

« لَكُنْ مُحَمَّدًا لَا يُوَاكِبُ لَه »

العارف

الرسول يعاهد في مصدر، ونحوه تأمرون

« لَكِنَّ مُحَمَّدًا لَا يُوَاكِبُ لَهُ »

## الغار!

الرسول يهان في مصر، ونحوه نائمون

هتلك الأستار عن خفايا كتاب، فترة التكوين في حياة الصادق الأمين «

د. إبراهيم عوض

دار الفكر العربي

٩٤ عباس العقاد - مدينة نصر - القاهرة

الطبعة الثانية

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## من قلب طعين

كنت ، أثناء مطالعتي لكتاب « فترة التكوين في حياة الصادق الأمين » ، أحس أن أحدهم يطعنني بسكين محمّاة في قلبي حتى تغوص فيه إلى مقبضها ثم ينتزعها بوحشية ليعيد الطعن بوحشية أشدّ. ذلك أن الكتاب من أوله إلى آخره إهانة لسيد البشر صلى الله عليه وسلم واستهزاء شديد به لا أظن أن مصرنا الحبيبة أو أى بلد إسلامي آخر قد شهد له مثيلا من قبل . وإنى لذاهل غاية الذهول من هذه الوقاحة في الإقدام على إيذاء النبي عليه السلام في بلد مسلم كمصر يتصدى لأعداء الإسلام ببسالة منذ قرون ويدحرهم واحداً تلو الآخر بدءاً بالصليبيين ، ومروراً بالتتار ، وانتهاءً بالاستعمار الحديث ومن يمشى في ركابه من مستشرقين ومبشرين . فكيف وصل الحال إذن إلى أن يصدر في أرض الكنانة مثل هذا الكتاب المجرم ثم لا تنتفض الأمة على بكرة أبيها ؟

أين الكرامة ؟ أين العزّة ؟ أين حينا لنبيننا وديننا ؟ ماذا سنقول لربنا غدا إذا وقفنا أمامه وسألنا : كيف رضيتم أن يهان رسولى على مرأى منكم ومسمع ثم لا تحركون ساكنا ؟ عفوك اللهم وغفرانك !

ومعذرةً يا رسول الله أن تطاولت عليك الكلاب والخنازير ، وأمتك  
نائمةً فى العسل بل فى مياه المجارى مشغولةً بطنها وفرجها ولهوها  
السخيف ! لو أننى أعيش فى عصرِكَ لأكبهُتُ على قدميكُ أغسلهما  
بدموع الندم ولمرغُتُ وجهى فى التراب الذى تمشى عليه قدمك  
الشريفة، ولكننى مغلول اليد لا أستطيع إلا أن أكتب وأرَدُ وأنبه  
الغافلين لعلهم يستيقظون !

إن المسألة ليست مسألة إيمان وكفر أو حرية عقيدة وتعبير ،  
فلست أمارى فى أن كل إنسان حرّ فى أن يؤمن بما يشاء ويكفر بما  
يشاء ، بل المسألة مسألة سفاهة وبذاءة وقلة أدب ورغبة فى إهانة  
رسولنا الأكرم ، وهو ما لا يطيقه أى مسلم بل أى إنسان حرّ نبيل أيا  
كان الدين الذى ينتمى إليه . وأنا هنا أتوجه بالاستغاثة إلى كل  
المسؤولين فى الدولة ، وإلى النائب العام وشيخ الأزهر ورئيس الجامعة  
الأزهرية وأعضاء مجمع البحوث الإسلامية ونواب الأمة فى مجلسى  
الشعب والشورى ، وإلى كل الأدباء والمفكرين والكتّاب والصحفيين  
الشرفاء الذين يحبون رسولهم متساؤلا : كيف طاوعتكم ضمائركم  
على السكوت على هذا العار ؟ أو قد صار محمد رخيصة إلى هذا  
الحد ؟ أو قد أضحي صلى الله عليه وسلم كلاً مستباحاً لا يجد من

يدفع عنه العدوان ؟ إننى لا أكاد أصدق هذا الذى جرى ، وأهون  
على أن أصدق أن السماء قد انطبقت على الأرض !

أيام أن كانت هناك بقية من نخوة وعزة كان هناك من يكتب  
كتاباً عنوانه « الصارم المسلول على شاتم الرسول » ، أما الآن  
فيا للخزى والمهانة ، إذ كل ما نستطيع أن نؤلفه هو كتاب بعنوان  
« لكن محمداً لا بواكى له ! » . لقد استوحيت هذا العنوان من  
عبارة الرسول العظيم التى قالها غبّ انكساراً أحد حين رأى نساء  
المسلمين آخر النهار يكيين الشهداء ، إلا حمزة فلم يكن يكيه أحد ،  
فقال عليه السلام متوجعاً : « لكن حمزة لا بواكى له ! » ، فعندئذ  
بكته الباكيات أحرّ بكاء ، فبما ترى هل هناك من سيبكى للرسول  
والإهانات التى وُجّهت إليه ويثبت أن أرض الكنانة ما زالت خصبةً  
تنبت الكرام الأحرار ؟



**الرد على كتاب « فترة التكوين »**





## الرد على كتاب « فترة التكوين »

منذ فترة ليست بالقصيرة أخذ الشك يحيك في صدرى تجاه الكتب التى تحمل اسم « خليل عبد الكريم » وتهاجم الله والرسول والصحابة والإسلام مهاجمة شرسة لا تستند إلى أية أسس سليمة بل تنطلق من غلّ متلظّ لا يهدأ له أوار . لقد كان الرجل إلى أوائل الثمانينات مجرد محام لا يعرفه أحد غير أقاربه وأصدقائه وموكليه تقريبا ، ثم شرعت بعض الصحف اليسارية تنشر له المقالات والأحاديث التى تلمز الإسلام من طرفٍ خفىّ ، وإن زعم صاحبها أنه إنما يدافع عن دين الله ويجلو وجهه الصحيح . ولست أعرف للرجل قبل ذلك أى إسهام فى مجال الفكر والكتابة ، فكيف يمكن أن تظهر فيه موهبة التأليف هذا الظهور المفاجئ بعد أن أصبح شيخاً ؟ أليكون النبوغ قد هبط عليه دون سابق إنذار كما حدث مع النابغة الذبياني والنابغة الجعدى والنابغة الشيباني ، الذين تقول الروايات عنهم إنهم لم يبدأوا قرض الشعر إلا بعد أن تقدموا فى السنّ ؟ لكن هل من السهل ابتلاع هذه الفرضية فى حالة خليل عبد الكريم ، وبخاصة أن مقالاته التى ولج بها عالم التأليف ليست لها قيمة تُذكر

لا فى أسلوبها ولا فى مضمونها ولا فى بنائها الفكرى ، إذ يستطيع أن يكتب مثلها أى إنسان يمكنه أن يتناول القلم ويجره على الورق ، ثم انقلب الحال فجأة كرامة أخرى وأخذت تصدر باسمه كتب أسلوبها مختلف تماما عن الأسلوب السابق الذى لا يتميز بأى شىء يلفت الأبصار ، كما أنها مخدومة من ناحية المصادر والمراجع ، وفيها طنطنة وغرور مدويان ؟

هذه مسألة يصعب جدا جدا هضمها ، فالمعروف أن الخصائص الأسلوبية لأى كاتب لا تتحول هذا التحول السريع الحاد الذى ينفصل فيه الحاضر عن الماضى تماما بحيث لا يصدق الناقد الأدبى أن هذا الأسلوب الجديد هو لصاحب ذلك الأسلوب القديم نفسه .

والأسلوب الجديد الذى صيغت به المؤلفات التى تحمل اسم «خليل عبد الكريم» بأخرة هو أسلوب بلغ الغاية التى لا غاية بعدها فى الحذقة السمجة الثقيلة : فهو يعج ، وبخاصة فى الكتاب الأخير الذى نحن بصده هنا : «فترة التكوين فى حياة الصادق الأمين»<sup>(١)</sup> ، بمئات الألفاظ والصيغ الميتة التى لا تكاد تفارق بطون المعاجم والتى

(١) ط . ميريت للنشر والمعلومات / ٢٠٠١ م . ويقع فى نحو ٤٢٠ صفحة .

لم يكن الشعراء القدامى أنفسهم يستعملونها إلا فى الندرة الشديدة. كذلك يحرص صاحب هذه الكتابات على التفاسيح بكثرة الجمل والعبارات المترادفة التى لا تضيف جديدًا إلى ما تقوله الجملة أو العبارة الأولى . إن الترادف فى يد الكاتب البليغ يزيد المعنى وضوحًا والانفعال حرارة بل التهابا ، أما فى حالة الكتب المذكور عليها اسم «خليل عبد الكريم» فهو ترادف تُلجى خائق . ويسدولى أن هذه الكتب، بعد أن يتم تأليفها كسائر الكتب التى يؤلفها عباد الله ، يُعهد بها إلى شخص آخر يتولى تنحية الكلمات البسيطة والصيغ الشائعة ويضع مكانها الأوبد والشوارد اللغوية التى لا توجد حتى فى كتابات الأدباء المشهورين بتنكب العادى من الأساليب كعبد الحميد الكاتب وابن المقفع والجاحظ وابن العميد والمنفلوطى والرافعى مثلا ، إذ إن هذا التنكب من جانب أولئك الكتاب إنما هو منزع طبيعى عندهم ، أما فى الكتب التى تُنسب إلى خليل عبد الكريم فهو أمر لا أظنه إلا مصنوعًا صناعةً ويتم ، كما قلت ، فى مرحلة تالية بعد التأليف مُخض فيها معاجم اللغة الخاصة بالترادفات والمتضادات وما أشبه .

ولست أحسب أحدا يمكن أن يخطر بباله أن خليل

عبد الكريم من العلم باللغة وغيرها إلى هذا الحد . إن ثقافة الرجل المعروفة وكتابه السابقة ترفض خطور هذا الفرض على البال رفضاً قاطعاً باتاً ، فهو ليس رؤية بن العجاج ولا أبا العلاء المعرى ولا بديع الزمان الهمداني ولا الحريري بل هو هو . ويزيدني ثقة بهذا الحكم أن الكتب المعزوة إليه تعانى من كثرة الأخطاء النحوية والصرفية ومن ركافة الأسلوب رغم ما هو معروف من خضوعها للتصحيح اللغوى فى المطبعة . فكيف بالله يستقيم فى العقل أن يجتمع فى شخص واحد كل هذه المعرفة بغريب الألفاظ والصيغ وذلك الجهل بأصول النحو والصرف ؟ ومن ثم فإنى أرى أن هناك أكثر من يد تشترك فى تأليف هذه الكتب . وبالنسبة للكتاب الأخير بالذات فإنى أستبعد أشد الاستبعاد أن يكون مؤلفه مسلماً ولو بالاسم ، إذ فيه من الإساءة الجارحة للنبي ومن التفسيرات العجيبة لنبوته صلى الله عليه وسلم ما لا يمكن صدوره إلا من مبشّر متعصب مطموس البصر والبصيرة ، وهو ما عرضنا الأدلة عليه فى الصفحات التى بين يدي القارئ الكريم . ونرجو ألا نكون مخطئين !

ومن الأمثلة على التحذلق بالأوابد اللغوية فى الكتاب المذكور

هذه الكلمات الثلاث التي جعلها المؤلف عناوين لبعض فصوله ،  
وهي « قِيدَام » ، التي لا يعرفها إلا من جعل همّة التنقيير في كتب  
غريب اللغة . والمقصود النبي الذي كان العرب وأهل الكتاب ينتظرون  
مقدمه . وهو جهل وتخليط مبين ، إذ « القيدام » هو « القُدَام » لا  
« القادِم المنتظر » كما أرادت به حذقة الكاتب البغيضة التي طمست  
على بصيرته وبصره فحذف اللفظ الصحيح واستعمله بدلا منه .

ثم « الهِنْدُوْز » ، التي لا أدرى أى شيطان سخيّف نفث في رُوع  
مَنْ جَلَبَّهَا إلى الكتاب . وقد أبى الله إلا أن يفضح جهل جالبها  
الذي أخذ يتعالم علينا قائلا إنها تأخذ صيغة واحدة للمذكر والمؤنث  
على السواء . لماذا ؟ لأنها ، كما قال ، مثل « نَشُور » و « فَرُوج » ،  
اللتين لا تدخل عليهما تاء تأنيث في حالة استخدامهما وصفاً  
للمؤنث . أرايت جهلاً مثل هذا الجهل ؟ ترى ما علاقة « هِنْدُوْز »  
( ووزنها الصرفي « فَعْلُول » ) بـ « نَشُور » و « فَرُوج » ( ووزنتهما  
« فَعُول » ) ؟ إن المتحذلق الجاهل يريد الإشارة إلى ما تقوله كتب  
الصرف من أن أية صفة على وزن « فَعُول » بمعنى « فاعل » لا  
تأخذ عند التأنيث « تاء » بل تُكْتَب بنفس الصيغة تذكيراً وتأنيثاً .  
فبالله ما دخل « هِنْدُوْز » في هذه القاعدة ؟ ثم يأبى الله إلا أن

يكشف سوءة ذلك المتحدلق ثانية حين علق بأنه لهذا السبب « يغدو  
وصفُ سيدة نساء الأرض بـ « الهندوز » لا « الهندوزة » صحيح « (١) ،  
إذ رفع كلمة « صحيح » رغم أنها حال حقها النصب . وعلى كل  
فصحة « الهندوز » هنا هي « الهندوزة » بالتاء رغم أنف الجهل  
المتنطع (٢) .

والمقصود بـ « الهِنْدُوْزة » السيدة خديجة رضى الله عنها  
وأرضاهها ، التى يزعم من يحترقون من أهل التبشير غلاً وحقداً على  
الإسلام بسبب ما قصم من ظهر دينهم وفضح عوراته القاتلة أنها هي  
التى « التقت » محمداً عليه السلام وهندزته وجعلت منه نبيا بعد  
أن كان رجلاً خامساً لا ثقافة لديه ولا خبرة له بالحياة ولا بالناس

(١) ص ١٠٩ .

(٢) ومثلها فى ذلك « الهَلُوف » (الكذوب) و « الهَلُوفة » ، و « البرذون » ( الفرس  
غير الأصيل ) و « البرذونة » ، و « السنور » ( القبط ) و « السنورة » ،  
و « الخنوص » ( ولذ الخنزير ) و « الخنوصة » ... إلخ . وكلها ، كما ترى ،  
تدخل عليها تاء التأنيث . ويقال للمرأة الضخمة المرتجة الأرداف : « هرْكولة »  
بتاء التأنيث أيضاً ، وقد تكررت فى الشعر الجاهلى ، ومنها قول الأعشى :  
« هرْكولة فتق حرم مرافقها » .

وأفكارهم ومعتقداتهم ! ولكن هل راعى المتحذلق القاعدةَ الصرفية التي ألمح إليها ؟ أبداً ، فهذا هو ذا يُدخِل على صيغة « فَعُول » ( بمعنى « فاعل » ) تاءً في حالة التأنيث في العبارة التالية المتفیهقة الثقيلة : « ولو أنهم قرأوها قراءة مستأنية ، وطالعوها مطالعة صَبُورَة ، ودرسوها على رَيْثٍ ، ولَبَّدُوا بين صفحاتها ولم يَفَرُّوها لما كانت بهم حاجة لطرح تلك الفكرة الخائبة ، فإن الأمر أهون من ذلك ، ولا يحتاج إلى هذا التمحلل ، ولا يستدعى ذلك التكلف ، ولا يستنفر ذلك الاصطناع ... » إلى آخر هذا السيلان المخاطي (١) .

أما العنوان الثالث فهو كلمة « اليعسوب » ، التي من معانيها في الاستعمالات القديمة المظمورة في طيات المعاجم « الرئيس الكبير » كما يقول من اختار هذه الكلمة عنواناً لأحد فصول الكتاب ، جاهلاً أنها إذا استعملت الآن (وهي لا تستعمل إلا في علم « الأحياء » عند الحديث عن النحل وعسله ) فلا تعنى إلا « ملكة النحل » . وملكة النحل هي بطبيعة الحال أنثى ، وإن ظن العرب القدماء أنها ذَكَرٌ لضخامتها كما جاء في « المعجم الوسيط » . ولهذا السبب لم



يفسرها « المعجم العربي الأساسى » مثلا إلا بأنها أنثى النحل التى تبيض . أى أن الكلمة هى ، فى الواقع ، للأنثى لا للذكر ، لكن التعالم الغيبى يوقع صاحبه فى المزالق والمهالك ، فقد لُقّب بها جالبها إلى الكتاب ورقة ابن نوفل لأنه ، حسب إفكه ، هو الذى تولى كبرّ تثقيف محمد عليه السلام أو « قَلَوَظَتَه وَصَنَفَرَتَه وتلميعة » بغية «تصنيعه» نبيا ( وهذه هى ألفاظ المبشّر الحقود الذى وراء ذلك الكتاب ) . والحق أن هذا المبشّر ( لا ورقة ) هو « يعسوب » ، فقد كان ورقة رجلا شريفا نبيلًا عَنَّا للحق عندما استبان له أن محمدا نبى من عند رب العالمين فأمن به وأعلنها مدوية ، وهو الشيخ الطاعن فى السن ، أنه إن امتد به العمر فسوف ينصره ويؤازره ضدّ سفهاء قومه الذين سيكذبونه ويؤذونه ، ولم يكن كهؤلاء المبشّرين الذين يليق تماما بهم أن يُسمّى الواحد منهم « يعسوبا » بلغة العلم الدقيقة ! لقد كانت العرب تظن ، ولها عذرها من قلة العلم آنذاك ، أن يعسوب هو ذكر النحل الذى يساعد إنائه ، على حين أن يعسوب هى ، فى واقع الأمر وحقيقتة ، الأنثى التى يطرّقها كل الذكور . ولا عزاء ليعاسيب التبشير !

ومن الأمثلة الأخرى على تبصره السمع بالغريب استعماله صيغة

«الضُرُوب» بدل «الضَّرِيب» ( بمعنى « الشبيه » فى قولنا : « فلان لا ضريب له » )<sup>(١)</sup> . وهو استعمال خاطئ يدل على أن الآخر أعمى البصر والبصيرة كما سلف القول ، ويتصدى لما لا يُحسِن . وليس أسخفٌ ولا أسمعٌ ولا أعثٌ ولا أبردٌ من فدم جهول يتعالم على عباد الله ولا يلزم حدوده فيتصرف على قدر حجمه الشَّخْت الضئيل ، إذ «الضُرُوب» هو « الكثير الضرب » ( سواء الضرب المعروف أو غيره ) . ويبدو أن كاتبها المستخفى كان ، وهو يستعملها ، يتقلقل مهتاجاً طالباً « ضروباً » حتى يهدأ ويسكن . كذلك أضحكنى غرام المبشر المستخفى بترديد كلمة «النسوان» (التي أسقط ألفها فى عشرات المواضع وجعلها «نسون» ، ولا أدرى أى خَبَل أصابه فجعله يلزق فى هذه ويترك تلك ) ، وكذلك كلمة «المرة» بدل « المرأة » أو «السيدة» كما يقول المهذبون الأفاضل . وهو ما يذكرنى بشيوعى سافل جمععتنى به الظروف فى السبعينات مرة أو مرتين فألفيته كلما جاء ذكر سيدة كريمة قال : «المرة» ، فأفضيت باستغرابى لبعض من كانوا معنا وسألتهم عن السبب فى إكثاره من ترديد هذه الكلمة ،

(١) ص ٢٦ ، ٣٠ ، ٣١٥ مثلاً .

فانبرى أحد الحاضرين ، وكان ظريفا لبقا ، فقال : « لأن البعيد مرّة ابن مرّة ، ويؤتى من ... » ، فأخذت بهذا الردّ الذى لم يكن لى فى حسابان ، وظننت أنه قد تجاوز المدى جريا وراء السجعة ، وكم للسجّاعين من تجاوزات ، بيد أن جاره سارع إلى طمأنتى قائلا : « لا تُرَع . إنه يسجع ، لكنه لا يقول إلا حقا . فالأبعد «مفعول فيه» كما يقول النحاة » ، وهو ما أكده الحاضرون جميعا ، ومنهم الشيوعى ، ومنهم ذو الدين ، ومنهم من لا يهتم بشيوعية ولا دين ، فعرفت أن الأمر كما قال .

ومن الحذقة الغثة الباردة أيضا قولُ المبشر المستخفى عن الأنظار: « من المحال أن يتصف المنتظر ( أى النبى المنتظر ) بأنه مهتلّس العقل أو هجزع أو ذو زعارة » (١) . والله لا مهتلّس عقل أو هجزعا ذا زعارة إلا هذا الأزعر وأمثاله ! وقد قلت : « الأزعر » عن عمد جريا على أسلوب إخواننا اللبنايين الذين صدر فى بلادهم منذ سنوات كتاب له صلة بالكتاب الذى بين أيدينا مما سيأتى خيره بعد قليل ، وذلك حتى تكون الألفاظ مناسبة لسياقها ، فقديما قال أهل البلاغة إن لكل مقام

مقالا . وذلك الأزعر ، إدلالاً منه بمقدرته على الإتيان بهذه الغرائب المضحكة ، قد وضع ، عقب كل لفظ من الألفاظ الثلاثة ، شرحه بين قوسين كعادته المستوخمة . وهو استعراض مرضي يتم على فقر صاحبه في اللغة ، وإن ظن أنه يداريه بهذه الألاعيب الطفولية ، شأنه شأن العريان الـ ... ، ويجب التجميز! وهو ، في هذا ، يقلد الأستاذ محمود شاكر ، ولكن أين الثرى من الثريا ؟ وأين النكروش من الفحل الهدار ؟ لقد كان شاكر عالماً يغوص باقتدار في بحر اللغة الزخار ، أما ذلك النكروش القابع مستخفياً في الظلام فلاصق بوجعائه في الطين . ثم إن شاكراً كان لا يذهب هذا المذهب الاستعراضى البهلوانى ، إذ لم يكن يورد من الغريب إلا ما كان له نكتة بلاغية ، فضلاً عن أن غريبه داني القطاف خفيف على القلب ويأتى فى جو أسلوبى رائع ، فكأنه مجاج النحل ، أما عبارة « مهتلس العقل هجزع ذو زعارة » وأمثالها فتتفتح برائحة ننتة خبيثة تدل على أن مخرجها ومخرج العذرة واحد !

أما قوله مرارا : « الأيئة » عوضاً عن « الهيئة » فلست أستطيع أن أجد لها تفسيراً إلا أنه قد ارتدَّ « نونو » لا يقدر على نطق الهاء ،

«يحميه ربى من الحاسدين» كما كانت تقول الحاجة شادية قديما  
فى أغنيتها المشهورة !

ومن دواهى جهله الأطمّ قوله ، عند كلامه عن الرسول الكريم  
وحُسْنِ منطقهِ وفصاحة لسانه ، إن ميسرة قد تحدث إلى خديجة عن  
« رهافة مِذْرَبِ محمد »<sup>(١)</sup> ، يقصد رهافة لسانه صلى الله عليه  
وسلم . أفلم يجد إلا كلمة « مِذْرَبِ » ، التى تدل معظم اشتقاقات  
مادتها على سلاطة اللسان والبذاء ؟ إن من المقبول جدا بل من  
اللائق تماما أن يقال عن هذا المبشر السفیه الذى حرمه الله من حسن  
اختيار اللفظ إن له « مِذْرَبًا » يذْرَبُ به وَيَسْلَحُ ، لأنه فى الواقع ليس  
له فى وجهه فم كسائر عباد الله بل است يَضْرِبُ بها وَيَخْرَأُ ، أما سيّد  
الخلق فشىء آخر . والكتاب بعدُ مفعم بهذه الاستعمالات السخيفة  
الباردة ، ولكن يكفى هذا ، وإلا فلن ننتهى .

والآن إلى غشائاته فى مجال الترادف ، وهذه بعض أمثلة عليها لا  
غير : « فلندع الكذب والتزييف والدخّل جانباً ، ولنقدّم فرضاً آخر ،  
وهو أن أحدهم أو بعضهم أخطأ فى الفهم أو تسرّع فى الاستنتاج أو

شطاً في التقدير ففهم السكوت موافقة ، والتريث إجابة ، والتمهل قبولاً ، فإن باقيهم لا يُعقل أن يجيئوا على هذه الشاكلة أو ينسجوا على ذات المنوال أو ينهجوا نفس الطريق «<sup>(١)</sup> . فانظر كم مرة في هذه الأسطر القلائل قد افتعل الترادف افتعالا دونما أدنى ضرورة ! «لم تر جزيرة العرب له مثيلاً ، ولم تشهد له ضريباً ، ولم تعين له شبيهاً أو ندأ»<sup>(٢)</sup> . « وهذا محض الخطأ ، وأَسّ الخطأ ، وجرثومة الانحراف ، ومعدن البطلان ، وركيزة الفساد »<sup>(٣)</sup> . « أوقع السابقين واللاحقين والخلف والسلف في هذا المرج ، وساقهم إلى هذا الخلط ، ودفعهم إلى هذه الخريقة »<sup>(٤)</sup> . « لا يمارى فيها إلا شكس ، ولا يعارضها إلا مناكف ، ولا يشكك إلا معاند ، ولا يقدح فيها إلا لجوج ، ولا يعيبها إلا يَلنَدَد »<sup>(٥)</sup> . آمنت بالله ، الذي لا تنقضى عجائبه والذي أَرانا في آخر الزمان كيف أن الاست الذي لم نكن

(١) ص ٦٥ .

(٢) ص ١٢١ .

(٣) ص ٢٥٩ .

(٤) ص ٢٩١ .

(٥) ص ٣٧٦ .

نعرف له من وظيفة إلا أنه يضطر ويخراً قد أصبح وأضحى وأظهر  
وأمسى وبات وصار يتكلم ويأتى بهذه الدرر . أقصد « العرر » .  
والأمثلة أكثر من الهم على القلب ، إذ لا تخلو منها فقرة بل لا تكاد  
تعري عنها جملة إلا في الشاذ النادر .

ولكن كيف يستقيم هذا التحذلق بغرائب اللغة مع الجهل  
بقواعد النحو والصرف التي تفضحه الأمثلة القليلة التالية ؟ : « بيد أنه  
فتى يفيض شبابا وقوة وحيوية وسيما قسيما »<sup>(١)</sup> ( وصوابها :  
« وسيم قسيم » لأنهما النعتان الثاني والثالث لـ « فتى » ، أما النعت  
الأول فهو « يفيض شبابا ... » ) ، و « يقع ... تحت تأثير عماته ... ،  
إذ تُعلن له : ... »<sup>(٢)</sup> ( وصوابها « يُعلن » ، وهي غلطة لا يقع  
فيها إلا من سكر الله بصره عن قواعد لغتنا الجميلة ) ، و « ينجح  
أصدقائه في إثنائه عن عزمه »<sup>(٣)</sup> ( وهي كسابقتها تدل على جهل  
مطبق بلغتنا العبقرية ، فالجهلاء هم وحدهم الذين لا يستطيعون  
التمييز بين « ثنى » ، أى « طوى » أو « رد » وما إلى ذلك ، وبين

(١) ص ٢٥ .

(٢) ص ٥٤ .

(٣) نفس الصفحة .

«أنتى» ، أى أشاد بذكر المحاسن ) ، و « لا تعصى له أمرا (يا فلان)» (١) ( وصوابها : « لا تعص » بحذف الياء من آخر الفعل على البناء للأمر ) . وفى الكتاب من هذه الأخطاء الفاضحة الكثير ! على أن المبشر الجاهل المستخفى ، بدلا من الاشتغال بستر سوائه درءا لمزيد من الفضائح أو على الأقل بدلا من السكوت خزيا ، يرفض إلا أن يزداد نصيبه من الخزي والعار ، فهو يسعى إلى حتفه بحوافره فيتخذ سمّت العلماء الذين يتتبعون أخطاء الكتاب ليصوبوها محاولا أن يصنع صنيعهم قائلا إن صواب عبارة « هل كانا مذهبين أو أنهما كانا جناحين ؟ » هو « كانا جناحان » (٢) . وهذا الجهل الأعمى يتبدى أيضا فى قوله فى الصفحة التى تلى ذلك : « والفرقة بأسرها تعتبر فى نظر بولس وتبعه هراطقة ومارقون » ( بدل « مارقين » لأنها معطوف على المفعول الثانى لـ « تُعتبر » ) ، وكذلك فى الجملة التالية الموجودة فى الصفحة التى بعدها : « هذا ما يؤكد علماء الفرنيجة المدققين فى تواريخ الأديان » ( بدلا من « المدققون » ، التى

(١) ص ٢٥٢ .

(٢) ص ١٧٥ .



هى نعت لـ « علماء الفريجة » المرفوعة على الفاعلية ) ، وكذلك أيضاً فى قوله : « ما لك مسرع ؟ ما له مسرور ؟ » (١) ( بدلا من « ما لك مسرعا ؟ ما له مسرورا ؟ » بالنصب على الحالية ) .

وكيلا نطيل على القارئ أسارع فأختم بالتنبيه على هذا الخطأين اللذين يدلان على أن صاحبنا قد بلغ من الجرأة الجاهلة مبلغا لم يصل إليه أحد قبله ، ولا أظن أحدا بعده سوف يصل إليه فى أى يوم من الأيام . إنه يقول عن عبادة بعض العرب للأشجار : « وقد درج عرب ما قبل الإسلام على تقديس الأشجار بل تعبدهم إياها » (٢) . وواضح مدى فُحش الجهل فى استخدام كلمة « تعبد » ، التى لا تعنى فى هذا السياق إلا أن العرب كانوا يتخذون الأشجار عبيدا لهم أو كانوا يدعونها لعبادتهم . وهذا شئ مختلف بل مناقض لما قاله المتشدد البغيض .

كما يقول عن خديجة رضى الله عنها إنها قد « تيقنت ... على بكرة أبيها بنفسها من فصاحة محمد صلى الله عليه وسلم أيام أن

(١) ص ٣٢٢ .

(٢) ص ٢٤٧ .

كان يشتغل فى تجارتها قبل أن يتزوجها» (١). فهل من يدلنى على معنى عبارة « على بكرة أبيها » هنا ؟ إننا نقول مثلا عن جماعة من الناس : « جاؤوا على بكرة أبيهم » ، أى جاؤوا كلهم لم يتخلف منهم أحد ، أما أن يقال عن شخص واحد إنه « جاء على بكرة أبيه » فهذا هو البله بعينه . فإذا جئنا إلى قول صاحبنا عن خديجة رضى الله عنها إنها قد « تيقنت ... على بكرة أبيها بنفسها ... » فهذا بكل تأكيد شىء وراء البله والعتة لا أعرف كيف أسميه لأن أصحاب اللغة لم تمرّ عليهم مثل هذه الحالة العقلية فلم يضعوا لها لفظا يدل عليها .

والكتاب ، فضلا عن هذا ، يفيض بقلة الأدب والوقاحة المجرمة التى لم يصادفنى مثيل لها من قبل . وهذه الوقاحة عنوان على ما فى قلب الكاتب المستخفى وراء غيره من غلّ غليل على الإسلام ورسوله ورموزه الكريمة . وأرجح الرأى عندى ، كما سبقت الإشارة إلى ذلك ، أن هذا غلّ تبشيري ، فليست مستطيعا أن أتصور أى منتسب إلى الإسلام يمكن أن تواتيه نفسه على هذا الإجرام الذى تخطى كل

الحدود والسدود ، إذ لماذا يكره محمدا من تلقاء نفسه من ينسب إلى دينه حتى لو كان فى الحقيقة كافرا به ؟ لنقرأ معا هذه السفالات والبذاءات ، وليغفر الله لنا :

- « هذا الكتاب يقدم رؤية جديدة نزع منها غير مسبوقة لحل هذا اللغز الذى ملأ الدنيا وشغل الناس » (١) . يقصد باللغز نبوة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، جاعلا منها مجرد فوزة سوف يتسلى « نيافته » بحلها ، وهى التى قلبت موازين التاريخ والحضارة ومسيرة البشرية ، فىأتى هذا المأفون ويسمىها « لغزا » .

- « بدأنا مع محمد قبل أن يلتقى أبوه بأمه ، ثم وهو جنين فى بطن أمه ، ثم صاحبه ليلة مولده ، ثم وهو مولود ثم طفل ثم صبي ثم شاب حتى التقطته سيدة قريش » (٢) . فانظر السفالة التى يتحدث بها الكاتب الوقح عن سيد الأنبياء وكأنه صبي متشرذ يهيم على وجهه فى الشوارع دون أهل أو مأوى . أهذه لغة يتحدّث بها عن مثل محمد عليه السلام حتى لو لم يكن نبيا رسولا ؟ إن المسألة هنا

(١) ص ١٨ .

(٢) نفس الصفحة .

ليست مسألة كفر وإيمان أو حرية فكر واعتقاد بل مسألة غلٍ وبذاءة  
وقلة أدب ! ولا أدري ما الذى أصاب المسلمين فأضحوا يتقبلون قراءة  
مثل هذا الكلام دون أن تميد بهم الأرض ميّداً ! أليس هناك رجال  
شاربون من ثدى أمهم يفتخرون لمحمد وكرامة محمد وعرض محمد ؟

- « إن هاجس قيام شابةٍ بِكبرٍ أو ثيبٍ مثلها فى بكّةٍ أو ما حولها  
بَنَشَلِ الحبيبِ المصطفى ونكاحه أرق خديجة وطير النوم من عينيها  
الاثنتين » (١). إننى لا أصدّق عيني وأنا أقرأ هذه الألفاظ الشوارعية  
التي لا تجرى إلا على السنة النشالين والحشاشين وأشباههم . ومثل  
ذلك قول الكاتب قبل قليل على لسان خديجة عن محمد عليه  
السلام : « من ألزم اللّازم أن أنكحه بل وأسارع حتى لا تنتشه منى  
إحدى عذراوات أو أيامى قريش » . أفى سيرة للنبي عليه السلام نحن  
أم فى عُزّة حشيش بين جماعة من البلطجية والقوادين والقرّادين  
وشراطى الجيوب ؟

- « تبين لنا أن سيدة قريش ( أى خديجة ) جفّ ريقها وحفيت  
قدمها وداخت السبع دوخات ... حتى وافق إمام الأولين والآخريين

( يشير إلى سيدنا وسيدته وسيد أبائه وأجداده رغم أنهم لا يستحقون هذا الشرف ) على خطبتها فنكاحها « (١) .

- « إن هذا الحشد القوي والتجيش المضاعف والتعبئة المخططة من قبل سيدة النساء إزاء البشير النذير وهذا الحصار المحكم له حتى رفع الراية البيضاء وسلم لها بطلبها ورضى أخيراً بنكاحها إياه ... لذلك كله علة مفردة لا توأم لها ، وهى أنه القادم الذى طال انتظاره » (٢) .

- « إن سيدة قريش حينما تُضَاعَفُ الجُعلُ أربعة أضعاف لمحمد فإنها بذلك تُبَلِّسِمُ ما قد يعتور قلب محمد من ندوب ... عندما تطير منه أم هانئ لما تفلح سيدة قريش فى نكاحه » (٣) . ودعنا من الاستخدام الجاهل للحرف « لماً » مع المضارع بمعنى « عندما » ، ولنركّز على هذه اللغة الشوارعية !

- « أما من جانب الخاشع ( أى محمد ، استهزاءً به صلى الله عليه وسلم كما سيتضح فوراً ) فلا شك أن القارئ لم يفتنه أنه أصبح

(١) ص ٣٩ .

(٢) ص ٤١ - ٤٢ .

(٣) ص ٤٨ . وأم هانئ هى أخت على بن أبى طالب ، وكانت هناك نية فى أن يتزوجها الرسول عليه السلام فى شبابه ، ولكن لم يتم الأمر .

مثلاً فإذًا في المطاوعة والملاينة : « اجلس على فخذي » ،  
يجلس . « تعال في حجري » ، يأتي . « ادخل بين قميصي وجسدي » ،  
يدخل . وهذا له دلالة لمن لديه ذرة من زكاة أو مسكّة من فطانة  
على أن الخاضع غداً ينظر إلى زوجته نظرة الابن إلى أمه الحبيبة الذي  
يرى سعادته في برّها ومهاودتها وأن ما تأمر به واجب النفاذ العاجل  
لأن الوالدة الحنون لا تشير إلا بكل ما هو في صالحه ولفائده حتى  
ولو لم يعرف كنه الطلب ولا مغزى الأمر <sup>(١)</sup> . كيف يسكت  
المسلمون يا إلهي على هذه الإهانات لنبههم ؟ هل أصبح يجرى في  
عروقهم ماء بارد بدلا من الدم الحار الذي يغلى في عروق كل  
من عنده ذرة من كرامة وكبرياء ؟ هل بلغ بهم الهوان أن أمسى  
كل من هبّ ودبّ يبول عليهم ويتبرز وهم متبلدون لا ينبض فيهم  
عرق ؟ <sup>(١)</sup>

- « وفي وقت من الأوقات اجتمع محمد بعدد من صحبه في  
حجرة عائشة على غداء أو عشاء ، فأرسلت زوجة أخرى هي صفية  
بنت حنيفة طبّقاً فيه طعام . ونظرا لأنها يهودية ومن العلية بين قومها

فهى على درجة حضارية أرقى ، ومن ثم تجيد الطبخ » (١) . وبغض  
الإسلام الملتهب هو الذى سَوَّل للمبشِّر التكرُوش أن ينصر اليهودية  
على الإسلام ، فاليهودية ( متمثلةً فى صفةٍ حسبما توهم الحاقِد  
الجهول رغم أن صفةٍ ، رضى الله عنها ، قد أسلمت وتبرأت من  
يهوديتها ) أفضل عنده من الإسلام ( متمثلاً فى عائشة ، التى  
يلمزها بطريق المخالفة من خلال وصفه لصفةٍ بأنها من عليّة القوم ) .  
يريد أن يقول إن عائشة (التى يسميها بعد أسطر : « بنت أبى بكر »  
رغبة فى تجريحها لنا نحن الذين نؤمن عن يقين أن ظُفراً من أظفار  
قدمها أشرف ألف مرة من رقبة كل عِلج لئيم بلغ الدرك الأسفل فى  
النذالة ولؤم الطبع والانحطاط ) لا تُسَامى صفةٍ فى المركز  
الاجتماعى . يعنى أن أبابكر الصديق أقل فى نظر الحقير المنحط من  
اليهودى حَيَّ بن أخطب عدوَّ الله ورسوله ، وأن عائشة أقل تحضراً من  
صفةٍ ، التى تستطيع الطبخ المسبَّك بالصلصة والسمن البلدى واللحم  
على حين أن بنت أبى بكر لم تكن تحسن إلا صنع البصارة بسمن  
« النخلتين » ! أرايتم قلة الأدب كيف تكون ؟ على أن الوقاحة الجِلْفَة

لا تقف عند هذا ، إذ مضى المتطاول السفية فوصفها بعد أسطر  
بـ « الزوجة الغندورة »<sup>(١)</sup> ، وذلك بعد أن عرّج في الطريق على  
أمهات المؤمنين وأتحفهن بلقب « نسوان صاحب النعلين » . وهذا هو  
الأسلوب الذى يحاربون به الإسلام ! إنه أسلوب المومسات !

- « وهناك أقصوصة أخرى أو أقصوصتان أخرّيان ، وهما تعرّض  
مرّتين ( يقصد امرأتين ) هما قتيلة بنت نوفل وفاطمة بنت مر  
الختعمية لعبد الله أبى محمد ليركبهما »<sup>(٢)</sup> . ترى ماذا يمكن أن  
نقول فى التعليق على هذه البذاءة سوى أن كل إناء ينضح بما « يفعل  
فيه » ؟

- « وعسى الوقت قد حان لنطرح أمام باصرة القارئ بعضا من  
شواهد خوارق ... الولد المبروك »<sup>(٣)</sup> . أتدرى أيها القارئ المسلم من  
ذلك الولد المبروك ؟ إنه نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ! فانظر  
إلى المدى الذى وصلت إليه جرأة أعداء الإسلام فى إهانة نبيك وفى

(١) ص ١٠٠ .

(٢) ص ٢٠٦ .

(٣) ص ٢٠٧ .



عقر دارك مصر حارسة الإسلام ! وانظر كذلك إلى البلاد والجمود  
الذين تتلقى بهما هذه الإهانات !

- « هي ( أى خديجة ) تزوجت مرتين أنجبت فيهما أولادا  
وبنات ، وهو ( أى محمد ) لم يدخل دنيا » <sup>(١)</sup> ، هكذا بلغة  
المساطيل !

- « أغرقته ( أى أغرقت خديجة محمدا ) بطوفان جبهها وألبسته  
الحرير وأطعمته الخمير فصار لها عاشقا كما قال . وكيف لا يفعل  
وهي قد نقلته نقلة لم يحلم بها مجرد حلم من عسيف ( أى أجير )  
يكدح من مكة إلى حباشة ومن قرية القداسة ( أى مكة ) إلى الشام  
لقاء بكر أو بكرين ، إلى واحد من السادة الغطاريف الذين يلبسون  
أغلى الثياب وأرقها ويتلذذون بأشهى الأطعمة وأحلى الأشرية ،  
ووكظته ( أى دفعته ) إلى التجربة (أى تشقيفه وتدرسه وإعداده  
لتصنيعه نبيا) <sup>(٢)</sup> ليرتع فيها على مهل ويمرح على ريث <sup>(٣)</sup> . هل  
هناك لوم ووقاحة وقلة أدب أشد من هذا ؟

(١) ص ٢٨٩ .

(٢) انظر ص ٣٠٣ .

(٣) ص ٣٠٤ .

« ومن ناحية أخرى فقد ذاق ( محمد ) الحرمان وكابد المسغبة وكواه الفقر ، فلا يسكن روعه ويهدئ باله ويطمئن نفسه ويريح خاطره سوى أن يوضع المال جميعه بين يديه ( أى تضع خديجة كل ما لها تحت تصرفه ) » (١). ترى هل يستطيع أى وغد زعيم أن يقول شيئاً من هذا الكلام ، ولو عشر معشاره ، فى حق حاكم بلده ؟ إن مثله لا تواتيه الجرأة والصفاقة إلا فى حق الرسول الأعظم لاطمئنانه إلى أنه لا حياة لمن يهينهم ويصق على وجوههم من المسلمين ، إذ هو يعرف أنهم قد فقدوا كل نخوة فلم يعودوا يغضبون لأى شىء ! أقولها مرة أخرى وبالقم الملائن : « فقدوا كل نخوة فلم يعودوا يغضبون لأى شىء ! » .

« الذى ترجح أنه ( أى الرسول ) فى البداية عَصَلَجَ ( عن التقديم لخطبة خديجة ) وامتنع واحتج ... إلخ ، ولكن الطاهرة (أى خديجة) بما لها من كَيْسٍ وفطنة ولباقة وتجربة فى معالجة البُعُول استطاعت أن تثنيه عن موقفه ... وتأخذ منه صكّ القبول وشارة الرضى وعلامة الوفاق » (٢). أى امتهان يا إلهى لأسمى علاقة زوجية

(١) ص ٣٠٩ .

(٢) ص ٣١٠ .

فى تاريخ البشر ! وما هذه اللغة الرسخة : « عَصَلَجَ . تجربتها فى معالجة البعول . صكَّ القبول » ؟ أين نحن يا ترى ؟ وعمَّن يتكلم القدم الغبى ؟ إن الغلَّ التبشيرى لا يتركه ينعم بهدوء أبداً بل يقيه دائماً متفززاً سليط اللسان هجّاماً عياباً. عمّازاً لعمّازاً فى حق الرسول الكريم وزوجته الطاهرة الشريفة اللذّين لا يعرف النكاريش الأنتان كيف يتحدّثون عنهما بما ينبغى لهما من تجلّة واحترام لأنّ وحلّ الجارى الذى يعيشون فيه وبأكلون منه قد أفقدهم الحسّ بما يليق وما لا يليق !

- الذى حاز الثقافة الدينية آنذاك ( أى فى مكة عَشِيَّة البعثة النبوية المشرفة ) هم نفر من النخبة القرشية ، أما الآخرون ، وهم العامة الذين يكّدون فى سبيل لقمة عيش جَشَب ( = خشن ) ، فلا يفكرون فيها مجرد تفكير ، إذ هى بالنسبة إليهم ترف لا يقدرّون عليه . ونحن إذا نظرنا إلى هذا الأمر نظرة عقلانية مجردة لا بد أن نتساءل : أتى لفتى صغير خرج بالكاد من مرحلة الطفولة واشتغل برعى الغنم ثم لما شبّ قليلاً عمل أجيراً تجارياً بيكّر من الإبل ( يقصد الرسول الأعظم ) ، أتى له أن يحوز ثقافة دينية أو ثقافة من أى نوع ؟<sup>(١)</sup> .

يعنى بالعربى : كان جاهلاً تمام الجهل ، صفحة ذهنه « بيضاء من غير سوء » ( كما قال الكاتب الوقح المستخفى بعد ذلك بأسطار ) وعمياً من الأوشاب الذين لا قيمة لهم فهم يرضون بما يقدمه لهم مستأجروهم من فتات . إنه ، فى نظر هذا « المركوب » ، ليس أكثر من بائع سريح يشتغل بأجر حقير عند إحدى معلّات السوق الكبار ! وهذا ما عند المبشرين ومن يشايعهم فى وصف زعيم الرسل والنبیین أجمعين !

- « فرد واحد من غير هؤلاء ( أى غير ورقة وبحيرا وعداس وسرجيوس ) أسندت إليه هندوز التجربة ( يعنى خديجة ) دورا صغيرا . حقيقة أنه لا يعدو ما يؤديه كومبارس فى شريط سينمائى ، بيد أنه بكل المقاييس يعدّ مشاركة ، ولو أنها عجفاء هزيلة ضامرة ناحلة ... والفرد الذى نعنيه هو أبو بكر بن أبى قحافة » (١) . وهكذا تحولت خديجة رضى الله عنها ، على يد المبشر اللثيم ، إلى مُخرجة أفلام ومسرحيات ، كما تحول أبو بكر إلى كومبارس . وليحمد الله ويقبل يديه ظهرا لبطن لأن الست المخرجة قد عطفت عليه وأظهرته فى فلمها الجديد المسمى « تصنيع نبى » والذى سيضرب الدنيا ويقلبها

رأساً على عقب وسيحقق إيرادات خرافية . ذلك أنه فلم لم يسبق له  
مثيل كما يبدئ الكاتب ويعيد في وصف كتابه . إلا أننا لا نستطيع  
أن نقف مكتوفى الأيدي صامتين أمام هذا التهريج : فلا الفلم غير  
مضبوق ، ولا هو يستأهل شيئاً من هذه الضجة ، لأن المسألة فى  
الحقيقة لا تخرج عن أن تكون تدجيلاً وقحاً من النوع الذى  
يمارسه باعة اللبان الذكّر فى الحافلات عندما يصيحون بأن لبانهم  
يحمّر الخدود ، ويرم الكعوب ، ويجلو الصدور ... إلخ . وعلى هذا  
فلا بد من فضحه ، ولكن خطوة خطوة ، فاصبر معنا أيها القارئ  
الكريم .

إن فكرة الكتاب تقوم على أن ورقة بن نوفل وخديجة بنت خويلد  
قد التقطا محمداً من بين أهل مكة ليثقفاه « ويصنّفراه ويقلّوظاه  
ويلمّعاه » ( كما يقول المبشر الحقيّر الذى وراء الكتاب ) كى يصنعا  
منه نبيا ، إذ شاع وقتها بين العرب وأهل الكتاب أن هناك نبيا قادمًا ،  
فأخذ الجميع ينتظرونه ، لكن ورقة وخديجة سبقا الباقيين فاختارا  
محمداً اختياراً لما سمعا من الكرامات التى كان يقال إنها تحدث له  
منذ أن كان فى بطن أمه ، وأخضعاه لبرنامج تدريبي قاسٍ يتلخص فى

أن تقرأ له خديجة ما يترجمه ابن عمها ورقة من الإنجيل وتشرحه له وتطلب منه أن يحفظه ثم يعيد تسميته كما يفعل شيخ الكتاب مع تلامذته ، بالإضافة إلى تفرغها إياه من همّ السعى وراء المعاش بوضع كل ما تملك من ثروات طائلة بين يديه يفعل به ما يشاء حتى تكسب قلبه فلا يفكر في غيرها ، مع دفعه إلى غشيان الأسواق والتجمعات التي يرتادها الرهبان والمبشرون من كل دين كي يحتك بهم ويتعلم منهم ما ينفعه مستقبلا في الوظيفة التي تعده لها هي وابن عمها إعدادا . وهو يؤكد أن ورقة كان قسًا لكنيسة مكة وما يجاورها ، كما كان كثير من أفراد قبيلته بنى أسد نصارى ، ومنهم خديجة رضى الله عنها . ثم يمضى قائلًا إنها قد انتقلا بمحمد بعد ذلك إلى مرحلة أخرى هي مرحلة الوحدة والابتعاد عن الناس بالتحنث فى غار حراء وشحنه أثناء ذلك بكل ما يساعده على أن يرى فى منامه الرؤى التى ينبغى أن تحدث للقادم المنتظر ، حتى وقعت الواقعة فعلا ورأى منام الغار الذى خيل إليه أنه هو النبى الموعود . فعندئذ أعلنت خديجة للعرب ، وهى فى غاية السعادة بنجاحها هذا الذى لم تكن تتوقع رغم ذلك أن يكون بذلك الشكل الباهر ، أنهم هم أيضا قد أصبح لهم نبى كأهل الكتاب .

والكاتب ، فى أثناء ذلك ، يردّد أن دراسته هذه هى دراسة جديدة تمام الجدة ، إذ أتى فيها بما لم يسبقه إليه أى كاتب آخر ، وذلك فى غرور وانتفاخ وتعالّم لم أعهدّه فى أى كاتب من قبل (١) . لكن ما رأى القارئ الكريم إذا قلنا له إن هذا كله تنفّج كاذب وقح ؟ فهذه الأفكار ، وغيرها كثير ، مأخوذة من كتاب صدر منذ اثنتين وعشرين سنة ( بالضبط فى سنة ١٩٧٩ م ) فى لبنان بعنوان « قسّ ونبي » لمن سمى نفسه على غلاف الكتاب « أبا موسى الحريرى » . والواضح أنه نصرانى ، وإن كنت لا أدرى أهو لبنانى أصيل أم من المبشرين الذين يعيشون فى لبنان أو يترددون عليه . وهذا هو السرّ فى إشارتى التى مرت منذ صفحات إلى ذلك البلد حينما كنا بصدد الحديث عن عبارة صاحب « فترة التكوين فى حياة الصادق الأمين » الخاصة باهتلاس العقل والزعارة ، فقد أردت بهذه الإشارة إلى أن ألمح من بعيد لمن يعنيه الأمر إلى أنتى وإع جيداً لعملية النصب والاحتيال التى يقومون بها فى وقاحة بّجحة ، و « كل لبيب بالإشارة يفهم » كما جاء فى الأمثال !

(١) ص ١٨ ، ١٧٤ ، ١٨٠ ، ٢٧٩ ، ٣١٥ مثلاً .

فأبو موسى الحريري هذا يؤكد أن الوجود النصراني في مكة بل في الحجاز كله قبيل البعثة النبوية كان كبيراً<sup>(١)</sup>، وأن وجود صورة المسيح وأمه بين الصور التي كانت مرسومة على جدران الكعبة وإبقاء النبي عليه السلام عليها يوم الفتح دون سائر الصور شاهد على ذلك<sup>(٢)</sup>، وأن ورقة بن نوفل كان قساً فعلاً لقريش في كنيسة مكة<sup>(٣)</sup>، وأن عدداً غير قليل من قومه بنى أسد بن عبد العزى كانوا نصارى<sup>(٤)</sup>، وأن نصرانيته رضى الله عنه ليست هي المسيحية التي نعرفها بل كان من فرقة الإيونييين الذين كانوا لا يعترفون بألوهية عيسى ولا بصلبه<sup>(٥)</sup>، وأن الإنجيل الذي كان في يده يطالعه ويترجم منه ليس هو الأناجيل التي نعرفها، بل هو «الإنجيل بحسب العبرانيين»، الذي كانت جماعة الإيونييين لا تعرف غيره، وهو إنجيل متى مطروحاً منه الفصول التي تتحدث عن ألوهية عيسى وما

---

(١) ص ١٧ .

(٢) نفس الصفحة .

(٣) ص ١٨ ، ٣٠ .

(٤) ص ١٦ .

(٥) ص ٥ - ٦ ، ١٩ - ٢١ ، ١١٢ - ١١٥ .



إلى ذلك مما لم يكن أولئك القوم يعتقدونه فى المسيح عليه السلام<sup>(١)</sup>، وأنه هو الذى عقد قرآن النبى صلى الله عليه وسلم على خديجة ، رضى الله عنها وأرضاها ، وألقى خطبة النكاح بوصفه كاهنا يقوم بطقوس الزواج النصرانية لا بوصفه مجرد قريب للعروس<sup>(٢)</sup>، وأن خديجة كانت آنذاك على دين النصرانية وكذلك محمد عليه السلام<sup>(٣)</sup>، الذى كان يدرك تمام الإدراك أنه لا يستطيع تطليقها أو التزوج عليها بأخرى طبقا لما تقضى به قوانين الكنيسة فى أمور الزواج<sup>(٤)</sup>، وأن ورقة هو مرتب هذه الزيجة التى كانت شيئا غريبا على المجتمع العربى لمصادمتها للتقاليد<sup>(٥)</sup>، وأنه أيضا هو الذى دربه على التأمل الروحى والصلاة فى غار حراء وتولى إعلان نبوته على العرب<sup>(٦)</sup>، فهو الأستاذ الذى علم وأرسى الدعائم ، ومحمد التلميذ الذى سمع وتعلم وشيّد البنيان ، أو بعبارة أخرى هما المربى والريب :

(١) ص ٢١ ، ٢٧ - ٢٩ ، ٣٤ ، ٦٩ ، ٧١ - ٨٢ ، ٨٦ ، ١٤٣ .

(٢) ص ٣٠ ، ٣٨ .

(٣) ص ٣٨ .

(٤) ص ٣٩ .

(٥) ص ٣١ ، ٤٠ .

(٦) ص ٣١ .

فالقَسَّ نقل كلمة الله من العبرية إلى العربية ، والنبي قام بتبليغها إلى قومه بالعربية <sup>(١)</sup> ، وأن القَسَّ الأستاذ رغم هذا كان حريصا على التوارى في الظل خلف تلميذه بعيدا عن أنظار التاريخ <sup>(٢)</sup> ، وأن النبي التلميذ قد تفوق على أستاذه لما كان يتمتع به من ذكاء وعنفوان وجرأة وتجرد وإقدام <sup>(٣)</sup> ، وأنه عليه السلام قد عمل على أن يتجىء رسالته مناسبة لظروف البيئة والمجتمع <sup>(٤)</sup> ، وأنه ليس هناك في الحقيقة وحى سماوى بل مجرد تلقين بشرى من القس للنبي ، فهو وحى أرضى القس فيه هو أداة توصيل الرسالة لا جبريل ، إذ الإنسان كائن مختار لا آلة صماء تبليغ ما يأتيها من السماء كما هو دون أن يكون لها دور تؤديه <sup>(٥)</sup> ، وأن القَسَّ و بنت عمه قد تعاونوا بما لهما من خبرة ودهاء وجاه ومال على إعداد محمد للرسالة القادمة وتدريبه وتهيئته باطنيا من خلال قراءة الكتب الدينية وتفسيرها له وخلوة ورقة معه

(١) ص ٦ ، ٨ .

(٢) ص ٨٦ .

(٣) ص ٦ ، ٦٣ .

(٤) نفس الصفحة .

(٥) ص ٧ ، ٤٦ ، ٥٤ ، ٨٨ ، ١٨٦ .

شهرًا كل عام في غار حراء حيث يصليان ويتأملان<sup>(١)</sup> ، وأن هذه الخلوة لم تكن غريبة على طبيعة محمد ، الذي كان يميل إلى العزلة والابتعاد عن الناس في حياته قبل ذلك<sup>(٢)</sup> ، وأنه اقتدى فيها بخلوة موسى وإيلياء (على جبل حوريب) ويحيى (في برية الأردن) وغيرهم من الآباء الأولين<sup>(٣)</sup> ، وأن محمداً كان عارياً عن أية ثقافة دينية إلى أن التقى بورقة ، الذي ثقفه ودرّبه وربّاه وأعدّه كي يكون نبياً<sup>(٤)</sup> ، وأن عدداً من كتّاب السيرة قد جمّجّموا بعلاقته بالقس ، وإن عملوا في ذات الوقت على إخفاء الدور الذي نهض به الأستاذ في تصنيع تلميذه<sup>(٥)</sup> ، وأن واقعة غار حراء لم تكن إلا رؤيا في المنام لا حقيقة لها في الواقع<sup>(٦)</sup> ، وأن الوحي قد فترّ مدةً غيبّ وفاة ورقة بما يدل على أنه هو مصدر الوحي لا السماء ولا جبريل<sup>(٧)</sup> ، وأنه إلى جانب ورقة

(١) ص ٤١ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٤٩ .

(٢) ص ٤١ .

(٣) ص ٤٣ .

(٤) ص ٤٩ .

(٥) ص ٥٢ .

(٦) ص ٥٥ .

(٧) ص ٣١ - ٣٢ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ١٩٤ .

كان هناك خديجة وبحيرا وأبو بكر<sup>(١)</sup>، كما أن الرهبان المذكورين في كتاب «قسّ ونبي» بصفتهم أصحاب دور مؤثر في حياة محمد هم هم الذين ذكرهم صاحب كتاب «فترة التكوين في حياة الصادق الأمين»<sup>(٢)</sup> كقسّ بن ساعدة وبحيرا وعداس وغيرهم ، بالإضافة إلى اتكاء الكتابين إلى حد بعيد على «السيرة الحلبية» ذات الصبغة الشعبية الواضحة والروايات الغريبة والمبالغات العجيبة التي لم ترد في الأحاديث النبوية أو كتب السيرة المبكرة مما لا تطمئن إليه عقلية الناقد المدقق . الشيء الوحيد الذي يمكن أن يميز بين الكتابين هو أن الكتاب الأخير يعطى لخديجة دوراً في توجيه محمد وإعداده وتصنيعه ليكون نبيا أكبر مما يعطيه إياها الكتاب الأول . وبالمناسبة فكل المؤلفين يؤكد أن ما أتى به هو شيء جديد لم يسبقه إليه سابق ، وإن كان الحريري يقول ذلك دون طنطنة أو ثرثرة<sup>(٣)</sup> .

وبالمثل فإن مصطلح «الماورائيات» الذي تشغف بلوكة الكتب

(١) ص ٥٣ ، ٦١ - ٦٢ ، ٦٤ .

(٢) ص ٢٥ - ٢٦ ، ٥٧ .

(٣) ص ١٢٢ .

التي تحمل اسم « خليل عبد الكريم » (وهو مصطلح لا أذكر أنى وجدته عند غيره من الكتاب المصريين أو العرب) موجود كذلك فى كتاب الحريرى (١). وهناك أيضاً مصطلح « التيولوجى » ( بالتاء فى كل المواضع التى ورد فيها من كتاب « فترة التكوين » ) (٢)، وقد كانت الكتب السابقة التى تحمل اسم خليل عبد الكريم تكتبها بالشاء حسب النطق الإنجليزى لها، فخمّنت (قبل أن يقع فى يدي كتاب «قسّ ونبي») أن تكون بين الأيدي التى وراء الكتاب الجديد يدّ استشرافية أو تبشيرية فرنسية، فلما حصل فى يدي كتاب أبى موسى الحريرى ووجدت التشابه الرهيب بينه وبين كتاب « فترة التكوين فى حياة الصادق الأمين » لفت نظرى فيه أن كل مراجعه الأجنبية تقريباً بالفرنسية ، ومن بينها كتاب دانييلو المسمّى " Théologie du Judéo - Christianisme " فعضّد ما كان قد قام بنفسى من ظنّ بهذا الشأن (٣).

وهذا التشابه الرهيب بين الكتابين هو سبب آخر يضاف إلى الأسباب السابقة التى أنبتت حسك الشكّ فى صدرى تجاه نسبة

(١) ص ١٤٩ ، ٢١٥ .

(٢) ص ٢٧ ، ١١١ ، ١٨٤ مثلاً .

(٣) انظر ص ٢١ ، ٢١٩ حيث يذكر المرجع الفرنسى المشار إليه .

الكتب التي تحمل اسم « خليل عبد الكريم » إليه . فالذى فى الكتاب المنسوب إليه هو نفسه ما فى الكتاب الذى يحمل اسم « أبى موسى الحريرى » مع اختلاف بعض التفاصيل هنا وهناك مما لا يؤثر فى فكرة الكتابين الرئيسية وخطوطها العامة كلها . وتفسيرى للأمر هو أن هناك جهة واحدة وراء هذين الكتابين وزّعت الأدوار بحيث يبدو وكأنهما من تأليف شخصين مختلفين وصلا إلى ما قالاه، كلٌ من طريقه هو وبمنهجه هو دون أن تكون له صلة بالآخر . وهو كلام إن جاز على القارئ العادى الخالى الذهن من مثل هذه الألاعيب والترتيبات فإنها لا تروج عند الباحثين المدركين لأبعاد قضايا الصراع الحضارى والمؤامرات التى لا تكفّ عن غزلها ونسجها وحوكها المؤسسات المعادية للإسلام ، وعلى رأسها مؤسسات التبشير والتنصير . ومن الواضح وضوح ضوء الشمس فى حمارة القيظ أن كلا الكتابين يحاول أن يدخل فى روع القارئ المسلم أن محمدا ما هو إلا صنيعه أيدٍ بشرية نصرانية وأنه لم يأت بأى شىء جديد ، ولا علاقة له بالسماء ولا بالوحي الإلهى . وبالنسبة للكتاب الذى يحمل اسم « خليل عبد الكريم » فسوف يلاحظ القارئ أن فيه بعض الهجوم الذى لا قيمة له على أتباع الكتاب المقدس وبعض شخصياته ، لزوم

الشُّغل حتى تجيء الطبخة أكثر سبكا وأفوح بالروائح التي تتحلب لها الأشداق كقوله مثلا عن سيدنا يوسف : « الفتى الحليوة » (١) ، وكهجومه على پولس واتهامه له بإفساد النصرانية (٢) . وهي إضافات لا تغضب المؤسسات المذكورة في شيء ، فهي موجهة إلى المسلمين لا إلى أهل الكتاب ، والتاجر المضرس هو الذى يغرى عملاءه ببعض التخفيضات والتضحيات والخسائر البسيطة بغية كسب ثقتهم المطلقة وتخديرهم وتطويعهم لما يريد بعد ذلك . فهم فى ذلك كما قال المثل العربى القديم : « أوسعتهم شتماً ، وفازوا بالإبل » ، إذ ماذا يفيد صاحب الإبل المسروقة إذا أشبع سارقها شتما ما داموا قد استولوا عليها ورحلوا بها ؟

ومما يجعلنى أستبعد أيضاً تأليف خليل عبد الكريم لهذا الكتاب ما فيه من تصورات ومفاهيم ومصطلحات كتابية غريبة لا تعرفها العقلية التى تربت فى جو إسلامى حتى لو أصبح صاحبها كافراً بمحمد ودينه ، مثل تسمية أنبياء بنى إسرائيل بـ « البطارقة /

(١) ص ٣٨٤ .

(٢) ص ٣٢٧ - ٣٢٨ .

البطارقة) أو بمرادفها العربى : « الآباء الأولين » . وقد تكرر هذا كثيرا بصورة عجيبة (١) . ومن ذلك أيضا تسميته إبراهيم ويحى عليهما السلام بـ « أبراهام ويوحنا » (٢) ، وهى من الدقائق التى فات من وراء الكتاب أن يتلافاها فيستبدل بالاسمين المذكورين صيغتهما العربيتين . ومثل ذلك اسم « ملاك الرب » ، الذى تردد كثيرا فى الكتاب (٣) ، وهو مصطلح نصرانى لا يمكن أن تخطئه العين ولا الأذن !

كذلك رأينا المؤلف ينحاز دون أدنى داع إلى صفة ضد عائشة (رضى الله عن الاثنين ، ولعن العُلجِ السمج الذى يتناول إلى التدخل بينهما) رافعا الأولى وقومها اليهود إلى عنان السماء ، ولامزا الثانية لمزأ يظن أنه يسىء إليها ويحقر من شأنها هى وأبيها والعرب والمسلمين أجمعين ، وهو ما لا يمكن أن يخطر فى بال أى شخص

---

(١) ص ٩٦ ، ١٤٤ ، ١٩٠ ، ١٩٥ ، ٢٠٥ ، ٢١٧ ، ٣٧٠ على سبيل المثال لا غير .

(٢) ص ٢٨٢ .

(٣) ص ١٥٢ ، ٣٠٠ ، ٣٠٣ ، ٣٣٠ ، ٣٤٩ ، ٣٧٩ ، ٣٩٠ على سبيل التمثيل ليس إلا .



ينتسب إلى الإسلام مهما يكن موقفه الحقيقي من هذا الدين ، إلا  
إذا وقع تحت وطءٍ عنيفٍ لا قبل له به !

ومن هذا الوادى أيضاً استعماله مراراً لكلمة « أبرشية »<sup>(١)</sup> ،  
حيث يزعم أن مكة كانت بها أبرشية نصرانية ، وهي كلمة غير  
معروفة إلا في البلاد الغربية ، ومن ثم فلا يستخدمها حتى النصارى  
العرب . ومن فلتات القلم الفاضحة في الكتاب أيضاً لفظة  
« الامرأة »<sup>(٢)</sup> ، التي لا يستخدمها على هذا النحو إلا بعض المستشرقين  
والكتاب النصارى في لبنان ، أما في مصر فلا تبقى على همزتها إلا  
في حالة التنكير ، فإذا أدخلنا عليها « أل » حذفنا هذه الهمزة . ومن  
الأمارات كذلك على أن هناك أيدياً كتابية وراء هذا الكتاب تكرر  
الاستشهاد بالكتاب المقدس في مسائل الرؤى الدينية والوحي وما إلى  
ذلك باعتباره الفيصل في الموضوع<sup>(٣)</sup> ، والقول بأن خلوة محمد في  
غار حراء هي تقليد يهودى نصرانى أخذه عليه السلام عن خديجة

(١) ص ١١٨ ، ١٣٠ ، ١٤٢ ، ٣٣٧ مثلاً .

(٢) ص ١٢٤ .

(٣) ص ٣٥٥ - ٣٥٦ ، ٣٦٨ مثلاً .

عن ورقة عن التوراة والإنجيل<sup>(١)</sup>، وكذلك اختصار اسم « سفر إشعيا » مثلاً إلى « إش. » ، على عادة أهل الكتاب ، بخلاف المسلمين ، الذين يذكرون الاسم في مثل هذه الحالة كاملاً<sup>(٢)</sup>. ومن هذه الأمارات أيضاً تحسّر مؤلف الكتاب على دخول الإسلام مصر ، وتسميته فتح عمرو بن العاص لمصر استعماراً عربياً استيطانياً أتت في ركابه قبائل كثيرة دهست صعيد مصر ، واتهامه له رضى الله عنه بأنه « فعل الأفاعيل هو وجنوده بمصر المحروسة عكس ما يزعمه حملة المياخر من المؤرخين المحدثين »<sup>(٣)</sup>. فهل يعقل أن يقول خليل عبد الكريم ذلك ، وهو المنحدر من هؤلاء العرب الذين لولا الفتح الإسلامى المبارك لأرض الكنانة ما فكروا أصلاً فى المجيء إلى مصر المحروسة ؟ أم هل كانوا سيأتون حباً فى العجل أبيس وعبادته ؟ لقد كان عندهم من الأصنام والأوثان ما يغنيهم عن كل العجول ؟

ثم إن النفس التبشيرية الصليبية التى ليهب علينا أيضاً من خلال السطور التى تهاجم د. عبد الحليم محمود وتحاول الاستهزاء به والإقلال من شأنه<sup>(٤)</sup>. ذلك أن الشيخ المبجل ، عليه رحمة الله ،

(١) ص ٣٧٢ - ٣٧٣ ، ٣٨٤ .

(٢) ص ٣٥٦ .

(٣) ص ٤٧ .

(٤) ص ١٧٩ ، ٢٨٨ ، ٣٩٢ مثلاً .

قد ترجم مثلاً كتاباً من الفرنسية عن المسيحية يفضح عوراتها ويتبع بالتوثيق العلمى ما لحقها على مدى تاريخها الطويل من عبث وتزييف . فهذا هو السبب فى أن حظى هذا العالم الجليل من مؤلف الكتاب بالتداول على شخصه الكريم ، مع أن ذلك المبشر الجبان لا يتسامى إلى مقام حذاء الشيخ ، الذى كان من أشجع من عرفت مصر من مشايخ الأزهر وأنبأهم وأخشاهم لله ، رحمه الله وأسكنه علياً الجنان .

ومن أوجه المشابهات بين الكتابين بما يعضد ما نقوله من أنهما خارجان من بالوعة واحدة هذا التفسير الحلمنتيشى للآيات القرآنية : فعلى سبيل التمثيل نرى المسمى « أبا موسى الحريرى » يفسر قوله تعالى فى سورة « الأحزاب » : « ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا : هذا ما وعدنا الله ورسوله » على أساس أن المراد بـ « الأحزاب » فرقُ النصرارى التى تتصارع فيما بينها حول طبيعة المسيح وصلبه وما إلى ذلك <sup>(١)</sup> ، مع أن الآية إنما تتحدث عن أحزاب المشركين الذين تجتمعوا من كل صوب لمحاربة النبى وأتباعه فى غزوة الخندق كما لا

يخفى إلا على جاهل حقود قد جعل الله فى أذنه وقلبه وقرآ ، وعلى عينه غشاوة ! وبالمثل نراه يشرح قوله تعالى من سورة « المائدة » :  
﴿لستم على شىء حتى تُقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم﴾ بأن الخطاب فيه موجه إلى المسلمين وأن القرآن يطالبهم بالعمل بالتوراة والإنجيل والقرآن جميعا لا بالقرآن وحده (١) . وهذا العِلج الخبيث قد اقتطع من صدر الآية عبارة «قل : يا أهل الكتاب» ، التى تدل دلالة قاطعة لا مجال معها للعبث التبشيري الدنس على أن الحديث فيها موجه لليهود والنصارى لا للمسلمين . وعلى نفس النهج الشيطاني يتناول قوله تعالى فى الآيات التالية : ﴿التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون﴾ ، و ﴿يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾ ، و ﴿سيماهم فى وجوههم من أثر السجود﴾ قائلا إنها تتحدث عن رهبان النصارى وقسيسيهم (٢) ، مع أنه لا صلة بينها وبين الرهبان والقساوسة على أى نحو من الأنحاء ، إذ الحديث فيها عن المؤمنين من أتباع محمد ليس غير . وهذا من

(١) ص ١١٧ .

(٢) ص ٢٠٤ .

الجلاء بحيث لا يمكن أن يفسرها بغير ذلك إلا وغد لئيم ! وغير ذلك كثير . وواضح ماذا يريد أن يقول هذا المبشر . ولسوف نرى فيما يلي من صفحاتٍ مثل هذه التفسيرات البهلوانية في الكتاب الموضوع عليه اسم « خليل عبد الكريم » .

ثم أخيراً وليس آخراً ينبغي ألا يفوتنا هذا المقدار الهائل من الروايات المستكنة في أعماق الكتب القديمة مما جعل المستشرقون وكذهم تقصيه واستخراجه بملقاط الغل الأسود وشبك بعض شبكاً متعسفاً متمحلاً والخروج منه بنتائج لا تُسلم إليها المقدمات . وقد قلت إن ما نعرفه عن خليل عبد الكريم لا يساعد عقلي على الاطمئنان إلى أنه هو صاحب كل هذا . خذ مثلاً عندك أسماء النبي وصفاته وألقابه التي تجاوزت العشرات والتي يحرص مؤلف الكتاب على استخدامها ( بدلا من لقب النبوة أو الرسالة ) بطريقة استهزائية مثل « الخاشع » و « الخاضع » و « المسعود » و « آكل الشعير » و « المعطى الوسيلة » و « سعد الخلائق » و « البهي » و « الخالص » و « راكب الأتان » و « صاحب التعلين » ... إلخ ، إلخ . إن يد الاستشراق والتبشير واضحة هنا أيضاً . وإذا كانت اليد الذي ألقت الكتاب تظن أنها تستهزئ بالرسول الأعظم حين تسميه

«صاحب التعلين» أو «راكب الأتان» مثلاً فإنى أذكر هذه اليد النجسة الآثمة بأن من البشر أشخاصاً بلغوا الغاية فى السموّ والنبالة تُمدحُ النعال لتشرّفها بملامسة أقدامهم كما فعل المقرئ مع نعال سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ ألفت كتاباً بعنوانه «فتح المتعال فى مدح النعال» ، على حين أن ثمة أناساً ( أو بالأحرى : بغالاً ) كهؤلاء المستهزئين بمحمد عليه السلام لا يستحقون إلا الضرب بالنعال ، بل إن النعال لتشمئز من أن تُصَفَّعَ بها وجوههم وأقفاؤهم تحرزا من التنجس بملامستهم . ولعل بعض المؤلفين يضعون لنا فى هذه المسألة كتاباً بعنوان «اشمئزاز النعال من صفع البغال» . ثم ماذا فى ركوبه عليه الصلاة والسلام الأتان أيها الأتان ؟ أرعوا وادخلوا جحوركم لا يحطمنكم أحقر نفير من أتباع محمد بنعالهم وهم منكم مشمئزون !

بعد هذا كله كيف تواتى صاحب الكتاب الذى نحن بسبيله الآن نفسه على الذهاب مع الدعاوى العريضة بأنه ابن بجدتها الذى أتى بالفتح المبين فى كشف الوحي المحمدى وسبق الأولين والآخرين رغم أن الكتاب مأخوذ من كتاب «قس ونبي» إلا ما ليس له قيمة تذكر ؟ بعضاً من حمرة الخجل أيها الأنجاس المناكيد !

وبعد ، فمسألة الكتب وانتحالها ظاهرة معروفة ، وبخاصة فى

ميدان الكيّد للإسلام . ذلك أن حمّل الكتاب الذى يهاجم ديننا اسم مؤلف إسلامى أقمن أن يكون له تأثير أقوى فى نفوس القراء المسلمين . ولدينا من هذه الكتب على سبيل المثال كتاب « مقالة فى الإسلام »<sup>(١)</sup> لـ جرجيس صال ( George Sale ) أحد مترجمى القرآن الكريم إلى الإنجليزية ، فقد نقله بعضهم إلى العربية فى الثمانينات من القرن قبل الماضى وتسمى على الغلاف باسم « هاشم العربى » ، وهى ( كما ترى ) تسمية إسلامية صرف ، ثم تظاهر بأنه يريد أن يزيد القراء تعريفاً به فوصف نفسه بأنه « نزيل البلاد الإفرنجية حالا » ، فبدلاً من أن يكحلها أعماها ، إذ ماذا تعنى هذه العبارة إلا مزيداً من الغموض والتحيير ؟ والذى أراه أن المترجم هو أحد أدباء النصارى اللبنانيين فى ذلك الوقت لأن ميسم الأسلوب الذى صيغ به الكتاب يقول هذا بأعلى صوته . كما أن المتسمى بـ « أبى موسى الحريرى » نفسه قد أبدى تشككه فى اسم « هاشم العربى » هذا ، إذ وضع علامة استفهام بين قوسين بعد الاسم<sup>(٢)</sup> .

(١) هذا الكتاب هو ، فى الأصل ، المقدمة الطويلة التى أتبثها سيل ( Sale ) فى صدر ترجمته للقرآن بعنوان « The Preliminary Discourse » ، مضافاً إليها تعليقات المترجم التى هاجم فيها سيدنا وسيد رسول الله بقلة أدب سفينة .

(٢) ص ٢١٨ مثلاً .

وكلنا أيضاً نعرف قصة الرسالة التي حصل بها منصور فهمي على درجة الدكتورية في أوائل القرن العشرين من فرنسا والتي صوّب فيها سهام الاتهام الحمقاء إلى الإسلام ورسوله صلى الله عليه وسلم ثم تبرأ مما جاء فيها بعد ذلك وعاد إلى دينه كرة أخرى . هذه الرسالة يؤكد محمد لطفي جمعة ، وهو ممن تعلموا أيضاً في فرنسا في ذلك الوقت ، أن المستشرقين قد أخذوا فهمي إلى هولندا وكتبوها وطبعوها له هناك ، وأن دوره فيها لا يتعدى قبوله وضع اسمه عليها حتى تروج بين المسلمين ويكون أثرها فيهم أعنف (١) .

كذلك أورد د. محمد سيد أحمد المسير حالة أخرى من هذا القبيل ، وهي كتاب « لماذا القرآن ؟ » ( الذي صدر في ليبيا لمؤلف يدعى د. عبد الله الخليفة ) وكتاب « قراءة في صحيح البخاري » (المؤلف يدعى د. أحمد صبحي في الهجوم على السنة النبوية) ، فهما كتابان متشابهان تشابهاً ضخماً بل يكادان يتطابقان ، ومع

---

(١) انظر رابع لطفي جمعة / محمد لطفي جمعة وهؤلاء الأعلام / عالم الكتب / ١٩٩١ م / ٣٣٢ - ٣٣٣ ، ومحمد لطفي جمعة / قطرة من مداد لأعلام المتعاصرين والأنداد / عالم الكتب / ١٩٩٨ م / ٢٩ - ٣٠ .



ذلك فقد صدر كل منهما في بلد مختلف ولمؤلف مختلف (١).

فيإذا جئنا إلى دراسة ما في كتاب « فترة التكوين في حياة الصادق الأمين » ( الذي بلغنى أن النية كانت متجهة لتسميته « تصنيح نبي » ، بيد أنهم خَشُوا مغبة هذا التهور وآثروا أن يستروه بورقة توت فأعطوه العنوان المذكور ) ، فماذا نجد ؟ نبدأ أولاً بما فيه من تناقضات بعضها داخلي ، وبعضها مع أفكار تضمنتها الكتب السابقة التي تحمل اسم « خليل عبد الكريم » .

ونبدأ بتناقض موقفه من أمة النبي . إنه يبدأ الفصل الأول المسمى « قيдам » (٢) بقوله : « نحن نؤمن أن محمد بن عبد الله بن عبد المطلب كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب ولم يطلع صحيفة أياً كانت المادة المصنوعة منها ولم يمسك قلماً ولم يخط بيمينه كلمة ولا حرفاً .

---

(١) انظر مقدمة د. المسير لكتاب والده د. سيد أحمد رمضان المسير « السنة مع

القرآن » / دار الندى / ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م / ٢٣ وما بعدها .

(٢) وهو عنوان لا على الفصل وحده بل أيضاً على الخزي والعار اللذين باء بهما الكاتب حين استخدم هذه الكلمة ظناً منه أنها تعني « القادِم » ( أى النبي المنتظر ) ، بينما هي تعني « القَدَام » كما سلف بيانه .

ومع تقديرنا للبحاث الذين أجهدوا أنفسهم لإثبات أنه لم يكن أميا بل كان يعرف القراءة والكتابة فإننا نرى أن ما طرحوه لا يعدو أن يكون قرائن لا ترقى إلى رتبة الأدلة « (١) .

ويلاحظ القارئ الكريم أن الكاتب يبدأ كلامه بأنه « يؤمن ... الخ » ، وهذا كلام فارغ ، فهو لا يؤمن بأى شيء فى هذه القضية ولا فى غيرها بل مرة يقول بهذا رأى ، ومرة يقول بعكسه ، أى أنه كالريشة فى مهب الريح . ذلك أنه يعتمد هنا فى القول بعدم معرفة الرسول عليه السلام القراءة والكتابة على وصف القرآن له ولقومه بالأمية ، أى أن الأمية إنما تعنى عنده عدم القراءة والكتابة (٢) . لكن خليل عبد الكريم ، فى أحد الحوارات الصحفية ، يقول بعكس ذلك تماما ، إذ فسّر الأمية الواردة فى القرآن بأن المقصود بها الإشارة إلى الأمم الأخرى من غير اليهود ، أى الأمم التى لم ينزل عليها كتاب سماوى (٣) ، على حين أن الكتاب الأخير يحمل بعنف على من

(١) ص ١٥ .

(٢) ص ١٥ - ١٦ .

(٣) انظر الحوار الصحفى الذى أجراه معه أيمن شرف فى صحيفة « الدستور » /

٢٨ يناير ١٩٩٨م / ص ١٦ .

يفسرون الأمية بهذا المعنى . فأين الإيمان هنا ؟ وما هذه التفخمة  
الكتابة الفارغة في استخلم ضمير الجمع « نحن » ؟

وبالمثل يجد القارئ في كتاب « شلو الريابة بأحوال مجتمع  
الصحابة - محمد والصحابة » ، الذي يحمل اسم « خليل عبد  
الكريم » أيضاً اتهاماً للرسول عليه الصلاة والسلام بأنه كان يحرص  
على الاطلاع على الكنز المعرفى الدينى الثمين الذى كان فى جعبة  
سلمان الفارسى ليستعين به فى صناعة القرآن<sup>(١)</sup> . فلماذا يحرص  
النبي على الاختلاء بسلمان طوال الليل فى بيته صلى الله عليه وسلم  
إذا كان ورقة وخديجة حسبما جاء فى الكتاب الذى بين أيدينا قد  
ظلا يعلمانه وقرآن عليه الكتب الدينية ويشرحانها له ويستعيدانه ما  
سمع نحو خمسة عشر عاماً إلى أن تأكد لهما أنه قد تمت ( كما  
يقول الكتاب التافه السخيف ) برمجته بما لقناه إياه حتى صار لا  
يخرم منه شيئاً بسبب ذاكرته الحديدية التى لم يكن يفلت منها  
شيء ؟

وفى الصفحة التاسعة عشرة نراه يؤكد أن تجربة تصنيع النبي التى

(١) ص ١١٤ من الكتاب المذكور / سينا والانتشار العربى / ١٩٩٧ م / ١٤٤ .

قامت بها خديجة وورقة لا تنفى جانبها الغيبى ، إذ لا تعارض بين  
الأميرين ، لكنه بعد قليل يبين أن الإيمان بالخوارق والمعجزات ( التى  
يسمونها مخاريق وشعبيات ، وهى تسمية لها دلالتها المفضوحة التى لا  
تخفى على أحد ) هو جزء من ثقافة البيئة العربية المتخلفة ينبغى أن  
يؤخذ فى الحسبان عند الكلام عن هذه البيئة . وزادَ فنفى فى  
الصفحة الخامسة والثمانين بعد المائة أن تكون حادثة الغار (وهى  
الحادثة التى توجت جهود ورقة وخديجة مع محمد بالنجاح الساحق  
حسبما يدعى هذا البشر المحترق) من الخوارق بل هى نتيجة المجهود  
البشرى الذى قام به الاثنان. وهو ، كما ترى ، تناقضٌ فيج صارخ .  
ويزیده فجاجةً صراخُ المؤلف المستمر عن موضوعيته ورؤيته العلمية  
الثابتة التى لا يخرّ منها الماء !

كذلك نلقى الكاتب فى الصفحة التاسعة عشرة يصف النبى عليه  
السلام بأنه كان أمام خديجة ابناً لنا خاضعاً مسالماً لا يعرف إلا  
الطاعة والموافقة لا زوجاً مشاكساً جدلاً ، مؤكداً أن هذا النموذج  
السهل الخبث هو النموذج المطلوب لإنجاح التجربة التى أرادت  
خديجة من خلالها تصنيعه صلى الله عليه وسلم نبياً ، ليعود فينقلب  
على نفسه بعد سطور قائلًا إن خديجة كانت تريد ممن يشاركها

التجربة ( أى من محمد صلى الله عليه وسلم ) أن يصير ضريباً لها فى الحزم والعزم<sup>(١)</sup>. بل إنه ليُلحِّح على أن محمداً صلى الله عليه وسلم كان يتمتع بعبقريّة عجيبة وأخلاق سامية مدهشة وخصائص باهرة لا يتصف بها أى إنسان غيره ، لأنه فذ فريد فى بابه<sup>(٢)</sup>. فمن الواضح أن كلام الكاتب فى هذا الموضوع هو ، رغم الطنطنات والحذقات ، رجراج سخيف لا قيمة له !

والمؤلف يبدئ ويعيد فى القول بأن ورقة وخديجة قد تعاونا إلى أقصى مدى بهدف تثقيف محمد ( أو « قَلَوَظْتَه وصنّفَرْتَه وتلميعة » بلغة المساطيل التى يعجّ بها الكتاب ) ، ونحن بدورنا نسأله: إذا كنت أنت نفسك قد قلت إن ورقة أراد قبلاً أن يتزوج خديجة لكنه لم يوفّق إلى ذلك ، وإن أخته قتيلة الكاهنة قد حاولت أن يعاشرها عبد الله ( والد الرسول عليه السلام ) كيما ينتقل إليها النور القدسى الذى كان فى وجهه فصدها وذهب إلى أمنة زوجته فعاشرها فحملت منه بالقادم المنتظر<sup>(٣)</sup> ، فكيف يمكن أن ينسى ورقة هذا كله ويمدّ يد

(١) ص ١٩ - ٢٠ .

(٢) ص ٣٧ - ٣٨ ، ١٩٢ ، مثلاً .

(٣) ص ٣٦ .

التعاون إلى خديجة ليصنع من محمد نبيا رغم أنه قد نال هو وأخته على يده ويد أبيه القهر والهزيمة المُدَّة ، ما دامت المسألة كلها تدبيرا بشريا لا دخل فيه للسماء ولا للخوف من الله أو الرجاء في ثوابه ؟ أرجو من أحد العقلاء أن يخفّ لنجدتي فقد احتار دليلى مع هذا المبشر المستخفى الذى بلغنى أن بعض الناس قد قال عنه إنه يكتب بيديه ورجليه ، بينما أرى أنا أنه إنما يكتب ، ويفكر أيضاً ، بحوافره !

وقد مرّ بنا فيما سلف من صفحات ما قاله المؤلف فى موضع من كتابه من أن خديجة قد «جفّ ريقها وحفيت قدماها وداخت السبع دوخات ... حتى وافق إمام الأولين والآخرين على خطبتها فنكاحها» ، وسأقت إلى محمد المراسيل من ذكور وإناث وأحرار وعبيد وموالٍ وأقارب وأبعاد ، وظلت تحاصره إلى أن سلّم لها ورفع الراية البيضاء بعد «عصلجة» منه شديدة ورضى أن يتزوجها (١) . ولكننا نسمعه فى موضع آخر من ذات الكتاب يعدد الفوارق التى تميز خديجة على محمد فى الحسب والمال والخبرة والثقافة ، ثم يختم قائلاً إن محمداً لم يكن يصدّق أن خديجة ترضى بالزواج منه (٢)

(١) ص ٣٩ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٣١٠ .

(٢) ص ٢٨٩ .

فبأى الكلامين نأخذ؟ حسبنا الله ، ونعم الوكيل !

ومن تناقضات الكاتب أيضاً تأكيدُه أن العبيد المكيين النصارى المعاصرين للرسول عليه السلام « كان فى لهجتهم أو لغتهم عجمة ، وفى لسانهم حُكْلَةٌ مما يجعلهم عاجزين أو معوقين عن نقل ما لديهم من علم . هذا مع التسليم الجدلى البَحْت بأنهم يحوزون علماً . وحقيقة أن محمداً ، بما أوتى من فصاحة ورزق من بلاغة ونُفْح من لَسَنِ وَمُنْح من ذراية ، كان فى مقدوره ترجمة ما يتلقاه منهم إلى اللسان العربى المبين . بيد أن المشكلة الكبرى تكمن فى البداية ، وهى صعوبة أو عُسْرُ توصيل ما عندهم من معارف إلى محمد . وهذا مُشَاهِدٌ فيمن يريد أن يشرح وجهة نظره بلغة لا يجيدها فيعسر عليه ذلك » (١) . عظيم ، ولكن ماذا نفعل فى النص التالى الذى كتبه المؤلف فى موضع آخر من كتابه والذى يقول فيه عن هؤلاء العبيد أنفسهم : « لا شك أنه دارت حوارات بينهم وبين ساداتهم ، وبعضهم بلغ درجة لا بأس بها من الثقافة الدينية مع إجادته القراءة والكتابة ، وتملّك أو حاز نفرٌ منهم إصحاحاتٍ وأبعاضاً من الإنجيل

(١) ص ١٧ .

... ومنهم من كان يشرح لسادتهم أمور دينهم وأحوال بلادهم ويقصّون عليهم ما حفظوه ووعَوْه من أخبار الماضين وقصص الراجلين ، (١) . والآن ما العمل ؟ أنقول إن الكلام الأول كان فى الصفحة السابعة عشرة ، على حين أن الكلام الثانى موجود فى الصفحة السادسة والأربعين بعد المائة ، فالمسافة بين الصفحتين من الطول إذن بحيث تسمح لأولئك العبيد أن يتغلبوا على عجمتهم وحكلتهم وأن يتعلموا العربية ويحسنوا الحديث والتعبير بها عن أعقد الأفكار والمشاعر؟ ولم لا ؟ إن الفرق بين الموضوعين هو مائة وثلاثون صفحة ، كل صفحة تنطح صفحة ، وهو فرق هائل يمكن أن تتحقق فيه المعجزات !

ومما يلفت النظر أيضاً الحملةُ العنيفةُ الشعواءُ التى يشنها المؤلف فى عدة مواضع من كتابه على المستشرقين مُسَفِّهاً لعقولهم وأفكارهم ، ومتّهما لهم بالجهل باللسان العربى والعجز عن فهم الكتب العربية فهماً صحيحاً ، وداعياً إياهم إلى أن يأتوا فيجثوا بين يديه ليرتشفوا من رحيق علمه الصافى ، وضاحكاً منهم ومن جهلهم

(١) ص ١٤٦ - ١٤٧ . والجزء الذى تحته خط نقله الكاتب من د. جواد على .



لدرجة « الاستلقاء على القفا » حسب تعبيره ، وناعياً عليهم « عباطتهم » وانغلاق بصائرهم <sup>(١)</sup> . وقارئ هذا الكلام لن يصدق أن صاحبه هو هو نفسه الذى رفعهم إلى أعلى عليين فى كتاب آخر من الكتب التى تحمل اسم خليل عبد الكريم أيضاً ، وإن استثنى من هذا التمجيد الطائفة التى أسلمت منهم ، إذ رماها بالفجاجة والضمور الفكرى والهزال <sup>(٢)</sup> . فالمسألة عند صاحب هذه الكتب ، كما هو واضح ، ليست مسألة تحقيق علمى موضوعى بل مسألة حالات لا ضابط لها ولا رابط ، اللهم إلا كرهه القاتل للإسلام ونبيه ورموزه الأطهار الشرفاء . والحالة التى بين أيدينا الآن تستلزم التطاول على المستشرقين من أجل إيهام القارئ المسلم أن الكاتب يعادى الاستشراق ولا ينطلق من نقطة الكراهية لدين محمد .

ولا مانع عند المستشرقين أن يُقلل من شأنهم ظاهرياً ما دام الهدف الذى يصبو اليه ساهمه السامة هو نفس الهدف الذى يتغيون ، وهو ضرب الإسلام فى مقتل . وإذا كان الكتاب يتضمن

(١) ص ١٦ ، ٢٤٨ - ٢٤٩ ، ٣٩٣ .

(٢) انظر « شدو الريابة بأحوال مجتمع الصحابة - محمد والصحابة » / ١٦٦ -

كل هذا القدر الهائل البشع من البذاء والاستهزاء بمحمد ، فلا مانع أن ينال المستشرقين شيء من تقليل الشأن الذي يُعدّ ، بالقياس إلى ما وُجّه إلى الرسول الأكرم ، دغدغة من الحبيب لحبيبه . ومع ذلك كله فإن اللعبة مكشوفة بل مفضوحة لا تجوز على أحد !

ونمضى مع مخازى الكتاب الأخرى ، بيد أننا لن نتناول إلا عينة محدودة من ألوان الخَبَل الفكرى التى يفيض بها . ونبدأ بالسؤال التالى ، وهو يتعلق بالفكرة الأساسية التى يدور عليها فنقول : إذا كانت خديجة تؤمن بأن هناك نبيا قادمًا فكيف يخطر فى ذهنها مجرد خُطُور أن تقوم هى بتعليمه وتدريبه وثقيفه وتوجيهه أو ، حسب لغة الحشاشين والحوذية ، بـ « صَنَفَرَتَه وَقَلَوَظَتَه وتلميعة » ؟ كيف يا ترى يمكن لبشر عادى ، بالغًا ما بلغ تفوقه العقلى وسموّه النفسى وامتيازه الخلقى ، أن يصنع نبيا ؟ أرادت بعملية « الصنفرة والقلوظة والتلميع » أن تتدارك مقدّمًا ما يمكن أن يقع فيه الله سبحانه وتعالى من سهو أو نسيان فيخرج نبيه من تحت يده غير مُصَنَّفَرٍ أو مُقَلَوَظٍ ؟ أنا فى حلم أم فى علم يا إلهى ؟ أهذا كلام يقوله بشر ، أم نعيمٌ مما تصيح به البقر ؟ وحتى لو جارينا أصحاب هذا التفكير ( أو بالحرى :

«التعير» ) ، فهل تستغرق هذه العملية ، وبالذات مع شخص عبقرى كمحمد (حسبما وصفه الكتاب مرارا) ، خمسة عشر عاما؟ إن المقصود بالثقيف هنا هو قراءة التوراة والإنجيل عليه وشرحهما له ، فما الذى فيهما مما يمكن أن يستغرق شرحه وفهمه خمسة عشر عاما، ومحمد ، طبقا لشهادة ذلك المبشر له أكثر من مرة ، كان كالكمبيوتر فى الحفظ والاستيعاب والقابلية للبرمجة ؟ والله لو كان كمبيوتر وزارة الداخلية ذاته الذى تتهمه صحف المعارضة بالضلال المبين ما أخذت منه المسألة خمس عشرة ثانية ! ثم لماذا لم تحضر له مدرسا خصوصا يعلمه القراءة والكتابة ليقرأ الكتب بنفسه بدلا من «خوتة الدماغ» التى كانت تنكبدها ؟ ألم أقل إن المبشر الذى ألف هذا الكتاب إنما يفكر بحوافره ؟

إنى دائما ما أقول إن أهل الغرب ذوو عقول منظمة وتفكير مستقيم ، إلا أن يذكر أمامهم محمد ، فعندئذ يرتدون كالأطفال فتتأذى عقولهم وتفأذى ! إن ذكر محمد أمامهم يشلّ منهم الأذهان ! وإلا فأشكرك الله أيها القارئ أن تحاول تفسير هذا البراز الذى يلطخون به الأوراق كلما أرادوا أن يتحدثوا عن الإسلام . إنك تنظر إليهم ، وهم يتحدثون فى أى موضع خلا الإسلام ونبى الإسلام ، فتجد لهم

فى وجوههم أفواها ، وتنصت إلى هذه الأفواه فتجدها تصدر كلاما ، لكن ما إن يتحول الحديث إلى محمد حتى تفاجأ بأن هذه الأفواه قد انقلبت إلى أستاها لا يصدر عنها إلا الضراط والخراء ! ثم تساؤل آخر : إذا كانت خديجة تستطيع أن تصنع نبيا ، فلماذا لم تحاول أن تجعل من نفسها هى نبيه بدلا من تجشم عناء القراءة والشرح والتسميع ... إلخ خمس عشرة سنة مع محمد ؟ لقد زعم المؤلف أنها كانت نصرانية . والنصارى ( واليهود أيضا ) ، كما هو معروف ، يؤمنون بوجود نساء نبيات كسارة زوجة إبراهيم عليه السلام ، ومريم أخت هارون وموسى ، وحنة أم يحيى <sup>(١)</sup> ، أفلم يكن أجدر بها وأليق بحصافتها وحزمها وعزمها أن تضيف اسمها إلى قائمة النبيات لدى أهل الكتاب ما دامت النبوة بهذا اليسر عند صاحبنا ؟ أفلم تكن

---

(١) فى كتابى « مع الجاحظ فى رسالة الرد على النصارى » ( نشر مكتبة زهراء الشرق ) فصل بعنوان « نبوة النساء » فندت فيه اعتقاد أهل الكتاب فى نبوة النساء من قلب الكتاب المقدس نفسه . فأتانا إذن ممن لا يوافقون على القول بأنه كانت هناك نساء نبيات ، لكننى هنا إنما أجرى مع المؤلف فيما يقول وأنطلق من نفس منطلقه ، وهذه غاية المسامحة من جانبى ، بيد أن الطرق دائما ما تكون مسدودة فى وجهه رغم ذلك .

مشقفة (ومن الإنتلجنسيا أيضاً) كما يقول المتفهبق الوحيم الثقيل  
الظل؟ (١) أفلم تكن طاهرة (بل « الطاهرة » بألف ولام الماهية ) ؟  
أفلم تكن رجلة العزم قوية الشكيمة كما جاء فى الصفحة التاسعة  
والعشرين ؟ أفلم يكن أمْلها ومُنَى عينها أن تقوم بصنع نبى ؟  
فما الذى منعها أن تجعل من نفسها النبىة المنتظرة ؟ إن هذا يذكرنا  
بـ « أذنك من أين يا جحا ؟ » .

بل دَعُونَا من هذا كله وتعالُوا نَسأل : لماذا أرادت خديجة أصلاً  
أن تصنع نبيا ما دام الأمر كله تدييرا بشريا ؟ وأى تديير ؟ تديير هو  
إلى التأمّر أقرب منه إلى استقامة الخلق والضمير . إن هذا يذكرنا  
بالمثل القائل : « من له مال يحيرهُ ، يشتري حماما ويطيّره » !  
فخديجة ، حسب هذه النظرية السقيمة الرذيلة رذالة عقل صاحبها ،  
كان عندها مال لا يُحصَى ولا يُعدّ ، وكانت لا تعرف ماذا تفعل به ،  
فقالت ذات يوم فى عقل بالها ، وكانت وحدها فى البيت لا تجد ما  
تفعله : « ما رأيك يا بنت يا خديجة ؟ أنت تسمعين الناس هذه الأيام  
فى كل مكان يتحدثون عن القادم المنتظر ، فماذا لو بادرتهم أنتِ

(١) ص ٩ ، ١٩١ ... إلخ .

وانفقت مع ابن عمك ورقة بن نوفل مدير « مصنع تجميع وتركيب  
وقلوطة الأنبياء - نوفل إخوان » على أن « يصنع » لك حجة نبي على  
هواك ، « ويصنفره ويقلوظه » مع ضمان سنة ، ويوصله لك إلى  
البيت فتضعيه في البهو على يمين الداخل بعد « تلميعه » من غبار  
الطريق لتكيدى به العواذل والأعدى من أمثال أم هانئ ؟ والنبي يا  
خديجة لتكون هذه قبلة الموسم ! .

ألا خيبة الله على التافهين ! بالذمة أهؤلاء رجال ؟ أيمن أن  
يكون رجلاً من يقول عن سيد الأنبياء والمرسلين إنه بحاجة إلى  
صنفرة وقلوطة وتلميع ؟ إن مثل هذا الكلام لا يمكن أن يدور إلا  
في است ( لا في عقل ) مبشر قد ثارت به وجعائه أياما وليالي ذات  
عدد فلم يجد من يشفيه من دائها ! أخزاكم الله أيها المبشرون  
المناكيد ! إن من بيته من زجاج لا يرمى الجبال الرواسى السماء  
بحجر ! ترى ما الذى يمنع الكاتب الفلحاس أن يجعل من نفسه نبيا  
ما دامت النبوة سهلة إلى هذا الحد ؟ فليرنا مهارته ، وها نحن أولاء  
منتظرون ، وأيضاً متيقنون أنه سيموت صفعا بالنعال القديمة على  
أيدي جماهير « المستضعفين فى الأرض » الذين يتفهبق بأنه وأمثاله

هم الناطقون باسمهم ، المدافعون عن مصالحهم ، الميئون فى هواهم !  
أوه ! لقد نسينا للأسف فى زحمة الكلام ورقة بن نوفل ، الذى  
كان أستاذا لأستاذا محمد وقسيساً لكنيسة مكة طبقاً للنظرية الرقيقة .  
فيا ترى لماذا لم يتقدم هو ، وهو رجل جاهز وملء هدومه ثقافة  
وإخلاصاً وتقوى ، ويعرف العبرى ( وربما السريانى والآرامى والحشى  
وسائر اللغات السامية أيضاً ) ، وترجم من الإنجيل إلى العربية  
« ترجمة رائعة ودقيقة » ( على حدِّ وصف أحد النقاد المصريين لكل  
ترجمة يكتب عنها رغم أنه لا يعرف أية لغة أجنبية ) ، فينصّب نفسه  
نبيا ؟ ألم تكن خديجة تموت رغبةً فى الفوز بالقادم المنتظر ؟ ألم  
يكن هو يحب خديجة ويبغى الزواج منها فلم يوفق ؟ تاهت  
ولقيناها ، فهذه هى الفرصة التى لا ينبغي أن يضيعها من يديه بهذه  
البساطة : يدعى النبوة ، ولن يحتاج الأمر عندئذ خمس عشرة سنة ولا  
حتى خمس عشرة دقيقة لأنه ، كما قلت ، جاهز من فوره ، على  
عكس محمد ، الذى يصوره لنا شدّاذ التبشير فتى خاماً مليطاً من  
الثقافة عرَبياً من التجربة والذى سيجشمه من تعب الإعداد وإرهاق  
التدريب ما تضيق به الصدور . ما عليه إذن إلا أن يقول : أنا نبي ،  
وموسى نبي ، وعيسى نبي ، وكل من له نبي يصلّى عليه ! فيرد عليه

جمهور أبرشيته في صحن كنيسة مكة قائلين : « اللهم ، صلّ وسلّم عليك يا نبي ! » ، وبهذا تنفض السيرة كلها في لحظات !

ولكن قبل أن نترك ورقة نجب أن نقف وقفة عند قُسُوسَتَه المزعومة . لقد ورد اسمه في بعض الروايات الإسلامية مصحوباً بلقب « القَسَّ » ، فهل كان ، رضى الله عنه ، قساً فعلاً ؟ لقد كان الرجل يعيش في مكة ، ولم تكن في مكة كنيسة على عكس ما يدعى مؤلف الكتاب الذى نحن بصدده وكذلك صاحب « قسّ ونبي » (الذى يذكرنى عنوانه بـ « الراقصة والطبال » و « ياسين وبهية » و « حسن ونعيمة » و « مبروك ومقبولة » وغيرها من عناوين الأفلام والتمثيلات المشابهة ) ، وإلا فلَيْدُنَا أحدهما على مكان تلك الكنيسة ، اللهم إلا إذا قال لنا إن ورقة كان يضعها دائماً في جيبه لا يُخرجها ولا يريها لأحد في حلٍّ أو ترحال (لأنها أيضاً كانت كنيسة « نونو » كـ « المحفّظ » ( بسلامته ) الذى لا يستطيع التلطف بالهاء فيقول « الأيئة » بدل « الهيئة ») ! وهأنذا أضع بين يديه « دائرة المعارف الإسلامية : The Encyclopaedia of Islam » ، التى كتبها المستشرقون من يهود ونصارى وملاحدة ، فلَيْدُنَا إن كان صادقا على أى موضع فيها يقول إن مكة كانت بها كنيسة .



إن المؤلف التحرير يزعم أن مكة كانت تعج بالنصارى<sup>(١)</sup>، لكنه لم يُحلّ في ذلك إلى أى مرجع . أما أنا فيكفى أن أستشهد بلامنس المبشر الأسود القلب الذى يقول فى كتابه "L' Islam - Croyances et Institutions" إن النصارى المكيين إبانخذ لم يكونوا يشكلون سوى حفنة ضئيلة . وهذا نص كلامه بالفرنسية : "A la Mecque , nous ne pouvons constater que l' existence d'une infime poignée de chrétiens indigènes , à savoir qoraichites"<sup>(٢)</sup> ذلك أن مثل هذا المبشر البلجيكي المتعصب أشد التعصب لنصرانيته لا يمكن أن يقلل من أعداد النصارى فى مكة بأية حال . إذن فمزاعم صاحب « فترة التكوين » لا تزيد على كونها سمادير مما يشور فى أذهان المساطيل ! وإلا فأين كان هؤلاء النصارى حين هجم أبرهة بجيشه الجرار يتقدمه الفيل على مدينتهم ؟ أكانوا سيسكتون فلا ينضمون إليه ضد مواطنيهم الوثنيين ؟ أم على الأقل هل كانت الروايات تتجاهلهم هذا التجاهل التام ؟

(١) ص ٣٤٢ .

(٢) ص ٢٧ - ٢٨ / المطبعة الكاثوليكية ببيروت / ١٩٢٦ م .

وقد مرّ بنا قول المدعوّ « أبا موسى الحريري » إن ورقة كان ينتمى إلى النصارى الإبيونيين الذين لم يكونوا يرون فى عيسى إلها أو ابن إله، وكان الإنجيل الذى يقرأونه هو « الإنجيل بحسب العبرانيين » ، وهذا الإنجيل يخلو من عقيدة التثليث والصلب وما إلى ذلك . وهو نفسه ما جاء فى الكتاب الذى معنا حذوك النعلّ بالنعل<sup>(١)</sup> . بل لقد ذهب إلى أن كل النصارى العرب كانوا من هذه الفرقة مستدلا على ذلك بأن القرآن الكريم لا يتحدث عن الأناجيل المتعددة التى بيد المسيحيين الآن بل عن إنجيل واحد هو الذى نزل على عيسى عليه السلام . وهو الإنجيل الذى كان يقرؤه ورقة وغيره من نصارى العرب<sup>(٢)</sup> . ومن الممكن جدا فى رأى أن يكون ورقة وأمثاله هم وحدهم من موحدى النصارى دون سائر النصارى العرب ، وإلا فلو كان العرب جميعا على النصرانية الصحيحة التى أتى بها عيسى ، وكان كتابهم هو حقا الإنجيل الذى نزل على ذلك الرسول عليه السلام ، فكيف نعلل هذا الهجوم الشديد الذى يُصلى به القرآن الكريم النصارى وإيمانهم بألوهية المسيح وصلبه ... إلخ منذ فترة

(١) انظر ص ٣٦ ، ١٤٤ ، ١٧٣ ، ٣٧١ مثلا .

(٢) ص ١٧٤ - ١٧٧ وغيرها .

مبكرة من الوحي المكسى كقوله تعالى عن ابن مريم عليه السلام:  
﴿ قال : إني عبدُ الله آتاني الكتاب ، وجعلني نبيا \* ... \* ذلك  
عيسى بن مريم قَوْلَ الحق الذي فيه يَمْتَرُونَ \* ما كان لله أن يتخذ  
من ولد ! سبحانه ! إذا قضى أمرا فإنما يقول له : كن . فيكون \*  
وإن الله ربي وربكم فاعبدوه . هذا صراط مستقيم \* فاختلف  
الأحزاب من بينهم ، فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم ﴾ (١) ،  
وقوله عز شأنه حكاية لموقف الكفار حين رأوا الرسول محمدا عليه  
السلام ينكر عليهم شركهم : ﴿ ولما ضُربَ ابنُ مريم مثلا إذا قومك  
منه يصدون \* وقالوا : آلهتنا خير أم هو ؟ ما ضربه لك إلا جدلا ،  
بل هم قوم خصمون \* إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني  
إسرائيل ﴾ ... إلى أن يقول سبحانه على لسان عيسى عليه السلام :  
﴿ إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه . هذا صراط مستقيم \* فاختلف  
الأحزاب من بينهم ، فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم ﴾ (٢) .  
أما حديث القرآن عن إنجيل واحد لا عن أناجيل متعددة فسيبه أن الله

(١) مريم / ٣٠ - ٣٧ .

(٢) الزخرف / ٥٧ - ٦٥ .

سبحانه قد أنزل إنجيلا واحداً على عبده ونبيه عيسى لا عدة أناجيل ، فهو يحدثهم عما أنزله لا عما سطره بأيديهم وقالوا : ﴿ هذا من عند الله ﴾ ليشتروا به ثمناً قليلاً . وهذا من الوضوح بمكان ، لكن الضمائر الملتوية تعمى عنه عمداً مع سبق الإصرار بغية إثارة الشكوك والعواصف .

أما لقب « القس » الذى كان يُطلق على ورقة فلا يخرج عن أن يكون إشارة إلى تقواه وقراءته الإنجيل<sup>(١)</sup> ، فهو لَقَبٌ مَدْحِيٌّ لا اصطلاحى . وعندنا أيضاً عبد الرحمن صاحب سلامة فى العصر الأموى الذى كان يُلقَّب بـ « عبد الرحمن القس » رغم أنه كان مسلماً . ومعروف أن « القس » فى الأصل هو العالم عند النصارى ، ثم أصبح يدل على الرتبة الكنسية المعروفة . هذا هو وضع المسألة ، لكن سمادير الخمر لا تترك صاحبنا فى حاله فيتمادى فى دعاواه قائلاً إن ورقة ، حين عقد قران محمد على خديجة ، قد عقده بصفته الكهنوتية<sup>(٢)</sup> .

(١) بل إن بعض الدارسين ينكرون مجرد نصرانيته مستندين فى ذلك إلى حجج يؤكدون بها ما يقولون . انظر د . عويد بن عياد المطرفى / ورقة بن نوفل فى بطنان الجنة / رابطة العالم الإسلامى / ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م / ٥٧ وما بعدها .

(٢) ص ١٣٦ - ١٣٧ .

وهذا كذبٌ صُراح : فالرجل لم يكن قسًا كما أثبتنا لتونا . وثانياً ها هي ذى العبارة التى استند إليها صاحبنا فى التدليل على أن خطبة ورقة فى حفل النكاح المذكور كانت خطبة طقوسية . قال رضى الله عنه : « قد رغبتنا فى جبلكم وشرفكم . فاشهدوا علىّ يا معاشر قريش بأنى زوجتُ خديجة من محمد » . فهل هذا ، بالله أيها القراء ، هو الكلام الذى يقوله القسيس فى مثل هذه المناسبة ؟ هل يقول القسيس لأهل الخاطب إننا نرغب فى جبلكم وشرفكم ؟ وهل يمكن أن يكون ردّ ولىّ الخاطب على القسيس عندئذ : « قد أحببتُ أن يشركك عمها » كما قال أبو طالب لورقة بعد انتهائه من خطبته ، اللهم إلا إذا قيل إن عمها كان هو أيضاً قسيساً فأراد أبو طالب أن تكون البركة مضاعفة ؟ أليست زيادة الخير خيرين على رأى المثل ؟ إن شرّ البلية حقاً ما يُضحك ! طيب ، فأين الإكليل الذى تضعه العروس النصرانية على رأسها فى مثل هذه المناسبة ؟ وأين الزيت المقدس الذى يمسح القسيس به العروسين ؟ وهل يمكن أن نصدق أن خطبة قسيس فى عقد قران يمكن أن تخلو من ذكر الآب أو المسيح أو الروح القدس أو البركة المقدسة أو أى شىء من هذا القبيل ؟ يا له من عرس نصرانى عجيب ! وهذا كله لو كان ورقة فعلاً هو

الذى تكلم باسم خديجة ، إذ الروايات الأخرى تقول إن أخاها أو أباهما أو عمها هو الذى تولى ذلك ، لكن صاحبنا بجاهل هذا كله ظنا منه أن صنيعه ذاك سيوصله إلى غرضه ، ولكن هيهات ثم هيهات !

ومن المسائل التى تتعلق بورقة أيضا إطالة صاحب الكتاب الوقوف عند انقشاع الوحي عن رسول الله فى السنوات الأولى من بعثته وربطه بين ذلك وبين موت ورقة ربط العلة بالمعلول (١) ، مع أن الروايات التى اعتمد عليها تعطف الأمرين مجرد عطف بالواو مما لا يفيد تعليلا بل ولا ترتيبا زمنيا . يريد أن يقول إنه لما مات ورقة لم يعد هناك أحد يُمدِّ محمدا بما يقوله للناس مدعيا أنه وحى من السماء . وقد نسى الفلحاس أنه قال إن خديجة هى التى كانت تُمدِّ محمدا طوال الخمسة عشر عاما السابقة على البعثة ، فإذا أضفنا إليها السنوات التى مرت بعدها قبل أن يتوقف الوحي أصبح عندنا ما يقرب من عشرين عاما حسب ما أورده الفلحاس من روايات ، وإلا فالروايات الأخرى تقول إن توقف الوحي إنما تم بعد الدفقة الأولى منه . فأين الطنطنة التى أوجع دماغنا بها طوال الوقت عن خبرة خديجة وذكاء

خديجة وثقافة خديجة التي جعلتها واحدة من «إنتلجنسيا» زمانها  
بجدارة واستحقاق ؟ ألا يكفيها هي ومحمدا عشرون عاما كي  
يستطيعا الاستمرار في أداء مهمتهما دون الاعتماد على ورقة ؟  
فكيف استأنفا عملهما بعد ذلك رغم أن ورقة بعد أن دُفِن لم يعد  
إلى الحياة مرة أخرى ورغم أن الوحي بعدها أصبح أكثر موضوعاتٍ  
وأعقد حجاجا ؟ بل كيف استمر الوحي بعد موت خديجة نفسها  
ثلاث عشرة سنة وقد ازداد تنوعاً وتعقيدا ؟ شيء واحد يستطيع المبرر  
السخيف العقل أن يحاجنا به ، ألا وهو أن الشنطة التي كان يضع  
فيها ورقة كتبه و مترجماته قد ذهبت عند تقسيم تركته إلى واحد من  
الورثة يعرف قيمتها لأنه كان من «الإنتلجنسيا الطليعيين» فرفض  
أن يعطيها لخديجة إلا بعد مساومات ومداولات استغرقت وقتاً طويلا ،  
فلما استقرت « شنطة ورقة » ( ورقة من ؟ صاحب الشنطة طبعا ! )  
في يد خديجة عاد الوحي يتدفق من جديد، وانطلقت جماهير  
«الترسو» تصفق لهذه النهاية السعيدة للفلم بعد أن علّق القلق  
أنفاسها وقتا طويلا . هل رأى أحد رقاعة بهذه الغشائة ؟ وبالمناسبة  
هناك كتب أخرى مبكرة في السيرة والتاريخ لا تذكر موت ورقة مع  
توقف الوحي بأية حال ، لكنني لن أقف عند هذا .

ويرتبط بهذه النقطة زعم آخر ، فقد تفلحس المبشر المستخفى مؤكداً أن السرّ في عدم زواج الرسول على خديجة هو أنها كانت نصرانية ككثير من قومها بنى أسد ، والنصارى لا يعرفون تعدّد الزوجات. قال ذلك مختلاً منتفشا بعبقريته التى فطنته لما لم يظن إليه أحد من قبل من عرب وعجم وفرنجية<sup>(١)</sup> كما قال ، مع أنه هنا أيضاً إنما يردّد كلام المدعو «أبا موسى الحريرى» ! ثم إنه لم يكتف بذلك بل تخيل حواراً بين محمد وخديجة يقول فيه : «حتى لو فرضنا فرضاً جدلياً أنه فكر فى ذلك (أى فى الزواج عليها بأخرى) ، فإن الرد سوف يجيء من الطاهرة أمّ هند : أذكرك يا أبا القاسم (هكذا دأبت على مناداته أ. هـ.) بأن ثقافتنا الدينية تحظره حظراً باتاً . وماذا يقول بحيرا وورقة وعداس وناضح وميسرة عنى؟<sup>(٢)</sup> . يا فجورك يا أخى ! أنا أقول لك ماذا سيقول بحيرا وورقة وعداس وناضح وميسرة . سيقولون إن ملفّق هذا الكلام مبشر رقيق ! ارتحت ؟ انبسطت ؟ هداً بالك ؟ الحمد لله ! نعود إذن إلى ما كنا بسبيله .

لقد فرغنا من أن عدد النصارى القرشيين فى مكة كلها كان لا

(١) ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .

(٢) ص ٣١٤ - ٣١٥ .



يزيد على « حفنة ضئيلة » ، فما معنى الطنطنة بأن كثيرين من بنى أسد كانوا نصارى ؟ إن الروايات لا تذكر لنا منهم سوى اثنين لا غير هما ورقة وابن عمه عثمان بن الحويرث ، الذى ذهب إلى قيصر واقترح عليه أن يوليه مكة ففعل ، فلما عاد ودعا قومه إلى النصرانية هبوا فى وجهه على بكرة أبيهم وطرده شراً طردة (١) مما يدل على أن هذه الديانة لم يكن لها أى أتباع تقريباً فى مكة . ثم إن خديجة ، كما يقول الفلحاس ، قد تزوجت محمداً من أجل تصنيعه نبياً ، أى أنها لم تكن راضية بنصرانيتها المزعومة بل تريد شيئاً جديداً ، فكيف تحاجه بها إذن ؟ إن هذا لهو الخبلُ بعينه ، وخديجة بنت خويلد أحصف وأعقل وأكمل من ذلك !

والآن إلى القبلة التى ستنزل على هذا السخف وتلك الرقاعة فتدمرهما تدميراً . لقد تزوج كُلاً من جدّ خديجة وأبيها وأعمامها نوفل وحبيب والمطلب وأخيها العوام أكثر من زوجة ، وبعضهم توسّع فى ذلك توسّعاً (٢) . بل إن أخاها العوام قد خلف أباه على إحدى

(١) ص ١١٥ وما بعدها .

(٢) انظر « نسب قریش » لمصعب الزبيرى / تحقيق ليفى بروفتسال / دار المعارف /

ط ٣ / ص ٢٢٨ وما بعدها ، و ٢٠٦ - ٢٠٧ ، و ٢١١ وما بعدها ، و ٢١٨ وما بعدها ، و ٢٣٥ وما بعدها .

زوجاته<sup>(١)</sup>، وهو أمر لا تقبله النصرانية . فماذا يقول أبو الفلاحيس  
فى ذلك ؟

هذا ، ولعل القارئ العزيز قد لاحظ الإشارة التى وضعها المتنطع  
الكذوب بين قوسين يهمز بها خديجة والنبي ، وهى الإشارة التى  
يقول فيها إن خديجة قد «دأبت» على مناداة الرسول بـ « يا أبا  
القاسم » ، والتى أوردها بصورة أوضح قبل ذلك فى معرض المقارنة  
بين عائشة وخديجة ، إذ يزعم أن الأولى كانت تناديه عليه السلام  
بـ « يا رسول الله » ، أما خديجة فكانت تخاطبه بـ « يا أبا القاسم »  
أو « يا محمد » إلا فى الشاذ النادر ، لأنها هى التى كانت «توجهه  
وتطلب إليه وتشير عليه» ، على عكس عائشة التى كانت « تلبى  
وتطيع وتمثل وتأتمر بأمره وتنفذ وتسمع ... إلخ ، وهو الفرق الواضح  
الذى لا يحتاج إلى زكامة لمعرفته أو حتى إلى لمسه باليد بين خطّاب  
الهندوز واستجابة التلميذة » كما ذكر<sup>(٢)</sup> . يريد أن يقول إن خديجة  
لم تكن تعترف به رسولا ، إذ هى التى صنعتها بيديها صنعا .

(١) ص ٢١١ .

(٢) ص ١٥٤ .

وهذا كلام ككلام القحبة حين تريد مكابدة السيدة الحرة العفيفة فتقول لها بكل بجاحة ووقاحة وعلى ملا من الناس : « أنا أشرف منك سلوكا وأطهر أخلاقا » ، وهى تعرف أن صاحبة العصمة والشرف لن تردّ عليها . لكن الأمر عندنا أكبر من هذا الاعتبار ، ومن ثم فلا بد من الردّ على هذا البراز الذى يسلّح به فم المبشر الكذاب : فخديجة ، حتى لو افترضنا أنها هى التى جعلت من محمد نبيا ، لا يمكن أن تفعل هذا . أليست هى التى حفيت سعيًا من أجل الزواج به وتصييره نبيا حسب نظرية هذا المبشر الخسيس ؟ فكيف ، حينما نجحت أخيراً وبلغت هدفها بعد تعب خمسة عشر عاما ، تنقلب على عقبها وتتنكر لكل ما فعلته وبذلته وضحت به ؟ ولم إذن كان كفاح الأعرام الطويلة ؟ وفيم كان إنفاق الأموال الطائلة ؟ وما الحكمة من وراء كل ذلك التكتّم الرهيب خوفا على زوجها أن يقتله أهل الكتاب إذا علموا أنه النبى المنتظر حسبما ذكر صاحبنا وكرّر ؟ والله إن مخلوقا يقول هذا عن خديجة لرقيع ! ولقد ردّد الفلحاس نفسه القول مرارا بأن سعادة خديجة بنجاح تجربتها مع محمد كانت لا توصف ولا تُحدّد<sup>(١)</sup> ، فكيف يتفق هذا مع ذلك ؟ ثم إن ما وصلنا من كلام

(١) ص ٣٣٩ ، ٣٦٨ مثلا .

خديجة إلى رسول الله قليل لا يسوغ أن نقول إنها رضی الله عنها قد « دأبت » على أن تناديه بهذه الطريقة أو بتلك ، لأن الدأب معناه العادة ، والعادة لا تصدق إلا على الأمر الذي يتكرر حدوثه كثيراً . كذلك فما من مرة نادت رضی الله عنها زوجها الكريم بعد الإسلام إلا وقالت له : « يا رسول الله » ، أما قبل البعثة فكانت تقول له : « يا أبا القاسم » أو « يا ابن عم » على قلة ذلك كما قلنا . وإلى القارئ شاهداً على كل من هذا وذاك :

فأما الشاهد الأول فمؤداه أن الرسول صلى الله عليه وسلم ، في بداية ظهور جبريل له وقبل أن يتيقن أنه الوحي ، كان يقص على خديجة ما يسمعه ويراها ، فتقول له : « استريا ابن عم ، فوالله إنى لأرجو أن يصنع الله بك خيراً » (١) . وأما الشاهد الخاص بمخاطبتها إياه بعد البعثة بـ « يا رسول الله » فيتلخص في أنه حين مات ابنها عبد الله ( بعد أشهر من وفاة أخيه القاسم ) ، ولم يكن قد فطم ، قالت : « يا رسول الله ، لو بقى حتى أفطمه ؟ قال : فإن فطامه في الجنة » (٢) . وهذا هو الوضع الطبيعي والمنطقي ، فقبل النبوة لم يكن

(١) تاريخ اليعقوبي / دار صادر ودار بيروت / ١٣٧٩ هـ - ١٩٦٠ م / ٢ / ٢٢ .

(٢) المرجع السابق / ٢ / ٣٢ .

من الممكن أن تلقّبه بها ، أما بعدها فما دامت قد صدّفته ودخلت  
فى الدين الذى أتى به فكيف يمكن أن يدور فى ذهنها هذا الذى  
يدّعيه عليها المبشر التالف فتستكف أن تعترف بأنه رسول من عند  
رب العالمين ؟

كذلك أثار الكاتبُ المستخفى غشياننا بادعائه المتن على مدار  
الكتاب كله بأن خديجة هى التى صنعت من محمد نبيا . فما العمل  
إذا قلنا له إن عددا من إخوة خديجة قد تأخروا فى الإيمان بنبوة  
محمد وحاربه ، بل إن بعضهم مات وهو كافر به<sup>(١)</sup> ، ومع هذا لم  
نسمع أيا منهم يرفع فى وجهه صلى الله عليه وسلم هذا السلاح ؟  
أمن الممكن أن يصل الأمر بينه وبينهم إلى الحروب والدماء ، وبخاصة  
من لم يكونوا منهم لخديجة بأشقاء ، ثم لا يعايره أحد منهم بأن أخته  
هى التى نبأته وصنّفرتّه وقلّوظته ؟ لقد قصرتُ القول هنا على إختونها  
رضى الله عنها لأننى لو أدخلت معهم أمثال أبى لهب وأبى سفيان  
وأبى جهل وعتبة وشيبة والوليد وغيرهم من الأباعد لقال الأبعد إن  
خديجة وورقة قد تكتما هذا الأمر تكتما . أما بالنسبة لأقاربها فما

(١) نسب قريش / ٢٢٨ وما بعدها .

كان لهذا التكتّم أن يفلح مهما بالغت فيه واحتاطت له .  
والرذّل الغثيث يكذب ويدعى على طائفة من كُتّاب السيرة  
ومدّاحى النّبى من الشعراء أنهم قد لحنوا إلى ما قاله هو فى كتابه من  
أن خديجة هى صانعة النّبى ومثقفته ومهنّدمته . قال هذا عن ورقة ،  
وقاله عن البوصيرى ، وقاله عن طه حسين ، وقاله عن د. عبد الحليم  
محمود ، وقاله عن غيرهم . ولأنه رقيق وضيق لا يستحى فقد أورد  
من كتاباتهم النصوص التى زعم أنها تشير إلى ما كانوا يعتقدونه  
واكتفوا بالجمجمة فيه دون التصريح <sup>(١)</sup> . وهذا جنون مطبق وسعار لا  
سبيل إلى الشفاء منه ، إذ من ذا الذى يجرؤ على العبث جهاراً نهاراً  
بالنصوص التى تمدح النّبى وتمجّده وتبدي انبهارها برسالته صلى  
الله عليه وسلم وتثنى على خديجة لوقوفها إلى جانب زوجها وإيمانها  
الراسخ به وبدينه فيدعى أنها تومى إلى عكس ذلك تماماً إلا واحد قد  
فقد عقله وحياءه وبلغ من ذلك مدى لا يقبل علاجاً ولا برءاً ؟  
وبالمناسبة فهو هنا يردّد ما قاله المدعو «أبا موسى الحريرى» ، كما  
سلف الإيماء إليه .

(١) انظر ص ١٣٠ - ١٣١ ، ١٨٢ ، ٢٧٨ ، على سبيل المثال .

وسوف أسوق هذه النصوص التي فقد المبرر الحقوق المهتاج رُشدَه  
فزعم بشأنها المزاعم . ونبدأ بالشعر المنسوب إلى ورقة ، ولا يهمنا  
أكان هذا الشعر صحيحاً أم لا ، فمنهجى على طول هذه الدراسة هو  
التسليم للمؤلف الحقوق بما يعتمد عليه من روايات حتى لو كان لى  
رأى آخر فى وثاقتها ، وذلك حتى أبين للقارئ أن كلامه ، مع  
المسامحة المطلقة من جانبنا ، هو كلام لا قيمة له لأنه ، كما قلت  
مرارا ، لا يخرج من عقله بل من مخرج آخر . وها هى ذى الآيات  
التي أوردها لورقة:

حتى خديجة تدعونى لأخبرها      وما لها بخفى الغيب من خبر  
جاءت لتسألنى عنه لأخبرها      أمرا أراه سيأتى الناس من آخر  
وخبرتني بأمر قد سمعت به      فيما مضى من قديم الدهر والعصر<sup>(١)</sup>

فما الذى فى هذه الأبيات الثلاثة مما يمكن أن يتعلق به أى إنسان  
يفهم الكلام بعقله لا بشيء آخر فى القول بأنه دليل لا يقبل الشك  
على أن ورقة وخديجة قد « تعاضدا على إنجاز التجربة التى موضوعها  
النجيد / النجيب » ؟ أهذا غاية ما عند أعداء محمد والإسلام ؟ أهذا

هو الكلام الذى تُنشأ له مؤسسات لنشره فى ورقٍ فاخر وإخراجٍ فخم رغم أن أحداً فى العادة لا يشتريه ؟ لقد رأيت بنفسى فى معرض الكتاب أولاداً استأجرتهم إحدى دور النشر للصراخ بأعلى صوت كالجنون الذى يعارك نفسه : « بَصَّ ! شَفَّ ! كُتِبَ فلان المصادرة ! بَصَّ ! شَفَّ ! كُتِبَ فلان المصادرة ! » ، ولم أر أحداً والله قد تعطف والتفت إلى ما يقوله هؤلاء المساكين !

وبالنسبة للبوصيرى فقد نقل المبرهن الملتاث العقل أبحاثاً نسبها مؤلف « السيرة الحلبية » إلى ذلك الشاعر مسمياً إياه بـ « صاحب الهمزية » ، وهى تتحدث عن الأسلوب الذى لجأت إليه السيدة خديجة رضى الله عنها للتثبت من أن ما يراه الرسول عليه السلام ويسمعه ملاك لا شيطان ، فتبين لها أنه ملاك لا يمكن أن يأتي إلا بالخير . ووردت فى كلام البوصيرى كلمة « الكيمياء » ، فعرض عليها مبشرنا الأمين جداً بأنيابه الزرقاء يريد أن يوهم القراء بأنها تشهد بصحة ما قاله من أنها رضوان الله عليها كانت تقوم بتجاربها على محمد كى تخلق منه نبياً<sup>(١)</sup> . أفليس يُجرى العلماء فى معاملهم ، ضمن ما يُجرون ، « تجارب كيميائية » ؟ إذن فالبوصيرى عندما يذكر

(١) انظر ص ١٣٠ .



الكيمياء إنما يقصد هذه « التجربة » التي خاضتها أولى أمهات المؤمنين وخرجت منها بنبي حسب نظرية ذلك المتفلسف : أرايتم ذكاء وأمانة كهذه الأمانة وذلك الذكاء ؟ لقد نظم البوصيري الذي كان يذوب حباً في سيدنا رسول الله همزيتة في نحو أربعمائة وخمسين بيتاً جعل فيها النبي عليه السلام سماءً لا تطاولها أية سماء أخرى ولا يستطيع أحد غيره من الأنبياء أن يرقى رقبته ، وأكد أن كل نور في الكون إنما هو مستمد من نوره ، كما أفاض في الحديث عن معجزاته ، وصور جهاده العظيم في سبيل الإسلام ، ورد على مفتريات أهل الكتاب وهاجم معتقداتهم الكافرة ، وتشفع به عليه السلام كي يغفر الله له ذنوبه يوم القيامة ... إلخ ، فكيف يمكن أن يخطر في ذهن أي إنسان أن الرجل يمكن أن يغمز النبي كما زعم المبشر الرقيع ؟ صدق رسولنا الأكرم : « إذا لم تستح فاصنع ما شئت » . وبالمناسبة فأنا متأكد أن ذلك الحاقد لا يعرف أن البوصيري هو المراد بلقب « صاحب الهمزية » . وهذه هي الآيات المذكورة :

وأناه في بيتها جبرئيل	ولذي اللب في الأمور ارتياء
فأماطت عنها الخمار لتدرى	أهو الوحي أم هو الإغماء
فاختفى عند كشفها الرأس جـ	ريل فما عاد أو أعيد الغطاء
فاستبان خديجة أنه الكنـ	ز الذي حاولته والكيمياء

والواقع أنه لو كان البوصيرى قد قال بدلا من « الكيمياء » :  
الفيزياء أو الأحياء ، أو حتى اللوبياء أو الفاصولياء أو الدُّبَاء (والدُّبَاء  
هو القرع ، وكان سيدنا النبي عليه السلام يحبه ) لكان كاتبنا الهمام  
قد صاح بنفس الرقاعة قائلا : انظروا ! ها هو ذا الشاعر قد أشار إلى  
أن خديجة كانت تُعدّ الطبخة لصنّع نبي ، بالضبط كما تُطبخ اللوبياء  
والفاصولياء ! ذلك أن أمثاله لا يقف أمامهم شيء ، فهم لا يبالون  
بالمنطق ولا بأمانة العلم ! إن حَقْدَةَ المستشرقين والمبشرين لا يعرفون  
الحياء ، إذ ليس عندهم ( كما تقول اللغة الدارجة ) « شىء من  
الأحمر » ! وعلى أية حال فليس المراد بلفظة « الكيمياء » هنا  
هو العلم المعروف الآن ، بل « الإكسير » حسبما كان العرب  
يستعملونها قديما . ومعنى « حاولته » : « رامته » . وعلى هذا  
فشرح البيت هو أن خديجة قد تيقنت بالطريقة المذكورة أن زوجها  
هو النبي المنتظر وليس أحدا غيره ، وهذا هو الكنز الروحي الذى  
يحرص أى إنسان نبيل على أن يحصل عليه . ولا علاقة لشيء من  
هذا ، كما ترى ، بالسخف الذى زعمه المبشر الجهول . ترى لو  
كانت خديجة هى التى صنعت محمدا ، أكانت بحاجة إلى التحقق  
من صدق كونه هو النبي المنتظر ؟ بطبيعة الحال كلا ، إذ كيف

يستوى صدق وتزييف مصطنع ؟

ثم إن للهمزية عدة شروح ، ومنها شرح الإمام ابن حجر ، الذى لم يترك فيها شيئاً لا من جهة اللغة ولا من جهة النحو والصرف ولا من جهة التاريخ ولا من جهة الدين ... إلخ إلا وأشبعه شرحاً وتحليلاً وتوضيحاً . فكيف فات ابن حجر ما زعمه المبشر الأفاك على البوصيرى رحمه الله ، وابن حجر إمام كبير من أئمة الدين ؟ كذلك توجد على شرح ابن حجر حاشية للشيخ محمد الحفنى مُفَعَمَةٌ بالملاحظات على ما قال ابن حجر فى شرحه لا تكاد تترك منه شيئاً يستوجب التعليق إلا علقته عليه . ومع ذلك فعبثاً نبحت فيها عن شىء من هذا الادعاء الوقح الذى بهت به صاحبنا المخادع الإمام البوصيرى . إن من المضحك المبكى أن نشغل أنفسنا بتفنيد هذا السخف التافه ، لكن ماذا نفعل وفى البشر حمقى وجهلاء يمكن أن يدخل عليهم هذا الهراء فيرددوه كالبيغاوات إذا لم يجدوا من يتصدى له ويعرّيه ؟

أما د . طه فلم ينقل المؤلف من كلامه إلا سطرًا تقريباً ثم قطع النقل فجأة وأخذ يزعم ويصيح بما معناه : « انظروا . هذا هو عميد

الأدب العربي يقول إن خديجة هي التي صنعت محمدا وجعلت منه نبيا . لقد قُضِيَ الأمر وحُسِمَت المسألة ولم يعد هناك من شك في أن محمدا نبى مزيف . وهل بعد كلام العميد من كلام ؟ . وهو في هذا يشبه إنسانا مغلولا مغلولا من رجل وامرأة شريفين تصادف أن تقابلا بمرأى منه في الطريق مجرد تقابل ثم مضى كل منهما لطيبته دون أن ينظر كل منهما للآخر ، فأخذ صاحبا يصرخ بكل قواه : « انظروا يا ناس إلى هذين المجرمين ! ها هما ذان يمارسان الفاحشة علنا على قارعة الطريق ، فانزلوا وشاهدوهما بأعينكم وهما متلبسان بجريمتهما » . وينزل الناس فلا يرونَ زنا بل لا يجدون أحدا بالمرّة ، فيسألون عن سرّ إزعاجه إياهم دون سبب فلا يجدون منه إلا سحنة وقاحا تغرى بضرب الحذاء ، لكنهم يعقون عن أن ينجسوا أحيديتهم بضربه . والآن مع كلام طه حسين . يقول الرجل : « لقد أحببت خديجة هذا الفتى منذ كان صبيا وجعلت ترعاه من بعيد وترقب من أمره ما تستطيع أن ترقبه وتتبع نموه واكتماله » (١) . فأين الكلام هنا عن التجربة التي مارستها خديجة بحق محمد ؟

إن الدكتور طه يقول إنها « جعلت ترعاه من بعيد وترقب من أمره ما تستطيع أن ترقبه » ، وهو ما لا معنى له إلا أنها لم تكن تلتقى به أو تتحدث معه بل كانت تتبع أخباره من بعيد . والحمد لله أن هذا الكلام لم يُكْتَبْ في أيامنا هذه ، وإلا لقال المبشّر المحترق إن المقصود أنها كانت تدير تجربتها بـ « الريموت كونترول : Remote Control » ! ومرة أخرى ترانى أيها القارئ العزيز أقف عند كلام د. طه حسين دون أن أتساءل عن المصدر الذى استقاه منه ولا عن مدى أهلية هذا المصدر للثقة ، بل أخذته مأخذ التسليم . ولقد رأيت بنفسك مدى الفجور الذى بلغه ادعاء المؤلف بشأن هذا النص أيضاً .

ونفس الشيء يفعله هذا الأفاك البجح بالسطور التالية التى يقول فيها الرجل الشريف د. عبد الحلیم محمود : « وعاش معها ( أى الرسول مع خديجة ) زهاء خمس وعشرين سنة دون أن يجمع معها زوجة أخرى ، وكانت أحب الناس إليه وأقربهم إلى نفسه صلى الله عليه وسلم لإيمانها العميق ووفائها النادر وحرصها التام على ما يرضى الله تعالى ويرضى رسوله صلى الله عليه وسلم » (١) . إن

(١) ص ٢٧٨ .

النص، كما هو واضح بين حتى للأعمى ، يؤكد إيمانها العميق وحرصها التام على مرضاة الله ورسوله ، أما علوج التبشير المستخفون في طيات الظلام فيقولون إن في ثنايا كلام شيخ الأزهر « تلميحا ولو من بعيد إلى دور الهندوز في إنجاز أروع التجارب التي حظيَ بحدوثها في تضاعيفه القرن السابع الميلادي »<sup>(١)</sup> . هل تجدون أيها القراء الكرام فرقا بين صاحب هذا الكلام والمفلول المغلول الذي ادعى على الرجل والمرأة الشريفين ما ادعى ؟ أفلو كان الإمام الأكبر قد قصد شيئا من هذا أكان المبشر الوضيع يتناول على شخصه الكريم كما سبق أن ذكرنا ؟

ولا يكتفى الفلحاس بهذا بل يتطال إلى تفسير القرآن الكريم . ألا إن هذا لعجيب ! إن عند الإنجليز عبارة يضربون بها المثل في استحالة وقوع الأمر فيقولون : « Pigs might fly » ، أى من الممكن جدا أن تطير الخنازير . لكن قد يحدث فعلا أن تطير الخنازير كما هو الحال عند حدوث دوامة هوائية عنيفة مثلا ، أما أن يفسر مبشرٌ محترقٌ جهولٌ القرآن فهذا هو العجيب الغريب حقا . ومع ذلك

(١) ص ٢٧٨ .

هيا بنا نسمع ما يقول .

لقد فسّر قوله تعالى في سورة « الفرقان » عن الكافرين المكذبين  
برسالة محمد من أهل مكة : ﴿ وقالوا : ما لهذا الرسول يأكل الطعام  
ويمشى في الأسواق ... ؟ ﴾ بأن المراد أن خديجة كانت تطعمه  
وتغنيه عن السعى وراء المعاش ( فهذا في رأيه معنى قولهم : « ما لهذا  
الرسول يأكل الطعام ؟ » ) ، وأنهم كانوا مدركين لهدفه من وراء  
غشيان الأسواق ، ألا وهو الاختلاط بأهل الأديان المختلفة والسماع  
منهم ومناقشتهم كي يكتسب العلم والثقافة على أيديهم ( وهذا في  
رأيه معنى قولهم : « ما له يمشى في الأسواق ؟ » ) . ثم أخذ يتعالم  
ويشمخ بأنفه على المفسرين متهما إياهم بالجهل والبلادة العقلية  
والنقش من بعضهم البعض ومؤكداً أن تفسيره للآية هو وحده التفسير  
الذي يصح<sup>(١)</sup> . فبالله عليك أيها القارئ الكريم ( واعذرني أني  
أرهقتك معي بكثرة مناداتي لك واستغاثتي بك لتشهد على هذا  
الجهل المبين ) ، بالله عليك هل يمكن أن يكون معنى قول الكفار  
للنبي عليه الصلاة والسلام : ﴿ ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى

فى الأسواق ... ؟» هو هذا القىء الذى يتحفنا به ذلك المبشر  
الخشيس ؟ لو كان ما يقوله صحيحاً لقد كان ينبغى أن يجىء  
اعتراضهم على النحو التالى : « ما لهذا الرسول يأكل طعام خديجة  
ولا يسعى على رزقه بنفسه ؟ » . لقد كانوا ، فى الواقع ، ينكرون  
عليه الأكل مطلقاً ، إذ كانوا يستغربون أن يكون الرسول الذى يتصل  
بالسمااء بشرا من البشر ، فهذا معنى استنكارهم أنه يأكل كما يأكل  
الناس ، ويمشى فى الأسواق كما يمشون . لقد كانوا يريدونه ملكاً  
من الملائكة أو أن ينزل معه على الأقل واحد منهم فيروه عيانا بيانا ،  
أو يدعو الله فيرسل له كنزاً من الذهب والفضة والجواهر الثمينة لا  
ينفد ... إلخ كما جاء عقب هذه الآية . فاعتراضهم إذن اعتراض  
على بشريته وخضوعه مثل سائر البشر لقوانين الكون فى كسب المال  
بحيث لا يستطيع أن يحوز شيئاً منه إلا بالاشتغال مثلهم بحرفة من  
الحرف .

والدليل على صحة هذا التفسير قوله تعالى فى نفس السورة بعد  
عدة سطور : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام  
ويمشون فى الأسواق » ، إلا إذا طلع علينا « بسلامته » فقال إن كل  
الرسل كانوا يعيشون على أموال زوجاتهم ، وكانوا يترددون جميعاً



على سوق عكاظ ومجنة وذى المجاز ليستمعوا إلى ما يقوله القساوسة والأخبار . ويدور فى هذا المدار قوله عز شأنه فى آخر سورة « الرعد » :  
« ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية » ، فهذه الآية أيضاً تردّ على استنكار من أنكر على الرسول أن يتزوج ويكون له أولاد كسائر البشر . وعلى أية حال فإن التردّد على الأسواق الذى يدعى مؤلف الكتاب أن محمداً كان يمارسه بغية التزود من الثقافات الدينية المختلفة على يد من يرتادها من الأخبار والرهبان ، والذى يقول إن خديجة هى التى أمرته به ، إنما كان قبل البعثة حسبما قال بعظمة لسانه الذى يستحق أن يُقَطَّع من جذوره ويرمى للكلاب ، أما الآية الكريمة التى بين أيدينا فتتنمى بطبيعة الحال إلى ما بعد البعثة بزمن غير قصير لأن سورة « الفرقان » ليست من سور الوحي الأول .  
أى أن ما يقوله هو هراء فى الهواء !

وعجيبٌ جدُّ عجيبٌ أن يتناول مثله إلى تفسير القرآن، وهذا هو أسلوبه ومستواه فى لغة القرآن ! وأعجب منه أن يأخذ فى الهمز واللمز والتلميح إلى أن القرآن هو من عند رسول الله، الذى حرص على وصفه فى هذا السياق بالتفوق فى معراج الفصاحة، وإن أرجعها فى ذات الوقت إلى تنشعته فى بنى سعد وحدها نافعاً أن يكون لله دخل

فى ذلك على أى نحو . وسرّ حرصه على الإشادة ببلاغة رسول الله عليه السلام ليس حبه له ، فهو يمقته مقتا شنيعا لم أر أحدا غيره يمقته إياه ، بل رغبته فى القول بأن القرآن إذا كان فصيحاً فذلك راجع إلى فصاحة محمد <sup>(١)</sup> . والحق إن مثل هذه المسألة لهى أرقى من أن يتناول إلى الحديث فيها أى أحق جهول . ولن نطيل القول فى هذا الموضوع بل نكتفى بإحالة القارئ الكريم إلى الدراسة التى صدرت لصاحب هذه السطور حديثاً فى نحو ستمائة صفحة بعنوان « القرآن والحديث - مقارنة أسلوبية » <sup>(٢)</sup> ، ولسوف يجد ما أثبتنا الإحصاءات والمقارنات الأسلوبية بين القرآن الكريم والحديث النبوى الشريف فى الألفاظ والصيغ والتراكيب والعبارات والصُور والقسم وأسماء الأعلام والبنية القصصية وغير ذلك من أن الأسلوبين مختلفان تمام الاختلاف مما يقطع بأن القرآن لا يمكن أن يكون من عند محمد . وهذه الدراسة ، رغم ذلك ، ليست إلا أول الغيث فى هذا المجال ، والأمل معقود على من يأتون بعد هذا فيتوسعون فى دراسة ذلك الموضوع مستعينين بالحاسوب والرياضيات الحديثة . أما

(١) ص ٢٨٤ وما بعدها .

(٢) نشر مكتبة زهراء الشرق .

كلام المصاطب الذى يردده الرقعاء الجهلاء فمكانه تحت الحذاء .  
وبعد ، فقد أن الأوان أن نُجِلس مبشّرنا الفلحاس على الخازوق .  
لقد زعم العبقرى الهمام أن الذين صنعوا محمدا هم ورقة وخديجة  
وعداس وأبو بكر . لكننا جميعا نعرف أن هؤلاء كلهم قد آمنوا به  
صلى الله عليه وسلم وأحبّوه وأجلّوه وأسكنوه داخل حبات عيونهم .  
أم تراه سيقول إنه سقاهم « حاجة أصفرة » وضحك عليهم وأدخلهم  
فى دينه دون أن يشعروا ؟ إن الإنسان ليتساءل : لم يا ترى كل هذا  
الحقد على سيد الأنبياء ودينه ، وبخاصه فى عصرنا هذا ، عصر العلم  
الذى كرّمه دين محمد تكريماً لا ضريب له فى أى دين أو مذهب  
فلسفى أو تربوى آخر ؟ إن من خرج فى طلب العلم فهو (حسيما  
يقول الرسول الكريم) فى سبيل الله حتى يرجع ، وإن العلماء هم  
ورثة الأنبياء ، وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما  
يصنع ، وإن مداد العلماء ليوزن بدماء الشهداء ، وإن فضل العالم على  
العابد كفضل البدر على سائر الكواكب ، وإن من اجتهد فى مسألة  
من المسائل فأخطأ فله أجر ... إلخ ، إلخ إن كان لذلك من آخر .  
فما الذى فى هذا يا إلهى ( وما هذا إلا نقطة واحدة من بحر زخار  
موار ) مما يمكن أن يبعث على الكفر بمحمد أو التنقص منه ومن