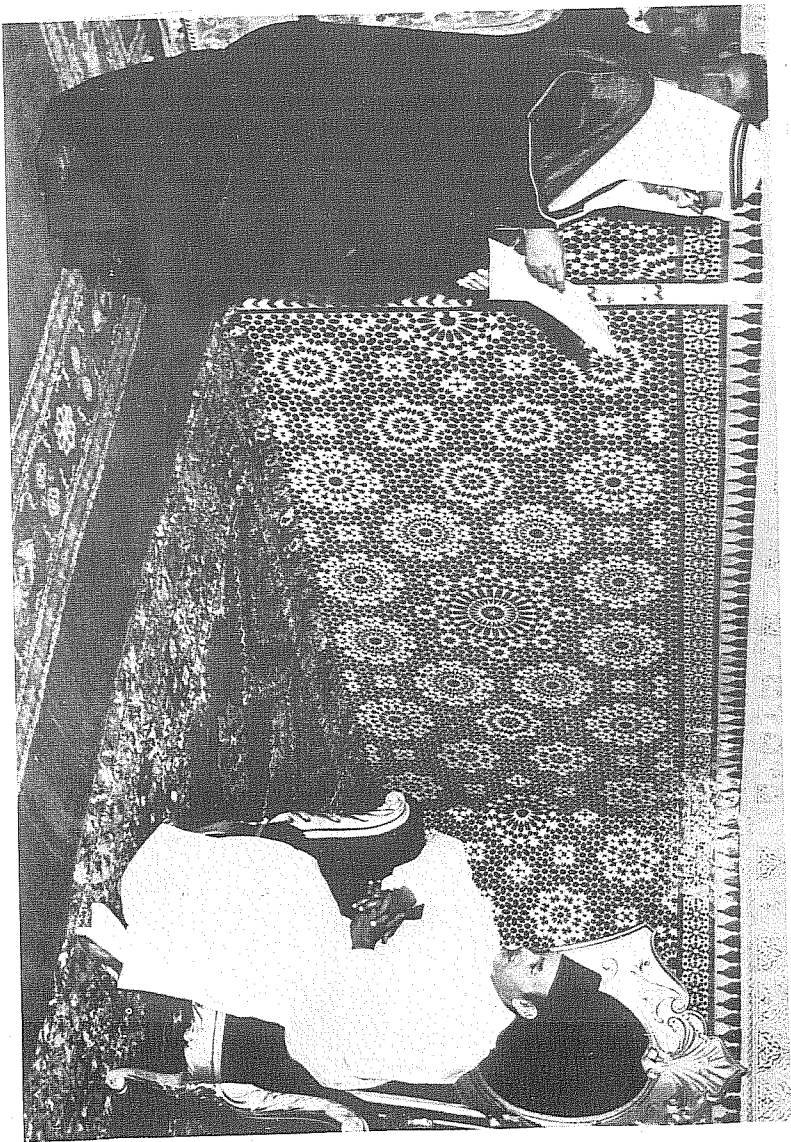


# الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

السنة الثالثة • العدد الثاني والثلاثون • غرة شعبان ١٢٨٧ هـ • نوفمبر ١٩٦٧ م





سعادة السيد عيسى العبد اللطيف العبد الجليل سفير دولة الكويت يقدم أوراق  
اعتماده للماهل المريني .

## اقرأ في هذا العدد

٥	مدير الدعوة والإرشاد	أخي القاري
٨	الشيخ علي عبد المنعم	فداء الإسلام
١٢	الدكتور محمد عبد الله العربي	بين الاقتصاد الإسلامي والاقتصاد المحاصر
١٨	الشيخ محمد السابسي	تحديد أوائل الشهور العربية
٢٦	الشيخ نديم الجسر	ركائز التفكير الإسلامي
٣٠	الإسناذ محمد التهامي	داعى الجهاد ( قصيدة )
٣٢	الدكتور عبد الرحمن عثمان	شيخ البيان العربي
٣٦	الإسناذ علي عبد العظيم	التربية القرآنية (١)
٤٠	الشيخ محمد محمد الشرفاوي	بين أسلوب القرآن ولغة القانون
٤٦	الشيخ طه الرولى	ورقات من تاريخ النكبة (١)
٥٢	الإسناذ عبد توفيق الهاشمي	الفضائح الكامنة بين نفقى التوراة
٥٨	الشيخ عبد المنعم النمر	خراطيس
٦٢	الإسناذ أحمد محمد مصطفى السفاريني	محمد بن جرير الطبرى
٦٦	أعددا أبو نزار	مائدة القاري
٦٨	الإسناذ محمد صمام رشيد	صوت من الحرم الشريف ( قصيدة )
٧٠	الإسناذ عبد الحميد غرابية	صراع ( مسرحية )
٧٨	الإسناذ بسام الاسطواني	خطر اليهودية المالية ( كتاب الشهر )
٨٢	بكتبا ع. ن	أين الطريق ؟
٨٥		حول مقال حصار المسلمين في الشعب
٨٨	التحرير	التقاوى
٩٠	اتراف رضوان البيلي	بريد الوعى
٩٢	التحرير	قالت صحف العالم
٩٥	التحرير	ياقلام القراء
٩٧	اعداد عبد المظى بيومي	الأخبار

## صورة الخلافة



## المسجد الحزين

ينتظر قائدا وجيشا كصلاح الدين وجيوشه . في الرابع من شعبان سنة ٥٨٣ هـ أكتوبر ١١٨٧ م صل صلاح الدين والمسلمون أول جمعة في بيت المقدس بعد تطهيره من أيدي الصليبيين . .

### الثلث

٥. فلما	الكويت
١ ريال	السعودية
٧٥ فلما	المصر
٥. فلما	الأردن
١. قروش	ليبيا
١٢٥ مليا	تونس
فونك وربع	الجزائر
درهم وربع	المغرب
١ روبية	الخليج العربي
٧٥ فلما	اليمن و عدن
٥. قرشا	لبنان وسوريا
١. مليا	مصر والسودان

### الإشتراك السنوي للهيئات فقط

في الكويت ١ دينار  
في الخليج ٢ ديناران  
( أو ما يعادلها بالاسترليني )  
أما الأفراد فيشتركون راسا  
مع منهد التوزيع كل في قطره

## الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

العدد الثاني والثلاثون

— السنة الثالثة —

مرة شعبان سنة ١٤٨٧ هـ

٢ نوفمبر ١٩٦٧ م

تصدرها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية  
بالكويت في مرة كل شهر عربي

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ

الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية

والسياسية

مدير إدارة الدعوة والإرشاد  
وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية  
ص. ب ١٣ هاتف ٢٢.٨٨  
الكويت

عنوان المراسلات :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## أعني القاري

آيات من آيات الله البيّنات كانت مما عالج به القرآن الكريم حالة مرت  
بالمسلمين كثيرة الشبه بما يمر بنا الآن ، يقول الله تعالى :

« وكاين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما اصابهم في سبيل  
الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين . وما كان قولهم الا ان قالوا  
ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم  
الكافرين . فاتاهم الله ثواب الدنيا وهدن ثواب الآخرة والله يحب الحسنين » .

صور الله في هذه الآيات حال المؤمن بربه ، وشانه في قتاله عدوه ، لحماية  
الحق الذي يؤمن به ، ويتخذه نهجا له في حياته . ليذكر بها المسلمين الذين اصاب  
نفوسهم مرارة الهزيمة في احد ، وهزتها الاشاعة التي اطلقت يومذاك ، بان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل .

ومع ان هزيمة المدافعين عن الحق امام الباطل تتضاعف مرارتها على  
النفوس ، ومع ان تعلق الصحابة بالرسول صلى الله عليه وسلم ، وجههم له ،  
وتفانيهم فيه ، امر طبيعي ، وممدوح من الله ، واتساعة قتله - بالتالي - لا بد  
ان يكون لها آثارها في نفوس المؤمنين ، الا ان الله سبحانه - مع كل ذلك - لم  
يرض من المؤمنين وهم يجابهون عدوا ضاريا ان تلم بهم حالة ضعف ، بسبب  
ذلك ، او ان تنال منهم الحوادث ، فتفقدهم توازنهم ، وتجعل من السهل لعدوهم  
ان يجتاحهم ، ويضاعف هزيمته لهم ، ويستاصل الحق الممثل في وجودهم ، المرفوع  
اللواء بأيديهم وكواهلهم .

ومع ان الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذي هداهم للحق ، وغرسه  
كالتسعة المثبته المضيئة في قلوبهم ، الا ان الله سبحانه لم يرض منهم ان يكون  
دفاعهم عما آمنوا به ، ووهبوا حياتهم له ، معلقا على شخصيته ، ووجوده حيا  
بينهم . . بل وجههم الى ان يكون ثباتهم على الايمان ، وجهادهم من اجله ، نابعا  
من ايمانهم الخالص بالله . . ليس مرتكنا على وجود شخص ، ولو كان الرسول ،  
ولا متوقفا على ظروف . بل يكون اندفاعهم ذاتيا ، وجهادهم ربانيا . . ولهذا لم  
يرض منهم الحالة التي امت بهم حين انهزموا ، وهين اثرت الاشاعة فيهم حتى

قال قاتلهم : ما نعمل بعد موت الرسول ؟ فقال لهم يعاتبهم ويوجههم (( وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل اذان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين )) .

وتابع القرآن الكريم بعد ذلك علاج هذا الضعف الذي يسرى في بعضهم ، فقص عليهم قصة من سبقوهم ، ممن لم تؤثر الشدائد في نفوسهم ، ولم تهز صلنتهم بربهم او تضعف من قوة ايمانهم ، فقال لهم يعلمهم ويرشددهم (( وكان من نبي قاتل - وفي قراءة قتل - معه ربيون كثير فما وهوا بما اصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين )) . يقول لهم هذا ليعلموا موقفهم ، ومدى اخلاصهم لربهم ، وشجاعتهم في دفاعهم عن قيمهم ، وثباتهم عندما تلم الشدائد بهم : كثير من الانبياء قبل نبيكم قاتلوا ( او قتلوا ) وقاتل معهم اصحاب لهم ، مخلصون لربهم ، متفانون في عقيدتهم ، فما اثرت الشدائد على نفوسهم ، وما خارت لهم عزيمة ، ولا اصابهم ضعف ، ولا تسرب الى قلوبهم خوف من اعدائهم ، ولم يفكروا في الاستسلام لهم . بل كانوا اقوياء بمقيدتهم ، ارتفعوا بها - او رفعتهم - فوق الشدائد ، واستعذبوا في سبيل الحق الذي اعتنقوه ، ووهبوا حياتهم له كل المصائب ، فكانوا لذلك موضع الرضا من الله . . لانهم احبوا الله فاحبهم ، وصبروا على المكاره في سبيله فقرّبهم ونصرهم .

وهؤلاء المؤمنون المخلصون لربهم ، الثابتون على ايمانهم ، الصابرون على ما اصابهم ، لم يكن شانهم شان بعض الذين يفقدون صوابهم ، حين تصيبهم الهزيمة ، او تحيط بهم الشدائد ، وتضعف صلنتهم بربهم اذا لم يتحقق لهم ما يريدون ، ولم يقدروا بتساءلون - وكانهم يحاسبون ربهم - كيف تهزم ؟ ولماذا يغلبنا اعداء الله ؟ الى غير ذلك من الاسئلة او التساؤلات التي تنبثق من النفوس المريضة ، والقلوب المزعزعة ، فتبدهم عن رضا الله . وتزيدهم ضعفا على ضعف ، بل كان شانهم شان المؤمنين الذين تزيدهم النكيات صلة بربهم ، وتحملهم على البحث عن اسباب الهزيمة في نفوسهم . ليصلحوا اخطاءهم ، ويرجوا الله ان يفر لهم زلاتهم ، ويزيدهم قربا اليه ، وثباتا على الحق الذي يدافعون عنه ، ويهبهم اسباب النصر على اعدائه واعدائهم . .

ذلك المنهج الذي يبيد الثقة الى النفوس . ويضع الاصابع على موضع الالم ، ويهيب مريض القلب ضعيف الروح الى القوة والشفاء . . منهج يرسمه الله لأولياته واحبابه ، وليس صورة خيالية لا يستطيع البشر تحقيقها ، بل انه منهج واقعي ، سار عليه من قبلكم من المؤمنين المخلصين . وعالجوا به اسباب ضعفهم وهزيمتهم ، فتبدل ضعفهم قوة ، وضيقتهم فرجا ، وذلك كله تجده حقيقة يعبر عنها المليم الخبير في قوله عن هؤلاء الربانيين (( وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين )) .

لم يشغلهم شيء عن الاتصال بربهم ، ودعائه ، ومناجاته ، والعيش في رحابه . لم ينقلبوا على أعقابهم خاسرين دنياهم وأخرامهم .. ولم يلقوا اللوم على غيرهم ، وإنما فتنوا عن العيب في نفوسهم ، واستغفروا الله منه ، وعملوا على تطهير أنفسهم من أدرانها .

فكان الله معهم ..  
رجعوا إليه فأحسن استقبالهم .  
واستعانوا به فأعانتهم .

ولم يكن كل همهم الدعاء والقول .. بل انهم فعلوا وثبتوا ، وقاتلوا ولم يهنوا ، وصبروا على الشدائد ولم يياسوا ..

اتبعوا سنة الله في خلقه : عمل وكد وتعب ، وبذل وتضحية ، وهم في هذا كله على صلة بالله يدعونه ويضعون إليه ..

ومن أجل هذا استجاب الله لهم (( فآتاهم الله ثواب الدنيا وهسن ثواب الآخرة )) وهبهم النصر الذي طلبوه وعملوا له ، وأعطاهم العزة التي دفعوا ثمنها إخلاصا وتضحية ، وذلك هو جزاء الدنيا لأمتالهم ، ولهم في الآخرة عند الله أحسن الجزاء .. جزاء المجاهدين العاملين المخلصين .. الذين جملوا دنياهم بحسن أعمالهم (( والله يحب المحسنين )) الذين يتقنون ما يعملون ، ويتقنون الله في كل ما ياتون ويذرون ..

ذلك أخي هو منهج المؤمنين عندما تلم بهم الشدائد .  
وهذا هو علاج الله للنفوس عندما تنزل بها المكاره .

علاج أخير الله عنه — فوق أنه من عنده وهو الحكيم الخبير — أنه علاج مجرب . جربه السابقون من أصحاب الأنبياء فتجح في علاج أمراضهم ، وأكسبهم عز الدنيا وسعادة الآخرة ، وأرشد الله إليه صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فجربوه ونجح ، فكان لهم النصر بعد الهزيمة ، وهو — بعد — علاج لكل من يأتي بعدهم ، ويقضي آثارهم ، وتمر به أحداث كآهدهم .

أفلا تجد — أخي المسلم — أننا الآن أحوج ما نكون إلى هذا العلاج الرباني ، فننصر به على محنتنا القاسية التي تمر بنا .. ونكون أهلا لعون الله وتأييده ؟

النصر  
عبد المصطفى

مدير إدارة الدعوة

# نداء الاسلام

عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو يعلم الناس ما فى النداء والصف الاول ، ثم لم يجدوا الا ان يستهوا عليه لاستهوا ، ولو يعلمون ما فى التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما فى العتمة والصبح لآتوهما ولو حبوا »

( رواه البخارى وغيره )

## للشيخ على عبد المتعم عبد الحميد

المستشار القامى لوزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

١ - الاسلام هو الدين عند الله ، اراده باقيا خالدا ما بقى الكون وخلد ، وارسى اسمه على قواعد ثابتة عجيبة ، لا تقبل النقض ، ولا ينطرق اليها الخلل ، تنهض بالبشرية وتسد الانسانية ، سهلة هينة يسيرة ، تعالج المشكلات المستعصية ، بوسائل غاية فى اليسر ، ونهاية فى اللطف ، قاطعة للداء ، وجالبة للشفاء .

تأمل قليلا : قول سيد الخلق : ( لو يعلم الناس ما فى النداء والصف الاول .. ) قال الشارحون السابقون - والفضل للسابق على اى حال - لو يدري المسلمون ما فى الاذان من الفضيلة والاجر العظيم والثواب الجزيل .. وانتهوا الى هذا الحد .. وهذا شرح وقول لا غبار عليهما . ولكن : اسئـل : لماذا استحق الاذان والصف الاول الهروع اليهما ؟ ولاى شىء كان اجر المؤذن المحتسب ، والواقف فى الصف الذى يلى الامام كبيرا ؟ الان المؤذن يجمع الناس للصلاة وحسب ، ولان الوجود فى الصف الاول يعنى المبادرة الى الاستجابة لداعى الله وكفى ؟

الـجواب : قد يكون الامر كذلك ! ولكن الدراسة الواعية للاذان والفهم الصحيح للمبادرة الى الصف الاول ، يعطى مـفـنا دقيقا رائعا ، لو ان الناس فهموه لتكاملت انسانيتهم ، ولعمروا الدنيا كما يريد رب الاسلام رب كل شىء ! ذلك : ان الفاظ الاذان ، تحمل فى طياتها دعوة صريحة واضحة جليلة الى التحرر من كل عبودية عدا الله ، واللجوء الى الواحد الاحد وحده ، فالله اكبر : تهز القلوب لمؤمنة هزا عتيقا لتصرفها عن بهيمة عمياء ، وتفرغ بها الى تحسس وجودها ، ومكانها من هذا الوجود ، فالله اكبر ولا كبير غيره ، لا تلجأ الى سواه ، ولا تلذ بحمى من دونه ، وبالتالي كـن عبدا مخلصا خالصا له ، تنطق بالحق ، وتحمى الكذب ، لا يفرئك ما جمع فلان من مال ، فالله اكبر ، وان من شىء الا عندنا خزائنه ، فالواهب هو ولا معطى غيره ، وقد يبيل بك المال عن طريق الحق



لو أعطيته (بضم الهمزة) ، ان من عبادي من لو أغنيته لفسد حاله ، (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء) ، **ولا يهونك عدد أو عديد فالله أكبر له الغلبة وأن راقك علم عالم فالله أكبر** — ولا يحيط بشيء من علمه إلا بما شاء (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا) فهو واهب العلم ومن اتقى الله علمه ، **فالله أكبر** إليه مرجع كل شيء وهو على كل شيء قدير ، تفكر فيما خلق وأبدع — بل في بعض ما أوجد لا على مثال سبق — فانك لن تستوعب الوجود بعقلك الحادث وقدرتك الضعيفة الواهية الواهنة إلا بمدد من الله ، تأمل : هذه الأرض تجد ما حوت قد تعدد أشكالها ، وتباين ألوانها ، فهذا ماء عذب ، وذلك ملح أجاج ، وتلك صحارى ورمال ، ووهاد ونجاد ، وأخرى تثبت الحب الحضير ليظلم الناس ويعيش الحيوان ، وبل البحار عما حوت ، وتحدث الي خبراء طبقات الأرض عما اشتملت ، نسمع العجب العجيب مما علموه ، فكيف بهم لو أدركوا ما لم يدركوا ما غاب عنهم ، مما استأثر الله بعلمه . وما سيفتح به على الآتين من بعدهم — اذا — لوقفوا حيارى مشدوهين . وما استنطقوا جوابا ، ولأدركوا أنهم لم يدركوا شيئا . وما أوتيتم من العلم الا قليلا .

**بعد هذا يتناهى** الي من كان له قلب أو القى السمع وهو شهيد — يتناهى اليه ان لا اله الا الله ، فلا بشر ولا حجر ، ولا شجر ولا مدر ، ولا شمس ولا قمر ، ولا تمثال ولا صنم ، ولا مال ولا ولد ، وانما هو اله واحد يعبد ، وفي ظل وحدانيته تتوحد القلوب ويأتلف الناس ، ويتداعى بعضهم الي نصرته البعض ويعيشون اخوة متحابين ، فلا خصام ولا جدال ، ولا شقاق ولا نزاع ، ولا شك ولا اتهام ، وهكذا تمضي الفاظ الأذان التي تتكرر كل يوم خمس مرات ، بل ان رمت الحق عشر مرات — تجذب القلوب المستعدة الي واجب الوجود ، الذي أرسل محمدا بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ، ما تعالى ، ولا قال اني ملك أو ملك (بفتح اللام في الاولى وكسرهما في الثانية أو العكس) ، ولا طفى ولا استكبر . وانما هي رسالة هادية هادفة موجبة الي الخير الي السلام الي الامن الي الطمانينة الي الاخوة العالمية الي الاستقرار النفسي والعقلي الي الركون الي الدين . لا عتجية فيها ولا التواء ولا غش ولا خداع ، ولا كذب ولا نفاق . ولا تجبر ولا ادعاء ، سبحانه ربي برات محمدا على غرار اسلاف له سبقوه : ابراهيم وموسى ونوح وعيسى ، وسائر اضرابهم الذين رددوا دائما : قل . اسألکم عليه من اجر ان أجرى الا على الذي فطرنى ، ولم يدعوا الي عصبية . ولم يرضوا بجهالة جاهلية . وانما مسحوا السبيل الي الله وسبيل الله خير دائم في الدنيا وتعيم مقيم في الآخرة .

**٢ — هي على الصلاة هي على الفلاح** : اقبلوا ، تعالوا ، علموا الي صلاة جامعة لتتلاقوا في رحاب الله لتفلقوا في مسالككم الدنيوية . وتجنوا ثمارها طيبة دائية القطوف ، فلاح ونجاح . وسعادة ورضى وهدى ورحمة ومودة ، وتعاطف واخاء ومحبة ، فيها تركيبة للنفوس ، وتطهير للقلوب ، وقد أفلح من زكاهها وطهرها وسما بها عن سفاسف الامور وحقارات الاهواء ، ونظر بعين البصيرة الي أفق الوجود المتد عبر الماضي ، والسائر في طريق القد دون توقف ، فلك دائر ، وبشر حائر ، ولكن هنا الفلاح ، وهنا سفينة النجاة ، ربانها ربه ، وداعيتها هاديتها ، باسم الله تجرى ويأسسه ترسو .

يمعجب كثيرا عالم عالمي عظيم التدر في الدنيا قديمها وحديثها (١) أفني عمره في

(١) القديم غير أمريننا والحديث هي — والمراد بالحدثان أو الحدوث هنا الاكتشاف في العالم (بفتح اللام) عالمان قديمين وحديثين وهكذا مسيرة الحياة والارادة رب الحياة .

التجوال الهادف واتخذ من علم الاجتماع مرفقاته . فهو أستاذة في أرقى جامعات الدنيا ؛ لقبته وتحدثت إليه أو تحدث هو الى طويلًا ، وفي الواقع كانت مناجاة لرسول الاسلام عليه افضل الصلاة وازكى السلام ؛ وليس هدينا كما يعرف الناس الحديث ، قال الرجل الملامة : انى اعجب لماذا صار الأمر الى ما اليه صار ، وما الداعى لسادعى اليه الداعى الضلل الذى أوصد باب قلبه وحاول نفس الشيء مع قومه — اهله وعشيرته — آه لو تأمل المسلمون نداء الاسلام للصلاة ، ودرسوه وفلسفوه ، ولقنوه الإبناء نورا ، وهدى وتجاوبا مع الخير — لو فعلوا — لانقادت اليهم تلك القطعان الضالة فى دروب الحياة ، ولقدوا حديث اليوم والغد فى المناخر وحسن المآثر ولكن .. وهنا يستولى على الجميع صمت رهيب يطم الله ما وراءه لأن كشف الحجاب عنده وحده .. وما يطم الغيب الا الله ..

٢ — **والصف الاول** : يستحق الاستهام لانه نتيجة — عملية — رائحة لفهم النداء ، وهروع فى هرولة وخشوع ؛ واستجابة الداعى ، ولياذ بحجاب الله ؛ ولجوء الى حياه ، فالفاعل الى الفضل سباتى ، والى الخير نزاع ؛ عظم ثوابه ؛ ويتضخم أجره ، صار قدوة عملية ؛ وصورة واقعية محسة لما يجب أن يكون عليه المطيع للخالق المطاع ؛ يحمل قلبا عامرا بالايان ؛ مليئا بالثقة بالرحمن فمن أحب استجاب ومن استجاب لبي ومن لبي بادر ، قالوا : من لا يأتى فى المؤخرة ، وانما يتصدر دائما فى كل مسلك يوصل الى الله ؛ ويبادر الى تلقى رحمته فى سكينه وأدب ، ووقار واعتزاز .

**والنداء والصف الاول هديران** بالاهتمام مستحقان للاستيقاق ، فمالكهما قد ملك نامية الخير ، وفأقدمهما فهما وادراكا وتحصيلا ومملا قد ظلم نفسه — وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون .

٤ — **والاسلام** يبني أمة ؛ ويقيم دولا ؛ والرخاوة والميوعة واتباع الهوى تهدم الجدد التقليد وتودى بالقوى الى الضيفى فليس مؤمنا من تراخى وتوانى ؛ لان التراخى والتوانى ينجمان عن ضعف وخور ، يعقبان انحطاطا واسفاما ؛ ومن أضرت الهاجرة عن الاستيقاق الى الخير ، أو عاقته العتمة عن تلبية الداعى فهو من الهوان على الله بىمكان لا يغبط عليه لانه أضف الروح وأمس الجسد ، والروح بقاء ، والجسد فناء ؛ ومع قليل من حرية الكلمة تستطيع أن تلوى أعناق القوم الى ملاحظة التاريخ حيث يجدون اناسا قد نسوا أو تناسوا قوة الروح وعظمتها ؛ وركنوا الى ما مآله المفن والاندثار ، فجمطوا ارواء حيوانيتهم حياة لهم ؛ فانهاروا ومضوا يتابعهم اللعنات ؛ وستلاحقهم الى حيث دلفوا تحت الصفائح والجنادل ؛ فمن تغلب على النفس الخوارة وحاول شد أزرها ، سما بها الى النفس الواعية للحقيقة المدركة لما يفيد فى العاجل والأجل ؛ فلا يستوى قاعد قابع خائف من حر الهاجرة ؛ أو من أفضته رهبة الظلام عن الهرولة الى المساجد لصلاة جامعة ؛ مع آخر رأى سعادته فى طاعة الله فأرهب الجسد ؛ وأربى الروح ؛ ورثت هبال مودته مع الفانى لتتجدد مع الباقى . ووراء ظاهر القول الشريف على جماله غيب أجل وأقوى اشماعا أدركه الماقلون المحبون لله ؛ المالمون به ؛ المارفون لسلطانه ؛ فجاهدوا الهوى ؛ ولم يركنوا الى الراحة والدعة ؛ فما أهتمهم انفسهم ؛ وانما هبهم رضا الله فساروا فى القبلولة الى بيوت الله ؛ طائمين راضين آملين فى رحمته سبحانه ورضوانه ؛ وهؤلاء اذا حزبهم أمر أو جابهتهم نازلة — وما أكثر نوازل الايام — استمانوا بقيام السماوات والأرضى ؛ صاحب الحول والطول ؛ ومضوا يخوضون المامع ؛ وينازلون فى الخليات ؛ ويقدمون

المصفوف ، لا ينجسون ويتألمون ولا يتداعون (١) أمام الهول مهما كان ، ففوق كل قوة قوة الله ، ودون سلطانه كل سلطان ينصر بالتأييد أكثر مما ينصر بالعديد ، ويؤمن كيد المعتدين بما لا يرى ولا يشاهد حسيا ، أقوى وأشد مما يدافعهم بالجحافل ، والتنا والتنايل .

فالاسلام قواعد وتوجيهاته اشاراته وتبويراته في أسوله الثابتة ، دعوة صريحة جلية لبناء الانسانية الحقة الواعية المشبنة من روح الله ، المدركة لفعاليتها مع الوجود الذي يجب أن نعلمه بالخير والفضائل ، حتى لا يخشي انسان حيوانية الآخر ، ولا يرهبه رهبة تمحو شخصيته ، وتعنى آثار مروره بدروب الحياة القيمة الاميلة ، وانما يثد أزره ، ويكون عضدا له يسانده ويقويه ، وتتكامل الاجزاء في كتل تتراص ، وتتجمع لتحقيق ما اعتقده الخوارون مستحيلا أو قريبا من المستحيل ، ونظرة أخرى الى محوى هذا التوجيه النبوي الكريم تندى للناظر الفاتح المتدبر أن عابد الفناء المستجيب للدعة لا يستحق الرضى من الله ، ولا يلتفت اليه لأنه أثر غير ذي اثر (٢) وأحب من يستحق البغض ، بل وضع يده في يد خصم عنيف عنيد لدود ليأكل روحه ، ويفنى فضائله ويلأشيه كما تلاشي ذكاء الجليد . . وفي موضعي - حيث أنا الآن - رأيت توامي عمل ، وصنوي (٣) مسلك . بدأ (٤) أهدهما للرأى شبحا هزيلا يسير الى جوار من امتص منه الحياة ، ثم ما هو ذا يمضي عنه الى فريسة أخرى ، ويتركه ههنا نادما ولات حين مندم ، وأما الآخر الصنو في الفسيلة والاصل فقد بهر الرأى للاء روحه ، وشموخ أنفه ، وارتفاع هامته ، لأنه جافى مسلك صاحبه ، وكان تداء الفناء عند دبر (٥) أذنه ، إذ أدرك - قبل الوقوع - أنه فناء وواصل حتى وصل الى هدفه ، وسيصبح غدا من قادة الفكر وسادة العقل في الدنيا مع رصيد ضخم من الحيوية الروحية الفعالة والخلق الهادي الرصين ، والعلم الراسخ الاكيد المستند في جواهره من صلته الوثيقة بالباطني الدائم ، وبمثل هذا وأضرابه تعجز الانسانية ، وتبني المجتمعات الفاضلة ، وتنتصر الأمة وتتصدي للقيادة والسيادة في كل ميدان اصلاحي هادف .

وأحسبني قد تظمت من الزمن كثيرا في فكر ، ومضى بي صاحبي رقيقا ، ولن أستقل ريقه فيما لا يجدي على الانسانية الجداء المفيد ، وانما استاذنه في العودة مرة أخرى قبل أن يطول الحديث ويتشعب ، وافارقه الى موعد لقاء يعون الله تعالى وكلامته - وقد وعيت تماما أنه لا حول ولا قوة الا بالله ، وان من أرضى الفناء في مهله ، ومن لاذ بالباطني بقى وصمد وخلص كما يشاء الله ، والكل يسمى أصيد فخائب يحمل في حميمته (سربانا) (٦) وموفق يقود في مصيته غزلانا . . والكل ماضي في الطريق . . وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر . . وما توفيقي الا بالله عليه توكلت وأليه أنيب .

(١) من التدامي بمعنى الانهيار والاحلال ( من قولهم تداعى البناء اذا آل الى السقوط ) .

(٢) أى اهتم بما لا يستحق الاهتمام .

(٣) بفتح الميم وما قبلها في الاولى ، وفتح الواو واسكان ما قبلها في الثانية .

(٤) بدأ بمعنى ظهر .

(٥) بسكون الباء وفتح ما قبلها .

(٦) سربانت : كلمة أعجمية مدلولها المطابق في اللغة العربية النسيان التناك ( Le sek pent )

ومعنى المصحة هنا أنها غير عربية وكفى .

# بحث مقارن بين الاقتصاد الإسلامي والاقتصاد المعاصر

الدكتور محمد عبد الله المريني  
عميد معهد الدراسات الإسلامية  
وغيره من جمعيات العلوم الإسلامية

## التكليف الثالث

الانفاق في سبيل الله وما يتفرع عنه من  
حق الدولة في فرض الضرائب الحديثة

التكليف الثالث هو تقييد حق مالك المال بالزامه الانفاق في سبيل الله .

وقد اطلعنا في المقال السابق على أسانيد الكتاب والسنة في البحث على الانفاق في سبيل الله ،  
وانذار المجتمع بالهلاك اذا أجم عن أداء هذه الفريضة حتى احوالها من فريضة خلقية الى فريضة  
الزامية لا تختلف عن الزكاة الا في ترك الخيار لمالك المال في تحديد مقدارها .  
وقد رأينا اجماع التفسير الفقهي على أن التصبر « في سبيل الله » ينصرف الى تحقيق كل ما  
تتطلبه مصلحة المجتمع على وجه الدوام والاستمرار والمجتمع الإسلامي مجتمع خير ، والدولة التي  
تقوم فيه دولة خيرة .

واعباء الدولة الخيرة تنبع الى ما لا نهاية ، ومسئولية ولي الامر في النهوض بهذه الاعباء  
مسئولية شاملة تمتد الى تحقيق مقاصد البشر جميعها . وظاهر أن نطاق هذه الاعباء - ومسئولية ولي  
الامر عنها - يختلف من عصر الى عصر حسب الظروف التي تجازها الدولة المسلمة ، والاضماع  
التي الت اليها في وقت معين .

وإذا كان الانفاق في سبيل الله في صدر الإسلام يجري سماحة ونطوعا ، حتى كان الفني  
« كعبد الرحمن بن عوف او عثمان بن عفان » يخرج عن أكثر من نصف ماله وأكرم ماله في سبيل الله ،  
وكانت هصيفة الزكاة في عصور أخرى تفيض عن حاجة المستحقين لها ، وقد لا نجد في موطن جبايتها  
من تطبق عليه شروط استحقاقها ، فان ظروف العصر الحاضر تختلف عن ظروف تلك العصور .

وإذا كان ولي الأمر يومئذ لم يجد حاجة للتدخل في ملكية الأفراد لاقتطاع حصة المجتمع من أموالهم « في سبيل الله » فإنه في هذا المصير يصير مفروضاً عليه أن يبيع نهجاً آخر ، تطبقاً لقاعدة « تغير الأحكام بتغير الأزمان » .

فهذا تكليف مشروع على مال الفرد في المجتمع الإسلامي وتكليف غير محدود إلا بما توجبه مصلحة المجتمع .

وأرشد نهج بتيمة ولي الأمر هو وضع نظام ضريبي عادل يلتزم خطة التصاعد ، بحيث يرتفع سعر الضريبة كلما عظم دخل المكلف ، ولا تسرى الضريبة على وعائها من مال الفرد إلا بعد أن تطرح منه حصة الزكاة .

وإذا كان الفن المالى في الظروف المادية ينصح بقصر الضريبة دائماً على وعاء الدخل الذى ينتجه رأس المال ، بحيث لا يجوز اقتطاع شيء من رأس المال ذاته ، لأن الدخل هو الوعاء المتجدد الامتلاء ، فإن سلامة المجتمع قد تقتضى في الظروف غير المادية - ظروف الخطر الداهم على الوطن الإسلامى - مخالفة توجيهات الفن المالى ، والاتجاه الى فرض ضريبة استثنائية وقتية على رأس المال ذاته . وإذا كانت القاعدة الشرعية « الضرورات تبيح المحظورات » تسرى هنى في التسون الدينية ، فكيف في شأن دنيوى محض كتوجيهات الفن المالى .

ولا شك أن اقتطاع جزء من رأس المال يتجاوز الدخل السنوى الناتج منه قيد ثقيل على حق الملكية الفردية ، ولكنه بالرغم من ذلك حق ثابت لولى الأمر إذا قصت به مصلحة المجتمع ، وقد أشار إليه وأيده الكثير من أعلام الفقه الإسلامى .

قال القرطبي : « وانفق العلماء أنه اذا نزلت بالمسلمين حاجة بعد اداء الزكاة يجب صرف المال اليها » . قال مالك رحمه الله : « يجب على الناس فداء أسراهم وان استغرق ذلك أموالهم » . وهذا إجماع أيضاً (١) .

وقال الخزالي : « اذا خلت الأيدي ( أي الجنود ) من الأموال ولم يكن من مال المصالح ( أي خزينة الدولة ) ما يفي بخراجات الصكر ( أي نفقات الجيش ) وخيف من ذلك دخول العدو بلاد الإسلام أو نوران الفينة من قبل أهل الشر ( أي حدوث الفتن الداخلية ) جاز للامام أن يوظف على الإغنياء مقدار كفاية الجند ، لانا نعلم أنه اذا تمارض شران أو ضرران دفع أشد الضررين ، وأعظم الشرين وما يؤديه كل واحد منهم ( الإغنياء ) قليل بالإضافة الى ما يضاطر به من نفسه وماله لو خلت شوكة الإسلام ( أي البلاد ) من ذى شوكة ( أي الجيش ) يحفظ نظام الامور ويقطع مادة الضرر . ومما يشهد بهذا أن لولى الطفل عمارة القنوات ( قنوات الأرض الخاصة بالطفل ) واخراج أجرة الطبيب ونمن الادوية ( أي المائدة للطفل ) (٢) .

وقال الشاطبي : « أنا اذا قررنا أماماً مطاعاً ، مفتقراً الى تكثير الجنود لسد حاجة الثغور وحماية الملك المتسع الاقطار ، وخلا بيت المال ، وارتمت حاجات الجند ( أي نفقات الجيش ) الى ما لا يكفيهم فلامام اذا كان عدلاً أن يوظف على الإغنياء ما يراه كافياً لهم ( أي للجيش ) في الحال ، الى أن يظهر ( يوجد ) مال بيت المال ثم اليه النظر في توظيف ذلك على الفلات والثمار وغير ذلك . وانما لم ينقل مثل هذا عن الاولين ( في المصور الإسلامية الاولى ) لاتساع بيت المال في زمانهم ، بخلاف زماننا فان القضية فيها أخرى ، ووجه المصلحة هنا ظاهرة ، فإنه لو لم يفعل الامام ذلك بطلت شوكة الامام وصارت دياره عرضة لاستيلاء الكفار . وانما نظام ذلك كله شوكة الامام فالذين يحذرون

(١) جامع أحكام القرآن جزء من ٢٢٢ .

(٢) المستمضى جزء أول من ٣٠٤ : ٣٠٤ .

من الدواعي لو ينقطع عنهم الشوكة ( أي لو ضعف الجيش عن الدفاع ) يستحقون بالإضافة اليها أموالهم كلها فضلا عن اليسير منها فاذا عورض هذا الضرر العظيم بالضرر اللاحق بهم بأخذ البعض من أموالهم فلا يتساوى في ترجيح الناني عن الاول ، وهو ما يعلم من مقصود الشرع قبل النظر في الشواهد ( ١ ) .

## التكليف الرابع

### الامتناع عن الحاق الضرر بالغير

التكليف الرابع ، يرد على حرية مالك المال في استعماله ماله فهو مقيد في هذا الاستعمال بالامتناع عن الحاق الضرر بغيره أو بالاجتماع ، ذلك لان جميع الحقوق التي أئتمها الشارع مقيدة بمنع الضرر عن الغير لان الحقوق المطلقة لا يمكن أن تثبت في شريعة تستمد أحكامها من شريعة السماء لأنها تنظر الى الرحمة بالناس كافة لا بأحاد الناس خاصة ، فكل الحقوق الثابتة في الشريعة أساسها دفع المضار وجلب المصالح والموازنة بينها ، فمن أساء استعمال حقه بان ترتب عليه الضرر بغيره ، فإنه في هذه الحالة يمنع اذا كان الضرر أشد . ومن المقررات الشرعية أن الحقوق في الإسلام تصدر عن الشارع ، فالمتقود لا تنتج آثارها الا بحكم الشارع ، وهي في أئتمها لهذه الحقوق أسباب جمالية وليست أسبابا طبيعية . فمعطى الحقوق هو الله تعالى فحق المالك والامتلاك والاختصاص والاستقلال والاستيلاء على الأشياء المباحة بأصل الخلق والتكوين — مستمد من أحكام الشرع الاسلامي ، وان الله تعالى عندما أعطى هذه الحقوق قيدها بعدم الضرر ، لأنه ان كان فيها ضرر بالغير كان فيها اعتداء . والاعتداء منهى عنه بقوله تعالى : « ولا تعبدوا ان الله لا يحب المعتدين » ( ٢ ) وفي ذلك يقول ابن القيم :

« اذا تأملت شرائع دين الله تعالى التي وضمها بين عباده وجدتها لا تخرج عن تحصيل المصالح الخاصة أو الراجحة ، وان تزاومت قدم أهمها وأجلها وان فات أئتمها كما لا تخرج عن تطيل المفسد الخالصة والراجحة بحسب الإمكان وان تزاومت عطل أعظمها فسادا بتحمل أئتمها . وعلى هذا وضع الحكم الحاكمين شرائع دينه ، دالة عليه تساهدة له بكمال علمه وحكمته ، ولطفه بعباداه وأحسنانه اليهم ( ٣ ) .

وقد قدمنا في أول الكلام عن القاعدة الشرعية « لا ضرر ولا ضرار في الإسلام » وعن القواعد الفرعية المستقاة منها . وقد أجاد الفقه الاسلامي اجادة لا يرقى اليها أي فقه وضعي في التمييز بين الضرر الذي يلحق بالكافة وبين الضرر المقصود والضرر غير المقصود وهمز بين مراتب الضرر الى ضرر مقطوع به وضرر قليل وضرر كثير غير غالب الى آخر هذه الذخائر الثمينة التي حفل بها درائنا في الفقه الاسلامي والتي تجرى فيها الموازنة العادلة بين جلب المصالح ودفع المفسد .

وما دمنا بصدد الحديث عن هذا الموضوع فاننا نكتفي هنا بآيات المبادئ الثلاثة الآتية :

الاول : ان كل ضرر يلحق الكافة هو في دائرة المنع ، وبعد مسينا لاستعمال حقه كل من أدى

١ . الإعتصام - جزء ٢ ، ص ١٠١ .

٢ . أسماء استعمال الحق للأستاذ محمد أبو زجره ، موسوعة جمال عبد الناصر في الفقه

الاسلامي ص ٥٥ .

٣ . مفتاح دار السعادة ص ٣٥ .

استعماله لحقه الى الحاق الضرر بالكافة ، ولذلك يتجه الفقه الاسلامي الى منع امور قد يكون منها ما يحتمل اساءة استعمال الحق . وهينئذ ينتقل الفعل من ماذون فيه الى ممنوع لان الضرر المصاحب ضرر كبير دائما ، ومن اجل ذلك يتحمل الضرر الخاص في سبيل دفع الضرر العام .

الثاني : ان الاضرار العامة لا ينظر فيها الى قصد الضرر او عدم قصده انما ينظر فيها الى المآلات . فالاصح ان كانت تنهى الى مفاسد كثيرة تمنع ، ولو لم يقصد صاحبها . فان النظر الى المآل لا يلتفت فيه الى مقصد المآل ونبته بل الى نتيجة العمل وثمرته . فالامر الجوهري بالنسبة للفعل الذي يكون استتمالا لحق ماذون فيه ، مع قرب عاقبه ضرر عام هو مقدار الضرر المترتب لا النية التي قوامها العمل فقط . ويضيف الشاطبي الى ذلك : « اذا كان الامر يتطرق بالعامة فان الضرر حينئذ يكون عاما ، ومهما يكن مقدار الضرر النازل بصاحب الحق فانه قليل بالنسبة لما يصيب العامة ولذا قدم حق العامة ولكن يجب تفويض صاحب الحق عما ناله من ضرر بسبب قوات جلب المنفعة الشرعية له (١) .

الثالث : انه عند النظر الى الضرر الواقع بالاحاد لا يعد الشخص مسببا في استعمال حقه الا اذا كان معنويا في استعماله بان قصد الى الاضرار بالفعل كما يدل على ذلك الامر الثابت وهو ان لا يكون ثمة مصلحة له في الاستعمال او لا يتمين هذا الطريق لجلب المصلحة له او تجاوز الحد المقرر لقله بان كان يستعمل حقه استعمالا غير عادي كان يسقى الارض في وقت كان يمكنه ان يؤجل وجاره او شريكه في المسقى لا يمكن ان يؤجل وهكذا ، او يكون قد قصد بعمله نفويت نفع ثابت ان يعامله وتظاهر الحال يدل على ذلك القصد (٢) .

ومراجع فقهاء حافظا بتطبيقات عملية كثيرة لهذا التكليف سواء في مجال الضرر الخاص او مجال الضرر العام ، وكلها تفرض على القضاء وعلى ولي الامر تنفيذ هذا التكليف .

هذا ومن الاضرار التي تلحق بالمجتمعات احياسا تكفر الثروة القومية في ايدى قلة قليلة من ابناء المجتمع ، ووجود الكثرة الساجدة فيه على حافة المنزلة . ولا شك ان هذا يتناقض مع الهداية القرآنية التي فرضت تداول المال في المجتمع ، ويؤدي تنمنا الى اضرار اقتصادية ومساوئ اجتماعية وسياسية كثيرة . لذلك نقرر ان لولي الامر في كل بلد اسلامي ، بل يجب عليه وعلى المجتمع الذي يرعاه ، ان يحمي المجتمع من هذه الاضرار ويتخذ الاجراءات الكفيلة لتحقيق هذه الحماية مع التزام العدالة . وهذه الاجراءات لا شك تختلف من بلد الى بلد على ضوء ظروف كل بلد والمؤسسات الخاصة به ، وعلى الاوضاع الاقتصادية والاجتماعية السائدة فيه ، وعلى ضوء مدى تطلُّق هذا الداء في كيانه الاجتماعي ، على ان يكون ذلك كله في نطاق احكام السياسة الشرعية .

## التكليف الخامس

### الامتناع عن تنهية المال بغير الوسائل المشروعة

التكليف الخامس هو منع مالك المال من تنهية بغير الوسائل التي اجازها الشارع في تنمية المال . وفي مقدمة الوسائل التي حرمها الاسلام . الغش والاحتيال والربا ، وهي وسائل اصبحت شائعة ومألوفة في الاقتصاد المعاصر حتى صارت مهمة ولي الامر في مقاومتها مهمة عسيرة .

(١) الشاطبي . الموائع جزء ٢ ص ٢٦٦ .

(٢) اساءة استعمال الحق للاستاذ محمد ابو زهرة - موسوعة جبال عبد الناصر للفتوى

الاسلامي ص ٨٩ ، ٩٠ .

وقد قلنا من قبل أن من رسالة الفقه الإسلامى المماصر العمل على تذليل مهمة ولى الامر  
— النائب عن الجماعة — فى اقامة حدود الله وتنفيذ أوامره ونواهيه .

أما الفشى ، فمجال ولى الامر فى منصبه ميسور . فالكشف عن الفشى كفضله نظام الحسبة  
الإسلامى ، وأما ردع الفاشين فلولى الامر تهزيرهم كما له تهزيرهم بمثل الكسب الذهبى الذى حصلوا  
عليه أو باضعافه .  
أما الإحتكار ، فقد بسط فقهاء لولى الامر سبيل الضرب على أيدي المحتكرين ، وذلك بفرضه  
بيع المال المحتكر بالسعر المقبول أو بتعزيز المحتكرين حتى يبيعوا به .

صحيح أننا نجد اختلافا بين فقهاءنا فى تحديد المواد التى يكون محتكرها أنها فمنهم من قصر  
الإحتكار المحرم الذى يسوغ لولى الامر التدخل لمنعه على أنواع من الطعام ، وهى الخبثة والشعير  
والتمر لأنها كانت أطعمة الحرب يومئذ ، ففسروا الطعام فى قوله عليه الصلاة والسلام : « جالب  
الطعام مرزوق والمحتكر عاص وملعون » بأن الإحتكار الذى فيه عصيان واثم هو الذى ينصرف الى  
هذه الاصناف من الطعام . ومنهم من رأى أن طعام الناس لا يقتصر على الأنواع السابقة فمن الناس  
من لا يفتات بالتمر وبقنات بالذرة أو الارز ، وكلمة الطعام تشمل كل الاقوات ، ومنهم من أضاف  
قوت البهائم لأن الائم واقع على كل من يحرم حيا من الاحياء من قوته .  
ولكن الرأى الراجح هو رأى أبى يوسف صاحب أبى حنيفة اذ يقول :

« كل ما أضر الناس حبسه فهو احتكار وان كان ذهبا او فضة ، ومن احتكره بعد قد أساء  
استعمال حقه فيما يملك ، لأن كل ما يضر حبسه كالثياب مثلا لا يقل أذى للناس عن الإحتكار باطلاق  
غير مقصور على الطعام ، ولأن المقصود من منع الإحتكار هو منع الضرر عن الناس ، والضرر كما  
ينزل بمنهم القوت ينزل أيضا بمنهم الثياب وغيرها ، فللناس حاجات مختلفة والإحتكار فيها يجعل  
الناس فى ضيق » .

وهكذا اتسع رأى أبى يوسف لكل السلع التى يكون فى حبسها ضيق أو ضرر اجتماعى أو  
حبسى لموارد الرزق .

وخطر الإحتكار على الاقتصاد المالى أصبح فى غير حاجة الى مزيد من البيان فكلنا نعلم كيف  
تفلفل الإحتكار — الظاهر والخفى — فى أكثر ميادين الإنتاج المالى وكيف تحالف المحتكرون من أقطاب  
المال عبر حدودهم مع زملائهم فى بلاد أخرى ونجحوا فى تحديد الاسعار التى تؤتيهم الربح الفاحش ،  
وخلقوا الإزمات وتأمروا على بخس أثمان المواد الخام التى تنتجها البلاد النامية اضرارا باكثر من  
ثلثى سكان الارض . ولا زالت جهود الامم المتحدة — العناصر الطيبة فيها — تتوالى وتتمنز فى محاولة  
التخفيف من ويلات هذا الداء الوبيل .

أما الربا فهو الآفة الكبرى التى سيطرت على الاقتصاد المالى المماصر وامتدت حبالها الى  
معاملات البشر فى أقطار الارض ، فأصبح الربا فى رأيهم ركنا أساسيا فى التنظيم الاقتصادى  
الحديث ، وبالرغم من إيمان أكثرهم بأوزاره ومقباته يئسوا من أن يجدوا منه بديلا واعتبروه ضرورة  
حتمية لن يجدوا عنها مخرقا .

ولكن الهداية الإسلامية مهدت للبشر مخرج صدق من حيرتهم ، والبراء من هذه الآفة ونزعاتها  
الشيطانية ، وان على المجتمعات الإسلامية أن تأخذ بيد البشر جميعا الى صراطها المستقيم .

وان فى شريفنا الفراء ما يهدينا الى اجراءات نوفق بين تحريم الاسلام للربا — نسوة بتحريمه  
فى جميع الشرائع الإلهية — وبين الضرورات الاقتصادية المماصرة ( ١ ) .

( ١ ) وما هذه الاجراءات ! أصبحنا فى حاجة الى حل عملى سريع يخرج المسلمين من هذا  
الضائقتين بين دينهم وضرورات حياتهم .  
الرعى



## التكليف السادس

### قيود على كيفية التصرف في المال

التكليف السادس يقيد حرية المالك في التصرف في ماله - في رأس المال أو في الداخل الناتج منه - فيحرم عليه التقدير والإسراف على السواء ، وقد رأينا في تعاليم الإسلام الخلقية النهي الصريح عن الأمرين .

ولكن مهمة ولي الأمر في سميته إلى تنفيذ هذا التكليف بشروطه تختلف في أحدهما عن الآخر . أما في الإسراف فإن تدخل ولي الأمر في منحه ظاهر لا خفاء فيه ولا جدال ، فحقه في الحجر على السفه مقرر بالنص . والسفه يحتمل أوسع التفسير إذا قضت بذلك ظروف المجتمع وأوضاعه الاقتصادية والاجتماعية في عصر معين . فما لا يعتبر سفها في ظروف معينة يجب أن يعتبر سفها في ظروف أخرى ، وقد رأينا أبان الحرب المالية الثانية دولا لا تدين بالإسلام تعتبر الامان في كثير من الجهات المتاعية سفها تردع رعيبتها عنه ، ولا زالت تشريعات دول كثيرة تفرض قيودا على ما يجوز لمواطنيها أن ينفقوه في سياحاتهم خارج أوطانهم . واذن فصفة السفه لا تقتصر على انهدام الرشد في تصرف السفه في ماله ، وما يلحقه من الضرر بنفسه ، بل له صلة وثيقة بظروف المجتمع الذي يعيش فيه السفه .

وأما في التقدير والاكتناز فقد يجد ولي الأمر في منحه مشقة كبيرة تجعله يضيق بالمقتزين والمكتنزين لرضا . ولكن ما أشرنا إليه من قبل من فرض التصاعد الضريبي على الأموال قد ينجح في اقناع المقتز بالكف عن غل يده إلى عنقه إذ لن يزيده التثبث بشحه إلا حرمانا من منح الحياة ولها معارضة الاكتناز فلولي الأمر حرية اتخاذ ما يراه من وسائل ادارية ، وقد بلجنا في الكشف عن الإحتياز إلى دراية المعشوب وبلجنا إلى التعزيز في النهاية .

## التكليف السابع

### منع استخدام المال في حيازة نفوذ سياسي

وهنا فطنت تعاليم الإسلام إلى آفة ضيئة انتشرت في الديمقراطيات الغربية المعاصرة . بدأت هذه الديمقراطيات - طوال القرن التاسع عشر - باحتكار الحق السياسي في الانتخاب لمن عنده نصاب معين من المال ولما اضطرت خلال القرن العشرين تحت ضغط شعوبها إلى رفع هذا القيد لم يكن رفعه ليمنع أقطاب المال من حيازة نفوذ سياسي ضخم بما يملكونه من وسائل التأثير في الناخبين طورا بالوعد وطورا بالوعيد . وبخداعهم بكل وسائل الاعلام التي يملكونها وبسيطرتهم على موارد البلاد الاقتصادية التي يقفون منها جموع الناخبين .

ومهمة ولي الأمر هنا هي الضل الجاد على انفاذ هذا التكليف وذلك بأن يجمع - بما يفرضه

# تحديد أوائل الشهور العربية

للشيخ محمد علي السائس

## مقدمة البحث

طال الجدل بين العلماء قديما وحديثا في شأن الشهور القمرية ، وتحديد أوائلها وأواخرها ، واختلفت كلمتهم في ذلك اختلافا كبيرا . وفي كل عام يتجدد النزاع ، وتحتدم المناقشة في هذا الشأن ، لا سيما في شهري رمضان وذى الحجة ، لارتباط الصيام والحج بها ، وكثيرا ما نطلع الناس إلى علماء الشريعة ، وراودهم الأمل في أن يطلعوا على الناس برأي يجمع كلمة المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها ، ويوحد صفوفهم ، ويؤلف بين قلوبهم . ويقضى على هذا التفرق والتنازع .

ولا شك أن توحيد مبدأ الشهور العربية في البلاد الإسلامية يعد من أقوى العوامل على تمكين الروابط بين الشعوب الإسلامية في جميع أقطار الأرض ، وجمعهم على كلمة واحدة وطريقة واحدة .

وقد تبين لي والحمد لله بعد الاطلاع على كثير من المراجع ، والرجوع إلى أهل الذكر فيما ليس لنا به علم من علماء الفلك ، أن هذا المطلب ليس بعزيز المنال ، وأنه أيسر مما كنت أظن ويظن كثير من الناس ، لكثرة اختلاف العلماء طوال الأزمان الخالية ، دون أن تتلاقى وجهات نظرهم ، ويتفقوا على رأي واحد يريح المسلمين من هذا التنازع ، ويجمعهم على كلمة سواء .

ولا تتريب على من اختلفوا قديما من العلماء ، فلم يكن لديهم تلك الوسائل التي من الله بها على عباده في هذا الزمان .

**وأول تلك الوسائل** تقدم علم الفلك وبراعة علمائه فيما يمالجونه من شئونه ، وذلك بالحساب الدقيق التقطعي الجفن على قواعد هندسية مبرهنسة ، والذي يضبطون به أحوال القمر ومنازله ومواقفه . ويحددون به أوائل الأشهر القمرية ونهايتها ، مما يستعان به على رؤية الهلال رؤية عينية ، هي غاية العلم وهي عين اليقين .

**وثانيها** : ما اخترعه العلماء في هذا العصر من الآلات الحديثة التي يسهل بها كشف الهلال في ليلته الأولى مما كان صغيرا ، دقيقا ، من المراصد المجهزة بأحدث الوسائل العلمية مما ييسر أمر الرؤية في هذا العصر .

لخصيلة الأستاذ الشيخ محمد علي السبلي الأستاذ بكلية  
 الشريعة بجامعة الأزهر ، بحث طويل حول تحديد أوائل  
 الشهور القمرية ، وما إذا كان من الضروري أن تعتمد على  
 الحساب الفلكي في هذا التحديد أو لا . ونظراً لأن هذا  
 الموضوع يسفل التفسير ولا سيما عند دخول رمضان من كل  
 سنة فإننا نقدم للقراء تليفاً لهذا البحث مما يلي

**وثالثها :** تقدم وسائل الإذاعة والإعلام في هذا الزمان ، فالراديو والتلفزيون  
 واللاسلكي وغير ذلك مما يسهل اعلام جميع البلاد الإسلامية بالرؤية فور ثبوتها .  
 ويشتمل هذا البحث على أربعة فصول وخاتمة :

**الأول :** في أقوال علماء المذاهب الأربعة فيما يثبت به هلال رمضان وثووال  
 وغيرها في حالتى الصحو والقيم ، مع بيان وجهة كل منهم ومناقشة الأدلة  
 وترجيح المختار منها .

**الثاني :** في بيان آراء علماء الإسلام في مطالع القمر ، وهل يؤثر اختلافها  
 في اثبات الشهور ؟ أو لا عبرة باختلافها فيمكن توحيد البلاد الإسلامية واجتماعها  
 على مبدأ واحد ؟

**الثالث :** في بيان أنواع الحساب الفلكي وما جرى عليه العمل قديماً وحديثاً  
 في التقاويم الرسمية وغيرها ، حتى يتميز ما يصح التحويل عليه وما لا يصح .  
**الرابع :** في بيان آراء العلماء في الأخذ بقول أهل الحساب والفلكيين في  
 تحديد الشهور القمرية .

**أما الخاتمة -** فهي في بيان ما يجب على الدول الإسلامية القيام به في  
 شأن اثبات الشهور القمرية ، لنصل الى هذه الغاية المنشودة من أقرب سبيل .

### أقوال العلماء فيما تثبت به الشهور القمرية

**مذهب الحنفية :**

المقرر في معتبرات الكتب عند الحنفية أنه يجب على المسلمين وجوب كفاية  
 أن يلتبسوا هلال رمضان وغيره في اليوم التاسع والعشرين من الشهر السابق ،  
 لأن الشهر قد يكون تسعة وعشرين يوماً ، فيجب طلبه لاتامة الواجب ، فان راوا  
 الهلال ثبت الشهر الجديد ، وصاموا ان كان رمضان ، لقوله تعالى « فمن شهد  
 منكم الشهر فليصمه » وان غم عليهم أكملوا عدة الشهر ثلاثين يوماً ، لقوله صلى  
 الله عليه وسلم « صوموا لرؤيته وانظروا لرؤيته فان غم عليكم فأكملوا عدة  
 شعبان ثلاثين يوماً » .

وبعد أن عرض البحث أقوال علماء الاحناف في اثبات هلال رمضان وغيره .  
 هل تثبت بخبر واحد أو اثنين ، وبعد أن أتى بتحقيق المرحوم الشيخ محمد بخيت  
 الطبعي حول هذه الأقوال قال :

## وختلاصة ما تقدم :

- ١ - ان الخبر الخاص برؤية الهلال من قبيل الاخبار الدينية ، فيجب وجوبا كفايا على من رآه ، او بلغه الخبر بطريق شرعى ان يعلنه قيا بما بالواجب الدينى .
- ٢ - ان ثبوت الاهلة كلها لا يدخل تحت الحكم قصدا ، وان حكم القضاى بالنسبة للهلال من قبيل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، او من قبيل الفتوى .
- ٣ - ان اى شهر من الشهور الاثنى عشر يثبت شرعا برؤية هلاله او بعد الشهر السابق عليه ثلاثين يوما .
- ٤ - انه يكتفى فى ثبوت اى شهر خبر واحد عدل عدالة رواية فى حالتى القيم والصحو ، ما لم يكن تفرد مظة الغلط او الكذب فلا بد من عدد يتحقق به غلبة الظن .
- ٥ - انه لا يشترط نصاب الشهادة ، ولا لفظ اشهد ، ولا تقدم الدعوى ، ولا مجلس الحكم ، ولا قضاء قاض ، ولا امر وال ، الا ان يكون المقصود باثبات الشهر حقا من حقوق العباد ، فيشترط فيه ما يقتضيه هذا الحق ما هو مقرر فى كتب الفقه .

### مذهب الشافعية

قال الامام النووى يجب صوم رمضان بأحد أمرين : الاول اكمال شعبان ثلاثين يوما ، والثانى رؤية الهلال ليلة الثلاثين منه ، وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم ( صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين ) .

والراجع انه يكتفى بعدل واحد فى ثبوت هلال رمضان احتياطا للعبادة . وكذلك لكل شهر اشتمل على عبادة كشوال والاضحى بالنظر الى العبادة فقط . ولا تثبت الرؤية لاي شهر بشهادة المعدل بالنسبة لغير العبادة كحلول دين مؤجل وطلاق وعتق علقا به .

والراجع عندهم على القول بالاكتماء بعدل واحد انه بطريق الشهادة لا الرواية ، فلا يقبل فيها قول العبد والاثنى ، ويشترط فيها لفظ اشهد ، وهى شهادة حسبة لا تفتقر الى الدعوى ، ولكن لا بد فى وجوب الصوم على المصوم من ثبوتها عند قاض ينفذ حكمه .

### مذهب المالكية

يثبت رمضان اى يتحقق فى الخارج سواء حكم بثبوته حاكم ام لا بأحد امور ثلاثة :

- الاول : اتمام شعبان ثلاثين يوما .
- الثانى : رؤية عدلين الهلال .
- الثالث : رؤية جماعة مستفيضة لا يمكن تواطؤهم عادة على الكذب .

### مذهب الحنابلة

يقبل فى هلال رمضان قول عدل واحد ، ولا فرق بين القيم والصحو والمصر وخارجه .

ولا يقبل في رؤية هلال رمضان خبر مستور ولا صبي مميز لعدم الثقة بخبره ، ولا يقبل في بقية الشهور كشوال وغيره إلا رجلا عدلان بلفظة الشهادة .

### اختلاف مطالع القمر

وتحت هذا العنوان تحدث فضيلة الشيخ السائس عن اقوال الفقهاء في اختلاف مطالع القمر حسب البلاد ، وهل تصوم كل بلد حسب رؤيتها ، أو يلزم المسلمين الصيام متى رنى الهلال في أى بلد من بلادهم فقال :

الثابت واقعا وعلميا والمشاهد حسيًا أن الهلال يرى في بعض البلاد بعد غروب الشمس ، ولا يرى في بعضها إلا في الليلة التالية ، معنى هذا أن رؤية الهلال أول الشهر قد تكون متبصرة لبعض الاقطار دون بعض ، فاختلاف مطالع القمر أمر واقعي ومشاهد وظاهرة كونية لا جدال فيها ، لكن الذي اختلفت فيه انظار الفقهاء ، هو أنه : هل لهذا الاختلاف في المطالع تأثير في ثبوت الاهلة والاحكام المتعلقة بها كالصوم والامطار والحج والاضحية ؟ أو أنه لا عبرة باختلاف المطالع ، فاذا ثبت الهلال في أى بلد اسلامي ثبت في حق جميع المسلمين اذا بلغهم ثبوته بطريق موثوق بصحته .

### مذهب الحنفية

ظاهر مذهب الحنفية كما قال صاحب الدر المختار أنه لا عبرة باختلاف المطالع ، فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب ، وذلك لأن عموم الخطاب في قوله « صوموا لرؤيته » مطلق بمطلق الرؤية من أى مسلم . وعلى هذا الرأي أكثر المشايخ وهو الذى عليه الفتوى .

### مذهب المالكية

أما المالكية فلمهم ثلاثة آراء :  
الأول : أنه لا عبرة باختلاف المطالع قربت البلاد ، أو بعدت .  
الثاني : أنه يعتبر اختلاف المطالع إذا ثبتت الرؤية عند حاكم خاص ، فانه لا يعم الحكم إلا من في ولايته فقط .  
الثالث : يعتبر اختلاف المطالع بالنسبة للبلاد البعيدة جدا كالاندلس من خراسان .  
ثم قال ان عدم اعتبار اختلاف المطالع هو المشهور ، وهو المعتبر وما عداه لا ينهض ، ولا يقاوم ما هو المشهور ، وما عليه الفتوى .

### مذهب الشافعية

وكما اختلف الحنفية والمالكية في اعتبار اختلاف المطالع وعدم اعتبارها اختلفت الشافعية .

فكان لعلمائهم في هذا الموضوع آراء :  
أحدها — يلزم أهل الأرض برؤيته في موضع منها .  
الثاني — يلزم أهل اقليم بلد الرؤية دون غيرهم .

الثالث — يلزم كل بلد يوافق بلد الرؤية في المطلع دون غيره ، وهذا أصحها .

- الرابع — يلزم كل بلد لا يتصور خفاؤه عنهم بلا عارض دون غيرهم .
- الخامس — يلزم من دون مسافة القصر دون غيرهم .
- السادس — لا يلزم غير بلد الرؤية .

ثم نقل عن تقي الدين بن السبكي في رسالته العلم المنشور في اثبات الشهور قوله : والقول بأن لكل بلد رؤيته على اطلاقه ضعيف واعتبار مسافة القصر في هذا المحل ضعيف ، واعتبار كل بلد لا يتصور خفاؤه عنهم جيد ، واعتبار الاقليم ضعيف ، والزام جميع البلاد اذا رئي في بلد ضعيف جدا ، لأن عمر ابن الخطاب وسائر الخلفاء الراشدين لم ينتقل أنهم كانوا اذا راوا الهلال يكتبون الى الأماق ، ولو كان لازما لهم لكتبوا اليهم لغنايتهم بأمر الدين ، ولانا نقطع بأنه قد يرى في بعض البلاد في وقت لا يمكن رؤيته في بلد آخر ، ويأن الله لا يخاطب قوما إلا بما يحرفونه مما هو عندهم .

ثم وعد فضيلة الشيخ بمناقشة هذه الحجج الثلاث في نهاية البحث .

### مذهب الحنابلة

جاء في المعنى والشرح الكبير ص (٧) جزء ثالث ، « واذا رأى الهلال أهل بلد لزم جميع البلاد الصوم ، وهذا قول الليث وبعض أصحاب الشافعي .

### مذهب الشيعة الإمامية

اختلف فقهاء الشيعة الإمامية وكذلك علماء الزيدية في اعتبار اختلاف المطالع في ثبوت هلال رمضان ، فظاهر كلام الحلبي أن اختلاف المطالع معتبر ، فلا يعم ثبوت الشهر برؤية من اختلف مطلع بلده عن بلد الرؤية ، كما ذكره العاظمي في الحبل المتين في أحكام الدين ، وهو مذهب الهادوية والإمام يحيى من الزيدية ، بل لا يعمم عنده في الاقليم الواحد والجهة الواحدة ان اختلفت ارتفاعا وانحدارا ، كما في البحر الزخار ، وقال الصنعاني في سبل السلام : والأقرب لزوم بلده الرؤية ، وما يتصل بها من الجهات التي على سمتها ، واختار المهدي وجماعة من الزيدية تعميم الحكم والشهادة بالرؤية جميع البلاد ، وقال الشوكاني وهو الذي ينفى اعتماده ، وذهب إليه جماعة من الإمامية .

### الرأي المختار

وبهذا انتهى فضيلة الشيخ من عرض آراء المذاهب في هذا الموضوع — ثم انتقل الى ابداء رأيه فيما عرضه فقال :

وبعد أن استمعنا الى آراء علماء المسلمين وحججهم ومناقشاتهم لا يسمننا الا ترجيح القول بعدم اعتبار اختلاف المطالع ، لا لأن هذا هو ما تصبو إليه نفوس الكثيرين من العلماء والمصلحين ، حتى تتوحد كلمة الأمة الإسلامية ، ولا لأن القتالين به هم الكثرة الغالبة وهم الجمهور ، ولكن لأن سنده من الكتاب والسنة قوى متين ، وشبهه المخالفين مردودة .  
ثم أجدد يفند آراء المخالفين فقال :

ما قاله السبكي من أن عمر والخلفاء الراشدين لم يكتبوا الى الافاق بثبوت الرؤية لانهم حريصون على أمر الدين ، مردود عليه بأنهم لم يكتبوا لصعوبة المواصلات في زمنهم ، فقد لا يتيسر وصول المكتوب الا بعد انقضاء رمضان .  
بينما وصول الخبر متيسر الآن بواسطة الاذاعة واللاسلكي .

وما قاله السبكي وغيره من قياس اختلاف مطالع القمر على اختلاف مطالع الشمس ، مردود عليه بأنه انما اعتبر اختلاف مطالع الشمس لئلا يلزم الحرج ، وتؤدى العبادات قضاء ، ولا يلزم من عدم اعتبار اختلاف المطالع القمرية أى حرج . لأنه من التيسر جدا بعد الاختراعات الحديثة تبليغ ثبوت الرؤية في لمح البصر ، وقبل أن يطلع النهار الجديد في أى بلد اسلامى مهما كان نائيا عن بلد الرؤية ، فقد ثبت علميا أنه ليس بين أى بلدين اسلاميين فى مشارق الارض ومغاربها أكثر من تسع ساعات فلكية ، فاذا ثبتت رؤية الهلال فى مراكش وهى اقصى بلد فى المغرب ، فانه من الممكن ان يبلغ ثبوت الهلال لاقصى بلد فى المشرق بعد مرور تسع ساعات من غروب الشمس عندهم . أى قبل طلوع الفجر عندهم بنحو ساعة ونصف . لأن الليل عندهم اثنتا عشرة ساعة دائما ، لانهم على خط الاستواء تقريبا . وهذا القدر الباقي من الليل كاف لاثبات أنهم فى اول ليلة من رمضان . وكذلك هو كاف لتبَيُّت النية والسحور بدون حرج ولا مشقة ، هكذا قال اهل الذكر والمهدة عليهم . والله يقول « فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » .

وما قاله السبكي أيضا من أن الله لم يخاطب قوما الا بما يعرفونه عندهم مردود عليه بأنه ما دامت رؤية كل فرد من أفراد المكلفين ليست شرطا لثبوت الهلال وما يتعلق به من الاحكام فى حقه اجماعا . بل الشرط العلم بها بمعنى غلبة الظن بأى طريق يفيد ذلك ، فلا مناص من ترجيح القول بعدم اعتبار اختلاف المطالع ، لأنه متى ثبتت الرؤية عند قوم عم ثبوتها جميع اهل الارض متى نقلت اليهم ، وعلماؤها بأى طريق من طرق الاعلام ، ولو أنه تيسر للخلفاء والولاة فى صدر الاسلام ما هو متيسر الآن من اذاعة الاخبار فى جميع انحاء المعمورة فى أقل من لمح البصر لما ترددوا فى ابلاغ ثبوت الاهلة الى جميع الولايات الاسلامية ، ليتوحد مظهرهم الدينى ، ويتفقوا فى بدء الصيام والافطار وسائر اعيادهم ومواسمهم الدينية .

## والخلاصة

انه ما دامت مسألة اختلاف المطالع القمرية من حيث اعتبارها أو عدم اعتبارها محل اجتهاد الفقهاء ، ذلك الاجتهاد الذى اختلفت فيه انظارهم ، فلا يكون بدعا أن يرجح أحد النظيرين على غيره ، ويفصل فى المسألة بعدم التعميل على اختلاف المطالع لما قدمنا من اسباب الترجيح .

ولأن الامام الشافعى الذى يقول باختلاف بدء الصوم باختلاف المطالع يوافق الائمة الثلاثة فيما اذا ثبتت الرؤية عند حاكم يرى أن لا عبرة باختلاف المطالع ، فأمر به وأبلغه الى اهل المطالع الأخرى ، كما حكاه عنه ابن حجر ، وارتضاه ، وبذلك يتقرر اجماع الائمة الاربعة على أن اختلاف مطالع القمر لا يعتبر شرعا ، اذا حكم الحاكم الشرعى ببدء الشهر ووجوب الصيام والافطار والحج والاعیاد .

## راى المختصين فى علم الفلك

ومن الخير أن ننقل هنا بعض ما كتب الاستاذ الشيخ محمد أبو العلا البنا ،  
مدرس الفلك بكلية الشريعة بجامعة الأزهر ، بصدد بيان أن العلوم الفلكية تؤيد  
توحيد أول الشهر الشرعى بين الحكومات الإسلامية .

قال ان جميع الحكومات الإسلامية تقع ما بين شاطئى آسيا الشرقى  
وشاطئى أفريقيا الغربى اعنى من خط ١٢٠ شرق جرينتشى الى ١٥ غرب جرينتشى  
مقدار ٩ ساعات من ٢٤ تتم دورة اليوم بقسميه الليل والنهار حول الأرض من  
الشرق الى الغرب .

إذا علمنا ذلك تأكدنا ان بدء الدورة اليومية الإسلامية من هذا الخط يكون  
طبيعياً بالنسبة لبدء حكومات الإسلام من جهة الشرق فنجتمع كلها فى يوم واحد  
دون تفرقة ، إذ يبدأ اليوم الأسبوعى والتاريخ للعالم الإسلامى كله من أبعـد  
البلاد الإسلامية شرقاً وهى الفلبين واندونيسيا والملايو قبل جرينتشى بـ ٨ ساعات ،  
وقبل العراق والباكستان بـ ٥ ساعات ، وقبل مصر والسودان بـ ٦ ساعات ، وقبل  
تونس بـ ٧ ساعات ، وقبل مراكش التى هى أبعـد البلاد الإسلامية غرباً بـ ٩  
ساعات .

ومعلوم أن تأخير إعلان وجوب الصيام أو الإفطار بقدر هذه الأجزاء من اليوم  
لا يقدح فى مشاركة جميع هذه الحكومات فى نفس اليوم والتاريخ ، بمعنى أنه لو  
فرض أن الهلال لم يتكامل لصالح للرؤية إلا فى مراكش آخر الحكومات الإسلامية  
جهة الغرب ، وفيها رُئى وشهدت الشهود ، وأثبت قاضيها الشهر ، وأبرقت  
حكومتها بذلك الى جميع الحكومات شرقاً ، وهى الفلبين واندونيسيا والملايو  
بعد المغرب فيها بنحو ٩ ساعات ، بمعنى أن إذاعة الرؤية وثبوت الشهر من  
مراكش عقب مغربها إنما تسمع فى اندونيسيا بعد مغربها هى بتسع ساعات ،  
أى قبل شروق الشمس فيها بثلاث ساعات ، ضرورة أن ليلاً دائماً ١٢ ساعة ،  
لوجودها على خط الاستواء تقريباً ، اعنى قبل الفجر عندهم بنحو ساعة ونصف  
ساعة ، ومعلوم أن هذه المدة كافية لما يلزمهم من سحور وعقد النية على صيام  
هذا اليوم مع مراكش ، وأما غير اندونيسيا من كل حكومة شرق مراكش كالعراق  
ومصر والجزائر فمن باب أولى ، وأما وحدة هذا اليوم فى باقى بلاد الدورة من  
سطح الأرض كأمريكا فأمرها ظاهر ، إذ أنهم وقت هذه الإذاعة من مراكش كانوا  
فى عصر اليوم السابق أو فى ظهره أو فى شروقه مثلاً ، وحينئذ يستقبلون هذا  
اليوم الجديد من أوله دون تغيير فى اسمه أو فى تاريخه .

وأما أهل البلاد القطبية التى تتقدم فيها بعض علامات أوقات الصلوات  
اليومية لدوام النهار أو الليل أكثر من ٢٤ ساعة فى بعض السنة ، فيقدرون بدء  
الشهر عندهم بزمان بدئه فى المواسم المشهورة على خطوط أطوالهم كخط طول  
القاهرة مثلاً ، فالبلاد القطبية التى عليه تجعل مبدأ الشهر عندها كامل القاهرة .  
للبحث بقية



من تنظيم اقتصادى للمجتمع - بين ما نسميه بلغة المصير : الحرية السياسية والحرية الاجتماعية ،  
لانهما أصبحتا فى عصرنا ، جناهى الحرية الحقيقية وبدونهما أو بدون أى منهما لا تستطيع الحرية  
ان تخلق فى آفاق المدل المرتقب .

## التكليف الثامن

### قييد على المالك فى توجيه ماله بغد الوفاة

فليس مالك المال فى المجتمع الإسلامى حراً فى الخروج على ما فرضه الشرع فى نظام الارث  
والوصية . واذا عصاها بطل القضاء تصرفه الجائر ، ونفذ ولى الامر احكام القضاء .

ويعد فهذه جملة القيود التى فرضها الإسلام على الملكية الفردية . بدأ بفرضها على صورة  
تعاليم خلقية يذعن لها المسلم طائعا مختاراً بتأثير عقيدته فى ملكية الله للمال ولكل ما خلقه فى الارض  
والسماء ثم فرض على المجتمع الإسلامى اقامة نظام حكومى يتولى ولى الامر فيه مسئولية تنفيذ  
تعاليم الإسلام الخلقية على كل من لم يذعن لهذه التعاليم بحض اختياره واحاط هذا التنفيذ بقواعد  
وضوابط من شريعته تكفل جلب المصالح ودرء المفسدات واقامة دوازين القسط والمدل بين الناس  
جميعاً .

هداية الهبة ، لو رعاها البشر لما ظهر الفساد فى الارض ، ولا اشتعلت فيها هروب مدمرة  
ولا قامت فيها شيوعية جاحدة ولا رأسمالية باغية .

والآن أريد ان انتقل الى بيان نظرية الإسلام فى الدعامة الثانية لكل تنظيم اقتصادى : « دعامة  
العمل » .

ولكنى أوتر ان أبدأ مباشرة فى الحلقة القادمة عن ملكية المال فى الاقتصاد الغربى وأرجى الكلام  
عن الدعامة الثانية فى كل تنظيم اقتصادى : « دعامة العمل » .

ذلك لى يبرز للفارىء الفارق الجوهرى بين الاقتصاد الإسلامى وغير الإسلامى ، وليرى أن  
القيود التى فرضها الإسلام على ملكية المال ليست قيوداً بالمعنى الحرفى ، وليست أغلالاً ينوء بحملها  
مالك المال ، بل هى - كلما تأملنا فيها على ضوء ما يجرى فى الصالح غير الإسلامى -  
نعم أنعم الله بها على مالك المال ، نعم لا تقل فى شأنها عن نعمة المال ذاته الذى سخره الله  
لملك المال . وأودعه بين يديه .

لقد سميناها قيوداً ترد على حق الملكية ، وكان يصح ان نسميها دروعاً تحمى ملكية المال أن تصير  
ويلا على مالك المال وويلا على الإنسانية جمعاء ، كما سيتضح لنا من عرض آثار اطلاق حق الملكية  
فى الاقتصاد الغربى .

# ركائز التفكير الإسلامي

## موقف العقل من الإيمان

### وجود الله

أرجح أن الجدل بيننا الآن ، ليس عن وجود الله أو عن عدم وجوده . فانت و أنت أستاذ الفلسفة ، لا بد أن تكون عند الحق من قول (فرنسيس باكون) « أن التقليل من الفلسفة يبعد عن الله والكثير منها يرد إلى الله » . والظاهر من كلامك أنك تؤمن بأن الله هو خالق الكون ، ومؤمن — بالتالي ، وبالبداهة — بأن خالق الكون هو خالق النواميس ، وبأنه خالق الحياة ، وخالق الذباب ، الذي قال عنه القرآن ، في سورة الحج (يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له أن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ، وأن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب . ما قدروا الله حق قدره ان الله لقوى عزيز) . وقد نزل هذا قيل أن يقول ( روجر باكون ) و ( توماس اكويناس ) بقرون طوال قوليهما المشهورين « ما من عالم قد عرف حتى اليوم حقيقة ذبابة » ..

وانما أنت تستصعب تصور الذهن لهذا الاله ، على طريقة القرآن الذي يقول عنه ( ليس كمثل شيء ) وتستشكل في خلق الله لآدم من تراب ، وتقطع كل علاقة لله في خلق الاجنة ، حتى تخرج من هذه الصعوبات والاستشكالات إلى ما يكاد يكون الغاء لوجود الله .. وهذا ما يحيرني في أمرك .. والا فقل لي : كيف نوفق بين كونك مؤمنا بأن الله خالق الكون ، وخالق الحياة ، وخالق الانسان ، وخالق النواميس ، وكونك تفعل — وأنت العالم الأعمى — عن تفسير آيات خلق آدم ، وخلق الجنين في بطن أمه بأنها قد تعنى الخلق التطوري للخلية الانسانية بطريق النواميس التي خلقها الله ، مثلما قد تعنى في الظاهر الخلق الدفمي المباشر ، مع أن كلا الخليتين داخل في قدرة الله ، وليس احدهما بآدل على هذه القدرة والحكمة من الآخر ..؟

كان أحد اساتذة الفلسفة في جامعة كبرو كتب يتناول - كالمنكر - عن  
بعض آيات القرآن الكريم ، ثم يدعو أن التفكير الاسلامي المماصر محدود  
الى الوراء ، شذا يمنعه من الانطلاق في آفاق العلم والمعرفة . فاجابه الشيخ  
نديم الجسر بجواب اوضح فيه ركائز التفكير الاسلامي القائم على ( الحق ) هو  
باب العقل والعلم ، توضيحا امتار به فضيلة الشيخ في مخاطبة الشباب والعلماء  
المتفلسفين بلغة العلم والفلسفة نفسها ، وقد رأينا - تقديرا منا لهذا البحث  
ان نضمه بين اهدي القراء الكرام وبخاصة الشباب منهم  
الوعو الاسلامي

## وموقف القرآن من العلم والمعرفة

للشيخ نديم الجسر

بمئتي طرابلس - لبنان

ومهما يكن الامر ، فاننا لا نسوق الحديث اليك وحدك ، بل نسوقه الى من  
وراءك من الشبان العلماء الذين يؤمنون بوجود الله وبأنه خالق الكون ، ويرددون  
في صدورهم بعض الأسئلة التي طرحتها وأمثالها . والحوار مع هؤلاء لا يدور ،  
إذا ، حول وجود الله . وإنما يدور الحوار حول القرآن الكريم وما فيه من آيات  
متشابهات ، يبدو لك ولهم - في الظاهر - أنها تتناقض مع العقل أو مع العلم ،  
ويدور أيضا حول تفكير المسلمين في العالم المماصر ، وزعمك أنه مقيد ومشودود  
الى الوراء شذا يمنعه من الانطلاق والتلاقى مع التفكير العقلي العلمي الحديث .  
فعلينا ، إذن ، أن نكشف تراب الظنون الباطلة عن ركائز التفكير  
الاسلامي ، لنرى ان كانت تتعارض مع العقل أم تعتمد عليه ، وتتنافى مع العلم  
- كما زعمت - أم تؤيده . وبهذا الكشف والتبيين يستكمل الرد على شكوكك  
وشكوك غيرك - مهما كان نوعها وموضوعها - حججه وبراهينه بدون تطويل ،  
ويصبح هذا الرد المركز الذي نضمه كالجعبة فيها السهام ، بل كخزانة الدواء في  
البيت ، نجد فيها العلاج لكل شك وزيف .

### ركائز التفكير الاسلامي

#### ١ - القرآن والعقل :

ان القرآن يجعل للمتل السلطان الاعلى في ادراك كل معاني الحق والخير ،  
من اتفه الامور كماطاة الاذى عن الطريق ، الى اعظمتها وهو وجود الله وصفات  
كماله .

وفي القرآن أكثر من ( ٣٠٠ ) آية تدعو الى تحكيم العقل ، وتزري ازراء  
شديدا ، بالذين لا يحكمون عقولهم . وأبلغ هذه الآيات وأوجعها قوله ( ان شر

الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ) . وكل ايمان لا يبنى على العقل لا يعتمد من الايمان الكامل . أما ( ايمان المجازز ) فانما هو مقبول من باب العذر ورفع الحرج من المجازين ( ١ ) .

والقرآن يكره الجمود على تقاليد الآباء والاجداد ، اذا كانت هذه التقاليد تناهض أحكام العقل القاطمة ، ويهزأ بهؤلاء الجامدين ، ويسخر من الخرافات والاساطير ، وليس فيه اسرار يحدث تصورها تناقضا عقليا في الذهن . وكل نص في القرآن يحدث تصوره ، في الظاهر ، تناقضا عقليا في الذهن يجب تأويله حتى يرتفع التناقض .

فالاسلام ، اذن ، هو الدين السماوى الذى يجمل ( الجدل العقلى ) الصارم طريقا للوصول الى الحق .  
هذه حقائق يقينية مقررة ، حتى تكاد تكون معلومة من الدين بالضرورة .  
ومن جهلها أو انكرها فهو جاهل لحقيقة القرآن والاسلام .

## ٢ - القرآن والحرية :

ان حرية الانسان ، في نظر القرآن ، هي امر طبيعى وضرورى وبديهى .  
وان حرية الفرد مطلقة الى آخر حدود الاطلاق ولا تقف الا اذا اصطدمت بالحق أو بالخير .

وهذا المفهوم الجامع ، كما انه يشمل كل أنواع الحريات ، من حرية التفكير وحرية العقيدة والقول والعمل والتملك والتصرف ، فانه يشمل ، كذلك ، كل أنواع الحق والخير ، بالنسبة للفرد ذاته ، وبالنسبة لغيره من الناس ، وبالنسبة الى المجتمع . لا فرق ، في ذلك كله ، بين أن يكون الفعل أو القول مباحا بذاته للفرد ، أو حقا من حقوقه المشروعة ، أو ضربا من الاقربيات الى الله . فلو أسرف الفرد في اكل الطيبات اسرافا مضرا بصحته انقلب المباح حراما ، ولو أسرف في اساءة استعمال حقه وقف حقه ، ولو أسرف في الزهد والتقشف والتبتل بل في المباداة نفسها ، بل في الصدقات والمبرات ، الى الحد الذى تصطدم عنده حرية بخير نفسه أو زوجه أو ولده أو وارثه أو المجتمع ، لانقلب قرباته هذه كلها الى محظورات يمنعها القرآن ( ٢ ) .

## ٢ - القرآن والعلم :

ان القرآن يجمل لحقائق العلم الطبيعية القاطمة ، نفس القوة التى للحقائق الرياضية القاطمة ، أى نفس السلطان الذى للعقل . لأن العلوم الطبيعية انما

(١) يكاد الناس جميعا يتجهون في فهم ايمان المجازز الى انه الايمان التلقائى الذى لا يقوم على دليل أو تعقل .. فلماذا لا يفهم على انه الايمان الراسخ الذى دعمته الدلائل وتجارب السنين حتى صار ثابتا لا يتزعزع وهنا يصبح رجاء لكل انسان « اللهم ايماننا كايان المجازز » اذ لا يعقل - فيما ارى - ان يطلب المؤمن من الله ان يجمل ايمانه ايماننا غير قائم على دليل ولا تعقل ..

( الوهمى الاسلامى )

(٢) تذكر في هذا قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تمتدوا ان الله لا يحب المعتدين » من سورة المائدة . وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاءه من يريد ان يتصدق بماله كله فمنعه الرسول وأجاز له ان يتصدق بالثلث وقال له « والثلث كثير انك ان تذر ورتك أفنياء خير من ان تذرهم حالة يتكفون الناس » .

( الوهمى الاسلامى )

هي انكشاف للنواميس التي خلقها الله في الكون ، فانكارها ، هو بالضرورة ، انكار للعقل الذي يدرك النواميس ، وانكار للذي خلق النواميس ، ومعارضة للقرآن الذي استدل ، في آيات كثيرة ، بهذه النواميس على وجود الله وقدرته . وهذه الانتكارات تؤلف بذاتها تناقضا عقليا صارخا بين الايمان والعقل .

وليس صحيحا قولك ( ان العلم الذي حث على طلبه الاسلام هو في جوهره العلوم الدينية والشرعية وما يتعلق بها وليس الفيزياء والكيمياء ) . بل الحث عام يشمل علم الدين ، الذي هو اعظم العلوم وانفعها للمجتمع ، ويشمل علم الطب ، وكل علم ينفع الناس والمجتمع . وليس أدل على ذلك من الآية ٢٨ من سورة فاطر ، التي يخلع بها القرآن وصف ( الخشية الكاملة ) على علماء الطبيعة ، ويكاد يحصرها فيهم حين يقول ( ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف الوانها وغرابيب سود . ومن الناس والجن والانس مختلف الوان كذلك انما يخشى الله من عباده العلماء ) فهل العلماء هنا هم علماء الشريعة والفقه أم هم علماء الطبيعة العاملين بأسرار النواميس في الحياة والنبات والحيوان والمطر وطبقات الارض الذين يهديهم علمهم الى معرفة الله وخصيئته .

#### ٤ - القرآن ليس بموسوعة :

ولكن القرآن ليس بموسوعة للعلوم والفنون . وما فيه من الاشارات لبعض النواميس الطبيعية انما هو للتدليل على وجود النظام المحكم ، ثم الاستدلال الفعلي بهذا النظام على وجود الله وأما قول القرآن ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) فليس معناه انه موسوعة لعلوم الاولين والآخرين ، كما يقول بعض البلهاء . بل معناه انه لم يترك أصلا من الامور ولا مبدءا من المبادئ التي يرتكز عليها الحق والخير الا ذكره وبينه .

#### ٥ - نهج القرآن في الخطاب :

ان اعجاز القرآن اللغوي لا يقوم على بلاغته المعروفة عند بلغاء العرب بحسب ، وانما يقوم أيضا على قدرة عجيبة في التعبير عن الحق بشأن النواميس الطبيعية والاجتماعية ، التي لم تكن معروفة للعرب أو معروفة للبشر ، ببيان يفهمه البدوي الساذج على قدره ، ويفهم اسراره المدهشة العالم أو الفيلسوف على قدره . لأنه ما كان لله المعلم الحكيم أن يخاطب الناس بأمر تفصيلية لا يفهمونها ولا سمعوا بها ولا تتسع لادراكها معارفهم .

فاذا قال لهم سبحانه ( والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الارض الا باذنه ) سورة الحج الآية ٦٥ - أو قال لهم ( وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة ) الاسراء ١٢ - أو قال لهم ( يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل ) الزمر ٥ - أو قال لهم ( وانزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ) النمل ٦٠ - أو قال لهم ( أفرايتم النار التي تورون . انتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون ) الواقعة ٧١ - أو قال لهم ( ألم نجعل له عينين ) البلد ٨ - أو قال غير ذلك من مئات الآيات الدالة على قدرته ، المشيرة الى النواميس التي وضعها في مخلوقاته ، فانه يقول لهم

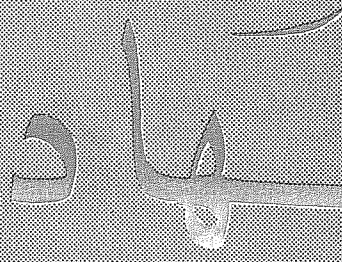
# داعي

قم يا محمد جدد الاسلاما  
زحف اليهود بجبنهم وبغدرهم  
وهناك في القدس الشريف تناولوا  
فالقدر في بلد العروبة قاما  
وتبادروا يتقاسمون الشاما  
وتألهوا واستمبدوا الأقواما

علمتنا الدين الخفيف كرامة  
يامعشر الاسلام ذلك دينكم  
هذي دياركم فموتوا دونها  
فالله يمقت فيه الاستلاما  
جعل الحياة مع الخضوع حراما  
لاتركوها للمدو مقاما

داعي الجهاد دعا الغداة جموعكم  
ونخبروا للموت كل وسيلة  
يافارس الأوهام حسبك جانبا  
ان الذي طلب المكارم نائما  
فتهبأوا واستنفروا النواما  
ضل الذي حسب الجهاد كلاما  
أن تحصد الأضغاث والأوهاما  
وجد المكارم كلها أحلاما

بانائما ان الجهاد فريضة  
أنعش بين مضيع ومضيع  
وحقائق الاسلام تسطع فوقنا  
فوق الفرائض كلها تنامي  
وأخي العمى فينا ومن يتصامى  
وتشد في عليائها الأنهاما



ان لم يقم للحق شعب مؤمن  
أكلوه وهو على المذلة نائم  
صنعوا لنا الوهم الكبير خرافة  
لوقام ذو الايمان مزق سترهم  
جعل الشهادة في الجهاد مراما  
ورموه في عرض الطريق حطاما  
وتصايحوا واستجلبوا الأصناما  
ورأي الدمى رفعت لها أعلاما

ورأي البوارج خدعة مكشوفة  
ورأي المدافع لعبة يلهو بها  
ورأي حماءه اذ تصايح فوقه  
نصبت لتوحي الخوف والايهاما  
ورأي المساكين كلهم أرقاما  
يغدو عليه الغاب والضرغاما

من الغريب وكيف يمرؤ فوقه  
والأرض فيه لو نصايح أهلها  
والماء فيه لو يقوم حماته  
أن يستيح له الغداة ذماما  
صارت رجوما للعدا وقتامنا  
صار الصديد على العدا والجامنا

لله في اليوم الشديد عساكر  
أنسيم؟ والقييل في أصحابه  
كيف ارعوي والظير في أعقابيه  
قد لانري وتؤيد الاسلاما  
يرمون بيتنا في الحجاز حرامنا  
يرمي من الحجر الأصم سهامنا؟

## صوت من البصرة

# شيخ البيان العربي

للككتور عبد الرحمن عثمان  
كلية اللغة العربية - جامعة الأزهر

الامة العربية اليوم فى مستهل نهضة فنية ، فقد وضمت قديمها الثابنتين على الطريق الذى هداها اليه وعيها الجديد ويقظتها الكاملة ، ودممها نحوه ما ذاقت من محن وخطوب بعد أن تنكبت عن الجادة فى ليل الاستعباد التركى والاستعمار الاوروبى ، واطار هذه النهضة المباركة هو الحياة العربية كلها ، وما يجد فيها من أحداث ، ونظم اجتماعية ، ومناهج اقتصادية فنحن فى عصر تقوم نهضاته على أسس علمية وفنية دقيقة يحسب فيها لكل شىء حساب ، ولا مكان للنصافة ولا الاحلام فى دور الانشاء والبناء ، بل هو اعداد واع ، وعزم لا يتردد ، فالنهضات فى عصرنا تعنى أشد العناية بالمواهمة بين الفكر الحديث والبناء الحضارى ، اذ لا بقاء للتقدم فى جيلنا الحاضر الا بسند من الفكر ، وحياطة فكية من التفجين العقلى والعاطفى .

والاهتمام بالنتاج الفكرى والفنى اولى درجات التقدم الاجتماعى ، لانه يدل على حياة متطورة تتجه بالوعى الشعبى الى آفاق نسيحة من الميثى الكريم والمجد المأمول .



وما دمننا على اول الطريق فى بناء نهضتنا العربية فاننا فى حاجة الى الاتجاه بأفكارنا ومشاعرنا نحو الينابيع الثقافية الثرة ، بحيث يصير - منها واليها - غدونا ورواحنا ذلك لأن الثقافة تراث انسانى أسهمت فيه الامم والشعوب منذ أن درج الانسان على وجه الارض حتى عصرنا هذا ، فالثقافة على هذا الفهم بناء متكامل أو « كل » تداخلت أجزاءه ، فقد اشتركت فيه عقول وعقول ، وأسهمت فى اقامته شعوب وامم عبر التاريخ الطويل ، حتى كان الثقافة حلقة مغرغة ، لا يدرى احد من أين تبدأ ، ولا أين تنتهى .



واقبالنا على الثقافة العالمية وحده في مرحلة نهوضنا لا يحقق الغرض المنشود من تثبيت حياتنا الفكرية والحضارية ، فمما استقر في العقول وتحقق بالتجارب الحسية أن الاجسام لا تستفيد بالفداء الا بعد أن تهضمه المعدة ، ثم يتحول اثر ذلك عصارة مفيدة تمد الاعضاء بالحركة ، وتعينها على تأدية وظائفها ، والامر لا يختلف بالنظر الى الاغذية الفكرية والشعورية ، بل ربما كانت الحاجة الى هضم المعارف قبل حشدها في الفكر وتكديسها في الشعور اشد وأمس . اذ لا بد من براعة فائقة ، وحذر شديد في انتخاب الاغذية الثقافية المناسبة ، مع التأكد من مجانسة الوافد الجديد ، وما هو مركز في النفس المستقبلية من عادات وتقاليد وعقائد ، حتى يتم الامتزاج بينه وبين كل عنصر من العناصر التي تكونت منها هاتيك النفس ، وحينئذ تستطيع الامة الناهضة أن تضع طابعها « المحلى » على ما اختارته من ازاهير الثقافات المختلفة ، وبهذا تشعر أنها قدمت شيئا الى الفكر الانساني ، بل نحس أنها اضافت جديدا الى الثقافة العالمية .

وبهذا الجهد الذكي استطاعت الامة العربية — في العصر المباسي — أن تضع وسمها على ما لقفته من ثقافة الفرس والفراعنة والاغريق ، وعلى هذا النسق سار الرواد العرب اواخر القرن التاسع عشر واول القرن العشرين من امثال الامام محمد عبده والبارودي وحسين المرصفي وعلى مبارك ، فقد استطاعوا أن يعطفوا الشعور العربي الذي قبس من فن أوروبا الى الاضواء المتألقة في تراثنا القديم ، تلك الاضواء التي ظلت محجوبة قرابة خمسمائة عام خلف ضباب المجمة التركية المتكاثف ، ويفضل هذه الرجعة الى القديم أعاد الشاعر الموهوب محمود سامي البارودي باشا ، الى الشعر العربي شبابه ، وتخلص الفن الثمري على يد الامام محمد عبده من قيود التكلف والاسفاف .



واذا كنا في جيل أصيب — منذ أكثر من ربع قرن — بطائفة من طلاب الثقافة كفرت بماضيها الذي كان لها شرفا وعزة واستهانت بحاضرها الذي عاشت فيه قلقة مضطربة ، ويئست من مستقبلها الذي من شأنه أن يصوغ شباب الامة على مثاله .. فاننا قد نلتبس لها المعاذير بما شهدت من تخاذل في المجال السياسي والاجتماعي أفقدها ثقتها في نفسها ، وزين لها الانسلاخ عن الماضي ، والاستخفاف بالحاضر ، والمبوس للمستقبل ، بل ربما جرنا الى أن نتفكر لكل ما هو عربي ، ظنا منها أنها ستجد العوض والبديل في رحاب الحضارة الغربية ، وعلى هدى ثقافة أوروبا ..!! ولهذا أوغلت في تمجيد الانكار المستوردة حتى لو كانت تهدف الى جدد عالم الشعور جحدا يقوم على منطق الايمان بالمادة وحدها دون أي اعتبار آخر !

ولهذه الطائفة القلقة صولات وجولات ، تدور كلها حول هذا المذهب الفج ، وكنا نرى لهم من خلال ما كتبوا فقدان الثقة بأمتهم وبأنفسهم ، لأنهم جهلوا كل

شيء عن ماضي الأمة العربية وخصائص النفس العربية ، واكتفوا بأن وضعوا أيديهم على أبصارهم ، فما عادت ترى مطالع الفجر العربي ، الذي بدأ يرسل أضواءه على أمة أخذت تستيقظ ، لتستحدث نهضة تفسح لها مكانا في الصالم المجد الى بلوغ أسنى غايات التقدم والرفق .

وظنى أن التماس المعاذير لأمثال هؤلاء السذج سوف لا يكلفنا الكثير ، فإن معالم الطريق العربي الجديد ستجذبهم اليها ، بلافتات من الضوء ، الذي يحطف أبصار الثاردين عن سواء السبيل ، وينير بصائر المهتدين الى الصراط المستقيم .

فالعرب اليوم في أول المرحلة ينشدون غايات لا تحدها غاية ، ومن عادة العربي في أسفاره : اختيار الرفيق قبل الطريق ، فالرفيق مؤنس في الوحشة ، وربما كان ايناسه بمثابة الحذاء الذي يحيل وعناء السفر الى رياضة تقبل عليها النفس ايما اقبال .



وسأختار للشباب العربي المنفلت الى غاياته حداة وسمارا نعرف لهم سحر البيان ، وعضوية المنطق ، وصواب الرأي . وكمال الملكة ، فاذا ما لفتت أسماعهم شهى أحاديثهم التي لا تخلق جدتها جيلا اثر جيل ، اهتدى الى وجوده ، واستيقن أنه يمضى في طريق عربي لا ميل فيه ولا عوج .

والصوت الواقد من البصرة للشباب الناشئ هو صوت أبي عثمان الجاحظ ذي الصوت الحلو على أنه أجش ، وصاحب العقل الذي يحسن كل نوع من أنواع المعرفة الانسانية . ان أبا عثمان يستطيع ان يصرفك بفكره عن نفسك . ويملك أن يخلق بك في شتى الاجواء ، ويملك كذلك أن يدفع عنك هموك بظرفه وهزله ، فكان مفاتيح النفس الانسانية قد اجتمعت اليه كلها ، فما يكاد يطلق منها بابا حتى يفتح من أبوابها ما يريد .!! .

ويعتبر الجاحظ بحق شيخ البيان العربي غير مدافع ، اذ هو في الكتابة الفنية صاحب طريقة خلصت له ، وامام مذهب استحدثه فيها ، وجرى على سننه الكتاب من بعده ، وهو في الكتابة العملية ذو نهج فريد مبتكر ، سار عليه في جميع مصنفااته الكثيرة المتعة ، حتى صار الاسلوب طريقة الكتاب النابيين في عصره وفي غير عصره ، واصبح نهجه العلمي سمة ظاهرة على كثير من أمهات الكتب التي ظهرت في اواخر العصر العباسي .

ولا يستطيع احد أن يزعم أن الاحاطة بفن الجاحظ ميسورة في صفحات أو بضع مقالات ، وان كان له أن يزعم في تردد غير قليل ، أنه يستطيع القاء أضواء على بعض جوانب من عبقريته النادرة ، عسى أن تكشف عن بعض منها ، فنشيخ البيان عالم فسيح الجنبات ، أو هو نسيج وحده ، وأمة في الادب والعلم على السواء .

وتلك كلمات على ايجازها تضم لمحات خاطفة مما يتصل بهذا العالم العربي  
الإمام:

- ١ -

من المؤسف حقا أن تجيء الروايات متضاربة في نسب الجاحظ على نحو ما جاءت في نسب أبي تمام الطائي الذي كان يعاصره ، فهو عند محبيه والمجيبين به عربي صميم ، وهو مولى لدى حساده ومبفضيه .. ومهما يك من أمر هذا الاختلاف الذي أظنه مقصورا في نسبه ، فإن العرب يذكرون لأبي عثمان مواقفه الرائعة في الدفاع عنهم ضد الشموبية واحقادها ، كما يحمدون له بعنه التراث الأدبي على النحو الذي تفخر به اللغة العربية ، وتمتزه به في تاريخها الطويل ، ويستوى في هذا الجهد الكبير عندنا ، أن ينتسب الى قبيلة كنانة ، أو يكون مولى من موالها ، ويكنيه فخرا أنه : أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الجاحظ ، وحسبه أنه البحر الهادر والجدول المتدفق ، والعقل المميح ، والزواج الرقيق ، وانها لقب بالجاحظ لبحوظ عينيه ، ويلقب — لهذا — بالحدقي أيضا .

ولا يقدح في نبوغ صاحبنا أنه نشأ فقيرا يبيع الخبز والسك في سوق « سيحان » بالبصرة ، فقد استطاع بأدبه وعلمه أن يظفر بالتقدير والحب في تصور الخلفاء ، وأن ينال المال على وجه كريم من كف : الخليفة ، والامير ، والوزير ، في عصور : المأمون والمعتمد والواثق والمتوكل .  
ومن الخير أن نقرأ ذلك للجاحظ نفسه حين يفخر به في كتابه : « البيان والتبيين » .

يقول أبو عثمان : « ... ولما قرأ المأمون كتبي في الإمامة فوجدتها على ما أمر به ، وصرت اليه — وقد كان امر اليزيدي بالنظر فيها ليخبره عنها — قال لي : قد كان بعض من نرضى عقله ونصدق خبره يريد ( اليزيدي ) خبرنا عن هذه الكتب باحكام الصنعة ، وكثرة الفائدة ، فقلنا : قد تربي الصفة على العيان ، فلما رأيتها ، رأيت الميان قد أربي على الصفة ، وهذا كتاب لا يحتاج الي حضور صاحبه ، ولا يفتقر الي المحتجبين عنه ، قد جمع استقصاء الماني واستيفاء جميع الحقوق ، مع اللفظ الجزل ، والمخرج السهل ، فهو : سوقي ملوكي ، وعامي خاصي » .

وحيثما سال الجاحظ سائل : هل لك صنعة بالبصرة ؟ اجابه : اهديت كتاب الحيوان الي محمد بن عبد الملك الزياد فاعطاني خمسة آلاف دينار ، وكتاب البيان والتبيين الي ابن أبي داود فاعطاني خمسة آلاف دينار ، وكتاب الزرع والنخل الي ابراهيم بن العباس الصولي فاعطاني خمسة آلاف دينار ، فانصرفت الي البصرة ومعنى صنعة لا تحتاج الي تجديد ولا تسميد .

وسوف نحدد صحبتنا بالجاحظ في المقال القادم .

# التربية القرآنية

١

إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم

للاستاذ على عبد العظيم

كلية المعلمين العليا - الجامعة الليبية

مقدمة :

في أواخر القرن السادس الميلادي انحدرت الانسانية الى هوة سحيقة لم تعرف لها من قبل مثيلاً ، فقد انقسم العالم المعروف في ذلك الوقت الى دول متناحرة متدابرة والى حكام مستبدين طاغين يسوقون شعوبهم الى الحروب الطاحنة استجابة لشهوة القهر وتلبية لامتداد الحكم وسعة السلطان ، وكانت الامم مغلوبة على امرها تساق كتطمان الاغنام الى الجازر الرهيبة لا دفاعا عن حق ، ولا نصرة لوطن ، ولا تثبيتا لمقيدة ، وانما ارضاء لشهوة حاكم مافون ، واستجابة لاهواء حاشية منحلة ، واثبعا لجشع تجار الحروب وتلبية لفرور القادة المتجبرين وكانت كل امة تنقسم الى طوائف عديدة يتحكم بعضها في بعض وتستلمى طائفة منها على الآخرين .

وكانت الدولة الرومانية حاملة لواء الحضارة في هذا الزمان اسوا مثال للأخلاق المنحلة والضمائر العفنة التي طمسها الفساد والتشويه ، فقد أحرق احد اباطرتها روما عاصمة الدولة ليتلهم بمنظرها وهي طعمة للنيران وكان - وهو يشاهد هذا المنظر الرهيب - يوقع على قيثارته نثى الالحن ابتهاجا منه بمنظر الاجسام المحترقة والبيوت المنهارة والخراب الشامل والفرع الذي يمتصر قلوب الرومان ، وبلغ من استهانة امبراطور آخر بالكرامة الانسانية ان هم باصدار مرسوم امبراطوري بتعيين حصانه عضوا بمجلس الشيوخ وهو اعلى هيئة تشريعية في هذه الامبراطورية العظيمة ، وكان الاباطرة والحكام يجدون اكبر تسلية لهم في قذف المبيد او المسجونين الى الاسود الضارية والفهود الشرسة ، ويجدون اعظم اللذة في الاستمتاع بهذا المنظر الرهيب .

ولم تكن الامبراطورية الفارسية احسن حالا من امبراطورية الرومان فالطبيعة الانسانية اذا انحرفت وصلت في انحرافاتها الى مدى لا تتصوره

المقول ، والمجال لا يتسع لضرب الامثلة على مدى ما وصلت اليها الفطرة الإنسانية في هذا المجتمع من فساد وانحلال وحسبنا ان نذكر ان أحد حكام الفرس أصدر أمرا ملكيا باستباحة الاموال والاعراض بحيث تصبح اعراض الرعية واموالها مباحة لمن يشاء بعد ان ينال منها نصيبه الوفور استجابة لدعوة «مزدك» الذي ادعى لنفسه النبوة وزعم ان هذه هي تعاليم السماء .

وإذا كانت هذه الفوضى البهيمية هي مقومات أكبر دولتين متحضرتين في القرن السادس للميلاد فما بالك ببقية الدول والشعوب الفارقة في ظلمات الجهالة والضللال ؟

أما الديانات السماوية التي تهدي الى الحق وتدعو الى الرشاد فقد حرفها دعواتها من التوحيد الى الشرك ومن الحق الى الضلال ومن الاستقامة الى الانحراف . فاليهود والنصارى « اتخذوا احبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله » . وزعموا انهم « أبناء الله وأحباؤه » دون البشر أجمعين ، وجعلوا هذه المقائد السماوية مصدرا للربح وموردا للاستغلال وأداة للاستعلاء وحرفوا وبدلوا « يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون » ، « وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى . تلك آياتهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين » أما النار فقد زعموا ان الله أعدها لغيرهم من جميع الشعوب أما هم فانها لن تنالهم الا مسأ خفيفا لأيام معدودة « وقالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة قل اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهدة ام تقولون على الله ما لا تعلمون » .

ولقد جاء موسى عليه السلام بالتوراة فيها هدى ونور ولكن اليهود في حياته بعدما رأوا من الآيات البينات اعرضوا عن دعوته واستجابوا لشيطان الفوابة حينما رأوا قوما يكفون على أصنام لهم وقالوا « يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة قل انكم قوم تجهلون » وذهب لمناجاة ربه فاتخذوا من بعده من حلبيهم عجلا جسدا له خوار « وعكفوا على عبادته ، واستتمروا مع موسى في صراع رهيب ، حتى انتقل الى جوار ربه ، ففتكوا بمن ارسله الله اليهم من الانبياء ، واصبحت طبائهم ممسوخة كطبائع القرده والخنازير فكتموا ما انزل الله ، واخترعوا طقوسا وثنية زعموها من عند الله « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون » .

وبهذا شوها تعاليم التوراة ، واستحقوا ان يطبع الله على قلوبهم ، وان يمسخ عقولهم ، وان يضرب عليهم الذلة والهوان والخزي في الدنيا « ويوم القيامة يردون الى أشد المذاب » وما الله بغافل عن هؤلاء المنحرفين ، « فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف . . واخذهم الربا وقد نهوا عنه واكلهم اموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما » (1) .

أما ثاني الديانتين المصروفتين في ذلك الزمان فهي المسيحية ، وهي في

(1) سورة النساء الآيات ١٥٥ - ١٦١ .

أساسها دعوة الى التوحيد ، والى الاخلاق الكريمة ، سواء كانت متعلقة بالافراد او الجماعات ، ولكن اتباعها حرفوها ، ومسخوا كثيرا من تعاليمها السامية ، فحولوها من التوحيد ، الى الشرك العجيب حيث زعموا ان المسيح عليه السلام ابن الله مقلدن في هذا الزعم اليهود « وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصراني المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قائلهم الله انى يؤفكون » ونادى فريق من المسيحيين بالتثليث حيث زعموا ان الالهة ثلاثة : الاب والابن والروح القدس وبعد جهود عنيفة وأبحاث عديدة حاول فيها زعماء المسيحية تقريب هذه الدعوى الى المقول انتهوا الى القرار التالي « نعبد واحدا في ثلاثة ، وثلاثة في واحد ، من غير جمع بين الاقانبم ، ولا تفرقة بينها ، لا نقول ثلاثة ازيلون ، ولكن ازلنى واحد ، ولا نقول ثلاثة قادرين ، بل قادر واحد ، على ان الاب في حد ذاته اله ، والابن في حد ذاته اله ، وروح القدس في حد ذاته اله — ولكن لا نقول لنا آلهة ثلاثة ، بل اله واحد ، لان الكنيسة تمنع من القول بانهم ثلاثة ، وفي هذا الثالوث الثلاثة متساوون فيما بينهم وازليون » !! (1)

وحسبنا ان نعقب على هذا التناقض العجيب بقول فولتير الفيلسوف الساخر الشهير « انى لا اياأس من انه سيكون للانسان من الفهم بقدر ما يميز ان الواحد ليس ثلاثة ، وان الثلاثة ليست واحدا » .

ومن العجيب ان الكتاب المقدس ليس فيه نص على عقيدة البنوة وليس فيه نص على عقيدة التثليث وما أشار السيد المسيح عليه السلام انه ابن الله وكان المسيحيون في اول امرهم يؤمنون بالوحدانية ويعتقدون ان المسيح عليه السلام بشر وانه رسول من عند الله وانه مجرد من العنصر الالهى وزعيم هذا المذهب هو اديوس العالم اللاهوتى الشهير ، وكانت كنيسة الاسكندرية تتبنى هذه العقيدة وظلت هذه العقيدة حتى تم عقد مؤتمر نيقيا سنة ٣٢٥ ميلادية وكان تساوسة هذا المؤتمر يدينون بعقيدة التوحيد ، ولكن القيصر قسطنطين تدخل في هذا الموضوع وفرض عقيدة « ان المسيح ابن الله » ، فسادت هذه الفكرة ، وسيطرت على المسيحيين الا قليلا ، ثم تطورت الى ان المسيح هو الله ، او ان الله ثالث ثلاثة .

وقد أشار القرآن الكريم الى هذا التحريف في كثير من آياته البينات قال تعالى : « لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار » وقال تعالى : « لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة ، وما من اله الا اله واحد ، وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم » .

ولم يكتف رجال الكهنوت بهذا التحريف والانحراف بل زعموا لانفسهم حق احتكار ابواب السماء فلا يلجها احد الا عن طريق وبوساطة ما يمنحونه من صكوك الففران ، اما من يوقمون عليه الحرمان فقد أغلقوا في وجهه ملكوت السموات ، فالمصفرة لا تتم الا عن طريقهم والتوبة لا تقبل الا بعد الاعتراف لهم ، والثواب والعقاب في الآخرة مرهون بمشيتهم ، وتفسير الكتاب المقدس وقف عليهم ، والمثل الاعلى عندهم هو الرهبانية وهى نظام انتحارى يجعل أصحابه يعيشون امواتا وهم على قيد الحياة .

(1) كتاب تاريخ الديانات العامة للملاحة بيار رهم طبعة باريس في ١٩٠٠ .

هذه حال اليهودية والمسيحية في هذا الزمان ، وأسوأ منهما البقايا  
المطوية لما سبقهما من ديانات سماوية لم يبق من أضوائها الا ومضات خاطفة  
كاد يحوها الظلام .

أما التفكير الفلسفي وهو أسمى ما استطاع الفكر البشري أن يصل اليه  
فقد حام فترة من الزمان حول الحقيقة المطلقة ولم يستطع جناحاه أن يلقا به  
طويلا في هذه الأفاق ، فالعقل البشري — مهما تطلع وتشوف ونقب ويبحث —  
محدود محصور المجال .

وأعظم المدارس الفلسفية على الإطلاق هي المدرسة الاثينية ، وزعمائها  
العابثرة هم سقراط وأفلاطون وأرسطو « سنة ٤٦٩ — سنة ٣٢٣ قبل الميلاد  
وقد اهتدى سقراط بتفكيره الفلسفي الى وجود الاله وآمن بخلود الروح وسلامتها  
من الفساد مع الجسد بعد الموت ، ولكنه تكلم تارة عن الاله وتارة عن الالهة ،  
وأن كان ينزهها جميعها عن آلهة الاساطير الاغريقية ، ولا يرى للانسان عبادة  
مقبولة عن طريق الضحايا والقرابين وإنما عن طريق خلوص النية وصفاء الضمير ،  
وهو — في أسمى ما وصل اليه تفكيره الفلسفي — تلتبس عنده فكرة الشرك  
بمقيدة التوحيد .

وقد تابع أفلاطون أستاذه سقراط فردد في كتبه اسم الاله كثيرا ونمته  
بأسمى أنواع العظمة والجلال ولكن تفكيره الفلسفي خلط بين وثنية الاغريق  
وعقيدة التوحيد ، فالوجود عنده طبقتان متقابلتان طبقة العقل المطلق وطبقة  
الهيولي ، وبينهما كائنات تسمو بمقدار ما تتصل بالعقل المطلق وتهبط بمقدار  
ما تتصل بالهيولي ، وهذه الكائنات بعضها ارباب وبعضها أنصاف آلهة ، وبعضها  
من البشر ، والعقل المطلق عنده كمال لا يحده زمان ولا مكان ، ولا يصدر عنه الا  
الخير ، أما الكون فمصدره الكائنات المتوسطة لأنه حافل بالشورور .

أما الاله عند أرسطو فهو سرمدى أزلى كامل منزه عن النقص وهو علة  
العالم ، ولكنه يقرر أن العالم أزلى قديم لأنه صادر عن الاله القديم صدور العلة  
عن الملول وقادته هذه الفكرة الى أن الله لا يعلم الموجودات لأنها أقل من أن  
يعلمها ، ولا يريد العالم لأنه لا يحتاج اليه ، وقاده هذا التفكير الى نفي الإرادة  
والتدبير عن الله ، وقد دحض القرآن الكريم فيما بعد — هذا التفكير ، قال  
تعالى « ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين » وقال جل شأنه « يدبر الأمر  
يفصل الآيات » وهو سبحانه « يدبر الأمر من السماء الى الأرض ثم يعرج اليه »  
الآية — وقد انعكس التفكير الفلسفي بعد هذه الفلسفة ، وبخاصة في عهد  
الابيقوريين الذين استفرقتهم مبادئ اللذات .

ومن جميع ما ذكرناه يتضح أن البشرية انحدرت في القرن السادس الميلادي  
الى مهوى سحيق كادت تفقد فيه كرامتها الانسانية وفضائلها الروحية وتلتصق  
بالفرائز البهيمية وتصبح بين الانعام كالانعام أو أضل سبيلا .  
ان الحضارات القديمة أفلست كل الأفلاسي ، والديانات السماوية لحقها  
التحريف والتشويه وأصبحت وسيلة لمشروعية طغيان الحكام والرهبان ، والأفكار  
الفلسفية التي انحدرت من مجالها المعنوي الى مجال تبرير الشهوات والاقبال  
على اللذات .

فلم يبق أمام العالم كله من وسيلة للإنقاذ الا قبس من السماء ينقذه من  
الظلمات الى النور ، ومن الضلال الى الهدى ومن البهيمية الى الروحية ، على  
أن يكون هذا القبس محفونا بما يعصمه من التحريف والتبديل .  
وهذه هي رسالة الاسلام .

« للبحث بقية »

# بين أسلوب القرآن

الفرق بين الأسلوب التشريعي للقرآن الكريم .. وبين منطلق القانون في فرض سلطانه على المجتمع .. هو الفرق بين روحانية الدين ، ووجود المادة .. أو بين مرونة المخزى ، وحرفية النص .. أو بين أعماق المسواطف الإنسانية ، وبسطحية الظواهر الكونية .. وهذا ما تلميه طبائع الأشياء : وتقرره حقائق الواقع الملموس .

فإذا كان التشريع الوضعي تعبيراً عن رغبات وأفكار واضعيه ، وعاكساً لملاحق الزمان والمكان الذي يعيش فيه ، وحاملاً بصمات الثقافة والسياسة التي يسير في زمامها ، وطوعاً وأرادتها .. فإن القرآن الكريم في معالجه التشريعية قد استهدف سعادة الإنسان أصيلة أبدية .. فهو معه في سره وعلانيته ، ودينه وأخوته ، وفكره وأرادته .. وهو يصوغ من مبادئه الخالدة دستوراً للنظام والعمل ، مكيفاً بحيوية متجددة ، ومزوداً بطبيعة متطورة .. تكفل له النمو والاتساع في ظل الحق والمعدل ومكارم الأخلاق كلها تعاضت الأزمان .

وإذا كان القانون الوضعي قد اقتصر في نشاطه على علاج المفسد داخل إطار المجتمع .. فإن القرآن الكريم قد أضاف إلى تشريعه بياناً مفصلاً عن جوانب الخير والشر على السواء ، وعالج المفسد بقدر ما أرشد إلى المصالح .. فأمر بكل حسن وجميل ، ونهى عن كل شر وخبيث ، مراعيًا حسن الأعمال وتبجحها مما يفيض به منطلق المثل السليم والطبع المستقيم .. مع ما استأثر الله بعلمه .. مما يعز على البشر الترقى إليه ، ولذا امتدت رسالته الأصلاحية إلى زوايا الفرد ، وجوانب المجتمع ، فنظم علاقة الإنسان بنفسه ، ومع خالقه ، ومع أخيه الإنسان .

وإذا كان القانون الوضعي في عرف الفقهاء القانونيين يعني كل نظام معين يتحدد به التصرف بعد أن يقترن به جزاء مباشر .. تقوم بتوقيفه السلطة الحاكمة .. أو من يمثلها .. في صورة عقوبة أو جزاء مدني ، ويسعى إلى تحقيق السلام في ظل القوة التي يمثلها الجزاء المقترن بالقاعدة القانونية ..

.. فإن القرآن الكريم يعتمد في بلوغ هدفه التشريعي على قوة الدافع التلقائي في نفسية المؤمن ، ويصوغ من الجواعث الذاتية للبر .. أدوات لتحقيق



# ولغة القانون

أهدافه .. ويخاطب الضمير والوجدان والعقل .. قبل ان يرفع فوق الجسد  
سياط العقوبة في الدنيا ، وثمواظا من نار يوم القيامة .

ولذا كان نطاق الحساب في القانون الوضعي لا يتعدى الاعمال الخارجة  
المتصلة بالخير .. أما نطاق المسؤولية القرآنية فينظم خوالج النفس المصممة ،  
وظواهر الحس الواقعة .. سواء منها ما كان مقصودا بذاته ، أو كان وسيلة  
الى ذلك المقصود .

وفي ضوء ما تقدم نجد تباينا واضحا بين اسلوب القرآن في توجيه اوامره  
ونواحيه .. وبين لغة القانون في سوق موادها المنظمة للمجتمع .

فالقرآن الكريم قد تلونت أساليبه في التشريع وتعددت أضواؤها البلاغية ،  
حتى صارت مثاليتهما في الذوق الادبي ، والجمال التعبيري .. سر اعجاز القرآن  
ومناط التحدي به .. بما تشتمل عليه من ضروب القول ، وروائع المعنى ، وعمق  
الحكمة ، وسمو الغاية .. فلم يلتزم القرآن صيغة واحدة أو متقاربة في التعبير  
عن مطالبه كما هو شأن واضعي القانون .. كما لم ينقيد بتسكرر الفاظ ذات  
مفهوم اصطلاحى عند المشتغلين بالفقه والقضاء .. وذلك حتى لا يورث النفس  
مللا أو سامة ، ويصرفها عن التأسى والقنوة والاعتبار .

.. والتأمل في تعبيرات القرآن المشوقة يراها متجددة متعددة ، باعثة  
على القبول وحب الامتنال .. تعمل على تذليل القصى ، وابانة الحق .. ومن  
هنا اكتسبت الاساليب القرآنية اثوابا قشبية من التبشير والتذكير ، والوعد  
والوعيد ، والامتناع عن طريق الامتناع ، وقد أدت المواعظ دورها في أسلاس  
قياد النفس الجموح .. وترويض الطبع الناشز .. حتى تأخذ الارادة طريقها  
في رفق وهودة الى ثماطىء السلام والاستقامة ، وتعزف عيوفة قالية عن طريق  
الانحراف والفسوية .. في ظلال أطيايف ترف من جنات يبشر بها الطائمون ،  
وأشباح مخاوف تطل من أفق الغيب على العصاة والمذنبين .

كل ذلك بأسلوب أخذ أعجز أئمة البلاغة ، وتحداهم ان يأتوا بمثله  
أو بأقصر سورة منه ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا .

فحين صاغ القرآن تشريعہ فی جانب الاوامر . . سلك فی التعبير عنه مسالك متنوعة ، وطرائق مختلفة . فمرة يستعمل صريح الامر فی تقرير وجوب العمل كما فی قوله تعالى : ( ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتاء ذی القربى ) ( ان الله يأمرکم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ) ( وامر اهلك بالصلاة ) ( قل امر ربى بالقسط ) .

.. ومرة اخرى .. يدعو الى فعل الصالحات عن طريق الاخبار بالفرضية او الكتابة . ( كتب عليكم القصاص فی القتلى ) ( كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ) ( ان الصلاة كانت على المؤمنین كتابا مؤتوتا ) ( قد علمنا ما فرضنا عليهم فی أزواجهم ) .

.. وحيانا يسوق التكليف فی مسورة عامة شاملة لكل مخاطب فتتناول الفرد ضمن الجموع . ( ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ) .. وحيانا اخرى .. يوجهه الى صنف اخص بوصف مثل ( وعلى الوارث مثل ذلك ) بعد قوله تعالى فی شأن نفقة المرضعات . ( وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف ) .

وطورا يعبر بنفس الصيغة التي وضعها اللغويون للطلب على سبيل اللزوم وذلك كفعل الامر ، والمضارع المقرون باللام . ( واقبوا الصلاة ، وآتوا الزكاة ) ( اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم واقبلوا الخير ) ( ثم ليقتضوا تفهيم وليوفوا نذورهم ، وليطوفوا بالبيت العتيق ) .

وطورا آخر يضى على الفعل نعت الخير .. او البر .. او التوصيل الى البر . ( ويسألونك عن اليتامى ، قل اصلاح لهم خير ) ( ولكن البر من اتقى ) .. ( لن نالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ) .. وفى بعض المبسرات يستخدم أسلوب الشرط ، ويرتب الواجب على فعل الشرط . ( فان احصرتم فما استيسر من الهدى ) .. ( وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ) ومعنى آية الاحصار نقلا عن الكشاف . « ان منعمت من المضى الى البيت الحرام وانتم محرمون بحج او عمرة .. فعليكم اذا اردتم التحلل ما استيسر من الهدى من بعير او بقرة او شاة » ومعنى آية الانتظار . « وان وجد غريم من غرمانكم ذو اعسار .. فالامر انظاره وامهاله الى يسار » .

وفى بعض العبارات الاخرى يذكر الفعل المطلوب عقيب ذكر المكلين او المكلفات . ( والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ) .

قال صاحب الكشاف فى تفسيره هذه الآية « هو خبر بمعنى الامر ، واصل الكلام ولتربصن المطلقات بأنفسهن ثلاثة قروء أى حيز ، واخراج الامر فى صورة الخبر تأكيد للامر ، واشعار بأنه مما يجب ان يتلقى بالمسارعة الى امتثاله ، فكانهن امتلن الامر بالتربص فهو يخبر عنه بعد وجوده » .

فتلك نماذج من صياغة القرآن التشريعية فى قطاع اوامره ومطالبه ..

وعلى قدر ما فيها من تنوع فى الاسلوب ، وتجدد فى الاداء .. جاءت نواحيه تحمل سمات متعددة الملامح .. متنوعة المذهب .. فمنها ما استعمل فيه النهى الصريح او التحريم البواح . ( وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ) .. ( انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين ) .. ( حرمت عليكم امهاتكم .. ) .. ( قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق ) .. ومنها ما عبر عنه بصيغة الفعل المضارع المسيوطة بلا الناهية .. ( ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هى احسن ) .. ( ولا تقربوا الزنا .. ) .. وفى بعضها يؤتى بمادة الامر الدالة على الترك والخطر . ( وذروا ظاهر الاثم وباطنه ) .. ( ودع اذاهم ) ..

.. وقد ينهى الحل عن بعض الامور فيكون هذا النهى تعبيراً عن النهى عنها .. ( لا يحل لكم ان تراثوا النساء كرها ) .. وهو نهى عن عادة جاهلية كانت تورث بها المرأة كما يورث المتاع وهى كارهة فكان الرجل اذا مات له قريب القى ثوبه على امراته ، وقال : انا احق بها من كل احد ، ومن هذا الاسلوب ( ولا يحل لمن ان يكتنن ما خلق الله فى ارحامهن ) .. وقد يعبر بلا النافية عن تحريم الافعال . ( فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج ) ..

وقد يرفع البر عن الفعل ، او يلصق به وصف الشر .. فيكون فى ذلك دلالة على حظره ( وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ) .. ( لا تحصن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم .. بل هو شر لهم ) .. وفى بعض الاساليب يقترن العمل باستحقاق الاثم او العذاب فينتسب العمل الى الحرمة ( فمن بدله بعد ما سمعه فانما اثمه على الذين يدلونه ) .. ( والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فيشرهم بعذاب اليم ) ..

ولم يقتصر الاسلوب القرآنى بألوانه البلاغية المتعددة ، واضوائه البيانية المشرقة .. على صوغ الاوامر والنواهي فى رسالته التشريعية .. بل ان توجيهاته الاختيارية بالنسبة لحرية العمل ايجاباً او سلباً قد حملت ذلك الطابع المعجز ، وسرت فيها روح السلاسة والعذوبة .. والناظر فى تضاعيف التشريع القرآنى من تلك الزاوية .. يجد ان كلية الحل .. قد استعملت بصراحة لتجويد بعض الاعمال .. فمن ذلك ( احلت لكم بهيمة الانعام ) .. ( واليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم ، وطعامكم حل لهم ) .. كما يجد لونا آخر للتعبير عن الاباحة .. وذلك فى رفع الجناح او الحرج كما فى قوله تعالى . ( ليس على الاعشى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ) .. أى اذا تخلصوا عن الجيش المحارب ، وتعدوا عن الغزو .. لمكان العذر منهم ، ومثل قوله تعالى . ( والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة ، وان يستعففن خير لهن ) .. والآية الكريمة .. تأذن للنساء اللاتى يلغن من العمر حداً متقدماً ان يتخفن من ملابسهن الظاهرة اذا احتجن لذلك لا بقصد الزينة

وابداء ما خفي منهن .. ومع هذا فلو آثرن التستر بالملبس والاحتشام في  
الزياء لكان خيرا لهن .. فقد عقب ذكر الجائز بالمستحب تمييزا لافضل الاحوال  
واحسنها ( كما ذكر الزمخشري ) .

ولقد ادى تنوع الاساليب القرآنية في مجال التشريع على هذا النحو  
البلاغى الرائع .. الى انعام النظر من المجتهدين في خصائص الاسلوب لاستنباط  
احكام فقهية متفاوتة .. فان كانت الصيغة تحمل طابع الحتمية .. نشأ عنها  
ما سماه الفقهاء فرضا .. او واجبا .. او ركنا ، وان رجحت جانب العمل على  
جانب الترك سموه سنة .. او مندوبا .. او مستحبا ، واذا اتجهت اتجاسها  
عكسيا بالنسبة الى التحتم اطلقوا عليه .. الحرام .. وان اشعرت بتفضيل  
الترك على الفعل تولد عنها المكروه ، وان لم يستنبطوا منها امرا بفعل ولا نهيا  
عن ترك استخلصوا منها المباح .. او الجائز .. وهكذا تمخضت الاساليب  
القرآنية عن بلورة معينة في الاحكام .. فصارت همسا . الفرض والسنة  
والحرام والمكروه والمباح .. وما كان لتلك البلورة ان تستكمل عناصرها  
الخمسة .. لو لم تتجدد تلك الانماط البلاغية في عبارات القرآن على هذه  
الانحاء التي تحمل في تضاعيفها ايحاءات تشريعية ، تحدد مطالب الشرع في  
دقة واحكام ، وترسل اضواءها على اهدافه في كل اتجاه .

واذا يمينا وجهنا قبالة تمبير القانون .. وجدناه ينحو بمواده المسلسلة  
نحو تمييزا بطابع فقهى عام لا يستهدف الا الوضوح من اخصر طريق ..  
ويتوخى الحد الأدنى من الفصاحة .. ولا اقول البلاغة .. في تحديد الفائز ،  
وتساقط معانيه .. فهو لا يلقي بالا لتحريك الهمم ، ولا يحفل بشحذ  
العزائم ، او تحريك الدوافع الشخصية في كيان الانسان ، وانما يجعل عمه  
الاول والاخير في صياغته .. شحن المواد المرقومة بالفكرة القانونية .. في  
صورة يبدو فيها جمود اللفظ ، وحرافية النص ، ومن أمثلة ذلك ما جاء في كتاب  
مرشد الحيران في المعاملات الشرعية على مذهب الامام ابي حنيفة رئيس البلد  
عنه .. خاصة بحكم مرور الزمان على الحقوق .

مادة ٢٥٦ — دعوى الدين ايا كان سببه لا تسمع على منكر الدين بمسد  
تركها من غير عذر شرعى خمس عشرة سنة .. فان تركها المدعى بعذر بان كان  
غائبا مسافة القصر .. او كان مسبيا او مجنونا وليس له ولي .. او وصى ،  
فانها تسمع .. ما لم تمض هذه المدة بعد حضور الغائب من سفره ، او بلوغ  
القاصر رشيدا ، او افاقة المجنون من جنونه .

مادة ٢٥٧ — الاستحقاق في الوقف من قبيل الملك المطلق فلا تسمع دعوى  
المستحق باستحقاقه على ناظر الوقف اذا تركها من غير عذر خمس عشرة  
سنة .

مادة ٢٥٨ — يعتبر ابتداء المدة المقررة لعدم سماع دعوى الدين المؤجل من  
تاريخ حلول الاجل لا من تاريخ عقد الدين ، ويعتبر مبدأ المدة المذكورة في دعوى  
المهر المؤجل من وقف الطلاق ، او من تاريخ موت احد الزوجين .

مادة ٢٥٩ — كما لا تسمع دعوى الدين ممن ترك المطالبة به من غير عذر  
خمس عشرة سنة فكذلك لا تسمع من ورثته بعد موته .

مادة ٢٦٠ — انما تعتبر المطالبة في مجلس القضاء لا في غيره ، فان  
طالب الدائن غريبه في مجلس القضاء ، ولم تفصل الدعوى حتى مضت المدة

فإنها تسمع بعدها ، وأن طالبه في غير مجلس القضاء مرارا فلا تعتبر مطالبته ، ولا تسمع دعواه بعد مضي المدة المذكورة .

مادة ٢٦١ — إذا ترك بعض الورثة الدعوى بدين مورثهم من غير عذر خمس عشرة سنة وكان لباقي الورثة عذر بأن كان قاصرا .. فبلغ رشيدا تسمع دعواه على الدين بقدر حصته التي تخصه من الدين .  
وهذه نماذج من القواعد المتعلقة بالنظام العام في القانون المدني المعاصر .

المادة ١٣١ — يجوز أن يكون محل الالتزام شيئا مستقبلا .. غير أن التعامل في تركة انسان على قيد الحياة باطل ، ولو كان برضاها .. الا في الاحوال التي نص عليها القانون .

المادة ١٣٢ — إذا كان محل الالتزام مستقبلا في ذاته كان العقد باطلا .  
المادة ٤٢٧ — لا يجوز الطعن بالفين في بيع تم كص القانون بطريق الزاد

الطني .  
المادة ٧٨٤ — لا يجوز للوارث قبل ان تسلم اليه شهادة التوريث المنصوص عليها في المادة ٩٠١ أن يتصرف في مال الشركة .. كما لا يجوز له أن يستولى على مال الشركة من ديون .. أو أن يجعل ديناً عليه فصاماً بدين الشركة .

المادة ٩١٦ — كل عمل قانوني يصدر من شخص في مرض الموت ويكون مقصودا به التبرع يعتبر تصرفا مفسا الى ما بعد الموت وتسرى عليه أحكام الوصايا .. ايا كانت التسمية التي تعطى لهذا التصرف .

المادة ١٠٣١ — لا يتمد الرهن الا اذا كان بورقة رسمية .  
المادة ١٠٣٤ — يقع باطلا رهن المال المستقبل .

ويعد ..

فقد ظهر من المقارنة السابقة بين أسلوب القرآن ولغة القانون في مجال التشريع أن كلا منهما ينحو في تخطيطه التنظيمي نحو ما يميزا بطابع خاص فالقرآن الكريم يعتمد في طريقته الالهية .. على توليد البحث الذاتي في نفسية الجماهير ، عن طريق التدبير .. والنمقل .. وأدارة الفكر فيما خلق الله من شيء ، وتوجيه النظر المنصف الى اختيار الحق والخير في الحركة الازلية الابدية بين الفضيلة والرذيلة وعن هذا السبيل وحده .. تبرز الافكار التي حيز الوجود ، وتوضع المعاني السامية موضع التنفيذ .. ثم يأتي تطبيق الحاكم عملا مكثرا ومؤكدا .. أما القانون .. فإنه لا يأتي لتحريك المواطن .. أو تنبيه الانكار .. أو اثاره عوامل الانفعال النفسي بقصد التأثير فيها ايجابا أو سلبا .. وإنما كل همة .. أن يفرض نظامه فرضا على الهيئة الخاضعة له .. بلفة روتينية لا تكاد تبلغ درجة الفصاحة .. ولذا يبدو في نظر الجماهير وكأنه قدر دخل عليها .. أو مفروض فوقها .. ولولا قوة الجزاء .. وسلطة التنفيذ لها واثمة امكانية التطبيق ..

وهذا على العكس من الاعجاز البياني .. والسحر البلاغي الذي يتميز به القرآن الكريم .. والذي يستهوي التالي والسامع الى معاودة تلاوته .. المرة تلو المرة بحيث يستشعر حلوة مجددة .. مع كل تلاوة مريدة .. يسيبها الصفار والخبار والتسبب والشباب ، والسراة والعامية .. ويحد فيه كل منهم غايته المرتجاه ، وطلبته المنشودة .. وصدق الله تعالى حين قال : « ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر » .

يوم الاثنين الواقع في ٧ جمادى  
الثانية من سنة ١٣٨٧ هـ ( ١١ ايلول  
١٩٦٧ م ) زرت الشيخ علي شيخ  
العرب في بيته بطرابلس الشام  
برفقة أخي فؤاد الولي استاذ  
التاريخ بكلية التربية والتعليم في  
الدينة المذكورة ، فتلقنا الشيخ  
بما فطر عليه من ادب اسلامي  
عريق ، مقبلا علينا مستقدا الي  
عماه ، يستمعين بها على مساعدة  
كاهله لحمل السنوات التسعين  
التي ادركها عمره المديد ان شاء  
الله .

كانت هذه الزيارة بقصد الافادة  
من معلومات الشيخ علي شيخ  
العرب عن المدارس الدينية الاثرية  
في طرابلس الشام ، ذلك بأنه كان  
الي امد قريب مسئولاً عن هذه  
المدارس في دائرة الاوقاف الاسلامية  
في المدينة المذكورة . لذا فانه ، من  
غير شك ، وبالإضافة الي ثقافته  
الشخصية ، يعرف الشيء الكثير  
عن هذه المدارس ، تاريخها وبنائها  
وواقفها والذين تناوبوا على نظارتها  
والتدريس فيها .

بيد أن الشيخ بارك الله له في  
صحته وعمره ، بادرنا بالحديث عن  
ذكرياته التي علفت بذهنه الوقاد  
خلال خدماته السابقة في الوظائف  
الدينية ، والسياسية ، والمسكرية ،  
سواء في العهد العثماني أيام عبد  
الحميد الثاني ، أو أثناء حكم الاتحاد  
والترقي ، أيام محمد رشاد الخامس ،  
أو في العهد الفرنسي وما تلاه بعد

# ورقات من تاريخ النكبة

## للشيخ طه الولى : بيروت

بطرابلس . ثم ها انذا بين يدى  
التسمين من عبرى تجدنى معتكفا  
فى بيتى ، الملم من ذاكرتى ما ادونه  
من الحوادث والاحداث التى مرت بى  
فى مختلف مراحل حياتى ، لتكون  
تحت تصرف الناس ، علمهم يجدون  
فيها عبرة او تذكرة مما يتفجع اولى  
الاياب .

ثم اطرق الشيخ شيخ العرب  
صامتا لا يتكلم ، وكأنى به قد عاد  
بفكره الى نصف قرن مضى وزده  
بضع عشرة سنة ، ثم رفع هامته  
واردف يقول لى :

كأنى بك تريدنى على التحدث فيما  
انتهت اليه الحال بالاسلام  
والمسلمين ، بعد الذى أصابهم من  
الذل والهوان بفلسطين . وعن  
مقدمات ما صرنا اليه من نتائج ؟

قلت : اجل يا فضيلة الشيخ ،  
فان ابناء هيلنا الذين كتب عليهم ان  
يعيشوا هذه الحياة ، قد غشيت  
أفكارهم معلومات كاذبة ، شحنها  
الغرب بالأضاليل ، تمهيدا لما أوتعنا  
به من احابيل ، لاسيما فيما يتصل  
بموقف السلطان عبد الحميد الثانى ،  
الذى كان آخر الحصون التى دافع  
بها الاسلام عن وجوده العالى ،  
وبعد انهياره تحت مؤامرات الغرب  
ورببته الصهيونية اضطرب هذا  
الوجود ، وأخذ المرش الذى رفع  
سأدونه راية محمد صلى الله عليه  
وسلم ٦٠٠ سنة أخذ يترنح تحت  
الجالسين عليه ، ابتداء من السلطان  
محمد رشاد ، حتى سقط مقضيا عليه

ذلك ، بعد زوال الانتداب عن سورية  
ولبنان ، على اثر الحرب العالمية  
الثانية .

وشيخنا الفاضل الشيخ على  
شيخ العرب ولد سنة ١٨٧٩ م  
وتدرج فى اول عمره بالوظائف  
الحكومية فى مختلف أجهزة الدولة  
المثمانية ما بين دينية وعسكرية  
وسياسية وادارية ، مما اتاح له  
التنقل عبر البلدان التى كان يظلمها  
تاج بنى عثمان فى حينه ، كما هيا  
له هذا التنقل الاطلاع على الوان  
مختلفة من الشعوب ، بعاداتها  
وتقاليدها واعرافها .

ورافق حفظه الله ، تطوور  
الحضارة من ظلمات القرون الماضية  
الى المركبات الفضائية فى العصر  
الحاضر . فركب الجمل والحصان  
والبغل والحمار ، كما ركب القطار  
والسيارة والطيارة ، وتنقل بين  
البحار فوق البواخر التجارية ،  
والمبائر الحربية والغواصات ، وانه  
اليوم يركن الى جهاز التليفزيون حيث  
تنقله الشاشة الى آخر تطورات  
الابداع البشرى لتتركه يربط ما بينها  
وبين أخيلة الماضى ، التى تزدهم فى  
خاطره ، بعد ان أصبحت هذه  
الأخيلة ملكا للتاريخ . قال :

— لقد كنت مفتش أسطول فى  
المهد الحميدى ، ثم مفتش أسطول  
قبيل الانقلاب ( ١٩٠٨ م ) ثم مديرا  
للاستخبارات المصرية مع دولة  
القائد احمد جمال باشا ، ثم رئيس  
الجلسى الإدارى بالاوقاف الإسلامية

ان اليهود مستعدون أن يقوموا :  
 أولا - بوفاء جميع الديون  
 المستحقة على الدولة العثمانية .  
 ثانيا : بناء اسطول لحماية  
 الامبراطورية العثمانية .  
 ثالثا : تقديم قرض بخمسة  
 وثلاثين مليون ليرة ذهبية دون فائدة  
 لانعاش مالية الدولة ، وانماء  
 مواردها وذلك مقابل :

اولا : اباحة دخول اليهود الى  
 فلسطين في اى يوم من ايام السنة  
 للزيارة .

ثانيا : السماح لليهود بانشاء  
 مستعمرة ينزل بها ابناء جلاتهم الى  
 قرب القدس الشريف أثناء وجودهم  
 في فلسطين للزيارة .

### جواب الخليفة

ونقل رئيس الكتاب تحسين باشا  
 الى سيد القصر ما سمعه من اليهود  
 الثلاثة ، وما لبث أن سمع من  
 الجالس على عرش الخلافة الجواب  
 التالي :

— تحسين . قل لهؤلاء اليهود  
 الواقحين ما يلي :  
 أولا : ان ديون الدولة ليست عارا  
 عليها لأن غيرها من الدول مثل فرنسا  
 هي الاخرى مدينة ، وذلك لا  
 يضيرها .

ثانيا : ان بيت المقدس الشريف  
 قد افتتحه للاسلام اول مرة سيدنا  
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه ،  
 ولست مستعدا لأن اتحمل في التاريخ  
 وصمة بيعها لليهود ، وخيانة الامانة  
 التي كلفني المسلمون بحمايتها .  
 ثالثا : ليحفظ اليهود بأموالهم ،  
 فالدولة العميلة لا يمكن أن تحتوى وراء  
 حصون بنيت بأموال اعداء الاسلام .  
 واخيرا مرهم فليخرج هؤلاء من  
 عندي ، ولا يحاولوا بعدها مقابلي  
 او الدخول الى هذا المكان ابدا . . .  
 وتابع الشيخ شيخ العرب كلامه  
 معي ، وقد لخصته الحمية الدينية

هو والسلطان محمد وحيد الدين ، ثم  
 زال نهائيا مع آخر سلاطين بني  
 عثمان والسلطان عبد المجيد خان  
 سنة ١٩٢٣ ميلادية حين الفى  
 مصطفى كمال باشا السلطنة ، ثم  
 الخلافة ، ليتمكن من ايجاد شرور  
 أوروبا عن البلاد التركية يوم ذاك .

### عرض يهودى

ثم قال الشيخ شيخ العرب :  
 — كان ذلك سنة ١٩٠٢ ميلادية ،  
 ونحن في اسطنبول عاصمة الخلافة  
 الاسلامية ، وفي قلب قصر يلدز قصر  
 السلطان خليفة المسلمين بالذات .  
 السيد الفقير ، والى جانبي  
 الشيخ محمود الجيزاوى امام جامع  
 العرب في دار السعادة ، واذا  
 بثلاثة من اليهود يطلبون مقابلة  
 مولانا امير المؤمنين السلطان عبد  
 الحميد الثانى . ولما كانت مثل هذه  
 المقابلة تخضع لاصول التشريفات  
 المتبعة في القصر السلطاني ، فقد  
 استقبالهم بادىء ذى بدء تحسين باشا  
 رئيس كتاب السلطان ، مستوضعا  
 منهم غرضهم من هذه المقابلة ، وكان  
 هؤلاء الثلاثة اليهود هم :

- ١ — مزراحي افندى — مدير احد  
 البنوك .
- ٢ — جاك — لم اعد اذكر باقى  
 اسمه .
- ٣ — ليون — لم اعد اذكر باقى  
 اسمه .

وعلى الرغم من ان هؤلاء  
 الاشخاص اصروا على الانفراد  
 بمولانا السلطان ، الا ان تحسين  
 باشا اقمهم باستحالة مثل هذا  
 التصرف ، وان باستطاعتهم البوح  
 بما يريدون اليه شخصيا ، وهو ينقله  
 بالحرف الواحد الى صاحب الجلالة  
 الخليفة فلم يجد اليهود الثلاثة بدا من  
 قبول الامر الواقع ، والنزول عند  
 رغبة تحسين باشا الذى استمع  
 اليهم يقولون :



قامـدين من وراء ذلك احراج  
السلطان ، ودفع الاتحاديين الى  
الثورة عليه ، والتخلص نهائيا منه ،  
تمهيدا للتخلص من الاسلام نفسه .

### مؤامرة خلع السلطان

وقد آتت هذه الحركة (الارتجاعية)  
اكلها الشهوية بالنسبة لليهود مع  
الاسف ، وتم لاعداء الاسلام ما ارادوا  
فقام الجيش بحركته العاصمة متقدما  
نحو يادز بخيله ورجله ، طالبا ازاحة  
العرش من تحت سيده الذي رفض  
الفزول عند مفريات اليهود ، لتحقيق  
مطامعهم في اولى القبلتين ، وثالث  
الحرمين الشريفين ، وفي ٧ مارس  
آذار ١٩٠٩ تقدم الى رحاب القصر  
النفيف ( يلدز ) ثلاثة من اعيان البلاد  
العثمانية وهم :

١ - عارف حكمت ( ياور وفريق  
بالبحرية ) .

٢ - مزراحي افندي فرامسوه  
( اياه ) عضو اعيان .

٣ - ارستيدي باشا ( رومي )  
وزير النافعة سابقا .

ثلاثة اعيان ، مسلم ماجور ،  
ويهودى حقود ، ورومى موتور .

دخل هؤلاء على السلطان الذي  
استقبلهم بما عرف عنه من هيبة

ورجولة وكبرياء . وكانت وقتهم بين  
يدى مولاهم على ايشع ما يكون من

قلة الادب وجفاف ماء الوجه ، غير  
انهم امام عظمة عبد الحميد وقوة

شخصيته لم يسلمهم الا التظاهر  
بالياقة والاحتشام .

عارف حكمت ، اخذ لمولاه التحية  
الرسمية بكل ادب واحترام . عندما

تذكر هذا الضابط المسلم في ساعة  
من ساعات يقظة الضمير أنه في

حضرة ولي أمر المسلمين الذين هو  
أحد ضباطهم .

وأما اليهودى ، القذر ، فقد مد  
يده بكل وقاحة الى جلاله السلطان

الاعظم وفيها وثيقة الخلع من الولاية  
الشرعية . بينما بقى ارستيدي

وتملكته رغبة عميقة لتصحيح الوقائع  
التي اريد بها تشويه سمعة السلطان  
عبد الحميد الثانى ، تابع كلامه  
قائلا : ثم انى علمت بان السلطان  
عبد الحميد أرسل على التوالى  
ناظر الداخلية في عهده : مدوح  
باشا بان يطلب بالشيفرة الى روف  
باشا متصرف القدس ليقوم هذا  
بالتحرى عن اليهود في فلسطين ،  
ولاسيما القدس الشريف ولا يبقى  
في الارض المقدسة ايا من الطائفة  
اليهودية غير الذين قدموا اليها بقصد  
الزيارة العابرة والا يسمح لهم  
بالمكوث فيها الا بمقدار هذه  
الزيارة ، ثم تابع شيخ العرب  
حديثه المتهدج بمنة مثقلة الجرس  
بالأم الفكريات .

( وفي سنة ١٩٠٨ نجح اليهود  
باخراج جمعية الاتحاد والترقى الى

ملعب أهوائهم السياسية ، وقد كانت  
هذه الجمعية القناع الخارجى الذى

تقنمت به جماعة الدونما ( المتظاهرين  
بالاسلام من يهود اسبانيا الذين

اتخذوا من مدينة سلانيك مقاما لهم ،  
بعد فرارهم من محاكم التفتيش التى

نصبها ملوك تلك البلاد لمخالفهم في  
العقيدة الدينية سواء من المسلمين

او من اليهود ) .  
ونزل السلطان عبد الحميد الثانى

عند طالبى ( الحريات الدستورية )  
وأعلن ما سمي بـ ( المشروطية ) .

بيد ان غاية اليهود لم تكن  
المشروطية بما فيها من نص على

الحريات العامة ، وانما كانت غايتهم  
ازاحة عبد الحميد من طريقهم

للولصول الى فلسطين ، بعد ان تبين  
لهم ان هذا السلطان سيبقى وجوده

حائلا دون تحقيق اغراضهم العدوانية  
على الارض المقدسة ، ولهذا فانهم

تمكنوا من رشوة بعض رجال الدين ،  
واوعزوا اليهم بالخروج في الشوارع

والمناداة ( بتطبيق الشريعة المحمدية )  
وهو ما سمي يومئذ بحركة (الارتجاع)

الرومي ساكنا في وجوم ، كانه من غير ابناء هذه الدنيا .

### رد السلطان عليهم

وهنا قطع السلطان الوتور حبل الصمت المهيب بلهجة الحاكم الواثق من نفسه موجها كلامه الى الذين وقفوا باهتين بين يديه :

— هل أنتم من الاعيان ؟

فاجابوا : نعم ..

تابع السلطان كلامه التقريبي اليهم :

— ومن عينكم في الاعيان ؟

فصكثوا جميما ولم يحبروا جوابا ..

عندما التفت السلطان كالجريح من قشاعم النسور ( اي المسن منها ) ووجه كلامه الى عارف حكمت قائلا :

انت ؟ ألم تقرب في هذا القصر يتيما ( فقد كانت أم عارف المذكور احدى الخاديات بالقصر السلطاني ) ثم ادخلتك المدرسة البحرية العسكرية ، ثم أرسلتك الى اوربا ، حتى تخرجت برتبة اركان حرب ؟

وتابع السلطان كلامه الى عارف بسخرية جديدة بان تقبل من يتلقاها ، لو كان عنده منقال ذرة من كرامة .. فمهنتك التي جئت بها لا باس بها !

والتفت جلالته الى ارستيدي الرومي ( النصراني ) قائلا : ( من جعلك مستشارا للمالية سابقا ، ثم وزيرا للناقمة ثم عضوا في الاعيان ؟ ) قال ذلك يلهجة كلها توييخ وتبكيك ، وقال اخيرا لليهودي مزارحي كلاما ذكره فيه يوم جاءه من سنوات ست يطلب السماح لليهود باحتلال فلسطين ، مقابل ثمن يدفعونه لاميير المؤمنين .

وكان السلطان اراد افهام اليهودي الوقح بان هذه الوقفة التاريخية التي

تحمل خلع امير المؤمنين في لحظاتها الحاسمة ، انها هي صدى لتلك الوقفة التاريخية السابقة ، التي انكفا فيها اليهود على اعقابهم مذمومين مدحورين امام صلالة السلطان في الدفاع عن حرم الله وبيته المقدس في فلسطين !

ولكم كانت كلمات السلطان المظلوم قوية وبليفة وهو يتلقى خلع ولايته من امرة المؤمنين على يد اثنين : احدهما نصراني يوناني ، والاخر يهودي صهيوني ، ومعهما ذلك المسلم الذي كان الى جانبها كالطرطور في مؤخرة بردعة الحمار .

وكان ختام حديث السلطان الجريح قوله للذين اقتحموا عليه حرمة :

( ان مجيئكم لتبليغ سلطان الدولة العثمانية ، وخليفة المسلمين قرار الخلع عمل سيندم عليه من أرسلكم به .. ) .

ودون ان يمد يده الى اليهودي ، ليأخذ منه ورقة التبليغ ، التفت الى ياوره ( على جودت ) ( الذي ظهر فيما بعد انه من الاتحاديين ) وامره بان يأخذ الورقة من اليهودي ، وان يستلمها منه ، ثم يسلمها بعد ذلك لابنته عائشة سلطان ( التي ما تزال تحتفظ بأوراق « عبد الحميد » وهي ما تزال على قيد الحياة ، وتقيم في تركيا بعد ان تركت سويسرا حيث كانت من قبل . ولعائشة المذكورة كتاب على جانب عظيم من الاهمية عنوانه : ( بليام عبد الحميد ) ( اي : ابي عبد الحميد ) .

هذه المحاولة التي قام بها اليهود لدى الباب العالي ، في دار السعادة في اسطنبول ، لم تكن يومها سرا محجوبا عن المتبعين للنشاط الصهيوني المسمور ، سواء في اوربا

( اليهود في سورية وفلسطين ) .

اليهود ميل شديد تقادم فيهم  
لحجارة القدس ، لأن تلك الأقطار  
كانت مهدا لاغتلاء مجدهم في الأزمنة  
الفايرة . . وقد جذبتهم معتقداتهم  
الدينية الى لحد مجد أسلافهم ، فعزم  
الكثيرون منهم على المهاجرة الى  
أنحاء القدس ، وتوطن فريق منهم في  
تلك الجهات ، وصار لهم قسم كبير  
من الأراضي ، وما زال الكثيرون  
يرغبون بالهجرة وشراء الأراضي ،  
وهذا مما يضر بصالح الدولة والأمة  
معا ، إذ تصيح القدس في يوم من  
الأيام وهي بيد اليهود فقط ( لقد  
أصبحت القدس فعلا بيد اليهود  
فقط بعد ثمانية وستين عاما من كلام  
الجريدة مع الأسف الشديد ، فلا  
حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم )  
فيشأ من هذا مسائل حمة . ولا  
تخفى أهمية القدس الدينية لأنها  
ثالث الحرمين الشريفين . وتتابع  
الجريدة كلامها قائلة :

( لقد سمعنا أن الدولة شعرت  
بالخطر ، فاصدرت أمرا الى متصرف  
القدس ، حظرت فيه بيع الأراضي  
الاميرية الى أولئك المهاجرين ، كما  
نصحت الأهالي بأن يحافظوا على  
أراضيهم ولا يبيعوها لليهود . . )

واني لأفهل هذه الكلمة كانتا أول  
صيحة بانذار المسلمين مما انتهوا  
اليه أخيرا ، وهي صيحة تلتها الوف  
أكثر منها تحذيرا وتذكيرا وانذارا ،  
ولكن المسلمين تصاموا عن الإصغاء  
اليها ، وأغمضوا عيونهم عن النظر  
الي عواقبها ، فاصبحوا اليوم  
يفترون الي قبة الصخرة المشرفة  
والمسجد الأقصى المبارك ، وهما في  
أسر اليهود ، وأيديهم قاصرة عن  
النار لكرامة الأمة والدين .

( للبحث بقية )

أو في آسيا . فلقد أشرارت اليه  
أقلام الكتاب ، وبعض الجرائد  
والمجلات مما كان يصدر في أواخر  
القرن الماضي ، وأوائل القرن  
الحالي .

ومن ذلك ما نشرته مجلة المشرق ،  
اذ قالت هذه المجلة الكاثوليكية  
الكبرى في الصفحة ١٠٩٤ من المجلد  
الثاني الصادر سنة ١٨٩٩ ما يلي :

( لما كان اللورد غوش الإسرائيلي  
سفيرا بالاستانة عرض على الحكومة  
السنية ان يحمل تلك النواحي  
( جلعاد ومواب في عبر الأردن )  
التي مساحتها نحو ستمائة ألف هكتار  
مستعمرة لليهود ، تحت نظارة الباب  
العالي ، ييسوسونها كما يشاءون ،  
بشرط ان يدفعوا لمولانا السلطان  
مئلفا عظيما من الدراهم لا يقل عن  
بضعة ملايين من الفرنكات .

غير أن الدولة السنية لم تلب  
دعاء غوش وأغنياء اليهود ، فذهبت  
آمالهم أدراج الرياح ، وكانت غايتهم  
ان يهودوا الطريق لابناء جلدتهم  
لانشاء مملكة مستقلة بالأراضي  
المقدسة كما كانت قبل المسيح ) .

ويظهر ان محاولة غوش التي  
أشرارت اليها « المشرق » ، وهي  
سابقة على محاولة اليهود الثلاثة ،  
الذين أثار اليهم الشيخ شيخ العرب  
في مذكراته ، يظهر أن هذه المحاولة  
نبهت المسلمين ودار الخلافة  
العثمانية الي ما وراءها من الأخطار  
الجسام ، فبادرت جرائد الاستانة  
الطبية الي توجيه أنظار الحكومة  
والأهالي الي الاحتراز من تلبية  
مطالب اليهود ، وعدم تمكين هؤلاء  
للصوص من التسلل الي فلسطين ،  
والقدس الشريف بالذات ، فنشرت  
جريدة المعلومات ونقلت عنها جريدة  
ثمرات الفنون ، في الصفحة ٣ من  
عدد صفر رقم ١٢٣٤٠/١٣١٧ و ١٢  
حزيران ١٨٩٩ ما يلي تحت عنوان :

# المضامح

## الكامنة بين دفتي التوراة

للاستاذ : عابد توفيق الهاشمي

الدرس بكلية التربية . بغداد

### مقدمة البحث ..

لليهود — أشد الناس عداوة لنا — صفات ثابتة لا تتغير في كل زمان ومكان . القرآن الكريم بين أيدينا يحدثنا عنهم الكثير ، ويثبت لهم صفات واحدة ، وذلك التاريخ تدببه وحديثه يجسد تلك الصفات واقعا واضحا للعيان . وهذه الاحداث الاخيرة المفجعة وضحت الصورة وشفقت عن نفسية اليهودي كما حدث عنه القرآن الكريم والتاريخ .

لقد حيرنى التماثل القائم بين اليهود المشـتتين في الأفق — تماثلا في الاخلاق والنفوس والصفات — لا يختلف يهودى المشرق عن يهودى المغرب ، ولا يهودى القرون الخالية عن يهودى القرن العشرين ، فمقت أبحت عن السر في هذا التماثل العجيب في نفسية اليهود ، فانطلق بى الخيال يهيم فى أجوائه ، ثم استقل بى العقل يبحث فى مجالته فاستوقفنى اسم اسرائيل — نبيهم الأكبر يعقوب — الذى تتسمى به دولتهم الباطلة وذكرت لغتهم الحالية — العبرية — لغة كتابهم التى طمست معالمها منذ آلاف السنين فأحيوها وذكرت القدس — مكان الاسراء والمعراج — وتغيير اليهود اليوم اسمها كما فى كتابهم (اورشليم) ، وذكرت تمسك كل يهودى بيهوديته حينما كنت أسأل بعضهم فى أمريكا وأوربا — فى دراستى وجولاتى — كنت أسأله عن جنسيته ، فيجيبنى على الفور بأنه يهودى ، لا أمريكى ، ولا انكليزى ، ولا ألماني .

حدث بى هذه الالتفاتات الى الوقوف أمام عامل مهم جدا قد يكون هو الجواب الذى يكشف السر عن تماثل نفوس اليهود فى كل زمان ومكان . ذلك هو العامل الدينى المتمثل بتوراتهم ، لان العقيدة — أية عقيدة كانت — من أقوى دوافع السلوك الانسانى — كما هو المقرر فى علم النفس .

ومما لا شك فيه ان هنالك عوامل أخرى الى جانب هذا العامل الرئيسى ولكنه لا شأن لى بها فى موضوعى هذا .

فاندفعت أبحث في التوراة بلهفة لأرى الجواب . بدأت بقراءتها من سفر التكوين ، وهو أول سفر فيها ، كلمة كلمة ، حتى انتهيت منها في سفر ملاخي — الى كلمة ( وأضرب الأرض بلعن ) وهي الكلمة التي ختمت بها التوراة !!

لقد وجدت ضالتي في الجواب ، وكشفت لي التوراة القناع لجل هذا اللفظ الذي لم يهتد الى حله الكثيرون ، لقد اقتنعت قناعة تامة أن اليهود قد طبعوا بطابع كتابهم ، والى هذا يرجع العامل الأكبر في تماثل اليهود في جميع بقاع الأرض .

اننى اذ أتصدر الكتابة في موضوع كهذا ، لا أتجنى على التوراة — توراة اليهود — وانما أنقل نصوصا منها نقل أمانة علمية ، أنقلها بحروفها وحركاتها وسكناتها ، مع تسمية السفر والأصحاح ورقمه ورقم آياته ، من غير اعتماد على تأويل ولا تعليل ، وانما هو النقل الحرفى .

كذلك فانى لا أجد حرجا في نفسى أن أبحث في توراتهم ، لأننى — مسلما — مؤمن بتحريفها ( يحرفون الكلم عن مواضعه ، ونسوا حظا مما ذكروا به ) . وان ما سأعرضه من نصوصها ليجعل كل انسان حتى الأبله فاغرا فاه ، منكرا نسبته الى الله العزيز الحكيم .

تقع التوراة في ١٣٥٨ صفحة ، وحجمها يقارب أربعة أضعاف حجم القرآن الكريم . وان من يقرؤها يجد ثلاثة أرباعها حروبا ومعارك دامية ، وسفك دماء ومجازر رهيبة من حرق وابادة وتمثيل وقتل بالفؤوس ونشر الخصوم بالناشير وهتك للأعراض — يتعرض لذلك خصومهم الغريباء واليهود انفسهم في حروب الابادة مع بعضهم البعض . ولو أحصى مجموع القتلى في توراتهم لبلغت الملايين ، قتل ابادة واستئصال . اما الربع الآخر من التوراة ، فنصفه مجون واستهتار وغزل وتحدث بالزنا والدعارة ووصف لجسد المرأة والرجل وقصص أقرب الى الخيال منه الى التصديق عن الزنا بالمحارم — ودور الانبياء ورجالهم المقربين الى الله في ذلك . اما ثمن التوراة — وهو النصف الثانى من الربع — فيحدث عن الخليقة والتكوين وقصص مقبولة عن الانبياء والملوك ووصايا خلقية ، ولكنها موجزة ومتناثرة تتضائل وتفقد قيمتها ازاء الاباحية وحروب الابادة ومواقف انبيائهم المخجلة كذبا عليهم وكفر بنى اسرائيل وطرد الله اياهم من رحمته .

لقد وجدت في التوراة نصوصا سطررتها في مسودات وصنفتها للكتابة عنها في حلقات ، ولكنك أخى القارىء — لا تطمع أن أقرأ عليك كل ما نقلت من نصوص ، لأن فمى وشفتاى تأبى على النطق بها — وان فيها ما لو نشر في أية صحيفة لأغلقت في يومها ، فكيف بى أعلنها من على منبر الصحافة ! ولكنه نكفيك الإشارة والتورية .

واننى سأتناول ، نظرة التوراة الى الله فالله تعالى عند اليهود غيره عند المسلمين في القرآن . فهو في التوراة نار آكلة ، ومننقم ، وهو اله الجنود . واله بنى اسرائيل وليس ربا للعالمين ، كما أنه في نفس الوقت محطم بنى

اسرائيل وبريء منهم ، ومبيد من لا يطلبه ، وهو فأس وأدوات حرب ، لسحق  
الطفل والمرأة والشيخ . وهو الأمر بتحطيم الاطفال وشنق بطون الحوامل ، كما  
انه يأمر بالزواج بالزانيات .

وسنظهر لك طبيعة العلاقة بين اليهود وبين الله ، من تحد له وتجروء  
عليه وابتعادهم عنه وعبادتهم العجل دونه ، وغرقهم فى الشهوات وكذبهم على  
الله وغضبهم عليه . أما موقف الله تعالى منهم فيظهر فى توراتهم كذلك . فهم  
مع كونهم شعب الله المختار ، كما تزعم التوراة ، شعب غضب الله عليه ،  
وطوقه بالذلة والمسكنة بطوق من حديد ، وأثبت عليه النقمة ، ونزع منه  
الرحمة ، وحكم الله عليهم ببادتهم وقطع نسلهم ، وتوعدهم بالقتل بالسيف  
والجوع والوباء ، حتى تأكلهم الطيور والوحوش ، ويأكل المحاصرون منهم لحوم  
أبنائهم وبناتهم من الجوع ، ويأكل كل واحد لحم ذراعه ، ويعلم الله الحرب  
عليهم . ولا سلام معهم ، ولا تمزية على فئاتهم .

وسنكشف النقاب عن وصفها لأنبيائهم — كذا عليهم — بصفات يترفع  
عنها ابن الشارع من كذب صريح على الله وعلى الناس ، ومن زنا بالمحرم ،  
وأمر الله لهم بالزواج بالزانيات واتصافهم بحيل التعالب فى الحرب ، وقيادة  
حروب إبادة ، يشيب لهولها الولدان ، لا تبقى انسانا أو حيوانا أو شجرا ، ومن  
مصارعة اسرائيل — وهو النبي يعقوب مع الله !!

وهذا كله يكشف عن نفسية اليهودى ويثبتها عليه كتابه التوراة ، من  
نفاق ، وكذب على الله ، ومكر وخديعة ، ومادية ونفعية ، وكونهم رمز الخصام  
والنزاع لكل الارض . وهم لعنة كل انسان كما تنص عليها توراتهم ، وانهم  
كتبت عليهم العبودية ، كما انهم قساة القلوب خالية نفوسهم من الرحمة ، كلهم  
حقد وضمينة ، يأخذون الرشوة ويسفكون الدماء ويكشفون العورات ويزنون  
بالمحارم بالبنت والاخت . كذلك فان كتابهم يقرر أن روح الزنا متأصلة فى  
باطنهم ، وأنهم فطروا على كره الصلاح والتمرد على الله ، وأن غريزتهم قد  
جبلت بالتمكر لله والكفر به . حتى قالت فيهم التوراة ( نجست بنو اسرائيل  
اسم الله فى الارض ) و ( ليسوا شعب الله ولا هو لهم ) ، وشبهتهم التوراة  
بأنهم ( أرجاس كما أحبوا أن يكونوا ) .

وكذلك مكانة المرأة عندهم . ونجاسة من يلمسها بعد الولادة ، وفى  
الطمث ، ونجاسة البنت الولود ، وزواج الرجل الإلزامى بأخت زوجته ، بعد  
وفاة زوجته ، وقصص غريبة فى هذا الباب ، كما سنخرج على آداب انبيائهم  
مع آياتهم كذبا عليهم ، من مقابلة ابن النبي أباه النبي ومطاردته والفتك بجنوده  
شر فتك ، والزنا بجوارى أبيه النبي على ملأ من الأشهاد !! كذا تفتقرى التوراة  
عليهم ! وأنبياء الله كلهم مبرؤون عن الدنيا ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) .

هذه اشارات عابرة عما فى التوراة من مخاز وأتام ، تمهيدا للاستطراد بها  
وبجوانب الحياة الأخرى الخلقية والتعبدية والاسرية والنفسية والتربوية  
والعسكرية ، تعتمد فيها على كتابهم التوراة . ومن كتابك أيها اليهودى ندينك  
ونفضحك ، ونزيد فى فضيحتك الواقعية فضيحتك الدينية من خلال دينك الذى  
أقمت له دولة دينية باطلة آئمة على هذا الاساس الحاقط الفاجر ، ولأطلع العالم

على ما بين دفتى كتابك التوراة من خزي وعار ، تندى له جباه الانسانية — الا أنت .

وانى سوف لا ازيد عن نقل صادق لنصوص صريحة من التوراة ، بحروفها وكلماتها ، من غير اعتماد على تأويل أو تعليل ، ولا أحمل النص أكثر مما يتحمل ، ليكون الموضوع حياديا خاليا من العاطفة التي لا تفنأ تقحم ارادتها فى الموضوع ، ولكن الاسلوب الموضوعى العلمى سيفلجها ، ويتحكم فيها ويعرى اليهودية وكتابتها بنصوصها الصريحة الواضحة .

### خلق اليهود ..

وأحب أن أشير — قبل الدخول فى الموضوع — الى أن كل ما سأورده من نصوص التوراة ، انما هى تمثّل وجهة نظر أتباعها والمؤمنين بها وهم اليهود ومن يقدها معهم . والا لحذفوها من كتابهم ، أو لارتدوا عن دينهم الى دين غيره ، واننى — مسلما — لا أومن بجميع ما سأتناول من نصوص التوراة ، وانما أعتقد بصحة ما يتفق منها مع القرآن الكريم ، لأن القرآن هو الميزان فى كل أمر ، ولكننى أردت بذكر نصوص التوراة هذه أن أقيم عليهم الحجة من كتابهم فى أمور تنزل بهم الى الحضيض من البشرية .

وان ما لا يتفق مع القرآن الكريم ، سأشير اليه فى مكانه ، وأثبت رأى الاسلام فيه . من ذلك اتهامهم كثيرا من الانبياء والرسل بما لا يليق من الموبقات وقساوة القلب ، مما لا يصدق على المسلم ، فالمسلم يضع جميع الانبياء فى القمة من البشرية ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) ، ( الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ) .

### مكانة الامة فى كتابها ..

وانه لمن البديهي أن يسمو كل كتاب بأتمته ، وينزلها المكانة المرموقة بنظر غيرها من الأمم ، ويضعها بموضع اعتزاز دائم وثقة وتقدير ، لتحرص هى على البقاء فى المنزلة التى أنزلها ربها وكتابتها ، ولتستلهم منها العزيمة فى الشدة ، والقوة فى الضعف ، والامل فى اليأس ، ولتحدث الاجيال القادمة على الحفاظ على منزلتها السامية ، والارتقاء اليها اذا انحدروا عنها ، ولكى تكون هذه الامة فى كتابها وسيلة ايضاح ومرآة تعكس صورة جذابة للغير ، تحلهم على الاقتداء بها والنزول على قواعد أحكامها وطيب أخلاقها .

ومن الضريب بكان أننا نجد التوراة كتابا يضع اليهود — أتباعها — فى الدرك الاسفل من البشرية ، ويجمع فيهم أرذل الصفات ، ويذهب الى أبعد من ذلك فيجعل خلقتهم طبعا وفطرة فى نفوسهم ، وصفة لاصقة بهم جميما ، وينسلهم أبد الدهر ، وليس مجرد خلق ردىء ورذيلة عابرة .

ولو أنك — أختى القارىء — عدت الرذائل التى اتفقت البشرية على تسميتها ( منكرا ) ، ووضعت لها قائمة مطولة بين يديك ، ثم أنتظرت ما سأتلوه عليك من قائمة الرذائل التى وصفت التوراة بها اليهود ، لما شذت رذيلة واحدة من قائمتك عما أحصاها عليهم كتابهم ، بل ستذكرك التوراة بما لم يخطر ببالك من رذائلهم وبها تستكمل قائمة بشعة ، لا تليق بانسان الا اليهودى بشهادة كتابه عليه .

## نظرة الله تعالى الى خلق اليهود ..

تمسا لامة حقرها خالقها ، واثبت عليها اللعن والشتم . ( فدنست رؤساء القدس ، ودفعت يعقوب الى اللعن واسرائيل الى الشتائم ) ( ١ ) ، ورفض انفسابها اليه ( .. لانكم لستم شعبي ، وأنا لا اكون لكم ) ( ٢ ) وطردهم من رحبته ( .. لاني لا اعود ارحم بيت اسرائيل أيضا ، بل أنزعهم نزعا ) ( ٣ ) واحتقرهم ورتلهم وأذلهم ونسلهم الى الابد ( فرتل الرب كل نسل اسرائيل وأذلهم ، ودفنهم ليد ناهيين حتى طردهم من امامه ) ( ٤ ) ، الى أن ينتهي بقوله ( حتى نحى الرب اسرائيل من امامه ) ( ٥ ) .

كل ذلك لاتصافهم بأرذل الصفات ، ولتجرئهم على الله واساعتهم اليه . لذلك فقل لبيت اسرائيل . هكذا قال السيد الرب . ليس لأجلكم أنا صانع يا بيت اسرائيل ، بل لأجل اسمي القدوس الذي بخسبتهوه في الامم حيث جثتم ) . فأقدس اسمي العظيم المنجس في الامم الذي نجسبتهوه في وسطهم ، فتعلم الامم أنى أنا الرب ) ( ٦ ) .

يا للوقاحة ! ( كيف ينجس اسم الله ) !! لئن أقرت توراتهم هذا التعبير فان المسلم ياباه ويرفض أن يسمعه ، لأن الله تعالى لن تلبغه اساءة مخلوق ، مهما قدر وسف كاسفاف اليهودى فى توراته ! فالله عز وجل فى عليائه لن يناله الضر والاذى ، فى الحديث القدسى فيما يرويه النبى محمد صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل ( .. يا عبادى انكم لن تلبفوا ضرى فتضرونى ، ولن تلبفوا نفعى فتتفعونى . يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك فى ملكى شيئا . يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على انفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا .. ) رواه مسلم .

ففجور الانسان وسوء خلقه لن ينقص من ملك الله شيئا ، فكيف ينتقص من اسم الله تعالى أو ينجسه !! ولكنه أسلوب اليهود فى كتابهم كأسلوبهم فى حياتهم وكخلقهم فى تعاملهم — تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

### بعض اخلاق اليهود : اهمال الآخرة وحرصهم على الحياة الدنيا ..

لمل أبرز صفات اليهودى حبه للحياة ، وكراهيته الموت ، ولمل اليهود لا يمتقدون بوجود الجنة والنار ولا بيوم القيامة ، اذ لم تعط التوراة — على سمعتها — باليوم الآخر الا اشارة عابرة ولملها هى الاشارة الوحيدة فى جميع التوراة اذ يقول ( لو عقلوا لفظنوا بهذه ، وتاملوا آخرتهم ) ( ٧ ) .

- ( ١ ) سفر ( اشعيا ) الاصحاح ( ٤٣ ) الفقرة ( ٢٨ ) .
- ( ٢ ) سفر ( هوشع ) الاصحاح الاول الفقرة الثامنة .
- ( ٣ ) سفر ( هوشع ) الاصحاح الاول الفقرة السادسة .
- ( ٤ ) سفر ( الملوك الثانى ) الاصحاح ١٧ الفقرة ٢٠ .
- ( ٥ ) سفر ( الملوك الثانى ) الاصحاح ١٧ الفقرة ٢٠ .
- ( ٦ ) سفر حزقيال الاصحاح ( ٢٦ ) الفقرة ( ٢٢ — ٢٤ ) .
- ( ٧ ) سفر التثنية الاصحاح ( ٣٢ ) الفقرة ( ٢٩ ) .



ولهذا يصف القرآن الكريم حرصهم على حياة — أى حياة كانت ( ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يعمر ألف سنة وما هو بهزحزحه من العذاب أن يعمر والله بصير بما يعملون ) ( ١ ) .

### عبادة المال والكذب على الله ..

ولما كانت الحياة الدنيا غاية همهم ، فقد صاروا ماديين نفعيين ، يسلكون كل سبيل ملئوا ، ويكذبون وينافقون للحصول على المال .  
تحدث عنهم التوراة فتقول ما نصه ( لأنهم — أى اليهود — من صفيهم الى كبيرهم مولع بالربح ، ومن النبي الى الكاهن ، كل واحد يعمل بالكذب ) ( ٢ )

### النفاق والتضليل وعدم الرحمة ، والجشع ..

ومن وسائل عبادة المال وجعله غاية الحياة اتخاذ شمار ( الفاية تبرر الوسطة ) ، ووسيلة المال غاية للحياة عندهم . خداع وتمويه ، وعدم انفاق فى وجوه الخير ، فتقول التوراة ( وصار مرشدو هذا الشعب — يعنى اليهود — مضلين ، ومرشدوه مبتلعين . لأجل ذلك لا يفرح السيد بفتيانه ، ولا يرحم يتاماه وأرامله ، لأن كل واحد منهم منافق وفاعل شر ! وكل فم متكلم بالحماة ( ٣ ) ، حتى تنتهى الى قولها ( بسخط رب الجنود تحرق الارض ، ويكون الشعب كمثل النار . لا يشفق الانسان على أخيه . يلتهم على اليمين فيجوع ، ويأكل على الشمال فلا يشبع يأكل كل واحد لحم ذراعه ) ( ٤ ) .

ولما كانت الحياة الدنيا غايتهم فلا عجب أن يكونوا كذلك . حرص قاتل ، وطمع وجشع ، لا رحمة ولا خير فيهم ، هم مصدر الشر والحماة ، الكذب والنفاق وسيلتهم لأدراك المال ، والالتواء والغموض سبيلهم فى هذه الحياة . استمع معى الى تسفيه التوراة لهم وتحقيرها إياهم ( .. جيل أعوج ملتو . الرب تكافئون بهذا يا شعبا غيبا غير حكيم ) ( ٥ ) ؟ !!

مما مضى ، يتبين بعض ما أثبتته التوراة على أتباعها اليهود من صفات تسمئز منها الإنسانية ، وتعافها الا اليهود ، فانهم لم يرتضوها صفة مجردة مكتوبة فى كتابهم ، بل تمثلوها واقعا لاصقا بهم منذ أن ظهرت اليهودية على مسرح الحياة حتى يومنا هذا . وبذا استحقوا الطرد من رحمة الله ، وأنكر الله كونهم شعبه وانتسابهم اليه ، تقول التوراة ( على أمة منافقة أرسله ، وعلى شعب سخطى أوصيه ، ليقتنم غنيمة ، وينهب نهبا ، ويجعلهم مدوسين كطين الأزقة ) .

### « وللحديث صلة »

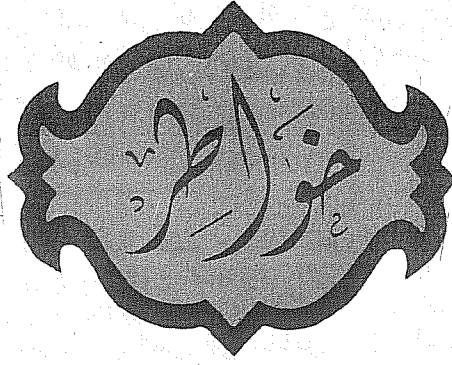
( ١ ) سورة البقرة — الآية ٩٦ .

( ٢ ) سفر ( أرميا ) الإصحاح السادس/الفقرة ( ١٢ ) .

( ٣ ) سفر ( اشعيا ) الفصل التاسع/الفقرة ( ١٦ ، ١٧ ) .

( ٤ ) سفر ( اشعيا ) الفصل التاسع/الفقرة ( ١٩ ، ٢٠ ) .

( ٥ ) سفر ( التثنية ) الإصحاح ٢٢/الفقرة الخامسة .



يكتبها : عبد المنعم النمر

احذروا رد الفعل :

ظاهرة بارزة في هذه الأيام ، تجدها في بعض الكتب الحديثة والمقالات ، التي تكشف للقارئ عن الأعياب اليهودية قديما ، والصهيونية حديثا في الأحداث والانقلابات التاريخية - حتى ليخيل للقارئ أن هؤلاء وراء كل حدث ، وكل جمية ، وكل انقلاب ..

ومع أن هذا قد يكون صحيحا كله أو بعضه من الناحية التاريخية ، إلا أنني أشعر بان التركيز الآن على هذه الناحية وتصوير هؤلاء بهذه الصورة ، واعطاءهم هذا الوضع ، أو الكشف عنه ، قد يؤدي في النهاية الى صورة أو حالة ليست من صالح القارئ المسلم ، ولا الامة العربية في حربها مع اسرائيل ، وليست في الوقت نفسه مما يقصده هؤلاء الكتاب العرب . فهي تصور اليهود عمالقة ، وقادرين على صنع الاعاجيب ، في أي عصر من العصور ، وهذا بالتالي قد يؤدي الى تكوين عقدة في نفس العرب ، تضعف موقفهم تجاه أعدائهم ، وتعجزهم عن ملاقاتهم ، والانتصار عليهم ..

ولهذا أود لو أن الكتاب اقتصدوا قليلا من سيرهم في هذا الاتجاه .. ويكفي اليهود أو الصهاينة سبة تاريخية ، ما دمفهم الله به في كتابه الكريم ، من صفات الفدر واللؤم والخسة ، ثم ما نراه نحن المعاصرين من أفعالهم الدنيئة وتصرفاتهم المخزية ..

نعم . يكفي إثارة لحماس العرب ما فعله هؤلاء من الاستيلاء على أرضهم ، وطردهم من ديارهم ، ثم ما تبع ذلك من تصرفات حتى حاصرنا المؤلم .. هذا اذا كنا قوما نثار ، ونثار لكرامتنا وعزتنا ..

وهناك شيء آخر أود أن ألفت النظر اليه .. فقد لاحظت في موجة السخط الممارمة على الاسرائيليين ، أن هذه الموجة زادت وفاضت ، حتى لتكاد تمس أنبياء بني اسرائيل ، الذين كرمهم القرآن الكريم ، وأمرنا بالايمان بهم (( رسلا مبشرين ومنذرين )) وعنواننا نحن المسلمين ما ذكره الله تعالى في كتابه الكريم : (( آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله )) .

فلا يجوز — اذن — فى تيار هذه الموجة من السخط على بنى اسرائيل ، ان يمتد لساننا بنىء يهز ايماننا برسلمهم ، الذين علمنا قرآنا ان ايماننا لا يكون الا بالايمان بهم وتكريمهم ، وقد كان بنو اسرائيل حربا على هؤلاء الرسل فى حياتهم وبعد مماتهم ، وقتلوا كثيرا منهم كما حدثنا القرآن فى كثير من آياته الكريمة ..

فلنقتصد — اذن — فى كلامنا ، ولنفرق بين رسل كرمهم الله ، وبين اقوام لهم لعنهم الله بكفرهم وقتلهم انبياءهم ، وذرية لهم ورثت كل صفاتهم الخبيثة .. ثم لنكن عمليين نثار لانفسنا بالعمل لا بالكلام ..

### لماذا النفمة الحزينة دائما ؟

من اجل رغبتنا السريعة فى النهضة بكل مظاهرها .. ومن اجل حماسنا للقضاء على كل ظاهرة تخلف فى اوساطنا ، يشتد نقدنا لانفسنا ، ولكل ما نراه مموقا لنهضتنا السريعة .. حتى لتجدنا احيانا نشنت فى النقد ، ونطلب ما هو فوق الطاقة ، وكاننا نريد مجتمعا بلا عيوب ، وتجدنا ونحن فى هذه الموجة القاسية من نقدنا لانفسنا ومجتمعنا ، نضع فى ذهننا دائما صورة براقية للامم التى سبقتنا فى مضمار الحضارة والتقدم ، كأنها مبراة من كل عيب !! ونحن بلا شك فىنا عيوب ، وعيوب قد لا تكون كلها موجودة عند الامم الراقية ، ولذا كنا فى حاجة لنقدنا ، والتبرم بها ، حتى نخلص منها .. ولكن يجب مع ذلك ان نضع فى حسابنا ان لهذه الامم الراقية عيوبنا ليست فىنا والحمد لله ..

ليس عندنا مثلا رأى عام قوى يقف وراء رذيلة الشذوذ الجنى ويحذرها ، حتى يظفر من البرلمان بقانون يبيحها ، ثم يصفق لما آقره النواب ، ويقيم له الافراح والزينات !!

ليس عندنا مثلا جنود رسميون يقفون لحماية حفلات او اجتماعات ثاذا يفسهاها كبار القوم ليرضوا شذوذهم ، ويختاروا من هؤلاء الجنود عمالقة ليشبعوا هذا الشذوذ !!

ليس عندنا — والله الحمد — ما اثبتته الاحصائيات ايضا من وجود كثير من فتيات المدارس وقد غشيهن الحمل من جراء العبث المباح لهن !! وليس عندنا هذا التفكك الاسرى الى حد ان تطلب الام من ابنتها اجر رعاية بنتها التى هى حفيدتها ليضع ساعات !!

وليس عندنا ، وليس عندنا كثير من الرذائل الاجتماعية التى ابتليت بها الامم المتقدمة ، ويرانا الله منها بفضل عقيدتنا ، وتعاليم ديننا التى لا تزال لها السيطرة على مجتمعنا ، برغم ما يبدو من تهرد احيانا عليها . وفى هذه الامم كذلك كثير مما عندنا من عيوب .

وليس معنى هذا اننى ابرر فىنا وجود هذه العيوب ، ولكنى اريد ان اقول للمتشائمين : خففوا قليلا من تشاؤمكم .. وخففوا قليلا من شدة الحملات على مجتمعكم ، فقد يولد ذلك عقدة النقص فيها ، او يونسها من امكان مداواة امراضها ..

وإذا كنت احيانا اقوم بهذه الحملات واشتد فيها ، فليس ذلك الا كما يضع الطبيب مشرطه المشحون ليزيل مرضا تعلق بموضع فى الجسم ، دون ان يخل ما يتبع به الجسم فى غير هذا المكان من صحة وسلامة ، يجب الحفاظ عليها وتقويتها ..

ان الضرب على النعمة الحزينة دائما ، يحيل الانسان الى كتلة من الحزن تتحرك ، دون أن يفتح للحياة ولو بابتسامة .

كذلك الضرب على نعمة التخلف والتأخر دائما ، يجعل الانسان ، او الشعب كله يشمر بتفاهته ، فلا ينهض لعظائم الامور ، ولو كان أهلا لها ..

والامم كالأطفال في وجوب الحذر في تربيتها ..

ان الطفل لو ظلت تصب في أذنه أنه بليد ، شرس الطباع ، وأن زملاءه أحسن منه ، فستكون النتيجة أن يحس نقصا فيه ، غير طبيعي ، ولكنه نتيجة لما

يسمعه . فلا يجلس مع زملائه وإذا جلس فإنه يتهيب الكلام معهم ، ومع مدرسيه ، ويتلعثم كلما تكلم ، وقد يكون فاهيا ، ولكنه لا يحسن الإجابة . فيبقى عليه ، وعلى مواهبه ، بهذا الاسلوب الخاطيء في التربية ..

وكذلك الامم ، او الطائفة من الامة ..

وينساب الي خاطر يلح على وأنا أكتب هذا ..

حالتنا التي نعيش فيها الآن بعدما حدث — مما لم يكن أشد الناس تشاؤما ينتظره — أصبحت حديث كل لسان ، وخاطر كل قلب ، فان ما حدث أظهرت الأيام وتظهر أنه كان نتيجة نقص وعيب فينا كان من الممكن تلافيه ..

هذا صحيح .. ومن الحق أن نلوم أنفسنا ، ويتحمل المسؤولية كل من ساهم في هذا المصير .

وهذا ضروري .. حتى لا يتكرر ما حدث مرة أخرى .

ولكن .. ان نكرس كل حديثنا على الأخطاء ، ولا نرى أمام عيوننا الا القاتم من الالوان ، ولا نسمع الا الموسيقى الحزينة ، هذا ليس من العدل في الحديث ، وليس من مصلحة أمة تحاول النهوض من كبوتها ، ولا يزال عدوها جائئا على

صدرها ..

هناك وسط الالوان القاتمة والحقائق المحزنة ، ألوان أخرى فاتحة ، وحقائق أخرى مشرقة ، تبعث الأمل ، وتحيي الهمم .. ولابد من أن نفتح النوافذ

عليها ..

لقد فاز العدو بمفاجاته ولغفلتنا .. هذه حقيقة ..

ولكن : ماذا لو فاجأنا نحن في هذه المعركة أو في معركة أخرى مقبلة ؟

ماذا لو لم تكن هناك غفلة أو خيانة أو ما شئت قسمه ؟

الإسرائيليون أنفسهم يجيئون بلسان قادتهم : بأنهم كانوا قد وضعوا خططهم للتسليم ، لو لم تنجح مفاجاتهم ، ولم يثمر غدرهم ..

رئيس الوزراء الإسرائيلي نفسه اعترف في برلمانهم ، بأنه جاء وقت على جيشهم في الميدان كاد يسلم ، ويتحول مجرى المعركة ضدهم ، لولا حركة

طيرانهم ، ونجده ليجيشهم .

وحقائق أخرى كثيرة مشحمة تبدو من خلال كل ما حدث ، وان كانت في الوقت نفسه تضاعف حزننا وأسائنا ، لأن النصر كان قريبا منا ..

اذن .. لا يأس من المستقبل ، ولا داعي لأن نهد النفوس بكثرة المعاول التي تنهال عليها ..

لقد كانت غلطة — على أقل تعبير — ندفع جميعا نمنها الآن ..

ولكن هل نخطيء كل مرة ؟ وهل يدعو هذا الخطأ الفاحش الذي حصل ، الى أن نظل مطروحين على الأرض ، نلقى على أنفسنا التراب والطوب والحجارة ؟

أو أن بسنة الحياة أن نقف ، ونستعيد قوانا ، وننقى أخطاءنا ، ونعوض ما فاتنا ؟! هذا هو المقول .

والا تحولنا كلنا الى ما يشبه القواعد من النساء الناديات في الماتم !!

ما يفهمونه على ظاهره ، من غير أن يشوش أفهامهم ويذهل عقولهم بذكر ما لا يفهمون من أسرار نواميس ( الجاذبية ، والنور ، والبصريات ودوران الارض على نفسها امام الشمس ، وقانون أرخميدس ، أو أسرار عملية المطر ، أو أسرار ناموس الاحتراق عند اتحاد الكربون مع الاوكسجين .. الخ ) ولكنه سبحانه يقول لمن سيأتي من العلماء الذين يظلمون على هذه الاسرار ( سزريهم آياتنا في الافاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ) وقد جاء الوقت ، وانكشفت بعض الاسرار ، وتبين الحق ... والبقية تأتي ..

## ٦ - قانون الملية :

من ركائز التفكير العقلية في القرآن امر الفطرة ، ومن جعلتها ( قانون الملية ) . ذلك أن في عقولنا قوانين فطرية وهي التي سماها الفيلسوف ( كانط ) ( قوانين العقل المنظمة ) Leslois Reglatrices de La Raison ، ومن جعلتها ، بل من أعظمها قانون الملية ، الذي يتطلب ، بالبداية ، لكل معلول علة ، ولكل مسبب سببا . هذا مقرر وليس لنا أن نشك فيه ، كما أنه ليس لنا أن نتطلب عقولا وراء عقولنا التي فطرنا الله عليها ( فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها ) الروم ٣٠ - وبهذه الفطرة من ( قانون الملية ) ندرك وجود الله . ومهما اختلف المتفلسفون في هذه الفطرة وكونها مكتسبة من تجارب الانسان الطويلة ، أو كونها من خلق الله ، فان قانون الملية الذي اعتبره ( ديكارت ) صادقا وغير خادع ، واستدل به على الله ، وعلى صفات كماله ، هو ، على كل حال ، القانون العقلي الذي يتحكم في ادراكنا لكل ما في الوجود ، وعليه يقوم العلم ، وعليه تقوم المعرفة ، وعليه تقوم الحياة ، وعليه يقوم الايمان بالله .

## ٧ - ميزان التناقض :

ان النظر العقلي يدور في كل شيء من الماديات والمعنويات ، والمشاهدات والمفاهيم ، حول احكام ثلاثة . الوجوب والامكان والاستحالة . هذا مفهوم عند ايسر الناس علما وفهما ؟ ولكن الذي يشتبه ويخفى أحيانا ، على بعض أرقى المثقفين من الشباب ، هو التفريق بين نوعين من المستحيل .

**المستحيل العقلي :** وهو الذي يشكل تصور وجوده ، أو تصور عدمه ( تناقضا عقليا ) في الذهن ، كقولنا الواحد ربع الاثنين لا نصف الاثنين ، أو قولنا جزء الشيء أكبر من الشيء ، أو قولنا ان جبل لبنان يدخل في الفجيان . أما المستحيل المادي فهو لا يحدث تناقضا عقليا في الذهن ، ولكننا بحكم العادة نظن انه مستحيل ، وما هو كذلك ولكننا نعوذنا ان نراه مستبعدا كالمستحيل ، ثم عرفتنا الأيام انه ليس بمستحيل عقلي . مثل الصعود الى السماء ، والتخاطب والتناظر من أقاصي الارض ، والوصول الى القمر .

**والميزان الضابط في تكذيب الخبر ليس استبعاده واستفراجه ، بل هو كونه يحدث تناقضا عقليا - يقول ( لاينتز ) - فان أحدثه نفيانه ، وان لم يحدثه توقعنا عن التكذيب . فلا يظن الشاب الثقيف عن التفريق بين هذين النوعين من المستحيل اذا هو تورط في جدل ، حول الله والدين وأخبار القرآن .**

( للحديث بقية )

# محمد بن جرير الطبري

## الفقيه

في فترة من أخصب فترات النمو الثقافي في الدولة الإسلامية ، وأغزرها تناسجا ، وأوسعها انفا ، وأقربها الى النضج والتكامل ، بمد القرن الثاني الهجري ، وعلى وجه التقريب في النصف الثاني من القرن الثالث ، وأوائل القرن الرابع الهجري ، حيث كانت الحركة الثقافية في أوج عنفوانها ، فعلوم العربية من لغة وأدب ، قد أرسى قواعدها ، وجمع شاردتها الاصبى وأبو عبيدة . والسير والمغازي أوضح معالمها ابن اسحق ، وأثرت علوم التفسير بأقوال ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وابن جريج ، ومقاتل بن حيان ، واستقرت علوم الفقه بظهور الأئمة المجتهدين : مالك بن أنس ، وأبي حنيفة والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وتبلور فن الحديث بتأليف الصحاح المشهورة جمعا ، وثبوتا ، ورواية ، وبدأ فن التاريخ يخطو خطوات سريعة نحو النضوج والوضوح ، وحيث امتدت مدارس الفكر والثقافة الإسلامية بفروعها لتصبح مراكز مشعة ، في العراق ومصر والشام والمغرب وفارس ، وخراسان ، والاندلس ، لتفطى رقعة الدولة الإسلامية ، وتتهيء ظروف النمو الخير لجميع المسلمين ، في هذا الجزء المغم بثقوى ألوان المعرفة الإنسانية : نشأ عالمنا الكبير « أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطبري » ليجد الظروف مواتية ، والأجواء ملائمة لنمو ملكاته ومواهبه ، نموا سريعا ، ولنضج عقله ، متكتسفا عن عقلية من أقدر العقليات على الفهم والهمم والهضم والاستيعاب والمطاء ، ويقوم بتأدية دور خطير ، يحمل فيه راية النور ، مبرزاً في أكثر من فن ، ومجليا في ثلاثة من أعقد تلك الفنون ، وأوسعها مجالاً ، ومضطرباً : الفقه والتفسير ، والتاريخ ، فيقدم لنا ثروة ضخمة من تراث لا تزال آثاره ماثلة للعبان . ولا تزال تؤثر في حياتنا الثقافية ، والفكرية التأثير الكبير .

مولده :

ولد « محمد بن جرير الطبري » سنة أربع وعشرين ومائتين هجرية أو سنة خمس وعشرين ومائتين ، والسبب في حصول هذا الشك الطفيف في تعيين السنة التي ولد فيها ، ما رواه أحد تلاميذه الذين أرخوا له : القاضي « أحمد بن كامل » قال سألت الشيخ الطبري كيف وقع لك الشك في تاريخ مولدك ؟ فقال : كان أهل بلدي يؤرخون بالأحداث دون السنين . فأرخ مولدي بحادث وقع في البلد ، فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث ، فاختلف المخبرون قال بعضهم كان ذلك في آخر سنة أربع وعشرين ومائتين ، وقال آخرون . كان في بداية سنة خمس وعشرين ومائتين هجرية . أما بلدته التي ولد فيها فهي « أمل » حاضرة إقليم « طبرستان » . و « أمل » هذه مشهورة بانها خرجت العديد من مشاهير العلماء والاعلام ، وكلهم عرف بالطبري ، أما طبرستان الإقليم ، فمتسع ممتد ، تشغل الجبال أكثر مساحته ، ومما يعرف عن سبب تسميته بهذا الاسم ، أن أهله يتميزون بحمل سلاح ، بشكل دائم ، ويستعملونه في حروبهم الكثيرة ، يعرف « بالطير » فصرف الناس فيه ، بحملة الاطبار ، وأطلق على الإقليم « طبرستان » وبه اشتهر . وهو إقليم كثير المياه ، منهدل الأشجار ، متنوع الفاكهة ، والمعيش فيه موفور ، ميسور .

## المجتهد وشيخ المفسرين وعمدة المؤرخ

نشأته :

كان بيت الطبري يجمع الى تقوى اهله ، اليسار ، وسمة ذات اليد ، فنشا مكرما ، تحوطه اليد الكريمة الحانية ، وتحمله على المكارم نفوس برة ، رحيمة فصح به ابوه الى علماء « آمل » يفتقونه ، ويؤدبونه ، وكانت مخايل الذكاء والفطنة مبكرة ، قد ارتسمت سماتها في وجه الصبي . فحفظ القرآن وهو ابن سبع وصلّى بالناس وهو ابن ثمان ، ولم يبلغ التاسعة حتى كتب الحديث . فما بلغ سن الرشد حتى قطع شوطا بعيدا في الدرسي والتحصيل . ويروى أن اياه رأى له رؤيا تفاعل بها ، فقد رآه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه مخلدة مملوءة بالاحجار ، وهو يرمى بين يديه ، وفسر المبرون له تلك الرؤيا . بان هذا الابن سيكون ناصحا في دينه ، ذابا عن شريعته الاسلام . فاستبشر الوالد ، وحرص على تعليمه ، والوصول به الى غاية بعيدة في العلم ، وحثه على الرحلة في طلب المعرفة ، ولم يبخل عليه بمال أو زاد ، وجهزه بكل ما يحتاج اليه ، فلما ان استنفذ من «آمل» ما عند مشايخها ، تنقل بين مدن طبرستان ، والري ، فأخذ الفقه عن «مقاتل» ، وعلوم العربية عن « احمد بن حماد الدولابي » ، وعن « محمد بن حميد الرازي » الفقه ، والادب ، والتاريخ ، وأخذ عن سلمة بن الفضل المغازي والسيرة ، ثم لم يجد في نفسه المتعطشة للمزيد من التحصيل ، رضى واكتفاء ، فعول على الرحلة الى بغداد ، وكانت المركز الاكثر ازدهاما بالطماء ، وعلى رأسهم الامام الجليل « أحمد بن حنبل » وهو علم من اعلام رجال الحديث ، طار في الافاق ذكره ، فلم يلبث ان يمم شطر العراق الى بغداد ، وتشاء المصادفات ، والاقدار ان يتوفى ابن حنبل قبل ان يدخل الطبري الى بغداد ، فلا يستقر بها ، بل يتركها الى البصرة المركز الثقافي الذي كان يضاهي بغداد ، فينتقل الى شيوخها كابن القزاز ، والصنعاني ، والحري ، وغيرهم ، عابا من مناهل علمهم ، ويذهب بعدها الى واسط ومنها الى الكوفة ليلقى علماءها في الحديث وعلوم القرآن « كالهناد بن السري » و « اسماعيل بن موسى » و « ابن كريب محمد بن الملاء الهذاني » وهذا الاخير سمع منه البخاري أكثر من مائة ألف حديث ، والذي يبدو أن رحلته هذه الى الكوفة جعلته يقرر التخصص في علوم القرآن والحديث والفقه دون غيرها ، فنراه يعود الى بغداد التي ازور عنها في بداية رحلته ، ويأخذ عن أئمتها . أحمد بن يوسف الثعلبي المرقري ، والحسن بن محمد الصباح ، وابن سميد الاصحري ، ولم يكتف بهذا ، بل نراه يرحل الى مصر حيث الكثيرون من اصحاب الشافعي . كالربيع بن سليمان ، واسماعيل بن ابراهيم الزني ، ومحمد بن عبد الله بن الحكم ، وكانت رحلته الى مصر سنة ثلاث وخمسين ومائتين هجرية ، وتنقل بين مصر والشام ، مستمعا ومحدثا ، ويجلس الى علماء المالكية في مصر ، بعد أن كان منطلقا الى المذهب الشافعي ، كما انه يزيد من اهتمامه بالقراءات ، ويحن بعد ذلك الى مسقط رأسه ، وبلده فيقادر مصر الى طبرستان ، ولا يلبث ان يعود الى بغداد عازما على الاستقرار ، والتفرغ للدرسي والتأليف ، فيبنى بها دارا لنفسه ، ويقضى بها بقية حياته ، جادا غير مخترب بمباهج الحياة ، ولا مفتون ببهاجتها ، ولا ساع للمزيد من متاعها ولا من حطامها ، وقد عاش حياته لم يتزوج ، وتؤثر عنه كلمته المشهورة « ما حلت سراي على حلال ولا حرام قط » . أما مذهبه فكان في بداية عهده شافعي ، حتى أنه أفتى به عشر سنوات في بغداد ، الي أن اختار لنفسه ، مذهبا خاصا به ، أما موقفه من المذهب الحنبلي ، فكان

مختلفا ، ذلك انه كان يعتبر الامام « أحمد بن حنبل » رجل حديث ، وعالم أسانيد ، ذا اطلاع واسع بطول الحديث ولكنه لا يعتبره مجتهدا ، ولا من رجال الاختلاف فى الفقه . وكان لوقفه هذا رد فعل عنيف من جانب الحنابلة ، فسخطوا عليه ، ثم تفاقم الامر بينهم بعد أن أصبح الطبرى مجتهدا ، صاحب مذهب ، عرف « بالجزيرية » نسبة اليه ، مما اضطره الى طلب حناية صاحب الشرطة ، وبلغ بالحنابلة الامر ، محاولة تقديمه للقضاء بتهمة المروق من الدين ، ولكنهم فشلوا ، فان علم الرجل ، وتقواه اللذين كانا مضرب الامثال ، ولا يتطرق لهما أدنى شك ، يشهدان له شهادة صادقة بالاستقامة والفضل . وظل مقبلا فى بغداد حتى لاقى ربه فى يوم السبت فى الثامن والعشرين من شهر شوال سنة عشر وثلاثمائة هجرية .

#### ثقافته :

ان من الامور الملفتة للنظر عند علماء هذه الفترة فى القرنين الثالث والرابع الهجرى هو عدم الوقوف عند حد التخصص فى مجال معين ، وان كان غلب على أحدهم أن يبرز فى علم او فن ، فانما هو جزء من ثقافته ، وليس كل ثقافته . فكان الامام الواسع بمعظم فروع المعرفة عند الجميع على وجه العموم ، ولم يكن الطبرى العالم الفذ ، ليشذ عن هذه القاعدة ، بل كان الاوسع اطلاعا ، الاغزر مادة ، الاكثر فهما وعطاء ، حتى قيل : ان الطبرى فقط هو الاكثر تصانيف ومؤلفات من ابن هزم العالم الاندلسى الكبير . لقد جمع « ابن جرير الطبرى » ثقافة عصره ، من اسلامية ، ومترجمة الى العربية ، من فارسية ، وهندية . وكان حافظا للقرآن الكريم ، وله فى قراءته قراءة مدونة ، اختارها لنفسه ، وأقرأ بها بعض تلامذته ، وناهيك بها سمة اطلاع ، وتوقد ذهن ، واعتداد بالنفس . وكان فيها بلغ مرتبة الاجتهاد بمذهب مستقل كثيره من المجتهدين ، وكالمادة فقد وضع كتابا فى علم الاصول سماه : « اختلاف الفقهاء » أثبت فيه قواعد الاصولية ، مستقصيا آراء الائمة فى هذا الباب ، ومنتقيا اجتهاداتهم ، مناقضا اياها ، ناقدا لما لم يتفق ورايه ، ليصل بعد ذلك الى تقرير قواعده التى اختارها ثم أتبعه باجتهاداته الفقهية التى بناها على قواعده الاصولية ، وجميعها فى كتاب « لطيف القول فى شرائع الاسلام » . وهذا الكتاب من أشهر مؤلفاته الفقهية الكثيرة التى فقدت جميعها . وفيه تفصيل للاحكام الشرعية وأدلتها ، وطريقة استنباطها ، ويصف باقوت هذا الكتاب بقوله : « هو مجموع مذهبه الذى يعول عليه أصحابه ، وهو من انفس كتبه وكتب الفقهاء ، وافضل امهات المذاهب ، وأسدها تصنيفا » . وأضاف فيه زيادة عن كتاب الاختلاف السابق ثلاثة كتب وهى كتاب امهات الاولاد ، وكتاب اللباس ، وكتاب الشرب . ولا تضى تسمية الكتاب باللطيف ، كما يتبادر الى الذهن صفر حججه ، كما يقول « أبو بكر بن راميك » بل أراد بتسميته تلك الانسارة الى دقة معانيه ، وكثرة ما فيه من النظر ، والتعليقات ، ومع أن تلاميذه كانوا كثيرين ، وقد نقلوا مذهب هذا فى الفقه ، الا أنه لم يصر أكثر من نهاية القرن الرابع ثم انقرض .

وكان من ائمة الحديث وحفاظه ، واسع المعرفة بمتونه ، وأسانيده وأحوال رجاله ، حتى أن الذهبى يعد الطبرى فى الطبقة السادسة من رجال الحديث . وتأثره الشديد بعلم الحديث يبدو بارزا فى أسلوبه الذى أتبعه فى تدوين كتابه فى التاريخ . كما أن له كتابا فى الحديث اسمه « توثيق الآثار » لا زال مخطوطا فى احدى مكاتب اسطنبول . وهو كتاب مشهور ، يدل على طول باع الطبرى فى مصطرع هذا الفن الدقيق .

ولعل أكثر ما اشتهر به الطبرى كتاباه فى التفسير والتاريخ ، فهما الكتابان اللذان لا يذكر التفسير ، والتاريخ ، كملعين ، الا كان لهما ذكر عريض . فقد كان الطبرى عالما بروايات الصحابة والتابعين وبقوالهم فى تفسير القرآن ، وتاريخ روايته ، وطرقهم الى الصحابة ، وكتابه « جامع البيان فى تفسير القرآن » واحد من امهات كتب التفسير المعتمدة . وقد جملة فى ثلاثين جزءا بعدد اجزاء القرآن الكريم . وهو تفسير ذو نهج خاص ، وسباق فى التأويل يذكر الآية ويذكر أشهر الاقوال التى ائرت عن الصحابة والتابعين من سلف الامة فى تفسيرها ، ثم يورد روايات أخرى عن جاء



بعدهم ، بناء على خلاف في القراءة ، ويعقب بعد ذلك كله بترجيح أحد هذه التأويلات ، أو يجتهد في ذلك رايه ، ثم ينتقل الى غيرها ، عارضا ، فناقدا ، فمرجحا . أما المقاييس التي يمتد بها في النقد والترجيح ، فهي اما ان تكون تاريخية من حال رجال السند ، قوة أو ضعفا ، واما ان تكون علمية فنية . من الاحتكام الى اللغة التي نزل بها الكتاب ، ومن نقد القراءة أو تصحيحها ، أو بالرجوع الى اصول العقائد التي أقر بها العلماء ، وهو يستشهد كثيرا بالشعر للتدليل على الاستعمالات اللغوية .

وقد ابتداء تفسيره بمقدمة طويلة تعرض فيها لكل النقاط الرئيسية العامة التي يمكن ان تواجه المتصدر للتفسير ، لنستمع اليه يقدم كتابه : « ونحن في شرحنا لتاويله — القرآن الكريم — وبيان ما فيه من معانيه منشئون ان شاء الله ذلك كتابا مستوعبا لكل ما بالناس اليه حاجة من علمه ، جامعا ، ومن سائر الكتب غيره في ذلك كافيا ، ومخبرون في كل ذلك بما انتهى اليها من اتفاق الحجة فيما اتفقت عليه الامة ، واختلافها فيما اختلفت فيه منه ، ومبينو علل كل ما أمكن من الاختصار ، وموضحو الصحيح لدينا من ذلك » . وأول الامور التي ائتمتها بعد نقاشي وبحث اتفاق البيان القرآني ، ومعاني منطوق من نزل القرآن بلسانه ، مع الفارق الكبير المتمثل في الإعجاز . كما تحدث عن الكلمات غير العربية من مفردات القرآن الكريم ، وأجاد هنا اجادة الفاهم المتقن ، والبحث هنا على ، اعتمد على دقة ملاحظة الطبري ، وصدق تصويره للمشكلة فبعد ان اورد بعض الالفاظ من مثل سجيل ، وكظفين ، قال : « والصواب في ذلك عندنا ان يسمى عربيا عجميا ، أو حبشيا عربيا ، اذ كانت الامتان له مستعملتين ، في بيانها ومنطقها ، استعمال سائر بيانها ومنطقها ، فليس غير ذلك من كلام كل أمة منها باولي ان يكون اليها منسوبا منه ، فكذلك سبيل كل كلمة ، أو اسم ، اتفقت الفاظ ام اخرى ، ومعناها ، ووجد ذلك مستعملا في كل جنس منها ، استعمال لسائر منطوقهم .. » . فكلنا ما قلنا في الاحرف التي ذكرنا وما ائتمتها . غير مستحيل ان يكون عربيا بعضها عجميا ، وحبشيا بعضها عربيا ، اذ كان موجودا استعمال ذلك في كلتا الامتين فناسب ما نسب من ذلك الى احدى الامتين أو كليتهما . محق غير ميطل . ثم اردف ذلك بمسألة اللغة التي نزل بها القرآن من لغات العرب ، مبينا ان اللسان انما هي اللهجات المرادة في حديث الاحرف السبعة ، وكانت خمسة منها لهوازن . وسعد بن بكر ، وخيثم بن بكر ، ونصر بن معاوية ، وثقيف ، والانسان الباقيان هما لهجة قريش ، وخراسة ، نافيا ان يكون معنى الحروف هنا انواع الاحكام والتي قال بها بعض المفسرين ، اما الحديث « كان الكتاب الاول نزل من باب واحد ، وعلى حرف واحد ، ونزل القرآن من سبعة ابواب وعلى سبعة احرف ، زجر ، وأمر ، وهلال ، وهرام ، ومحكم ، ومتشابه . وامثال ، فاهلوا هلاله ، وهرموا هرامه ، وانطوا ما أمرتم به ، وانتهوا عما نهيتهم عنه ، واعتبروا بامثاله ، واعلموا بمحكمه ، وآمنوا بمتشابهه ، وقولوا آما به ، كل من عند ربنا » . فمعناه كما يقول ابو جعفر : ان ما نزل من كتب الله على من انزل من انبيائه ، كان خاليا من الحدود ، والاحكام ، والحرام ، كزيور داود الذي انما هو تذكير ، ومواعظ ، وانجيل عيسى ، الذي هو تمجيد ومحامد ، وحضي على الصفح ، والاعراض ، دون غيرها من الاحكام والشرائع ، وما ائتمه ذلك .

أما وجوه التفسير فهي عند أبي جعفر ثلاثة . فوجه لا يجوز تفسيره الا ببيان من الرسول الكريم ، ولا يتمدى في ذلك اطلاقا ، فلا يمكن ادراك تاويله الا بنص منه عليه ، أو بدلالة قد نصيها ، دالة امته على تاويله ، وذلك النوع هو تاويل جميع ما فيه من امره ، وواجبه ، ونذبه ، وارشاده ، وصنوف نبيه ، ووظائف حقوقه ، وحدوده ، ومبالغ فرائضه ، ومقادير اللزوم بعض خلقه لبعض ، وما ائتمه ذلك من احكام آيه . ووجه لا يعلم تاويله الا الله تعالى ، وذلك ما فيه الخير عن اجال حادثة ، واوقات آتية ، كوقت الساعة ، والنفع في الصور ، وما ائتمه ذلك .

وجه ما يعلم تاويله كل ذي علم باللسان الذي نزل به القرآن ، وذلك اقامة اعرابه ، ومعرفة المسيمات باسمائها اللازمة ، غير المشترك فيها ، والموصوفات بصفتها الخاصة دون سواها . ولا يفوت الطبري في نهاية مقدمته ، ان يحدد الذين تقبل رواياتهم في التفسير فيذكر ابن عباس ومجاهد

# سنة الفارغ

أعدّها : أبو نزار

ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا • أنهم لا يعجزون •  
« قرآن كريم »

من حرس من وراء المسلمين في سبيل الله تبارك وتعالى متطوعا لا يأخذه سلطان — لم يجبره حاكم — لم ير النار بعينه الا تحلة القسم فان الله تعالى يقول : وان منكم الا واردها .

حديث شريف

## كان ويكون

أترى منّا ما بعينى أنظر  
القدس بفتح والفرجة تكسر  
ومليكم في السجن مأسور ولم  
يك قبل ذاك لهم ملك يؤسر  
تجد جاء نصر الله والفتح الذي  
وعد الاله فكبروا واستتبشروا

## جند المسلمين

وصف رسل القوقس جند عمرو  
ابن العاص فقالوا :

رأيتنا قوما الموت أحب الي احدثهم  
من الحياة ، والتواضع أحب اليهم من  
الرفعة ، ليس لأحدثهم في الدنيا رغبة  
ولا فهمة ، وانما جلوسهم على  
التراب ، وأميرهم كواحد منهم ، ما  
يسرك رقيبهم من وضيعهم ، ولا  
السيد فيهم من العبد . . . واذا حضرت  
الصلاة لم يتخلف عنها منهم احد .  
يشتمون أطرافهم بالماء ، ويخشمون  
في كفاتهم .

## بين الاعرابي وضييفه

نزل اعرابي ضيفا على صديق له ، فآكرم  
وقادته وقدم له طعاما ، واخذ يسأله عن  
أهله فقال صاحب البيت لضييفه :  
يا حال ابن عمير ؟ قال : على ما تحب قد  
بلا الارض والحي رجلا ونساء .  
قال : فما حال أم عمير ؟ قال : سالحة .  
قال : فما حال الدار ؟ قال : عامرة  
بأهلها .  
قال : وكلبنا ( ابقاع ) ؟ قال : قد ملا  
الحي نبحا .  
قال : فما حال جيلي زريق ؟ قال : على  
ما يسرك .  
والثقت صاحب البيت الي خادمه ، وقال  
له : ارفع الطعام . فرفعه ولم يشيع

الضييف ، ثم قال المضييف لضييفه :  
يا مبارك الناصية . أعد علي ما ذكرت .  
قال : سل عما بدا لك .  
قال : فما حال كلبتي ( ابقاع ) ؟ قال :  
ماتت . اختنق بعمظة من عظام جملك زريق .  
قال : أو ماتت جملتي زريق ؟ قال : نعم من  
كثرة نقل الماء الي غير أم عمير .  
قال : أو ماتت أم عمير ؟ قال : نعم من  
كثرة بكانها علي عمير .  
قال : أو ماتت عمير ؟ قال : نعم سقطت  
عليه الدار .  
فجرى وراءه بضره بالمصا . فهرب منه  
وولى .

## أبو حنيفة والغفيات

مر أبو حنيفة علي جماعة ينتزهون في بستان . وكان معهم يغفيات  
يغفنين ، فلما وقف عليهن سكنت الغفيات . فقال : قد أحسنتن . فعوتبت  
في ذلك كيف تستحسن غناءهن . هذا رضاء منك بمعصية الله . فقال :  
تلت لدين أحسنتن حين غفنين أو حين سكنتن ؟ فتليل : بل حين سكنتن .  
قال الله أكبر . أردت أحسنتن في السكوت ، لا في الغناء .

## سؤاله بسائل

طلب سائل ضريو يشوارع ( أصفهان )  
يسأل الناس علي عادته ، فأعطاء رجل  
رغيفا ، فدعا له السائل ، وقال : رد الله  
فربنك ، فقال المتصدق : كيف عرفت أني  
غريب ، وأنت أعمى ؟ قال : لاني أسأل  
الناس في هذه المدينة ثلاثين سنة ما أعطاني  
أحد رغيفا صحيحا .

## لا أدري

فيل اللصبي : أما لتسألني من كثرة ما تسأل ، فنقول : لا أدري ، فقال : لكن ملائكة  
الله الموقنين لم يستحووا حين سئلوا عما لا يعلمون أن قالوا : « سبحانك لا علم لنا إلا ما  
علمنا أنك أنت العليم الحكيم » .

## وصصية

عاد رجل بريضا ، فقال له : يا تشكي ؟ قال : رجح الخاصرة . قال : والله كانت علة  
أبي فمات منها ، فمليك بالوصية يا أخي ، فدعا المريض ولده ، وقال : يا بني أوصيك بهذا . لا  
تدعه ينقل علي بعد هذه .

# صوت من الحرم الشريف

في كل شبر من بلادي      فوق الجبال .. وفي الوهاد  
صوت يرن .. بمسمى      ويقول : حي على الجهاد !

\* \* \*

صوت من الماضي جرى      عبر القرون .. مزجرا  
ملا الدنيا حولى وأترعها .. لظى .. متفجرا

\* \* \*

صوت من الحرم الشريف      وذوابة الشرف المتيف  
من منبع المجد التليد .. ومارز الدين الخفيف

\* \* \*

دوى صداه مع الصباح      فوق الربى .. وعلى البطاح  
فاذا بـ ( طيبة ) كلها      نشوى بالحنان الكفاح

\* \* \*

نشوى بماض خالد      يزهو .. بكل .. مجاهد  
وبحاضر .. متطلع      يهفو .. لجيل .. صامد

\* \* \*

جيل توشح بالبطولة      ومشى على سنن الرجولة  
يشددو ويصنع يمينه      لا بالعمومة .. والخؤولة

\* \* \*

ويميش .. ما بين الامم      كالنسر .. فى الجبل الأثم  
تطوى جناحاه الجوا      ء .. وتستريح .. على القيم !

الاستغناء : محبة هاتم وشيعة

صوت من الماضي البعيد      دوى مع الصبح الوليد  
القيت سمعى .. نحوه      وسبحت فى الأفق المديد

\* \* \*

ارنو الى دنيا العرب      حيرى .. تمزقها الرب  
صرعى .. بشؤيوب من الأهواء .. فى دمهها انسكب

\* \* \*

غرقت بطوفان خبيث      مسخ القديم مع الحديث  
طوفان الحساد تجلب .. بالكتاب .. وبالحديث

\* \* \*

واظل ارنو .. باكتئاب      لصيرنا .. عبر الضباب  
عبر الضياع الأكمه .. المشدود .. خلف خطى السراب !!

\* \* \*

ويرن فى أذنى الصدا      مستصرخا .. مستنجا :  
القدس تنهشها الوحوش .. وتستبيح المسجدا !

\* \* \*

فتعود تعصف فى دمي      روح البطولة .. والقدرا  
واقول . يا ارض القداسة      .. والتشاهمة .. والأبا

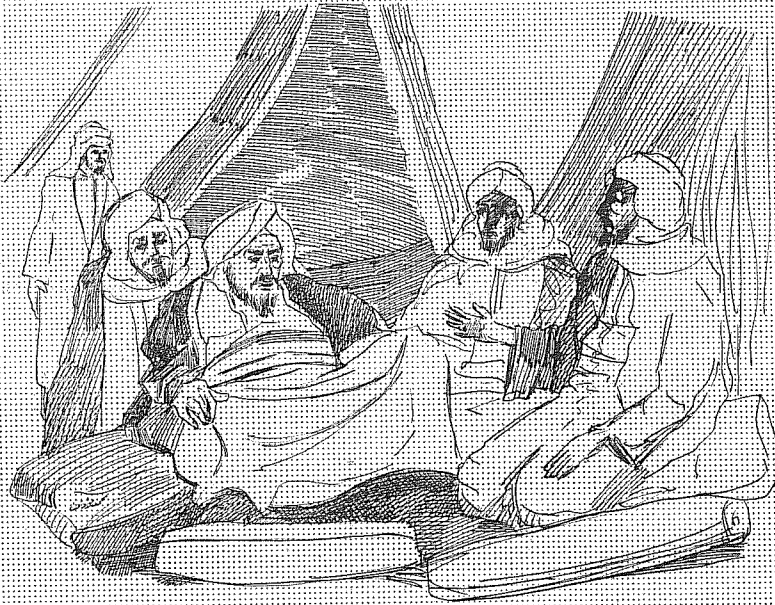
\* \* \*

سنعود رغم الفاصلين      .. ورغم .. تجار الفنا  
سنعود .. فانتظري مواكبنا .. فقد حان اللقاء !!

# مراج

مُسْرِحِيَّة  
إِسْلَامِيَّة  
من  
وَحْي  
الْقُرْآن

تألم عبد الحميد غزالي



## الشخصيات :

- ☆ سفان بن مسعود ... مولى عمر بن الخطاب
- ☆ مداح بن ثابت ... سيد من الخزرج
- ☆ هلال بن أمية ... من المهاجرين
- ☆ صفوان بن مرة ... سيد من الخزرج
- ☆ عبد الله بن أبي ... زعيم الخزرج
- ☆ زيد بن أرقم ... فني من المهاجرين
- ☆ أسيد بن حضير ... سيد من المهاجرين
- ☆ عبد الله بن عبد الله بن أبي ... ابن زعيم الخزرج .

## المنظر الأول

**المنظر :** صحراء مترامية بها خيام متناثرة .. وفي زاوية من الزوايا عين ماء .. والمسلمون يبلون جرارهم منها وسفان بن مسعود ومداح بن ثابت يتنافسان على ملء جرارهما من العين ..

**سفان :** يدفع بيده مداخا بعيدا عن الماء .

**مداح :** ( ينظر اليه في غضب ) تدفعني عن الماء يا سفان بن مسعود ..

**سفان :** ( في سخرية ) هه .. لم لا .. . وأنت تراحمني يا مداح بن ثابت ؟

**مداح :** من حقى أن أراحم لأجل جرمتي .. غباء العين قليل .. وأخشى أن ينضب الماء ..

**سفان :** ( مقاطعا ) أن تأخذ حاجتك من الماء .. أما أنا فلا يعنيك أخذت من الماء ما أنا في حاجة اليه أم لا ؟ ..

**مداح :** ينحيه من طريقه في احتقار ويتقدم من العين وينحني لملء الجرة .

**سفان :** ( يجذبه من ثيابه ) لا .. لا .. لا .. لن أدعك تملأ الجرة قبلي ..

**مداح :** ( باحتقار ) أنت .. أنت أيها العبد تمنعني عن الماء .. هه .. هذا والله أكثر مما يحتمله إنسان من عبد لا يساوى شروى بغير ..

**سفان :** ( ملوحا بالجرة ) إذا لم تتركني والله لأحطمن هذه الجرة فوق رأسك ..

**مداح :** ( متهكما في غيظ ) تحطم الجرة فوق رأسى يا عبد التثؤم .. إنك أجبن من أن تفعل ذلك .. ( متوعدا ) وإذا فقدت عقلك وجرؤت .. لتكوني نهايتك على يدي أيها العبد .. القدر ..

**سفان :** ( متحديا في سخرية ) تهددني بالقتل يا هذا .. ها .. ها .. ها .. نزل أن مولاي عمر بن الخطاب يسكت .. أنه والله سينقم لى .. ولن يدعك تمشي بين الناس وأنت قاتل مولى من مواليه ..

**مداح :** ( يذنبه إلى الأرض فيسقط ) تحسبنى أخاف من مولاك .. أنك لوأهم أيها العبد .. فما أخاف مداح بن أحد حتى ولو كان سيدك عمر بن الخطاب ..

**سفان :** ( يقوم من سقطنه ويندفع ناحية سفان ويمسك به ) لقد جاوزت الحد يا مداح بن ثابت .. والله لأؤدبك ( ينهال عليه بالجرّة فتنهشم وتتناثر ) وليكن بعد ذلك ما يكون ..

**مداح :** ( صائحا ) يا معشر الأنصار .. يا معشر الأنصار .. يهرول عدد من الأنصار فيمسكون بسفان .. فيصيح هو الآخر .. يا معشر المهاجرين .. يا معشر المهاجرين .. فيسرع اليه عدد من المهاجرين .. ويتماسك المهاجرون والأنصار بالأيدي .. بينما يطل مداح ينادى يا معشر الأنصار .. وسفان ينادى يا معشر المهاجرين ..

**هلال :** ( يفرق بين المتعاركين ويصيح فيهم ) ما هذا يا قوم .. كماكم عراكا يا قوم .. انكم والله بندااءتكم .. وتهاسككم بالأيدي .. تعودون بنا القهقري الى أيام الجاهلية التي قضى عليها الاسلام .. وعفى عليها القرآن .. ونهانا عنها رسول الله .. هيا أيقوا الى أنفسكم قبل أن يتطور العراك الى قتال ...

( يكف المتعاركون ويلتفتون بهلال بن أمية )

**صفوان :** لقد اعتدى مولى عمر بن الخطاب على سيد من ساداتنا يا هلال ابن أمية ..

**هلال :** لهذا السبب يقتل المهاجرون والأنصار بعد أن آخى بيننا الاسلام يا صفوان بن مرة ..

**صفوان :** الاعتداء على واحد من الأنصار .. اعتداء على كرامتنا وعزتنا .. وشرفنا .. ولن يفصل هذه الإهانة الا السيف ..

**هلال :** لا تهول الأمر الى هذا الحد .. انه خلاف بين اثنين من المسلمين .. **صفوان :** ( في غيظ ) تقول خلاف بين اثنين من المسلمين .. أنك بهذا تسوى بين عبد وبين سيد من سادة الخزرج ..

**هلال :** لست أنا الذي سوى بين العبد والسيد .. انما هو ديننا الذي سوى بين الناس جميعا لا فضل لعربي على أعجمي الا بالتقوى ..

**صفوان :** لا يمنع هذا من تأديب هذا العبد كيلا يتمادي في اعتدائه .. وحتى يكون عبرة لغيره من العبيد ..

**هلال :** لا أنكر عليك ذلك يا أبا العرب .. انما الذي يؤدبه هو مولاه .. أما ان تؤدبه أنت فقد يؤدي الى التناذب بين المسلمين .. وربما يتطور التناذب الى امتساق السيوف .. ونحن في موقف حرب وجهاد مع اليهود والمشركين والكفار .. والاسلام في حاجة الى كل قطرة دم من دماننا ..

**صفوان :** ( مهددا وملوحا بسيفه ) والله لنشعلنها حربا بيننا وبين المهاجرين اذا لم يؤدبوا عبيدهم ..

### المنظر الثاني

**المنظر :** خيمة مؤتة الرياض .. عبد الله بن أبي يتصدرها وحوله نفر من الخزرج يتحدثون .. ويجلس على باب الخيمة زيد بن أرقم في تكاسل واسترخاء .. بينما اذنه تتصنت الى احاديثهم ..

**عبد الله :** ( في غيظ مكتوم ) علمتم ما كان من العبد سفان بن مسعود ؟ **صفوان :** ( يزفر في ألم وغيظ ) ايه .. كنت والله سأشعلها نارا بيننا وبين المهاجرين لولا هلال بن أمية ..

**عبد الله :** ما هكذا تساسس الأمور يا صفوان .. المهاجرون كثرة ونحسن



## تلة ..

**صفوان :** اذا با الذي تراه يا عبد الله بن ابي ؟

**عبد الله :** ما ترونه يا بني الخزرج ..

**صفوان :** ليس لنا ان نرى غير ما تراه .. فانت سيدنا .. وزعيمنا ..

**عبد الله :** ( يضرب كفا بكف ) عبد يمنع سيذا من سادة الخزرج عن الماء الذي احتفرتناه بأظافرننا .. ثم لا يعاقب ..

**صفوان :** ومن ذا الذي يؤدبه ؟

**عبد الله :** سيده ومولاه ..

**صفوان :** تعنى عمر بن الخطاب .. ( متهكما ) لا اظنه يفعل ذلك ..

**عبد الله :** لم يا صفوان ؟

**صفوان :** تراء الآن فخورا بما فعله العبد مع سيد من سادة الأنصار ..

**عبد الله :** هذا ما فعلتم بأنفسكم .. لقد أمسحتم لحمد واصحابه مكانا بين

ظهرانيكم يوم ان طردتهم تريض وجاءوكم المدينة مهاجرين .. لا يملكون قوت

يومهم .. فتكاثروا علينا وبدأوا ينافرونا في ديارنا .. ويتجرون بأموالنا ..

ويمتلكون الأرض والدور .. وها هم اولاء يتحكمون فينا .. ويعاملوننا معاملة

السيد للعبيد .. لا يقيمون لنا وزنا .. ولا لحرماننا قدرا .. ولم يبق الا ان

يطردونا من ديارنا ..

**صفوان :** يا الميل اذا يا سيد الخزرج ..

**عبد الله :** نجليهم عن ديارنا ..

**صفوان :** ( غير مصدق ) نحن .. لا اظننا نستطيع بعد ان اصبحت لهم

الغلبة والزعامة في المدينة ..

**عبد الله :** ليس هناك مستحيل تحت الشمس .. ما عليكم عندما نرجع

الى المدينة الا ان تمسكوا ايديكم عن مساعدة محيد واصحابه .. تلقوهم

بوجوه مفاظة .. لا تحيوهم ولا تقبلوا منهم تحية .. وتمسكوا بياتكم اللاتي

تزوجنهم في دوركم .. ومن ابت منهن الا أن تعود لزوجها .. اقتلوها دون رحمة

أو شئت ..

**صفوان :**

**ومداح :**

**وبقصة :** بما . نعاهدك ان تفعل ذلك واكثر منه ..

**الموجودين :**

**عبد الله :** ( حذرا ) اذا تقاعستم ولم تفعلوا ما أشرت به عليكم .. فلا

تلومن الا أنفسكم فانهم والله عندما نعود الى المدينة ليخرجن منها الأعر الأذل ..

**زيد :** ( يقتحم الخيمة ويلوح بيده في وجه عبد الله ) انك والله لانت الدليل

.. أما محمد فهو في عز من الرحمن .. ومنعة من المسلمين .. وقوة من الايمان

..

**عبد الله :** ( متطاما في غضب ) من تكون يا هذا ؟

**زيد :** ( في تحد ) زيد بن أرقم ..

**عبد الله :** ( باحتقار ) ما سمعت بهذا الاسم .. ما علينا .. الا تعرفنى

يا نقى ؟

**زيد :** أعرف أنك سيد الخزرج ..

**عبد الله :** تعرف .. ثم تبلغ بك الجراة فتقول ما تقول ..

**زيد :** ما قلت غير الحقيقة ..

**عبد الله** : آية حقيقة هذه التي تجعلك تتناول على سيدك ..  
**زيد** : ( في سخريه ) سيدى .. ها .. ها .. لا سيد لى غير الله .. اما  
 انت فلا تعدو أن تكون انسانا مثلى .. ومثل بقية الناس ..  
**عبد الله** : ( منفعلا ) أخسأ ايها الوقح ..  
**زيد** : الوقح من يسب الناس .. ويرمى الأشراف بما ليس فيهم ..  
**عبد الله** : لقد غرك والله حلمى يا هذا .. لئن تمسك عليك لسانك لقطمته  
 اربا .. اربا ..

**زيد** : ( ممعنا في سخرياته ) أنت .. ها .. ها .. لا تقدر أن تصيب  
 بموضة .. فما بالك بزيد بن أرقم ..

**عبد الله** : يخرج عن وقاره ويقوم من مجلسه ويمسك بزيد .. ويحاول  
 الاعتداء عليه .. . . . فيدفعه زيد فيسقط عبد الله الى الأرض .. بينما يندفع زيد  
 مسرعا من الخيمة وهو يصيح والله لأبلفن رسول الله بما تقولت عليه وعلى  
 المسلمين .. ايها المنافق المخادع ..

**عبد الله** : ( صائحا في أنفعال ومشيئا بيده الى من معه ) امسكوا الفتى  
 يا قوم .. لا تدعوه يذهب الى محمد .. أتتوني به حيا أو ميتا .. هيا هيا ..  
 ( يسرع صفوان ومداح خلف زيد بن أرقم بينما الباقون يساعدون عبد الله  
 ابن أبى على القيام والعودة به الى مكانه ) .

**عبد الله** : ( في غضب ظاهر ) لقد جاوز هذا الفتى الأحق حده .. والله  
 لئن عادوا به لأقتلنه حتى ولو أدى ذلك الى قتال محمد وأصحابه ..  
 ( يعود صفوان ومداح ومن تابعهما دون زيد بن أرقم )  
**عبد الله** : لم تقبضوا على هذا اللعين ..

**مداح** : ضيقنا عليه الخناق .. وطاردناه من مكان الى مكان .. فكان يفلت  
 منا كما تفلت الظباء .. وأصبناه بسهامنا .. فكان يتلقاها دون أن يتوقف عن  
 الجرى .. ثم دخل خيمة النبى .

**عبد الله** : تبأ لهذا الشقى .. سيئر محمدا علينا .. وانها الحرب ..  
**صفوان** : سأذهب الى محمد لأكذب مقالة هذا الشقى .. وسأعرف كيف  
 أخرس لسانه .. ولأجعلنه سخريه الساخر .. وأضحوكة الضاحك ..

### المنظر الثالث

خيام متناثرة .. هلال بن أمية يجلس أمام خيمته .. زيد بن أرقم وأسيد بن  
 حضير يخرجان من خيمة النبى ..

**هلال** : ( مناديا وملوحا بيده ) يا زيد .. يا أسيد .. تعاليا ..  
 ( يتجه زيد وأسيد ناحية هلال .. ويسلمان عليه .. ويجلسان بجواره )  
**هلال** : ( بوجه الحديث الى زيد ) ما كنت احب يا زيد أن تنبئ النبى بما كان  
 بينك وبين عبد الله بن أبى ..

**زيد** : ( متعجبا ) لا أنبئ النبى بما كان بينى وبين سيد الخزرج .. لقد  
 اتسبت أن أبلغ رسول الله .. وما كان لزيد أن يحث في قسمه .. ثم لم تعاتبنى  
 في هذا الامر يا هلال بن أمية ؟

**هلال** : خشيت من الفتنة بين المسلمين .. ونحن في موقف لا نحسد عليه  
 .. فهام أولاء اليهود والمشركون والكفار يجمعون جموعهم لينقضوا علينا ..  
 ويطفنوا كلية الله .. ونحن أحوج ما نكون الى وحدة الصف .. ووحدة الكلمة .  
**زيد** : لقد تدرت الموقف .. فوجدت أنه من صالح المسلمين أن يعرف

رسول الله ما كان من أمر عبد الله بن أبي . . حتى يرى النبي رأيه في هذا المنافق  
قبل أن يستفحل أمره . . ويمشي بالوقية بين المهاجرين والأنصار . . والأنصار  
هم سندنا وعضدنا . . وحياة ظهورنا وأعراضنا . . وإذا انكشفت ظهورنا . .  
سهل على العدو أن يأتينا من الخلف . . وينال منا ما يريد . .

**أسيد** : ليتك معنا . . وسبعت ما دار في مجلس رسول الله من هذا الأمر .  
**هلال** : ( في لهفة ) حدثني بريك . . ولا تخف عنى شيئا يا أسيد بن حضير .  
**أسيد** : ما أن انتهى زيد بن أرقم من قص ما حدث من سيد الخزرج حتى  
صاح صفوان بن مرة . . لا تصدق يا رسول الله هذا الفتى الفر الأبله الذي لا  
يدرك بغيبة افترائه وكذبه على سيدنا ومولانا .

**زيد** : كدت والله أستل لسان صفوان عندما وصفني بالكذب والافتراء . .  
لكن رسول الله وصاحبه الصديق وعمر بن الخطاب أشاروا على بالتزام الهدوء  
. . فسكت على مضض وكشفت لهم عن صدري وظهري . . وقلت لو كنت كذبا  
كما يقول صفوان . . ما الذي يدعوهم لأن يرموني بسهامهم عن مقتل ويطاردوني  
ليحولوا بيني وبين المثل بين يدي رسول الله . .  
**هلال** : ما عرفنا عنك الكذب يا زيد بن أرقم . .

**زيد** : وزاد غضبي وثورتي أن صفوان بن مرة لم يتورع أمام النبي  
وصحابته أن يمتن على المهاجرين بما فعله سيد الخزرج يوم أن جننا المدينة  
مهاجرين . . وما قدمه للمسلمين من أموال ومساعدات . . وما أسهم به وقدمه في  
حرب اليهود والمشركين والكفار . .

**هلال** : ( في سخريّة ) ها . . ها . . لم نر والله من هذا الرجل ما ينبىء عن  
صدق أيمانه . . وحسن إسلامه . . انه يعمد الى محاربتنا في أراضنا . . وفي  
أموالنا . . وفي أنفسنا . . واثارة الفتنة بيننا وبين الأنصار أبناء عمومتنا وأصهارنا  
. . ولو استطاع أن يلقي بنا الى مهاوى الصحارى لفعل دون أن يرضى حرمة  
الإسلام ولا حرمة القرابة أو حرمة النسب . . وموقفه في غزوة أحد خير دليل على  
ما أقول . .

**أسيد** : كان موقفه مخزيا كل الخزي . . انصرف هو وقومه عن قتال  
المشركين الى جمع الغنائم والأسلاب مما مكن قريشا من ظهورنا . . وكادوا  
يغلبوننا على أمرنا . . لولا نصر الله ورعايته . .

**زيد** : لا نسيا موقفه الجلل بالمار من مواليه اليهود عندما رفض رسول  
الله أن يشركهم معه في القتال الا اذا أسلموا . . حتى يأمن جانبهم . . ويظنن  
اليهم . . . . . وكان على هذا المناق ان يدعو مواليه الى الاسلام . . لكنه أمرهم  
بالانسحاب .

**هلال** : ليته أمر اليهود بالانسحاب وبقي هو يقاتل معنا . . لقد انسحب هو  
الأخر ومعه قومه والحرب على أشدها . . أملا في ان يفت ذلك في عضدنا . .  
وتهزمتنا قريش . . وتفرق في الأرض وتخلو له المدينة يحكما . . ويتحكم فيها  
حسب أهوائه الذنيئة . .

**زيد** : ( يوجه الحديث الى هلال ) كنت أحب أن تكون معنا . . وتري  
الغضب الذي بدا في عيون المسلمين . . وهياج عمر بن الخطاب . . وثورته  
العارمة . . لو كان ابن أبي أمامة لحظتها . . لكان خطبه . . ومزقه قطعاً . .  
تطمأ . . . . .

**هلال** : الى هذا الحد بلغت ثورة ابن الخطاب . . ترى ما الذي أثاره  
وأغضبه ؟

**زيد** : عندما قلت لرسول الله ان هذا الرجل قال لقومه فيما قال .. والله اننا ومحمدا واصحابه كما قال الالون سمن كلبك ياكلك ..  
**هلال** : ( في غضب ظاهر ) تبلغ التحة والنذالة بهذا الرجل هذا المبلغ ..  
 وامام من ؟ امام رسول الله وسيد المرسلين .. انه والله لا يستحق اقل من القتل ..

**زيد** : هذا ما دعا اليه عمر بن الخطاب .. طلب من رسول الله ان يأمر بلالا ليقتله ..

**اسيد** : خشيت ان يستجيب رسول الله .. فتدخلت في الأمر .. ودعوت عمر بن الخطاب الا يثير ثائرة النبي .. وقلت له انك لتذكير يا ابن الخطاب اننا يوم ان جئنا المدينة مهاجرين .. أعدت الخزرج تاجا من الجواهر والزمرد والياواقيت ليتوجوا عبد الله بن ابي ملكا عليهم .. وانه ليرى ان المهاجرين استلبوا ملكه .. وانتزعوا سلطانه و ..

**هلال** : ( مقاطعا في ضيق ) كل هذا لا يبرر ما يفعله ضد الاسلام والمسلمين ..

**اسيد** : لم اكن ابغى تبرير جريئته .. انما اردت الرفق به .. والصفح عنه .. عليه يتوب الى الله .. ويحسن اسلامه .. ويصدق ايمانه ..

**هلال** : ما كان جواب رسول الله عندما طلب منه ابن الخطاب ان يأمر بلالا ليقتله .

**زيد** : خفق براسه الى الأرض طويلا .. ثم رفعها وتلا علينا .. « هم الذين يقولون لا تنفقوا علي من عند رسول الله حتى ينفضوا والله خزائن السموات والأرض .. ولكن المنافقين لا يفقهون .. يقولون لأن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الأذل .. والله العزة ولرسوله وللمؤمنين .. ولكن المنافقين لا يعلمون » .

**الجميع** : ( في ايمان ) صدق الله العظيم ..

**زيد** : تدري ما الذي فعله بعد ان سمع هذه الآيات البيّنات .. لم يمالك نفسه .. وصاح يا رسول الله .. ليس بعد قول الله تعالى الا ان تأمر بلالا ليأتينا براسه هذا المنافق الآن ..

**هلال** : ( متسائلا ) ووافق النبي ..

**زيد** : نظر الى ابن الخطاب طويلا .. ولم يتكلم .. فأثرنا الانصراف دون ان نعرف .. ما الذي استقر عليه رأى رسول الله ..

**هلال** : لا اقل من قتل أس النفاق أو ابعاده عن المدينة ..

**اسيد** : ارى على البعد عبد الله بن سيد الخزرج قادمنا نحونا .

**زيد** : ربما يكون قد علم ما كان من أمر ابيه ..

( يتقدم ابن ابن ابي من مجلسهم فيحييهم .. ثم يفتحي به اسيد بن حضير ويسر في أذنه ما نزل من القرآن في حق ابيه )

**ابن ابن ابي** : انى لأخجل والله من لقائه بعد ما كان من ابي ..

لقد وضعتى ابي بين شقى الرحى ..

**اسيد** : ( يربت على كتفه ) لا عليك يا بنى .. اذهب الى رسول الله .. والتمس منه الصفح والمغفرة ..

**ابن ابن ابي** : لانى لأخجل والله من لقائه بعد ما كان من ابي ..

**اسيد** : ( يدنمه بيده في رفق ) هيا .. هيا ساكون في صحبتك .. ولن يضمن

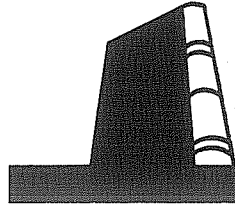
بالخير والفتحة ، والذين لا تقبل منهم كالحصاك والسدى . ويختم مقدمته ببحث عن الحروف فى أوائل سور القرآن الكريم .

هذا هو السفر الجليل الذى قدمه الينا محمد بن جرير الطبري ، وهو شاهد صدق على فضل هذا المالم الكبير ، ومظهر خير من مآثره الخالدة .

بقى لنا من الطبري جهده القيم فى فن التاريخ ، وهو جهد رائع ، حقق الكثير ، مما قصر عن تحقيقه ، ورسم صورة واضحة المالم ، لمهد مشرق للامة الاسلامية ، لولاه لضاع معظمها فى مجاهل النسيان . وكتابه تاريخ الرسل والملوك او « تاريخ الامم والملوك » هو ايضا عمدة الابحاث التاريخية ، فقد دخل الطبري ميدان التاريخ مفسرا ومحدثا ، طبق على جزئيات بحثه التاريخي ، وكليانه ، كل ما اتبعه من قواعد فى تفسيره ، فجاء كتابه تنمة للتفسير ، وأراد أن يوضح فى تاريخه ، مشيئة الله فى الخلق واحوالهم ، وأن يجعل منه دليلا على فماليات الامة التى يكتب تاريخها ، وهو قد كتب تفسيره أولا ثم اتبعه بكتابه التاريخي هذا ، وانتهى من تأليفه سنة ثلاث وثلاثمايةهجرية ، والدليل على ذلك أنه قد ضمنه من الاحداث ما وقف به عند نهاية سنة اثنتين وثلاثماية . وبروى أن كتابيه هذين كانا اكبر مما هما عليه الآن حجما ومادة ، وأن الذى بين ايدينا مختصران للاصلين الكبيرين وهو من خيرة ما كتب فى مادته حتى يومه ، فبالاضافة الى اتساعه وشموله : فقد اتبع فى تأليفه نظام السنين ، وهو نظام فى التاريخ أكثر دقة ، وأظهر للفترة التى يؤرخ لها ، أما امانته فى النقل فانها تبرز فى طريقته فى البحث ، فهو يختص كل صاحب اختصاص بمرحلة تاريخية ، أو أمة من الامم وينقل عنه مشاهة أو كتابة بتماما طريقة الرواية بالسند الذى يوصل الى الراوى ، وهى نفس الطريقة المتبعة فى اثبات الاحاديث النبوية ، ولكنها ليست بنفسى المستوى من الدقة ، فقد كان يتجاوز بعض الروايات الضعيفة ، وكان احيانا لا يصرح باسماء رواة ، مكتفيا بحسن ظنه بهم ، أو معرفته بصدقهم ، ويمكن تقسيم الكتاب الى قسمين ، يتناول القسم الاول فترة ما قبل الاسلام ، فبعد المقدمة يبدأ بذكر آدم ، واصل الخليقة ، وينعرض للانبيا حسب ترتيبهم فى التوراة مسجلا اخبارهم ، ثم يخصص للساسانيين فصلا ، وللرومان ، والفرس ، واليهود فصولا ، فيروى تاريخ الفرس منذ أقدم الازمنة ، حتى عهد كسرى ابرويز ، وهو الذى حدثت فى زمنه معركة « ذى قار » ثم يتابع الى عهد يزيدجرد بن شهريار بن كسرى ، وهو الذى انتهت به أيام الفرس على أيدي المسلمين . ويؤرخ للملك الروم منذ دخلت اليهم المسيحية ، واتخذوها دينا لهم ، الى عهد الاسلام ، ويتفصيل يكاد يكون تاما . أما العرب فهو يتحدث عن تاريخ ثمود ، وطسم ، وجديسى ، وجرهم ، كما يذكر غزو بختنصر ، للعرب فى زمن معد بن عدنان . وأرخ لملك اليمن ، وعلاقتهم بالاحباش وبالفرس . ولبعض المشهورين مثل عمرو بن الظب ، والزباء . ويتناول فى القسم الثانى حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأخباره وغزواته ، ثم سيرة الخلفاء الراشدين وفتوحهم ، فتاريخ الدولة الاموية ، فالعباسية حتى سنة اثنتين وثلاثماية ، وقد جاء من بعد الطبري محمد بن عبد الملك الهمداني المتوفى سنة ٢٨٧ هجرية ، فالف ملحقا سماه « تكملة تاريخ الطبري » تابع فيه تسجيل الاحداث التاريخية حتى سنة سبع وثمانين وأربعمائة هجرية . وذيل له أيضا عريب بن سعد القرطبي بذكر حوادث سنة ٣٦٥ هجرية . كما اختصره تلميذه أبو محمد الفرغانى بكتاب سماه « المذيل » أو « نصلة التاريخ » . وبقي أن جاء بعده مصدرا نقل عنه الكثيرون الاحداث كما أوردها كابن مسكويه ، و « ابن الاثير » .

هذه اللحة الموجزة عن الامام الفقيه ، والمفسر الكبير ، والمؤرخ النابه ، ابى جعفر محمد بن جرير الطبري ، تغطى صورة قد لا تكون محددة المالم الى الحد الذى تبرز فيه بكل أبعاده صورة هذا المالم الجليل ، الذى خدم الثقافة الاسلامية خدمة لا مزيد عليها .

ولم الجال المتسع لتناول الجوانب المتعددة من حياة الطبري ، متسع جدا ، تنتظر المتصفين ، والضيورين على سمعة الامة الاسلامية ، عسى أن تبعث أمثال تلك الدراسات الجادة الهمة فى نفوس الشباب المسلم ، وتقدم لهم نموذجا لطراز كثر أمثاله فى أمتنا .

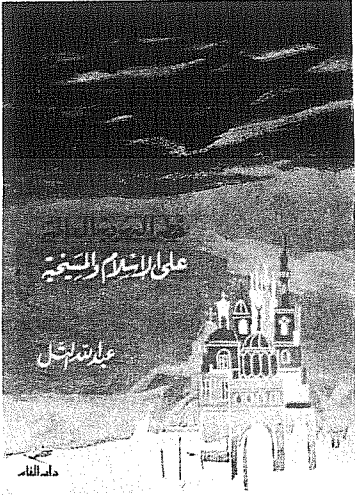


# خط اليهودية العالمية على الامة

تأليف : عبد الله التل

عرض وتلخيص الاستاذ : بسام الاسطواني  
المساعد العلمى لخبير الموسوعة الفقهية - الكويت

من المؤسف المؤلم حقا أن نفضى أعيننا ونتشاغل بالخلافات والمشاكل الداخلية عن الاعداد والاستعداد على كل صعيد وفى كل ميدان عن تعبئة امكانيات الامة العربية الاسلامية وجميع طاقاتها الروحية والمادية والفكرية لمواجهة خطر اقتحم علينا أرضنا ومقدساتنا ونال من كرامتنا ووجودنا منذ أكثر من عشرين عاما وما يزال .. ومن أكبر دواعى المجب ان يكون هذا الخطر الصهيونى مكشوف الخطط واضح الاهداف ثم لا نعيده الاهتمام الذى يستوجبه ويستحقه .. وأغرب من كل ذلك أن نعين عدونا على أنفسنا ونتيح له الفرصة الكافية ليخطط ويستعد بكل عزم وتصميم ويضع خطه بعد ذلك موضع التنفيذ .. ونحن غافلون أو متشاغلون عنه ، بل معينون له بالخلافات والمظالم المتنوعة التى شتت وحدتنا الوطنية ، وصدعت قوانا الروحية ، وأضعفت قوانا المادية والمسكرية حتى تمكن عدونا أو حتى مكناه من انزال ضربه الثانية المفجعة ، هذه الضربة الموجعة المذهلة التى أجبرت قادة العرب على الاعتراف باننا فى المعركة الاخيرة قد واجهنا التنظيم الحكم والعلم والتكنولوجيا بما لا يفوقه ، ولا يماثله ، فحلت بنا النكبة الفاجعة كنتيجة طبيعية لذلك .. ان الحقيقة الاولى التى تناسيناها ولا بد من تسجيلها فى هذا الصدد للذكرى ، هى أننا نسينا الله فحق علينا العذاب ، وأهملنا تنمية القوة الروحية التى خلدت بطولات اجدادنا بأروع معانى الخلود والمجد ، واستبدلنا بها شمسارات جافة فارغة وفلسفات مادية مستوردة غريبة كل الغربة عن روح امتنا المسلمة وطبيعتها ومسالحتها . وهى بمعظمها من نتاج الفكر اليهودى المكشوف المعروف .. فلا غرابة أن نشغل هذه الشمسارات والانكار فى قيادة جماهيرنا المؤمنة بدينها وتيمها ، وأن تقوم العزلة الوحشية بين



# السلام والمسيحية

اصحاب تلك الشعارات والافكار وبين جموع الشعب العربي المسلم ، فكانت النتيجة الطبيعية ان خسرنا الجولة الثانية وتجرعنا كأسها المر وغصبتها الخائفة ..

وسيكون هذا شأننا في كل جولة مقبلة ما دمنا متكئين لطريق الاسلام الذي فيه لا في غيره وحدتنا وقوتنا وعزنا . ومادامنا مهملين قوانا الروحية الفعالة وهي القوة التي لا تغلب لأنها قوة من عند الله جبار السموات والارض ورحمانها .. فهل نتعظ؟! وهل نستيقظ!؟

وبعد هذه المقدمة اعيد القول انه لن المؤسف المؤلم حقا ان تكون خطط عدونا مكشوفة واضحة بل معلنة منشورة منذ زمن طويل وفي الشرق والغرب وبلفات متعددة ثم لا نعيرها الاهتمام اللازم لمقاومتها قبل تمكنها من السير الى غاياتها المعروفة المرسومة ، ولقد جهد كثير من مفكرينا وعلمانا المخلصين بتتبع خطط الصهيونية وكشفها بجهود صادقة امينة واعية ليضعوا هذا الخطر امام اعين القادة والمسؤولين وامام اعين الشعوب عساهم يدركون ابعادها وخطورتها .. فيتحركون لاحباطها قبل فوات الاوان .. ومن هؤلاء المفكرين العاملين قائد عربي مؤمن اكتوى بنار الجولة الاولى فخاض معارك الشرف مدافعا عن القدس ومسجدها الاتصى المبارك وجميع مقدساتها ، وقدر له العيش بعد ذلك الى ايامنا هذه ، فظل امينا على رسالة الامة العربية الاسلامية ، ومجاهدا لقضيتها ، فاشرع قلبه المؤمن الجريء بعد ان اجبر على اغماد سيفه ليتسابع جهاده المبارك ضد اليهودية العالمية بفكره وقلبه ، وقد يفعل الفكر والقلم في بعض الاحيان اكثر مما يفعله السيف والبارود .. ذلك هو عبد الله النبل قائد معركة القدس عام ١٩٤٨ الذي قدم كتابه القيم للامة العربية الاسلامية ولبنى البشر جميعا بعنوان « خطر اليهودية العالمية على الاسلام والمسيحية » وهو الكتاب الثانی الذي اخرجته المؤلف بعد كتابه الاول عن « مذكراته في حرب فلسطين » واذا كان هذا الكتاب العظيم الشأن ليس من كتب هذا الشهر بل هو صادر قبل ذلك ولكنه بما يتضمنه من معلومات ذات أهمية ثابتة جدير بأن يعتبر حديثا بعد الكارثة الاخيرة وأن تسلط عليه الاضواء من جديد . ولذا نقدمه اليوم لقراء هذه الجلة .

صدرت الطبعة الاولى من هذا الكتاب فى القاهرة عام ١٩٦٤ ، وهو بحق يعتبر احسن واكمل دراسة واعية عن قضيتنا الكبرى .. فلسطين .. يبدأ بها من أصولها وجذورها متسلسلا معها فى حلقاتها الدولية والمحلية الى حاضرها الاليم .. ومنتهيا الى مقترحات وآراء صريحة وجريئة وقيمة جديرة بالاهتمام كله لأنها اصدق تمبير عن الوعى السليم للقضية وابعادها .. فلنسر مع المؤلف فى كتابه الخطير هذا خطوة خطوة لتتصرف على مجمل موضوعاته وأبحاثه :

يقع الكتاب فى ٥٠ { صفحة من القطع الكبير الابيض الصقيل ومزود بالخرائط والوثائق الهامة وهو جيد فى ترتيبه وتبويبه وفى أخراجه وطباعته ، يبدأ بمقدمة قصيرة وينقسم بعدها الى قسمين كبيرين :

### فالقسم الاول :

مكون من ثلاثة عشر فصلا تبدأ بالمردوان اليهودى الاول القديم على فلسطين وقد أوضح المؤلف فى هذه الفصول الصلات الاولى بين اليهود والمسيحية ، وبينهم وبين الاسلام ، وشرح حقيقة الدين الذى يمارسه اليهود من توراتهم وتلمودهم ومقررات حكمائهم ، موضحا كيف حرف اُخبار اليهود التوراة بعد قرون من نزولها ، وحشوها بأفحش القول وابشع الحقد ضد المسيح عليه السلام والمسيحية وضد الاسلام والانسانية وما ضمنوها من التعاليم والمبادئ الخطرة الاجرامية والقيم الفاسدة التى ينكرها ويأبأها كل ذى ضمير حى ووجدان سليم ، مستشهدا لكل ذلك بنصوص صريحة من التلمود والتوراة ووقائع التاريخ الغابر والحاضر وكلها تقشعر له الابدان استنظاعا ، وتنتقز النفوس من خستها وبشاعتها وهولها ، وكثير منها لولا صدق النقل وامانته ودعمه بالارقام والتواريخ والاسماء والامكنة والازمنة والمراجع لخاله القارىء مجرد تشنيع ومبالغات من نسج الخيال ولكنه الواقع المدعوم بأصدق الأدلة القاطعة الواضحة ، وقد استعان المؤلف لذلك بذكر بعض خطط اليهودية العالمية ومبتكراتها التهديمية وأدواتها التنفيذية من ماسونية وصهيونية ولا سامية وشيوعية للسيطرة على العالم ، ويختتم المؤلف فصول القسم الاول بالحديث عن نجاح اليهودية العالمية وحكومتها المنقورة فى تدمير القيم الاخلاقية فى دول الغرب الاعمى الضال ، وسيطرة اليهود على أغلب دول أمريكا وأوربا وعلى عصبية الأمم ومن بعدها على الأمم المتحدة ، ويثبت المؤلف لبيان مدى هذه السيطرة الفعلية اسماء الشخصيات اليهودية الصريحة التى شغلت وما تزال أهم المراكز والمناصب الحساسة والقيادية فى كل من أمريكا وبريطانيا وفرنسا والاتحاد السوفياتى وغيرها من الدول وفى الهيئات الرئيسية فى عصبية الأمم وهيئة الأمم المتحدة ومحكمة العدل الدولية وسائر المنظمات الدولية .

### والقسم الثانى :

مكون من عشرة فصول تبدأ من العدوان اليهودى الثانى الذى بدأ منذ الاحتلال البريطانى ١٩١٧ م وتنتهى بالعدوان اليهودى السادس لاغتصاب المياه العربية فى الأيام الاخيرة ، وتضمنت هذه الفصول مراحل تنفيذ الاعتداءات اليهودية الستة وما لازمها من غدر بريطانى ووحشية يهودية واجرام أمريكى



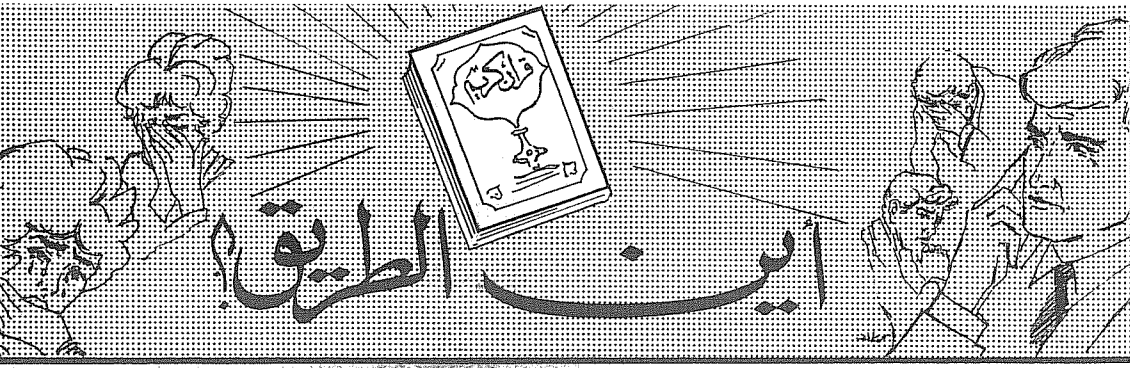
خبيث ساعد على قيام الدولة المجرمة « اسرائيل » وجاء الفصل العاشر والاخير متضمنا رأى المؤلف فى الحل الصحيح للمشكلة . موضحا سبيل النجاة مما تمنياه الامة العربية وتمانيه الانسانية جمعاء من ويلات وأخطار على يد اليهودية العالية ، وهو رأى كما قلت أنفا جدير بكل عناية واهتمام لانه تعبير صادق عن عميق لروح الامة العربية الاسلامية وامكانياتها وطاقاتها الجبارة الهائلة التى أهملت أشد الاهمال مع شدة الحاجة اليها ، فكانت النكبة وكانت الهزيمة .

والجدير بالذكر فى موضوع هذا الكتاب الهام القيم ما أبداه المؤلف فيه من اهتمام عميق بالجانب المقدس للقضية . . . وتليل هم المؤلفون الذين أعطوا هذا الجانب ما يستحقه من الاهتمام ، ومرد ذلك حسب تمبيره الى ايمانه الذى لا يتزعزع بأن قضية فلسطين دينية مقدسة فى المقام الاول ، وأن أية معالجة لها لا تكون على أساس دينى جهادى ، مكتوب عليها الاخفاق لا محالة ، وأن ايمانه هذا مبنى على تجارب عسكرية عاشها وحقائق تاريخية لمسها ووعاها ، وقد استشهد لذلك بمعارك الحرية الحديثة والتقدمة التى خاضها المسلمون ضد الغزاة المستعمرين وكسبوا فيها النصر المؤزر بهتاف « الله أكبر » ومن هذه المعارك الحديثة ثورة الجزائر الكبرى التى هزمت الاستعمار الفرنسى وقضت على خرافة فرنسة الجزائر ، يوم خيل للاستعمار أنه استطاع القضاء على عروبة الجزائر واسلامها فجاءت الثورة ، وسلاحها الاول جهاد دينى فى سبيل الله ، مخيبة لآمال الغرب ومؤكدة عظمة الطاقة الكامنة فى الاسلام فتمت المعجزة واستقلت الجزائر بعد استعمار فرنسى بشع دام ١٣٠ عاما كاد خلالها أن يهلك الحرث والنسل ، وأن يقضى على اللغة العربية ، بيد أنه أخفق فى القضاء على الاسلام ، فحرر الاسلام الجزائر .

ويوجه المؤلف اللوم الى دعاة العلمانية ( لايبك ) فى الوطن العربى الذين تناسوا وأسقطوا من حسابهم العامل الدينى فى قضية فلسطين ، وأنها القضية الوحيدة التى قامت فى العالم منذ ثلاثين قرنا وما زالت تقوم على أسس دينية روحية وقد أوضح المؤلف بالحجة الدامغة أنه ان صحت معالجة أية مشكلة على أسس مادية ، فان قضية فلسطين لا تعالج الا على أسس دينية بالدرجة الاولى ، وأسس مادية بالدرجة الثانية ، كما وجه اللوم الشديد الى قادة الاحزاب والحركات العربية العلمانية التى تناست أن جميع المعارك الحاسمة فى تاريخ العروبة والاسلام من القادسية واليرموك وحطين وعين جالوت الى بور سعيد والجزائر ، كانت صيحة الحرب فيها دينية مقدسة . . الله أكبر . .

ويختم المؤلف ذلك بقوله : ان الامة العربية تمر اليوم بمرحلة تنوير واعداد وتخطيط لمركتها الكبرى من أجل استرداد فلسطين ، وواجب كل فرد أن يسهم بجهده فى هذا المجال ، وهو يرجو أن يكون بهذه الدراسة - الموفقة - التى قدمها فى هذا الكتاب قد أسهم ولو بجهد المقل فى هذه المرحلة التاريخية الحاسمة لما فيه خير أمته ووطنه .

ونحن نشهد بأن السيد عبد الله التل القائد المؤمن ومؤلف هذا الكتاب قد أسهم فعلا بجهد طيب مبارك جزاه الله عنه كل خير آمليين أن يفتح كتابه هذا بصائر قادة العرب وحكامهم وشعوبهم على الحقيقة ويفرهم بكلمة الحق التى صدع بها هذا القائد المؤلف المؤمن لكى يتمكنوا من التغلب على ضعفهم وأهوائهم وانحراف بعضهم عن جادة الحق متناسين جانب الله تعالى ، وأن الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وما النصر الا من عند الله القوى العزيز .



## أخي المسلم أختي المسلمة ..

نحن على موعد معك لتتلاقى هنا .. فهذا الباب الجديد لك .  
 اشياكلك . نتلاقى فيه معك على طريق الله الذي تحبه ونحبه ، ونحن - أنا  
 وأنت - لا نحب أبداً أن نتخلص من مشكلة تجاهنا في حياتنا على حساب ديننا  
 ومستقبلنا عند الله . فإنا قوم يستقر في أعماقنا مراقبة الله ، والحرص على  
 رضاه ويشرح صدورنا دائماً أن نكون في ظل من رعايته ، ولو تحملنا في ذلك  
 الصعاب . فراحة الضمير هي الراحة الحقيقية .. وشعور الإنسان بأنه مع الله  
 يسبغ عليه دائماً الرضا والاطمئنان حتى في أحلك الساعات وأشدّها قسوة .  
 وهؤلاء الذين يحاولون الهرب من مشكلاتهم وحلها على حساب دينهم طمعا  
 في الراحة إنما يزيديونها تعقيدا ، لأنهم يؤثرون الراحة الظاهرة ، والعلاج المسكن  
 المؤقت الذي يتيح للمرض أن يستفحل ، وللعذاب أن يزداد .. فكن مع الله  
 دائماً .. وتعرف إليه في الرخاء يعرفك في الشدة . واكتب لنا بمشكلك نتعاون  
 معك على حلها في هدى من نور الله ..

ولقد كنت أريد من مدة أن أقدم لك هذا الباب ، ولكن زحمة العمل والمواد  
 كانت تؤجله من عدد إلى عدد ، حتى جاءتني رسالة من أخ في العراق أزعه  
 ما كان يزعجني دائماً من جراءة بعض المجالات غير المتخصصة على الافتاء في أمر  
 الدين بدون علم .. فلم أجد بداً من التعجيل والتنفيذ .

### التلقيح الصناعي :

يقول السيد / صبحي الراوي من بغداد في رسالته هذه :  
 « لقد قرأت في مجلة ( طبيبك ) الدمشقية في العدد ١٢٧ السنة الحادية  
 عشرة آذار ( مارس ) ١٩٦٧ في الصفحة ( ١١٥ ) في أسفل الصفحة السؤال  
 الموجه الى المجلة المذكورة وكان السؤال هو من ( س + ق ) من دير الزور ،  
 يسأل هل يعتبر الاصلاح الصناعي زنا ؟  
 أما جواب المجلة المذكورة فكان هو :

كلا ! طالما هو جار بعلم الزوج والزوجة وبدون شهوة ... الخ »  
 الى هذا الحد من الاستهتار وعدم المبالاة يقذف الدكتور براهيه دون احتياط ،  
 كأنه ليس مهما عنده الا أن تحمل المرأة وتنجب ، أما من أين حملت ؟ ولأن ينسب  
 الولد الذي جاء عن طريق هذا التلقيح .. فهذا أمر لا يهيمه .. لأنه لا يهيمه - كما  
 قلنا - الا أن تحمل الزوجة وتجيء بولد !!  
 ولو أن الدكتور الذي أجاب عن السؤال كان يهيمه التحوط لأمر دينه ،

وللأنساب التي يحرص الإسلام على الحفاظ عليها وعدم اختلاطها ، لكان له جواب غير هذا الجواب ..

اننى أعرف أن بعض البيوت تعيش فى سعادة ، ولا ينقصها لكى تكمل سعادتها الا أن يدرج فيها وليد وقد يكون السبب من الزوج ومع ذلك تظل الزوجة وفية له ، محافظة على عشرته ، وهنا تظهر المشكلة ، وتشرئب النفوس الى طريقة لملاجها ..

هناك زوجات يتحايين ويظهرون أنهم حوامل ثم تعمل بحيلها للحصول على طفل وليد تدعى أنه وليدها ، وتدخل الحيلة على الزوج .

وهناك من قد تدفعها الرغبة فى الولد الى سلوك الطريق الشائن وترتكب الوزر وتأتى بولد قد تخدع الزوج بأنه ابنه .

ولا شك أن كلا الطرفين جرم تبوء به المرأة أمام الله وعليها وزره وهناك من تتعفف عن هذا وذاك وتلجأ الى التلقيح الصناعى .. وهى الطريقة التى كانت موضع السؤال والجواب فى المجلة الطبية !!

وجواب الدكتور فى المجلة يشبه تماما ما جاء فى بعض القوانين الخاصة بارتكاب الزنا أو جاء متمشيا معها حيث أن هذه القوانين لا تعاقب الطرفين ما دام الأمر قد تم برضاها فى بعض الحالات !!

فسيادته قد أفتى فتوى فرنسية لا فتوى اسلامية !!

والا لو فكر قليلا وتروى لأمكنه أن يصل بطريق عقله الى ان التلقيح الصناعى له حالتان :

**الحالة الاولى :** ان يتم بمادة ليست مأخوذة من الزوج بل من رجل آخر لأن مادة الزوج غير صالحة للاخصاب وهذه الحالة لا تفرق بينها وبين الاتصال الجنى المباشر بالرجل الآخر من حيث النتيجة ، فالولد ليس له صلة ما بالزوج . فكيف يمكن عقلا أن ينسب اليه ويكون ابنه ويأخذ حكم الابناء؟! .. ودعونا من الشهوة فهى شئ وقتى وعارض ، ومن العلم وعدم العلم فهذا لا اثر له فى الموضوع . الأمر فى هذا واضح لكل من يحكم عقله . وهو الذى يحكم به الاسلام ويعلمن أن هذه الطريق حرام ولا يمكن نسبة الولد الى الزوج .

**الحالة الثانية :** أن تكون مادة الزوج صالحة للاخصاب ولكنه لأمر ما لم تحمل الزوجة منه مع خلوها من موانع الحمل . ورأى الأطباء المختصون أنه قد يتم الحمل بطريق التلقيح الصناعى بواسطة مادة تؤخذ من الزوج نفسه .. وهذه لا مانع من تجربتها فلو نجحت كان الولد شرعيا وابنا حقيقيا للزوج له حكم الابناء الشرعيين ..

هذا هو الحكم الشرعى وهو الذى يهتدى اليه العقلاء بفطرتهم السليمة البعيدة عن المؤثرات القريبة .. ولا أدرى ماذا يكون موقف ( صاحب الفتوى ) لو أخذ هو دور ( الزوج العاجز ) عن الإخصاب . هل كان يقبل أن تحمل زوجته بمادة رجل آخر ويرى أن الولد ولده؟! !!

كنت أود أن تنتصر المجلة الطبية على الفتاوى الطبية ولا تدس أنفها فى غير اختصاصها وتفتى فى الأحكام الشرعية بغير علم فتضل وتضل .. ماذا يكون موقف المجلة الطبية لو أصدرت أنا فتوى طبية ونشرتها على الناس ؟

أما كانت تنبرى لى وتتهمنى بالدجل وتضلليل الناس فى الطب وتعريض حياتهم للخطر؟! !!

وهذه مشكلة أخرى تحملها لنا رسالة من الاخ ط . ع من العراق وهى فى

**الحقيقة** مأساة تعيش فيها أسرته بسبب تصرف والده الذي يبلغ من العمر سبعين سنة وتصرفهم معه كذلك . وارجو القارئ ان يعفينا من ذكر التفاصيل اكثفاء بما يفهمه من الجواب .

ونقول للأخ ط. ع . قرأنا رسالتك بامعان وتأثرنا كل التأثر للحالة النفسية التي تعيشون فيها بسبب تصرف الوالد . ومع ذلك فقد كنا نود أن تنظر أنت واخوتك وأخواتك ووالدتك لتصرف الوالد على ضوء الظروف التي تلمسونها والتي ذكرتم لنا شيئا منها . فالوالد - كما ذكرتم - يبلغ من العمر سبعين سنة ويصاب كل سنة « بحالة مرضية عقلية في فصل الربيع ولا يشفى منها إلا بذهابه للمستشفى » فهو أذن مريض مرضا عقليا وما تتصورونه أنتم أو المستشفى من شفائه التام من هذا المرض أمر مبالغ فيه . فاذا كانت تذهب عنه بعض الاعراض بعلاجه بالصدمات الكهربائية في المستشفى فان المرض لا يزال موجودا بصورة أخرى ولذلك يعاوده ويشتد عليه كل ربيع كما تقول . وتصرفاته هذه التي ذكرتها هي أكبر دليل على أنه لا يزال مريضا بعقله اذ لا يقبل على مثل هذه التصرفات انسان وهو سليم العقل .

فلماذا تحاسبون الوالد على تصرفاته كما تحاسبون رجلا عاقلا ؟ . وترتبون على هذه التصرفات ما ترتبون مما ينغص عليكم حياتكم . . ويقضى على الاسرة ويشتت شملها ويهيء اليها والى سمعتها ؟ ثم تستشيرك هذه التصرفات الى حد أنك تفكر في الاقدام على جريمة القتل . . وقتل من ؟! قتل الوالد . . لا لشيء الا لأنه مجنون سلبه الله نعمة العقل .

وإذا كان قد حرم نعمة العقل فتصرف هذه التصرفات الشاذة فلماذا لا تصرفون أنتم تصرف العقلاء فبدلا من أن تحملوا تصرفاته محمل الجد كنتم ترونها عارضا من عوارض الجنون فترثون لحاله ، وتسرعون لعلاجه . . وكان على أختك الكبيرة أن تسارع فتخبر والدتها بهذا العارض وتتدبروا جميعا أمركم وتسارعوا لعلاجه بدلا من أن تسكت وتخفى الأمر عنكم ويتكرر منه هذا التصرف الشاذ وتصدم هذه الاخت وتصاب هي الاخرى بحالة نفسية . .

**ان الخطأ خطؤكم . . خطؤكم في اهمال علاج الوالد ثم محاسبته على تصرفاته حساب العقلاء . والوالد . . والد . . أحاطه الله بعنايته وأمر ببره وتكريمه والعناية به ولا سيما اذا كبر واحتاج الى عناية أبنائه الذين رباهم »** اما ييلفن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما . واخفص لهما جناح الذل من الرحمة « . . وتعبير القرآن بقوله ( عندك ) له مغزاه اذ يدل على أنك أصبحت ترعاه وهو عندك وفى رعايتك فلا بد أن تحوطه بعنايتك كما كان يحوطك وأنت عنده صغير وتحت رعايته . .

فقبل أن تلوموا الوالد المريض الذى بلغ من العمر سبعين سنة . وتحاسبوه ، عليكم أن تحاسبوا أنفسكم وتلوموها على تقصيركم ، وعلى تفكيركم ومحاسبتم الوالد على أنه فى كامل قواه العقلية . .

وقد عرضنا مشكلتك هذه على الدكتور محمد طلعت مدير مستشفى الامراض العصبية بالكويت فقرر أن ما صدر عن الوالد دليل على أنه فاقد لقواه العقلية وان مرضه العقلى الذى يزوره كل ربيع مستمر معه ولكن على صورة أخرى وأنه يحتاج الى علاج مستمر مع اشعاره بالعطف عليه والعناية به .

**يا أخ ط. ع . ابحثوا عن الوالد ، وادخلوه المستشفى وحوطوه برعايتكم فهو فى آخر أيامه . وفى أشد الحاجة للعناية والرعاية . وأنت رجل متدين تخشى الله . والله معكم . .**

# حصار المسلمين في شعب أبي طالب

سبق أن نشرنا في العدد السابع والعشرين من المجلة مقالاً للشيخ عبد الرحمن الصواحي تحت عنوان « حصار المسلمين في شعب أبي طالب » ، وقد أرسل إلينا الأستاذ محمد الجذوب ملاحظات على هذا الموضوع ، بعضنا بها إلى السيد كاتب المقال الذي قام بالرد على هذه الملاحظات ، وتنتهي فيما يلي الملاحظات والرد عليها .

## الملاحظات

\*\*\*\*\*

### قال الأستاذ محمد الجذوب :

ولمها وثبت إلى قلبه عن طريق أحد المستشرقين دون انتباه ، إذ المعروف بما يشبه الإجماع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم علم ذلك عن طريق الوحي ، فأخبر به عمه أبا طالب ، فأتى أبو طالب به قريشاً .. ولا يشفع بهذه المهفوة إشارة الكاتب إلى رواية ابن هشام هذه ، بدليل ما ينسبه بعد ذلك إلى أبي طالب ، إذ يجمله يقول لقريش : ( قد وصلني أن وثقتكم قد أكلتها الحشرات فاكشفوا عنها ، حتى إذا تحقت قولي كان عليكم أن تكفوا عن مقاطعتكم ، وإن لم يتحقق فاني أعذكم بتسليم ابن أخي اليكم ففعلون به ما تريدون ) .

قرأت مقالة الشيخ عبد الرحمن الصواحي في عدد ربيع الأول ١٢٨٧ من الوعي ، وهي التي جعلتم عنوانها ( حصار المسلمين في شعب أبي طالب ) فوقعت فيها على بعض الهفوات لعلها فانت ظم الكاتب دون انتباه ، فرأيت أن أشاركها بهذه الأسطر التي أرجو نشرها خدمة للتاريخ الإسلامي .

وما هنا أمران « أولاً أن أبا طالب لم يقل هذا الكلام قط ، بل أن الروايات متضاربة على أنه قال : - كما في طبقات ابن سعد - ( ان ابن أخي قد أخبرني ولم يكذبني قط ان الله قد سلب على صحيفتكم الأرضة فلحست كل ما كان فيها من جور أو ظلم أو قطيعة رحم ، وبقي منها كل ما ذكر به الله ، فان كان ابن أخي صادقاً : زعمت عن سوء رأيكم ، وان كان كاذباً فدعته اليكم .. ) وقد تختلف بعض الكلمات

١ - ذكر الكاتب في فقرة ( امداد المسلمين سرا ) اسم حكيم بن عدي ابن أخي خديجة .. والصحيح انه حكيم بن حزام ويكنى أبا خالد القرشي الأسدي وهو ابن أخي خديجة أم المؤمنين ، كما حققه صاحب المشكاة .

٢ - وقال الكاتب في الفقرة ( الأرضة تاكل الحلف ) « توصل أحد أصدقاء الرسول السي الكثف عن وثيقة حلف المقاطعة فوجد الأرضة قد أكلت كلماتها ١ .. » وهي رواية غريبة لا تعرف عن أي من كتاب السيرة ومؤرخيها ..



## حول مقال حصار المسلمين

\*\*\*\*\*  
\*\*\*\*\*  
\*\*\*

على أن ذلك لا يفينا ويبرىء ساحتنا إذا لم نذكر المصدر الذي نقلنا عنه ، وهذا المصدر هو كتاب الدكتور محمد مصطفى زيادة أستاذ التاريخ الاسلامي بجامعة فؤاد ( جامعة القاهرة حاليا ) طبع دار الطباعة الحديثة سنة ١٣٥٣ هـ - سنة ١٩٢٤ م .

حيث ذكر الدكتور زيادة ما قلناه بالنص في كتابه ص ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ وهو ما يطالب به الأستاذ الجذوب لبراءة ذمتنا .

وكان علينا كاتلين لرواية تاريخية أن نلتزم بالنقل عن دكتور وأستاذ في التاريخ الاسلامي عملا بالأمانة العلمية . فضلا عن أن الدكتور زيادة أشار في ص ٥٩ من مذكراته ، ص ٦٣ بعد انتهاء قوله في الكلام عن موضوع الحصار ، أشار الى الكتب والمصادر التي نقل عنها بحثه حيث ذكر في ص ٥٩ من كتابه الى أن مرجعه في ذلك هو سيرة ابن هشام ص ٢٨٩ والواقدي من غير أن يدون رقم الصفحة عن الواقدي . كما أشار الى مصادر بحثه في ص ٦٣ الى ابن سعد ص ٢٤١ - والطبرى جزء أول ص ١١٧. وابن هشام ٢٢٣ .

٢ - أما استبعاد تسليم أبي طالب لابن أخيه عليه السلام اعتمادا على رواية شخصي - استبعاد ذلك عقلا مردود ومع ذلك فقد ذكرنا عن رواية ابن هشام أن ذلك كان وحيا للنبي من أن الأرض أكلت الصحيفة .

٣ - كما أن أبا طالب لم يكن مسلما يؤمن بالوحي حتى يكون لهذا الخبر قيمته عنده إذا نسب للوحي .

٤ - ما ذكره الأستاذ الجذوب من أن كلام النبي مصدق عنده لا دخل له في عدم تسليم ابن أخيه ، وإنما الذي له دخل هو محبته لابن أخيه وعصبيته له ، وهو ما دعاه لحمايته طول عمره .

٥ - على أن العبرة بالنتيجة وهو عدم تسليم ابن أخيه لأن تسليمه مطلق على أن الأرض لم تاكل الصحيفة أو لم تاكل بعضها على اختلاف في الروايات . وما دام أبو طالب قد تأكد من أن الأرض أكلت ما في الصحيفة فتسلم النبي لن يتم . وإذا فلا داعي للافتراض والتخمين في أنه كيف يسلم ابن أخيه بناء على رواية شخصي لا سند لها من وهي أو من قول الرسول عليه السلام . ( !! )

ثالثا : بقي أن أبا لهب حضر هذه الوقائع في قصة الحصار أم لا .

ونحن نجزم بأن أبا لهب حضر وقائع هذه القصة ونفني غيابه بدليل ما يأتي .

١ - ما ذكره الدكتور زيادة في كتابه نقلا عن كتب السيرة .

٢ - غير معقول أن يتخلف أبو لهب عن مجرى الأمور في موضوع يتصل بمصير الاسلام والنرك ، ومصير المسلمين والمشركين ، وكان مبرورا بشدة عدائه للإسلام والمسلمين .

٣ - نغلب الظن أن الأستاذ الجذوب اشتبه عليه تخلف أبي لهب دون بني هاشم جميعا في مشاركتهم في حصارهم في الشعب اشتبه عليه ذلك ، فنسب الى أبي لهب أنه تخلف أيضا عن حضور حوادث فك الحصار رغم ما ذكرته كتب السيرة عن حضوره .

# الفتاوى

## التعصيب

السؤال :

لماذا لا يعصب ابن الاخ أخته فى الميراث - ولماذا لا يحجبها ؟

زكى محمد  
بصرة - سوق الدجاج

الإجابة :

التعصيب النسبى ثلاثة أقسام :

الأول : العصبه بالنفس : والمصاب بنفسه هو كل قريب للمتوفى من الذكور لا تدخل فى نسبته اليه أنثى .

الثانى : العصبه بالغير : وهى كل أنثى صاحبة فرض احتاجت فى عصبيتها الى الغير وشاركت ذلك الغير فى تلك العصبية وهن أربعة : البنت وبنت الابن والاخت الشقيقة والاخت لأب ، وذلك كالبنات مع الابن ، وبنت الابن مع ابن الابن والاخ الشقيق مع أخته الشقيقة والاخ لأب مع أخته لأب .

الثالث : العصبه مع الغير : وهى كل أنثى صاحبة فرض احتاجت فى عصبيتها الى الغير ولم يشاركها ذلك الغير فى العصبية . وهما اثنتان فقط : الاخت الشقيقة والاخت لأب كالبنات أو بنت الابن مع الاخت ، فان البنت تأخذ فرضها والاخت تأخذ ما بقى من أصحاب الفروض بالتعصيب . ويظهر مما تقدم أن التعصيب بالغير انما يتحقق لانثى صاحبة فرض بمصابب نسبية ، فإذا لم تكن صاحبة فرض لا تعصب بمن فى درجتها وقوتها من العصبية النسبية . ولهذا لا تعصب بنت الاخ بابن الاخ لانها ليست صاحبة فرض بل هى من ذوى الارحام ، وأيضا لا يحجبها لانها فى درجته وهى غير وارثة متى وجد صاحب فرض أو عاصب .

ولذلك نجيب :

بان ابن الاخ لا يعصب أخته لكونها ليست صاحبة فرض مطلقا ، ولا يحجبها لانها غير وارثة متى وجد صاحب فرض أو عاصب .

## فى الرضا ع

السؤال :

تزوجت من امرأة كان أبوها قد رضع من والدتى ، وقالت والدتى أن عدد المرضعات مرتان أو ثلاث مرات .  
فما حكم الشريعة ؟

مصباح عبد العزيز عبد القادر

الإجابة :

بما أن والد زوجتك لم يرضع من والدتك سوى ثلاث رضعات ، والذي عليه الفتوى أن الرضا ع



المحرم هو خمس رضعات متفرقات مشبهات على ما ذهب اليه الامام الشافعي .  
فاننا نجيبك :

بان الرضاع المذكور لا يوجب الحرمة شرعا عليك ولا يجب التفريق بينك وبين زوجتك .

## في الميراث

السؤال :

أولا : مات شخص عن :  
ابن وزوجة وأخت شقيقة وأخ لأب .  
ثانيا : ثم ماتت الأخت الشقيقة عن :  
أخ لأب وابن أخ شقيق .  
فما نصيب كل وارث ؟

سالم المريعي  
شركة الثريمان - الكويت

الاجابة :

أولا : بوفاة المتوفى الاول عن ابنه وزوجته وأخته الشقيقة وأخيه لأبيه يكون توزيع تركته على الوجه التالي :  
للزوجة الثمن فرضا والباقي للابن تمصيا ولا شيء للأخت الشقيقة والاخ لأب .  
ثانيا : بوفاة الثانية الأخت الشقيقة عن :  
أخ لأب ، وابن أخ شقيق ، تكون تركتها جميعها لأخيه لأبيه ولا شيء لابن الأخ الشقيق ،  
لان الأخ اقرب درجة من ابن الأخ .

## في الوصية

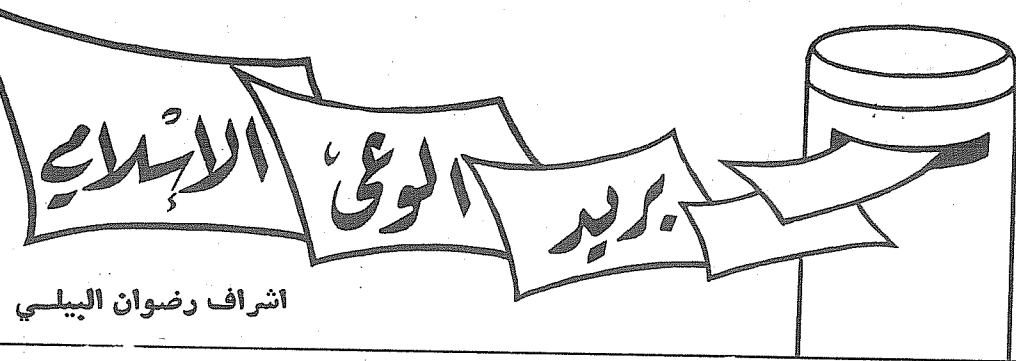
السؤال :

أوصى أ . م . ر . أخاه م . م . ر . على ثلث ماله من جميع مخلفاته لصفه  
في وجوه الخيرات والبرات وعمل الاحسان ، وفي كل عمل خير يعود نفعه على  
الموصى بعد موته - وقد توفي الموصى .  
وقد صرف الوصى بعض الثلث على اعمال الخير وشئون بعض الاقرباء  
المستحقين من العائلة - وفي - خلال الفترة الماضية واجه ضغطا من الورثة  
برغبتهم في توزيع الثلث وهو يود القيام بتوزيع القسم الاكبر من الثلث على جميع  
الورثة كل بنسبة حصته مع ابقاء قسم صغير للصرف منه على اعمال الخير .  
فهل يجوز ذلك شرعا ؟

م . ع - الكويت

الاجابة :

الوصية شرعا تملك مضاف الى ما بعد الموت - وهي من الاحكام الشرعية التي ورد بها  
القرآن الكريم قال تعالى ( كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين  
بالمعروف حقا على المتقين فمن بدله بعد ما سمعه فانما انه على الذين يبدلونه ) .  
وبما ان الوصية تملك مضاف الى ما بعد الموت فتكون لازمة وتامة بموت الموصى ومن ثم تنتقل  
ملكية الثلث الموصى به الى الموصى لهم واختيار وصى من الموصى للقيام على تنفيذ وصيته بعد موته  
لا يجعل له حقا في تغيير مصرفها ، لان الموصى نفسه حدد المصرف واصبح القدر الموصى به ملكا  
للجهات الموصى اليها ، فهو ليس الا منفذا لشرط الموصى ويلزمه ان يكون آمينا في ذلك .  
ولا مانع شرعا ان يخطى الفقراء المحتاجين من الورثة حسب حاجتهم الضرورية ويفضلون على  
غيرهم من الفقراء ولو يستغرق ذلك الثلث ، أما اذا كانوا غير محتاجين فلا يصح اعطاؤهم شيئا من  
الثلث والله اعلم .



## أول جمعة في الإسلام

بعث الاخ مسلم الرشيد من العراق رسالة يسأل فيها عن أول جمعة أقيمت في الإسلام وأين أقيمت ، ومتى ، ومن خطيب القوم وإمامهم فيها ؟

وأول جمعة أقيمت في الإسلام لم تقم بالمسجد الحرام بمكة ، ولا في المسجد النبوي بالمدينة المنورة ، ولم يكن خطيب المسلمين وإمامهم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن أقامتها بعد فرضها مباشرة ، بل لبث المسلمون فترة طويلة لا يقيمون صلاة الجمعة مع أنها كانت مفروضة عليهم ، وذلك لعدم تمكنهم من أدائها . فقد كان فرض صلاة الجمعة مع فرض الصلوات ليلة الإسراء والمعراج ، وذلك قبل الهجرة بسنة واحدة ، ولكن رسول الله ومعه المسلمون لم يستطيعوا أن يقيموا هذه الشعيرة الجامعة بمكة لأنها تعتمد على اجتماع المسلمين ، وتذكيرهم بالله بالقاء خطبتين قبل الصلاة ، وهذا أمر يحتاج الى العلانية ، ولم تكن ميسورة ولا مأمونة في هذا الوقت ، لأن المسلمين كانوا يواجهون في هذه الفترة من ظروف الاضطهاد والأرهاب ما يحول بينهم وبين إقامة هذه الفريضة .

وحدث بعد بيعة العقبة الثانية أن أرسل رسول الله قبل هجرته أسعد بن زرارة الى المدينة مع الجاهليين من أهلها ، وعقد له لواء الإمامة فيها ، فجمعهم أسعد ، وصلى بهم الجمعة بعد أن خطبهم وذكرهم بالله ، ثم ذبح لهم شاة للعداء ، وأخرى للثناء وكانوا أربعين رجلا . وهذه أول جمعة تقام في الإسلام ، وقد أقيمت في مكان يسمى هزم النبيت وهو يبعد عن المدينة بنحو ميل .

ولما خرج رسول الله - بعد ذلك - من مكة مهاجرا ، وصل الى قباء ، ونزل في بني عمرو بن عوف ، وأسس مسجدهم الذي يقول الله فيه (( لمسجد

أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه ، فيه رجال يحبون أن يتظهروا والله يحب المطهرين » . وقد أقام في قباء أيام الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس ، وغادرها يوم الجمعة فادركه وقتها في وادي سالم بن عوف فصلاها الرسول مع أصحابه في بطن وادي رانواء بعد أن قام فيهم خطيبا ، فحمد الله ، وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال :

أما بعد : أيها الناس ، فقدموا لأنفسكم تعلمن ، والله ليضعن أحدكم ، ثم ليدعن غنمه ليس لها راع ، ثم ليقولن له ربه ليس له ترجمان ، ولا حاجب يحجبه دونه : ألم يأتك رسولى فبلغك ، وأتيتك مالا ، وأفضلت عليه ، فما قدمت لنفسك . فليظنن يمينا وشمالا فلا يرى شيئا ، ثم لينظرن قدماه فلا يرى غير جهنم ، فمن استطاع أن يتقى بوجهه من النار ولو بشق تمرة فليفعل ، ومن لم يجد فبكلية طيبة ، فانها تجزى الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

فهذه أول جمعة صلاها رسول الله ، وهذه أول خطبة خطبها للصلاة .

## لقمان الحكيم

والأخ سعدون الأنصارى من الظهران يستنصر عن لقمان الذى سميت السورة باسمه فى القرآن الكريم : هل هو نبي من الأنبياء ، أو ولى من الأولياء ؟

ونجيب الأخ سعدون بأن المؤرخين اختلفوا فى شأن لقمان ، فمنهم من قال انه نبي ومنهم من قال انه عبد صالح ، والجمهور على أنه حكيم عرف فى الجاهلية قبل أن يعرف فى الإسلام ، وتنسب إليه حكم وأمثال شتى ، وفى سورة لقمان ما يشهد له بذلك ، قال سبحانه (( ولقد آتينا لقمان الحكمة )) ووصيته لابنه فى هذه السورة تشهد له بسداد الفكر وصواب الرأى ورجحان العقل .

ومما أثر عنه ما رواه ابن جرير قال : كان لقمان عبدا حبشيا نجارا ، فقال له مولاة ، أذبح لنا هذه الشاة ، فذبحها ، فقال له : أخرج أطيب مضعتين فيها ، فأخرج اللسان والقلب ، ثم مكث ما شاء الله ، ثم قال له : أذبح لنا هذه الشاة فذبحها ، فقال له : أخرج أخيت مضعتين فيها ، فأخرجهما . . . فسئل عن ذلك ، فقال لقمان : أنه ليس من شىء أطيب منهما إذا طابا ، ولا أخبت منهما إذا خبئا .

علينا رسول الله بحياة أبيك .. فالنبي أرحم الناس بالمسلمين .. وطالما عفا عن  
كثير .. ( يتجهان الى خيمة رسول الله ) .

### المنظر الرابع

المنظر السابق .. زيد بن أرقم وهلال بن أمية لا يزالان في موضعهما .. ابن  
ابن أبي وأسيد بن حضير يقبلان ناحيتهما .. ويجلسان الى جوارهما ..  
زيد : ترى ما كان بينكما وبين رسول الله .

ابن ابن أبي : دخلت على النبي ولم يكن معه غير صاحبه أبي بكر ..  
وتقدمت من مجلسه .. وفى عيني دموع لم أستطع أن أحبسها .. وقلت فى كلمات  
صادق .. وايمان عميق يا رسول الله .. انه بلغنى أنك تريد قتل أبى فيما بلغك  
عنه .. فان كنت فاعلا .. فمرنى به .. فأنا أحمل اليك رأسه .. فوالله لقد  
علمت الخرج .. ما كان بها من رجل أبر بوالده منى .. وانى لأخشى أن تأمر  
به غيرى فيقتله .. فلا تدعنى نفسى أنظر الى قاتل أبى .. يمشى فى الناس  
فأقتله .. فأقتل رجلا مؤمنا بكافر .. فأدخل النار ..

أسيد : لم أتمالك نفسى عندما سمعت هذا الحديث الا أن أتجه الى رسول  
الله وصاحبه الصديق ورحمت أشهد أمامهما بهذا الموقف الذى يقفه ابن هذا  
المنافق .. لقد اضطربت فى قلبه عوامل البر بأبيه وصدق ايمانه .. والنخوة  
العربية والحرص على سكينه المسلمين .. حتى لا تتواتر الثارات بينهم .. انه لا  
يطالب الا بقتل أبيه .. لأنه يؤمن أن النبي عندما يأمر بالقتل انما يصدع لأمر ربه ..  
كل ما يريده أن يحمل هو رأس أبيه الى النبي حتى ..

ابن ابن أبي : ( مكلا الحديث ) لا يدفعنى حبى لأبى والبر به الى قتل من  
قتله .. فأكون بذلك قد قتلت مؤمنا بكافر .. عندئذ سيكون مصرى نار جهنم ..

زيد : يا لروعة ايمانك .. وصدق اسلامك .. انك والله لتضرب الأمثال  
للمسلمين أن ايمانك بالله أقوى من برك لأبيك .. وأعظم من حبك له ..  
ابن ابن أبي : ( فى تواضع ) لم أفعل غير ما يفعله أى انسان يحب الله  
ورسوله .. وقست عليه الظروف .. فوضعت فى موقف كله صراع بين الحق  
والباطل .. وبين الايمان وعاطفة البر بالأب .. والحرص على واد الفتنة بين  
المسلمين قبل مولدها .. وقد هدانى الله للتمسك بالايمان .. وكان جزاؤه  
كبيرا ..

زيد : ( مرددا فى لهفة ) جزاؤه كبيرا .. ترى ماذا كان ؟  
ابن ابن أبي : ما أن انتهيت من حديثى لرسول الله حتى أطرق براسه قليلا  
.. ثم التفت الى وعلى فنه ابتسامة مشرقة وقال « انا لا نقتله » .. لم أصدق  
أذناى .. فعاودت السؤال كثيرا .. أحقا لن تقتل أبى يا رسول الله .. أحقا لن  
تقتل أبى يا رسول الله ..

زيد : ما كان جوابه ؟

ابن ابن أبي : ( ربت بيده الشريفة على كتفى وقال ) انا لن نقتله .. بل  
نفرق به .. ونحسن صحبته ما بقى معنا ..

« ستار ختام »

# قالت صحف العالم

## الدين

نشرت مجلة الشباب البيروتية مقالا تحت هذا العنوان نقطف منه ما ياتي :

لقد كان لنا مع عدونا جولات ثلاث ، تعلمنا خلالها أن عدونا لدود ، وانه يصدر في اعتدائه علينا وتصديه لنا عن « عقيدة » ملأت نفسه وملكت عليه جوارحه ، بغض النظر عن صلاح هذه العقيدة أو فسادها . وقد أفلحت الصهيونية العالمية في حمل يهود العالم على أن يفسموا تحت تصرفها كل ما يملكون في سبيل أن تقيم لهم « دولة » على أرض الميصاد التي تمتد من النيل الى الفرات ، وأن تصيد بناء هيكل سليمان على انقاض المسجد الاقصى .

المحارب اليهودى يقاثل اذن في سبيل عقيدة ، يهاجر من اهلها من اطراف الدنيا لينتصر بها او يموت ، وهذا النوع من المحاربين لا يستطيع الصمود له الا جنود عقيدة ، لا يحاربون فقط لنصرة جارة صديقة ، او ازالة قاعدة للامبريالية المالية .. وما الى ذلك ، وانما يحاربون للدفاع عن مقدسات تنتهك حرمانها ، وعن حق شمم مؤمن تربطهم به وشيخة العقيدة في أن يعيى على أرضه عزيزا كريما .. وهنا ، اذا ما قضى الجندى فى المعركة فانما يقضى شهيدا ينظره مقام الشهداء ، ولن يعرف الخذلان الى نفسه سبيلا .

## يجب مراجعة الحساب

ومن مقال تحت هذا العنوان كتبت مجلة « السياسة » الكويتية تقول :

قد يقول قائل متسائلا : ما الفائدة من سرد الاخطاء الماضية ؟ عفا الله عما مضى ؟ والجواب ان هذا صحيح ، لكن اذا كان الله عفى عما مضى ، فانه لا يعفو عما سياتى . واذن يجب مراجعة الحساب ، والاطفاء ليست حوادث مضت وانتهت . الاخطاء هي أعمال وافعال تحمل هويتنا وطابعنا ، وانها تشكل تاريخنا الذى تنطلق منه الى مستقبلنا .

الاطفاء عثرات وحفر ، واذا كنا لا نرى الحفر جيدا فاننا لا نقدر أن نتجنبها أبدا .. واذن لنفتح أعيننا وقلوبنا جيدا على هذه الاخطاء ، لا لتسلط علينا عقدة الذنب والاثم ، بل لتأخذنا صحوة العظة والمبرة ، ولا لنتهم أو ندين بعضنا بعضا ، بل لنمقد مصالحة عامة شاملة تضمننا فى البداية الصحيحة للطريق الصحيح ، نصلح مع أنفسنا مع بعضنا ومع العالم . **يجب دائما أن نذكر هذه الاخطاء ، ويجب أن نذكرها بالخير مع الاسى ، بل يجب أن نتعاطف مع هذه الاخطاء .**

**قلت سابقا ان الاخطاء اعمال وافعال تحمل هوية اصحابها .**

اذن الاخطاء كائنات حية ، بل انها كائنات مريضة معتلة ، وازالة المرضى تكون بالناية والدراية والحكمة .  
أخطاؤنا هي أعمالنا التي فرطنا فيها ، ولم نأخذ بالنا منها .

كمثل الأم التي تهمل احد ابنائها فيمرض ، ويمتل ويحتاج الامر الى الطبيب ، ويحتاج الى سهر الأم ، فتتالم وتحزن وتذرف الدمع السخين .  
لقد أصبنا في الآونة الاخيرة بنكسة مصيرية وجودية لأن اخطائنا هي اخطاء مصيرية وجودية .

هذه الاخطاء كان من اسبابها الاولى نقص في العلم او انحراف في العلم عن اهدافه ، وكان من اسبابها نقص في الثقة أو فساد الثقة . ولو أردنا أن نعدد الاسباب لبلغت بنا القائمة امتارا ، انما يمكن ان نلخص هذه الاسباب ونضع لها عنوانا موحدا ، هو المعرفة والحرية .

## الفتائون

وتتحدث صحيفة الاخبار القاهرية عن أعمال الفتائين فتقول :

قبل ٥ يونيو كانت اسرائيل تشكو من أعمال الفتائين ، وكانت تزعم أنهم يتسللون اليها من سوريا ، وطالما وجه زعماءها وساستها التهديدات الى سوريا ، ثم بلغت هذه التهديدات قمتها بقولهم أنهم سيهاجمونها . وكان ظنهم ان مهاجمة سوريا ستريحهم من أعمال الفتائين ، وستكفل لهم الامن داخل اسرائيل . وها هم قد هاجموا لا سوريا وحدها ولكنهم هاجموا معها الاردن والجمهورية العربية المتحدة ، واحتلت قواتهم اراضى جديدة من الاراضى العربية ، فهل كف الفتائون عن العمل ، وهل امتت اسرائيل ؟

الجواب نعرفه مما تذيعه وكالات الانباء ومما يذيعه المسئولون الاسرائيليون أنفسهم . . لقد امتدت أعمال الفتائين حتى بلغت قلب اسرائيل ، واشتدت حتى أصبحت أشبه بالمعارك الحربية بينهم وبين القوات الاسرائيلية ، وما من مكان سواء في اسرائيل او في الارض العربية التي احتلتها بعد يوم ٥ يونيو يمكن أن يعد آمنا ، ويستطيع الاسرائيليون أن يسيروا فيه او يعملوا من غير حراسة ومن غير حذر شديد .

الحرب انن ليست سبيل الامن لاسرائيل ، واحتلال الارض ليس هو سبيلا للامن ، واذا ارادت اسرائيل ان تلتزم السبيل الصحيح للامن فعليها ان تسأل نفسها أولا ، لماذا يرفض العرب وجودها ؟ فاذا استطاعت ان تجيب على هذا السؤال اجابة صادقة تتفق مع الواقع ، فستعرف ان لا سبيل لها كي تشعر بالامن ابدا ، لانها جسم غريب اقحم على كيان لم يستطع هضمه ولا امتصاصه طوال عشرين سنة ماضية ، ولا يمكن هضمه ولا امتصاصه مهما يطل الامد ، لان الجسم الغريب بطبيعته مرفوض .

هذه حقيقة يحسن ان تعرفها اسرائيل ، فلا تذهب في خيال بعيد عن الواقع ، ان الحرب لا تحل المشكلات ، والعدوان ليس سبيلا للسلام ، واغتصاب ارض الآخرين وحقوقهم وديارهم جرح لن يندمل ابدا .

# بأقلام القراء

يعبرون فيه عن أفكارهم دون أن تلتزم  
المجلة بأرائهم ..

## التراث الحافل

ويتحدث الأستاذ زيد بن فياض مدير عام المكتبات السعودية تحت هذا العنوان فيقول :

### التراث الحافل

في المؤلفات التي خلفها الأقدمون ثروة هائلة ، وكنوز ثمينة ، وثقافة رصينة ، وفيها من العلوم والآداب والثقافات المنوعة ما لا يمكن حصره ، ولا يطاق استيعابه . وما على المرء إلا أن يستفيد من وقته في مطالعة تلك الكتب ، والاستزادة من مناهلها الثرة ليكون لديه حصيلة طيبة من العلم والمعرفة . وقد توفرت الوسائل الكثيرة في العصر الحديث وسهل اقتناء الكتب والبحث والمراجعة وتنمية الثقافة . فالات الطباعة ، وجودة الورق ، وتزيين الكتب بالترقيم والعلامات والفواصل . والتأنيق في الغلاف والكتابة وسائل جذابة لتشويق القارئ وحثه على الاستزادة من المعرفة . هذا بالإضافة إلى ما وفرته الدول من مدارس ومكتبات ، وما بذلته في سبيل أعداد التلاميذ وحشد المدرسين وتهيئة الأجواء المريحة . والتسهيلات الكثيرة للوصول إلى العلم من أقرب طريق ، وأحسن سبيل .

كل ذلك ينبغي أن يكون حافزا للمرء على الجد في البحث والقراءة بلا كلل ولا ملل . ومما يؤسف له أن بعض الوسائل المصرية قد استغلت استفلالا سينا . فبعض الكتاب والمصحفين قد انصرفوا إلى نواح تشتت الوقت وتبهد الجهد في غير طائل أو فيما فيه ضرر على عقلية الإنسان وعواطفه .

وذلك كتبت الأحاد والمجون والآراء الخربة وكالصحف والمجلات التي يطبع منشؤها في الرواج واستنارة الفرائز للوصول إلى المال عن طريق اقصاد الشباب وتفكك المجتمع .. وارضاء النزوات الطائشة .

والمطابع التي تشجع هذا اللون وتسهل انتشاره قد أصبحت بلاء على المجتمع وخطرا يهدد كيانه . وإذا فإن الانتقاء واختيار الجيد أمران لابد منهما لمن يريد أن يتتق ثقافة رصينة . ويوسع مداركه وينمي معلوماته .. وأن في الكتب القديمة التي يسميها بعض المكابرين أو الأقبياء الكتب الأصغراء - من عظيم الثقافة ما لا يجده إلا منكر للحقيقة ومثبج بالهوى .

ومن المحزن صدوف كثير من الشباب عن هذه الكتب ، وركونهم إلى مطالعات الصحف ذات اللون التافه والمواضيع السطحية ، والتي تقتل الوقت وتضيع العمر في غير فائدة ، وهكذا دواليك يذهب كثير من الشباب ضحية أوهام وتشككات ، وضباع بين المذهب والنحل ، وميل إلى الكيل والتبذل ، بعيدين عن الجد والمزينة ، والبناء القوى المتناسك ..

وإذا كان هناك مربيون وأساتذة وغيورون ينادون بالاتجاه نحو الثقافة الصحيحة والابتعاد عن الصحف والمجلات والكتب الضارة .. فإن أصواتهم غالبا تختنق وسط الضجيج والمجيج من المخطوعين والمكابرين ..

ومن لازم المربين ورجال العلم أن يبينوا ما يعنيه التخييط من وبال وخسارة على الأمة .. وان يرشدوا الى الكنوز القريبة ، والثقافة الجاهزة في الكتب التي لا تكلف عناء في طلبها ، ولكنها تحوى الغذاء الفكرى القويم ، والتي هي امتداد لجد عظيم يريد المفروضون أن يبعثوا النشء عنه . حتى لا يعرف أين يتجه ، ولا كيف يسير . ومع ما أصاب المجتمعات الاسلامية من أضرار بعد أن ضاقت بها السبل ، فإن الأمل ما يزال قويا بأن تتضافر الجهود للسير في الطريق السوي .  
فمضى أن تفعل ..

## أهلا بمعركة المهديين

وتلقينا من الأستاذ أحمد محمد عبد الهادى - ج . ع . م - قصيدة تحت هذا العنوان نقطف منها ما يلي :

الأرض تفلى كالسمير      والبحر يفمره الهدير  
والجوى تملؤه النسور      والشعب يدفمه النفير

### أهلا بمعركة المهديين

أهلا بمعركة البقاء      ورجوع أرض الأنبياء  
وزوال حلم الأغبياء      وإبادة الخصم الحقيير

### أهلا بمعركة المهديين

أهلا بمعركة الخلاص      ومجىء ساعات القصاص  
ضربا وقذفا بالرصاص      ونصيرنا المولى القدير

### أهلا بمعركة المهديين

أهلا بمعركة الخلود      وفناء أحلام اليهود  
من دنسوا كل الوجود      ولقد دنا وقت المسير

### أهلا بمعركة المهديين

أهلا بمعركة الحياة      سيخوضها جند الآله  
ضد الخفافيش الثراه      والفسدين ومن يفير

### أهلا بمعركة المهديين

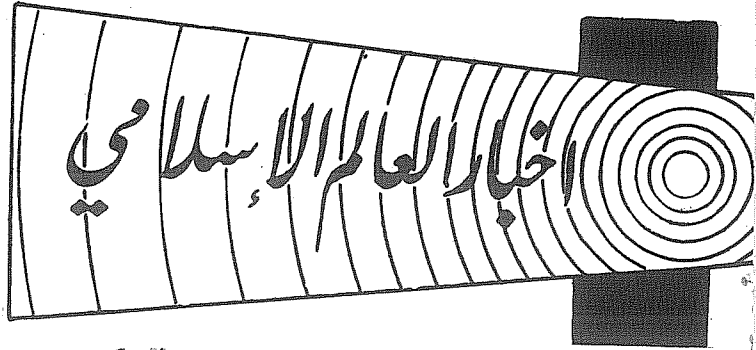
سنخوض معركة البقاء      مهما بذلنا من دماء  
فالمرب أوفى الأوفياء      لمهودهم يوم النفير

### أهلا بمعركة المهديين





اعداد : عبد المعطى بيومى



## الكويت

- عاد حضرة صاحب السمو امير البلاد المعظم فى رعاية الله وحفظه الى الوطن بعد أن قضى فترة للراحة والاستجمام فى الخارج .
- وجه سمو الامير المعظم كلمة سامية بمناسبة الاحتفال بالميد العالمى لحو الامية جاء فيها : ان مكافحة الامية هى المنطلق الى التربة وهى التى تفتح ابواب العلم للجميع وهى الدليل الهادى من التاهة والضلال الى النور واكتشاف الذات .
- صرح معالى الشيخ صباح الاحمد وزير الخارجية ان الامم المتحدة ستفقد فعاليتها ما لم تتبن قرارا يدعو اسرائيل الى الانسحاب من الاراضى العربية التى احتلتها بعدوانها الاخير .
- تبرعت الكويت بمبلغ ألفى دينار كويتى وكعبة من المواد الكيماوية للجمهورية العربية اليمنية لكافة الجراد الصحراوى .
- عقد مجلس الامة فى العاشر من اكتوبر ٦٧ جلسة غير عادية فى دور انعقاد غير عادى وافق فيها على الدعم الاقتصادى للدول العربية المتضررة من العدوان الاسرائيلى كما وافق على مد العمل بالاحكام العرفية فى البلاد ثلاثة شهور اخرى . وقد قامت الكويت بتقديم القسط الاول من هذا الدعم .
- بدأت جامعة الكويت عامها الدراسى الثانى يوم ١٤ اكتوبر الماضى بافتتاح كليتين جديدتين هما : كلية الشريعة والقانون وكلية التجارة والاقتصاد فأصبح فيها اربع كليات . والبقية تاتى ان شاء الله .

## الجمهورية العربية المتحدة

- تسلمت الحكومة من الكويت والسعودية وليبيا القسط الاول من المبلغ الذى قرره مؤتمر القمة العربى الرابع لمساعدة الدول العربية المتضررة بالعدوان الاسرائيلى .
- استقبل فضيلة شيخ الازهر نائب رئيسى المركز الاسلامى فى ولاية كلمنتان بماليزيا الذى سلمه رساله من رئيسى حكومة كلمنتان يطلب فيها دعم المركز الاسلامى حتى تقوم جامعة ماليزيا على نظام جامعة الازهر .
- قرر المجلس الاعلى للفنون والآداب الاحتفال بمرور ١٢٠٠ عاما على وفاة الامامين الجليلين الشافعى وابى حنيفة بالفاء المحاضرات والبرامج فى الاذاعة والتلفزيون ، وسوف تجمع كل المعلومات عن الامامين الكبيرين كل فى كتاب .
- وجه فضيلة شيخ الازهر بياناً الى أبناء مدن قناة السويس قال فيه أن المؤمن كلما قويت عقيدته وعظم ايمانه هانت أمامه الشدائد واستبسل فى سبيل الله وفى سبيل هدفه الاعظم ، وقال فضيلته ان الاسلام يكره الاستسلام وينباه فايكم أن تلين لكم قناة .

## المملكة العربية السعودية

- وجه جلالة الملك فيصل نداء الى الشعب والوافدين للمملكة يهيب بهم أن يتمسكوا بشعائر الاسلام وتقاليده .

- واصلت لجنة السلام الثالثة جهودها لحل مشكلة اليمن وقد اجتمع اعضاء اللجنة مع جلالة الملك فيصل كما اجرت عدة اجتماعات مع المسؤولين السعوديين واليمنيين الموجودين في السعودية .
- نقل سمو الامير خالد بن عبد العزيز ولي العهد رسالة من جلالة الملك فيصل الى الرئيس الفرنسي شارول ديغول وقد بحث ولي العهد والرئيس الفرنسي قضية فلسطين .

### الأردن

- زار جلالة الملك حسين القاهرة - كما قام جلالاته بزيارة الجزائر وذلك ضمن جولته في البلاد الاوربية .
- شكل السيد بهجت التلهوني حكومة جديدة منها ٧ وزراء من الضفة الغربية بينهم الشيخ عبد الحميد السائح الذي ابعده اسرائيل لتزعمه المقاومة العربية في الضفة الغربية .

### العراق

- اصدر الرئيس العراقي عفوا عن الذين اشتركوا في بعض الاحداث السياسية السابقة . .
- زار العراق الدكتور نور الدين الاتاسي رئيس الدولة في سوريا وقد جرت مباحثات بين الرئيسين حول الوضع العربي الراهن .

### سوريا

- اصبح الانتقال بالبطاقة الشخصية بين العراق وسوريا
- استولت الحكومة على المدارس الخاصة الاجنبية لمارضتها اشرف الدولة عليها وتدرسي المناهج الحكومية فيها . . وبذلك اقامت دليلا جديدا على خطورتها في البلاد الاسلامية عامة .

### السودان

- أعلن وزير الداخلية السوداني ان الوقائع تجمعت لديه على ان القسيس الامريكى مار كرويل يباشر نشاطا عدوانيا ضد السودان وهو في انجوبيا !!

### لبنان

- توفي الى رحمة الله تعالى فضيلة الشيخ محمد عليا مفتي لبنان السابق بمد عمر طويل قضاه في خدمة الاسلام والمسلمين . والمجلة تقدم اجمل العزاء لاسرته ، وخلفه ، والاسرة الاسلامية كلها في لبنان .
- عقد الشيخ عبد الحميد السائح وزير الشؤون الدينية والاماكن المقدسة مؤتمرا صحفيا في بيروت صرح فيه بأن المقاومة العربية في الضفة الغربية التي تهتلها اسرائيل نابعة من الشعب وليست من الخارج وان الشعب هناك يرفض اقامة حكومة فلسطينية في الضفة الغربية .

### الجزائر

- احتفلت البلاد يوم ٢١ اكتوبر الماضى بالذكرى الثالثة عشرة لاندلاع الثورة الجزائرية .

### تونس

- وضع مؤتمر الاعلام العربي خطة اعلامية جديدة للمرحلة الراهنة وقد اوصى بتخصيص مليوني جنية استرلينى لهذه الخطة تدفع منها امارات ودول الخليج مليوناً وتدفع الدول العربية الاخرى الباقي .

### أخبار متفرقة

- باكستان : قام الرئيس ايوب خان بزيارة فرنسا ورومانيا وتركيا وبحث مع الرئيس ديغول قضية فلسطين وطلب شراء اسلحة فرنسية .
- ماليزيا : احتفلت ماليزيا بعيد استقلالها الوطني وقد جئنا سمو الامير المعظم الملك ناصي الدين شاه بهذه المناسبة .
- شيكاغو : قتل في شيكاغو السيد سام حمود صبح احد زعماء الجالية الاسلامية هناك قرب مسجد الامين الذي بناه .
- البرازيل : انشأت الجالية الاسلامية مسجدا كبيرا ومدرسة ثانوية واعدادية وناديا رياضيا وفي سبيل انشاء مستشفى وقد قابل وقد منها فضيلة شيخ الازهر اخيرا .

## (( الى راغبي الاشتراك ))

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك في المجلة . وربة منا في تسهيل الامر عليهم ، وتفاديا لضياع المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الان ، وعلى الراغبين في الاشتراك ان يتعاملوا راسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالتمهدين ،

القاهرة : شركة توزيع الاخبار - ٧ شارع الصحافة  
مكة المكرمة : مكتبة الثقافة للصحافة . ص ب ١٤٦  
المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء - السيد محمد زين العابدين ضياء  
الرياض : مكتبة المدينة - ص ب ١٩ - السيد احمد باصريح  
الطائف : مكتبة الثقافة للصحافة - عمارة ابن الملوح - ص ب ٢٢  
جده : مكتبة الصلاح العالية - عمارة البنك الاهلي ص ب ٦٣٥  
بغداد : مكتبة المنى - السيد قاسم محمد الرجب  
الخير : مكتبة النجاح الثقافية - ص ب ٧٦ - السيد محمد سعيد بايضان  
البحرين : المكتبة الوطنية وفروعها - النامة السيد فاروق ابراهيم عبيد  
قطر : مكتبة العروبة ص.ب : ٥٢  
عدن : وكالة الاهرام التجارية - السيد محمد قائد محمد  
الكلاب : ص ب ٢٨ - حضرموت - مكتبة الشعب المحدودة  
دبي : ساحل عمان - ص ب ٢٦١ - السيد عبد الله حسن الرستماني  
مسقط : المكتبة الاهلية ص ب ١٥٧  
عمان والقدس : وكالة التوزيع الاردنية - السيد رجا العيسى  
دمشق : الشركة العامة للمطبوعات ص ب : ٢٣٦٦  
بيروت : الشركة العربية للتوزيع ص ب ٤٢٢٨  
السودان : - الخرطوم - السيد حسن نجيله ص ب ٤٢٤  
بور سودان : السيد عطا المنان . مكتبة كرري ص ب : ٣٠٣  
مراكش : الدار البيضاء - مكتبة الوحدة العربية - السيد احمد عيسى  
ليبيا : طرابلس الغرب ص ب ١٣٢ - السيد محمد بشير الفرجاني  
بنغازي : مكتبة الوحدة العربية ص ب ٢٨٠ - السيد الشعالى الخراز  
الكويت : مكتب منار للتوزيع ٢١ شارع فهد السالم ص ب : ١٥٧١  
ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الان نسخ من الاعداد السابقة من المجلة



جامع بيت لحم وامامه كنيسة المهدي يد أعداء الله ..