى بيت المال المركزي الا الفائض من موارد بيت المال الفرعي باليمن وأن مفهوم مالية الهيئات المحلية كان متأسلاً في فهمه وثابتاً لديه بدليل أنه كان يرد على عمر بقوله : إنه إنما بعث اليه الفائض وأنه لم يجد أحداً يستحق شيئاً من أهل اليمن .

وهناك دليل آخر على أن موارد بيت المال الفرعي — ومنها الزكاة — تنفق حيث تجبى وهذا الدليل يبين من أنه روى أن زياداً أو أحد الأمراء بعث عمران على الصدقة فلما رجع عمران للأمير قال له الأمير : أين المال ؟ فقال له عمران « اللمال بعثتني » ؟ « أخذناها من حيث كنا نأخذها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضعناها حيث كنا نضعها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » وهذه الواقعة تبين أن الأمير سأل عن المال اعتقاداً منه أن عمران كسائر العمال الذين يجمعون الاموال ويحملونها الى الامراء ليصرفوها في مصارفهم الخاصة فأنكر عليه عمران ذلك وأوضح له أن المتبع في عهد النبي هو صرف الزكاة لمستحقيها في المكان الذي جبيت منه . الا اذا فاض منها شيء فانه ينقل الى مكان آخر عن طريق بيت المال الرئيسي .

وحديث آخر عن الامام أحمد بن حنبل أنه قال : « لا نخرج صدقة قوم من بلد الى بلد الا أن يكون فيها فضل عنهم لأن الذي كان يجيء النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر من الصدقة إنما كان فضل عنهم يملطون ما يكفيهم ويخرج الفضل عنهم » ومن هذا يتضح أن نظام جباية الزكاة وانفاقها وفق مع أحدث النظم المالية للهيئات المحلية .

ثالثاً — الزكاة شريعية على رأس المال والدخل :

من القواعد الأساسية في النظم المالية أن الضرائب لا تقع الا على الدخل

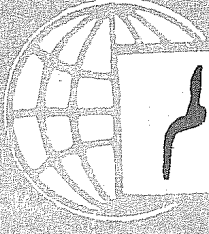
لأنها تتجدد سنويا فيجب أن يكون وعاءها مماثلا لها في التجدد والتكرار والوعاء الذي تنطبق عليه تلك الشروط هو الدخل حيث أنه مال دوري يؤول للفرد . أما إذا تجاوزت الضرائب دخول الأفراد وامتدت الى رؤوس أموالهم المنتجة لهذا الدخل وأخذت جانبا منها فانها تلتهم الثروة القومية تدريجيا وتمحق شيئا فشيئا رأس المال القومي ولو أنه قد تحصل بعض الاستثناءات لهذه القاعدة وتفرض الضريبة على رأس المال بنسبة كبيرة بقصد الاستيلاء على جانب منه يفوق الدخل الذي يدره .

وهناك أسلوبان لربط الضرائب المباشرة على الدخل احدهما ربطها على أساس رأس المال المنتج لهذا الدخل بحيث لا تقع الضريبة الا على الدخل المنتظر نتاجه من هذا المال ، والأسلوب الثاني ربطها على الدخل مباشرة بعد أن يقاس هذا الدخل باحدى طرق القياس المعروفة لدى السلطات المالية ، والدولة الخيار في اصابة دخل الفرد بطريق الضرائب المباشرة بين ربطها على الدخل ذاته أو ربطها على رأس المال لاصابة الدخل المنتظر أو الجائز نتاجه منه .

وقد روعى في فرض الزكاة أنه لا بد من توافر النصاب المحدد لها والذي يختلف بحسب نوع المال المفروضة فيه كما أنها لا تجب الا في مال نام فعلا أو تقديرا حال عليه الحول ( أى مضى عليه سنة ) الذى هو مظنة انتاجه وأثماره ومظنة لأن يكون أداء الزكاة من ثمرته لا من أصله وقد أوصى الرسول باستثمار الأموال لتمطى عائدا تؤدي منه الزكاة فتحافظ بذلك على رؤوس الاموال وتكون متداولة غير عاطلة . ويؤيد ذلك الحديث الشريف « الا من ولى يتيبا له مال فليتجر له فيه ولا يتركه فتأكله الصدقة » وفى هذا الحديث اشارة واضحة الى استثمار الاموال بمعرفة ولى اليتيم فما بالنا بأموالنا نحن .. ؟ من البديهي أنها أولى بالاستثمار ليتمكن أداء الزكاة من عائدها .

وعلى ذلك فهل الزكاة ضريبة على رأس المال أم على الدخل .. ؟ الواقع أن للزكاة وضما فريدا بين الضرائب فهي تجب فى رأس المال المتداول كالنقود وعروض التجارة ( السلع الممدة للتجار ) ولا تجب فى رأس المال الثابت كالجاني والأرض وأدوات الحرفة التي يستعملها الصناع والحرفيون .. الخ . والى الزكاة بالنسبة للنقود وعروض التجارة تعتبر ضريبة على رأس المال المتداول والدخل معا حيث أنها تفرض فى نهاية العام على هذه الاموال بالنسبة لأصلها والدخول التي تولدت عنها ، أما بالنسبة لرأس المال الثابت فانها لا تجب فيه إنما تجب على الدخل الناشئ عنه فقط ، فمثلا فى زكاة عروض التجارة فانها تجب على رأس المال المتداول وصافى الربح مما حسب نتيجة الجرد والحسابات الختامية فى نهاية العام اذ على التاجر أن يجرد ما عنده من سلع ويقومها ويضيف الى قيمتها ما عنده من أموال وديون قوية له فى ذمة الغير ويخصم من ذلك الديون التي عليه للغير ( المطلوبات ) والنتاج هو وعاء ضريبة الزكاة . أما فى حالة المحاصيل الزراعية فان الزكاة لا تجب على الأرض الزراعية وهي أصل ثابت بل تجب على المحصول الناتج منها بنسب خاصة فهي ضريبة على الدخل فى حالة رأس المال الثابت .

ونخلص من ذلك الى أن ضريبة الزكاة تجب على رأس المال المتداول أو العامل والأيراد معا ، لا الأيراد وحده كما هو الحال فى الضرائب الحديثة . وسيكون موضوع المقال التالي باذن الله أنواع الاموال التي تجب فيها الزكاة .



# قالت صحف العالم

## وليس هو إلا الدين

لم يتعرض الدين أي دين كان ، والدين الحق بالخصوص ، في جميع العصور الماضية ، لمثل ما يتعرض له في العصر الحاضر من انكار وتشنيع ، فمن وصفه بأنه خرافة ، وأنه أفيون الشعوب ، وأنه ضد العلم وضد الحضارة . . . الى الأجزاء على أهله ورميهم بأقبح التهم كالتعصب والنفاق والتخلف والرجعية ، وما الى ذلك ، هذا على حين أن الأكثرية من الأمم والشعوب ما تزال متمسكة بعقيدتها الدينية ، ومتشبثة بشمائرها من عادات وعبادات ، سواء كانت من أتباع الأديان السماوية أو من منتحلي الأديان الأخرى حتى الوثنية منها ، وذلك لأن حاجة البشر الى الدين كحاجتهم الى الطعام والشراب ، فإذا كان الجسم لا بد له من غذاء لاستكمال نموه والحفاظ على سلامته واستوائه ، فان الروح التي بها يمد الإنسان إنسانا ، أولى بما يقيم أودها ويذكي شملتها ، وليس هو إلا الدين .

وإنك لترى كثيرا من المسرفين على أنفسهم في ساعات الحسرة والضيق والاضطرار ، فتلاحظ من تطلقهم بالثه والتضرع اليه ورجاء رحمته ما تقضى منه العجب ، بل انى لا أشك في أن أكبر الملحدين حين تنزل به النازلة لا يقوى لها على دفع ، من خطر عظيم يتعرض له ، أو داء عضال يصيبه ، بله حادث الموت إذ يستيقنه ، لن يتردد في التطلع الى السماء والرجوع عن غلوائه ، مما يدل على أن التدين غريزة طبيعية في الإنسان لا يمكنه أن يتخلص منها ولا أن يتخلى عنها وإن أنكرها أحيانا وتوه أنه يستطيع أن يعيش بدونها ، ولنقرأ على سبيل المثال قوله تعالى في شأن فرعون : ( فلما أدركه الفرق قال آمنت ) ، والأمثلة على ذلك من غير القرآن في الواقع المحسوس ، والتاريخ المتداول ، والنصوص الأدبية ، شعرية ونثرية ، وصفية وذاتية ، كثيرة لا نستطيع أن نلم بها هنا . إنما المشكل الذي تحار فيه الأذهان ، هو أن يكون هذا مقام الدين في النفوس وعلى الصعيد العملي ، في الوقت الذي تشن عليه الحرب التي لا هوادة فيها ، ويقاوم بكل الوسائل ، سواء في البلاد التي أعلنت لا دينيتها بصراحة ، أو التي ما تزال تدعى بأنها متدينة رسميا .

والحقيقة أن المعركة ضد الدين ، ليست معركة الأمم والشعوب ، وإنما هي معركة طائفة من الناس استولوا على مقدرات بلادهم وأخذوا زمام السلطة فيها أما باستعمال القوة والعنف أو بطريق المكر والخداع ، فاستطاعوا أن ينفذوا مخططاتهم في السياسة والاقتصاد ، وأن ينشروا أفكارهم التي تهدم دعائم المجتمع المتدين ، لأنه لا يتلاقى ومخططاتهم المبنية على فلسفة مادية إلحادية .  
عن مجلة ( الرائد ) الهندية



# الفتاوى

## اذان الفجر

### السؤال :

يطالب بعض الناس بمنع اذان الفجر من مكبرات الصوت بدعوى انه يزعج الاطفال ويؤذي المرضى ، فما رأى الاسلام فى هذه الدعوى .. ؟

### الاجابة :

الاذان شرع لاعلام أهل المدينة أو القرية أو الحى بدخول وقت الصلاة للتوافد على المسجد لأداء الفريضة ، ونظرا لاتساع المدن والقرى والأحياء وما تحدثه المواصلات والمصانع وازدحام الناس من جلبه وضوضاء فان الحاجة ماسة الى استعمال مكبرات الصوت للاعلام بدخول وقت الفريضة ، وصلاة الفجر تحين والناس نيام ، فهم فى أمس الحاجة الى صوت يسمعونهم ، ونظرا لما يطرأ على المسلمين فى هذه الفترة من كسل وتراخ واستسلام للنوم الذى يحرمهم من ثواب حضور هذه الصلاة المشهودة كانت الحاجة أشد الى من يهزهم للمبادرة لأدراك فضل الله الذى يفيضه على من يشهد هذه الصلاة .

ولصلاة الفجر أهمية خاصة فقد قال الله تعالى : « وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا » وقال صلى الله عليه وسلم « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » والتبكير فى اليقظة من النوم من أمارات النشاط والصحة والتأخر فى النوم من علامات الخمول والضعف ، ونحن فى عصر نفاذى فيه بمضاعة الانتاج ، واليقظة مبكرا خير عون على النشاط والعمل ، والاعتراض على اذان الفجر فى مكبر الصوت نتيجة لعدم تذوق حلاوة وثمرة اليقظة المبكرة ، ونتيجة لعدم تذوق حلاوة الطاعة والوقوف بين يدي الله سبحانه فى هذه الفترة من اليوم ، ونتيجة للسهر المضى فيما لا ينفع ولا يفيد ، ولماذا لا نعود أطفالنا منذ نعومة أظفارهم هذه العادة الإسلامية الكريمة ، وأى شئ يقوى نفسية المريض أكثر من ذكر الله والالتجاء اليه سبحانه وطلب الشفاء من عنده ؟ .

على أصحاب هذه الدعوة أن يتقوا الله ويجربوا بأنفسهم حلاوة الطاعة والعبادة والامتثال لأمر الله .

## أجرة المواصلات

السؤال :

ركبت سيارة عامة ، واعطاني راكب ( تذكرته ) قبل ان ينزل فامسكتها بيدي ، ولما رآها المحصل لم يطالبني بشئ تذكره ، فهل هذا حرام أم حلال .. وما الحل اذا كان حراما .. ؟

الإجابة :

هذا تهرب واحتيال على دفع ثمن أجرة الركوب ، والراكب الذي اعطاك تذكرته شريك لك في الأثم ، ويجب عليك أن ترده ( للهيئة التي تملك السيارة ) وذلك بأن تشتري تذكره ولا تتركب بها ، أو تشتري تذكرتين واحدة لسداد الدين الذي عليك ، والآخرى ثمنا لركوبك مرة ثانية ، ولا داعي لاعلام المحصل بالقصة والله ستار كريم .

## تصنيف الرجال شعر النساء

السؤال :

هل هناك مانع شرعا يمنع الرجال من تصنيف وقص شعر النساء .. ؟

الإجابة :

قيام الرجل بتصنيف ، أو قص شعر المرأة الأجنبية عنه حرام شرعا ، إذ يحرم على الأجنبي لمس جسم المرأة أو شعرها إلا عند الضرورة ، كأن يكون طبيبا لتشخيص المرض والملاج ، وتصنيف الشعر أو قصه ليس من الضرورات التي تبيح ذلك .

ويجوز للمرأة أن تقوم بهذا العمل .

## في الميراث

السؤال :

توفيت زوجة عن زوج وبنين واب وام ، ولم تترك الا اناك منزلها ، وقدرت قيمته بالف دينار ، وتركت مؤخر صداقها وقدره ثلاثمائة دينار ، فهل يضم مؤخر الصداق الى التركة .. ؟ وهل يرث الزوج فيه .. ؟ وما نصيب كل وارث .. ؟

الإجابة :

مؤخرا الصداق يعتبر شرعا ديناً للزوجة على الزوج ، يحل سداقه أما بالطلاق أو بالوفاة ، وبناء على هذا اذا توفيت الزوجة كان مؤخر الصداق تركة لها ويورث عنها ، فيضم الى جميع تركتها ويأخذ كل وارث نصيبه الشرعي فيها بما في ذلك مؤخر الصداق ، وتوزع التركة على النحو التالي :

— للزوج الربع . وللبنين الثلثان . وللأب السدس وللأم السدس .  
فتجمع التركة وتقسّم على ١٥ مخروبة في سهم كل وارث ليخرج نصيبه من التركة .

# الوعي الإسلامي

## بربر

### تفسير آية

ارسل القارىء السيد وليد ابراهيم سعيد يستفسر عن معنى قوله تعالى :  
( وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا . ثم ننجى الذين اتقوا ونذر  
الظالمين فيها جثيا ) .

♦♦♦♦♦

ونقول للقارىء الكريم جاءت هذه الآية الكريمة فى معرض الحديث عن  
البعث والمنكرين له :

( ويقول الانسان انذا ما مت لسوف اخرج حيا ) ؟ .. ويقرر القرآن الكريم  
ان البعث اقرب الى التصور من النشأة الاولى ( اولا يذكر الانسان انا خلقناه من  
قبل ولم يكن شيئا ) ؟ ثم يقسم الله سبحانه انهم سيحشرون بعد البعث لا محالة  
( فوربك لنحشرنهم ) ولن يكونوا وحدهم بل ( والشياطين ) جاثين على ركبهم فى ذلة  
ومزع حول جهنم .. ثم ينزع منهم من كانوا اشد عتوا وتجبرا ويلقون فى النار ..  
وان الله ليعلم من هم اولى بان يصلوها .. وان المؤمنين ليشهدون هذا العرض  
الرهيب .. فهم يردون فيدون منها وهى تتميز وتلمظ ويرون الطفاة العتاة  
يقتذفون فيها .. ( وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ) .. ثم يزجرح  
المؤمنون عنها وينجون بأعمالهم ( ثم ننجى الذين اتقوا ) ويبقى فى العذاب اولئك  
الطفاة ( ونذر الظالمين فيها جثيا ) .

ومن هنا نرى ان ورود الجحيم المقصود فى الآية الكريمة بالنسبة للكفار  
دخول فيها .. وبالنسبة للمؤمنين مرور بها ومشاهدتها عن قرب ..  
وقيل : جميع الخلق يدخلونها فتكون بردا وسلاما على المؤمنين .. ووبالا  
ونكالا على الكافرين .

وقيل : ان الورود ممر عليها .. قال ابن مسعود : يرد الناس النار ، ثم  
يصدرون عنها بأعمالهم ، فأولهم كلمح البرق ، ثم كالريح ، ثم كحضر الفرس ( أى :  
كعدو الفرس ) ، ثم كالراكب فى رحله ، ثم كشد الرجل ، ثم كمشيه .  
وقيل : ورودها : حضورها .

وقيل أيضا : ورود المسلمين مرور على الجسر ، وورود المشركين دخولها .

### نظرية دروين

كلما قرأت عن نظرية دروين أجد شكاً فى صدري وحيرة وقلقا .. فبعضهم  
يقول : نظرية دروين تتعارض مع الدين .. وبعضهم الآخر يقول : بل هى  
لا تتعارض مع الدين ...

أرجو إجابتي عن الآتي :

- ١ — هل اصل الانسان قرد أو اصله انسان . وما رأى العلماء ؟
  - ٢ — هل ما ورد فى تفاصيل نظريه النشوء والارتقاء حقائق علميه يستطيع صاحبها ان يجزم بصحتها ام انها مجرد احتمالات ؟
  - ٣ — هل تتعارض فكره التطور مع الدين ام لا ؟
- أرجو التكرم باجابتي مع الشكر .

على دهب عبد الجابر  
كلية الاقتصاد — جامعة الخرطوم

ونقول للقارئ الكريم :

اولا : ان اصعب مسألة من مسائل علم الحياة استبهمت على علماء الطبيعة هي : ما هو مبدأ الحياة ؟

وديننا يجيب على هذه القضية فى يسر وسهولة .. بما يتفق مع العقل الواعى والفطره السليمة .. فهناك قوة عليا هي التي اوجدت الحياة والاحياء .. وجعلت بين المخلوقات تنوعا وتفاضلا يدل على الخالق الحكيم .. الله سبحانه وتعالى ( انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون ) . وكل الآثار الموجودة فى الكون والمشاهدات والقوانين الطبيعية المحسوسة تدل عليه سبحانه وتعالى بما لا يدع مجالا للشك أو الجدل ..

أما بعض علماء الغرب : فلسبب أو لآخر لم يشاءوا ان يؤمنوا بما هو فوق الطبيعة فراحوا يبحثون عن علة هذه الحياة .. وكيفية نشوئها وتطورها ضارين هنا وهناك محاولين التلمص من الاقرار بوجود قوة عليا .. قادرة .. خالقة .. فلجأوا فى تفسير ظواهر الحياة الى القياس والخرص والرجم بالغيب . وقد قال الله : ( ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ) .

لذا فالقول الحق هو قول القرآن الكريم ( لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم ) .. فقد خلق الانسان انسانا منذ اللحظة الأولى .. ولم يكن شيئا آخر غير كونه انسانا ..

**ثانيا :** ما قال دروين انه قد ادرك الحقيقة .. والقائلون بنظريته لا يعتبرون قياسهم حقيقة وفكرتهم واقعا .. بل قال دروين وقالوا : ( نظن كذا ) .. و ( لعل كذا ) .. ولكن اناسا ادعوا العلم تلقفوا النظرية ولقنوها لتلاميذهم على أنها حقيقة واقعة بعد ان حذفوا ( نظن ) و ( لعل ) . فما تزال نظرية النشوء والارتقاء حتى اليوم مجرد نظرية خيالية لا أساس لها فى الواقع .. والأمر الجدير بالاعتبار هو اليقين والواقع لا التخمين والرجم بالغيب .

**ثالثا :** ان الله سبحانه وتعالى خلق جميع الخلائق على ما هي عليها .. وأبقى منها على قيد الحياة ما تدعو اليه حاجة الانسان .. وهلك ما لم تعد هناك حاجة له ( الله خالق كل شيء ) .. وقال تعالى ( يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنفذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ) .

فليس هناك دليل واحد على تطور هذا من ذاك .. ولو انطلق دروين نسي بحثه من حقيقة وجود الخالق لعلم ان التنوع والتفاضل من الخلية الواحدة السى الانسان الكامل جاء نتيجة لتخطيط حكيم مدبر .. وان الحكيم المدبر ما زال يخرج كل الانواع الى حيز الوجود بمزاياها المخصوصة المتنوعة بالتدرج .. تعالسى الله وجلت قدرته .

# بأقلام القراء

## للاستاذ : ق . ق

ان المبادئ البشرية مهما تعددت أسماؤها ، وتغيرت ألوانها تجمعها سمة واحدة وميزة بارزة ، وهذه الميزة البارزة هي انها لا تعترف بتوحيد الله ، وهذه المبادئ البشرية تسلك أحد سبيلين لا ثالث لهما في انكار وحدانية الله .  
السبيل الأول هو أن تغالط ، وتكذب ، فتنكر وجود الله متخذة من هذا الانكار تبريرا لتصرفها في وضع هذه المبادئ البشرية المعتمدة على الاحاد وانكار وجود خالق السموات والأرض .

والسبيل الثاني أن تشرك بالله آلهة أخرى ، وتحدد واجبات كل اله . وهذا النهج الذي نهجته المبادئ البشرية التي تدعى انها لا تنكر وجود الله ، أو لا تمنع عبادته وتقصده بالعبادة المفهوم الضيق الذي تحدده هي ، أو انها لا تمنع الناس من دخول المساجد أو وجود بعض المساجد التي لم تستطع هدمها حتى الآن والتي يؤمها بعض العجزة في الوقت الذي لا يكون للشريعة أو المسجد أى توجيه في الحياة العامة ، انه مسلك تعدد الالهة الذي انتشر في بلاد اليونان في عصرهم الذي يسمى بالعصر الذهبي فقد تعددت الالهة عندهم ، وحددوا واجبات كل اله ، فبعد أن صنعوا آلهة من حجر قالوا : هذا هو اله الجمال ، وهذا هو اله الحب ، وهذا هو اله الرياضة ، وهذا اله الحرب ، وهذا اله الزرع . والمنطق الصحيح يقضى أحد أمرين ، إما أن تكون هذه آلهة حقا ، وإما ألا تكون كذلك ، فان كانت آلهة حقا فلا يستطيع أحد من البشر أن يحدد واجباتها . فيقول لها أنت الهة للجمال فقط ، أو غيره . وإياك إياك أن تتدخل في أمور أخرى . يالها من آلهة عاجزة زائفة يحدد واجباتها المخلوق .

ولقد تكررت المهزلة في القرن العشرين وظن مخترعو المبادئ البشرية ان خالق السموات والأرض شأنه شأن الآلهة الزائفة ، التي اخترعها اليونان ، فقالوا انه داخل المسجد فاعبدوه داخله ، وإياكم إياكم أن تعبدوه خارجه . وهذا يقال دائما على السنة انصار المبادئ البشرية بلسان الحال ان لم يكن بلسان المقال ، بل أنهم يقولونه بلسان المقال وان اختلفت الأساليب والمعنى واحد ، فيقولون اتبعوا الاسلام داخل المسجد وأدوا الصلاة لا تمنعكم منها ، ولكن إذا خرجتم من المسجد فاتبعوا سبيلا غيره اتبعوا للاقتصاد سبيل الاقتصاد الجماعي فانه لا

يتعارض مع الاسلام واتبعوا سبيل الديمقراطية للسياسة فان الاسلام ديمقراطي  
واتبعوا سبيل الوجودية للتفكير فان بعض فلاسفة الوجودية مؤمنون ، فلا ضير  
عليكم اذا اتبعتم سبيلها ، وعليكم باتباع فلسفة البراجماتزم النفعيه للاخلاق  
او فلسفة فرويد سواء بسواء ، اما قواعد علم الاجتماع فعليكم باقتباسها من  
الغرب فان الاسلام يؤيد الحضارة الغربية بقضا وقضيضها وبشرها وخيرها  
( ان كان فيها خير ) هذه الاقوال التي يرددنها الكثيرون ، ويرددها البعض بجدية  
تامة لا اثر فيها للهنة ، ولا ادري من يخادع هؤلاء ، الا يعلم هؤلاء انهم اذا  
استطاعوا خداع بعض السذج والبسطاء فانهم لا يستطيعون مخادعة رب  
السماء وهم يتجراون على مبارزته ومسخ شرعه .

ان مثل هذه الحكايات التي تصدر من هؤلاء الذين يريدون تطبيق شرائعهم  
بدلا من شرع الله بدعوى أنهم مسلمون وانهم مؤمنون وانهم يحبون الاسلام  
ويريدون الخير له وهم يتصدرون لتصحيحه في نظرهم أو بالاحرى لتحريفه ان هذه  
الحكايات لا تروج الا على الجهلة فكيف على رب العالمين ؟ ان هؤلاء فيما اعتقد  
لم يبلغ بهم الغباء الى هذه الدرجة ، ولكنهم يريدون شق الطريق لدعواتهم الباطلة  
وأوهامهم الزائفة بالخداع والغش .

والخلاصة هناك ثلاثة طرق فحدد ايها المسلم موقفك منها :

١ — طريق الاخلاص والوضوح والاستقامة وذلك بتوحيد الله واتباع نظامه  
الذي انزله من السماء وقام رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بتبليغه الى الناس  
على صورته النهائية سالما من التحريف والتغيير ، ومن مستلزمات اتباع هذا  
الطريق أن يكره الانسان بما عداه لانه النظام الحق ، وما عداه باطل ، وهذا هو  
سبيل الاسلام ، وهذا هو المبدأ الذي مبناه على شهادة أن لا اله الا الله وان  
محمد رسول الله ، ولا يبنى مبدأ سواه على هذا الاساس .

٢ — طريق التلون والخداع وانصاف الحول والتسليم الجزئي اثارا  
للسلامة ومعرفة الضعف الكامن في السبيل الذي يتبعونه وهو سبيل الاثراك  
بالله آلهة أخرى ، وهو الجانب النظري في هذا الطريق ، أما الجانب العملي فهو  
الاثراك مع نظام الاسلام أنظمة أخرى ، وهو في الحقيقة عقد الهدنة بين الكفر  
والايمان وهي محاولة باطلة ، فهؤلاء يقومون بتشريع ما يشاؤون ، ثم يقولون ان  
هذه الامور خارج نطاق صلاحية الخالق ، ويشمل هذا الطريق جميع الأنظمة التي  
اخرتها البشر خارج حدود الخلافة التي منحها الله للبشر للتصرف في هذه الارض  
بمقتضى حدود الله وتشريعه واوامره ونواهيه ، وهذه هي الأنظمة التي تزعم  
انها لا تحارب الدين أو لا تتعارض معه أو تؤيده مثل الديمقراطية والرأسمالية  
والاقطاعية والفوضوية والوجودية والجاهلية العربية التي تزعمها أبو جهل  
وأبو لهب والتي حاربها محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم رضخت لله في  
كل شأن من شؤون حياتها وكل مبدأ يدعى أنه لا ينكر الله صراحة أو جهره وهذه  
المبادئ تقول ان هناك آلهة أخرى سوى الله بلسان الحال ان لم تقلها بلسان  
المقال .

٣ — طريق المكابرة والمغالطة وتزوير الحقائق وهو طريق انكار الله ، وهذه  
الفكرة ترتكز عليها كافة المبادئ الالحادية التي تنكر الله جهرة وعلى هذا  
الاساس وهو انكار الله سولت لنفسها أن تضع تشريعا بدلا من تشريع الله ،  
وقد تكون منطقته أكثر من الثانية لولا أن اثبات ما استندت عليه ضرب من  
المحال .

والله سبحانه وتعالى لن يقبل من البشرية الا أن تتبع الطريق الاول « ان  
الدين عند الله الاسلام » « ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه » .

# الجمهورية العربية السورية

## اعداد الاستاذ فهمي الامام

- السنة الاولى : فترة صباحية ٦٢٪  
فترة مسائية ٨٠٪ .
- السنة الثانية : فترة صباحية ٧١٪  
فترة مسائية ٦٧٪ .
- السنة الثالثة : فترة صباحية  
٨٢ر٥٪ فترة مسائية ٩٠٪ .



- يبدو في الصورة سيادة الوكيل الاستاذ عبد الرحمن المحجم وسيادة الوكيل المساعد الاستاذ عبد الرحمن الفارس وهما في زيارة لدار القرآن الكريم اثناء الامتحان .

- بدأت الدراسة الصيفية في مراكز جمعية الاصلاح الاجتماعي لتحفيظ القرآن الكريم ، وعددها ١٧ مركزاً للبنين و ٣ مراكز للبنات ومما يذكر انه مع تحفيظ القرآن الكريم تلقى دروس في التفسير والحديث والسيرة والفقه .
- وافق مجلس الوزراء على

## الكويت :

- احتفل بتخريج الدفعة الرابعة من الطلبة الضباط في كلية الشرطة برعاية سمو ولي العهد ورئيس مجلس الوزراء ، وتتألف الدفعة من خمسين ضابطاً كويتياً وضابطين من دولة الامارات العربية ودولة البحرين .
- أعلن الشيخ صباح الأجدد وزير الخارجية والاعلام بالوكالة أن دعم الكويت لنضال الدول العربية يتم بدون أية مطالبية بثمن لهذا الدعم ، وأوضح أن تأييد الكويت المطلق لدول المواجهة لا صلة له بأي اعتبار آخر غير التضامن الحقيقي والطبيعي بين الدول العربية .

- شاركت وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية في الاحتفال بيوم البيئة العالمي ، وذلك عن طريق الوعظ والخطب لزيادة توعية المواطنين للمحافظة على نظافة بيئتهم .

- انتهت لجنة التقويم الاسلامي المنبثقة عن مؤتمر وزراء الاوقاف والشئون الدينية والاسلامية العرب من وضع مشروع التقويم وفقاً للأسس المتفق عليها ، والتي تجمع بين الحكم الشرعي والحساب الفلكي .

- أعلنت نتيجة امتحان الدور الأول في دار القرآن الكريم ، وكانت نسبة النجاح كالآتي :

القرآن الكريم ، وتعميمها في جميع الإمارات .

#### عمان :

● قدمت وزارة الاوقاف وشئون المقدسات الاسلامية في الاردن مجموعة من الكتب الثقافية الاسلامية الى الجامعة العربية الاسلامية في الولايات المتحدة .

#### ليبيا :

● وافقت الحكومة الايطالية على انشاء مركز ومسجد ومكتبة اسلامية بروما وستتولى ليبيا الاشراف على هذا المشروع الاسلامي .

#### لبنان :

● افتتح في بيروت المؤتمر الاسلامي العام . اشتركت فيه مختلف الهيئات الاسلامية في لبنان . . وذلك للتنسيق بينها وتوحيد جهودها في محيط الدعوة الى الله والعمل المثمر .

#### اخبار متفرقة

#### روما :

● وافق المجلس البلدي لمدينة روما على منح قطعة ارض مساحتها ٣٠ الف متر مربع في شمال المدينة لمشروع بناء مسجد وقاعة محاضرات ومركز اسلامي .

#### اكرا :

● تدرس منظمة الاغاثة الدولية الخاصة بالمسلمين انشاء جامعة اسلامية في مالي تكون مهمتها الاشراف على كافة الدورات الاسلامية التي تعقد في جامعات غرب افريقيا .

#### جاكرتا :

● أصدر وزير الداخلية قرارا باغلاق دور الفسق في جاكرتا الشمالية .

المساهمة بمبلغ ٣٦ الف دينار . في دعم المختبرات والمعامل العلمية لجامعة الأزهر .

● اصدرت وزارة العدل احصائية بحالات اشهار الاسلام التي تمت في قسم الاحوال الشخصية خلال عام ٧٣ . وقد بلغ عدد من اشهروا اسلامهم ٤٥ شخصا من جنسيات مختلفة .

#### مصر :

● صرح الامين العام للجامعة العربية بأن مؤتمر القمة العربي سيعقد في الاسبوع الاول من شهر سبتمبر المقبل بالرياض .

● استنكر مجمع البحوث الاسلامية في اجتماع عقده برئاسة الامام الاكبر الدكتور عبد الحلیم محمود شيخ الأزهر مشروع تيسير اللغة العربية وذلك بالتخلي عن القواعد الأساسية للغة واحلال العامية مكان الفصحى . وحذر المجمع من خطورة هذا المشروع الذي يهدف الى قطع صلة المسلمين بقرآنتهم وتراثهم الاسلامي .

#### السعودية :

● أمر جلالة الملك فيصل بتسليم قصر النيابة بجدة ليكون مقرا لمؤقتنا للبنك الاسلامي .

● بلغ عدد المسلمين في الدنمرك ١٥ الف مسلم ، وقد تبرع جلالة الملك بمبلغ ١٠٠ الف جنيه استرليني لمشروع بناء مركز اسلامي هناك .

● تلقى الامين العام لرابطة العالم الاسلامي قائمة تتضمن أسماء ثلاثين ضابطا في حكومة الغابون قد اعلنوا اسلامهم .

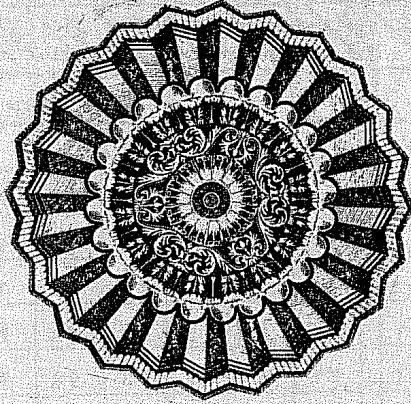
#### ابو ظبي :

● بدأت وزارة الشؤون الاسلامية الحديثة عملها بفتح مدارس لتحفيظ



# مواقيت الصلاة حسب التوقيت المحامي لدولة الكويت

المواقيت الشرعية بالزمن الفروي					المواقيت الشرعية بالزمن الزولي					يونيو		جمادى الآخرة	
عشاء	عصر	ظلم	شروق	فجر	عشاء	مغرب	عصر	ظلم	شروق	فجر	أيام	الأسبوع	
دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس			
١٣٣	٨٣٣	٤٥٩	٩٥٨	٨١٢	٨٢٣	٦٥٠	٣٢٣	١٤٨	٤٤٨	٣ ٢	٢١	١	الجمعة
٣٣	٣٣	٥٩	٥٨	١٢	٢٣	٥٠	٢٣	٤٨	٤٨	٢	٢٢	٢	السبت
٣٣	٣٣	٥٩	٥٨	١٢	٢٣	٥٠	٢٣	٤٨	٤٨	٢	٢٣	٣	الاحد
٣٣	٣٣	٥٩	٥٨	١٢	٢٣	٥٠	٢٣	٤٨	٤٩	٢	٢٤	٤	الاثنين
٣٣	٣٣	٥٩	٥٨	١٢	٢٣	٥٠	٢٤	٤٩	٤٩	٣	٢٥	٥	الثلاثاء
٣٣	٣٤	٥٩	٥٨	١٢	٢٤	٥١	٢٤	٤٩	٤٩	٣	٢٦	٦	الاربعاء
٣٣	٣٤	٥٩	٥٨	١٢	٢٤	٥١	٢٤	٤٩	٤٩	٣	٢٧	٧	الخميس
٣٣	٣٤	٥٠٠	٥٩	١٣	٢٤	٥١	٢٥	٥٠	٥٠	٤	٢٨	٨	الجمعة
٣٣	٣٤	٠٠	٥٩	١٣	٢٤	٥١	٢٥	٥٠	٥٠	٤	٢٩	٩	السبت
٣٣	٣٤	٠٠	٥٩	١٣	٢٤	٥١	٢٥	٥٠	٥٠	٤	٣٠	١٠	الاحد
٣٣	٣٤	٠٠١	٠٠٠	١٤	٢٤	٥١	٢٥	٥١	٥١	٥	يوليو	١١	الاثنين
٣٣	٣٥	٠٠	٠٠	١٤	٢٤	٥١	٢٦	٥١	٥١	٥	٢	١٢	الثلاثاء
٣٣	٣٥	٠٠	٠٠	١٤	٢٤	٥١	٢٦	٥١	٥١	٥	٣	١٣	الاربعاء
٣٣	٣٥	١	١	١٥	٢٤	٥١	٢٦	٥٢	٥٢	٦	٤	١٤	الخميس
٣٣	٣٥	٢	١	١٥	٢٤	٥١	٢٦	٥٢	٥٢	٦	٥	١٥	الجمعة
٣٣	٣٦	١	٢	١٦	٢٣	٥١	٢٧	٥٢	٥٣	٧	٦	١٦	السبت
٣٣	٣٦	١	٢	١٧	٢٣	٥١	٢٧	٥٢	٥٣	٨	٧	١٧	الاحد
٣٢	٣٧	٢	٣	١٨	٢٣	٥٠	٢٧	٥٢	٥٤	٨	٨	١٨	الاثنين
٣٢	٣٧	٢	٤	١٩	٢٢	٥٠	٢٧	٥٢	٥٤	٩	٩	١٩	الثلاثاء
٣٢	٣٧	٣	٥	٢٠	٢٢	٥٠	٢٧	٥٣	٥٥	١٠	١٠	٢٠	الاربعاء
٣٢	٣٨	٣	٥	٢١	٢٢	٥٠	٢٨	٥٣	٥٥	١١	١١	٢١	الخميس
٣١	٣٨	٣	٦	٢٢	٢١	٥٠	٢٨	٥٣	٥٦	١١	١٢	٢٢	الجمعة
٣١	٣٩	٤	٧	٢٣	٢١	٤٩	٢٨	٥٣	٥٦	١٢	١٣	٢٣	السبت
٣١	٣٩	٤	٨	٢٤	٢٠	٤٩	٢٨	٥٣	٥٧	١٣	١٤	٢٤	الاحد
٣١	٤٠	٥	٩	٢٥	٢٠	٤٩	٢٨	٥٣	٥٧	١٤	١٥	٢٥	الاثنين
٣١	٤٠	٥	١٠	٢٦	١٩	٤٨	٢٨	٥٣	٥٨	١٤	١٦	٢٦	الثلاثاء
٣١	٤١	٥	١٠	٢٧	١٩	٤٨	٢٩	٥٣	٥٨	١٥	١٧	٢٧	الاربعاء
٣١	٤١	٦	١١	٢٨	١٨	٤٨	٢٩	٥٣	٥٩	١٦	١٨	٢٨	الخميس
٣٠	٤٢	٦	١٢	٢٩	١٧	٤٧	٢٩	٥٣	٥٩	١٦	١٩	٢٩	الجمعة



### أم المؤمنين .. السيدة زينب بنت جحش ( رضى الله عنها )

- اسمها** : زينب بنت جحش بن رثاب بن يعمر بن صبرة بن مرة بن كثير بن غنم بن دودان بن أسد بن خزيمة .
- أمها** : أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم . عمه الرسول صلى الله عليه وسلم .
- زواجها** : تزوجها الرسول صلى الله عليه وسلم بعد تطليقها من مولاة ومبتناه زيد بن حارثة . . لتتشرع إبطال عادة التنبى التي كانت معروفة عند العرب ، وقد ذكر الله قصتها فى القرآن « فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا » .
- روايتها للحديث** : روت عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث .. وروى عنها عدد من الصحابة .
- فضلها** : قال الرسول صلى الله عليه وسلم عنها : « ان زينب بنت جحش أوأمة » فقال رجل يا رسول الله : ما لأوأة ؟ قال : « الخاشع المتضرع وان إبراهيم لحليم أوأه منيب » . وقالت عنها أم سلمة : « كانت صالحة صوامة قوامة » . وقالت عنها عائشة حين ماتت : لقد ذهبت حميدة متعبدة مفزع اليتامى والأرامل . وكانت رضى الله عنها تصنع بيديها أشياء وتتصدق بها فى سبيل الله .
- وفاتها** : قالت حين حضرتها الوفاة : انى قد أعددت كفى وان عمر سيبعث الى بكفن فتصدقوا بأحدهما وان استتطعتم أن تتصدقوا بحقوى فافعلوا . وكانت أول من ماتت بعد النبي صلى الله عليه وسلم من أزواجه .
- رحلت الى جوار ربها سنة عشرين ، وقد صلى عليها عمر بن الخطاب .
- رضى الله عنها وأرضاها .

## « إلى راغبي الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك في المجلة ، ورغبة منا في تسهيل الأمر عليهم ، وتغاديا لضياع المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين في الاشتراك أن يتعاملوا رأساً مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتحمدين :

- |   |            |
|---|------------|
| القاهرة : شركة توزيع الاخبار / شارع الصحافة .     | مصر :      |
| الخرطوم : دار التوزيع — ص.ب : ( ٣٥٨ ) .           | السودان :  |
| طرابلس الغرب : دار الفرجاني — ص.ب : ( ١٣٢ ) .     | ليبيا :    |
| بنغازي : مكتبة الخراز — ص.ب : ( ٢٨٠ ) .           |            |
| الدار البيضاء — السيد أحمد عيسى ١٧ شارع الملكي .  | المغرب :   |
| مؤسسات ع بن عبد العزيز — ١٧ شارع فرنسا .          | تونس :     |
| بيروت : الشركة العربية للتوزيع : ص.ب : ( ٤٢٢٨ ) . | لبنان :    |
| مؤسسة ١٤ أكتوبر للنشر والتوزيع : ص.ب : ( ٤٢٢٧ ) . | عُدن :     |
| عمان : وكالة التوزيع الأردنية : ص.ب : ( ٣٧٥ ) .   | الأردن :   |
| جدة : مكتبة مكة — ص.ب : ( ٤٧٧ ) .                 | السعودية : |
| الرياض : مكتبة مكة — ص.ب : ( ٤٧٢ ) .              |            |
| الخبر : مكتبة النجاح الثقافية — ص.ب : ( ٧٦ ) .    |            |
| الطائف : مكتبة الثقافة — ص.ب : ( ٢٢ ) .           |            |
| مكة المكرمة : مكتبة الثقافة .                     |            |
| المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء .             |            |
| بغداد : وزارة الاعلام — مكتب التوزيع والنشر .     | المراق :   |
| المكتبة الوطنية : شارع باب البحرين .              | البحرين :  |
| الدوحة : مؤسسة العروبة — ص.ب : ( ٥٢ ) .           | قطر :      |
| شركة المطبوعات للتوزيع والنشر : ص.ب : ( ٨٥٧ ) .   | أبو ظبي :  |
| مطبعة دبي .                                       | دبي :      |
| مكتبة الكويت المتحدة .                            | الكويت :   |

ونوجه النظر إلى أنه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الأعداد السابقة من المجلة

٤	لمالم كبير	آية الكرسي
٩	للأستاذ محمد عزة دروزة	القصص القرآنية (٢)
١٧	للأستاذ عبد القادر طاش	أضواء على حركة المنافقين
٢٢	للدكتور يوسف حسن نوفل	أبو حيان التوحيدى (كتاب الشهر) وإذا فما هو السر فيما نماتيه من التخلف؟
٢٨	للدكتور محمد سعيد رمضان البوطى	الأسس والآثار الحضارية
٢٨	للدكتور مازن المبارك	عبد الله التل
٤٤	للأستاذ أنور الجندي	صلاة للشهداء ( قصيدة )
٤٨	للأستاذ محمود حسن آسماعيل	منهج الإسلام فى التكافل الاجتماعى
٥٢	للدكتور محمد فوزى فيض الله	لن تدق الأجراس؟ ( قصة )
٦٢	للأستاذ محمد نبيب البوهى	بالإسلام سندين الإنسانية
٦٨	للأستاذ عبدالكريم الفطيب	اليهود وتأمرهم (٢)
٧٨	للدكتور محمود محمد زيادة	مائدة القارىء
٨٤	التحرير	المفاوضات بين العرب المسلمين والروم
٨٦	للأستاذ اهسان صدقى العميد	مع الأمين العام للمؤتمر الإسلامى
٩٤	تحقيق الأستاذ عبد الحلیم عويس	نحو اقتصاد اسلامى (٢)
٩٩	للدكتور ابراهيم فؤاد	قالت الصحف
١٠٤	التحرير	الفتاوى
١٠٥	التحرير	بريد الوعى
١٠٧	التحرير	باقلام القراء
١٠٩	التحرير	الأخبار
١١١	أعداد الأستاذ فهمى الامام	التقويم
١١٢	التحرير	أم المؤمنین السيدة زينب
١١٤	التحرير	