

إزهاق الباطل

الرد على شبهات القمصن زكريا بطرس

تأليف

صلاح أبو السعود

الناشر

مكتبة النافذة

إزهاق الباطل

صلاح أبو السعود

الطبعة الأولى/2009

رقم الإيداع: 2009/ 2109

الترقيم الدولي: 8 / 159 / 436 / 977

الطبعة

دار طيبة للطباعة - الجيزة

كل الحقوق
محفوظة

الناشر: مكتبة النافذة

المدير المسئول: سعيد عثمان

الجيزة ٢ شارع الشهيد أحمد حمدي

الثلاثيني (ميدان الساعة) - فيصل

Tel: 37241803 Fax: 37827787

Mob: 012 3595973

Email: alnafezah@hotmail.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء: 81].
﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمْ الْوَيْلُ
مِمَّا تَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: 18].

صدق الله العظيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم، والصلاة والسلام على النبي الأُمى الأمين محمد
ﷺ المبعوث رحمة للعالمين بالشرعة السمحة الغراء الباقية إلى يوم الدين.

وأما بعد...

الحرب على الإرهاب مصطلح أطلقتته الإدارة الأمريكية عقب أحداث الحادى
عشر من سبتمبر 2001؛ تلك الأحداث التى أسفرت عن ضرب برجى مركز
التجارة العالمى بنيويورك، وأحد أضلاع وزارة الدفاع الأمريكية (البتاجون)
باستخدام الطائرات المدنية المخطوفة.

انتهت التحقيقات - والتى تمت بسرية تامة - إلى إدانة تنظيم القاعدة بقيادة أسامة
بن لادن، ولا يعلم أحد حتى الآن كيف أنتهت التحقيقات إلى هذه النتيجة والتى
يبدو أنها كانت موضوعة سلفاً.

ولكن، ماذا يعنى هذا الإرهاب الذى تحاربه أمريكا؟ للإجابة على هذا التساؤل
يكون حرياً بنا أن نعرض لسلسلة الاعتداءات الأمريكية التى وقعت عقب أحداث
الحادى عشر من سبتمبر: شنت أمريكا حرباً على معاقل طالبان فى أفغانستان
بدعوى القضاء على تنظيم القاعدة وقائده أسامة بن لادن، وهجوماً عسكرياً على
العراق أنتهى باحتلالها بدعوى امتلاكها لأسلحة دمار شامل تشكل خطراً على
سكان الكرة الأرضية بأسرها!! وأشعلت حرباً باردة على إيران بدعوى سعيها
لتصنيع القنبلة النووية بعد أن تنجح فى تخصيب اليورانيوم، ثم ضربت عصفورين
بحجر بعدما أثارت الفتنة فى لبنان باغتيال الحريري بمساعدة الموساد الإسرائيلى
تمهيداً لإجبار سوريا على الخروج من لبنان ليكون الطريق مفتوحاً لإسرائيل أملاً فى

القضاء على حزب الله الحارس الأمين للحدود اللبنانية، ولكن حزب الله صمد وأخزى الله أمريكا وإسرائيل.

يتضح لنا من العرض السابق أن الحرب الأمريكية لم تكن حرباً على الإرهاب، ولكنها حرباً على الإسلام، فكل ظهور قوى للإسلام أسموه إرهاباً، وكل دولة إسلامية تقاوم من أجل الحصول على إستقلالها نعتوها بالإرهاب، وكل دولة إسلامية تحاول أن تسلك سبيل التقدم هي بلا شك دولة خطر؛ فمن الممكن أن يُغض الطرف عن كوريا الشمالية وهي في سبيلها إلى صنع القنبلة النووية - وقد صنعتها بالفعل - أما أن تفكر إيران في الحصول على تكنولوجيا الطاقة النووية، فهذه كارثة يجب مواجهتها على الفور، وإلا سيدفع العالم كله الثمن!! فما بال هذه المعايير العرجاء التي تقيس بها أمريكا الأمور وما بال هؤلاء - وللأسف منهم مسلمون - الذين يروجون لها؟!!

والحرب على الإسلام قديمة قدم الإسلام ذاته، فمنذ أن جهر محمد ﷺ بالدعوة وحتى وقتنا الحاضر لم تتوقف هذه الحرب ولم تهدأ جذوتها، وبظنيرة سريعة على هذه الحرب في العصر الحديث، نجد أنهم نجحوا في القضاء على الخليفة وعلى منصب الخلافة حتى لا يجد المسلمون قطباً يلتفون حوله، ثم روجوا وهللوا لقضب جديد ليلتف حوله المسلمون وأطلقوا عليه القومية العربية، لتكون رابطة بديلة بعيدة كل البعد عن الدين، وفي مرحلة متقدمة روجوا لما أسموه بالمعولة، ولن نبحت في مدلول هذا المصطلح الفامض والذي كان جل هدفه الانتصار للثقافة الغربية، وفي الوقت الراهن يروجون للشرق أوسطية، والشرق الأوسط الكبير، بل والجديد، فالهم هو أن ينحوا الإسلام جانبا - وبأى صورة - خاصة بعد أن نجحوا في القضاء على الكيان الشيوعي ووقف المد الاشتراكي بعد

القضاء على الاتحاد السوفيتي، ولكنهم نسوا أو تناسوا أنهم إذا كانوا قد نجحوا في القضاء على أيديولوجية من صنع البشر، فلم ولن يستطيعوا القضاء على الدين الذي ارتضاه الله لعباده إلى أن تقوم الساعة.

وبما أن أمريكا هي القطب الأوحيد في العالم - في وقتنا الراهن - فقد قفا على أثرها كل صاحب مصلحة، فرأيانهم يروجون - ومن خلال إعلام قوى - أن القرآن كتاب يحض على القتل والإرهاب، وأنه يدعو إلى العنف وينأى عن كل سلم، وأتبعوا ذلك بالرسوم الكاريكاتيرية التي نشرتها إحدى الصحف الدنماركية والتي أساءت كل الإساءة لنبي الإسلام محمد ﷺ خير البشر، ثم خرج بابا الفاتيكان من صمته وتحدث كفراً عندما وسم محمداً ﷺ بالوحشى، وأنه نشر الإسلام بحد السيف.

في غمار كل هذه الأحداث - والتي سردناها - أطل علينا القمص زكريا بطرس وهو - على حد علمي - مطرود من الكنائس المصرية أطل علينا من محطة فضائية تدعى الحياة، وهي بُثت عبر القمر الأوروبى، ويبث معها القمص سمومه في وجه كل من يشاهده بافترائه على القرآن والإسلام ونبي الإسلام محمد ﷺ، وذلك من خلال برنامجه «أسئلة عن الإيمان»، والذي لا يمت إلى الإيمان بأية صلة، ولكنه اتخذ من الاسم نافذة ينشر من خلالها الباطل ليزرع بذور الكُره للإسلام والمسلمين في نفوس إخواننا من المسيحيين ليكون بذلك ترس - لا بأس به - في ماكينة التضليل الأمريكية التي يهرول معظم الغرب المسيحي ليكون أحد أجزائها. ولما كان القمص يطلب في كل حلقة من حلقات برنامجه المشبوه أن يرد عليه أحد المسلمين عما يدعيه من باطل، فكان هذا الكتاب - والذي أعانني عليه الله سبحانه وتعالى - ليرد كل باطل ادعاه القمص على الإسلام ونبي الإسلام محمد ﷺ خير الأنام.

منهج القمص زكريا بطرس:

اتبع القمص منهجاً تضليلياً جل هدفه الصاق التهم بالإسلام ونبي الإسلام محمد ﷺ؛ فكان أول ما فعله أن جاء بمقدمى برامج مسيحين أباً عن جد يدعون أنهم كانوا مسلمين وأنهم اعتنقوا المسيحية بعد ما ظهر لهم أنها الدين الحق، أذكر منهم من ادعى أن اسمه محمد سعيد وأخرى ادعت أن اسمها ناهد متولى، وعن طريق حوار متفق عليه وموضوع سلفاً تدار حلقات برنامجهم المشبوه «أسئلة عن الإيمان»، فيقومون من خلاله بالباس الحق ثوب الباطل، وهو على علم ومن معه أنه الحق، وقد صدق فيهم قول الله سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: 17].

يبدأ مقدم البرنامج بعرض شبهة من الشبهات التي أُثيرت حول الكتاب المقدس - وأكثرها من كتاب الشيخ أحمد ديدات «عتاد الجهاد» - فيرد عليها القمص بردود أوهن من بيت العنكبوت، لا تسمن ولا تغنى من جوع، ثم ينتقل سريعاً بنفس الشبهة ليثبت أن القرآن بصفة خاصة والإسلام بصفة عامة تعتريه نفس الشبهة، ويطلب من المسلمين رداً مقنعاً على تلك الشبهة، وكأنه قدم الرد المقنع على الشبهة في الفكر المسيحي، وأوضح مثال على هذه المنهجية - وكما سنرى - حلقاته حول مسألة جمع القرآن، فقد حاول بشتى الطرق إثبات أن القرآن الكريم الموجود بين أيدينا الآن ليس هو القرآن المزلّ على خاتم النبيين والمرسلين محمد ﷺ، وكذلك حلقتة التي تعرض فيها لمسألة شرب الخمر، حاول باستماتة أن يثبت عدم تحريم القرآن الكريم لشرب الخمر، وأن رسول الله ﷺ كان يشرب الخمر.

منهجية أخرى اتبعها القمص ومعاونوه؛ فقام بوضع المقدمات الكاذبة مستعيناً في ذلك بآيات القرآن الكريم - بعد أن قام بتأويلها على هواه - في محاولة منه لإثبات

أن القرآن الكريم يقول بصحة المعتقد المسيحي، وأن المسلمين يرفضون القول بصحة هذا المعتقد بلا دليل من النقل أو العقل، وأوضح مثال على ذلك حلقاته حول مسائل طبيعة السيد المسيح - عليه السلام - وصلبه وخطة الفداء.

وفي كل الحالات كان القمص - وهو في سبيله لنشر أباطيله - يلجأ إلى المشابهة من القرآن ويتجنب المحكم، وكان يعرض النص القرآني مبتسراً ليبيعه عن السياق حتى يتم له ما يريد هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى كان يعتمد على أضعف الأقوال في كتب التفسير وينسبها إلى صاحب التفسير الأصلي كالقرطبي وابن كثير ليوهم المشاهد أن هذه الأقوال هي ما اتفق عليه جمهور المفسرين المسلمين، ومن ناحية ثالثة كان أكثر ما ينقله عن كتب التراث الإسلامي ممزوجاً بالكذب والبهتان، وكان بينه وبين الأمانة ثأر قديم، وأوضح مثال على هذا التضليل نجده في حديثه عن جمع القرآن، والذي اعتمد فيه بدرجة كبيرة على كتاب (المصاحف) للسجستاني بعد ما أضاف إليه وقائع من وحي فكره الكسح.

عملى فى هذا الكتاب:

قمت أولاً بتجميع حلقات البرنامج سواء من مشاهدته مباشرة عبر القناة الفضائية، أو من خلال موقع القناة على الإنترنت، ثم قمت بتفريغ ما حصلت عليه من حلقات على الورق بعد إهمال الحلقات المكررة فى موضوعها - وبعد ذلك عملت على تجميع الموضوعات المترابطة مع بعضها وضمها فى فصل مستقل حتى لا يتشتت ذهن القارئ؛ وذلك لأن القمص كان يتحدث عن الموضوع الواحد فى حلقات مبعثرة.

ومن خلال هذا التجميع جاء الكتاب فى إثنى عشر فصلاً، بدأت كل فصل بعرض الشبهات - وكما قالها القمص - تفصيلاً، لأعطى فرصة للقارئ - مسلماً

كان أم مسيحياً - لإعمال عقله، ثم قمت بالرد على الشبهات، الجزئية تلو الأخرى حتى أنتهى من الرد على ما عرضته تفصيلاً، واعتمدت إلى حد كبير على نفس المراجع التي اعتمد عليها القمص لاكشف زيفه وكذبه أمام الجميع.

وخلال الرد على تلك الأباطيل لإزهاقها لم أتعرض للكتاب المقدس إلا بالقدر المطلوب والذي يخدم البحث؛ وذلك لأن الهدف الأساسى من الكتاب لم يكن تقييم الكتاب المقدس أو تحليله، ولكن الهدف كان الرد على أباطيل هذا القمص، وإظهار الصورة الحقيقية للإسلام وضاءة خالية من أية تشويهات.

وبعد، أقول لكل من حارب ومن سيحارب الإسلام: إن الإسلام لم ولن يكن حبيس المساجد، فإذا كانت أوروبا فصلت الدين عن السياسة فهذا لا شأن لنا به، فليس لدينا رجال دين يحكمون ويتحكمون من أجل تحقيق مكاسب شخصية، وليس لدينا رجال دين يبيعون صكوك الغفران، فالحاكم والفيصل عندنا هي نصوص القرآن الكريم وسنة رسول الله محمد ﷺ، والذي يغفر الذنوب عندنا هو الله سبحانه وتعالى. ولا ذنب لنا إذا كان الإنجيل قد جاء خالياً من الأحكام العملية، لا ذنب لنا فى أن الإنجيل جاء ليرو قصة حياة المسيح - عليه السلام - كما تصورها من كتبه، فمن حققكم والحال كهذه أن تفصلوا الدين عن السياسة، أما نحن فقد رسم لنا القرآن الكريم علاقة الفرد بربه، وعلاقته بأسرته، والمجتمع الذى يعيش فيه، ووضع الأسس التى يجب أن يقوم عليها نظام الحكم الداخلى، ورسم الخطوط العريضة للقواعد التى تحكم العلاقات الدولية، فهل بعد هذا يمكن فصل ديننا عن دنيانا؟ بالطبع لا، وألف لا.

وفى النهاية أقدم إعتذارى إلى كل الأخوة المسيحيين المعتدلين لتعرضى خلال هذا الكتاب لنصوص الكتاب المقدس، ومدى جواز نسبتها إلى الله سبحانه وتعالى،

والتعرض للمعتقد المسيحي ومدى صحته، إذا أن طبيعة البحث قد فرضت على هذا إظهاراً للحق وازهاقاً للباطل. وأود من كل قارئ أياً كانت ديانتته - أن يقرأ هذا الكتاب بترو، وألا يضع في ذهنه نتائج مسبقة، وإن شاء الله تعالى سيُهدى إلى نور الحق رغم أنف المضللين.

صلاح أبو السعود

Email : salahabosaud @ yahoo.com

القاهرة - 18 رمضان 1427هـ

11 أكتوبر 2006 م

الفصل الأول

جمع القرآن الكريم ومصدره

عرض الشبهات:

كان موضوع هذه الحلقة (1) كيف جُمع الكتاب المقدس، وكيف جُمع القرآن؟
وبعدما تحدث القمص زكريا بطرس عن الإسلوب الذي جُمع به الكتاب المقدس،
وكيف تم حفظه حتى وصل إلينا بهذه الصورة - ولم يستغرق هذا منه سوى خمس
دقائق - سألة مقدم البرنامج: هناك سؤال آخر، كيف جُمع القرآن؟

يجيب القمص: الكتب المتخصصة تذكر أن هناك أربع مرات جُمع فيها القرآن،
المرّة الأولى يتحدثون عن تجميعه أيام النبي، كان محفوظاً في صدور الصحابة،
ويسمونه تجميع في الصدور (مش مكتوب يعني) (2) كانت أجزاء منه مكتوبة على
الرقاق، واللخاف، والعصب، وأكتاف النعام، وهكذا لم يكن القرآن في عهد
محمد مجموعاً في كتاب (يعني ماكانش فيه مصحف) حتى مات سنة 10 هـ .

أول تجميع للقرآن في كتب كان في عهد أبي بكر الصديق، عندما مات كثيرون
من حفظة القرآن في الحروب، عمر أشار على أبي بكر بجمع القرآن في مصحف
خشية ضياعه، فطلب أبو بكر من زيد بن ثابت أن يقوم بهذه المهمة، تم ذلك
وجُمع القرآن بالأحرف السبعة (يعني القراءات المختلفة)، وحفظ المصحف عند أبي

(1) الحلقة رقم 29 من برنامج أسئلة عن الإيمان، وكان مقدم البرنامج هو الاستاذ/ محمد سعيد، وقد كان مسلماً ثم اعتنق النصرانية، وهذا على حد زعمه، وطبقاً لما قاله في الحلقة 21.

(2) جاءت بعض الكلمات على لسان القمص زكريا بطرس باللغة العامية فكتبها - في بعض المواضع - كما قالها.

بكر، ثم عند عمر من بعده، ثم عند حفصة بنت عمر، وكان مرجعاً للمصحف الذى أقره عثمان بن عفان ثم أرجعه إليها.

وبعد موت حفصة، استولى مروان بن الحكم حاكم المدينة على هذا المصحف الذى كان يعتبر المرجع الأصلى للقرآن كما قرأه محمد، ثم دمره، وشققه، ومحاه من الوجود، (والكلام ده موجود فى صحيح البخارى باب الفتح حديث رقم 4000، وكتاب المصاحف للسجستاني وكتاب الإتيان فى علوم القرآن للسيوطى). إذن هذا هو التجميع الأول للقرآن فى كتاب، وقد شقق ودمر على يدى مروان بن الحكم.

التجميع المهم فى التاريخ - والكلام للقمص - الذى تم فى عهد عثمان بن عفان، رأى عثمان اقتتال المسلمين فيما بينهم لاختلاف القراءات السبعة، لأن القرآن كان على سبعة أحرف، فأمر بإعادة جمع القرآن سنة 25 هـ، فجمعت سبعة قرآنا مختلفة (لما جاب الرواة، وقعدوا يجمعوا منهم القرآن ويكتبوه، طلع سبعة قرآنا مختلفة) طبعاً استعانوا بمرجعية المصحف الذى جمعه أبو بكر الصديق، والذى حفظ عند حفصه قبل أن يمزقه مروان بن الحكم. فماذا فعل عثمان بعدما وجد سبعة مصاحف مختلفة؟ والناس تقتتل لهذا الاختلاف، فقام بحرق ست مصاحف وأبقى على مصحف واحد، وهذا شئ غريب الشأن يوضع أمامه علامة استفهام كبيرة. ومصحف عثمان يخلو من التنقيط ومن التشكيل، ونسخ من هذا المصحف الذى يدعى المصحف الإمام أرسلت إلى العواصم الإسلامية.

وَجُمع القرآن فى عهد الدولة الأموية، لما كانت الأبجدية العربية لا تنطوى على أحرف محرّكة، قام الأمويون فى العراق بإعداد مصحف جديد مضبوط بالشكل

تلافياً لأخطاء القراءة. (يبقى هنا فيه تجديد في الموضوع علشان خاطر الحروف المتحركة).

والحجاج بن يوسف الثقفي عهد إلى نصر بن عاصم بضبط المصحف، إذن الحجاج عمل قرآن جديد فيه حروف متحركة وتشكيل وتنقيط إلى آخره. وهذا الكلام موجود في كتاب المصاحف للسجستاني الذي ذكر أن الحجاج بن يوسف غير في مصحف عثمان أحد عشر حرفاً.

ويتساءل القمص بعصية: أليس القرآن في اللوح المحفوظ، ونزل من اللوح المحفوظ، وقال له (اقرأ) فقال: (ما أنا بقارئ)، فكيف يُغير في الحروف؟ وكيف يُحرق ويُدمر؟ ويعتبر مصحف العراق أساس الطبعة المتداولة حالياً في العالم الإسلامي.

فجمع القرآن على هذه المراحل، موضوع يشير الكثير من الأسئلة، فكيف يتفق مع العقل والمنطق؟ وكيف يتفق مع أنه قرآن في لوح محفوظ ثابت لا يتغير؟ وكيف يعيش المسلم الحياة الصحيحة؟

مقدم البرنامج: أنت ذكرت أن عثمان حرق ست مصاحف، فهل كان هناك

أكثر من ست مصاحف في ذلك الوقت؟

القمص: كان فيه مصاحف كثيرة فكتاب المصاحف يذكر في كل صفحات كتابه كل مصحف كان موجود، فيذكر ستة وعشرين مصحف كانوا موجودين، ويعطى نبذة عليه، مثل: مصحف عمر، ومصحف علي، ومصحف أبي... إلخ، فهل هذه المصاحف كانت تُسخ لمصحف واحد؟ لا، بدليل أن السجستاني يقول: إن عبد الله بن مسعود يقول أن هناك في هذه المصاحف 1700 اختلاف، وكل هذه المصاحف ليست موجودة.

وفى موضع آخر⁽¹⁾ يسأله مقدم البرنامج⁽²⁾: ألا يوجد مخطوطات للقرآن الأصيلي؟

يجيب القمص: أنا أسأل المترجم⁽³⁾ السؤال التالي: أين هي المخطوطات الموجودة الآن؟ ولماذا لم يتأسف على عدم وجود النص الأصيلي للقرآن الذي كان موجوداً أيام محمد؟

مقدم البرنامج: لكن القرآن جُمع أيام أبو بكر الصديق.

القمص: «ماشى» جمعه زيد بن ثابت، لكن أين القرآن الذي جُمع فى عهد محمد؟ فالموسوعة الإسلامية تقول: أن القرآن كله جُمع فى عهد محمد، فأين هو؟ ولماذا جمعه زيد بن ثابت مرة أخرى؟

وفى عهد عثمان بن عفان جمعه زيد بن ثابت مرة أخرى، وجمع قرآن جديد، (يعنى ضاعوا التانيين)، ولما جمع زيد بن ثابت وجد - يعنى عثمان - مصاحف عديدة، واختار واحد، وقال (يعنى عثمان): (حادى بادى، هو ده الصح وحرق الباقي).

مقدم البرنامج: لكن عثمان أمر بحرق هذه المصاحف نتيجة لاختلاف القبائل فى القراءات.

القمص: هذا الكلام بيضحكوا به على الناس، لو كان سبب الحرق الأحرف السبعة فلماذا سمح الرسول بهذه الأحرف؟ والخلافات بين المصاحف سواء ورش أو قالون جوهرية.

(1) حلقة 86.

(2) الأستاذ/ محمد سعى د.

(3) المترجم هو الأستاذ / على الجوهرى مترجم كتاب عناد الجهاد للشىخ أحمدى دات.

مقدم البرنامج: هل المصاحف الموجودة الآن هي من مصحف عثمان؟

القمص: ياريت، ده فيه حاجة حصلت تانى، الحجاج بن يوسف الثقفى ما عجبوش مصحف عثمان، فعدّل فيه، والكلام ده ذكره أبو داود السجستاني فى كتاب المصاحف، وقال (يعنى السجستاني) إن الحجاج غير حروف وكلمات فى القرآن وحرقت باقى المصاحف. فأين الأصل؟

مقدم البرنامج: هناك مخطوطات سمرقند فى استانبول.

القمص: لكن هذه المخطوطات بينها وبين المصاحف الموجودة الآن إختلاف كبير فى الكلمات والتعبيرات، خصوصاً إن مخطوطات سمرقند كانت مكتوبة بدون نقط.

مقدم البرنامج: يوجد الآن ثلاثة مصاحف متداولة: مصحف حفص، ومصحف ورش، ومصحف قالون، ولكن أنا لا أعلم أى إختلافات بينهم.

القمص: هناك إختلافات وسبق أن أوردناها فى وقت سابق.

وفى موضع ثالث⁽¹⁾ بعدما تعرض القمص للقرآن واتهمه بالضياح والتحريف يعلق مقدم البرنامج فيقول: المسلمون يعترضون تماماً على هذا الكلام الذى تقول، فقد حافظ المسلمون عليه (يعنى القرآن) أشد الحفاظ خلال السنوات الماضية.

القمص: ده شئ رائع، إن كانوا قد حافظوا عليه بهذا الحرص الشديد راح فين القرآن إالى جمعوه فى عهد النبى على الرقاع وعلى اللخاف وعلى العسف وأكتاف النعام. خصوصاً إن فى موقع الأزهر على الإنترنت تحت موضوع القرآن، وكتبه الدكتور عبد الغفور محمود مصطفى وقال: كانت المرة الأولى لجمع القرآن بإملاء النبى، وكان يأمر الكاتب أن يقرأ ما كتب حتى يقومه، والموسوعة الإسلامية

(1) حلقة 97.

قالت: لقد اعتنى النبي بكتابة القرآن عناية بالغة جداً، فكان كلما نزل عليه شيء منه دعى الكتاب، فأمله عليهم، وهؤلاء الكتاب قد كتبوا القرآن كله في عهد محمد . (راح فين علشان يجمعوا غيره في عهد أبو بكر الصديق).

مقدم البرنامج: هل ضاع القرآن الذي كُتب في عهد محمد؟

القمص: أمال ليه كلف أبو بكر زيد بن ثابت أن يجمع القرآن من صدور الرواة، طب ما يجمعه من الأصل، ولماذا لم يحفظوا هذا القرآن في جمعه (أى الذى جُمع في عهد أبى بكر) بحرص شديد كما يقولون، فهذا الجمع اختفى، وإلا لما كلف عثمان زيد بن ثابت بجمعه مرة أخرى؟ وفي موقع الأزهر أن زيد في هذه المرة جمع ستة مصاحف مختلفة، مش زيد اللى جمع أيام محمد وفي أيام عمر وأيام عثمان، فيجمع ست مصاحف مختلفة، وتقول الموسوعة أن عثمان حرق كل المصاحف، ولم يبق إلا على واحد منها فقط، أليس كل هذا يثير الشك في القرآن والأحاديث.

وفي موضع رابع⁽¹⁾ وبمناسبة الحديث عن قول الله عز وجل: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾⁽²⁾.

يسأله م قدم البرنامج: ما المقصود بكلمة ننسها؟

يجيب القمص: فى الأحاديث أن النبى محمد نبى الإسلام كان ينسى آيات قرآنية، ففى صحيح البخارى حديث رقم (5092) عن عائشة قالت: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يقرأ فى سورة بالليل فقال: يرحمه الله لقد أذكرنى كذا وكذا كنت

(1) حلقة 21 .

(2) سورة البقرة : 106 .

أنسيتها من سورة كذا وكذا. ويعلق القمص: أنسيتها لأن الذي يُنسى هو ربنا، فالله أنساها له.

مقدم البرنامج: هل الله يُنسى الإنسان؟

القمص: هذه أسئلة تطرح نفسها على الساحة، فلماذا نزلت عليه (يقصد الآية) حتى ينساها؟ وفي صحيح مسلم حديث (1874) عن عائشة قالت: كان النبي يستمع قراءة رجل في مسجد فقال: رحمه الله لقد أذكرني آية كنت أنسيتها.

مقدم البرنامج: إذن السؤال: الله أعطى له هذه الآيات أصلاً ثم ينسيتها

لرسوله؟ وإذا كان النبي ينسى، فماذا عن القرآن؟

القمص: إذا كان النبي ينسى «يبقى» حفظة القرآن يعملوا «إيه»؟

وفي موضع سادس (1) وفي معرض الإجابة عن هذا السؤال:

لماذا يوجد أكثر من إنجيل؟

يجيب القمص: في الحقيقة نحن نؤمن بإنجيل واحد، وليسى بأناجيل، وكلمة إنجيل معناها بشارة مفرحة، فمتى بشر اليهود، ومرقس كلم الرومان، فبعث لهم بشارة، ولوقا كلم اليونان بنفس البشارة، ويوحنا للعالم أجمع، ولو وضعنا البشائر الأربعة في أسلوب إسلامي أقول: إن الإنجيل واحد في أربع أحرف، فالقرآن واحد في سبعة أحرف.

ويبدو أن القمص لا يعجبه هذا القياس أو ينسى ما قاله - لأنه مجرد تخبط -

فيقول في موضع آخر (2) عند طرح نفس السؤال:

(1) حلقة 15.

(2) حلقة 29.

اسمها أربع بشائر، لأن كلمة إنجيل كلمة يونانية معناها بشارة مفرحة، فمتى واحد من الذين بشروا بالإنجيل، والكتاب واحد، ولذلك الموضوع واحد، فهي مثل أسماء السور، فسورة البقرة مثلاً، هل عملت البقرة السورة؟

نقول للقمص - وقبل أن ترد على هذه الشبهات - هل تعدد الأناجيل يماثل القراءات القرآنية؟ أم يماثل تعدد سور القرآن الكريم؟ فهل ستسوس سيفتك المتخبطة على شاطئء؟ أم ماذا؟

وباستقراء ما سبق نستطيع أن نجمل ما أثاره القمص من شبهات على النحو

التالى:

- 1 - إن القرآن لم يكن مكتوباً أكمله فى عهد الرسول ﷺ.
- 2 - ضياع القرآن الذى كُتِبَ فى عهد محمد ﷺ.
- 3 - لماذا جُمع القرآن فى عهد أبى بكر طالما كان مكتوباً فى عهد محمد ﷺ.
- 4 - كتب عثمان بن عفان أكثر من قرآن (سبعة قرآناً) واختار أحدها بالقرعة.
- 5 - خلو مصحف عثمان من التقيط والتشكيل.
- 6 - حرق مروان بن الحكم للمصحف الذى جُمع فى عهد أبى بكر والذى كان موجوداً عند حفصة.
- 7 - قيام الحجاج بن يوسف الثقفى بكتابة قرآن جديد.
- 8 - عدم تفرقة القمص بين القرآن والقراءات.
- 9 - وجود الكثير من المصاحف أو ما يطلق عليه مصاحف الصحابة.
- 10 - أن الرسول ﷺ كان ينسى القرآن.
- 11 - أن القرآن من وضع محمد ﷺ وليس كلام الله.

الرد على الشبهات:

للرد على الشبهات التي أثارها القمص زكريا بطرس حول الطريقة التي جُمع بها القرآن الكريم حتى وصل إلينا بهذه الصورة - يكون حريا بنا أن نُقسّم الموضوع إلى عدة نقاط حتى تعم الفائدة، ويحصل المقصود إن شاء الله تعالى، وستقوم بعرض هذه النقاط تباعاً.

1 - جمع القرآن في عهد الرسول ﷺ:

لم يعتن النبي ﷺ بشيء قدر عنايته بحفظ القرآن الكريم، وأكبر دليل على تلك العناية اتخاذه ﷺ كتاباً للوحي، وصل عددهم إلى أربعين كاتباً، وكان ﷺ يدعو أحد الكتاب كلما نزل عليه شيء من الوحي، فعن البراء قال: لما نزلت ﴿ لا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (1) قال النبي ﷺ: ادع لي ريداً وليجئ باللوح والدواة أو الكتف والدواة (2) فرسول الله ﷺ أمر بكتابه، ولكنه كان مفرقاً في الرقاع والأكتاف والعُسب (3).

فالقرآن كان مكتوباً في عهد رسول الله ﷺ على العُسب (جمع عسيب وهو جريد النخل، كانوا يكشطون الخوص ويكتبون في الطرف العريض)، واللحاف (جمع لَحفة، وهي الحجارة الدقاق)، والرقاع (جمع رقعة، وقد تكون من جلد أو ورق)، والأكتاف (جمع كتف وهو العظم الذي للبعير أو الشاة، كانوا إذا جف كتبوا عليه)، والأقتاب (جمع قتب، وهو الخشب الذي يوضع على ظهر البعير ليركب عليه) (4).

(1) النساء: 95.

(2) صحیح البخاری - كتاب فضائل القرآن - باب كاتب النبي ﷺ.

(3) السيوطي - الإتقان في علوم القرآن - ج1، ص 168.

(4) المصدر السابق والصفحة.

إذن فالقرآن الكريم كُتب بأكمله في عهد النبي ﷺ في صحف مصنوعة من العُسْب واللخاف والرقاع والأكتاف والأقتاب، ولم يترك منه حرف واحد بدون كتابة، وأكبر دليل على هذا هو قوله تعالى: ﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً﴾ (1)

وقد يتساءل البعض: لماذا لم يجمع القرآن بين دفتي كتاب في حياة الرسول ﷺ؟ ولماذا لم ينسخ منه عدة مصاحف؟

والإجابة على هذين التساؤلين غاية في اليسر (2):

فأولاً: لم يوجد من الدواعي لكتابه مثل ما وجد في عهد أبي بكر حتى كتبه في مصحف، ولا مثل ما وجد في عهد عثمان حتى نسخة في مصاحف لأن المسلمين وقتئذ بخير والقراء كثيرون، ولم تتسع رقعة الإسلام بعد. والفتنة مأمونة والمعول عليه في ذلك الوقت الحفظ أكثر من الكتابة، وقد كان من الصحابة من يعتمد على حفظه فلا يكتب شيئاً جرياً على عادة العرب في حفظ أنسابها واستظهار مفاخرها وأشعارها من غير كتابة.

وثانياً: لم ينزل القرآن مرة واحدة بل نزل منجماً في مدى عشرين سنة أو أكثر.

وثالثاً: أن ترتيب آياته وسوره - بالصورة التي عليها - لم يكن على ترتيبه نزوله؛ فنزوله كان على حسب الأسباب من الحوادث والوقائع. أما ترتيبه فكان لغير ذلك من الاعتبارات، ولو كان القرآن - في عهد الرسول ﷺ - قد جمع في مصحف أو مصاحف والحال ما شرحناه لكان عرضة لتغيير هذه الصحف أو المصاحف،

(1) البينة: 2.

(2) انظر - محمد الصادق قمحاري - شبهات مزعومة حول القرآن ص 121.

والظروف حينذاك كانت لا تساعد، وأدوات الكتابة ليست ميسورة وكان التعويل على الحفظ قبل كل شيء.

الخلاصة من ذلك أن القرآن كان مكتوباً كله على عهد رسول الله ﷺ.

2 - جمع المصحف في عهد أبي بكر:

في عهد الخليفة الأول أبي بكر الصديق استجد من الأمور ما يوجب جمع القرآن الكريم بين دفتي كتاب واحد بعد أن كان مفرقاً في عهد محمد ﷺ على نحو ما أوضحناه، لكن ما هي هذه الأمور التي دفعت أبا بكر إلى اتخاذ هذه الخطوة التاريخية؟

يجيبنا زيد بن ثابت عن هذا التساؤل فيقول⁽¹⁾: «أرسل إليّ أبو بكر مقتل أهل اليمامة، فأتيته وعنده عمر رضى الله عنه، فقال أبو بكر؛ إن عمر أثنى فقال: إن القتل قد استحر بأهل اليمامة من قراء القرآن، وأنا أخشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن، فيذهب كثير من القرآن لا يوعى، وإنى أرى أن تأمر بجمع القرآن. فقلت لعمر: كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ فقال: هو والله خير، فلم يزل يراجعنى فى ذلك حتى شرح الله لذلك صدرى، ورأيت فيه الذى رأى عمر، قال زيد: وعمر جالس عنده لا يتكلم، فقال أبو بكر: إنك شاب عاقل لا نتهمك قد كنت تكتب لرسول الله ﷺ الوحي فتتبع القرآن، فوالله لو كلفونى نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علىّ من ذلك، قلت: كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال أبو بكر: هو والله خير، فلم يزل يراجعنى فى ذلك أبو بكر وعمر حتى

(1) كتاب المصاحف لأبى داود السجستاني ص 13، والإتقان فى علوم القرآن للسيوطى ج1، ص 164، وصحيح البخارى كتاب فضائل القرآن - باب جمع القرآن.

شرح الله صدرى للذى شرح له صدرهما [صدر أبى بكر وعمر]، فاتبعت القرآن أجمعه من الرقاع والعسب واللخاف وصدور الرجال فوجدت آخر سورة التوبة مع خزيمة بن ثابت ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (1).

ويقول ابن حجر العسقلانى تعليقاً على هذا الحديث: «مقتل أهل اليمامة أى عقب قتل أهل اليمامة، والمراد بأهل اليمامة هنا من قُتل بها من الصحابة فى الواقعة مع مسيلمة الكذاب، وقتل فى غضون ذلك من الصحابة جماعة كثيرة قيل سبعمائة وقيل أكثر، وقوله: استحر أى اشتد وكثر وهو استفعل من الحر، لأن المكروه غالباً يضاف إلى الحر كما إن المحبوب يضاف إلى البرد. وقوله كيف أفعال شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ فالمتصود به أنه ﷺ لم يجمع القرآن فى مصحف، أى بين دفتى كتاب. وقد كان القرآن كله كتب فى عهد النبى ﷺ ولكن غير مجموع واحد ولا مرتب، فرسول الله ﷺ أذن فى كتابة القرآن ونهى أن يكتب معه غيره، فلم يأمر أبو بكر إلا بكتابة ما كان مكتوباً، ولذلك توقف عن كتابة الآية من آخر سورة التوبة حتى وجدها مكتوبة مع خزيمة بن ثابت، مع أنه كان يستحضرها هو ومن ذكر معه (2).

وعن عروة عن أبيه قال: لما استحر القتل بالقراء يومئذ (يوم اليمامة) فرق أبو بكر على القرآن أن يضيع فقال لعمر ولزيد بن ثابت أقعدوا على باب المسجد فمن جاء كما بشاهدين على شىء من كتاب الله فاكتباه (3).

(1) التوبة: 188.

(2) بتصرف من كتاب فتح البارى لابن حجر - ج 9 ص 11 وما بعدها.

(3) المصاحف - ص 12، والإتقان فى علوم القرآن ج 1 ص 167.

والمراد أنهما يشهدان أن ذلك المكتوب كتب بين يدي رسول الله، أو المراد أنهما يشهدان على أن ذلك من الوجوه التي نزل بها القرآن، وكان غرضهم أن لا يكتب إلا من عين ما كتب بين يدي النبي ﷺ لا من مجرد الحفظ⁽¹⁾.

وقال الحارث المحاسبي: كتابة القرآن ليست بمحدثة فإنه ﷺ كان يأمر بكتابه، ولكنه كان مفرقاً في الرقاع والأكثاف والعسب، فإنما أمر الصديق بنسخها من مكان إلى مكان مجتمعاً، وكان ذلك بمزلة أوراق وجدت في بيت رسول الله ﷺ، فيها القرآن منتشر، فجمعها جامع، وربطها مخيط حتى لا يضيع منها شيء⁽²⁾.

ونتهى من ذلك العرض - المدعم بنفس المراجع التي استند إليها القمص زكريا بطرس - انتهى إلى أن جمع أبي بكر لم يكن إلا نسخاً لما كُتب في عهد رسول الله ﷺ، وأن القرآن كله كان مكتوباً في عهده ﷺ، وبهذا يبطل قول القمص زكريا بطرس بأن القرآن لم يكن كله مكتوباً في عهد رسول الله ﷺ، فالبندين الأول والثاني يشهدان - وبلا مرأى - بهذه النتيجة وهي أن القرآن الذي كُتب في عهد أبي بكر هو نفسه ما كتب في عهد النبي ﷺ. وعندما يتساءل القمص عن القرآن الذي كُتب في عهد محمد ﷺ ولماذا جمعه أبو بكر مرة أخرى؟ فالإجابة واضحة للعيان وكان يستطيع لو تحرى الموضوعية - أن يجيب عن تساؤله ببساطة، فزيد لم يجمع ولكن قام بنسخ ما جمع على عهد الرسول ﷺ، واعتقد أن هذه الإجابة شافية لما ثار في ذهن القمص.

3 - نسخ المصحف في عهد عثمان:

انتهينا إلى أن القرآن كله كان مكتوباً على عهد محمد ﷺ، وليس أدل على ذلك من تحرى زيد بن ثابت لآخر آية في سورة المائدة حتى وجدها مكتوبة مع

(1) فتح الباري ج9 - ص 15.

(2) الإتيان ج1 - ص 168.

خزيمة، وأن هذا القرآن هو بعينه الذي جُمع في الصحف في عهد أبي بكر الصديق رضى الله عنه. والتساؤل الآن، لماذا أقدم عثمان على نسخ المصحف مرة أخرى؟ وهل نسخ عدة مصاحف أم اكتفى بنسخ مصحف واحد؟ وإذا كان قد نسخ عدة مصاحف، فهل بين هذه المصاحف اختلاف أم لا؟ تساؤلات كثيرة أثارها القمص زكريا بطرس، وستقوم بالرد عليها تباعا، ومن نفس المصادر التي استقى منها القمص تساؤلاته.

فمن أنس أن حذيفة اليمان قدم على عثمان وكان يغازى أهل الشام في قرَج أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فرأى حذيفة اختلافهم في القرآن، فقال لعثمان بن عفان: يا أمير المؤمنين، أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب كما اختلف اليهود والنصارى، فأرسل إلى حفصة أن ارسلى إلى بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك فأرسلت حفصة إلى عثمان بالصحف، فأرسل عثمان إلى زيد بن ثابت، وسعيد بن العاص، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وعبد الله بن الزبير أن نسخوا الصحف في المصاحف، وقال للرهط القرشيين الثلاثة، ما اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت فاكتبوه بلسان قريش، فإنما نزل بلسانهم حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف بعث عثمان إلى كل أفق بمصحف من تلك المصاحف التي نسخوا وأمر بسوى ذلك في صحيفة أو مصحف أن يحرق (1).

وهذه الصحف التي كانت عند حفصة هي نفسها الصحف التي جمعت في عهد أبي بكر، يقول زيد عن هذه الصحف: «وكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله عز وجل ثم عند عمر حياته ثم عند حفصة بنت عمر» (2).

(1) المصاحف: ص 26، والإتقان: ص 169، وانظر: صحيح البخارى كتاب فضائل القرآن - باب جمع القرآن.

(2) صحيح البخارى - كتاب فضائل القرآن - باب جمع القرآن.

وعلينا أن نضع الخطوط تحت كلمات: ننسخها، وانسخوا، ونسخوا فهذه الكلمات كافية في بيان أن ما قام به عثمان بن عفان لم يكن تجميعاً للمصحف بالمعنى الحرفي لكلمة جمع، ولكن كل ما قام به عثمان رضى الله عنه هو النسخ من مصحف أبى بكر رضى الله عنه، والأخير منسوخ مما كتب على عهد الرسول ﷺ.

والآن، ما هو الفرق بين جمع عثمان وجمع أبى بكر؟ وما هو قصد عثمان من هذا الجمع؟

الفرق بين جمع أبى بكر وجمع عثمان، أن جمع أبى بكر كان لحشية أن يذهب من القرآن شىء بذهاب جملته، لأنه لم يكن مجموعاً فى موضع واحد، فجمعه فى صحائف مرتباً لأيات سوره على ما وقفهم عليه النبى ﷺ، وجمع عثمان كان لما كثر الاختلاف فى وجوه القراءة، حتى قرءوه بلغاتهم (لهجاتهم) على اتساع اللغات، فأدى ذلك بعضهم إلى تخطئة بعض، فخشى من تفاقم الأمر فى ذلك، فنسخ تلك الصحف فى مصحف واحد، واقتصر من سائر اللغات على لغة قريش، محتجاً بأنه نزل بلغتهم، وإن كان قد وسع قراءته بلغة غيرهم، دفعا للحرص والمشقة فى ابتداء الأمر، فرأى أن الحاجة إلى ذلك قد انتهت، فاقتصر على لغة واحدة(1).

فلم يقصد عثمان قصد أبى بكر فى جمع نفس القرآن بين لوحين، وإنما قصد جمعهم على القراءات الثابتة المعروفة عن النبى ﷺ، وإلغاء ما ليس كذلك، وأخذهم بمصحف لا تقديم فيه ولا تأخير(2).

(1) الإتقان - ج 1 ص 171.

(2) المصدر السابق والصفحة.

والمشهور عند الناس إن جامع القرآن عثمان، وليس كذلك، إنما حمل الناس على القراءة بوجه واحد على اختيار وقع بينه وبين من شهدته من المهاجرين والأنصار، لما خشى الفتنة عند اختلاف أهل العراق والشام في حروف القراءات، فأما قبل ذلك فقد كانت المصاحف بوجوه من القراءات المطلقات على الحروف السبعة التي نزل بها القرآن، فأما السابق على جمع الجملة فهو الصديق رضى الله عنه (1).

وخير فعل عثمان إذ وصل الأمر آنذاك إلى درجة التكفير، وفي هذا يقول أبو قلابة: لما كان في خلافة عثمان جعل المعلم يعلم قراءة الرجل، والمعلم يعلم قراءة الرجل فجعل الغلمان يلتقون حتى ارتفع ذلك إلى المعلمين . . حتى كفر بعضهم بقراءة بعض (2).

ويقول أنس: اختلفوا في القراءة على عهد عثمان حتى اقتتل الغلمان والمعلمون، فبلغ ذلك عثمان بن عفان، فقال: يا أصحاب محمد، اجتمعوا فاكتبوا للناس إماماً (3).

ويزيد الدكتور عبد الصبور شاهين الأمر إيضاحاً فيقول: «ثم إن هدفاً آخر قد تحقق بعمل عثمان، هو التقريب اللغوي ما بين وجوه القراءة المتلوة آنذاك في الأقطار المختلفة، والقضاء على الخلاف الذى كاد يعصف بوحدة الجماعة، أى إن عمل عثمان كان من مقاصده أساساً نشر النص القرآنى بلسان قريش» (4).

(1) المصاحف: ص 43.

(2) المصدر السابق.

(3) الإتيان - ح 1 ص 170.

(4) د. عبد الصبور شاهين - تاريخ القرآن - ص 152.

والتساؤل الآن، ما هو عدد المصاحف التي قام عثمان بنسخها، وهل يوجد

بين هذه المصاحف اختلاف أم لا؟

الإجابة عن هذين التساؤلين نجدها في كتاب المصاحف للسجستاني، فعن قبيصة بن عقبة قال: سمعت حمزة الزيات يقول: كتب عثمان أربعة مصاحف فبعث بمصحف منها إلى الكوفة، فوضع عند رجل من مراد، فبقى حتى كتبت مصحفى عليه⁽¹⁾.

وعن أبي حاتم السجستاني قال: لما كتب عثمان المصاحف حين جمع القرآن كتب سبعة مصاحف، فبعث واحداً إلى مكة، وآخر إلى الشام، وآخر إلى اليمن، وآخر إلى البحرين، وآخر إلى البصرة، وآخر إلى الكوفة، وحبس بالمدينة واحداً⁽²⁾.

فأين هذه الروايات من إدعاء القمص زكريا بطرس بأن عثمان جمع سبعة مصاحف مختلفة، اختار أحدها بالقرعة، وأحرق الستة مصاحف الباقية، في حقيقة الأمر، نجد أن القمص قد قام «بدق» عنق النصوص ليصل إلى هذه النتيجة، فالمصاحف السبعة التي نسخها عثمان متطابقة تماماً، ولم يتم إحراق أى مصحف منها، لأن الهدف هو إرسال هذه النسخ إلى مختلف البلدان ليوحدتهم على قراءة قریش، وهذا واضح في الروایتين السابقتين اللتين استند إليهما القمص للوصول إلى نتيجة شاذة تشكك في صحة النص القرآنى الموجود بين أيدينا الآن. وإذا كان عثمان قد قام بحرق المصاحف، فهي لم تكن تلك المصاحف التي نسخها، ولكن المصاحف المخالفة لها، وقد جاء في كتاب المصاحف - المرجع الأم الذي اعتمد

(1) المصاحف: ص 43.

(2) المصدر السابق والصفحة، انظر كذلك الإقتان في علوم القرآن ج1 ص172.

عليه لقمص - أن عثمان «أرسل إلى كل جند من أجناد المسلمين بمصحف وأمرهم أن يحرقوا كل مصحف يخالف المصحف الذي أرسل به»⁽¹⁾ وأعتقد أن الروايات واضحة وضوح الشمس ولا تحتاج إلى تعليق.

4 - الهدف من إعجام مصحف عثمان:

استاء القمص زكريا بطرس من خلو مصحف عثمان من «التنقيط والتشكيل»، وهو يعنى ما يطلق عليه النقط (الشكل) والإعجام، وهو يريد بهذا أن يقوى شبهة التحريف التي ادعاها.

وقبل أن نعرض للهدف من خلو مصحف عثمان من النقط والإعجام يكون حرياً بنا أن نوضح المراد بالإعجام والنقط.

فالمراد بالإعجام تمييز الحروف المتشابهة بوضع النقط لمنع اللبس⁽²⁾.

أما المراد بالنقط أو الشكل وضع علامات تدل على حركات الحروف، وقد أطلق عليه القدماء «النقط» لما أنه كان في بدايته في صورة نقطة توضع فوق الحرف أو أسفله، أو بين يديه، أو عن شماله⁽³⁾.

وهناك في الروايات ما يؤكد قدم النقط والإعجام، وأنهما كانا معروفين للصحابة، وأن الإعجام أقدم من النقط، نظراً لتشابه صور الحروف، إذ نجد هذا التشابه تماماً بين مجموعات منها: (ب ت ث) ويقاربها الرمز (ن)، ومنها: (ج ح خ)، ومنها (د ذ) ويقاربها (ر ز)، ومنها (س ش)، و(ص ض) إلى آخر هذه الأزواج المتماثلة أو المتقاربة، ومن العسير التسليم بإمكان التفرقة بين مدلولات

(1) المصاحف - ص 25.

(2) د. عبد الصبور شاهين - تاريخ القرآن - ص 111.

(3) السابق.

الألفاظ مع بقاء هذا التشابه الملبس، فكان طبيعياً أن يلجأ مخترعو الخط أو أصحابه إلى التمييز بين رموزه المختلفة بما يحدد المراد منها، وذلك بوساطة الإعجام، ومن المعلوم أن العرب كانوا يعتمدون في نقل الأخبار على الذاكرة، وأنهم لم يستعملوا الكتابة بصورة واضحة إلا في تسجيل النص القرآني، على عهد النبي ﷺ مخافة تحريف النص، وقد كان استعمالهم للذاكرة في ضبط النصوص ونقلها دافعاً لبعضهم أن يهمل فيما يكتب مراعاة الإعجام، حتى بلغ الأمر أن عد بعضهم الإعجام والنقط مما لا يليق في الكتب والرسائل؛ لأنه يدل على أن الكاتب يتوهم فيمن يكتب إليه الجهل وسوء المفهم⁽¹⁾. وننتهي من ذلك إلى أن الإعجام كان معروفاً قبل كتابة المصاحف.

والتساؤل، هل كان تجريد المصاحف العثمانية من النقط والإعجام أمراً محتوماً، أو أنه كان اختياراً من عثمان والكتبة لحكمة أراءوها؟

العرض السابق يؤكد لنا قدم النقط والإعجام، وعلى هذا لم يكن عثمان ولا الكتبة مجبورون على تجريد المصحف من النقط والإعجام، ولكن تم هذا إختباراً منهم لحكمة أراءوها. فما هي هذه الحكمة؟

يقول ابن الجزرى فى كتابه النشر فى القراءات العشر: «ثم إن الصحابة رضى الله عنهم لما كتبوا تلك المصاحف (يقصد مصاحف عثمان) جردوها من النقط والشكل، ليحتمل ما لم يكن فى العرضة الأخيرة، مما يصح عن النبي ﷺ، وإنما أدخلوا المصاحف من النقط والشكل؛ لتكون دلالة الخط الواحد على كلا اللفظين المسموعين المتلوين شبيهة بدلالة اللفظ الواحد على كل من المعنيين المعقولين المفهومين»⁽²⁾.

(1) بتصرف من كتاب «تاريخ القرآن» ص 113.

(2) نقلاً من كتاب تاريخ القرآن - ص 114، 115.

ويقول الداني في كتابه (المحكم في نطق المصاحف): «وإنما أخلى الصدر منهم المصاحف من ذلك ومن الشكل، من حيث أرادوا الدلالة على بقاء السعة في اللغات، والفسحة في القراءات التي أذن الله تعالى لعباده في الأخذ بها، والقراءة بما شاءت منها» (1).

ولنورد بعض الأمثلة لإيضاح ما سبق (2)، فكانت بعض الكلمات يقرأ رسمها بأكثر من وجه عند تجردها من الإعجام نحو (فتبينوا) من قوله تعالى: «إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا» (3) فإنها تصلح أن تقرأ (فتبينوا) عند خلوها من النقط والشكل وهي قراءة أخرى متواترة، وكذلك كلمة (ننشرها) من قوله تعالى: «وَأَنْظِرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنَشِّرُهَا» (4) فإن تجردها من الإعجام يجعلها صالحة أن تقرأ (ننشرها) بالراء، وهي قراءة متواترة.

نتهى من هذا العرض أن تجريد مصحف عثمان من الإعجام أمراً كان مقصوداً للحكمة التي بينها، وأن هذا العمل لم يكن أبداً شبهة، وأن هذه الشبهة إنما ثارت في ذهن من يختصمون الموضوعية.

* * * *

(1) السابق.

(2) انظر: شبهات مزعومة حول القرآن الكريم - ص 130، 131.

(3) سورة الحجرات: آية 6.

(4) البقرة: 259.

5 - سبب حرق مروان لمصحف حفصة:

حاول القمص زكريا بطرس التشكيك في صحة النص القرآني؛ وذلك بادعائه أن التجميع الأول للقرآن، والذي كان محفوظاً عند حفصة قد قام بتدميره مروان حاكم المدينة، ويتهى القمص إلى نتيجة مؤداها أن النص الأصلي للقرآن قد تم تدميره ومحوه من الوجود. وقد ذكر القمص أن هذه الواقعة مسطورة بكتاب المصاحف للسجستاني، ونحن من جانبنا سنعرض كل الروايات التي جاء بها السجستاني حول تلك الواقعة، ثم نقوم بالتعليق عليها.

فمن أنس أنه اجتمع لغزوة أذربيجان وأرمينية أهل الشام وأهل العراق، قال: فتذاكروا القرآن فاختلّفوا فيه حتى كاد يكون بينهم فتنة، قال: فركب حذيفة بن اليمان لما رأى من اختلافهم في القرآن إلى عثمان فقال: إن الناس قد اختلفوا في القرآن حتى والله لأخشى أن يصيبهم ما أصاب اليهود والنصارى من الاختلاف، ففزع لذلك عثمان فزعاً شديداً، فأرسل إلى حفصة فاستخرج الصحيفة التي كان أبو بكر أمر زيداً بجمعها، فسخ منها مصاحف فبعث بها إلى الآفاق، فلما كان مروان أمير المدينة أرسل إلى حفصة يسألها عن الصحف ليحرقها وخشى أن يخالف بعض الكتاب بعضاً فمنعته إياها⁽¹⁾.

والرواية الثانية عن عبد الله قال: لما توفيت حفصة أرسل إلى عبد الله بعزيمة ليرسلن بها، فساعة رجعوا من جنازة حفصة أرسل بها عبد الله بن عمر إلى مروان ففشاها وحرقها مخافة أن يكون في شيء من ذلك اختلاف لما نسخ عثمان رحمة الله عليه⁽²⁾.

(1) المصاحف ص 28.

(2) السابق.

والرواية الثالثة عن عبد الله قال: أن مروان كان يرسل إلى حفصة يسألها الصحف التي كتب منها القرآن فتأبى حفصة أن تعطيه إياها، قال سالم: فلما توفيت حفصة ورجعنا من دفنها أرسل مروان بالعزيمة إلى عبد الله بن عمر ليرسلن إليه بتلك الصحف، فأرسل بها إليه عبد الله بن عمر، فأمر بها مروان فشقت، قال مروان: إنما فعلت هذا لأن ما فيها كتب وحفظ بالمصحف، فخشيت إن طال بالناس زمان أن يرتاب في شأن هذا المصحف مرتاب أو يقول إنه قد كان شيء منها لم يكتب⁽¹⁾.

وطبقاً للروايات الثلاث السابقة، وطبقاً لما سبق وشرحناه، فإن مصحف حفصة والذي جمع على عهد أبي بكر من صدور الرجال ومما كتب على عهد محمد ﷺ، هو نفسه المصحف الذي نسخ منه عثمان المصاحف وأرسلها إلى مختلف الأقطار، وبالتالي فضياع هذا المصحف أو بقاءه لا تأثير له على صحة النص القرآني هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى، فقد أوضحت لنا الروايات السبب الذي من أجله قام مروان بحرق الصحف الموجودة عند حفصة، فقد أكد مروان أن هذه الصحف قد نسخت في مصحف عثمان، وخشى إن طال الزمان أن يرتاب الناس ويعتقدون خطأ أن بهذه الصحف شيء لم يكتب بمصحف عثمان، خاصة وأن مصحف عثمان - كما سبق وأوضحنا - جاء خالياً من الإعجام، وكان هدفه توحيد قراءة النص القرآني، مما قد يوهم الناس بوجود اختلاف بين الصحف ومصحف عثمان، فخيراً فعل مروان، وخيراً فعل القمص زكريا بطرس بإخفائه الرواية الكاملة للواقعة؛ وأعاننا على زيادة الأمر إيضاحاً.

6 - كتابة المصحف في عهد الحجاج:

ذكر القمص زكريا بطرس أن القرآن قد جُمع في عهد الدولة الأموية، وأن الحجاج بن يوسف الثقفي عهد إلى نصر بن عاصم بضبط المصحف، وادعى أن الحجاج (عمل قرآن جديد) - على حد تعبيره - فيه حروف متحركة وتشكيل، إلى آخر ما سبق وذكرناه عند سرد الشبهات.

وبداية نقول: إنه لم يتم جمع القرآن إلا مرة واحدة فقط في عهد الخليفة الأول أبي بكر الصديق، وقد تم هذا الجمع مما سبق وكتب في عهد الرسول ﷺ - على نحو ما سبق وشرحناه - أما ما تلى هذه المرحلة فهو مجرد نسخ للمصحف، وليس تجميعاً له كما يحاول القمص الإيهام به.

أما ادعاؤه بأن الحجاج قد (عمل قرآن جديد) فهو ادعاء نطق به لسان الباطل؛ فالحجاج كان والياً على بعض أقطار الإسلام، وسلطانه قاصرة على منطقة جغرافية معينة، وإذا كان الحال كذلك، فأنى له أن يفرض على جميع المسلمين في أقطار الأرض قرآناً جديداً، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى، فليس من المعقولة أن يغير الحجاج مصحف عثمان وهو من شيعته، وإلا كان خارجاً على الخليفة الأموي، ولو فرضنا جدلاً أن الحجاج قام بتغيير المصحف - حسب هواه - لما سكت عنه العامة ولا الخاصة، ولهاج الجميع وثاروا عليه، ولسظرت كتب التاريخ هذا التعدي السافر على النص القرآني ولتواترت الأخبار عن هذه الفعلة الشنيعة، ولكن لما كان كل هذا لم يحدث إلا في ذهن القمص زكريا بطرس، فإننا لم ولن نجد له أثراً في مصدر من المصادر.

والتساؤل الآن، ما هو حقيقة ما حدث في زمن الحجاج؟

للإجابة عن هذا التساؤل نذكر ما قاله أبو أحمد العسكري في كتابه (شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف)⁽¹⁾: «وقد روى أن السبب في نقط المصاحف أن الناس غبروا يقرءون في مصاحف عثمان رحمة الله عليه، نيفاً وأربعين سنة، إلى أيام عبد الملك بن مروان، ثم كثر التصحيف وانتشر بالعراق، ففزع الحجاج إلى كتابه، وسألهم أن يضعوا لهذه الحروف المشبهة علامات، فيقال: إن نصر بن عاصم قام بذلك فوضع النقط أفراداً وأزواجاً، وخالف بين أماكنها بتوقيع بعضها فوق الحروف، وبعضها تحت الحروف، فغبر الناس بذلك زماناً لا يكتبون إلا منقوطة، فكان مع استعمال النقط أيضاً يقع التصحيف، فأحدثوا الإعجام، فكانوا يتبعون النقط بالإعجام» انتهى.

وقد سبق وأوضحنا المقصود بالنقط والإعجام، كما أوضحنا أن مصحف عثمان جاء مجرداً من النقط والإعجام، وكل ما فعله الحجاج بن يوسف هو إحداث النقط والإعجام بالمصحف لا أكثر، وذلك حتى يسهل للناس قراءته.

أما ما ذكره السجستاني في كتاب المصاحف⁽²⁾ وأشار إليه القمص من أن الحجاج قد غير في مصحف عثمان أحد عشر حرفاً، فنقول أن هذه الحروف قراءات متواترة، وجاءت موافقة للرسم العثماني، وهذا التغيير لم يكن بناء على طلب الحجاج، ولكن بناء على رأى الهيئة المشكلة لهذا العمل - نقصد ضبط المصحف - آنذاك وهم: (نصر بن عاصم الجحدري، وابن أصم، ومالك بن دينار، والحسن)، ولنضرب مثلاً لما تم تغييره في حدود الرسم العثماني، فمن ذلك قوله تعالى في سورة المائدة: (س 5 آية 48).

(1) نقلاً من كتاب تاريخ القرآن للدكتور عبد الصبور شاهين : ص 111، 112.

(2) المصاحف: ص 59، ص 130.

﴿شريعة ومنهاجاً﴾ تغيرت إلى ﴿شرعة ومنهاجاً﴾ وهذا لا يعد تغيير بالمعنى الحرفي لكلمة تغيير، ولكنه ترجيح إحدى القراءات المتواترة - حيث نزل القرآن على سبعة أحرف - في حدود الرسم العثماني وهذا يعنى أن الهيئة التي شكلها الحجاج إنما غيرت في رسم بعض الكلمات وليس في الكلمات أو الأحرف نفسها أما الكلمة نفسها فتغير بتغير اللهجات فالبعض قد يقرأها (شريعة) والبعض الآخر قد يقرأها (شرعة) وكلاهما صحيح⁽¹⁾.

7 - القرآن والقراءات:

يبدى القمص زكريا بطرس في كثير من حلقاته استيائه مما يُطلق عليه القراءات القرآنية، ويحاول أن يوهم مشاهديه أن قراءات حفص، وورش، وقالون هي عدة مصاحف متغايرة، وأنها «قرآناً» متباينة، وذلك في محاولة منه للوصول إلى نتيجة مؤداها: أنه إذا كان يوجد أربعة أناجيل فإنه بالمقابل يوجد ثلاثة مصاحف، إذن فالجميع سواء.

نقول للقمص زكريا بطرس: أن المقدمات الكاذبة لا تؤدي أبداً إلى نتيجة صادقة، فما بنى على باطل فهو باطل، فالفارق شاسع بين القرآن والقراءات، ولا يمكن أبداً المساواة بينهما كما فعل القمص، وإن كنا لا ندرى هل ما فعله جاء عمداً أم عن سوء فهم.

جاء في كتاب الإتقان في علوم القرآن - وهو مرجع استند إليه القمص - جاء ما نصه: «القرآن والقراءات حقيقتان متغايرتان، فالقرآن هو الوحي المنزل على محمد ﷺ، لليسان والإعجاز، والقراءات اختلاف ألفاظ الوحي المذكور في الحروف أو كفيتهما، من تخفيف وتشديد وغيرهما، والقراءات السبع متواترة عند الجمهور، وقيل مشهورة»⁽²⁾.

(1) وسيوضح الأمر أكثر عند الحديث عن القرآن والقراءات في البند التالي.

(2) الإتقان في علوم القرآن - ج 1 - ص 222.

فليس صحيحاً أن القراءات تعتبر من النص القرآني، فهناك تباين بين القرآن والقراءات، وهما في الواقع يمثلان حقيقتين متغايرتين، فالقرآن هو ذلك النص المنزل بواسطة الوحي على قلب الرسول ﷺ، والثابت بالتواتر ثبوتاً قطعياً لا ريب فيه، وأما القراءات فهي روايات ووجوه أدائية، منها المتواتر ومنها الصحيح، ومنها الضعيف، ومنها الموضوع، وهي بذلك تغاير القرآن تغaireً كبيراً، لأنها تتعلق باللفظ لا بالتركيب⁽¹⁾.

والتساؤل الآن، هل تعدد القراءات كان من اختراع المسلمين بعد العصر النبوي أم أن هناك سند شرعي أعطاهم هذه الرخصة؟

في واقع الأمر نجد أن المسلمين قد جاءتهم هذه الرخصة من السماء، والسند في ذلك هو حديث الأحرف السبعة، وسنكتفي بعرض روايتين للحديث، ثم نعقبهما بتعليق.

فعن أبي بن كعب أن النبي ﷺ كان عند أضاة بنى غفار قال: فأناه جبريل عليه السلام - فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرف، فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أمتي لا تطيق ذلك، ثم أتاه الثانية فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرفين، فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أمتي لا تطيق ذلك، ثم جاءه الثالثة فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف، فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لا تطيق ذلك، ثم جاءه الرابعة فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على سبعة أحرف فأيما حرف قرؤو عليه فقد أصابوا⁽²⁾.

(1) دكتور عبد الصبور شاهين - تاريخ القرآن - ص 40.

(2) صحيح مسلم - كتاب صلاة المسافرين - باب بيان أن القرآن على سبعة أحرف.

وعن أبي بن كعب قال: كنت في المسجد فدخل رجل يصلي فقرأ قراءة أنكرتها عليه، ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه، فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعاً على رسول الله ﷺ فقلت: إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه، ودخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه فأمرهما رسول الله ﷺ فقرأ فحسن النبي ﷺ شأنهما فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية، فلما رأى رسول الله ﷺ ما قد غشيني ضرب في صدري ففضت عرقاً وكأنا أنظر إلى الله عز وجل فرقاً فقال لي: «يا أباي أرسل إليّ أن أقرأ القرآن على حرف فرددت إليه أن هون على أمتي فرد إلى الثانية أقرأه على حرفين فرددت إليه أن هون على أمتي فرد إلى الثالثة أقرأه على سبعة أحرف فلك بكل ردة رددتها مسألة تسألنيها فقلت: اللهم اغفر لأمتي اللهم اغفر لأمتي وأخرت الثالثة ليوم يرغب إليّ الخلق كلهم حتى إبراهيم ﷺ» (1).

والآن، ما هو السبب في هذه الرخصة؟

يقول القاضي عياض: «المراد بالأحرف السبعة هي في أداء التلاوة وكيفية النطق بكلماتها من إدغام وإظهار وتفخيم وترقيق وإمالة ومد لأن العرب كانت مختلفة اللغات في هذه الوجوه، فيسر الله تعالى ليقراً كل إنسان بما يوافق لغته ويسهل على لسانه» (2).

وينبغي ألا يفهم من هذا أن القرآن له سبعة لغات أو لهجات مختلفة بحيث إذا كتبت يظهر لنا أكثر من مصحف مختلف، فمن فهم هذا فقد أخطأ، ولكن كل ما في الأمر أن طريقة أداء - بعض ألفاظ القرآن - قد اختلفت تبعاً لاختلاف الألسنة،

(1) السابق.

(2) صحيح مسلم بشرح النووي - ج 6 - ص 429.

ومثال هذا كلمة (ننشرها) من قوله تعالى: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِرُهَا﴾ (1) فهي فى قراءة (ننشرها) بالراء.

وكذلك يجب ألا يتبادر إلى الذهن أن القرآن . دون أكثر من مرة على عهد رسول الله ﷺ، فهذا فهم خاطيء، فلا يوجد أى خبر أو إشارة إلى أن الرسول ﷺ كان يكرر إملاء الوحي على كتبه، ولو حدث هذا لا ستفاضت به الأحاديث، لأنه يكون حيثئذ مما ينبغى أن يعلم من أحواله ﷺ فى أخص ما يتصل بحفظ القرآن مكتوباً، ويؤكد ذلك أيضاً أن الذين كتبوا النص القرآنى فى جمع أبى بكر لم يصادفوا مرة واحدة نصاً مكتوباً مرتين على حرفين، فضلاً عن سبعة أحرف، لا مفرقة على مواضع من القرآن، ولا مجتمعة فى كلمة واحدة وبهذا ننتهى إلى نتيجة مؤداها أن تسجيل القرآن (كتابته) لم يتضمن وجوهاً مما أشار إليه حديث الأحرف السبعة، بل كان تسجيله على حرف واحد فقط، وأما الذى يدخل فى نطاق حديث الأحرف السبعة هو الطريقة الأدائية للقرآن (المشافهة) (2).

والتساؤل الآن، هل رخصة الأحرف السبعة ما زالت مستمرة حتى وقتنا

الراهن؟

يقول الدكتور عبد الصبور شاهين: «وقد كان من المقدر لهذه الرخصة أن تستمر إلى أن تتغير ظروف المجتمع الإسلامى، وتحقق حالة لغوية جديدة بسيطرة النص القرآنى المدون على أداء القارئى فى أنحاء البلاد الإسلامية، وتم ذلك بعمل عثمان - رضى الله عنه - الذى كتب المصاحف الموحدة، حين نسخها من جمع أبى بكر

(1) البقرة: 259.

(2) انظر - تاريخ القرآن - ص 84، 85، 100.

الذى تم طبقاً لما كتبه كتاب الوحي فى عهد الرسول ﷺ وبإملاء مباشر منه، وبذلك ضيق عثمان شقة الخلاف حتى قضى عليه» (1).

ويضيف سيادته: «وقد شاء الله أن يتم ذلك على يد الصحابى الشاب زيد بن ثابت، الذى جمع القرآن حفظاً على عهد رسول الله ﷺ، وكتب الوحي له بإملائه، ثم نقل هذا المكتوب من أصوله التى كانت مودعة فى بيوت أزواج النبي ﷺ، إلى مصحف أبى بكر، ثم نسخ هذا المصحف فى عدة مصاحف، وكانت هذه هى الكلمة الأخيرة التى أنهت قصة الأحرف السبعة، فلم يبق من هذه الأحرف سوى ما اتسع له الرسم العثمانى (الذى كان مجرداً من الإعجام)، وهو ما نقدر أنه فى حدود حرفين أو ثلاثة على الأكثر، بحيث قامت على وجودها القراءات القرآنية، بما مثلت من ظواهر لهجية، كالإمالة، والهمز، والإدغام، وبما روت من اختلاف فى قراءة الألفاظ مع اتحاد رسمها، كما فى (تبينوا وتثبتوا) مما صحت روايته عن رسول الله ﷺ» (2).

وقد يتساءل البعض: إذا كان القرآن قد دون على حرف واحد على عهد رسول

الله ﷺ، فلماذا اختلف الناس فى القراءة فى زمن عثمان؟

الإجابة غاية فى البساطة، فالقرآن لم ينزل مكتوباً، بل نزل مقروءاً، والدليل على ذلك أن أول آية نزلت هى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ (3) ويؤكد ذلك قول الله عز وجل: ﴿وَقْرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ (4) ويقول سبحانه وتعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ

(1) السابق - ص 87.

(2) السابق.

(3) العلق: 1

(4) الإسراء: 106.

فَوَادِكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً» (1) ويقول عز وجل: «وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً» (2) والآيات توضح وبجلاء إن القرآن الكريم لم ينزل دفعة واحدة، ولم ينزل مكتوباً، بل ولم ينزل ليكتب ويحفظ في قراطيس لا يعلمها إلا رجال الدين، ولكنه نزل ليقرأ ويرتل، ويتلى، بقول الله عز وجل: «وَإِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ» (3) وكان رسول الله ﷺ يقرأ في الركعة الواحدة في قيام الليل سورة البقرة وآل عمران والنساء (4) أى ما يربو على خمسمائة آية، ولعل أوضح مثال على تلاوة القرآن في عهدنا الحاضر ما هو مشاهد من قيام رمضان وهو التراويح، فالإمام يقرأ كل يوم جزءاً كاملاً من القرآن.

وعليه، فلما كان القرآن نُزِّلَ ليُقرأ، لذا كان من المنطقي أن تختلف القراءات، ولا نقل - كما ادعى القمص - القرآنيات، فالقرآن واحد لم يتغير، ولكن اختلاف اللهجات هو الذى يؤدى إلى التباين فى قراءة بعض الألفاظ، وعلى سبيل المثال، فكلمة «قلعة» قد يقرؤها أهل الجنوب أو البدو «جلعة»، وقد تُقرأ بالعامية المصرية «ألعة»، والكلمة واحدة، لكن اختلفت اللهجات، فاختلف رسم الكلمة عند كتابتها، وفى نفس الوقت لا يمكن كتابة الكلمة بأكثر من رسم فى نفس الموضع، إذ أن ذلك ليس من أصول الكتابة، لذا يجب أن يتم اختيار رسم موحد للكلمة حتى وإن اختلفت اللهجات.

(1) الفرقان: 32.

(2) المزمل: 4.

(3) يونس: 15. وتلاوة آيات القرآن جاءت فى مواضع كثيرة منها: آل عمران آية 101، والأنفال: 31،

والإسراء: 107، ومريم: 73.

(4) انظر صحيح مسلم - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب استحباب تطويل القراءة فى صلاة الليل.

ولما كان من المستحيل أن يكتب القرآن على الأحرف السبعة، فقد دون على حرف واحد في عهد الرسول ﷺ، ولكن الناس ظلوا يقرأون القرآن على الأحرف السبعة - حتى زمن عثمان - حتى أنكروا بعضهم قراءة بعض مما دعا عثمان إلى تجريد المصحف من الإعجام ليحتمل الرسم أكثر من قراءة على النحو السالف بيانه (1).
وفي النهاية نقول للقمص زكريا بطرس: إذا كان يوجد عندكم أربعة أناجيل - باعترافك - فنحن عندنا قرآن واحد.

8 - مصاحف الصحابة:

حاول القمص زكريا بطرس الإيهام بوجود أكثر من مصحف في عهد عثمان بن عفان - رضى الله عنه - وكان مرجعه في هذا كتاب السجستاني المسمى بالمصاحف، وأخذ يعدد المصاحف التي ذكرها السجستاني، ومنها مصحف عمر بن الخطاب، ومصحف علي بن أبي طالب، ومصحف عبد الله بن مسعود، ومصحف أبي بن كعب، ومصحف عائشة... إلخ وذكر أن هذه المصاحف غير موجودة الآن (2).

فما هي حقيقة هذه المصاحف؟

بداية نود أن نشير إلى أن كثيراً من هذه المصاحف لم يسجل اختلافاً إلا في بضعة أحرف يسيرة، لا يستحق من أجلها أن يسمى (مصحفاً)؛ لأن هذه التسمية قد تشعر بنوع من الاستقلال، الذي يضحك الاختلاف وهماً لا حقيقة (3).

فعلى سبيل المثال: نجد أن كتاب المصاحف لم يسجل من وجوه اختلاف مصحف أبي موسى الأشعري، الذي يطلق عليه أحياناً (لباب القلوب)، حتى كأنه

(1) قرب - تاريخ القرآن - ص 72.

(2) ارجع ما سبق وذكرناه، وإلى الحلقة 29.

(3) تاريخ القرآن - ص 161.

شئ آخر غير القرآن، لم يسجل سوى أربع صور من الاختلاف، واحدة في 124/2: إبراهيم - في (إبراهيم)، وواحدة في 103/5: لا يفقهون - في (لا يعقلون)، والثالثة في 36/22: صوافي - في (صواف)، والأخيرة في 9/69: ومن تلقاه - في (ومن قبله) وقد سجلت كتب الشواذ التي رجعنا إليها من هذه الأربعة ثلاثة، وتركت قراءة 103/5. فهل من أجل أربعة أوجه على الأكثر يقال بأن لأبي موسى مصحفاً يسمى بأسمه، متميزاً باسم خاص يضاف إلى رصيد القرآن من النسخ القديمة؟! (1).

ومصحف عائشة لم يسجل له السجستاني (2) سوى روايتان، أحدهما في 238/2: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ قرأتها (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى و صلاة العصر) وإضافة عائشة لصلاة العصر هي من قبيل التفسير (3) والرواية الثانية في 56/33: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ قرأتها: (إن الله وملائكته يصلون على النبي والذين يصلون الصفوف الأول) بإضافة: (والذين يصلون الصفوف الأول) - وهي من قبيل التفسير، إعمالاً لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (٤١) وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٤٢) هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (4)﴾ وفي هذا بيان لمن يصل الصف الأول، فمن أجل هاتين الروايتين صار لعائشة مصحف يختلف عن باقي مصاحف المسلمين؟!

(1) السابق.

(2) كتاب المصاحف - ص 94.

(3) انظر تفسير القرطبي - ج 2. ص 210.

(4) الأحزاب: 41 إلى 43.

ومصحف على بن أبي طالب لم يسجل له السجستاني (1) سوى رواية واحدة: 285/2: «آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ» قرأها: (آمن الرسول بما أنزل إليه وآمن المومنون) وهى قراءة تؤدى إلى نفس المعنى، فمن أجل هذه الرواية جعلوا لعلّى مصحفاً!!

أما مصحف عبد الله بن عمرو، فكل ما ورد بشأنه بكتاب المصاحف هو الرواية التالية:

عن أبي بكر بن عياش قال: قدم علينا شعيب بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، فكان الذى بينى وبينه، فقال: يا أبا بكر: ألا أخرج لك مصحف عبد الله بن عمرو بن العاص، فأخرج حروفاً تخالف حروفنا، فقال: وأخرج رواية سوداء من ثوب خشن فيه زران وعروة فقال: هذه راية رسول الله ﷺ التى كانت مع عمرو (2). ولم يأت السجستاني بأى من هذه الحروف التى تحدثت عنها الرواية.

أما مصحف عبد الله بن مسعود - الذى أرقّ القمص زكريا بطرس كثيراً - فإن الحديث عنه يطول، ويكون حرى بنا فى البداية أن نوضح السبب الذى من أجله غضب ابن مسعود عند جمع عثمان للمصحف:

جاء فى كتاب المصاحف (3) عن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن مسعود كره لزيد بن ثابت نسخ المصاحف فقال: يا معشر المسلمين أعزل عن نسخ المصاحف وتولاها رجل والله لقد أسلمت، وأنه لفى صلب أبيه كافراً [يريد زيد بن ثابت].

(1) المصاحف: ص 63

(2) المصاحف - ص 94,93.

(3) السابق - ص 24.

ولكن لماذا لم يستعن عثمان بابن مسعود فى نسخ المصاحف؟

قال الحافظ بن حجر العسقلانى (1).

والعذر لعثمان فى ذلك أنه فعله بالمدينة وعبد الله بن مسعود بالكوفة، ولم يؤخر ما عزم عليه من ذلك إلى أن يرسل إليه ويحضر، وأيضاً فإن عثمان إنما أراد نسخ الصحف التى كانت جمعت فى عهد أبى بكر وأن يجعلها مصحفاً واحداً، وكان الذى ينسخ فى عهد أبى بكر هو زيد بن ثابت، لكونه كان كاتب الرسمى، فكانت له فى ذلك أولية ليست لغيره.

نستتج من الروائتين السابقتين أن الخلاف بين ابن مسعود وعثمان بن عفان لم يكن خلافاً حول المنهجية التى اتبعت فى كتابة المصحف، ولم ترد إلينا رواية واحدة عن عبد الله بن مسعود ينكر فيها حرفاً واحداً من الحروف التى كُتِبَ بها مصحف عثمان، ولكن كان جل غضبه فى أن عثمان لم يستعن به فى كتابة المصحف؛ حيث كان يرى أنه الأولى بالقيام بهذا العمل من زيد بن ثابت، وعثمان نفسه لم ينكر ذلك إلا أنه وجد أن الأمر لا يحتمل التأجيل - للظروف التى شرحناها عند الحديث عن كتابة عثمان للمصحف - وإن انتظار عودة عبد الله بن مسعود من الكوفة قد يكلف المسلمين الكثير، وعلى كل حال فقد رضى ابن مسعود بهذا المصحف الذى نسخه عثمان، والسجستانى قد جاء برواية فى كتابه المصاحف تؤكد هذا، ولكن يبدو أن الرواية لم تعجب القمص حيث رأى أنها ستهدم كل ما يشره من شبهات حول جمع المصحف، وإليك نص الرواية:

عن فلقلة الجعفى قال: فزعت فيمن فزع إلى عبد الله بن مسعود فى المصاحف، فدخلنا عليه، فقال رجل من القوم إنا لم نأتك زائرين، ولكننا جئنا حين

راعنا هذا الخبر، فقال: إن القرآن أنزل على نبيكم من سبعة أبواب على سبعة أحرف وإن الكتاب قبلكم كان ينزل من باب واحد على حرف واحد معناهما واحد(1).

وعلى هذا نجد أن عبد الله بن مسعود كان على علم بأن القرآن نزل مقروءاً لا مكتوباً، فقد أنزل ليتلى ويتعبد به ليظل دائماً حاضراً في الصدور، أنزل ليكون الجميع على علم به لا ليوضع في قراطيس وسرايب سرية ليحتكر الأحبار علمه ويخفونه على العامة، وعثمان نفسه كان يدرك ذلك الأمر، وأن القراءة على أى حرف من الأحرف السبعة التى نزل بها القرآن قراءة صحيحة، ولكنه أراد أن يحتوى خلاف المسلمين - على نحو ما أسلفنا - بجمعهم على مصحف يحتمل رسمه أغلب القراءات الصحيحة، والدليل على ذلك أنه أطلق القراءة على غير مصحفه، وقد نقل السجستاني عنه أنه قال: «أما القرآن فمن عند الله إنما نهيتكم لأنى خفت عليكم الاختلاف فاقرأوا على أى حرف شئتم»(2).

وحقيقة الأمر أن أغلب الروايات التى نُقلت عن ابن مسعود إنما هى روايات أحاد، وقد صح عندنا - على نحو ما أسلفنا - أن القرآن متواتر عليه، ولم يقل أحد فى الدنيا إن من شرط التواتر والعلم اليقيني المبني عليه ألا يخالف فيه مخالف وإلا أمكن هدم التواتر، وكل ما قام عليه، بمجرد أن يخالف فيه مخالف ولو لم يكن ذا شأن، فلو قلنا بهذا لما وجدنا أى تواتر(3).

فبعض القراءات حملت الطابع التفسيري، فقد روى ابن الجزرى عن عبد الرحمن بن أبى ليلى «أن ابن مسعود كان إذا اجتمع إخوانه نشروا المصحف فقرأوا

(1) المصاحف - ص 25.

(2) المصاحف - ص 45، 46.

(3) قرب - شبهات مزعومة حول القرآن - ص 139، انظر تاريخ القرآن - ص 165، 166.

وفسر لهم⁽¹⁾ فهنا كان من الطبيعي أن يختلط الأمر بين طلاب ابن مسعود، فبعضهم كان يدون التفسير على أنه قراءة، ويدعم هذا أن هذه الروايات - كما ذكرنا - لم تصل إلى حد التواتر، وإنما تدخل تحت بند القراءات الشاذة.

ومثال ذلك قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِّن رَّبِّكُمْ﴾⁽²⁾ في قراءة ابن مسعود: (في مواسم الحج فابتغوا حيثئذ)⁽³⁾.

وكثير من الروايات تحمل طابع الترادف⁽⁴⁾ والأمثلة على ذلك كثيرة، منها:

في 48/2: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ قرأها ابن مسعود (لا يؤخذ).

وفي 40/4: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾

قرأها: (إن الله لا يظلم مثقال غملة).

ويعلق الدكتور عبد الصبور شاهين⁽⁵⁾ على أمثال هذه الروايات قائلاً: «وغنى عن البيان أنها كلها روايات للتفسير المجرد، وردت على لسان معلم من أوائل معلمى هذه الأمة، ومن أكثرهم أخذاً عن رسول الله ﷺ ومصحفه (قراءته) يعد نموذجاً يقاس عليه بقية ما نسب إلى الصحابة (أبى بن كعب، وعلى بن أبى طالب، وابن عباس) من مصاحف وينطبق عليها ما ينطبق عليه.

ويضيف سيادته: وتلك كما أشرنا من قبل كانت بداية نشوء علم تفسير القرآن، بحيث لا يسعنا أن نتصور له نشأة على غير هذا المنهج، وقد وجدنا الأئمة والفقهاء يعتمدون هذه التفسيرات، فيؤسسون عليها أحكاماً ونظريات في الفقه وأصوله، كما

(1) ابن الجزرى - غاية النهاية فى طبقات القراء ج 1 ص 459، نقلاً عن كتاب تاريخ القرآن - ص 167.

(2) البقرة: 198.

(3) المصاحف: ص 65.

(4) حول أمثلة الترادف فى قراءة ابن مسعود - انظر - تاريخ القرآن - ص 176، 177.

(5) تاريخ القرآن - ص 177.

حفلت كتب تفسير القرآن بهذه الروايات، على أنها آراء أئمة متقدمين في الأخذ والتلقى عن الرسول ﷺ فهم غالباً أعظم الناس إستيعاباً لمقاصده، وأكثرهم اقتداراً على فهم المراد منه، فى ضوء ما عاينوا من أسباب نزوله، وما عانوا من تنفيذ أحكامه، أمراً ونهياً. أنتهى.

نخلص من كل ما سبق أنه ليس من المنطقي أن ننسب مصحفاً لكل من قرأ آية مخالفة لرسم المصحف أو بها بعض الزيادات، فهذا يعد من قبيل تعدد المصاحف الصورى، ذلك التعدد الذى يعمد البعض - أمثال القمص زكريا بطرس - إلى استغلاله فى إثارة الشبهات حول القرآن الكريم، وقد رأينا أن هذه الروايات الشاذة - ما هى إلا روايات ذات طابع تفسيري، لم يجمع على قرأيتها؛ فالقرآن إنما جمع بالتواتر - على نحو ما أسلفنا - أما باقى الروايات الشاذة - مهما كثرت - فإن دستور جمع القرآن لا يمكن له أن يعترف بها، ولا يضىف عليها أى قدسية، فمكانها الطبيعي هو التفسير لا أكثر، ولو كان بهذه المصاحف المزعومة شىء من الصحة لما أندثرت، ولظلت باقية حتى وقتنا الحاضر.

9 - شبهة نسيان النبي ﷺ القرآن والنسخ فى القرآن:

قام القمص زكريا بطرس بتأويل بعض الأحاديث ، وتأويل قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ (1) ليخرج بنتيجة باطلة مؤداها أن الرسول ﷺ كان ينسى القرآن، وإذا كان الحال كذلك - على حد قول القمص - فإن حال حفظة القرآن بالنسبة لسيان القرآن - يكون أشد، وهدف القمص الأساسى من إثارة هذه الشبهة هو التشكيك فيما بين أيدينا من القرآن.

وبداية نقول: أن الآية القرآنية التي استند إليها القمص لا تدل من قريب أو بعيد على نسيان الرسول ﷺ للقرآن، ولكنها تتعلق بمسألة النسخ، وللعلماء - قدامى ومحدثين - آراء عدة في هذه المسألة، ونحن من جانبنا لا نقول بوجود أى نسخ فى نصوص القرآن الكريم، فجميع نصوص القرآن الكريم فعالة ومتجانسة، ولا يناقض بعضها البعض، وأنا أرى أن الذين قالوا بالنسخ - وأقصد هنا نسخ نص قرآنى بنص قرآنى آخر أو بالنسبة لمن يجيز نسخ القرآن بالسنة - أقول أن الذين قالوا بالنسخ توهموا أن هناك من النصوص ما هو متعارض؛ بحيث لا يمكن إعمال النصين معاً، فأطلقوا على النص اللاحق «الناسخ» وعلى النص السابق «المنسوخ»، ولتأكيد هذه الوجهة من النظر نذكر قول الله عز وجل: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (1) وهذه الآية الكريمة تؤكد، وبلا مرأى، أن التعارض بين نصوص القرآن إنما يثار فى بعض العقول، وهو تعارض صورى يزول بمجرد إعمال الفكر، وهنا لا يكون مجال للقول بالنسخ - بالمفهوم المتقدم - من أساسه (2).

ولنضرب مثلاً لتقريب وجهة نظرنا، فقد قال بعض الفقهاء بنسخ قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ (3)، وقالوا هو منسوخ بقول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (4).

(1) النساء: 82.

(2) انظر كتابنا - الرسول والسيف - ص 15 وما بعدها.

(3) النساء: 43.

(4) المائدة: 90.

والسؤال الآن، هل لو وقع مسلم فى المحذور، وشرب الخمر، هل سيمتنع عن الصلاة أم يصلى؟

الإجابة بطبيعة الحال أنه سيصلى، ولكن هل سيصلى وهو تحت تأثير المسكر؟
الإجابة فى النص القرآنى: ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ إذن لا تعارض بين النصين، فلا أولهما منسوخ ولا ثانيهما ناسخ، والله أعلم.

لكن، ما معنى النسخ الذى قالت به الآية الكريمة؟

للإجابة على هذا التساؤل يكون حرى بنا أن نعرض لرأى أستاذنا الدكتور عبد الصبور الشاهين بشأن هذه المسألة، ولوجاهة الرأى سأقوم بعرض رأيه كاملاً، يقول سيادته (1):

«ولقد يكون من المفيد أن نعرض هنا لقضية شغلت المفكرين من المسلمين على مر العصور هى قضية النسخ، والمراد به أن تنزل آية بحكم، ثم يتغير الحكم بنزول آية أخرى ملزمة بحكمها الجديد، ناسخة لحكم الآية السابقة، وقد وردت إشارة إلى ذلك فى قوله تعالى: ﴿مَا نَسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ (2) وفسر النسخ هنا بأنه إلغاء آية أراد الله سبحانه وتعالى أن يستبدل بها آية أخرى خيراً منها أو مثلها فى النص القرآنى.

غير أن هذا المفهوم للآية ليس وحده وارداً بشأنها، فمن العلماء من فسر الآية بالمعجزة، أو بالدين، وقد شاءت إرادة الله - فعلاً - نسخ الأديان بالسابقة بالإسلام، ونسخ المعجزات السابقة بمعجزة القرآن، ومعنى ذلك أن النسخ بمعنى استبدال آية بآية ليس لازماً، ولا نهائياً، هذا من ناحية.

(1) تاريخ القرآن - ص 32، 33.

(2) سورة البقرة: 106.

ومن ناحية أخرى لابد أن نعترف بأن المواضع المقول فيها بالنسخ قد تحتوى من المعانى والأحكام ما لا يزال قيماً، يفيد الحياة والمجتمع، فالقول بنسخه هو إيقاف لنصوص ذات أثر عميق فى سير العقيدة، وتدرجها التربوى.

ويضيف سيادته: ولناخذ على ذلك مثلاً واحداً، فقد قبل إن قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا آلَافًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُونَ﴾⁽¹⁾ منسوخ بالآية التالية التى تقول: ﴿الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةً يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾⁽²⁾.

والظاهر من تتابع الآيتين على هذا النحو قد يدل على صواب القول بالنسخ، ولكن تأمل معناها يدل على أنه لا ضرورة لذلك، فليس مستحيلاً أن يثبت الفرد لعشرة، ولئن كان ذلك ليس وارداً كثيراً فإنه لو حدث لكان موقفاً رائعاً، وعملاً بطولياً لا ياباه القرآن، ولا يستبعده الدين، فلا ضرورة للقول بالنسخ، وإنما يستفاد من كل نص بحسب الظروف التى تتعرض لها الجماعة المؤمنة.

ولذلك نستطيع الجزم بأن القرآن كله موضوع للإيمان والعمل بمقتضاه، حسب الوسع والطاقة، دون إعنات أو تعسير: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾⁽³⁾ ودون تعطيل لبعض نصوصه التى نزلت دائماً علاجاً لمواقف بشرية يتوقع أن تتكرر بين حين وآخر، وفى مكان وآخر، وبمناسبة وأخرى» انتهى.

(1) الأنفال: 65.

(2) الأنفال: 66.

(3) البقرة: 286.

ونتهى من العرض السابق إلى أن الآية الكريمة لا تشير إلى نسيان الرسول ﷺ لأى نص من النصوص القرآنية، وأن أقصى ما يتحملة النص هو القول بالنسخ بالمعنى الذى شرحناه، من حيث أن النصوص القرآنية كل متكامل بعضها البعض.

أما قول القمص زكريا بطرس أن هناك من النصوص ما يدل على أن النبي ﷺ كان ينسى القرآن، فهذا زعم باطل، وليس فى هذه النصوص، ما يدل على أن الرسول ﷺ قد انمحا من ذهنه شىء من القرآن حتى إنه لم يكتبه فى المصاحف، ولكى نزيد الأمر إيضاحاً يكون حرى بنا أن نعرض لبعض هذه النصوص حتى يكون القارئ على بينة وعلى إلمام كامل بالموضوع.

فمن عائشة - رضى الله عنها - قالت: سمع النبي ﷺ رجلاً يقرأ فى المسجد فقال: يرحمه الله لقد أذكرنى كذا وكذا آية من سورة كذا (1) وفى رواية: أسقطهن من سورة كذا (2).

وعن عائشة قالت: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يقرأ فى سورة بالليل فقال: يرحمه الله لقد أذكرنى كذا وكذا آية كنت أنسيتها من سورة كذا (3).

وعن عبد الله قال: قال النبي ﷺ: بثس ما لأحدهم أن يقول نسيت كيت وكيت بل هو نسي (4).

وغاية ما تدل عليه الروايات السابقة هو أن قراءة ذلك الرجل ذكرت النبي ﷺ تلك الآية التى كان قد نسيها أو أسقطها نسياناً، وهذا لا يزعزع الثقة بالرسول ﷺ

(1) صحيح البخارى - كتاب فضائل القرآن - باب نسيان القرآن وهل يقول نسيت آية كذا وكذا وقول الله تعالى: «ستقرئك فلا تنسى».

(2) السابق.

(3) السابق.

(4) السابق.

ولا يشكك في دقة جمع القرآن، فإن الرسول ﷺ كان قد حفظ هذه الآيات من قبل أن يحفظها ذلك الرجل ثم استكتبها كتاب الوحي وبلغها للناس فحفظوها عنه ومنهم هذا الرجل، وإلا ما قرأها الرجل من الأساس، وليس في هذا الحديث ما يدل على أن هذه الآية أو الآيات لم تكن بالمحفوظات التي كتبها كتاب الوحي، ولا ما يدل على أن أصحاب الرسول ﷺ، كانوا قد نسوها جميعاً حتى يخاف عليها وعلى أمثالها الضياع ويخشى عليها السقوط عند الجمع واستنساخ المصحف الإمام كما يفترى هؤلاء الأفاكون؛ فرواية الحديث نفسها تثبت صراحة أن في الصحابة من كان يقرؤها ويسمعها الرسول منه، كما إن دستور جمع القرآن الذي تقدم يؤيده أنهم كانوا لم يكتبوا في المصحف إلا ما ظاهر فيه الحفظ والكتابة والإجماع على قرآنيته، ومنه هذه الآيات التي هي ذات الموضوع وموضع الإشكال⁽¹⁾.

وقوله ﷺ «كنت أنسيها» هي مفسرة لقوله «أسقطهن» فكأنه قال: أسقطتها نسياناً لا عمد⁽²⁾.

وروايات هذا الخبر لا تفيد أن هذه الآيات التي سمعها الرسول ﷺ قد انمحت من ذهنه الشريف جملة، وغاية ما تفيده أنها كانت غائبة عنه ثم ذكرها، وحضرت في ذهنه؛ وغيبه الشيء عن الذهن أو غفلة الذهن عن الشيء غير محووه منه. بدليل أن الحافظ منا لآي نص من النصوص قد يغيب عنه هذا النص إذا اشتغل ذهنه بغيره، وهو يوقن في ذلك الوقت بأنه مخزون في حافظته بحيث إذا دعا إليه داع استعرضه واستحضره ثم قرأه، أما النسيان التام المراد به أنحساء الشيء من الحافظة فإنه مستحيل على النبي ﷺ خاصة فيما يخل بوظيفة الرسالة والتبليغ⁽³⁾.

(1) شبهات مزعومة حول القرآن الكريم - مصدر سابق ويتصرف يسير - ص 140، 141.

(2) فتح الباري - ج 9 - ص 86.

(3) شبهات مزعومة حول القرآن الكريم - ص 142.

وقال الحافظ بن حجر فى شرح هذا الحديث : «وفى الحديث حجة لمن أجاز النسيان على النبى ﷺ فيما ليس طريقه البلاغ مطلقاً وكذا فيما طريقه البلاغ لكن بشرطين: أحدهما أنه بعدما يقع منه تبليغه والآخر أنه لا يستمر على نسيانه بل يحصل له تذكرة إما بنفسه وإما بغيره، فأما قبل تبليغه فلا يجوز عليه فيه النسيان أصلاً(1).

ولتمة الموضوع يكون حرى بنا أن نعرض لقوله تعالى: «سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنسَىٰ» (٦) إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ(2).

يقول القرطبى(3) فى تفسير هذه الآية: سنقرئك أى القرآن يا محمد فنعلمكه فلا تنسى أى فتحفظ، وهذه بشرى من الله تعالى بشره بأن أعطاه آية بينة؛ وهى أن يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب فيحفظه ولا ينساه. قال مجاهد والكلبى: كان النبى ﷺ إذا نزل عليه جبريل بالوحي لم يفرغ جبريل من آخر الآية حتى يتكلم النبى ﷺ بأولها مخافة أن ينساها فنزلت سنقرئك فلا تنسى بعد ذلك شيئاً فقد كفيته، ووجه الاستثناء على هذا ما قاله الفراء: إلا ما شاء الله وهو لم يشأ شيئاً، ويقال فى الكلام: لأعطينك كل ما سألت إلا ما شئت وإلا أن أشاء أن أمنعك والنية على ألا يمنعه شيئاً فعلى هذا مجارى الإيمان يستثنى فيها نية الحالف التمام. وقوله: «فلا» للنفى لا للنهى . أ . هـ.

وعلى ذلك فقوله تعالى: «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» فيه تعليق وقوع النسيان على مشيئة الله، وقد تكفل الله تعالى بحفظه إياه فى نحو قوله: «إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ»(4)

(1) فتح البارى - ج 9 - ص 86.

(2) سورة الأعلى: آية 7,6.

(3) تفسير القرطبى - ج 20 - ص 19 وما بعدها.

(4) سورة القيامة - آية 17.

وإذن النسيان لم يقع، للعلم بأن عدم حصول المعلق عليه يستلزم عدم حصول المعلق، فالذى عنده تذوق لأساليب اللغة ونظر فى وجوه الأدلة لا يتردد فى أن الآية وعد أكيد من الله بأن الرسول ﷺ يقرئه الله (فلا ينسى) وعداً منه على وجه التأييد.

ونتهى من هذا العرض إلى أن الرسول ﷺ لم ينس قط حرفاً من القرآن، فالقرآن الموجود الآن بين أيدي المسلمين هو نفس القرآن الذى نزل على محمد ﷺ بلا زيادة أو نقصان، لما علمناه من أن الرسول ﷺ كان يستدعى كتاب الوحي فور نزول أى آية عليه ويقوم بتدوينها على نحو ما أسلفنا.

10 - مصدر القرآن:

يدعى القمص زكريا بطرس أن القرآن هو كلام محمد ﷺ، وينفى عنه أى قدسية تأسيساً على أنه - على حد قوله - كلام بشر، فنجدده يقول على سبيل المثال: أن محمداً ألغى التبني فى سورة الأحزاب ليتزوج من زينب بنت جحش (1).

ويقول فى موضع آخر (2) عند حديثه عن قدسية النصوص القرآنية: «فليثبتوا لنا أنها نصوص إلهية من عند ربنا، وإن كانت نصوص مقدسة بالعقل فهى تستطيع أن تقف فى وجه الدراسات النقدية، فالنص الإلهي يجيب عن نفسه بالدليل، ويضيف: لقد تعرض الكتاب المقدس للنقد الشديد من قبل ملحيه فى عصر النهضة الأوربية، وصمد الكتاب المقدس وتحول الكثير من الملحدين إلى مؤمنين، وإلى الآن نسمع عن بعض الجماعات الإسلامية «درسوا الكتاب المقدس وآمنوا به، فإذا كان القرآن كتاب من عند الله فهو يدافع عن نفسه».

(1) حلقة 94.

(2) حلقة 103.

الرد:

نقول رداً على ذلك إن القرآن لو كان من كلام محمد ﷺ كما يزعمون لكان من الفخر له أن ينسب لنفسه بدل نسبه لله، ولأمكن أن يدعى به الألوهية الأفضل من النبوة فيكون مقدساً في نظر الناس وهو إله أكثر من قداسته في نظرهم وهو نبي، ولما كان في حاجة إذاً أن يلتمس هذه القدسية المزعومة - في نظرهم - بنسبه القرآن إلى غيره (1).

ولو كان القرآن كلام محمد ﷺ لأنكر نبوة المسيح عيسى بن مريم - كما أنكرتها اليهود - ونبوة موسى عليهما السلام، أو على الأقل لحاول تهميشها بالطعن عليهما ولكن هذا ليس موجود بالقرآن، بقول الله تعالى: ﴿أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ (2).

ويقول الله سبحانه وتعالى مخبراً عن عيسى عليه السلام:

﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٥) وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا (٣٦) وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا (٣٧) وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (٣٨) ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ (3).

ويقول جل شأنه مخبراً عن موسى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ (4).

(1) انظر شبهات مزعومة حول القرآن - ص 48.

(2) البقرة: 285.

(3) مريم: 30 - 34.

(4) مريم: 51.

ويكفى أن نعلم أن اسم «موسى عليه السلام» ورد في القرآن في حدود مائة وثلاثين مرة، واسم «عيسى عليه السلام» خمس وعشرين مرة، ولقبه «المسيح» عشرة مرات في حين لم يرد اسم «محمد ﷺ» سوى أربع مرات، واسم «أحمد» مرة واحدة، فلو كان القرآن من وضع محمد ﷺ لأكثر من ذكر اسمه في القرآن ليزيد ذكره عن باقى الأنبياء أو على الأقل ليتساوى معهم.

ولو كان القرآن كلام محمد ﷺ لذكر به اسم فاطمة، ابته وقره عينه، ولذكر اسم خديجة زوجته، ولذكر اسم أبو طالب، ولما هاجم عمه أو لهب، ولكن كل هذا لم يحدث، وقد أنزل الله تعالى في شأن أبى لهب: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ (1).

ولو كان القرآن كلام محمد ﷺ ما سجل القرآن على النبي ﷺ من أخطاء في بعض اجتهاداته ومن عتاب تحس تارة بلطفه وأخرى بعنفه مثل قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ (2).

وقوله جل شأنه: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُشْحِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٦٧) لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (3). وقوله سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (4).

فلو كان هذا التنزيل كلامه ﷺ ما سمح أن يسجل على نفسه ذلك العتاب

كله

(1) المسد: 7.

(2) التوبة: 43.

(3) الأنفال: 67، 68.

(4) التحريم: 7.

وكل من أوتى حظاً من حسن البيان وذوق البلاغة لابد أن يفرق بين أسلوب القرآن وغيره من الأساليب فرقاً كبيراً يمثل ذلك الفرق الكبير بين مقدور الخالق ومقدور المخلوق، فلا يزال القرآن والحديث قائمين بيننا يناديان في الناس بهذا الفرق البعيد إن كان لهم إحساس في البيان أو ذوق في الكلام⁽¹⁾.

ولو كان القرآن قول بشر لما تحدى به الله سبحانه وتعالى العرب، وهم أفصح الناس، وقد وصلوا في وقت البعثة إلى أعلى درجات القصاحة والبيان، ومع ذلك لم يقدرّون على التحدى يقول الله تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾⁽²⁾.

ويقول جل شأنه: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٢٣) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾⁽³⁾.

ويقول الله سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ لئن اجتمعت الإنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾⁽⁴⁾ ولم تأت لنا المصادر التاريخية بأن العرب قد أتوا ولو بآية واحدة على نسق النصوص القرآنية.

وقد روى إن الوليد بن المغيرة اجتمع إليه نفر من قريش وكان ذا سنٍّ فيهم، وقد حضر الموسم، فقال لهم: يامعشر قريش، إنه قد حضر هذا الموسم، وإن وفود العرب ستقدم عليكم فيه، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا (يعنى محمد ﷺ) فاجمعوا فيه رأياً واحداً، ولا تختلفوا فيكذب بعضهم بعضاً، فقالوا: نقول:

(1) شبهات مزعومة حول القرآن - ص 50.

(2) يونس: 38.

(3) البقرة: 23 - 24.

(4) الإسراء: 88.

كاهن، قال: لا والله ما هو بكاهن، لقد رأينا الكهان فما هو بزمزمة الكاهن ولا سجعه قالوا: فنقول: مجنون، قال: ما هو بمجنون، لقد رأينا الجنون وعرفناه، قالوا: نقول: شاعر، قال: ما هو بشاعر، لقد عرفنا الشعر كله رَجَزَهُ وَهَزَجَهُ وَقَرِيضَهُ وَمَقْبُوضَهُ وَمَبسُوطَهُ، فما هو بالشعر، قالوا: فنقول: ساحر، قال: ما هو بساحر، قالوا فما نقول؟ قال: والله إن لقوله لحلاوة وإن أصله لعذق وإن فروعة لجناة(1).

وعندما ذهب إليه عتبة بن ربيعة ليفاوضه على الكف من الدعوة قال له الرسول ﷺ: «أقد أفرغت يا أبا الوليد؟» قال: نعم، قال: «فاستمع مني» قال: أفعل، قال: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * حم ﴿١﴾ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ كِتَابٌ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٤﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ﴿٥﴾» (2) ثم مضى رسول الله ﷺ فيها يقرؤها عليه. . ثم قال: «قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت، فأنت وذاك» فقام عتبة إلى أصحابه، فقال بعضهم لبعض: نحلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به، فلما جلس إليهم قالوا: ما وراءك يا أبو الوليد؟ قال: ورائي أني سمعت قولاً والله ما سمعت مثله قط، والله ما هو بالشعر، ولا بالسحر، ولا بالكهانة. .» (3).

وقد أنكر البعض الوحي فيما يجلدونه من الأخبار الماضية والمستقبلية في القرآن الكريم، فزعموا أن محمداً ﷺ قد تلقى هذه الأخبار من بعض أهل الكتاب كورقة بن نوفل وبحيرى الراهب ويهود المدينة.

(1) بتصريف يسير من سيرة ابن هشام - ج 1 ص، 136.

(2) فصلت: 1 - 5.

(3) سيرة ابن هشام ج 1 ص 147، 148.

ونجد أنه من الأخرى عرض الروايات التاريخية التي جاءت في شأن لقاءات الرسول ﷺ مع بحيرى الراهب وورقة بن نوفل، وموقف يهود المدينة منه ﷺ، وذلك حتى يكون ردنا موثق لا مجرد أقوال مرسلة.

فبالنسبة لبحيرى الراهب روى أن أبا طالب خرج في ركب تاجراً إلى الشام، فلما تهيأ للرحيل وأجمع المسير تعلق به رسول الله ﷺ، فرَّق له، وقال: والله لأخرجن به معي، ولا يفارقني ولا أفارقه أبداً، فخرج به معه، فلما نزل الركب بُصرى من أرض الشام، وبها راهب يقال له بحيرى فى صومعة له، وكان إليه علم أهل النصرانية، ولم يزل فى تلك الصومعة كتاب يتوارثونه كابر عن كابر، فلما نزلوا ذلك العام ببحيرى، وكانوا كثيراً ما يمرون به قبل ذلك فلا يكلمهم ولا يعرض لهم، حتى كان ذلك العام، فلما نزلوا قريباً من صومعته رأى رسول الله ﷺ وهو فى صومعته فى الركب حين أقبلوا وغمامة تظله من بين القوم، ثم أقبلوا فتنزلوا فى ظل شجرة قريباً منه، فنظر إلى الغمامة حين أظلت الشجرة وتهصرت أغصان الشجرة على رسول الله ﷺ حتى استظل تحتها، فلما رأى ذلك بحيرى نزل من صومعته، ثم أرسل إليهم، فقال: إني قد صنعت لكم طعاماً يامعشر قريش، فانا أحب أن تحضروا كلكم صغيركم وكبيركم وعبدكم وحرکم، قال له رجل منهم: والله يا بحيرى، إن لك لشأناً اليوم، ما كنت تصنع هذا بنا وقد كنا نمر بك كثيراً!! فما شأنك اليوم؟ فقال له بحيرى: صدقت، قد كان ما تقول، ولكنكم ضيف وقد أحببت أن أكرمكم وأصنع لكم طعاماً فتأكلوا منه كلکم، فاجتمعوا إليه وتخلف رسول الله ﷺ من بين القوم لحدائثة سنه - فى رحال القوم تحت الشجرة، فلما نظر بحيرى فى القوم ولم ير الصفة التى يعرف بها ويجد عنده قال: يامعشر قريش لا يختلفن أحد منكم عن طعامى، قالوا له: يا بحيرى، ما تخلف عنك أحد

ينبغي له أن يأتيك إلا غلاماً وهو أحدث القوم سنأ فتخلف في رحالهم، فقال: لا تفعلوا، ادعوه فليحضر هذا الطعام معكم، فقال رجل من قريش مع القوم: واللوات والعزى إن كان للؤم بنا أن يتخلف ابن عبد الله بن عبد المطلب عن طعام من بيننا، ثم قام إليه فاحتضنه، وأجلسه مع القوم، فلما رآه بحيرى جعل يلحظه لحظاً شديداً وينظر إلى أشياء من جسده، وقد كان يجدها عنده من صفته، حتى إذا فرغ القوم من طعامهم وتفرقوا قام إليه بحيرى فقال له: يا غلام، أسألك بحق اللوات والعزى إلا ما أخبرتنى عما أسألك عنه، وإنما قال له بحيرى ذلك لأنه سمع قومه يحلفون بهما، فقال له رسول الله ﷺ: «لا تسألنى باللوات والعزى شيئاً، فوالله ما أبغضت شيئاً قط بغضهما» فقال بحيرى: فبالله إلا ما أخبرتنى عما أسألك عنه، فقال له: «سألنى عما بدا لك» فجعل يسأله عن أشياء من حاله: من نومه، وهيئته، وأموره، فجعل رسول الله ﷺ يخبره، فيوافق ذلك ما عند بحيرى من صفته، ثم نظر إلى ظهره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على موضعه من صفته التى عنده. فلما فرغ أقبل على عمه أبى طالب فقال له: ما هذا الغلام منك؟ قال: ابنى، قال له بحيرى: ما هو بابنك، وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أباه حياً، قال: فإنه ابن أخى، قال: فما فعل أبوه؟ قال: مات وأمه حبلى به، قال: صدقت فارجع بابن أخيك إلى بلدك، واحذر عليه يهود، فوالله لئن رأوه، وعرفوا منه ما عرفت ليبيغته شراً، فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم، فأسرع به إلى بلاده، فخرج به عمه أبو طالب سريعاً حتى أقدمه مكة حين فرغ من تجارته إلى الشام⁽¹⁾.

وروى (2) أنه لما خرج ﷺ مع ميسرة غلام خديجة - رضى الله عنهما - فى تجارة لها إلى الشام أنه - ﷺ - نزل فى ظل شجرة قريباً من صومعة راهب من

(1) انظر فى هذا الخبر - السيرة النبوية لابن هشام - ج 1 ص 94، 95.

(2) بتصريف يسير من سيرة ابن هشام - ج 1 صفحات 97، 98، 99، 123.

الرهبان، فاطَّلَعَ الراهب إلى ميسرة، فقال له: من هذا الرجل الذى نزل تحت هذه الشجرة؟ قال له ميسرة: هذا رجل من قريش من أهل الحرم، قال له الراهب: ما نزل تحت هذه الشجرة قط إلا نبي.

ثم باع رسول الله ﷺ سلعته التى خرج بها، واشترى ما أراد أن يشتري، ثم أقبل قافلاً إلى مكة ومعه ميسرة، فلما قدم مكة على خديجة بمالها، حدثها ميسرة عن قول الراهب، فأخبرت خديجة ورقة بن نوفل - وكان ابن عمها، وكان نصرانياً قد تتبع الكتب وعلم من علم الناس - أخبرته ما ذكر لها غلامها ميسرة من قول الراهب، فقال ورقة: لئن كان هذا حقاً يا خديجة إن محمداً لنبي هذه الأمة، وقد عرفت أنه كائن لهذه الأمة نبي ينتظر، هذا زمانه.

ولما جاءه ﷺ جبريل فى غار حراء وحدث خديجة بما رأى أخبرت ورقة بن نوفل فقال: قدوس قدوس، والذى نفس ورقة بيده لئن كنت صدقتينى يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذى كان يأتى موسى، وإنه لنبي هذه الأمة، فقولى له فليثبت، فرجعت خديجة إلى رسول الله ﷺ فأخبرته بقول ورقة بن نوفل.

ولقيه ورقة بن نوفل وهو يطوف بالكعبة، فقال: يا ابن أختى، أخبرنى بما رأيت وسمعت، فأخبره رسول الله ﷺ، فقال له ورقة: والذى نفسى بيده إنك لنبي هذه الأمة، ولقد جاءك الناموس الأكبر الذى جاء موسى؛ ولتكذبن، ولتؤذين، ولتخرجن، ولتقاتلن، ولئن أنا أدركت ذلك اليوم لأنصرن الله نصراً يعلمه، ثم أدنى رأسه منه فقبل بأفوخه، ثم انصرف رسول الله ﷺ إلى منزله.

ومن جماع الروايات السابقة نجد أن رسول الله ﷺ لم يلتق ببيحيرى الراهب سوى مرة واحدة فى صباه، ولم يلتق سوى مرة واحدة بورقة بن نوفل عند

الكعبة، فهل ياترى تعلم رسول الله ﷺ منهما فى هذه المرة كل ما أتى به القرآن من أنباء الغيب؟! فتأمل.

أما عن يهود المدينة وعدائهم لرسول الله ﷺ فحدث ولا حرج، فقد كانوا أشد عدواة له من عدواتهم لعيسى بن مريم عليه السلام وقد حاولوا قتله أكثر من مرة، وحزبوا عليه الأحزاب، وتحالفوا مع أعدائه من المشركين فهل يعلمونه شيئاً وهم على هذه الحال؟! أجب أنت أيها القارئ العزيز.

* * * *

الفصل الثانى

شبهات توهم بالتناقض فى القرآن

عرض الشبهات:

فى إطار الحديث عن التناقض فى الكتاب المقدس، يسأله مقدم البرنامج: هناك سؤال يذكر أنه فى سفر الملوك الثانى الأصحاح الثامن عدد 26 ذكر أن أخزيا الملك كان ابن 22 سنة، وفى سفر أخبار الأيام الثانى إصحاح 22 عدد 2 ذكر أنه كان ابن 42 سنة، فيبدو أنه هناك تناقض فى هذه الآيات⁽¹⁾.

- القمص: من يقرأ يقول أن هذه أعداد، والظاهر أن هناك تناقض، لكن الدراسة المتأنية المتعمقة تثبت عكس هذا الكلام، لأن لو كان الكتاب المقدس محرف كان من السهل أنهم يصلحوا الأشياء التى تبدو أنها متناقضة، فرغم هذا التناقض الظاهرى إلا أنها تثبت صحة الكتاب المقدس، كيف؟

ويبدأ القمص فى عرض النصوص: «كان أخزيا ابن اثنتين وعشرين سنة حين ملك، وملك سنة واحدة فى أورشليم، واسم أمه عَثْلِيَا بنت عُمْرِي ملك اسرائيل»⁽²⁾.

والنص الثانى: «كان أخزيا ابن اثنتين وأربعين سنة حين ملك، وملك سنة واحدة فى أورشليم واسم أمه عَثْلِيَا بنت عُمْرِي، وهو أيضاً سلك فى طريق بيت أخاب لأن أمه كانت تشير عليه بفعل الشر»⁽³⁾.

(1) حلقة 33.

(2) ملوك ثانى 8: 26.

(3) أخبار الأيام الثانى 22: 2-3.

ويشرح القمص النصين: الحقيقة أن عمر أخزيا كان 22 سنة لأن أبوه كان عمره حين ملك 32 سنة وملك 8 سنوات (ملوك ثاني 8 عدد 17) فيكون عمر أبوه 40 سنة وغير ممكن أن يكون عمر ابنه 42 سنة، إذن أخزيا كان عمره 22 سنة، ويضيف القمص: لاحظ أنه لم يقل كان عمره، ولكن قال ابن 42 سنة إلا أن المفسرين قالوا أنه كان ابن 42 سنة بمعنى بلاغى مجازى؛ لأن أمه هى التى كانت تحكم وتشير عليه، وكانت مالكة على الأرض، فالملك الفعلى للأم، فسفر الملوك الثانى أشار بكناية وتورية إلى أنه ليس هو الملك، لكن الملك الحقيقى كان أمه وكان عمرها 42 سنة.

وفى موضع آخر⁽¹⁾ يسأله مقدم البرنامج: تكلم الشيخ ديدات أن هناك تناقض بين ما جاء عن المعركة بين النبي داود وشوبك وهى مذكورة فى صموئيل الثانى وأخبار الأيام أيضاً، فهل لك أن تلقى ظلال النور على هذا الموضوع؟

- القمص: أصمد ديدات أخذ هذا عن كتاب إظهار الحق لرحمة الله الهندي، وما جاء فى سفر صموئيل الثانى 18: 10 «وهرب آرام من أمام إسرائيل وقتل داود من آرام سبع مائة مركبة وأربعين ألف فارس وضرب شوبك رئيس جيشه فمات» وفى أخبار الأيام الأول اصحاح 19 عدد 18 قال: «وهرب آرام من أمام إسرائيل وقتل داود من آرام سبعة آلاف مركبة وأربعين ألف راجل وقتل شوبك رئيس الجيش».

إذن يوجد سبع مائة وسبعة آلاف، ويوجد فارس وراجل يعنى مشاه، وعدم التدقيق فى تعبيرات الكتاب المقدس يسقط الإنسان فى ورطة، فهل المركبة الحديدية تُقتل «وقتل داود.. سبع مائة مركبة» فهذا يعنى الناس الذين فى المركبة، فذلك

كناية عن الذين هم فى داخل المركبة الحديدية، فهذا تعبير بلاغى، ويقصد عدد الرجال الذين فى المركبة، وكان عدد الرجال فى كل مركبة كما يفسرها أخبار الأيام عشر رجال، فىكون المجموع سبعة آلاف شخص، ذكرت مرة كناية إلى (المركبات) ومرة كناية إلى الأشخاص الذين داخل المركبة.

والتقطه الثانية (فى النصين السابقين) أربعون ألف فارس والثانى أربعون ألف راجل، فهل هم فرسان أم مشاه؟ وهذا ينم عن جهل كبير جداً للشيخ ديدات عن فهم استراتيجية المعارك؛ فقد قُتل رئيس الجيش، فهل الجيش هرب، والذى يهرب يخاف أن يركب الحصان، فىختبئ فى الكهوف مثلما حدث فى معركة أحد، فكذلك هؤلاء الفرسان عندما مات القائد تركوا الخيول وأصبحوا مشاه، فكانوا فرسان ثم ترجلوا وأصبحوا مشاه.

ويضيف القمص: أن ديدات ذكر أن سليمان قيل عنه فى سفر أخبار الأيام إنه كان لديه أربعة آلاف مذود وفى أخبار الملوك الأول كان لديه أربعون ألف مذود، فهى خيول تأكل على المذود، وهذا ليس به تناقض - على حد تعبير القمص - لأن سليمان حكم أربعين سنة فالإحصاء الأول كان على أن كل عشر خيول كانوا يأكلوا فى مذود، ولما اتسعت المملكة عمل لكل حصان مذود، فكانت المذاود فى الأول أربعة آلاف ثم أصبحت أربعون ألف. لكن هذه تغطية لتناقضات القرآن والأحاديث النبوية.

- مقدم البرنامج: هل لديك مثال أو برهان على ذلك؟

- القمص: هناك أمثلة كثيرة، أولاً: خلقه السماء والأرض، فهل السماء خلقت أولاً بحسب نص القرآن، أم الأرض خلقت أولاً بحسب نص القرآن؟ فى سورة البقرة آية 29: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَىٰ

السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴿٢٧﴾ ثم استوى إلى السماء، إذن خلق الأرض أولاً ثم خلق السماء، ولكن في سورة النازعات آية 27 إلى 32 يقول: ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا (٢٧) رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا (٢٨) وَأَغَطَّشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا (٢٩) وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا (٣٠) أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرَعَاهَا (٣١) وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ﴿٢٧﴾ ودحاها أى بسطها، ففي هذه الآية بنى السماء فى الأول، فماذا حدث، السماء الأول أم الأرض؟

- مقدم البرنامج: هل لديك أى شىء آخر عن خلق السماء والأرض؟

- القمص: عدد الأيام التى خلقت فيها السماء والأرض⁽¹⁾، وفى سورة الأعراف 54، ويونس 3، وهود 7، والفرقان 59، والسجدة 4، وق 38، والحديد آية 4، سبع آيات فى سبع سور مختلفة تقول أن الله خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام، لكن فى سورة فصلت من الآية 9 إلى 12 يقول ﴿قُلْ أَتَنْكُمُ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٩) وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سِوَاءً لِلسَّائِلِينَ (١٠) ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ (١١) فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١١﴾

فهنا الأرض يومين، أقواتها أربعة والسماء يومين فيكون المجموع ثمانية أيام، والآيات السابقة صريحة فى ستة أيام. حاجات غريبة الشأن جداً.

مقدم البرنامج: هناك تناقض ثالث هو وجود قصة عن حدث واحد عن موسى، فهل لك أن تلقى الضوء؟

(1) عرض القمص زكريا بطرس هذه الشبهة فى حلقتى 33، 93.

القصص: قصة موسى وردت في ثلاث سور: النمل آية 7، 8، والقصص آية 29، 30، وطه آيات 9: 12، وفي كل سورة ذكرت هذه القصة مختلفة تماماً؛ ففي سورة طه يقول: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ (1) وهذا الكلام لا يوجد في سورة القصص أو سورة النمل، فهل نساها أم نسخت؟! وفي سورة القصص يقول: ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ (2) ولا توجد في سورة طه ولا النمل، وفي سورة القصص يقول: ﴿أَنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا﴾ (3) وفي سورة طه يغير الكلام ويقول: ﴿إِذْ رَأَى نَارًا﴾ (4) وفي سورة النمل لم يذكرها. والقصة تتكامل في سورة النمل ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ﴾ (5) وفي سورة القصص: ﴿قَالَ لِأَهْلِهِ﴾ (6) بدون «إذ» أليس هذا كلام موجود باللوح المحفوظ، فهل اللوح المحفوظ يتغير؟! وفي سورة النمل: ﴿سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾ (7) وفي سورة القصص: ﴿لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾ (8) ولم يذكر في سورة طه. وفي سورة طه: ﴿لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ﴾ (9) وفي سورة النمل: ﴿أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ﴾ (10) آتيكم أم لعلِّي آتيكم، وفي سورة القصص: ﴿أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ﴾ (11) لا موجودة في النمل ولا موجودة في طه ذكرت في القصص فقط، فهل جبريل نسي من آية لآية؟!

وفي سورة النمل: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ﴾ (12) وفي القصص تغيرت: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ﴾ (13) وفي سورة طه: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى﴾ (14) ويقولوا أنه في لوح محفوظ!!

- | | | |
|---------------|--------------|---------------|
| (1) آية: 9. | (2) آية: 29. | (3) آية: 29. |
| (4) آية: 10. | (5) آية: 7. | (6) آية: 29. |
| (7) آية: 7. | (8) آية: 29. | (9) آية: 10. |
| (8) آية: 29. | (9) آية: 10. | (10) آية: 7. |
| (11) آية: 29. | (12) آية: 8. | (13) آية: 30. |
| (14) آية: 11. | | |

مقدم البرنامج: هل لديك مزيد من الأمثلة؟

القصص: جواب قوم لوط في سورة الأعراف: ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ (1) وفي سورة العنكبوت يغير الكلام: ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ﴾ (2) فكيف يخرجوا من قريتهم وكيف يأتيهم بعذاب الله؟ أليس هذا في لوح محفوظ؟

مقدم البرنامج: هل لديك مثال أخير تتكلم عن الفحشاء؟

القصص: في سورة البقرة آية 168، 169 ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ (١٦٨) إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ ﴿إِذْنُ الشَّيْطَانِ يَأْمُرُ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ، وفي سورة الأعراف آية 28: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ وفي سورة الإسراء آية 16: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ أليس الفسق هو الفحشاء، فهل الله يأمر بالفسق؟!

وفي موضع آخر (3) يقول القمص: ما رأى أحمد ديدات في هذه المقابلة البسيطة، في سورة السجدة آية 5: ﴿يَعْرَجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ الإمام النسفي يفسر ذلك بأنه يوم القيامة، وفي سورة المعارج آية 4 يقول: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (4) والإمام النسفي يقول إنه يوم القيامة. إذن، يوم القيامة ألف أم خمسين ألف؟ فالمفروض أن يعطى أحمد ديدات تفسيرات للاختلافات الموجودة في القرآن بين هذه الأيام.

(1) آية: 82.

(2) آية: 29.

(3) حلقة: 33.

(4) القمص تعتمد عدم ذكر الأيتان في سورتي السجدة والمعارج بصورة كاملة حتى لا يتضح السياق الكامل ويرتفع التناقض، وهذا هو أسلوبه ومنهجه الذي يسير عليه.

- الرد على الشبهات:

- أولاً: الرد على الشبهات التي توهم التناقض في القرآن الكريم:

1 - خلق الأرض والسماء أيهما تقدم:

يحاول القمص زكريا بطرس في هذا المقام أن يوهم المشاهد بوجود تناقض في القرآن حول خلق السموات والأرض وأيها خلق أولاً، وقبل أن نشرع في نفي الشبهة علينا بذكر النصوص أولاً.

يقول الله سبحانه وتعالى في سورة البقرة: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (1) ويقول سبحانه وتعالى في سورة فصلت: ﴿قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِّنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (2) ويقول جل شأنه في سورة النازعات: ﴿أَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴿٢٩﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ (3).

وبمجرد النظر إلى النصوص السابقة نجد أنه لا تعارض ولا تناقض، ففي النص الأول يقول تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ وفي النص الثاني يقول جل شأنه: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ﴾ وفي الثالث يقول عز من قائل: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾

(1) آية: 29 .

(2) آيات: 9 : 11 .

(3) آيات: 27 : 30 .

والدحو (يعنى البسط) غير الخلق، فخلق الأرض كان قبل خلق السماء ولكن دحوها كان بعد خلق السماء أما القمص فيريد أن يجعل «الخلق» و«الدحو» مترادفين .

فالله سبحانه وتعالى بدأ خلق الأرض في يومين غير مدحوة ثم خلق السماء فسواها في يومين ثم دحا الأرض بعد ذلك وجعل فيها الرواسي وغيرها في يومين، فتلك أربعة أيام للأرض (1).

2 - عدد أيام خلق الأرض والسماء:

وهمٌ جديدٌ يثور في ذهن القمص زكريا بطرس بشأن التناقض المزعوم في آيات القرآن، وتحديدًا فيما يخص عدد الأيام التي خلق فيها الله سبحانه وتعالى السموات والأرض، فقد أخبرنا القرآن الكريم في أكثر من موضع أن الله تعالى جلت قدرته قد خلق السموات والأرض في ستة أيام، أذكر منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ (2) ويزعم القمص أن هناك تعارض بين هذه الآيات التي تقول بخلق السموات والأرض في ستة أيام، وبين آيات سورة فصلت حيث يقول جل وعلا: ﴿قُلْ أَنتَكُم لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٩) وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِّنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ (١٠) ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ (١١) فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (3) ويعلق القمص على

(1) ابن حجر العسقلاني - فتح الباري - ج8 - ص 55، والإيقان في علوم القرآن للسيوطي - ج3 -

ص 81.

(2) الأعراف: 54، ويونس: 3.

(3) فصلت: 9 - 12.

هذه الآيات الكريمة بقوله: إن الله خلق الأرض في يومين، وأقواتها في أربعة أيام، والسماء في يومين فيكون المجموع ثمانية أيام مع أن المتواتر أن خلق السموات والأرض كان في ستة أيام، وهذا تناقض.

والرد على ما ادعاه القمص في غاية اليسر؛ فقوله: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ والنص واضح أن الخلق في يومين، وقوله: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِّنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ أى جعلها مباركة قابلة للخير والبذر والغراس، وقدر فيها أقواتها وهو ما يحتاج أهلها إليه من الأرزاق والأماكن التى تزرع وتغرس وهذا أيضاً تم في يومين، وهما مع اليومين السابقين أربعة أيام⁽¹⁾. ومثاله قول القائل: خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام، وإلى الكوفة في خمسة عشر يوماً أى في تمة خمسة عشر يوماً⁽²⁾ فتكون المسافة من بغداد إلى الكوفة خمسة أيام، وهذا مشهور في لغة العرب.

من السهل على القمص أن يرجع إلى كتب التفسير الموجودة بالحاشية إذا كان هدفه الوصول إلى الحقيقة، ولكنه لا يرجع إلى هذه الكتب إلا إذا وجد ما يخدم غرضه التضليلي، أما قول الحق فيبينه وبين القمص عداء واضح.

3 - مقدار اليوم عند الله سبحانه وتعالى:

يتساءل القمص زكريا بطرس، هل اليوم عند الله ألف سنة أم خمسون ألف سنة، ويدعى أن نصوص القرآن مضطربة - وحاشا لله - في هذا الشأن، وقبل أن نرد على القمص يكون حرى بنا أن نعرض أولاً للنصوص الواردة في هذا الشأن.

يقول سبحانه وتعالى في سورة الحج آية 47: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ ويقول جل شأنه في

(1) تفسير ابن كثير للآيات 9 - 12 من سورة فصلت.

(2) تفسير القرطبي للآيات السابقة.

سورة السجدة آية 5: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ ويقول جل وعلا فى سورة المعارج آية 4: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾.

ففى سورة الحج يخبر الله سبحانه وتعالى من يستعجل العذاب أن العذاب فى الآخرة يأتىهم أيام طويلة، وهذا وعيد لهم بامتداد عذابهم فى الآخرة، أى يوم من أيام عذابهم فى الآخرة ألف سنة، وقيل: المعنى أن يوماً فى الخوف والشدة فى الآخرة كآلف سنة من سنى الدنيا فيها خوف وشدة⁽¹⁾. وذلك كقول القائل مرت الأيام على كالسنين أو كالدهر.

- أما اليوم فى سورة السجدة فهو اليوم الذى يدبر فيه الله سبحانه وتعالى الأمر من السماء إلى الأرض ثم عروجه إليه، فهذا اليوم كذلك مقداره ألف سنة من سنى الدنيا.

- أما فى سورة المعارج فالله سبحانه وتعالى يخبرنا أن عروج الملائكة إليه فى يوم مقداره خمسين ألف سنة.

واضح إذن أن الأحداث التى أخبرنا بها الله سبحانه وتعالى فى الآيات الثلاث إنما هى أحداث مختلفة، كل منها يستغرق زمناً قدره الله سبحانه وتعالى، فهو خالق الزمن وخالق كل شىء، إنما أراد الله سبحانه وتعالى أن يقرب لنا الصورة بمقاييس الدنيا التى نعرفها، ومن الواضح إنه لا تناقض ولا اختلاف فى هذه الآيات - ولا فى القرآن الكريم برمته - ولكن ما يفعله القمص زكريا بطرس - عمداً - هو الخلط بين كلام الله سبحانه وتعالى وبين أقوال المفسرين ليوهم المشاهد بوجود التناقض، لكن فارق كبير بين كلام الله وأقوال البشر.

(1) تفسير القرطبي للآية 47 من سورة الحج.

4 - الله لا يأمر بالفسق:

حاول القمص في هذا الصدد أن يوهم المشاهد بأن الله سبحانه وتعالى يأمر بالفسق - وحاشاه - في القرآن الكريم، وأورد قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾⁽¹⁾ وقوله جل شأنه: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا﴾⁽²⁾ والجواب في عاية اليسر، فالأولى في الأمر الشرعى، بمعنى أن أوامر الله الشرعية تخلو من أى فحشاء، والثانية في الأمر الكونى بمعنى القضاء والتقدير.

ولم يكن للقمص زكريا بطرس أن يورد مثل هذا الاعتراض، لأن كتابه المقدس ملئ به⁽³⁾؛ ففي الأصحاح الرابع عدد 21 من سفر الخروج هكذا: «وقال الرب لموسى عندما تذهب لترجع إلى مصر انظر جميع العجائب التى جعلتها فى يدك واصنعها قدام فرعون. ولكنى أشدد قلبه حتى لا يطلق الشعب».

وفى الأصحاح السابع عدد 3 من نفس السفر: «ولكنى أقسى قلب فرعون» وفى الإصحاح الحادى عشر عدد 10 من نفس السفر: «ولكن شدد الرب قلب فرعون فلم يطلق بنى إسرائيل من أرضه». فيظهر من هذه النصوص أن الله هو الذى قسى قلب فرعون حتى لا يطلق بنى إسرائيل.

وفى الإصحاح السادس من سفر أشعياء عدد 10: «غلظ قلب هذا الشعب وثقل أذنيه واطمس عينيه لئلا يبصر بعينيه ويسمع بأذنيه ويفهم بقلبه ويرجع فيشفى».

وفى سفر حزقيال الأصحاح الرابع عشر عدد 9: «فإذا ضل النبى وتكلم كلاماً فأننا الرب قد أضللت ذلك النبى وسأمد يدى عليه وأبيده من وسط شعبى إسرائيل».

(1) الأعراف: 28.

(2) الإسراء: 16.

(3) حول هذه النصوص انظر إظهار الحق لرحمت الله الهندى - ج2 ص 113 وما بعدها.

وفى الإصحاح الثانى عشر عدد 39 - 40 من إنجيل يوحنا: «لهذا لم يقدرُوا أن يؤمنوا لأن إشعياء قال أيضاً قد أعمى عيونهم وأغلظ قلوبهم لئلا يبصروا بعيونهم ويشعروا بقلوبهم ويرجعوا فاشفيهم».

وفى الأصحاح الثانى عدد 11 من الرسالة الثانية إلى أهل تسالونيكى: «ولأجل هذا - أى لعدم قبولهم محبة الحق - سيرسل إليهم الله عمل الضلال حتى يصدقوا الكذب. لكى يدان جميع الذين لم يصدقوا الحق بل سروا بالإثم».

وبعد عرض هذه النصوص من الكتاب المقدس، تلك النصوص التى تقول بأن الله قدر الضلال، وأعمى العيون وأغلظ القلوب، بعد هذا نسال القمص زكريا بطرس لما جادلت فى هذا الأمر قبل أن تعلم ما يسطره كتابك المقدس؟! ومن ناحيتنا قدمنا الرد، فهل عندك من رد على ما جاء بالكتاب المقدس؟!

5 - قصة موسى - عليه السلام - فى القرآن:

رأينا أن القمص حاول أن يوهم المشاهد بأن قصة موسى - عليه السلام - جاءت فى القرآن فى مواضع عدة بينها كثير من التناقض - على حد تعبيره - وقد عرضنا ما ادعاه القمص من اختلافات، وحتى تستقيم الصورة علينا بعرض النصوص القرآنية فى هذا الشأن. يقول الله سبحانه وتعالى فى سورة طه آيات 9-12:

﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿٩﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴿١٠﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٢﴾ وَأَنَا آخَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾.

ويقول جل شأنه فى سورة النمل آيات 7-9: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾ يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

ويقول جل وعلا فى سورة القصص آيات 29-30: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا أَنَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الرَّوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

والنصوص الثلاثة ليس بينها أى تناقض أو اختلاف، ويتضح ذلك لكل ذى لب بغير حاجة إلى توضيح أو تعليق، ولكن القمص أرهق نفسه يعرض كلمات ذكرت فى نص دون الآخر وادعى أن ذلك من قبيل التناقض، وسأضرب للقارئ مثال بسيط، فأنت حينما تخبر أحد الناس بقولك: ذهبت إلى فلان فى الساعة الرابعة، وأخبرت آخر بقولك: ذهبت لزيارة فلان فى الرابعة. فأى تناقض بين الخبرين؟ بالطبع لا يوجد تناقض، ولكن كل ما فى الأمر أنك أخبرت الخبر بأسلوبين مختلفين، والخبران حقيقيان، والمثل الأعلى لرب العزة سبحانه وتعالى.

فهل أراد القمص زكريا بطرس أن يخبرنا الله بقصة موسى فى أكثر من موضع بنفس الألفاظ، وبلا أى تغيير فى التركيب وإلا كان الكلام متناقضاً؟!

ونسأل القمص: لماذا لم تذكر لنا أى تناقض فى معنى مدلول الآيات التى اقتبستها؟! وهل الخلاف فى الأسلوب يعنى التناقض والاختلاف؟! ما أضعف الباطل.

وعلى كل حال فإن فى تكرار القصص الكثير من الفوائد⁽¹⁾ نذكر منها:

- 1 - إن فى كل موضع زيادة شىء لم يذكر الذى قبله، أو إبدال كلمة بأخرى لنكتة، وهذه عادة البلغاء.
- 2 - ومنها أن فى إبراز الكلام الواحد فى فنون كثيرة وأساليب مختلفة ما لا يخفى من الفصاحة.

(1) حول هذه الفوائد انظر: الإتيان فى علوم القرآن للسيوطى - ج3 - ص 204 وما بعدها.

3 - ومنها أنه تعالى أنزل هذا القرآن، وعجز القوم عن الإتيان بمثله، بأى نظم جاءوا، ثم أوضح الأمر فى عجزهم؛ بأن كرر ذكر القصة فى مواضع، إعلاماً بأنهم عاجزون عن الإتيان بمثله، أى بأى نظم جاءوا، وبأى عبارة عبروا.

4 - ومنها أن القصة لما كررت كان فى ألفاظها فى كل موضع زيادة ونقصان وتقديم وتأخير، وأتت على أسلوب غير أسلوب الأخرى، فأفاد ذلك ظهور الأمر العجيب فى إخراج المعنى الواحد فى صور متباينة فى النظم وجذب النفوس إلى سماعها لما جُبلت عليه من حب التنقل فى الأشياء المتجددة واستلذاذها بها، وإظهار خاصة القرآن حيث لم يحصل مع التكرير ذلك فيه هُجْنُه فى اللفظ، ولا ملل عند سماعه، فباين ذلك كلام المخلوقين.

وكلمة أخيرة أقولها للقمص بعد دفع الشبهات المزعومة فى شأن التناقض فى القرآن، أقول: اعلم أن هذا القرآن نزل على رسول الله ﷺ بحضرة رجال، وبين ظهرانى قوم كانوا أحرص الخلق على أن يجدوا فيه مغمراً أو عليه مطعناً، وكانوا أعلم منى ومنك باللغة العربية وأسرارها، وبلغوا حدّاً من الفصاحة والبلاغة لم ولن يبلغه قوم مثلهم، فلو كان ما اقتبسته من نصوص القرآن به شبهة تناقض لتعلقوا به، وأسرعوا بالرد عليه، ولسّطرت لنا الكتب مطاعنهم، ولكن القوم علموا وجهلت، ولم يتكروا منه ما أنكرت. وفى هذا الكفاية.

ثانياً: التناقض والاختلاف فى الكتاب المقدس:

بعد أن قمنا بدفع الشبهات التى أثارها القمص زكريا بطرس فى شأن التناقض فى القرآن الكريم، وبعد بيان كذب ما ادعاه القمص يكون حرى بنا أن نعرض للنصوص التى تثبت وقوع التناقض والاختلاف فى الكتاب المقدس، وسنبداً أولاً بعرض النصوص التى قام القمص بالرد عليها، لنوضح مدى ضعف الرد ووهن الحجج التى احتج بها لدفع التناقض. وتعقب ذلك بعرض نصوص أخرى لم يتعرض لها القمص.

1 - عُمَرُ أَخْزِيَا:

التناقض والاختلاف واضح فى شأن تحديد عمر أخزيا عندما تولى الحكم، ففى سفر الملوك الثانى أصحاح 8 عدد 26 هكذا: «كان أخزيا ابن اثنتين وعشرين سنة حين ملك، وملك سنة واحدة فى أورشليم، واسم أمه عثليا بنت عُمَرَى ملك إسرائيل».

والنص الثانى الذى تعرض لنفس المسألة فى سفر أخبار الأيام الثانى أصحاح 22 عدد 2-3: «كان أخزيا ابن اثنتين وأربعين سنة حين ملك، وملك سنة واحدة فى أورشليم واسم أمه عثليا بنت عمرى».

وقد قال القمص بصحة النص الأول يقيناً لأن القول بصحة النص الثانى يجعل أخزيا أكبر من أبيه، وقد دفع هذا التناقض بقوله: لاحظ أن النص الثانى لم يقل عمره، ولكن قال: ابن 42 سنة، وقال أن المعنى بلاغى، لأن أمه هى التى كانت تحكم وتشير عليه.. فالملك الحقيقى كان أمه وكان عمرها 42 سنة.

وكلام القمص يحاصره الخطأ من كل جانب، فأولاً: ذكر القمص أن النص الثانى لم يقل كان عمره كذا ولكن قال ابن 42. لكن يتضح لنا بمراجعة النص الأول

أنه قال: ابن 22 سنة ولم يقل عمره، فالنصين متطابقين في هذه النقطة ولا مجال للقول بأن الإسلوب مجازى.

وثانياً: أين هو النص الذى توصل من خلاله القمص إلى عمر عثليا أم أخزيا، فنصوص الكتاب المقدس لم تذكره، أم هو مجرد تخمين من القمص.

وثالثاً: نسأل القمص، هل عندما يشير أحد الناس على صاحبه أن نسب مجازاً للثانى عمر الأول؟! وإذا أشار أكثر من مشير على نفس الشخص، فأى عُمر نسبته لهذا الشخص؟! وفي حقيقة الأمر نجد أن أخزيا كان له أكثر من مشير، فباقي النص فى سفر أخبار الأيام الثانى يقول: «.. واسم أمه عثليا بنت عمرى، وهو أيضاً سلك فى طريق بيت آخاب لأن أمه كانت تشير عليه بفعل الشر، فعمل الشر فى عينى الرب مثل بيت آخاب لأنهم كانوا له مشيرين بعد وفاة أبيه لإبادته».

إذن يتضح من النص أنهم جميعهم أشاروا عليه لا أمه فقط.

ورابعاً: نجد أن أمه لم تكن هى الملك الحقيقى كما ادعى القمص، لأن النص قال: «أمه كانت تشير..» ولم يقل: كانت تجبره وتلزمه، ومعلوم فى اللغة أن الاستشارة غير ملزمة، فهل لمجرد الاستشارة نقول أن المعنى بلاغى ومجازى فاكسب أخزيا عمر أمه؟! وهذا يكفى لدحض حجج القمص.

2 - المعركة بين داود عليه السلام وشوبك:

النص الأول فى سفر صموئيل الثانى أصحاب 10 عدد 18: «وهرب آرام من أمام إسرائيل وقتل داود من آرام سبع مائة مركبة وأربعين ألف فارس..».

والنص الثانى فى سفر أخبار الأيام الأول أصحاب 19 عدد 18: «وهرب آرام من أمام إسرائيل وقتل داود من آرام سبعة آلاف مركبة وأربعين ألف راجل..».

فالنص الأول يقول: «.. سبع مائة مركبة، والثانى يقول: سبعة آلاف، والنص الأول يقول: فارس، والثانى يقول: راجل.

وقد ذكرنا جواب القمص بأكمله عند عرض الشبهة، ونذكر منه قوله: هل المركبة الحديدية تُقتل؟! فمعنى قوله: «**وقتل داود سبع مائة ألف مركبة**» هذا يعنى وعلى حد تعبير القمص - الناس الذين فى المركبة، فهذا كناية عن الذين هم فى المركبة الحديدية، وذكر أن عدد المركبات سبع مائة فى كل مركبة عشرة رجال، ذكرت مرة كناية إلى المركبات ومرة كناية إلى الأشخاص الذين داخل المركبة وعدددهم سبعة آلاف شخص.

نقول للقمص: طالما أن المركبة لا تُقتل، فلماذا قال النص أنه قتل سبع مائة مركبة، وإذا كان النص الأول يشير إلى عدد المركبات، والثانى يشير إلى عدد الأشخاص، فلماذا لم يقل: «سبعة آلاف شخص» وقال: «سبعة آلاف مركبة».

إذالنصان يتحدثان عن عدد المركبات، وبهذا لا يمكن رفع التناقض بالصورة التى ذكرها القمص كلما ضاقت به الأمور، وهى التعبير البلاغى، والتعبير المجازى.

أما عن الذين قُتلوا هل هم فرسان أم مشاه يقول القمص: الذى يهرب يخاف أن يركب الحصان، فيختبئ فى الكهوف، فتركوا الخيول وأصبحوا مشاه، فكانوا مشاه ثم ترجلوا.

نقول للقمص: وهل جهل النص الأول هذه الحقيقة التى ذكرتها فقال: «**أربعين ألف فارس**»، فهل النص الإلهى لم يصل - على فرض أنه إلهى - لم يصل إلى عبقرية القمص؟! وهل هرب أربعون ألف فارس؟! وكذلك، هل معنى نزول الفارس من على جواده يجعله من المشاة، ولتوضيح الأمر نضرب مثلاً لنقرب الصورة إلى ذهن القارئ، فلو أن طيار قفز من طائرته أثناء نشوب المعركة، ثم قُتل بعد ذلك، فهل سيحسب من ضمن السلاح الجوى أم من ضمن سلاح المشاة؟! بالطبع سيظل طيار كما هو ولن تتغير صفته، فكفناك سفسطة أيها القمص.

3 - عدد مزاود خيول سليمان عليه السلام:

هناك نصان متعارضان فى شأن عدد مزاود خيول سليمان، النص الأول فى سفر أخبار الأيام الثانى أصحاب 9 عدد 25: «وكان لسليمان أربعة آلاف مزاود خيل ومركبات وإثنا عشر ألف فارس».

والنص الثانى فى سفر الملوك الأول أصحاب 4 عدد 26: «وكان لسليمان أربعون ألف مزاود لخيل ومركباته وإثنا عشر ألف فارس».

وقد قال القمص - كما ذكرنا سلفاً - لدفع هذا التناقض: أن الخيول تأكل على المزاود، وأنه لا تناقض؛ لأن سليمان حكم أربعين سنة، فالإحصاء الأول كان على أن كل عشر خيول كانوا يأكلوا فى مزاود، ولما اتسعت المملكة عمل لكل حصان مزاود، فكانت المزاود فى الأول أربعة آلاف، ثم أصبحت أربعون ألف.

نقول دحضاً لحجج القمص: هل كان سليمان ينتظر اتساع المملكة ليزيد عدد مزاود الخيل؟! ولما اتسعت المملكة فلماذا لم يزد إلا عدد المزاود فقط ولم يزد عدد الخيول ولا عدد الفرسان الذى قُدِّرَ فى النصين بإثنا عشر فارس؟! فهل يضحك القمص على المشاهدين أم يضحك على نفسه؟!

4 - عمُر يهوياكين:

تضاربت نصوص الكتاب المقدس بشأن عمُر يهوياكين حين تولى الملك، وفى سفر الملوك الثانى الأصحاب 24 عدد 8: «كان يهوياكين ابن ثمانى عشرة سنة حين ملك وملك ثلاثة أشهر فى أورشليم».

وفى سفر أخبار الأيام الثانى أصحاب 36 عدد 9: «كان يهوياكين ابن ثمانى سنين حين ملك وملك ثلاثة أشهر وعشرة أيام فى أورشليم».

والسؤال هنا، هل كان عمر يهوياكين حين ملك ثمانى عشرة أم ثمان سنوات؟! وهل ظل فى الحكم ثلاثة أشهر أم ثلاثة أشهر وعشرة أيام؟!

فهل سيكون جواب القمص أن أمه كانت بنت ثمان عشرة سنة وكانت هى التى تحكم؟! أم أن جوابه أن المعنى بلاغى مجازى؟! وماذا سيكون جوابه عن العشرة أيام الزائدة فى النص الثانى؟!

5 - كلام جاد لداود عليه السلام:

جاء فى سفر صموئيل الثانى أصحاب 24 عدد 13: «فأتى جاد إلى داود وأخبره وقال له أتأتى عليك سبع سنين جوع فى أرضك أم تهرب ثلاثة أشهر أمام أعدائك وهم يتبعونك أم يكون ثلاثة أيام وبياء فى أرضك».

وفى سفر أخبار الأيام الأول أصحاب 21 عدد 12: «فجاء جاد إلى داود وقال: هكذا قال الرب اقبل لنفسك. إما ثلاث سنين جوع أو ثلاثة أشهر هلاك أمام مضايقيك وسيف أعدائك يدركك أو ثلاثة أيام يكون فيها سيف الرب ووباء فى الأرض وملاك الرب يعثو فى كل تخوم إسرائيل».

نسأل القمص، هل عدد سنين الجوع سبع سنوات أم ثلاثة سنين؟! أم أن أحدهما حقيقى والآخر بلاغى مجازى!!؟

6 - هل شفى السيد المسيح أعمى واحداً أم أعميين؟!

جاء فى إنجيل متى أن عيسى عليه السلام لما خرج من أريحا وجد أعميين جالسين فى الطريق فشفاهما من العمى، وجاء فى إنجيل مرقس أنه وجد أعمى واحداً اسمه بارتيمائوس فشفاه. وإليك النصوص:

إنجيل متى - أصحاب 20 عدد 29 - 33: «وفيما هم خارجين من أريحا تبعه جمع كثيرة. وإذا أعميان جالسان على الطريق فلما سمعا أن يسوع مجتاز صرخا

قائلين ارحمنا يا سيد يا ابن داود. فانتهرهما الجمع ليسكتا فكانا يصرخان أكثر قائلين ارحمنا يا سيد يا ابن داود. فوقف يسوع وناداهما وقال: ماذا تريدان أن أفعل بكما؟ قالا له: يا سيد أن نفتح أعيننا. فتحنن يسوع ولمس أعينهما فللوقت أبصرت أعينهما فتبعاه».

أما في إنجيل مرقس أصحاب 10 عدد 46 - 52 فهكذا: «وفيما هو خارج من أريحا مع تلاميذه وجمع غفير كان بارتيمائوس الأعمى ابن تيمائوس جالساً على الطريق يستعطي. فلما سمع أنه يسوع الناصري ابتداء يصرخ ويقول: يا يسوع يا ابن داود ارحمني. فانتهره كثيرون ليسكت. فصرخ أكثر كثيراً: يا ابن داود ارحمني. فوقف يسوع وأمر أن يُنادى. فنادوا الأعمى قائلين له ثق. ثم هوذا يناديك. فطرح رداءه وقام وجاء إلى يسوع. فأجاب يسوع وقال له: ماذا تريد أن أفعل بك؟ فقال له الأعمى: يا سيدي أن أبصر. فقال له يسوع: اذهب. إيمانك قد شفاك. فللوقت أبصر وتبع يسوع في الطريق».

ونسأل القمص: هل المعنى بلاغى ومجازى؟!

7 - هل شفى المسيح عليه السلام مجنوناً واحداً أم اثنين؟

جاء في إنجيل متى أن المسيح عليه السلام لما جاء إلى العبر إلى كورة الجدرين استقبله مجنونان خارجان من القبور فشفاهما، وجاء في إنجيلي مرقس ولوقا أنه استقبله مجنون واحد خارجاً من القبر فشفاه، وهذا الحدث جاء بعد تهدئة المسيح عليه السلام الرياح بإذن الله تعالى، وإليك النصوص:

إنجيل متى أصحاب 8 عدد 28 - 33: «ولما جاء إلى العبر إلى كورة الجرجسين استقبله مجنونان خارجان من القبور هائجان جداً حتى لم يكن أحد يقدر أن يجتاز من تلك الطريق، وإذا هما قد صرحا قائلين: ما لنا ولك يا يسوع ابن الله

أجثت إلى هنا قبل الوقت لتعذبنا؟ وكان بعيداً منهم قطع خنازير كثيرة ترعى . فالشياطين طلبوا إليه قائلين: إن كنت تخرجنا فأذن لنا أن نذهب إلى قطع الخنازير . فقال لهم: امضوا، فخرجوا إلى قطع الخنازير وإذا قطع الخنازير كله قد اندفع من على الجرف إلى البحر ومات في المياه . أما الدعاة فهربوا ومضوا إلى المدينة وأخبروا عن كل شيء وعن أمر المجنونين» .

وفى إنجيل لوقا أصحاب 8 عدد 26 - 34: «وساروا إلى كورة الجدرين التي هي مقابل الجليل . ولما خرج إلى الأرض استقبله رجل من المدينة كان فيه شياطين منذ زمن طويل وكان لا يلبس ثوباً ولا يقيم في بيت بل في القبور . فلما رأى يسوع صرخ وخرّ له وقال بصوت عظيم: مالي ولك يا يسوع ابن الله العلي! أطلب منك أن لا تعذبني . لأنه أمر الروح النجس أن يخرج من الإنسان . لأنه منذ زمان طويل كان يخطفه وقد ربط بسلاسل وقيود محروساً وكان يقطع الربط ويساق من الشيطان إلى البراري . فسأله يسوع: ما اسمك؟ فقال: لجنون . لأن شياطين كثيرة دخلت فيه . وطلب إليه أن لا يأمرهم بالذهاب إلى الهاوية . وكان هناك قطع خنازير كثيرة ترعى في الجبل فطلبوا إليه أن يأذن لهم بالدخول فيها فأذن لهم . فخرجت الشياطين من الإنسان ودخلت في الخنازير فاندفع القطيع من على الجرف إلى البحيرة واختنق . فلما رأى الرعاة ما كان هربوا وذهبوا وأخبروا في المدينة وفي الضياع»⁽¹⁾ .

ونسأل القمص بعد عرض النصين، هل استقبل المسيح عليه السلام مجنوناً واحداً أم اثنين أم ماذا؟!

(1) انص الثالث موجود في إنجيل مرقس الأصحاح الخامس عدد 1 - 15 وهو مشابه إلى حد ما لما جاء في إنجيل لوقا فأرجع إليه .

8 - الذبيح: إسحق أم إسماعيل؟!

نحن كمسلمين نعلم علم اليقين أن ذبيح الله هو إسماعيل عليه السلام، ولكن الكتاب المقدس - وبطريقة مفضوحة - جعل الذبيح هو إسحق عليه السلام، والطريقة مفضوحة، لأن التناقض في النصوص كان واضحاً للعيان.

جاء في الأصحاح السادس عشر من سفر التكوين: «وأما ساراي امرأة أبرام فلم تلد له. وكانت لها جارية مصرية اسمها هاجر. فقالت ساراي لأبرام هوذا الرب قد أمسكني عن الولادة ادخل على جاريتي لعلى أزرق منها بنين. فسمع أبرام لقول ساراي... فدخل على هاجر فحبلت... وقال لها ملاك الرب: ها أنت حُبلى فتلدن ابناً. وتدعين اسمه إسماعيل لأن الرب قد سمع لمذلتك.. فولدت هاجر لأبرام ابناً. ودعا إبرام اسم ابنه الذى ولدته هاجر إسماعيل. كان أبرام ابن ست وثمانين سنة لما ولدت هاجر إسماعيل لأبرام»

وجاء بالأصحاح السابع عشر من نفس السفر: «وقال الله لإبراهيم ساراي امرأتك لا تدعو اسمها ساراي بل اسمها سارة. وأباركها وأعطيك أيضاً منها ابناً.. فسقط إبراهيم على وجهه وضحك.. وقال فى قلبه: هل يولد لابن مئة سنة. وهل تلد سارة وهى بنت تسعين سنة».

وجاء بالأصحاح الحادى والعشرين من نفس السفر: «فحبلت سارة وولدت لإبراهيم ابناً فى شيخوخته. فى الوقت الذى تكلم الله عنه. ودعا إبراهيم اسم ابنه المولود له الذى ولدته سارة إسحاق وختن إبراهيم إسحاق ابنه وهو ابن ثمانية أيام كما أمره الله. وكان إبراهيم ابن مئة سنة حين ولد له اسحاق ابنه».

والآن انظر ما جاء بالأصحاح الثانى والعشرين من نفس السفر: «وحدث بعد هذه الأمور أن الله امتحن إبراهيم فقال له: يا إبراهيم: فقال: هأنذا. فقال: خذ

ابنك وحيدك الذي تحبه إسحاق واذهب إلى أرض المريا وأصعده هناك مُحرقاً على أحد الجبال الذي أقول لك» وبعد أن نفذ إبراهيم أمر ربه ناداه ملاك الرب فقال: «لا تمد يدك إلى الغلام ولا تفعل به شيئاً. لأنى الآن علمت أنك خائف الله فلم تمسك ابنك وحيدك عنى».

والتناقض بين النصوص الثلاثة الأولى وبين النص الرابع واضح لامراء فيه، فعندما يقول الله سبحانه وتعالى لإبراهيم ﷺ خذ ابنك وحيدك، فالمقصود به إسماعيل، لأن اسحق لم يكن أبداً وحيداً، لأن النصوص واضحة كل الوضوح فى أن إسماعيل ولد قبل إسحق، فكيف سيكون إسحق وحيداً؟!

وكيف سيكون امتحان إبراهيم ﷺ امتحاناً حقيقياً إذا كان له أكثر من ابن؟! بالطبع لم يكن ذلك بالامتحان الصعب لأنه سيكون معه ابناً آخر، ولكن لما كان إبراهيم لم يعلم أن الله سيرزقه بإسحق إلا بعد أن بلغ إسماعيل ثلاث عشرة سنة، فيصح أن امتحان إبراهيم كان قبل مولد إسحق عليه السلام، وقبل أن يعلم أنه سيرزق بابن ثان.

وعلى هذا لو سلمنا أن الابن الوحيد هو إسحق لوجب علينا أن نقول أن اسحق ولد قبل إسماعيل، وهذا لم يقل به أحد، ولو سلمنا أن الابن الوحيد وكما جاء فى النص - هو اسحق لتعارض ذلك مع باقى نصوص الكتاب المقدس. فتأمل باجناب القمص.

فهل الكتاب المقدس به تحريف بزيادة كلمة «إسحق» إلى النص، أم أنه به تناقض بين النصوص؟! اختر ما شئت⁽¹⁾.

(1) حول مزيد من الاختلافات والتناقض بين نصوص الكتاب المقدس انظر «إظهار الحق» لرحمت الله الهندي ج 1 من ص 133 حتى ص 171 حيث أورد 45 إختلافاً بنصوص العهد القديم، و124 إختلافاً بنصوص العهد الجديد، وستجد على صفحات الكتاب الموجود بين يديك المزيد من الإختلافات وسنعرض إليها فى موضعها إن شاء الله.

الفصل الثالث

شبهات حول سورة الكهف والتفصيلات في القرآن

عرض الشبهات:

في معرض التعليق عن ردود د. زغلول النجار على ما أثاره القمص من شبهات وأباطيل حول الإسلام، يسأل مقدم البرنامج⁽¹⁾: القرآن ليس به التفصيل التاريخي، فهو جاء خالٍ من التفصيلات.

القمص: هذا كلام الدكتور النجار، عندما تحدثنا عن الأسكندر ذو القرنين، إذا كان الأمر كذلك، لماذا ذكر القرآن هذه التفصيلات، مثل: زوجات النبي، وقصة زينب بنت جحش ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا﴾⁽²⁾، ويعلق القمص: القرآن المفروض إنه من الأزل وفيه اسم زيد، وقصة حفصة فيها تفاصيل⁽³⁾.

مقدم البرنامج: هل ذكر القرآن تفاصيل لغير محمد؟

القمص: من التفاصيل سورة النمل، والهدهد، والعفريت من آية 18 إلى 40، فكل هذه أليست تفاصيل؟

مقدم البرنامج: قد تكون لهذه الأسماء (النمل والهدهد) معاني روحية.

القمص: ده فيه تفاصيل عن كلب في سورة الكهف، حتى الكلب فيه تفاصيل، فكيف يقول الدكتور زغلول أن القرآن ليس فيه تفاصيل.

(1) حلقة: 105.

(2) الأحزاب: 37.

(3) يقصد ما ورد في سورة التحريم، وسنوضح تفسير هذه الآيات والمراد منها في موضع لاحق بهذا الكتاب في الفصل الخاص بالشبهات المزعومة حول زوجات النبي ﷺ.

مقدم البرنامج: الدكتور زغلول تحدث عن قصة ذى القرنين، وأنكر ما قلناه⁽¹⁾

فما هو الدليل؟

القمص: الدكتور زغلول يعتبر أن كلامه في حد ذاته دليل، والحقيقة أن القرآن ذكر قصة ذى القرنين، والدكتور زغلول قال لم يكن بها تفاصيل (وأخذ القمص يتلو الآيات) فهل كل هذا ليس تفاصيل، والدكتور زغلول قال أن القرآن لم يتحدث عن الإسكندر المقدوني، لكنه تحدث عن رجل صالح، وكيف تغرب الشمس في عين بثر؛ وهي أضعاف حجم الأرض.

- مقدم البرنامج: من هو ذى القرنين؟

- القمص: تحدثنا عن ذلك في الحلقة 48، لنفحص المراجع الإسلامية: في تفسير الطبرى ص 271 يقول عن عقبة بن عامر قال: يعنى قوم من أهل الكتاب أرادوا أن يسألوا رسول الله عن ذى القرنين فقال الرسول: إنه كان شاباً من الروم، وبنى الأسكندرية في مصر. فمن الذى بنى الأسكندرية في مصر؟!

ويضيف القمص: والقرطبي قال: إنه نبي فتح الله تعالى على يده الأرض، وهو الأسكندر الملك اليونانى المقدونى، فهل لم تقرأ هذه المراجع.

- وفي الموسوعة العربية الميسرة: ورد ذكر ذى القرنين في القرآن في سورة الكهف، ويراد به الأسكندر المقدونى، أو يراد به... (لم يكمل القمص باقى النص).

مقدم البرنامج: إذن ذى القرنين هو الأسكندر المقدونى.

القمص: هذا ما تقوله المراجع الإسلامية، ودائرة المعارف الإسلامية توضح سرّاً حطيراً، وقالوا أن ذى القرنين يطلق على أحد هؤلاء منهم الأسكندر الأكبر، وقالوا أنه أشهر من قيل أنه ذى القرنين.

(1) يقصد ما ذكره من أن ذى القرنين هو نفسه الأسكندر المقدونى.

مقدم البرنامج: ما هو السر الخطير الذى جاء فى دائرة المعارف الإسلامية؟

القمص: تقول هذه الدائرة أن سورة الكهف أخذت بصورة الأسكندر الأصلية الموجودة فى الأسطورة السريانية، والتي جاء فيها أن اسكندر خاطب فيها الله سبحانه وتعالى... فهل كان الأسكندر نبياً، وهل كان هناك ملاك يوحى إليه، فهل مصدر القرآن هو الأسطورة السريانية!!

وفى موضع آخر⁽¹⁾ يقول مقدم البرنامج:

نستكمل المواضيع التي أثارها الدكتور النجار فى ردوده وبالتحديد رده على موضوع غروب الشمس فى عين حمئة.

القمص: دكتور زغلول النجار قال فى التلفزيون المصرى رداً على تساؤلنا عن غروب الشمس فى عين حمئة: القرآن يصف رحلة ذى القرنين بأنه تحرك من أقصى الشرق إلى أقصى الغرب حتى وجد الشمس تغرب فى عين حمئة.

مقدم البرنامج: ماذا قال القرآن؟

القمص: القصة من القرآن فى سورة الكهف: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا (٨٣) إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا (٨٤) فَأَتْبَعَ سَبَبًا (٨٥) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾⁽²⁾.

وتفسير الطبرى - والكلام للقمص - اختلف القراء فى قراءة ذلك، فقرأه بعض قراء المدينة والبصرة: ﴿فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ بمعنى أنها تغرب فى عين ماء ذات حماة وطين، وقرأه جماعة من قراء المدينة، وعامة قراء الكوفة: فى عين حامية، يعنى أنها تغرب فى عين ماء حارة.

(1) حلقة: 106.

(2) سورة الكهف: 83 - 86.

ويعلق القمص على ما جاء فى تفسير الطبرى فيقول: من هذا يتضح أن المدارس القديمة الثلاثة: المدينة والبصرة والكوفة تفسر الآية على أن الشمس تغرب فى عين مليئة بالماء الساخن أو الطين، كيف يكون ذلك والشمس أكبر من الأرض مليوناً وثلاثين ألف مرة.

مقدم البرنامج: وكيف فسر ذلك الدكتور زغلول؟

القمص: قال (يعنى الدكتور النجار): إن الذى يقف على شاطئ البحر يرى الشمس تغرب فيه، والذى يقف على شاطئ بحيرة يرى الشمس تغرب فيها، والأدهى من كده إن الدكتور النجار قال: والذى يقف على شاطئ بئر يرى الشمس تغرب فيه، شئ مضحك؛ فالبحر مسطح مائى كبير، والبئر ليس له مسطح مائى، كيف يحدث ذلك؟! والدكتور النجار يقول: ولو أن الرؤية غير صحيحة لكنه رآها بنظرته البشرية فتصورها تغرب فى عين بئر، فما الخطأ العلمى فى ذلك.

مقدم البرنامج: ما تعليقك على هذا الكلام؟

القمص: لاحظ تخبط هذا العالم الذى لم يستطع أن يحفظ توازنه فى الإجابة مما يدل على عدم صدق ما يقول، فقد قال: ما الخطأ العلمى فى ذلك؟ ثم يعود فيقول: ولو أن الرؤية البشرية غير صحيحة: فإذا كان هذا حال كبيرهم، فما هو حال باقى المسلمين، فهل للبئر شاطئ أم مجرد حافة فهو ليس مسطح مائى كبير حتى يُخيل لى.

ويضيف القمص: إن رؤية الإنسان للشمس وكأنها تغرب فى البحر أو المحيط فهذا معقول لآتساع المسطح المائى، أما عن رؤية الإنسان للشمس وكأنها تغرب فى

البئر فإن الأمر يختلف تماماً، حيث ليس للبئر مسطح مائي كبير يوهم بغروب الشمس فيه. هذه واحدة.

مقدم البرنامج: هذا كلام منطقي سليم. قلت هذه واحدة، فما هي الثانية؟

القمص: لاحظ كلمات الآية القرآنية، فهي تقول: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾⁽¹⁾ وابن كثير يقول في تفسيره: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ﴾ أى أعطيناه ملكاً عظيماً ممكناً فيه من جميع ما يؤتى الملوك من التمكين والجنود وآلات الحرب، وقال ابن عباس: يعنى علماء.

ولاحظ معنى فأتبع، قال ابن كثير: بحسب عامة قراء المدينة والبصرة «فأتبع» لأن ذلك خبر من الله تعالى عن مسير ذى القرنين فى الأرض التى مكن له فيها، إذن فمسيرة ذى القرنين كما يقول القرآن هى بتوجيه من الله سبحانه، متبعاً فيها العلم؛ إذن فرؤيته ليست مجرد رؤية عين الواقف على الشاطىء، بل اتباع العلم الإلهى، كما يقول المفسرون. وهذه ثانية⁽²⁾.

مقدم البرنامج: وما الثالثة؟

القمص: لاحظ تعبير القرآن، لم يقل رآها تغرب فى عين حمئة، بل وجدها، وفى كل المعاجم العربية كلمة «وجد» بمعنى علم وأدرك، وليست رؤية بشرية كما يقول الدكتور زغلول. هذه الثالثة.

مقدم البرنامج: وما هى الملاحظة الرابعة؟

(1) الكهف: 84.

(2) القمص يريد أن يصل إلى نتيجة مؤداها أن القرآن والتفسير يقولان أن ذى القرنين وجد الشمس تغرب فى عين حمئة، وأن هذه الرؤية حقيقية مما يؤدى أن القرآن - وحاشا لله - يقول بالخرافات والأساطير، وسنبرهن على كذب هذا الادعاء فى حينه.

القمص: تقول الآية القرآنية ﴿وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا﴾⁽¹⁾ إذن هو لم ير الشمس برؤية بشرية تغرب في البئر كما تغرب في البحر بحسب تفسير الدكتور زغلول، وإنما وجد عند مكان غروبها قوماً، فقد كان في مكان غروب الشمس. ويظل سؤالنا لصاحب الإعجاز العلمي: كيف تغرب الشمس في بئر من الطين وهي أكبر من الأرض مليوناً وثلاثين ألف مرة.

والواقع أن هناك مفاجأة للدكتور زغلول النجار ولجميع المشاهدين.

مقدم البرنامج: وما هي هذه المفاجأة؟

القمص: هي أن محمداً قد نقل هذه الفكرة عن الشعر الجاهلي فقد أتت بنصها في شعر أمية بن أبي الصلت الذي أنشد قصيدة في ذى القرنين (ديوان شعراء النصرانية)، وكان محمد معجب بهذا الشاعر جداً، يقول أمية:

بلغ المشارق والمغارب يتغنى أسباب أمر من حكيم مرشد
فراى مغيب الشمس عند مآبها فى عين ذى خُلبٍ وثأطٍ حرقدِ
ويوضح القمص معانى الكلمات فيقول:

حلب: طين. ثأط: الحمأة. حرقد: الأسود من الحمأة.

فيكون المعنى: أن الأسكندر الأكبر ذى القرنين⁽²⁾ وجد الشمس تغرب في عين طين أسود ساخن (أى عين حمئة) إذن محمد أخذها منه، وده رجل (يعنى أمية بن أبى الصلت) من الحنفاء.

مقدم البرنامج: وماذا قال الدكتور زغلول عن الرعد؟

(1) الكهف: 86.

(2) القمص يريد أن يوحى للمشاهد أن القرآن يقول أن الأسكندر المقدونى هو نفسه ذى القرنين، والقرآن والمفسرون براء من ذلك.

القصص: فى القرآن الآفة تقول: ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ﴾ (1) وفى كتب التفسفر يقولون أن محمداً قال: الرعد ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب بيده مخراق من نار... وعلق القصص: فما صحة هذا الكلام مع التعليل العلمى للرعد أنه تفريغ كهربائى، فكيف يكون ملاك.

مقدم البرنامج: ماذا كان رد الدكتور النجار؟

القصص: الدكتور النجار قال: الرعد ظاهره كونية تتم فعلاً عن طريق التفريغ الكهربى، وهذا لا ينفى أبداً أن الملائكة تسوقه.

وعلق القصص على كلام الدكتور النجار فيقول: لا نعلم كيف ربط هذا بذاك، وسؤالنا: ما هو المرجع العلمى على أن الملائكة تسوق السحب ويحدث الرعد من زجره لها؟!

ويضيف القصص: بقى أن أنقل لكم ما قاله العالم الدكتور نصر أبو زيد فى كتابه (مفهوم النص ص 22): «إن المفسر الحديث حين يدافع عن هذا التفسفر يجد نفسه فى صدام مباشر مع حقائق العلم فيلجأ للألتفاف التأويلى حين يذهب إلى أن التفسفر العلمى لظاهرة الرعد أن هناك ملكاً موكلأ بإحداث الرعد.

الرد على الشبهات:

- أولاً: مقارنة بين التفصيلات فى القرآن والتفصيلات فى الكتاب المقدس:

عجبأ لهذا القصص، يريد أن يأتى القصص القرآنى بلا وقائع ولا ألفاظ!! فهو يرفض أن يأتى اسم زيد فى القرآن على أساس أن القرآن من الأزلى ويبدو أن القصص نسى أو تناسى أن الله سبحانه وتعالى عالم بكل شىء منذ الأزلى، يعلم ما

هو كائن وما سيكون، فلا غرابة أن يكون سبحانه وتعالى عالماً بقصة زيد منذ الأزل، ولا عجب أن يتضمن القرآن القصة ويذكر بها اسم زيد، ونسأل القمص: هل ذكر اسم زيد ينفي عن القرآن قدسيته؟! مع أن الكتاب المقدس به آلاف آلاف الأسماء ولم تنكروا عليه قدسيته؟

نقول للقمص زكريا بطرس أن التفصيلات التي جاء القرآن الكريم خالياً منها، والتي تحدث عنها أستاذنا الدكتور زغلول النجار؛ هي تلك التفصيلات التي لا تفيد وهي تلك التي لا طائل من ورائها، فالغاية الأولى من القصص القرآني هي العبرة والحكمة التي يريد الله سبحانه وتعالى أن ترسخ في ذهن ووجدان المسلم، أما التفاصيل التي لا تخدم هذا الغرض فلم يذكرها الله سبحانه وتعالى، ولم يطلب منا أن نبحث عنها، إذ أن القرآن ليس كتاب تاريخ جل همه هو سرد الحوادث بتفاصيلها وتاريخها، ولكنه كتاب سماوي أنزله الله على عبده هدى ورحمة للعالمين.

ولتزيد الأمر إيضاحاً سنعرض لبعض النصوص في القرآن الكريم ونقارن بها ما جاء في الكتاب المقدس ليتضح لنا من ناحية الاختلاف بين الإسلويين، ومن ناحية أخرى معنى خلو القرآن الكريم من التفاصيل.

فعن دخول فتیان السجن مع يوسف عليه - السلام -، وحلمهما اللذان قصاهما على يوسف يقول الله عز وجل: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُرِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (1).

وعن تأويل يوسف - عليه السلام - لهذه الرؤى يقول سبحانه وتعالى: ﴿يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمْ فَيسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ (٤١) وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ (1).

وعن نفس الواقعة يقول الكتاب المقدس في سفر التكوين أصحاح أربعين عدد 1-19: وحدث بعد هذه الأمور أن ساقى ملك مصر والخبار أذنباً إلى سيدهما ملك مصر. فسخط فرعون خصميه رئيس السقاة ورئيس الخبارين. فوضعهما في حبس بيت رئيس الشرط في بيت السجن المكان الذى كان يوسف محبوساً فيه. فأقام رئيس الشرط يوسف عندهما فخدمهما. وكانا أياماً في الحبس.

وحلما كلاهما حلماً في ليلة واحدة كل واحد حلمه كل واحد بحسب تعبير حلمه. ساقى ملك مصر وخباراه محبوسان في بيت السجن. فدخل يوسف إليهما في الصباح ونظرهما وإذا هما مغتمان. فيسأل خصمى فرعون اللذين معه فى حبس بيت سيده قائلاً: لماذا وجها كما مُكَمَدَانُ أن اليوم. فقالا: حلمنا حلماً وليس من يُعبَّرُهُ. فقال لهما يوسف: أليست لله التعابير. قصا على..

فقص رئيس السقاة حلمه على يوسف وقال له: كنت فى حلمى وإذا كَرَمَةٌ أمامى. وفى الكرمة ثلاثة قضبان وهى إذا أفرخت طلع زهرها وأنضجت عناقيلها عنباً. وكانت كأس فرعون فى يدي. فأخذت العنب وعصرته فى كأس فرعون وأعطيت الكأس فى يد فرعون فقال له يوسف هذا تعبيره: الثلاثة القضبان هى ثلاثة أيام. فى ثلاثة أيام أيضاً يرفع فرعون رأسك ويردك إلى مقامك. فتعطي كأس فرعون فى يده كالعادة الأولى حين كنت ساقيه. وإنما إذا ذكرتنى عندك

حينما يصير لك خير تصنع إلى إحساناً وتذكرنى لفرعون وتخرجنى من هذا البيت. لانى قد سرقت من أرض العبرانيين. وهنا أيضاً لم أفعل شيئاً حتى وضعونى فى السجن.

فلما رأى رئيس الخبازين أنه عبّر جيداً قال ليوسف: كنت أنا أيضاً فى حلمى وإذا ثلاثة سلال حوَّارى على رأسى. وفى السلِّ الأعلى من جميع طعام فرعون من صنعة الخباز، والطيور تأكله من السل عن رأسى. فأجاب يوسف وقال: هذا تعبيره. الثلاثة السلال هى ثلاثة أيام. فى ثلاثة أيام أيضاً يرفع فرعون رأسك عنك ويعلقك على خشبة وتاكل الطيور لحمك عنك.. ٤٠.

ومن مقارنة النصين نجد الفارق واضحاً لامراء فيه، فشتان بين الأسلوب الإلهى وأسلوب البشر، وبإحصائية بسيطة لعدد كلمات النصين، نجد أن عدد الكلمات فى النص القرآنى فى حدود 64 كلمة، وفى الكتاب المقدس 271 كلمة، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى نسأل القمص ما الفائدة من معرفة أن المسجونان مع يوسف - عليه السلام - أحدهما رئيس خبازين والآخر رئيس سقاة، وما الفائدة من ذكر سبب ومكان سجنهما، نقول للقمص هذه التفاصيل التى يتعد عنها القرآن الكريم، تلك التفاصيل التى لا طائل من ورائها ولا فائدة، فهل علمت الآن يا جناب القمص الفارق بين التفاصيل التى يذكرها القرآن وتلك التى تجنب ذكرها؟ وهل علمت الآن يا جناب القمص لماذا لم يعلمنا الله سبحانه وتعالى شخصية ذى القرنين؟ ذلك لأن علمنا بهذه الشخصية لن يضيف جديداً إلى المراد من أحداث القصة، ألا وهو الأخذ بالأسباب.

ثانياً: من هو ذى القرنين؟

حاول القمص بشتى الطرق إثبات أن الإسلام يعترف ويقر بأن ذى القرنين هو نفسه الأسكندر المقدوني، فأخذ يقتطع من النصوص ما يخدم منهجه التضليلي ويهمل ما عدا ذلك ولذلك نجد أنه لزاماً علينا أن نعرض لنصوص التفسير - التي بنى عليها القمص باطله - بشيء من التفصيل، فنجد أولاً أن القمص ذكر أنه جاء في تفسير القرطبي أن رسول الله ﷺ قال: إنه - يعني ذى القرنين - كان شاباً من الروم، وبنى الإسكندرية في مصر.

فما هي حقيقة ما جاء في تفسير الطبري؟

جاء في تفسير الطبري: «وأما الخبر بأن الذين سألوه كانوا قوماً من أهل الكتاب، فحدثنا به أبو كريب قال: ثنا زيد بن حباب عن ابن لهيعة قال ثنى عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن شيخين من نجيب قال أحدهما لصاحبه: انطلق بنا إلى عقبه بن عامر نتحدث قالاً: فأتيا فقالا: جئنا لتحدثنا، فقال: كنت يوماً أخدم رسول الله ﷺ فخرجت من عنده فلقيني قوم من أهل الكتاب فقالوا: نريد أن نسأل رسول الله ﷺ فاستأذن لنا فدخلت عليه فأخبرته... قال ﷺ: جئتم تسألوني عن ذى القرنين وما تمجدونه في كتابكم: كان شاباً من الروم فجاء فبنى مدينة مصر الإسكندرية...» (1).

ولنا ملحوظتين عما جاء في الرواية السابقة، الأولى: أن الرواية جاءت عن شيخين مجهولين، وهذا مما لا يعتد به، والثانية: أن الرسول ﷺ - في الرواية على فرض صحتها - أخبر أهل الكتاب عما يجده في كتابهم، فالخبر إذن محمول عما جاء في نصوص أهل الكتاب، ولا يدل عن قريب أو بعيد عن فكر إسلامي محض.

(1) تفسير الطبري للأية 83 من سورة الكهف.

وجاء في تفسير القرطبي تعليقاً على الرواية السابقة: «وذكر الطبري حديثاً عن النبي ﷺ: أن ذا القرنين شاب من الروم وهو حديث واهى السند..» (1) إذن القرطبي ينكر الرواية التي جاءت في تفسير الطبري.

ويعرض القرطبي لرواية ابن اسحق فيقول: «قال ابن إسحق: حدثني من يسوق الأحاديث عن الأعاجم فيما توارثوا من علم، أن ذا القرنين كان من أهل مصر اسمه مرزيان بن مردبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح» (2).

والخبر كما هو واضح منقول عن الأعاجم، وهو يقصد بهم أهل الكتاب، ولم ينسب إلى رسول الله ﷺ.

وجاء في تفسير ابن كثير تعليقاً على رواية الطبري: «وقد أورد ابن جرير - يعنى الطبري - ههنا حديثاً أسنده وهو ضعيف عن عقية بن عامر أن نفراً من اليهود جاءوا يسألون النبي ﷺ عن ذى القرنين فأخبرهم بما جاءوا له ابتداء فكان فيما أخبرهم أنه كان شاباً من الروم وأنه بنى الإسكندرية... والحديث فيه طول ونكارة ورفعة لا يصح وأكثر ما فيه أنه من أخبار بنى إسرائيل» (3).

أما ماجاء في الموسوعة العربية الميسرة: «... ويراد به الأسكندر المقدوني، أو يراد به...» والغريب أن القمص لم يكمل النص، وذلك ليوحى للمشاهد أن الموسوعة قصرت ذلك على الأسكندر المقدوني؛ فالموسوعة قالت: «.. أو يراد به...» إذن فالمسألة مجرد شك واحتمالات لا تلزم أحد.

ونفس الشيء في دائرة المعارف الإسلامية، فقد جاء بها - وكما قرأ القمص: «أن ذى القرنين يطلق على أحد هؤلاء منهم الإسكندر الأكبر» ونسأل القمص، إذا

(1) تفسير القرطبي للآية 83 من سورة الكهف.

(2) السابق، وانظر سيرة ابن هشام ج 1 ص 155.

(3) تفسير ابن كثير للآية 83 من سورة الكهف.

كان الأسكندر هو أحد هؤلاء، فمن هم الباقيين؟! إذن نعود ونكرر أن المسألة مجرد شك.

أما قول دائرة المعارف الإسلامية أن سورة الكهف أخذت بالصورة الموجودة في الأسطورة السربانية فهذا القول لا يلزم أى مسلم، لأن هذه الدائرة من وضع المستشرقين، وكل ما جاء بها جاء على حسب أهوائهم، ومعظم ما جاء بها مجرد مطاعن واهية على الإسلام ورسول الإسلام، إلا أن جناب القمص الموضوعى الأمين يريد أن يوحى للمشاهد أن هذه الدائرة من وضع علماء المسلمين، وهو يعلم علم اليقين أنها ليست كذلك.

وبعد، ننتهى من هذا العرض أن أقوال جمهور المفسرين لم تقل أبداً أن ذا القرنين هو نفسه الأسكندر المقدونى، وأن ما جاء بها بهذا المعنى مجرد أقوال ضعيفة لا ترقى إلى أى يقين، وهذا كله موجود بنفس المصادر التى اقتطع منها القمص ما عرضه على المشاهدين، ولكن ضميره لا يسمح له بعرض الحقيقة كاملة.

ثالثاً: غروب الشمس فى عين حمئة:

أراد القمص زكريا بطرس بعرضه لهذه الشبهة أن يوهم المشاهد بأن القرآن الكريم جاء مخالفاً للحقائق العلمية المتفق عليها، فجاء تعليقه على ما ذكره الطبرى فى تفسيره لكلمة «حَمِيَّة» على النحو التالى: «يتضح أن المدارس القديمة الثلاثة: المدينة والبصرة والكوفة تفسر الآية على أن الشمس تغرب فى عين مليئة بالماء الساخن أو الطين، كيف يكون ذلك والشمس أكبر من الأرض مليوناً وثلاثين ألف مرة».

وإذا فرضنا أن تحليل القمص سليم، وأن مفسرى المدارس الثلاثة قالوا بهذا، فهذا لا يعيب القرآن الكريم فى شيء، لأن القرآن نفسه لم يقل هذا، وهذا بلسان

القمص الذى قال: أن المدارس القديمة الثلاثة تفسر الآية، ولم يقل أن القرآن قال بهذا، وبهذا فباعتراف القمص: القرآن الكريم برىء من هذا التفسير على فرض صدوره من علماء المسلمين بالصورة التى ذكرها القمص لكن ما هى حقيقة ما قاله مفسرو المسلمين عن هذه الآية:

جاء فى تفسير الطبرى بعدما عرض اختلاف المدارس الثلاث فى القراءة، فقرأها بعضهم: حمئة، وقرأها البعض الآخر: حامية، يعلق الطبرى على هذا فيقول: «والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال أنهما قراءتان مستفيضتان فى قراءة الأمصار، ولكل واحدة منهما وجه صحيح ومعنى مفهوم، وكلا وجهيه غير مفسد أحدهما صاحبه، وذلك أنه جائز أن تكون الشمس تغرب فى عين حارة ذات حمأة وطين، فيكون القارىء فى عين حامية واصفها بصفتها التى هى لها وهى الحرارة، ويكون القارىء فى عين حمئة واصفها بصفتها التى هى بها وهى أنها ذات حمأة وطين»⁽¹⁾.

وأنا أدعو القارىء الكريم مسيحياً كان أم مسلماً أن يعيد قراءة مناقشة الطبرى السالف بيانها، وسيجد أن الطبرى يناقش اختلاف القراءات، أى الاختلاف اللغوى بين كلمتى حمئة وحامية، ليس أكثر ولا أقل، ولم يشير الطبرى من قريب أو بعيد أن غروب الشمس فى عين حمئة هى حقيقة كونية شاهدها فى كل وقت، ولكنها هى رؤية ذى القرنين بالنسبة للمكان الموجود به، وهو لم يذكر هذا على اعتبار أن هذه قضية منتهية لا يدور شك بشأنها لكل ذى لب.

وجاء فى تفسير ابن كثير: «وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنِ حَمِيَّةٍ» أى رأى الشمس فى منظره تغرب فى البحر المحبط، وهذا شأن كل من انتهى إلى ساحله يراها كأنها تغرب فيه، وهى لا تفارق الفلك الرابع الذى هى مثبتة فيه»⁽²⁾.

(1) تفسير الطبرى للآية 86 من سورة الكهف.

(2) تفسير ابن كثير لنفس الآية.

وعلى ذلك نجد أن ابن كثير يزيد الأمر إيضاحاً بأن هذه الرؤية كانت في نظر ذى القرنين، فالأمر غاية في السهولة، فأنت عندما تقف على شاطئ البحر وتنتظر تجاه الغرب وقت غروب الشمس ستجد الشمس وكأنها تسقط في ذلك البحر، فما العجب في هذا؟!

وجاء في تفسير القرطبي: «ليس المراد أنه انتهى - يعنى ذى القرنين - إلى الشمس مغرباً ومشرقاً حتى وصل إلى جرمها ومسها، وهى أعظم من أن تدخل فى عين من عيون الأرض، بل هى أكبر أضعافاً مضاعفة، بل المراد أنه أنتهى إلى آخر العمارة من جهة المغرب ومن جهة المشرق فوجدها فى رأى العين تغرب فى عين حمئة كما أنا نشاهدها فى الأرض الملساء كأنها تدخل فى الأرض»⁽¹⁾.

وها هو القرطبي يؤكد أن هذه الرؤية كانت فى نظر ذى القرنين، وأن هذا ليس هو الوضع الحقيقى للشمس لأنها أعظم من الأرض، ولكن القمص - كعادته - لا يجرؤ على عرض مثل هذه التفسيرات لأنها ضد منهجه التضييلى.

رأينا أن القمص زكريا بطرس يقول: لاحظ أن تعبير القرآن لم يقل **رأها تغرب** فى عين حمئة، بل **وجدها**، وكلمة **وجد** بمعنى **علم وأدرك**، وليست رؤية بشرية كما يقول الدكتور زغلول النجار.

فالقمص هنا يحاول مرة أخرى أن يثبت أن القرآن يجعل من رؤية زى القرنين لمنظر الغروب رؤية مطلقة حقيقية، وليست مجرد رؤية نسبية، ويرد على هذا الهراء البيضواوى فى تفسيره فيقول: **«ولعله - يعنى ذى القرنين - بلغ ساحل المحيط فرأها كذلك إذ لم يكن فى مطمح بصره غير الماء، ولذلك قال: «وَجَدَهَا تَغْرُبُ» ولم يقل كانت تغرب»**⁽²⁾.

(1) تفسير القرطبي لنفس الآية.

(2) تفسير البيضواوى لنفس الآية.

ويؤكد القرطبي على أن هذه الرؤية كانت في نظر ذى القرنين فيقول: «ولهذا قال سبحانه وتعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطَّلُعُ عَلَيَّ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِّنْ دُونِهَا سِتْرًا﴾⁽¹⁾ ولم يرد أنها تطلع عليهم بأن تماسهم وتلاصقهم بل أراد أنهم أول من تطلع عليهم»⁽²⁾.

ونضيف: إن الله تعالى لم يقل: وجدها تشرق من عين حمئة، مما يؤكد أن ما ذكره القرآن في هذا الموضوع - رؤية ذى القرنين - لم يكن ابداً حقيقة علمية بل هي رؤية خاصة بذى القرنين وكل من كان في وضعه كان سيرى هذه الرؤية النسبية.

- أما تعليق القمص على كلمة وجد بقوله: في كل المعاجم اللغوية كلمة وجد بمعنى علم وأدرك ليست رؤية بشرية كما يقول الدكتور زغلول النجار. ويعيب القمص أن القرآن الكريم لم يقل رآها.

نقول رداً على ذلك: جاء في كتاب المفردات في غريب القرآن للأصفهاني في مادة (وجد) ما نصه: «الوجود أضرِب: وجود بإحدى الحواس الخمس نحو: وجدت زبدًا، ووجدت طعمه، ووجدت صوته، ووجدت خشونته، ووجود بقوة الشهوة نحو: وجدت الشبع، ووجود بقوة الغضب: كوجود الحزن والسخط، ووجود بالعقل أو بواسطة العقل كمعرفة الله تعالى، وقوله تعالى: ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾⁽³⁾ أى حيث رأيتموهم، وقوله جل شأنه: ﴿وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ﴾⁽⁴⁾ إنه وجود بالبصر والبصيرة، فلقد كان منه مشاهدة بالبصر واعتبار لحالها بالبصيرة»⁽⁵⁾.

(1) الكهف: 90.

(2) من تفسير القرطبي للآية 86 من سورة الكهف.

(3) النساء: 89.

(4) النمل: 23.

(5) المفردات في غريب القرآن - ج 1 - ص 512.

وعلى ذلك، فقولُه جل شأنه: ﴿وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾⁽¹⁾ بمعنى رآها. والله سبحانه وتعالى لم يقل رآها، لأن الرؤية إما أن تكون بالحاسة، وإما أن تكون بالوهم والتخيل، وإما أن تكون بالتفكر كأن تقول: أرى أن أفعل كذا⁽²⁾.

وعلى ذلك فالرؤية قد تكون رؤية بالحواس أو بالوهم والتخيل، أما وجد فتعني ما تشعر به الحواس الخمس، وذو القرنين قد رأى الشمس ببصره، والبصر أحد الحواس الخمس، لذا استخدام القرآن الكريم لكلمة وجد في هذا الموضع يمثل قمة الإعجاز اللغوي.

- أما عن قول القمص كيف يرى الإنسان الشمس وهي تغرب في البئر مع أن البئر ليس له مسطح مائي كبير.

فنقول للقمص: لو أن هذا البئر في جهة الغرب وبعيد عن موضعك مسافة كافية لرأيت الشمس وكأنها تغرب فيه، مع أن البئر ليس له مسطح، والأدهى من ذلك، لو أنك في غابة قد ترى الشمس تغرب داخل فروع إحدى الأشجار، مع أن الشجرة ليست مسطح مائي، ونقول للقمص: كيف تتعجب من ذلك مع أنك تستطيع أن تحجب عنك قرص الشمس بأحد كفيك، مع أن الشمس أكبر من الأرض مليوناً وثلاثين ألف مرة!!

- أما عن قول القمص: إن مسيرة ذى القرنين كانت بتوجيه من الله سبحانه، متبعاً فيها العلم؛ إذن فرويته ليست مجرد رؤية عين الواقف على الشاطئ، بل اتباع العلم الإلهي.

(1) الكهف: 86.

(2) المرجع السابق - ج 1 - ص 209.

نقول للقمص: لا تناقض بين كون ذى القرنين أتاه الله سبحانه وتعالى من العلم الغزير، وبين رؤيته للشمس بهذا الوصف، فنفترض جدلاً أن عالماً من علماء الفلك وقف على شاطئ البحر في وقت الغروب، فهل سيرى الشمس وهي تغرب في البحر أم سيكون له رؤية أخرى؟!!

ومن هذا العرض يتضح لنا أن النص القرآنى - ومعه أقوال المفسرين - لم يقل بأن ما رآه ذو القرنين حقيقة علمية مسلم بها، فأنت لا تستطيع أن تقنع طفل صغير بأن الشمس تغرب في عين ماء، وهذا ما فهمه العرب أصحاب الفصاحة وعلماء أسرار اللغة، ولو علموا غير هذا لأنكروا ما جاء بالنص القرآنى، ولوجدناه مسطوراً في أمهات الكتب، ولكن هذا لم يحدث، ولم تثر هذه الشبهة إلا في ذهن الجهال المكابرين ورثة السفوسطائين.

رابعاً: شعر أمية بن أبى الصلت:

أعلن القمص في هذا المقام عن مفاجأة سبقها جهل يستعصى علاجه، وهى: أن محمداً ﷺ قد نقل ماجاء عن قصة ذى القرنين من الشعر الجاهلى متمثلاً فى أشعار نسبها القمص جهلاً إلى أمية بن أبى الصلت.

وبداية نقول أن الآيات التى استرشد بها القمص لدعم فكرته الشوهاء هى من أشعار تبع الحميرى، وهى أشعار ظهرت فيها وبوضوح لغة حمير فى حين أن أمية بن أبى الصلت كان من ثقيف، جاء فى تفسير القرطبى للآية 86 من سورة الكهف:

«وقال الشاعر وهو تبع اليمانى:

ملكاً تدين له الملوك وتسجد
أسباب أمر من حكيم مرشد
فى عين ذى خلب وثأط حرمد

قد كان ذو القرنين قبلى مسلماً
بلغ المغارب والمشارق يبتغى
فراى مغيب الشمس عند غروبها

الخلب: الطين والثايط: الحمأة. والخرمد: الأسود⁽¹⁾.

وإذا افترضنا جدلاً صحة نسبة الأبيات لأمية بن أبى الصلت، فيكون حرى بنا أن نوضح أولاً من هو أمية ونعقب ذلك بالرد على ما أثاره القمص.

جاء فى كتاب الإصابة لابن حجر العسقلانى: «أمية بن أبى الصلت الشاعر المشهور لم يدركه الإسلام، وقد صدقه رسول الله ﷺ فى بعض شعره وقال: قد كاد أمية أن يسلم، وأم أمية رقية بنت عبد شمس بن عباد بن عبد مناف، ولذلك رثى أمية بن أبى الصلت قتلى بدر بقصيدته المشهورة لأنه كان من رؤوس من قتل بها عتبة وشيبة ابن ربيعة بن عبد شمس وهما ابنا خاله، واتفقت العرب على أن أمية أشعر ثقيف، وكان أمية فى الجاهلية نظر الكتب ولبس المسوح، وتعد أولاً بذكر إبراهيم وإسماعيل والحنيفية، وحرم الخمر وتجنب الأوثان وطمع فى النبوة لأنه قرأ فى الكتب أن نبياً يبعث بالحجاز فرجا أن يكون هو، فلما بعث النبى ﷺ حسده فلم يسلم، وروى أن أمية آمن بالنبى ﷺ فقدم الحجاز ليأخذ ماله من الطائف ويهاجر، فلما نزل بدرا قيل له: إلى أين يا أبا عثمان؟ قال: أريد أن اتبع محمداً، فقيل له: هل تدري ما فى هذا القلب؟ قال: لا، قيل له: شيبة وعتبة ابنا خالك وفلان وفلان، فجدع أنف ناقته وشق ثوبه وبكى وذهب إلى الطائف فمات بها. ذكر ذلك فى السنة الثانية من الهجرة والمعروف أنه مات التاسعة، ولم يختلف أصحاب الأخبار أنه مات كافراً، وصح أنه عاش حتى رثى أهل بدر. وقال المرزبانى: اسم أبى الصلت عبد الله بن ربيعة بن عوف بن عقدة بن عزة بن عوف بن ثقيف. وفى الطبرانى الكبير عن أبى سفيان بن حرب قال: خرجت تاجراً فى رفقة فيهم أمية بن أبى الصلت، فذكر قصة فيها أن أمية قال: أن نبياً يبعث بالحجاز

(1) انظر كذلك تفسير ابن كثير لنفس الآية.

من قريش، وأنه كان يظن أنه هو إلى أن تبين له أنه من قريش وأنه يبعث على رأس الأربعين وأنه سأله عتبة بن ربيعة فقال أنه جاوزها، قال: فلما رجعت إلى مكة وجدت النبي ﷺ قد بعث فلقيت أمية فقال لى: اتبعه فإنه على الحق قلت: فأنت. قال: لولا الاستحياء من صبيات ثقيف إني كنت أحدثهن إني هو ثم يرينتى تابعاً لغلام من بنى عبد مناف.

ومن شعر أمية:

يارب لا تجعلنى كافراً أبداً واجعل سريرة قلبى الدهر إيماناً

ومثل هذا فى شعره كثير، ولذلك قال ﷺ: «آمن شعره وكفر قلبه»⁽¹⁾.

ويتضح لنا من ترجمة أمية ابن أبى الصلت والسابق عرضها: أن أمية مات بعد غزوة بدر، والغالب أنه مات فى السنة التاسعة من الهجرة، أى بعد هجرة رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة، ومعلوم للجميع أن سورة الكهف التى ورد بها قصة ذى القرنين هى سورة مكية؛ أى نزلت قبل هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة، أى قبل غزوة بدر، فلماذا لم يفترض القمص أن أمية اقتبس ماجاء بالقرآن ونظمه شعراً؟! ومن أين علم القمص أن أمية أنشد الأبيات أولاً قبل نزول سورة الكهف؟! أم أن هذا وحياً بالروح القدس؟! هذا من ناحية.

ومن ناحية أخرى، فمن الواضح من ترجمة أمية أنه نظر كتب أهل الكتاب، ومن الممكن أن يكون قد علم شرطاً من قصة ذى القرنين من هذه الكتب فأنشدها شعراً، ومن المعلوم أنه يوجد بعض النوافق بين القرآن والتوراة فى بعض الأحكام وبعض الأحداث التاريخية، وكل هذا لا ينفى عن القرآن قدسية وأنه موحى به من الله عز وجل.

(1) الإصابة: ج 1 ص 249، وانظر كذلك فتح البارى ج 6 ص 583.

وإذا افترضنا جدلاً أن رسول الله ﷺ قد اقتبس من شعر أمية قصة ذي القرنين، فإن الآيات التي بين أيدينا لا تذكر إلا الجزء الخاص بغروب الشمس في عين حمئة، فمن أين استقى الرسول ﷺ باقي القصة؟ فأين باقي الأشعار التي تسرد القصة كما جاءت بالقرآن الكريم؟!

وإذا افترضنا جدلاً أن رسول الله ﷺ نقل القصة من أشعار أمية بن أبي الصلت، فمن أين نقل باقي القصص القرآني؟ من أين نقل قصة خلق آدم، وقصة عاد وثمود، وآل لوط... إلخ؟!

ومن أين نقل الأحكام والتشريعات التي جاء بها القرآن وهي تباين كثيراً ماجاء بأحكام التوراة؟!

لو أن محمداً ﷺ قد استقى كل ماجاء بالقرآن من مصدر بشري ثم قام بصياغته بهذه الطريقة الإعجازية لاحتاج إلى مئات السنين، في حين أنه من المعلوم أن بعثة محمد ﷺ لم تتعد ثلاثة وعشرين عاماً.

وأخيراً لو أن محمداً ﷺ قد اقتبس القرآن من مصدر بشري وكان هذا من السهولة كما تصورها القمص، فهيا بجانب القمص قم بصياغة نصوص كتابك المقدس على نفس النسق القرآني، فالقارئ لنصوص الكتاب المقدس ولنصوص القرآن الكريم سيلحظ الفارق في الأسلوب اللغوي ذلك الأسلوب الذي وصل لحد الإعجاز، ولو كان الأمر سهلاً بالطريقة التي صورها القمص لاستطاع مترجمو الكتاب المقدس أن يصيغوا ولو سطرأ واحداً من كتابهم كما صاغه القرآن الكريم، ولكن هيهات أن يطابق قول البشر ما نزل به الوحي الإلهي⁽¹⁾.

(1) سبق وعرضنا هذا الفارق بمثال عملي عند ذكر المقارنة بين التفصيلات في القرآن والتفصيلات في الكتاب المقدس، وذلك بعرض جزء من قصة يوسف - عليه السلام - .

وفي النهاية يحضرنى قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ (1).

وقوله عز وجل: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَضَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (2).

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (3) ويقول الله سبحانه وتعالى متحدياً للإنس والجن: ﴿قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾ (4).

- خاصساً: الرعد فى القرآن:

يقول الله سبحانه وتعالى فى كتابه العزيز: ﴿وَيَسْبَحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ (5).

وقد علق القمص على النص القرآنى بقوله: فى كتب التفسير يقولون أن محمداً قال: الرعد ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب بيده مخراق من نار... ، ويضيف: فما صحة هذا الكلام مع التعليل العلمى للرعد بأنه تفرغ كهربائى؟ فكيف يكون ملاك؟

وبداية نجد أن القمص يخادع المشاهدين ويوهمهم أن رسول الله ﷺ قال أن الرعد ملك من الملائكة، والرسول ﷺ لم يقل هذا أبداً ولا قاله المفسرون.

(1) النحل: 103 .

(2) هود: 13 .

(3) البقرة: 23 .

(4) الإسراء: 88 .

(5) الرعد: 13 .

جاء فى تفسير القرطبى لقول الله سبحانه وتعالى: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾⁽¹⁾: «وأختلف العلماء فى الرعد، ففى الترمذى عن ابن عباس قال: سألت اليهود النبى ﷺ عن الرعد قال: ملك من الملائكة يسوق السحاب حيث يشاء الله (فالمملك هو الذى يسوق السحاب وليس هو الرعد كما ذكر القمص). فقالوا: فما هذا الصوت الذى نسمع. قال: زجره بالسحاب إذا زجره حيث ينتهى إلى حيث أمر الله. قالوا: صدقت.»

وعن ابن عباس قال: أقبلت اليهود إلى النبى ﷺ فقالوا: اخبرنا عن الرعد ما هو؟ قال: ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب ييده مخراق من نار يزجر به السحاب يسوقه حيث أمره الله، قالوا: فما هذا الصوت الذى نسمع؟ قال: صوته⁽²⁾.
يعنى صوت السحاب.

وعلى هذا فالحديث واضح فى أن للرعد ملكا، ولا يعنى أن الرعد هو الملك، فقد قال: (ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب).

وقد قال استاذنا الدكتور زغلول النجار: الرعد ظاهرة كونية تتم فعلاً عن طريق التفريغ الكهربى، وهذا لا ينفى أبداً أن الملائكة تسوقه.

وعلق القمص على هذا بقوله: لا نعلم كيف ربط هذا بذلك، وسؤالنا - والكلام للقمص - ما هو المرجع العلمى على أن الملائكة تسوق السحاب ويحدث الرعد من زجره لها؟

(1) البقرة: 19.

(2) الاتقان فى علوم القرآن للسيوطى - ج 1 ص 909.

نقول للقمص: هناك فارق بين ما يحدث في عالم الغيب وبين الظاهرة المادية في حد ذاتها، ولا تناقض بين الغيب والظاهر، وإليك مثال بسيط: فمن المعلوم أن الموت كظاهرة مادية هو توقف قلب الإنسان وما يصحبه من توقف في جميع الوظائف الحيوية لجسم الإنسان، وهذا مسلم به، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى، فالموت في عالم الغيب هو قبض ملك الموت لروح الإنسان، وهذا أمر معلوم من الدين بالضرورة لكل أصحاب الديانات السماوية ولم ينكره أحد، حتى أنت لا تستطيع أن تنكره، ونقول لك متبعين نفس منهجك: ما هو المرجع العلمى على أن ملك الموت يقبض روح الإنسان مما يؤدي إلى موته؟! هل هناك إجابة؟!!

سادساً: بعض الظواهر الكونية فى الكتاب المقدس:

كان هدف القمص زكريا بطرس من الشبهات السالف عرضها - والتي قمنا بالرد عليها - هو إظهار القرآن الكريم بمظهر المخالف للحقائق العلمية المتفق عليها، ولكنه فشل فى ذلك فشلاً ذريعاً، إذ من المستحيل أن يظهر الحق بمظهر الباطل، والقمص لم يفعل هذا إلا لتغيب أذهان مشاهديه - خاصة الأخوة المسيحيين - عما ورد فى الكتاب المقدس من نصوص صريحة تخالف ما جاءت به الحقائق العلمية المتفق عليها، والمسلم بها، ولكى نزيد الأمر إيضاحاً يكون لزاماً علينا أن نعرض لبعض نصوص الكتاب المقدس فى هذا الشأن.

1 - غياب الشمس عند جبعة بنيامين:

جاء فى الأصحاح 19 عدد 14 من سفر القضاة «وقال لغلامه تعال نتقدم إلى أحد الأماكن ونبيت فى جبعة أو فى الرامة، فعبروا وذهبوا وغابت لهم الشمس عند جبعة التى لبنيامين فمالوا إلى هناك لكى يدخلوا ويبيتوا فى جبعة..».

ونقول للقمص زكريا بطرس ها أنت جادلت في قول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ وقد قمنا بالرد عليك من كتب المفسرين القدامى التي تصيد منها شبهااتك، والآن نريد أن نعرف كيف نغيب الشمس عند جبعة بنيامين؟! مع العلم أنه باطلاعنا على شروح الكتاب المقدس لم نجد تفسيراً لهذا النص، فهل عندك ما تقوله يا جناب القمص؟! هل تستطيع أن تفسر لنا كيف تغيب الشمس عند جبعة وهي أكبر من الأرض مليوناً وثلاثين ألف مرة؟! نحن في انتظار إجابتك.

2 - دوران الشمس حول الأرض:

جاء في سفر الجامعة إصحاح 1 عدد 3-5: «ما الفائدة للإنسان من كل تعبته الذي يتعبه تحت الشمس. دور يمضي ودور بجيء والأرض قائمة إلى الأبد. والشمس تشرق والشمس تغرب وتسرع إلى موضعها حيث تشرق». فالأرض قائمة إلى الأبد، والشمس تسرع، الأرض ثابتة، والشمس تدور. فهل هذا يتفق مع الحقائق العلمية؟!

3 - الأرض ثابتة لا تتحرك:

جاء في المزمور 104 عدد 1-5: «باركبي يا نفسى الرب. يارب إلهى قد عظمت جداً مجداً وجلالاً لبست. اللابس النور كثوب الباسط السموات كشقة. المسقف علاليه بالمياه الجاعل السحاب مركبته. الماشى على أجنحة الريح. الصانع ملائكته رياحاً وخدامه ناراً ملتهمية. المؤسس الأرض على قواعدها فلا تتزعزع إلى الدهر والأبد».

والآن يا جناب القمص، إذا كانت الأرض ثابتة لا تتحرك، فيما تفسر تعاقب الليل والنهار؟! وبما تفسر تعاقب الفصول الأربعة؟! أم أن ماجاء فى النصوص هو من قبيل التعبير المجازى والمعانى الروحية؟!!

4 - خلق الليل والنهار قبل خلق الشمس:

جاء فى الإصحاح الأول من سفر التكوين عدد 1-19: «فى البدء خلق الله السموات والأرض. وكانت الأرض خربة وخالية وعلى وجه القمر ظلمة وروح الله يرف على وجه المياه. وقال الله ليكن نور فكان نور. ورأى الله النور أنه حسن. وفصل الله بين النور والظلمة. ودعا الله النور نهاراً والظلمة دعاها ليلاً. وكان مساء وكان صباح يوماً واحداً.

وقال الله ليكن جلد فى وسط المياه. وليكن فاصلاً بين مياه ومياه. فعمل الله الجلد وفصل بين المياه التى تحت الجلد والمياه التى فوق الجلد وكان كذلك. ودعا الله الجلد سماءً. وكان صباح يوماً ثانياً.

وقال الله لتجتمع المياه تحت السماء إلى مكان واحد. ولتظهر اليابسة وكان كذلك. ودعا الله اليابسة أرضاً. ومجتمع المياه دعاه بحاراً ورأى الله ذلك أنه حسن. وقال الله لتنبث الأرض عشباً وبقلاً يبزر بزراً وشجراً ذا ثمر يعمل ثمرأ كجنسه بزره على الأرض. وكان كذلك.

فأخرجت الأرض عشباً وبقلاً يبزر بزراً كجنسه وشجراً يعمل ثمرأ بزره فيه كجنسه. ورأى الله ذلك أنه حسن. وكان مساء وكان صباح سوماً ثالثاً.

وقال الله لتكن أنوار فى جلد السماء لتفصل بين النهار والليل. وتكون لآيات وأوقات وأيام وسنين. وتكون أنوار فى جلد السماء لتبهر على الأرض وكان كذلك.

فعمل الله النورين العظيمين. النور الأكبر لحكم النهار. والنور الأصغر لحكم الليل. والنجوم. وجعلها الله في جلد السماء لتتير على الأرض. ولتحكم على النهار والليل ولتفصل بين النور والظلمة. ورأى الله ذلك أنه حسن. وكان مساءً وكان صباح يوماً رابعاً».

ووفقاً للنص السابق يكون خلق الليل والنهار قد تم في اليوم الأول، في حين أن الشمس - وهي مصدر الضوء - لم تُخلق إلا في اليوم الرابع.

وجدير بالذكر أنه حتى نهاية القرن السابع عشر كان يُعتقد - طبقاً لتعاليم الكتاب المقدس - أن الشمس ليست هي مصدر الضوء، ولكنها فقط تقوم بتمريره على أساس أن الضوء وجوده مستقل، وظل الوضع كذلك إلى أن أثبت العلماء عكس هذا الكلام المفترى، وتيقنوا أن الشمس هي مصدر الضوء، وهذا عين ما جاء به القرآن الكريم، يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾⁽¹⁾ ويقول جل شأنه: ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾⁽²⁾ وهذا هو الفارق بين الإعجاز العلمي في القرآن الكريم والعجز العلمي في الكتاب المقدس.

5 - الأرض مسطحة:

جاء في إنجيل متى إصحاح 4 عدد 8: «ثم أخذه أيضاً إبليس إلى جبل عال جداً وأراه جميع ممالك العالم ومجدها».

وجاء في إنجيل لوقا إصحاح 4 عدد 5: «ثم أصدده إبليس إلى جبل عالٍ وأراه جميع ممالك المسكونة في لحظة من الزمان».

(1) يونس: 5.

(2) نوح: 16.

ومن المعلوم أن الإنسان مهما وصل به الأرتفاع فإنه لا يستطيع أن يرى جميع ممالك الأرض إلا إذا كانت الأرض مسطحة، ولما كانت الأرض كروية فإن هذا الأمر مستحيل التحقق، ولكن يبدو أن القمص زكريا بطرس سيغطي العجز العلمي للكتاب المقدس بالمعاني الروحية والأقوال المجازية!!

* * * *

الفصل الرابع

شبهات حول أزواج النبي ﷺ

أولاً: شبهة حول عدد أزواجه ﷺ:

فى إطار الرد عما أثاره الشيخ أحمد ديدات فى كتابه عتاد الجهاد⁽¹⁾ تحت عنوان «ولقد كانت هاجر زوجة لسيدنا إبراهيم»؛ وذلك حسب النص الذى ورد بالكتاب المقدس، والذى جاء فيه: «فأخذت ساراى (سارة) امرأة أبرام (إبراهيم) هاجر المصرية جاريتها.. وأعطتها لأبرام رجلها زوجة له»⁽²⁾.

فى هذا الإطار يطرح مقدم البرنامج على القمص زكريا بطرس هذا التساؤل: ماذا عن الأمر الأخر الذى أثاره ديدات الخاص بأن إبراهيم كان متزوجاً أيضاً من هاجر فى نفس الوقت؟!

يجيب القمص: إن ديدات أراد التعتيم على أن النبى محمد كان متزوجاً من أكثر من ستين زوجة، بل فوق الستين، وادعى أن مراجعته فى هذا تمثلت فى السيرة النبوية لابن كثير، وسيرة ابن هشام، وصحيح مسلم، وصحيح البخارى، ثم أخذ يعدد بعض أسماء النساء، بعضهن من أزواجه ﷺ، وأخريات لا نعلم من أين أتى بهن.

ثم يتساءل مقدم البرنامج: أيعقل أن يتزوج نبى الله بهذه الطريقة؟!⁽³⁾

(1) عتاد الجهاد: ص 14.

(2) تكوين 16: 3.

(3) الحلقة 87.

- الرد -

بداية نقول: إن تعجب الشيخ أحمد ديدات لم يكن من جمع إبراهيم بين أكثر من امرأة، وإنما تعجبه لمخالفة الكتاب المقدس لما هو متفق عليه من حقائق، حيث إن هاجر لم تكن زوجة لسيدنا إبراهيم وإنما كانت سرّيته، والاختلاف بين الزوجة والسريّة معروف، لذا تعجب أحمد ديدات، لكن مقدم البرنامج ومعه القمص فهما الكلام على هواهما وجعلا تعجب ديدات من الجمع بين امرأتين فى نفس الوقت، حتى يفتحا مجالاً للحديث عن زوجات النبي ﷺ.

أما قول القمص زكريا بطرس أن رسول الله ﷺ قد تزوج أكثر من ستين امرأة، فهذا كذب وبهتان، وحسبنا هنا المراجع الإسلامية الموثوق بها، وهى نفس المراجع التى رجع إليها القمص، لكنه - كعادته - قام بتحريف المعلومات التى استقاها من هذه المراجع، وكان التحريف بالزيادة والنقصان أمر موروث يجرى مجرى الدم فى عروق القمص ومن على شاكلته.

ففى صحيح البخارى - وهو أحد المراجع التى استند إليها القمص - عن أبى قتادة، عن أنس بن مالك قال: [كان النبي ﷺ يدور على نساته فى الساعة الواحدة من الليل والنهار، وهن إحدى عشرة.. وقال سعيد عن قتادة: إن أنساً حدثهم تسع نسوة]⁽¹⁾.

ولا خلاف بين الروایتين؛ فالمراد بالإحدى عشرة اللاتى كان يطوف عليهن تسع زوجات، وسريتان كما سيتضح لنا حالاً.

وعن زوجاته تفصيلاً نقول: إن من تزوجهن ودخل بهن إحدى عشرة امرأة، وهن⁽²⁾:

(1) صحيح البخارى - كتاب الوضوء - باب إذا جامع ثم عاد ومن دار على نساته فى غسل واحد.

(2) السيرة النبوية لابن هشام - ج4 ص 372، تاريخ الطبرى ج2 ص 494 وما بعدها، السيرة النبوية لابن كثير - ج4 ص 461 وما بعدها، زاد المعاد فى هدى خير العباد لابن قيم الجوزية ج1 ص 34 وما بعدها - سبل الهدى والرشاد (السيرة الشامية) ج12 ص 15 وما بعدها، والبداية والنهاية لابن كثير - ج5

- 1 - خديجة بنت خويلد: وهى أول من تزوج، ولم يتزوج ﷺ فى حياتها. وأصدقها رسول الله ﷺ عشرين بكرة.
 - 2 - عائشة بنت أبى بكر الصديق، وعقد عليها وهى بنت سبع سنين، وبنى بها بالمدينة وهى بنت تسع سنين أو عشر، ولم يتزوج رسول الله ﷺ بكرة غيرها، وأصدقها رسول الله ﷺ أربعمائة درهم.
 - 3 - سودة بنت زمعة بن قيس، وأصدقها رسول الله ﷺ أربعمائة درهم.
 - 4 - زينب بنت جحش الأسدية، وأصدقها رسول الله ﷺ أربعمائة درهم.
 - 5 - أم سلمة، وهى هند بنت أبى أمية بن غالب القرشية، وأصدقها رسول الله ﷺ فراشاً حشوه ليف وقدحاً وصحفة ومجشّة.
 - 6 - حفصة بنت عمر بن الخطاب، وأصدقها رسول الله ﷺ أربعمائة درهم.
 - 7 - أم حبيبة، وأسمها رَمْلَة، بنت أبى سفيان بن حرب، وأصدقها النجاشى وهى بأرض الحبشة عن رسول الله ﷺ أربعمائة دينار.
 - 8 - جُوَيْرِيَة بنت الحارث الخزاعية، وكانت فى سبايا بنى المصطلق، وقد قضى رسول الله ﷺ عنها كتابتها وتزوجها.
 - 9 - صفية بنت حبيى بن أخطب، وكانت من سبايا خيبر.
 - 10 - ميمونة بنت الحارث، وأصدقها العباس عن رسول الله ﷺ أربعمائة درهم، ويقال: إنها التى وهبت نفسها للنبي ﷺ.
 - 11 - زينب بنت خزيمة بن الحارث، وكانت تسمى أم المساكين لرحمتها إياهم ورفقها عليهم، وأصدقها رسول الله ﷺ أربعمائة درهم.
- فهؤلاء اللاتى بنى بهن رسول الله ﷺ، إحدى عشرة فمات قبله منهن ثتان: خديجة بنت خويلد، وزينب بنت خزيمة، وتوفى عن تسع.
- وأما من خطبها ولم يتزوجها، ومن وهبت نفسها له ولم يتزوجها، فنحو أربع أو خمس، وقال بعضهم: هن ثلاثون امرأة، وأهل العلم بسيرته وأحواله ﷺ لا

يعرفون هذا، بل يتكرونها، والمعروف عندهم: أنه بعث إلى الجونية ليتزوجها، فدخل عليها ليخطبها، فاستعازت منه، فأعازها ولم يتزوجها، وكذلك الكلية، وكذلك التي رأى بكشحها يياضاً، فلم يدخل بها، والتي وهبت نفسها له فزوجها غيره على سور من القرآن، هذا هو المحفوظ والمتفق عليه⁽¹⁾.

وبعد، فهذا هو الكلام المسطور في كتب السيرة النبوية المطهرة، وكتب التاريخ الموثوق بها - وقد أشرنا إلى معظمها في الحاشية - فمن أين أتى القمص زكريا بطرس بهذا الخبر الذي كان يجهله المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها، بأن محمداً ﷺ تزوج من أكثر من ستين امرأة؟!

أما عن تعجب مقدم البرنامج بقوله: أيعقل أن يتزوج نبي الله بهذه الطريقة؟! واتفاق القمص معه في هذا التعجب؛ فنقول:

إن تزوج أى نبي بالنساء لا ينتقص من نبوته، ولا ينال منها، فإذا كان محمد ﷺ قد تزوج أكثر من ستين امرأة - على حسب زعم القمص - وإن كان لا يعقل أن يتزوج نبي الله بهذه الطريقة، فما بالنابى الله سليمان - عليه السلام - وقد جمع بين ألف امرأة، وهذا بنص العهد القديم: «وكانت له (أى سليمان) سبع مائة من النساء السيدات وثلاث مائة من السراى...»⁽²⁾، فهل قال أحد أن سليمان بفعله هذا قد خرج من زمرة الأنبياء، هذا قول لا يرضاه المسلمون؛ لأننا نؤمن بجميع الأنبياء والرسل، وكذلك لا يقبله اليهود ولا النصارى، لكن أن يجمع محمد ﷺ بين إحدى عشرة امرأة فهذا إثم كبير، نوضع له المقدمات الكاذبة، وتخرج النتائج الأكثر كذباً حتى ينالوا منه ﷺ، وذلك لأن العداوة والبغضاء للإسلام ونبي الإسلام هى المحرك الأول لهؤلاء ومن على شاكلتهم.

(1) زاد المعاد - ابن القيم الجوزية - ج1 ص 37.

(2) ملوك أول 11: 3.

ثانياً - شبهات حول بعض زوجات الرسول ﷺ:

1 - عائشة بنت أبي بكر:

يلتق القمص على حديث زواج الرسول ﷺ من عائشة رضي الله عنها، فيقول: «أن عائشة لم تكن بالغة، وأنه قد جاء في كتاب فتح الباري بشرح صحيح البخاري أنه دخل عليها دون البلوغ ولو كانت لا يوطأ مثلها»⁽¹⁾.

الرد:

في الرد على هذه الشبهة علينا الرجوع إلى نفس المصادر التي استقى منها القمص معلوماته حتى نقف على مدى صدقه وأمانته في النقل.

وبداية نجد أنه جاء في صحيح البخاري عن هشام عن أبيه، قال: توفيت خديجة قبل مخرج النبي ﷺ إلى المدينة، بثلاث سنين، فلبث سنتين أو قريباً من ذلك، ونكح عائشة، وهي بنت ست سنين، ثم بنى بها، وهي بنت تسع سنين⁽²⁾.

وعن عائشة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت ست سنين وأدخلت عليه وهي بنت تسع ومكثت عنده تسع⁽³⁾.

والحديث الأخير هو الذي استند إليه القمص زكريا بطرس في إثبات أن النبي ﷺ دخل بعائشة وهي لم تصل لسن البلوغ، ويدعى أن هذا قد جاء في كتاب فتح الباري بشرح صحيح البخاري.

وبالرجوع إلى كتاب فتح الباري نجد أن ابن حجر يقول في شرحه لهذا الحديث: «.. وقد ورد حديث عائشة في تزويج أبي بكر لها دون البلوغ..»⁽⁴⁾.

(1) حلقة: 86، 89.

(2) صحيح البخاري - كتاب المناقب - باب تزويج النبي ﷺ عائشة وقدمها المدينة وبناته بها.

(3) صحيح البخاري باب إمكاح الرجل ولده الصغار - حديث رقم 4738.

(4) فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني - ج9 - ص 190 في تعليقه على الحديث رقم

وعلينا أن نضع مائة خط تحت كلمة «تزويج»، فالكلمة هنا تعنى العقد، وليس الدخول، فالزوجية إنما تثبت من يوم العقد، أما الدخول فهو حق من حقوق الزوج الذى يثبت له بعد العقد، والمغايرة بين الزواج والدخول واضحة بنص الحديث، فقد جاء فى الحديث: «.. تزوجها... وأدخلت عليه..» وفى كل الأحوال لم يأت فى كتاب فتح البارى الذى نقل عنه القمص عبارة: «دخل عليها دون البلوغ..» لكن يبدو أن القمص يتتهج نهج أسلافه «يُحْرِقُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُرْتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا» (1).

وعلى هذا، فالرسول ﷺ لم يدخل على عائشة - رضى الله عنها - إلا بعد بلوغها، وإلا لما كانت هناك فترة زمنية - ثلاث سنوات - بين عقده ودخوله عليها، وإذا قيل أن الغالب الآن أن الفتاة فى سن التسع سنوات لا تكون قد وصلت إلى سن البلوغ. نقول: أن سن البلوغ يختلف باختلاف البيئات، فمثلاً الفتاة فى المناطق الحارة فى بلوغها أسرع من فتيات المناطق الباردة، وإلى فترة قريبة كان الفتيات فى صعيد مصر يتزوجن وهن بنات إحدى عشرة سنة وبل أقل من ذلك، وذلك لبلوغهن فى سن صغيرة، وقد جاء فى شرح النووى لصحيح مسلم: وكانت - أى عائشة - قد شبت شباباً حسناً رضى الله عنها (2)، وهذا يدل على أن النبى ﷺ قد دخل بها وهى بالغة.

2 - زينب بنت جحش:

يشير القمص زكريا بطرس شبهة حول زواج الرسول ﷺ من زينب بنت جحش فيقول: «هل من قلة النساء فى عهد محمد أن يتزوج زينب بنت جحش امرأة ابنه بالتبنى زيد بن الحارثة؟

(1) المائة: 41.

(2) صحيح مسلم بشرح النووى - ج9 ص 527.

ويضيف تعليقاً على إلغاء الله سبحانه وتعالى لنظام التبنى: «وإذا كان قد ألغى التبنى - يقصد محمد ﷺ - فقد ألغاه لغرض في نفس عمر، فالإلغاء كان مسبب. وذكر أن محمداً ﷺ رآها - أي زينب - فوق هواها في نفسه»⁽¹⁾ ومضمون كلام القمص هو أن محمداً ﷺ قد ألغى التبنى لهدف واحد، وهو تمهيداً لزواج زينب بنت جحش.

الرد:

بداية نقول أن محمداً ﷺ لم يبلغ نظام التبنى، ولكن ألغاه الله سبحانه وتعالى من فوق سبع سموات؛ فالقرآن ليس قول بشر، يقول سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾⁽²⁾.

أما عن إلغاء التبنى، يقول الله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تَظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁽³⁾ ادعواهم لأبائهم هو أفسط عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفوراً رحيماً⁽³⁾.

ويوضح لنا ابن كثير منطق الآية في تحريم التبنى، والربط بينه وبين ما قبله فيقول: «يقول تعالى قبل المقصود المعنوي أمراً معروفاً حسياً وهو أنه كما لا يكون للشخص الواحد قلبان في جوفه ولا تصير زوجته التي يظهر منها بقوله أنت على كظهر أمي أمأ له كذلك لا يصير الدعى ولداً للرجل إذا تبناه فدعاه ابناً له. وقوله

(1) حلقة 87، 94.

(2) النحل: 102.

(3) الأحزاب: 4، 5.

تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ هذا هو المقصود بالنفى؛ فإنها نزلت في شأن زيد بن حارثة رضى الله عنه مولى رسول الله ﷺ، كان النبي ﷺ قد تبناه قبل النبوة فكان يقال له زيد بن محمد، فأراد الله تعالى أن يقطع هذا الإلحاق. وقال ههنا: ﴿ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ يعنى تبنيكم لهم قول لا يقتضى أن يكون ابناً حقيقياً، فإنه مخلوق من صلب رجل آخر، فما يمكن أن يكون له أبوان، كما لا يمكن أن يكون للبشر الواحد قلبان. وقوله عز وجل: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ هذا أمر ناسخ لما كان في ابتداء الإسلام من جواز ادعاء الأبناء الأجانب وهم الأدعياء، فأمر تبارك وتعالى يرد نسبهم إلى آبائهم في الحقيقة، وأن هذا هو العدل والقسط والبر. وقوله عز وجل: ﴿فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ﴾ أمر تعالى يرد أنساب الأدياء إلى آبائهم إن عرفوا فإن لم يعرفوا فهم إخوانهم في الدين ومواليهم أى عوضاً عما فاتهم من نسب»(1).

وقد نزل في شأن زواجه ﷺ من زينب بنت جحش قول الله عز وجل: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا (٣٧) مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مُقَدَّرًا﴾(2).

يقول ابن كثير في تفسيره: «يقول الله تعالى مخبراً عن نبيه قال لمولاه زيد بن حارثة رضى الله عنه، وهو الذى أنعم الله عليه أى بالإسلام ومتابعة الرسول ﷺ ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ أى بالعتق من الرق، وكان رسول الله ﷺ قد زوجه بابنة عمته

(1) باختصار من تفسير القرآن العظيم - تفسير الآيات 4، 5 من سورة الأحزاب.

ﷺ زينب بنت جحش الأسدية - رضى الله عنها، وأمها أميمة بنت عبد المطلب، فمكث عنده قريباً من سنة أو فوقها، ثم وقع بينهما فجاء زيد يشكوها إلى رسول الله ﷺ فجعل رسول الله يقول له أمسك عليك زوجك واتق الله (1).

قال الله تعالى: ﴿وَتَخَشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ ذكر ابن أبي حاتم وابن جرير ههنا آثاراً عن بعض السلف رضى الله عنهم أحببنا أن نضرب عنها صفحاً فلا نوردها لعدم صحتها (2) (يقصد ابن كثير تلك الروايات الضعيفة التي تدعى أن رسول الله ﷺ قد وقع في نفسه شيء عند رؤيته لزینب بنت جحش، وأنه أحبها تبعاً لذلك، وتلك الروايات - التي يتمسك بها أصحاب الأباطيل - يدحضها أن زينب بنت جحش هي ابنة عم الرسول ﷺ، وقد رآها مئات المرات قبل أن يزوجهما لزيد، والرسول ﷺ هو الذى زوجها لزيد، فلو كان فى قلبه شيء منها لتزوجها ﷺ ولما كان زوجها زيدا).

نعود إلى تفسير ابن كثير حيث يقول فى تفسير الآية: أن الله تعالى أعلم نبيه ﷺ أن زينب ستكون من أزواجه قبل أن يتزوجها فلما أتاه زيد رضى الله عنه ليشكوها إليه قال: اتق الله وامسك عليك زوجك فقال قد أخبرتك أنى مزوجكها وتخفى فى نفسك ما الله مبديه (3).

ويورد القرطبي فى تفسير بعض الشبهات بخصوص هذا الموضوع فيقول (4): «أنه ﷺ إنما عتب الله عليه فى أنه قد أعلمه أن ستكون هذه من أزواجك فكيف قال بعد ذلك لزيد: أمسك عليك زوجك وأخذتكم خشية الناس أن يقولوا: تزوج امرأة ابنة (سبحان الله، فهو نفس قول القمص زكريا بطرس) والله أحق أن تخشاه، وقال

(1) تفسير القرآن العظيم - تفسير الآية 37 من سورة الأحزاب.

(2) السابق.

(3) السابق.

(4) الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي) - من تفسير الآية 37 من سورة الأحزاب.

النحاس: قال بعض العلماء: ليس هذا من النبي ﷺ خطيئة، ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار منه، وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه، وأخفى ذلك في نفسه خشية أن يفتن الناس. والثانية: قال ابن عربي: فإن قيل لأي معنى قال له: امسك عليك زوجك، وقد أخبره الله أنها زوجة؟ قلنا: أراد أن يختبر منه ما لم يعلمه الله من رغبته فيها أو رغبته عنها، فأبدى له زيد النفرة عنها والكرهية فيها ما لم يكن علمه منه في أمرها؛ فإن قيل كيف يأمره بالتمسك بها وقد علم أن الفراق لا بد منه وهذا تناقض قلنا: بل هو صحيح للمقاصد الصحية لإقامة الحجّة ومعرفة العاقبة؛ ألا ترى أن الله تعالى يأمر العبد بالإيمان وقد علم إنه يؤمن، فليس في مخالفة متعلق الأمر لمتعلق العلم ما يمنع من الأمر به عقلاً وحكماً.

إذن، فقد ألغى الله سبحانه وتعالى نظام التبني، وذلك لأنه أمر معنوي ولا يصح أن يكون له نفس آثار الأمر الحسي (أي البنوة الحقيقية)، ثم زاد ذلك بياناً وتأكيذاً بوقوع تزويج رسول الله ﷺ بزَيْنَب بنت جحش رضی الله عنها لما طلقها زيد بن حارثة رضی الله عنه، ولهذا قال الله تعالى في آية التحريم: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾⁽¹⁾ فهذا التحريم يسرى على مطلقة الابن الصلبي الحقيقي، لذا قال: من أصلابكم.

وهذا يعني أن الرسول ﷺ إنما تزوج زينب بنت جحش لأمر إلهي تأكيداً لتحريم التبني، وليس كما يُفترى أنه ﷺ هواها أو حسنت في نظره، فكما سبق وذكرنا هي ابنة عمه، وكانت أمامه قبل أن يزوجها لزيد، وبطل كانت بكرًا لا ثيبًا، ومع ذلك لم يلتفت إليها ﷺ.

3 - جويرة بنت الحارث:

يقول القمص زكريا بطرس: «أن محمداً قد أخذ نساء من أزواجهن، زينب بنت جحش، وصفية بنت حبي، وجويرة بنت الحارث، والفتاة الفزارية» ويذكر أن جويرة كانت من نصيب ثابت بن قيس، وذلك في غزوة بني المصطلق، لكن محمد أخذها منه.

ويذكر أن مراجعه هي السيرة النبوية، وتاريخ الطبري⁽¹⁾. وكان سنه في ذلك حديث السيدة عائشة - رضی الله عنها - الذي سنورده في الرد على هذه الشبهة.

الرد:

في الرد على ما أثاره القمص زكريا بطرس بخصوص زواجه ﷺ من جويرة بنت الحارث، نجد أنه لزاماً علينا أن نورد حديث السيدة عائشة رضی الله عنها، حيث أنه يعتبر المصدر الأساسي الذي اعتمدت عليه كتب السيرة في هذا الشأن، على أن نقوم بعد ذلك بالتعليق عليه.

فعن عائشة رضی الله عنها، قالت: لما قسم رسول الله سبايا بني المصطلق وقعت جويرة بنت الحارث في السهم لثابت بن قيس بن الشماس، أو لابن عم له، فكاتبته على نفسها، وكانت امرأة حلوة ملاححة لا يراها أحد إلا أخذت نفسه، فأت رسول الله ﷺ تستعينه في كتابتها قالت عائشة: فوالله ما هو إلا أن رأيتها على باب حجرتي فكرهتها، وعرفت أنه سيرى منها ﷺ ما رأيت، فدخلت عليه، فقالت: يا رسول الله أنا جويرة بنت الحارث بن أبي ضرار سيد قومه، وقد أصابني من البلاء ما لم يخف عليك، فوقعت في السهم لثابت بن قيس بن الشماس، أو لابن عم له، فكاتبته على نفسي، فجئتك أستعينك على كتابتي، قال: «فهل لك في

خير من ذلك؟» قالت: وما هو يا رسول الله؟ قال: «أقضى عنك كتابتك وأتزوجك».

قالت: نعم يا رسول الله، قال: «قد فعلت» قالت: وخرج الخبر إلى الناس أن رسول الله ﷺ قد تزوج جويرية ابنة الحارث، فقال الناس أصهار رسول الله ﷺ، وأرسلوا ما بأيديهم، قالت: فلقد أعتق بتزويجه إياها مائة أهل بيت من بنى المصطلق، فما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها⁽¹⁾.

باستقراء هذا الحديث - وقد أورده القمص زكريا بطرس في الحلقة 94 ورتب عليه نتائجه الباطلة - باستقراءه نجد أن جويرية بنت الحارث قد كاتبت ثابت بن قيس أو ابن عمه على نفسها، فما معنى الكتابة؟

الكتابة عقد يعقد بين السيد وعبده بتحديد التعويض الواجب للسيد وترك العبد يعمل مستقلاً للوفاء بالقيمة المتفق عليها مقسطة على أقساط يحددها العقد فإذا تم الوفاء بها جميعاً صار العبد حراً نهائياً، فالكتابة إذن وسيلة من وسائل تحرير الرق في الإسلام.

وعلى هذا نجد أن ثابت بن قيس لم يتخذ جويرية زوجة أو سرية، ولكن كل ما فعله هو إبرام المكاتبه، وبمجرد سداد قيمة العقد استعود إليها حريتها.

إلى هذا الحد يتهى دور ثابت بن قيس؛ فكل ما كان ينتظره من جويرية هو سداد قيمة العقد المتفق عليه مقابل حريتها، فما كان من الأخيرة إلا أنها استعانت برسول الله ﷺ ليسدد عنها ما تفتقت عليه مع ثابت بن قيس، فعرض عليها رسول الله ﷺ الزواج، فوافقت على الفور، فإن قيل أنها أكرهت على هذا الزواج حتى

(1) السيرة النبوية لابن هشام ج3 ص 133، تاريخ الطبرى - أحداث السنة السادسة - ج2 ص 424، سبل الهدى والرشاد (السيرة الشامية) ج12 ص 124، وكذلك ج4 ص 489، وانظر: زاد المعاد ج1 - ص 25.

تنال حريتها، نقول: أن رسول الله ﷺ قال لها عندما استعانته على كتابتها: «فهل لك في خير من ذلك؟» ثم قال: «أقضى عنك كتابتك وأتزوجك»، فهي طلبت أمر واحد، قضاء الكتابة، لكنه ﷺ عرض عليها الأكثر من ذلك، وهو قضاء الكتابة والزواج من نفسه الشريفة، ومن يعرض الأكثر يوفى بالأدنى وهو الكتابة فقط، وعلى ذلك فلو كانت جويرية قد رفضت الزواج من رسول الله ﷺ لكان قضى عنها كتابتها.

لكن لماذا تزوج رسول الله ﷺ جويرية؟

من الممكن أن نطلق على هذا الزواج مصطلح الزواج السياسي، فجويرية تنتسب إلى بنى المصطلق، وهى بطن من بطون خزاعة، ووالد جويرية هو الحارث بن أبى ضرار سيد قومه وملك خزاعة، وقد ذكر ابن كثير⁽¹⁾ أن هذا البطن من خزاعة كانوا حلفاء لأبى سفيان على رسول الله ﷺ.

إذن فقد حقق رسول الله ﷺ عدة أهداف من هذا الزواج؛ فأولاً: نجد أنه قد ألف بهذا الزواج قلوب بنى المصطلق، وبلى كل خزاعة، عسى أن ينفذ نور الإسلام إلى قلوبهم، وثانياً: تقويض معاهدة التحالف العسكرى - بين بنى المصطلق وأبى سفيان - من جذورها، فقد أصبحوا بهذا الزواج أصحاب رسول الله ﷺ. وثالثاً: فقد كسب رسول الله ﷺ إلى جانبه قوة هذه القبيلة التى لن تتخاذل عن نصره رسول الله ﷺ زوج ابنة سيدهم. كل هذا تم فى وقت كان المسلمون فى حاجة إلى القضاء على أى تحالف مبرم مع قريش، حيث أنه حتى هذا الحين لم تكن معاهدة الحديبية قد أبرمت بعد، تلك المعاهدة التى وضعت حداً للحروب مع الجيوش المكية بهدنة حددتها المعاهدة بعشر سنوات.

(1) صفوة السيرة ج4 ص 467، والبداية والنهاية ج5 ص 399.

أما ما جاء في حديث عائشة - رضى الله عنها - من أن جويرية كانت حلوة ملاححة لا يراها أحد إلا أخذت بنفسه، وقولها: وعرفت أنه ﷺ سبى منها ما رأيت.

نقول: أن عائشة - رضى الله عنها - كانت شديدة الغيرة على رسول الله ﷺ، وما قالته في هذا الحديث إنما هو محض نقل للصورة التي تمثلت في ذهنها من حيث أنها امرأة تتحكم فيها العاطفة، تلك العاطفة التي تطغى على أى منطق عقلى، وعلى هذا لا يلزم أن يكون رسول الله ﷺ قد رأى في جويرية ما رآته عائشة - رضى الله عنها - فلم يشغل باله ﷺ ما إذا كانت جويرية جميلة أم دميمة، ولكن كل ما ثار في ذهنه ﷺ عندما قرر الزواج منها هي تلك الأهداف والغايات التي تحدثنا عنها آنفاً.

وبعد عرض رواية عائشة، والتعليق عليها - إذا افترضنا جدلاً أنها صحيحة - ووصولنا إلى نتيجة مؤداها أن رسول الله ﷺ لم يأخذ جويرية من ثابت بن قيس، وأن هذا الأخير لم يتخذها له زوجة كما ادعى القمص زكريا بطرس، بعد كل هذا يكون حري بنا أن نعرض لرواية أخرى وردت في شأن زواجه ﷺ من جويرية، ورغم أن الرواية قد ذكرت في نفس المراجع التي يحرف منها القمص زكريا بطرس إلا أنه لم يعرض لها، لأن لم تكن لتساعده في الوصول إلى بغيته، وسنعرض الرواية من عدة مصادر حتى نزيد الأمر إيضاحاً.

فيقول ابن كثير نقلاً عن سيف بن عمر: وسبى رسول الله ﷺ جويرية بنت الحارث بن أبى ضرار بن الحارث بن عامر بن مالك بن المصطلق من خزاعة يوم المريسغ فأعتقها وتزوجها، ويقال: بل قدم أبوها الحارث وكان ملك خزاعة فأسلم ثم تزوجها منه (1).

(1) البداية والنهاية ج5 ص 399، وصفوة السيرة - ج4 ص 467.

وجاء في طبقات ابن سعد عن أبي قلابة قال: جاء أبو جويرية فقال: لا يسى مثلها، فخل سبيلها، فقال: بل أخيرها، قال أحسنت، فأتى أبوها، فقال: إن هذا الرجل خيرك فلا تفضحيننا، قالت: فأننا أختار الله ورسوله⁽¹⁾.

وعن عبد الله بن زياد قال: أفاء الله تعالى على رسوله ﷺ عام الرَيْسِغِ في غزوة بني المصطلق جويرة بنت الحارث، فأقبل أبوها في فدائها، فلما كان بالعقيق نظراً إلى إبله التي يفدى بها ابنته، فرغب في بعيرين منها كانا من أفضلها، فغيبهما في شعب من شعاب العقيق، ثم أقبل إلى رسول الله ﷺ بسائر الإبل، فقال: يا محمد، أصبتم ابنتي، وهذا فداؤها، فقال رسول الله ﷺ؛ فأين البعيران اللذان غيبت بالعقيق بشعب كذا؟ فقال الحارث: أشهد أنك رسول الله، ولقد كان منى في البعيرين، وما أطلع على ذلك إلا الله تعالى، فأسلم⁽²⁾.

ويزيد ابن هشام الأمر إيضاحاً فيقول: «لما انصرف رسول الله من غزوة بني المصطلق ومعه جويرة بنت الحارث، وكان بذات الجيش، دفع جويرة إلى رجل من الأنصار وديعة، وأمره بالاحتفاظ بها، وقدم رسول الله ﷺ المدينة، فأقبل أبوها الحارث بن أبي ضرار بفداء لبنته، فلما كان بالعقيق نظر إلى الإبل التي جاء بها للفداء، فرغب في بعيرين منها فغيبهما في شعب من شعاب العقيق، ثم أتى النبي ﷺ، وقال: يا محمد أصبتم ابنتي وهذا فداؤها، فقال رسول الله ﷺ: «فأين البعيران اللذان غيبتهما بالعقيق في شعب كذا وكذا؟» فقال الحارث: أشهد أن لا إله إلا الله وأنك محمد رسول الله، فوالله ما أطلع على ذلك إلا الله، فأسلم الحارث، وأسلم معه ابنان له وناس من قومه، وأرسل إلى البعيرين فجاء بهما،

(1) الطبقات الكبرى لابن سعد - ج 8 ص 118، وسبل الهدى والرشاد ج 12 ص 124.

(2) سبل الهدى والرشاد - ج 4 ص 500.

فدفع الإبل إلى النبي ﷺ ودفعت إليه ابنته جويرية، فأسلمت وحسن إسلامها، فخطبها النبي ﷺ إلى أبيها، فزوجه إياها، وأصدقها أربعمائة درهم⁽¹⁾.

وباستعراض الروايات السابقة نجد أنه لم يرد بها أن جويرية قد وقعت في السهم لثابت بن قيس، والتساؤل الذي يشور الآن، لماذا ذكرت عائشة - رضى الله عنها - في حديثها أن جويرية وقعت في السهم لثابت بن قيس؟

إجابة هذا التساؤل نجدها في الرواية الأخيرة التي أوردناها عن ابن هشام، حيث قال: «دفع جويرية إلى رجل من الأنصار وديعة، وأمره بالاحتفاظ بها»، ويزداد الأمر إيضاحاً إذا علمنا أن ثابت بن قيس - أو ابن عمه - من الأنصار، وتحديدًا من الخزرج⁽²⁾، وعلى هذا لم تظن عائشة - رضى الله عنها - أن جويرية مودعة لدى ثابت بن قيس، فظنت أنها وقعت في سهمه، ولهذا جاءت روايتها على النسق السابق بيانه.

وننتهي من العرض السابق إلى أن جويرية بنت الحارث - سواء في رواية عائشة أو الروايات الأخرى - لم تكن زوجة لثابت بن قيس، وأقصى ما يكون وضعها - إذا أهملنا الروايات الأخرى - أن ثابت كاتبها على نفسها، وأن رسول الله ﷺ قد قضى عنها كتابتها، وأن زواجه منها كان للأهداف والغايات التي ذكرناها سابقاً، وأن ادعاءات القمص زكريا بطرس في هذا الشأن كانت محض افتراء وتحريف لا تحتمله نصوص الروايات السابقة، فتأمل.

4 - صفية بنت حبي:

يسأل مقدم البرنامج القمص زكريا بطرس⁽³⁾: وماذا عن صفية بنت حبي؟

(1) السيرة النبوية لابن هشام - ج3 ص 134.

(2) الإصابة - ج1 ص 295.

(3) حلقة: 94.

فيقول القمص: في غزوة خيبر سنة 7 هـ حاصر النبي القموص حصن أبي الحقيق، وأصاب رسول الله منهم سبايا، منهن صفية بنت حيى، وكانت زوجة لكنانة بن أبي الحقيق، وبتى عم لها، فاصطفى رسول الله صفية لنفسه، وكان دحية بن خليفة الكلبي قد سأل رسول الله صفية، فلما أخذها النبي لنفسه أعطاه بتى عمها (الكلام ده فى السيرة النبوية لابن هشام، وفى تاريخ الطبرى، وفى طبقات ابن سعد)⁽¹⁾.

ويضيف: (بعد ما خدها دحية الكلبي راح خدها منه فكها باتنين بنات عمها، قال له خُد اتنين وهاتها لى، فكانت من نصيب دحية الكلبي، ده صحابى من الصحابين).

وما زال الكلام على لسان القمص: وقال ابن اسحق: ولما أعرس رسول الله بصفية بخيبر، أو ببعض الطريق، وكانت التى جمعتها لرسول الله ومشطتها وأصلحت من أمرها أم سليم أم أنس بن مالك (ده كان واخذ وياه فى الجيش ماشطة توضب له الستات وتعمل لها ماكياج) فبات بها رسول الله فى قبة له (عمل قبة مخصوص وبات وياها، بدون العدة بتاعتها ما تنتهى، بدون ما يقدر مشاعرها، ودخل عليها فى نفس اليوم، طب ما عندهاش مشاعر).

ثم يذكر رواية ابن اسحق: قام فينا رسول الله فقال: لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم والآخر أن يصيب امرأة من السبي حتى يستبرئها.

فيسأله مقدم البرنامج: ما معنى يستبرئها؟

(1) ما بين القوسين هو تعليق للقمص زكريا بطرس أثناء عرضه للرواية فضلت أن أكتبه كما قاله، وقد يكون باللغة العامية فى كثير من الأحيان فليغفر لى القارئ.

فيجيب: يدي لها فترة العدة، يمر عليها ثلاثة شهور، يأتيها الحيض، فبان إنها مش حامل من الرجل الأولانى فيتزوجها الثانى، لكن هو ماعملش كده، خد صفية فى نفس اليوم اللي قتل فيه أهلها وماستناش عليها ثلاث شهور وبات معها.

ويضيف القمص: قد علق على ذلك الدكتور سيد القمى فى كتابه إسلاميات وقال: لقد بنى بها (يعنى دخل بها)، ولم تكمل عدتها.

الرد:

أثار القمص زكريا فى هذا الموضوع شبهتين، الأولى: ادعاؤه أن صفية بنت حى كانت لدحية الكلبي قبل أن يساومه رسول الله ﷺ ويعطيه ابنتى عمها هوضاً عنها، والثانية: ادعاؤه أن رسول الله ﷺ قد دخل بصفية بنت حى قبل أن يستبرئها.

وفى مقام الرد على الشبهة الأولى يكون حرياً بنا أن نعرض للرواية الكاملة التى استند إليها القمص زكريا بطرس خالية من تعليقاته القيّمة!!

يقول ابن اسحاق فى سياق كلامه عن فتح حصون خيبر وأخذ أموالها: «وتدنى رسول الله ﷺ الأموال يأخذها مالا مالا، ويفتحها حصنا حصنا، فكان أول حصونهم أفتح حصن ناعم،.. ثم القموص حصن بنى أبى الحقيق، وأصاب رسول الله ﷺ منهم سبايا منهن صفية بنت حى بن أخطب، وكانت عند كنانة بن الربيع بن أبى الحقيق، وبنتى عم لها، فاصطفى رسول الله ﷺ صفية، وكان دحية بن خليفة الكلبي قد سأل رسول الله ﷺ صفية، فلما اصطفاها لنفسه أعطاه ابنتى عمها، وفشت السبايا من خيبر فى المسلمين⁽¹⁾.

وباستقراء الرواية السابقة يتضح لنا بجلاء أن دحية الكلبي قد سأل رسول الله ﷺ صفية بنت حى بعد أن اصطفاها لنفسه ﷺ، فلا نعلم كيف ثار فى ذهن القمص أن صفية كانت لدحية ثم أخذها منه رسول الله ﷺ.

(1) سيرة ابن هشام: ج3 ص 155، وانظر تاريخ الطبرى: ج2 ص 441.

وتساند الرواية السابقة رواية أخرى - من نفس المصدر - وإن كانت قد جاءت بتفاصيل أكثر، قال ابن إسحاق: «ولما افتتح رسول الله ﷺ القموص حصن بنى أوى الحقيق أتى رسول الله ﷺ بصفية ابنة حى بن أخطب، وبأخرى معها، فمر بهما بلال - وهو الذى جاء بهما - على قتلى من قتلى يهود، فلما رأتهم التى مع صفية صاحت وصكت وجهها وحثت التراب على رأسها، فلما رآها رسول الله ﷺ قال: «أعزبوا عنى هذه الشيطانة» وأمر بصفية فحيزت خلفه، وألقى عليها رداءه، فعرف المسلمون أن رسول الله ﷺ قد اصطفاها لنفسه؛ فقال رسول الله ﷺ لبلال - فيما بلغنى، حين رأى بتلك اليهودية ما رأى - : «أُنزِعَت الرحمة يا بلال حين تمر بامرأتين على قتلى رجالهما» وكانت صفية قد رأت فى المنام - وهى عروس بكنانة بن الربيع بن أبى الحقيق - أن قمرأ وقع فى حجرها، فعرضت رؤياها على زوجها، فقال: ما هذا إلا أنك تمنين ملك الحجاز محمداً، فلطم وجهها لطمه خضراً عينها منها، فأتى بها رسول الله ﷺ وبها أثر منه، فسألها ما هو؟، فأخبرته هذا الخبر⁽¹⁾.

والتساؤل الذى يثور الآن: لماذا لم يعط رسول الله ﷺ، صفية بنت حى للاحية الكلبى عندما سألها إياها؟

نقول: إن الأخلاق الكريمة تأبى أن يجمع على بنت سيد القوم - بعد الهزيمة - الرق والحياة على مستوى أقل رتب الجيش المنتصر قدرة اقتصادية ومكانة اجتماعية، ومن ثم كان الأوفق أن يوكل أمرها إلى رئيس القوم المنتصر وقد أضاف النبى ﷺ مكرمة جديدة هى التحرير من الرق ثم مكرمة أخرى هى الرفع إلى مستوى امهات المؤمنين، خاصة إذا علمنا أن صفية بنت حى من ذرية نبى الله ورسوله هارون بن عمران، أخى موسى، عليهما الصلاة والسلام⁽²⁾.

(1) سيرة ابن هشام: ج3 ص 159، وتاريخ الطبرى ج2 ص 442.

(2) انظر - د. محمد بدر: الديمقراطية الأئنية وسيادة القانون فى التوراة والإنجيل والقرآن. ص 521، وكتابنا:

ولكى نعرض لهذه الواقعة بموضوعية كاملة علينا أن نوه أن هناك بعض الروايات التي توحي أن رسول الله ﷺ قد أخذ صفيه من دحية الكلبي بعد أن أعطاها له، تقول الرواية:

«... فجاءه دحية فقال: يا رسول الله أعطني جارية من السبي، فقال: اذهب فخذ جارية، فأخذ صفيه بنت حبي، فجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا نبي الله أعطيت دحية صفيه بنت حبي سيد قريظة والنضير، ما تصلح إلا لك، فقال: ادعوه بها، فجاء بها فلما نظر إليها النبي ﷺ قال: خذ جارية من السبي غيرها، وأعتقها وتزوجها...» (1).

وفي رواية: «... ووقعت في سهم دحية جارية جميلة فاشتراها رسول الله ﷺ بسبعة أرؤس...» (2).

والروايتان السابقتان لا تناقضا ما سبق وذكرناه من روايات، وكل ما في الأمر أن الراوي في الروايتين الأخيرتين - والروايتان عن أنس - قد ثار في ذهنه أن صفيه قد وقعت بالفعل في سهم دحية الكلبي، وهذا وهم منه، لأن ما حدث هو سؤال دحية الكلبي رسول الله ﷺ أن يعطيه صفيه، ولكن رسول الله ﷺ رفض هذا المطلب لحكمة ارتأها، ويجلئ لنا الإمام النووي ما غمض مستهدياً برأى الماذرى فيقول: «يحتمل ما جرى مع دحية وجهين: أحدهما أن يكون رد الجارية برضاه، وأذن له في غيرها، والثاني: أنه إنما أذن له في جارية من حشو السبي لا أفضلهن (نسباً ورتبة)، فلما رأى النبي ﷺ أنه أخذ أنفسهن وأجودهن نسباً وشرفاً في قومها استرجعها لأنه لم يأذن فيها، ورأى في إبقائها لدحية مفسدة تميزه بمثلها على باقى الجيش، ولما فيه من انتهاكها مع مرتبتها وكونها بنت سيدهم، ولما يخاف من

(1) صحيح مسلم: كتاب النكاح - باب فضيلة إعتاق أمته ثم يتزوجها.

(2) المصدر السابق.

استعلائها على دحية بسبب مرتبتها، وربما ترتب على ذلك شقاق أو غيره. فكان أخذه ﷺ إياها لنفسه قاطعاً لكل هذه المفاصد المتخوفة. وقوله فى الرواية الأخرى إنها وقعت فى سهم دحية فاشتراها رسول الله ﷺ بسبعة أرؤس يحتمل أن المراد بقوله: وقعت فى سهمه أى حصلت بالإذن فى أخذ جارية ليوافق باقى الروايات، وقوله: اشتراها أى أعطاه بدلها سبعة أنفس تطيباً لقلبه، لا أنه جرى عقد بيع وعلى هذا تتفق الروايات»⁽¹⁾.

أما عن الشبهة الثانية التى أثارها القمص زكريا بطرس والتى يدعى فيها أن رسول الله ﷺ دخل بصفية بنت حى قبل أن يستبرئها فنقول: أن هذا لا يليق بأشرف خلق الله، خاتم المرسلين والنبين محمد ﷺ النبى الأمين.

وفى واقع الأمر نجد أن كثيراً من المصادر الإسلامية - وأكثرها يستند إليها القمص زكريا بطرس ليشير شبهاته بعد أن يلوى أعناق نصوصها - هذه المراجع ذكرت أن رسول الله ﷺ قد بنى بصفية بعد أن أكملت عدتها، منها صحيح مسلم⁽²⁾، فقد جاء به أن صفية قد اعتدت فى بيت أم سليم، ويقول النووى فى شرح هذا الحديث: «وتعتد فى بيتها (أى بيت أم سليم) فمعناه تستبرئ فإنها كانت مسيئة يجب استبرؤها وجعلها فى مدة الاستبراء، فلما انقضى الاستبراء جهزتها أم سليم وهيأتها أى زيتها وجملتها على عادة العروس»⁽³⁾.

وقد ذكر ابن كثير فى أكثر من موضع: أن رسول الله ﷺ دخل بصفية بعد استبرائها، نذكر منها قوله: «... وتقدم أن رسول الله ﷺ لما حلت صفية من استبرائها دخل بها بمكان يقال له سد الصهباء فى أثناء طريقه إلى المدينة»⁽⁴⁾.

(1) صحيح مسلم بشرح النووى: ج9 ص 537.

(2) كتاب النكاح - باب فضيلة إعتاقه أمته ثم يتزوجها.

(3) صحيح مسلم بشرح النووى: ج9 ص 539.

(4) انظر: البداية والنهاية ج4 ص 270، 271، 292، وصفوة السيرة: ج3 ص 159.

وجاء في السيرة الشامية: «... ثم دفعها - يعنى صفية بنت حبي - إلى أم سليم تصنعها وتهيئها، وتعدت في بيتها...» (1).

ونود هنا أن نصصح معلومة للقمص، وهى أن عدة المسبية ليست ثلاثة شهور كما ذكر، وإنما عدتها هى: بوضع الحمل عن الحامل، وبحيضة واحدة عن الحائل - أى غير الحامل - (2) والحكمة فى جعل العدة بحيضة واحدة وليست ثلاث قروء هى أن الهدف الأوحد من العدة فى هذا المقام هو التأكد من استبراء الرحم ليس إلا، وذلك بخلاف عدة المطلقة، فهو أطول أمداً لحكم ليس هنا مجال ذكرها. وقصر مدة الحيضة على النحو السالف بيانه يفسر لنا دخوله ﷺ بصفية قبل بلوغه المدينة.

أما ما قاله الدكتور سيد القمنى - إذا كان قاله - وهو أن رسول الله ﷺ قد بنى بصفية ولم تكمل عدتها، فهذا كلام باحث قاصر بحثه، وشاب العوار قوله، وما ذكره ليس بحجة على المسلمين.

ومن العرض السابق يتضح لنا عدم إنصاف القمص زكريا بطرس فيما ادعاه، وقد رأينا كيف أن المراجع التى يستند إليها تكذب ادعاءاته، فلا الرسول ﷺ قد أخذ صفية من دحية الكلبي بالصورة التى صورها القمص، ولا هو ﷺ دخل بها قبل أن يستبرئها.

5 - الفتاة الفزارية:

يقول القمص زكريا بطرس (3): النقطة الرئيسية فى هذه الزيجات أن محمداً قد أخذ هؤلاء النساء الأربعة من أصحابه، فأخذ زينب بنت جحش من زيد بن حارثة، وأخذ صفية بنت حبي من دحية الكلبي، وأخذ جويرية بنت الحارث من ثابت بن قيس، وأخذ الفتاة الفزارية من الصحابي سلمة.

(1) سبل الهدى والرشاد (السيرة الشامية) ج2 - ص 127.

(2) انظر - صحيح مسلم بشرح النووي - ج10 - ص 29.

(3) حلقة 95. وما بين الأقواس هى تعليقات للقمص زكريا بطرس كتبناها كما سمعناها، وليغفر لى القارى.

ثم يروى القمص قصة الفتاة الفزارية فيقول: وردت القصة فى سيرة ابن هشام والسيرة الحلبية والمصادر الأخرى، ويضيف: كان محمد قد كلف أبا بكر الصديق بالخروج على رأس سرية إلى فزارة ليقتل الناس على مائهم (يعنى الناس تزوج تشرب يقتلوهم هناك)، وكان نصيب الصحابي سلمة فتاة رائعة الجمال، ويقول على لسان سلمة: عندما عدت إلى المدينة بت ليلتى معها - يعنى مع الفتاة الفزارية - ولم أكشف لها ثوباً، وفى الصباح رآنى رسول الله فى السوق (رسول الله رايح السوق يعمل إيه مش فاهم) فقال لى: يا سلمة هب لى هذه الفتاة، فقلت: يا رسول الله لقد أعجبتنى، وما كشفت لها ثوباً، حتى إذا كان الغد لقينى رسول الله فى السوق (هو ما كانش عنده حكاية غير السوق) فقال: يا سلمة هب لى الفتاة، فقلت: والله يا رسول الله لقد أعجبتنى وما كشفت لها ثوباً، فسكت رسول الله وتركنى، حتى إذا كان الغد لقينى رسول الله فى السوق (دى حكاية مش فايتة حكاية الرسول مع السوق) فقال: يا سلمة هب لى الفتاة لله أبوك، فقلت له يا رسول الله ما كشفت لها ثوباً، وهى لك يا رسول الله. ويضيف القمص: ويأتى دور الرواة بأكاذيب مفضوحة فقالوا: بعث بها رسول الله إلى مكة ليشتري بها أسرى من المدينة.

ويتساءل القمص: لماذا نقول أنها أكاذيب مفضوحة؟

ويجب على نفسه: يعلق الدكتور السيد القمنى فى كتابه إسلاميات صفحة 462 قائلاً: فى هذه الإضافة للتبرير خلل واضح، حيث لم يكن فى ذلك الوقت بالتحديد أسرى من المسلمين فى مكة، كما كان العقد قد وقع بالحديبية فى هدنة مدتها من السنوات عشر، ويضيف القمص: وختم السيد القمنى كلامه قائلاً: وتظل هذه المرأة غير المسماة فى كتبنا الإسلامية لغزاً غامضاً رغم إشارة الأحداث إلى بقائها فى حوزة الرسول.

- الرد:

للرد على هذه الشبهة علينا أن نعرض أولاً نص الرواية كما جاءت في كتب السيرة، والرواية جاءت على لسان سلمة . .

قال: «خرجنا مع أبي بكر بن أبي قحافة وأمّره رسول الله ﷺ علينا فغزونا فزاره، فلما دنونا من الماء أمرنا أبو بكر فعرسنا⁽¹⁾، فلما صلينا الصبح أمرنا أبو بكر فشتنا الغارة، فقتلنا على الماء من مر قبّلنا.

قال سلمة: ثم نظرت إلى عتق⁽²⁾ من الناس فيه الذرية والنساء نحو الجبل وأنا أعدو في آثارهم، فخشيت أن يسبقوني إلى الجبل فرميت بسهم فوق بينهم وبين الجبل، قال: فجئت بهم أسوقهم إلى أبي بكر حتى أتيته على الماء وفيهم امرأة من فزاره عليها قشع⁽³⁾ من آدم ومعها ابنة لها من أحسن العرب، قال: فنفلني أبو بكر بتتها، فما كشفت لها ثوباً حتى قدمت المدينة، ثم بت فلم أكشف لها ثوباً، فلقيني رسول الله ﷺ في السوق فقال لي: «يا سلمة هب لي المرأة» فقلت: والله يا رسول الله لقد أعجبتني وما كشفت لها ثوباً، فسكت رسول الله ﷺ وتركني، حتى إذا كان من الغد لقيني رسول الله ﷺ في السوق فقال: «يا سلمة هب لي المرأة». فقلت: يا رسول الله والله لقد أعجبتني وما كشفت لها ثوباً. فسكت رسول الله ﷺ وتركني، حتى إذا كان من الغد لقيني رسول الله ﷺ في السوق فقال: «يا سلمة هب لي المرأة لله أبوك». قلت: يا رسول الله والله ما كشفت لها ثوباً وهي

(1) التعريس: النزول آخر الليل للنوم والإستراحة.

(2) العتق من الناس: الطائفة منهم.

(3) القشع: الفرو القديم.

لك يا رسول الله قال سلمة: بعث بها رسول الله ﷺ إلى أهل مكة وفي أيديهم أسارى من المسلمين ففداهم رسول الله ﷺ بتلك المرأة⁽¹⁾.

وعن السبب الذى من أجله أرسل رسول الله ﷺ هذه السرية إلى بنى فزارة يقول ابن كثير نقلاً عن البيهقى: «أن بنى فزارة أرادوا أن يقاتلوا رسول الله ﷺ مرجعه من خيبر وتجمعوا لذلك فبعث إليهم يواعدهم موضعاً معيناً فلما تحققوا ذلك هربوا كل مهرب؛ وذهبوا من طريقه كل مذهب»⁽²⁾.

وعلى ذلك، فبنو فزارة هم الذين أظهروا العداوة لرسول الله ﷺ وللمسلمين، ومن ثم كان لابد من الاحتياط منهم، وكسر شوكتهم نجباً لأى هجوم مباغت على دولة الإسلام. وباستقراء كل الروايات التاريخية فى شأن هذه السرية لن نجد بها أمراً من رسول الله ﷺ إلى قائد السرية ليقبل الناس على مائهم كما ادعى القمص زكريا بطرس، ولكن كل ما فى الأمر أن ظروف السرية هى التى أدت إلى وقوع المعركة على الماء، حيث تجمع الرجال والمحاربة سواء لشربهم أو شرب أفراسهم.

ولنعد الآن إلى موضوع الفتاة الفزارية؛ تلك الفتاة التى شغلت بال القمص زكريا بطرس، وبداية نقول: أن الرسول ﷺ لم يأخذ هذه الفتاة لنفسه؛ بمعنى أنه ﷺ لم يتزوجها ولم يتخذها سرية، فلو حدث هذا لتواترت به الأخبار ولعلمنا به.

أما بخصوص إنكار القمص زكريا بطرس لواقعة فداء رسول الله ﷺ أسرى المسلمين بهذه الفتاة استناداً إلى ما أثاره الدكتور السيد القمنى من أنه لم يكن فى ذلك الوقت بالتحديد أسرى من المسلمين فى مكة، وأن فى هذا الوقت كان العقد

(1) فى خبر هذه السرية انظر: تاريخ الطبرى - ج2 - ص 433، وسيرة ابن هشام ج4 ص 354، وفيها أن أمير السرية هو زيد بن حارثة، وانظر كذلك: البداية والنهاية ج4 ص 303، وصفوة السيرة النبوية لابن كثير ج3 ص 170، وسبل الهدى والرشاد ج6 ص 146.

(2) البداية والنهاية ج2 ص 292، وصفوة السيرة ج3 ص 159.

قد وقع في الحديبية في هدنة مدتها من السنوات عشر. نقول أن هذا إنكار كسيح يستند إلى حجج مريضة، وذلك للآتي:

فأولاً: من أين علم الدكتور سيد القمني أن في ذلك الوقت بالتحديد لم يكن هناك أسرى من المسلمين في مكة؟! وما هو المصدر التاريخي الذي أكد له هذه المعلومة التي غابت عن أذهان المؤرخين؟!

وثانياً: وفيما يخص الاستناد إلى صلح الحديبية لإنكار واقعة فداء الأسرى، فإنه ينبغي علينا أولاً أن نعرض لنص صلح الحديبية ثم نعقبه بالتعليق على هذه الحجة. جاء في الصلح:

«هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو، اصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين، يأمن فيهن الناس، ويكف بعضهم عن بعض، على أنه من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليهم؛ ومن جاء قريشاً ممن مع محمد لم يرده عليه، وأن بيننا عيبة مكفوفة وأنه لا إسلال ولا إغلال، وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه، ومن أحب أن يدخل قريش وعهدهم دخل فيه، وأنك ترجع عنا عامك هذا فلا تدخل علينا مكة، وأنه إذا كان عام قابل خرجنا عنك فدخلتها بأصحابك فأقمت بها ثلاثاً معك سلاح الراكب السيوف في القرب، لا تدخلها بغيرها»⁽¹⁾.

وباستقراء نص هذا الصلح يتضح لنا بجلاء أنه لم يتعرض لمسألة أسرى المسلمين الموجودون بمكة، لذا كان يسرى على هؤلاء الأسرى - والفرض أنهم مأسورون قبل توقيع الصلح - القواعد العامة السارية وقتذاك، ومن ثم كان هناك ضرورة

(1) سيرة ابن هشام - ج3 ص 214، صفوة السيرة النبوية لابن كثير ج4 ص 126، السيرة النبوية لابن حبان ص 158، وتاريخ الطبري أحداث السنة السادسة ج2 ص 427. وفي تحليل أحداث هذا الصلح وبنوده انظر كتابنا الرسول والسيوف ص 137 وما بعدها.

لفدائهم، ونود أن نبه القارئ أن الفاصل الزمني بين توقيع صلح الحديبية وبين غزوة بنى فزارة لا يتعد أشهر قليلة، فصلح الحديبية أبرم في ذى القعدة سنة ست، وسرية بنى فزارة كانت عقب غزوة خيبر، وكانت في أواخر محرم سنة سبع من الهجرة. وجدير بالذكر أن صلح الحديبية لم يستمر طويلاً، حيث نقضته قريش قبيل فتح مكة في رمضان سنة ثمان من الهجرة.

ومن العرض السابق يتضح لنا عدم موضوعية القمص في علاج هذه القضية - بل وكل القضايا التي أثارها - وقد ثبت لنا هذا من نفس المراجع التي يستند إليها.

أما عن سؤال القمص زكريا بطرس عن سبب ذهاب رسول الله ﷺ إلى السوق وسخريته من تكرار ذهابه، فالإجابة يجدها في قول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا﴾⁽¹⁾ وقوله جل شأنه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾⁽²⁾.

6 - حكاية حفصة ومارية ونزول سورة التحريم:

في إطار الحديث عن شبهات أحمد ديدات حول الكتاب المقدس يسأل مقدم البرنامج⁽³⁾ القمص زكريا بطرس:

موضوع آخر ذكر أيضاً في نفس الكتاب⁽⁴⁾ (عتاد الجهاد) وهو أن شمشون مارس الزنى مع إحدى البغايا بمدينة غزة على صفحات الكتاب المقدس⁽⁵⁾، فما تعليقك على هذا؟

(1) الفرقان: 7. (2) الفرقان: 20.

(3) حلقة: 89. (4) عتاد الجهاد ص 15.

(5) الواقعة مذكورة بالكتاب المقدس - سفر القضاة 16: 7 وسنعرض لها تفصيلاً إن شاء الله تعالى.

- **القمص:** الكتاب المقدس لم يذكر أن ما فعله شمشون على أنه فضيلة ومثل يحتذى به، لكنه يقدم خطيئة شمشون، والأنبياء عندنا ليسوا معصومين من الخطية السلوكية على الإطلاق، والقرآن يذكر العديد من خطايا الأنبياء، ومحمد نفسه ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿١﴾ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴿٢﴾ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ وشمشون صنع شراً وعوقب عليه، فالكتاب المقدس لم يشجع على هذا.

ويضيف القمص: وفي نفس الوقت لماذا بذكر ديدات خطيئة شمشون؟ حتى يغطي على فضيحة في حياة محمد، ففي تفسير ابن كثير لسورة التحريم الآية التي تقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

يقاطعه مقدم البرنامج: أنت تتكلم عما فعله محمد على فراش حفصة.

القمص: برفوا، أنت تقرأ أفكارى، فماذا يقول البيهقى؟

قال: عن الضحاك أن حفصة أم المؤمنين زارت أبوها ذات يوم، وكان يومها، فلما جاء النبي فلم يرها في المنزل فأرسل إلى أمته مارية القبطية، فأصاب منها في بيت حفصة فجاءت حفصة وهو على تلك الحال، فقالت: يا رسول الله أتفعل هذا في بيتي وفي يومي. قال: فإنها على حرام فلا تخبرى بذلك أحد، فانطلقت حفصة إلى عائشة فأخبرتها، فأنزل الله عز وجل في كتابه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ يعنى لما تحرم مارية، فأمر بأن يكفر عن اليمين وليس عن الفعلة ويرجع جاريته.

مقدم البرنامج: فأنت تكاد تقول نبي الله يقترف الخطية والزنى مع امرأة غير زوجته وبعد هذا الفعل تنزل آية تتكلم عنه؟

القمص: هذا ما نسأل فيه أحياءنا المسلمين والفقهاء والعلماء حتى يقولوا لنا معنى هذا الكلام.

- الرد:

كعادة القمص زكريا بطرس، فهو يهرب من الرد في أقل عدد من الكلمات، فلم يعلق كثيراً على ما ذكره أحمد ديدات بخصوص خطية شمشون وأقترافه الزنى مع إحدى البغايا على الرغم - كما سنرى - أن شمشون هذا نبي بنص الكتاب المقدس، وقبل أن نعرض لموضوع شمشون يكون حري بنا أن ندفع هذه الشبهة عن حيينا وسيدنا محمد ﷺ النبي الأمين وخاتم الأنبياء والمرسلين.

بداية نقول أن المفسرين اختلفوا حول سبب نزول آيات سورة التحريم، فذكر السيوطي في أسباب النزول⁽¹⁾ عن أنس أن رسول الله ﷺ كانت له أمة يطؤها فلم تزل به حفصة حتى جعلها على نفسه حراماً فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ الآية.

وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ لحفصة لا تخبري أحداً أن أم إبراهيم (يعنى مارية) على حرام فلم يقربها حتى أخبرت عائشة⁽²⁾.

وأخرج الطبراني بسند ضعيف من حديث أبي هريرة قال: دخل رسول الله ﷺ بمارية سرية بيت حفصة فجاءت فوجدتها معه فقالت: في بيتي دون بيوت نسائك قال: فإنها على حرام أن أمسها يا حفصة واكتسبي هذا عنى فخرجت حتى أتت عائشة فأخبرتها⁽³⁾.

وأخرج الطبراني بسند صحيح عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يشرب عند سودة العسل فدخل على عائشة فقالت: إني أجد منك ريحاً ثم دخل على

(1) أسباب النزول للسيوطي - سبب نزول الآية الأولى من سورة التحريم.

(2) المصدر السابق.

(3) السابق.

حفصة فقالت مثل ذلك، فقال «أواه من شراب شربته عند سودة والله لا أشربه»
فتزلت الآية⁽¹⁾ وهذه الرواية الأخيرة هي التي رجحها المفسرون.

إذن هناك روايات سندها ضعيف، وأخرى سندها صحيح، لكن هذا لا يعنى القمص فى شىء فكل همه هو إثارة الشبهات بروح تجافى الموضوعية، وسواء علينا رجحنا هذه الرواية أو تلك فلا غبار على رسول الله ﷺ، وسنفترض صحة الرواية التى استند إليها القمص.

والتساؤل الآن، من هي مارية القبطية؟

مارية هي الجارية التى أهداها المقوقس إلى رسول الله ﷺ، وقد تسرى بها رسول الله ﷺ وأنجبت له ولده إبراهيم، وجدير بالذكر أن مارية قد أسلمت هي وأختها سيرين قبل أن تصلا إلى رسول الله ﷺ، فبعث النبي ﷺ بأختها سيرين إلى حسان بن ثابت، فولدت له عبد الرحمن بن حسان⁽²⁾.

والتسرى بملك اليمين يعنى - فى شأن مباشرة الأمة جنسياً - خلاص السلطة من كل شركة للسيد الذى يستعمل هذا الحق، وهو يتفق مع الزواج فى أهم عناصره، وهو عنصر القصر القانونى للعلاقة الجنسية بالمرأة على رجل واحد والمرأة فى هذا الوضع الجديد تعود إليها حريتها بمجرد الحمل وتصبح «أم ولد» وأولاد الأمة بهذا الوضع يولدون أحراراً، وإذا كان الإسلام لم يقيد الحد الأقصى لعدد من يتسرى به من الإماء، فهذا مرده إلى رغبة الإسلام إلى تحرير أكبر عدد ممكن من الإماء تمهيداً للقضاء نهائياً على نظام الرق⁽³⁾.

(1) السابق - وانظر فى عرض هذه الروايات تفسير القرطبي لسورة التحريم.

(2) انظر - تاريخ الطبرى - أحداث سنة 7 هـ، وزاد المعاد: ج 3 ص 51.

(3) انظر كتابنا - الرسول والسيوف - ص 46، وانظر كذلك كتابنا - زواج المتعة بين الإباحة والتحريم - ص 91 وما بعدها.

والتسرى بملك اليمين حلال ومشروع بنص القرآن، يقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوبِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ (1).

والتسرى بملك اليمين حلال ومشروع بنص الكتاب المقدس؛ فقد ذكر عن النبي سليمان: «وكانت له سبع مائة من النساء السيدات وثلاث مائة من السراى» (2).

فإذا قيل أن التسرى بملك اليمين يقدر بنسبة محمد ﷺ، يكون لزاماً عليهم أن ينكروا نبوة سليمان لأنه تسرى بثلاث مائة جارية، ومع ذلك لم ينكروا نبوته، وإذا قيل أن الإنجيل نسخ التسرى بملك اليمين، فهذا لا يلزمنا لأن التسرى بملك اليمين صح عندنا وقد أقره القرآن.

وبهذا يبطل الزعم بأن محمداً ﷺ خير البشر قد اقترف خطيئة الزنى، فمعاذ الله أن يفعل هذا نبينا - ولا أى نبي آخر - فمارية كانت سرية رسول الله ﷺ بملك اليمين، وكانت حلالاً له، وكان له أن يطؤها فى أى وقت شاء وفى أى مكان، لذا أنزل الله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ لذا لم يطلب الله سبحانه وتعالى منه ﷺ أن يستغفر، لأنه لم يرتكب ذنباً، بل طلب منه أن يكفر عن يمينه حتى تحل له مارية مرة أخرى، يقول جل شأنه: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ (3).

خطيئة شمشون:

وحرى بنا الآن بعد أن أزهقنا الباطل الذى زعمه القمص زكريا بطرس على نبينا محمد ﷺ، حرى بنا أن نلقى الضوء على واقعة شمشون - والتى أثارها الشيخ

(1) المؤمنون: 5، 6. والمعارج: 29، 30.

(2) ملوك أول: 11: 3.

(3) التحريم: 2.

أحمد ديدات - والتي علق عليها القمص بأن الكتاب المقدس ذكرها على أنها خطيئة، وأن الأنبياء ليسوا معصومين من الخطأ، واكتفى القمص بهذا الرد الموجز معتقداً بأن في هذا الرد الكفاية.

جاء في الكتاب المقدس: «ثم ذهب شمشون إلى غزة ورأى هناك امرأة رانية فدخل إليها»⁽¹⁾ وقد اعترف القمص أن شمشون قد اقترف خطيئة الزنى وأن الكتاب المقدس ذكرها على أنها خطيئة.

ولكن هل نسي القمص أن شمشون نبي بنص الكتاب المقدس، أم هو مكتف برده بأن الأنبياء ليسوا معصومين، يقول الكتاب المقدس: «وكان رجل من صرعة من عشيرة الدانيين اسمه منوح وامرأته عاقر لم تلد. فترأى ملاك الرب للمرأة وقال لها: ها أنت عاقر لم تلدى ولكنك تحبلين وتلدين ابناً والآن فاحذرى ولا تشربى خمرأ ولا مسكراً ولا تأكلى شيئاً نجساً فهذا إنك تحبلين وتلدين ابناً، ولا يعل موسى رأسه. لأن الصبى يكون نذير الله من البطن وهو يبدأ يخلص إسرائيل من يد الفلسطينيين»⁽²⁾.

ويقول: «فولدت المرأة ابناً ودعت اسمه شمشون وباركه الرب وبدأ روح الرب يحركه في محلة دان بين صرعة وأشتاول»⁽³⁾.

وكذلك: «فأوثقوه (يعنى شمشون) بحبلين جديدين وأصعدوه من الصخرة ولما جاء إلى الحى صاح الفلسطينيون للقاءه. فحل روح الرب فكان الحبلان اللذان على ذراعيه ككتان أحرق بالنار فانحل الوثاق عن يديه. ووجد لحي حمار طرياً فمد يده وأخذه وضرب به ألف رجل»⁽⁴⁾.

(1) قضاة 1: 16.

(2) قضاة 13: 2-5.

(3) قضاة 13: 24.

(4) قضاة 15: 13-15.

فهل يعقل لنبي مثل هذا أن يقترف الزنا، نبي كان نذير الله في البطن - بنص الكتاب المقدس - وكان يحركه روح الرب، وأعطى هذه القوة وتلك المعجزات، فهل يزني الأنبياء عندكم يا جناب القمص؟!

وهل روح الرب الذي كان يحركه جعله يرتكب كبيرة مثل هذه وبكل بساطة؟! فنحن نعلم أن أى نبي - خاصة بعد أن يؤتى كل هذا - يكون عليه طاعة الله سبحانه وتعالى، وأن يمتنع عن المعاصي، فهو يُبَلِّغُ هذا للناس، فكيف يقول مالا يفعل؟! وإذا كان قد أخطأ خطأً سيراً - ونقول خطأً - فهذا وارد على الجميع، لكن أن يتعمد المعصية فهذا ليس بسلوك نبي، ففرق شاسع بين الخطأ وبين العمد، وشمشون - بنص الكتاب المقدس - رأى المرأة الزانية، وزنى معها فهنا لا شبهة خطأ ولا إكراه ولا نسيان، ولكن - وياعتراف القمص - قد ارتكب الزنا بتلك الزانية. ونقول للقمص: لو قلت أنه ليس نبي، فقد أنكرتم نصوص الكتاب المقدس التي تؤكد أنه نبي وأنه يحركه روح الله، ولو قلت أنه زنى بالمرأة - وقد قلتكم وأكدتم - فكيف يكون نبي؟ فأختر ما شئت أيها القمص.

- شريعة الزوجة الواحدة:

يقول القمص زكريا بطرس: «لكن المصيبة أن محمد بعد شريعة المسيح الزوجة الواحدة تزوج واحد وستين وخلافه غير تشريع يبيح له أن يأخذ أى واحدة بغير رضاها»(1).

الرد:

تتعجب من عدم استقرار القمص على رأى، فهل تزوج ﷺ إحدى وستين امرأة أم أكثر؟ وما هو النص الذي أباح لخاتم المرسلين أن يأخذ أى امرأة بغير رضاها؟

(1) الكلام بلفظ القمص فى الحلقة 87.

أما عن شريعة الزوجة الواحدة التي أتى بها المسيح عيسى بن مريم - عليه السلام - على حد زعم القمص، فنقول:

إن المسيح - عليه السلام - لم يأت بشريعة جديدة لينسخ بها شريعة موسى - عليه السلام -، تلك الشريعة التي كانت تبيح تعدد الزوجات، وأول ما يدل على صدق هذا القول أن الإنجيل لفظ يدل على البشرى المفرحة أو الخبر السار، فهو مجرد بشارة وليس بشريعة، وقد بُعث المسيح - عليه السلام - لبني إسرائيل ليأمرهم بالعمل بشريعة موسى، وقد جاء على لسان المسيح: **«لا تظنوا أني جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء»**(1) والنص دلالة قاطعة في أن المسيح - عليه السلام - لم ينسخ الشريعة الموسوية، وهناك نصوص أخرى تؤكد هذا المعنى، ومن ذلك أن المسيح - عليه السلام - بعد ما شفى مريضاً من البرص - بإذن الله - قال له: **«اذهب أر نفسك للكاهن وقدم القربان الذي أمر به موسى»**(2).

وكذلك قوله - عليه السلام -: **«على كرسى موسى، جلس الكتبة والفريسيون، فكل ما قالوا لكم أن تحفظوه فاحفظوه وافعلوه. ولكن حسب أعمالهم لا تعملوا»**(3).

وعلى هذا، فشريعة موسى لم ينسخها المسيح - عليه السلام -، وذلك بنصوص الإنجيل.

وإذا افترضنا جديلاً أن المسيح - عليه السلام - قد أتى بشريعة جديدة نسخت الشريعة الموسوية، فعلينا أن نسلّم أن محمداً ﷺ قد أنزل عليه شريعة نسخت الشريعة المسيحية، فطالما قبلنا النسخ الأول علينا أن نقبل النسخ الثاني.

(1) متى 5: 17.

(2) متى 8: 4.

(3) متى 23: 2-3. في إثبات أن المسيحية لم تنسخ التوراة، انظر التحليل القيم الذي قام به الدكتور أحمد حجازي السقا في تعليقه على كتاب إظهار الحق، لرحمت الله الهندي - ج1 - ص 377 هامش 6.

أما عن قول القمص زكريا بطرس أن رسول الله ﷺ كان له تشريع يبيح له أن يأخذ أى امرأة بغير رضاها؛ فنحن نتحدى القمص إذا كان يوجد نص فى القرآن الكريم أو السنة المطهرة يحمل فى طياته هذا الافتراء على أشرف خلق الله محمد ﷺ، ويحضرنى فى هذا المقام هذا الخبر الذى جاءت به كتب السيرة:

عن ابن عباس قال: فخطب رسول الله ﷺ صفية بنت بشامة بن نضلة العبرى، وكان أصابها سبى، فخيرها رسول الله ﷺ فقال: «إن شئت أنا وإن شئت زوجك» فقالت: بل زوجى. فأرسلها، فلعتها بنو تميم (1).

فهذه المرأة كانت سبى، وزوجها غير مسلم، وكان يحق لرسول الله ﷺ أن يطأها بملك اليمين، ومع ذلك لم يفعل، بل عرض عليها الزواج، وبلى جعل لها حق الاختيار بين نفسه الكريمة، وبين زوجها، فاختارت زوجها، فأرسلها رسول ﷺ من حيث أتت ولم يجبرها على شىء، فأين إذن هذا التشريع الذى يبيح للسبى أن يتزوج النساء بغير رضائهن؟! وأين ما ذكره القمص من هذه الواقعة؟!

وفى الحقيقة لا نعلم لماذا يتعجب القمص زكريا بطرس - ومعه مقدم البرنامج من زواج محمد ﷺ بأكثر من امرأة مع أن هذا لا يقدر فى نبوته ﷺ، وهذا معترف به فى نصوص الكتاب المقدس، وإليك بعض الأمثلة:

1 - إبراهيم - عليه السلام - تزوج سارة ثم بهاجر فى حياة سارة، وهو كان خليل الله، وكان الله يوحى إليه ويرشده إلى أمور الخير، فلو لم يكن

(1) السيرة النبوية لابن كثير - ج 6 ص 476، وتاريخ الطبرى ج 2 ص 497، والسيرة الشامية ج 12 ص 158، والإصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر العسقلانى ج 7، ص 737.

والغريب أن القمص زكريا بطرس على علم كامل بالخبر الذى أوردناه بالمتن، ولكنه عرضه بشىء من التعميم، وذلك فى الحلقة رقم 27 حيث قال: كذلك فيه ناس عرض عليهم (الجواز) ورفضوه: صفية بنت بشامة تقدم لها ورفضته واحتفظت بزوجها الأول، ولم يذكر القمص أنها كانت سبى، وأنه خيرها. فتأمل.

النكاح الثانى جائزاً لما أبقاء عليه، بل لأمره بفسخه وحرمته. والمسيحيون لا ينكرون نبوة إبراهيم ﷺ رغم هذا الزواج الثانى .

2 - كان لسليمان - عليه السلام - ألف امرأة، وهذا بنص الكتاب المقدس: **«وكانت له (أى سليمان) سبع مائة من النساء السيدات وثلاث مائة من السراى»** ورغم هذا فسليمان نبى بأعتراف أهل الكتاب.

3 - وتزوج داود - بعد زواجه بميكال بنت شاول - بست نساء أخرى:

1 - أخينوعم البزرعيلية .

2 - أيجابل .

3 - معكة بنت تلماي .

4 - حجيت .

5 - أيطال .

6 - عجلة .

وهذا مصرح به فى الأصحاح الثالث من سفر صموئيل الثانى عدد 2- 5.

وكل هؤلاء الأنبياء لم ينكر أحد نبوتهم، ولم يطعن فيها وذلك اعتقاداً منهم (القمص ومن على شاكلته) بأن المسيح - عليه السلام - جاء بشريعة نسخت شريعة اليهود، وقد سبق وأثبتنا فساد هذا المعتقد - وأنه جاء بشريعة الزوجة الواحدة، وكان المسيح قد بُعث نبياً من أجل شريعة الزوجة الواحدة!!

وفى واقع الأمر يبدو أن المسيحيين يقيسون هذا الأمر أعنى - تزوج الرسول ﷺ بأكثر من امرأة - على ما هو جارى وما اعتقدوه فى شريعتهم؛ فالمسيح عندهم إله، والإله لا يتزوج النساء، لذا فهم يرفضون وينكرون مجرد زواج محمد ﷺ، لكن لو سلموا أن محمد ﷺ كان بشراً رسولاً، وأن من حقه أن يتزوج النساء لكان هذا الأمر مقبولاً عندهم، لأن تعدد الزوجات - بنصوص الكتاب المقدس -

لا يقدح في نبوة نبي من الأنبياء، ونعود ونكرر أنه إذا كان المسيحيون يعتقدون بأن المسيح قد نسخ شريعة اليهود وأنه قد جاء بشريعة الزوجة الواحدة، فعليهم أن يسلموا بأن محمداً ﷺ قد بُعث برسالة تنسخ رسالة عيسى - عليه السلام -، وعليهم أن يقيسوا مدى شرعية الحكم من خلال أحكام الشريعة الإسلامية لا من خلال أحكامهم.

* * * *

الفصل الخامس زواج المتعة

- عرض الشبهات:

فى إطار الحديث عن سفر نشيد الإنشاء⁽¹⁾ يقول مقدم البرنامج: إنهم (يقصد المسلمون) يعترضون على سفر نشيد الإنشاء وأن به غزل فاضح وبه ألفاظ غير لائقة.

يجيب القمص: أليس الله هو الذى خلق الجنس، وطالما الجنس فى الوضع الشرعى فهل هناك خطية؟ فهى علاقة زوجية مقدسة، علاقة الله بشعبه، وهذا السفر شعر، والشعر ملئ بالكلام البلاغى والصور البلاغية والمجاز والكناية، وهذا السفر بين عريس وعروس. فهل هناك خطية فى التعبيرات الروحية.

ويضيف القمص: وفى سورة النساء آية 24 ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ فهذا زواج المتعة، فلماذا لا يوجد اعتراض على هذا؟ وكان هذا الزواج مشروع أيام محمد وأبى بكر وعمر بن الخطاب ألقاه، ويقولون: مارسه النبى ومارسناه معه. ثم يقتبس القمص بعض أشعار رابعة العدوية ويقول أنها تتحدث عن العشق الإلهى كما هو الوضع فى سفر نشيد الإنشاء⁽²⁾.

وفى موضع آخر⁽³⁾ يسأله مقدم البرنامج: ديدات فى صفحة 16 (من كتاب عتاد الجهاد) يقول: راعوث تضاجع بوعز لينكحها ليلاً بتوصية من حمااتها. فما رأيك بهذا الكلام؟

(1) حلقة 22.

(2) سأحدث بالتفصيل عن سفر نشيد الإنشاء فى موضع لاحق.

(3) حلقة 89.

فيجب القمص: الكلام في الكتاب المقدس إن زوج راعوث مات فقالت لها (حماتها): يا ابنتي (روحي دّوري على حد⁽¹⁾)، وكان القانون في التوراة إن أقرب الأقرباء منها يتزوجها، فكان أقرب الأقرباء بوغز فأرسلتها إلى بوغز ليس ليتزوجها، لكن الكتاب المقدس يقول: (وهو يخبرك بما تعملين) يعني يوجهها ويساعدها ليس لأجل ما قاله ديدات.

ويضيف القمص: هل يقول ديدات ذلك ليغطي على مخازي زواج المتعة؟⁽²⁾ وهذا الزواج أمر به محمد أتباعه في سورة النساء آية 24، فما الفرق بينه وبين البغاء، يروح يستمتع ويدفع فلوس، وصحيح البخاري الجزء الثالث ص 71: عن عمران بن الحصين أنه قال: نزلت آية المتعة في كتاب الله ففعلناها مع رسول الله. إذن الرسول استمتع بالنساء هذا غير الزوجات.

والقرآن لم يُحرّمها ولم ينه عنها الرسول حتى الآن، وكذلك في صحيح البخاري عن قيس قال: سمعت عبد الله يقول: كنا نغزو مع النبي وليس معنا نساء، فقلنا ألا نستخصي يا رسول الله، فنهانا عن ذلك ورخص لنا أن ننكح المرأة وندفع أجرة المتعة حتى لو كانت الثوب⁽³⁾.

وفي صحيح مسلم عن ميس قال: سمعت عبد الله يقول: كنا نغزو مع رسول الله... فقلنا ألا نستخص... فرخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب إلى أجل. عشر دقائق، ربع ساعة زي بيوت البغاء.

- الرد على الشبهات:

بداية نسأل القمص زكريا بطرس؛ ما هي العلاقة بين سفر نشيد الإنشاد وحكاية بوغز وبين زواج المتعة؟! ولكن هي عادة القمص بدلاً من دفع الشبهة التي تثار

(1) هكذا قالها القمص باللغة العامية.

(2) لا نعلم ما علاقة زواج المتعة بما قاله ديدات عن راعوث.

(3) أقحم القمص هذه العبارة على الحديث.

على الكتاب المقدس يعمد إلى إثارة أى شبهة على الإسلام حتى يصرف ذهن المشاهد عن الموضوع الأصلي وكأنه بهذه الفعلة قد قام بالرد فعلاً؟ هذا هو أسلوب الضعفاء ذوى الحجج المنحولة.

والآن، لنبدأ بالحديث عن زواج المتعة⁽¹⁾ ثم نعقب ذلك بالتعليق على ما جاء فى سفر نشيد الإنشاد وحكاية راعوث وبوعز.

أولاً - معنى زواج المتعة وأحكامه:

وزواج المتعة يعنى «تزويج المرأة إلى أجل فإذا انقضى وقعت الفرقة»⁽²⁾.

ويُعرف الشيعة الإمامية زواج المتعة بأنه «عقد ازدواج بين طرفين معلومين إلى أجل معين بمهر معين يذكر فى متن العقد» ونكاح المتعة والنكاح المؤقت والنكاح المنقطع بمعنى واحد، وقد انفردت الإمامية من بين سائر فرق المسلمين بالقول بجوازه وبقاء مشروعيته إلى الأبد⁽³⁾.

وأهل السنة يرون أن هذا النوع من الزواج شرع فى صدر الإسلام لظروف معينة - سنعرض لها - ثم نسخ بعد ذلك، أما الشيعة الإمامية فيرون أنه جائز ولم يلحقه النسخ.

وأحكام زواج المتعة عند الشيعة الإمامية⁽⁴⁾ تتمثل فى الآتى:

1 - زواج المتعة كالدائم فى أنه يحتاج إلى عقد مشتمل على إيجاب وقبول، وأنه لا يكفى الرضا القلبي به من الطرفين.

(1) حول هذا الموضوع انظر كتابنا «زواج المتعة بين الإباحة والتحریم - عند الشيعة وأهل السنة».

(2) فتح البارى - ج9 - ص 167.

(3) انظر - كتابنا زواج المتعة بين الإباحة والتحریم ص 23، وانظر أصل الشيعة وأصولها - آل كاشف الغطاء - ص 253، 254.

(4) حول هذه الأحكام انظر د. علاء الدين القزوينى - زواج المتعة فى كتب أهل السنة - ص 67-68.

2 - لا يجوز تمتع المسلمة بكافر بجميع أصنافه، وكذا لا يجوز تمتع المسلم بغير الكتائية (المسيحية أو اليهودية).

3 - يشترط في زواج المتعة ذكر المهر، فلو أخل به بطل.

4 - يشترط في الزواج المؤقت ذكر الأجل المتفق عليه.

5 - لا يجوز الجمع بين الأختين في نكاح المتعة كالدائم بلا فرق.

6 - الأطفال الذين يولدون من الزواج المؤقت لا يختلفون في شيء من الحقوق عن الأطفال المتولدين من الزواج الدائم.

7 - لا يثبت بهذا العقد توارث بين الزوجين، ولو شرطاً التوارث أو توريث أحدهما فالظاهر التوريث على حسب شروطهما.

8 - تجب العدة في زواج المتعة بعد انقضاء المدة المتفق عليها كالدائم.

ومن جماع هذه الشروط نجد أن زواج المتعة أو الزواج المؤقت لا يختلف عن الزواج الدائم في شيء إلا من حيث أنه مؤقت بمدة محددة سلفاً.

وقد رخص رسول الله ﷺ في زواج المتعة في صدر الإسلام فعن عبد الله بن مسعود قال: كنا نغزو مع رسول الله ﷺ ليس لنا نساء، فقلنا: ألا نستخصي؟ فنهانا عن ذلك، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب إلى أجل.

وننوه بداية إلى أن القمص أضاف هذه العبارة - من عنده - إلى متن الحديث:

«وندفع أجرة المتعة حتى لو كانت الثوب» وقد تعمد القمص أن يقحم هذه العبارة

على متن الحديث ليوهم المشاهد - المسيحي - أن من يتمتع بالمرأة يدفع لها الأجر،

ثم يأتي من بعده رجل آخر وهكذا، ليمائل بين زواج المتعة - وقت أن شرع -

وبين بيوت البغاء، وقد سبق وأن عرضنا أحكام زواج المتعة عند الشيعة - وهي

ذات أحكامه وقت أن شرع - ورأينا أنها لا تخالف الزواج الدائم إلا في عنصر

التأقيت.

وباستقراء الحديث السابق نجد أن الإذن في المتعة في صدر الإسلام كان لازم له ثلاثة شروط⁽¹⁾ يجب اجتماعها:

- 1 - الغزو مع ما يصاحبه من مشقة وبعد المكان وطول المدة.
- 2 - عدم مصاحبتهم لنساءهم وإلا فلا معنى لإباحة المتعة. (حيث إن الإسلام يبيح تعدد الزوجات).
- 3 - أن تصل بهم الرغبة الجنسية إلى درجة يتعذر مقاومتها، وهذا واضح من سؤالهم رسول الله ﷺ «ألا نستخصي؟»

ثانياً: والسؤال الآن: هل شرع زواج المتعة بنص قرآني؟

ذكر القمص زكريا بطرس أن زواج المتعة شرع بنص القرآن في قوله تعالى:

﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾⁽²⁾.

وباختصار شديد نقول: أن هذه الآية ليست في زواج المتعة، بل في الزواج الدائم، بدليل ما قبلها، وما بعدها من الآيات، فسياق الآيات كان في شأن الزواج الدائم، والتعبير في الآية بالاستمتاع يراد به الاستمتاع بالزوجة، كما أن الأجور في هذه الآية هي المهور، وقد عبر القرآن عن المهر بالأجر على سبيل المجاز في آيات كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿فَأَنكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾⁽³⁾، وقوله جل شأنه: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾⁽⁴⁾.

(1) انظر للمؤلف: زواج المتعة بين الإباحة والتحریم - ص 64.

(2) النساء: 24.

(3) النساء: 25.

(4) المائدة: 5.

ومدلول الآية 24 من سورة النساء هو وجوب المهر كاملاً في حالة الاستمتاع بالزوجة، وهو نفس المدلول في قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾⁽¹⁾ أى وكيف تأخذون الصداق (المهر) من المرأة وقد أفضيت إليها وأفضت إليك. قال ابن عباس والسدى وغير واحد: يعنى بذلك الجماع⁽²⁾.

ثالثاً: هل تمتع رسول الله ﷺ بالنساء:

زعم القمص زكريا بطرس أن الرسول ﷺ استمتع بالنساء غير الزوجات، واستند في ذلك إلى حديث عمران بن الحصين أنه قال: «نزلت آية المتعة في كتاب الله ففعلناها مع رسول الله». وذكر القمص أن الحديث ورد في صحيح البخارى، ونرد على ذلك بأن حديث عمران بن الحصين موضوعه متعة الحج لا متعة الزواج، وقد ورد الحديث في صحيح البخارى في (كتاب التفسير - سورة البقرة - باب فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) وفي صحيح مسلم (كتاب الحج - باب جواز التمتع) ومتعة الحج - وهى المتعة التى يتحدث عنها عمران بن الحصين - مشروعة بنص القرآن، يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾⁽³⁾.

ويقول ابن كثير فى تفسير هذه الآية: أى فإذا تمكنتم من أداء المناسك فمن كان منكم متمتعاً بالعمرة إلى الحج، وهو يشمل من أحرم بهما، أو أحرم بالعمرة أولاً، فلما فرغ منها أحرم بالحج، وهذا هو التمتع الخاص وهو المعروف فى كلام الفقهاء، والتمتع العام يشمل القسمين كما دلت عليه الأحاديث الصحاح، فإن من الرواة من يقول: تمتع رسول الله ﷺ، وآخر يقول: قرن... وفى هذا دليل على

(1) النساء: 21.

(2) انظر تفسير ابن كثير للآية 21 من سورة النساء.

(3) البقرة: 196.

مشروعية التمتع كما جاء في الصحيحين (البخارى ومسلم) عن عمران بن الحصين قال: نزلت آية المتعة في كتاب الله وفعلناها مع رسول الله ﷺ ثم لم ينزل قرآن يحرمها ولم ينه عنها حتى مات، قال رجل برأيه ما شاء قال البخارى يقال: إنه عمر وهذا الذى قاله البخارى قد جاء مصرحاً به أن عمر كان ينهى الناس عن التمتع ويقول: إن نأخذ بكتاب الله، فإن الله يأمر بالتمام يعنى قوله: ﴿وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾⁽¹⁾ ولم يكن عمر - رضى الله عنه - ينهى عن متعة الحج محرماً لها، إنما كان ينهى عنها ليكثر قصد الناس للبيت الحرام (الكعبة) حاجين ومعتمرين كما قد صرح به - رضى الله عنه -⁽²⁾.

ومن هذا العرض يتضح لنا أن رسول الله ﷺ لم يستمتع بالنساء - كما زعم القمص - وأن الحديث ورد فى متعة الحج لا متعة الزواج، ولا يوجد مصدر واحد يقول أن رسول الله ﷺ تمتع بالنساء، وكل ما فى الأمر أن أعطى لجنوده هذه الرخصة على نحو ما شرحنا.

رابعاً: هل حُرِّمَ زَوَاجُ الْمُتَعَةِ أَمْ لَا؟

زعم القمص زكريا بطرس أن زواج المتعة لم يحرمه القرآن، ولم ينه عنه رسول الله ﷺ.

أما قوله بأن زواج المتعة لم يحرمه القرآن، فهذا خطأ منه، فالمتعة محرمة بقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾⁽³⁾

(1) البقرة: 196.

(2) تفسير ابن كثير للآية 196 من سورة البقرة.

(3) سورة المؤمنون: آيات: (5، 6، 7) وسورة المعارج: آيات: (29، 30، 31).

فالحلية هنا لوطء الزوجة الدائمة أو ملك اليمين دون التمتع بها، وبذلك تكون دلالة الآية واضحة في تحريم زواج المتعة⁽¹⁾.

وأما قوله بأن رسول الله ﷺ لم ينه عن المتعة فقد دلس، لأن الأحاديث كثيرة في شأن تحريم زواج المتعة، وموجودة في الصحيحين (البخارى ومسلم) وهما نفس المصدران اللذان استند إليهما القمص في ثبوت زواج المتعة، ولكن لما كان هدفه الجدال بالباطل فلم يذكر أى حديث من جملة هذه الأحاديث، وإليك بعض منها:

فعن على بن أبى طالب أن رسول الله ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خيبر⁽²⁾.
وعن الربيع بن سبرة الجهنى أن أباه حدثه أنه كان مع رسول الله ﷺ فقال: «يا أيها الناس إنى قد كنت أذنت لكم فى الاستمتاع بالنساء، وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة، فمن كان عنده منهن شئ فليخل سبيله، ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً»⁽³⁾.

وفى رواية أخرى أنه ﷺ قال: «ألا إنها (يعنى المتعة) حرام من يومكم هذا إلى يوم القيامة، ومن كان أعطى شيئاً فلا يأخذه»⁽⁴⁾.

خامساً: هل عمر بن الخطاب هو الذى حرم المتعة:

نقول بداية أن عمر بن الخطاب - مع قدره - لا يملك أن يحرم ما أحل الله، ومن يزعم أنه هو الذى حرم المتعة فقد افترى باطلاً، وكل ما فعله عمر هو التأكيد على تحريم رسول الله ﷺ للمتعة.

(1) انظر: كتابنا زواج المتعة بين الإباحة والتحريم - ص 77 إلى ص 88.

(2) صحيح البخارى - كتاب النكاح - باب نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة، وصحيح مسلم - كتاب النكاح - باب نكاح المتعة.

(3) صحيح مسلم - كتاب النكاح - باب نكاح المتعة.

(4) السابق. وهناك المزيد من الروايات راجعها فى كتابنا السابق الإشارة إليه ص 66، 67.

فعن عروة بن الزبير أن خولة بنت حكيم دخلت على عمر بن الخطاب، فقالت: إن ريعة بن أمية استمتع بامرأة، فحملت منه، فخرج عمر بن الخطاب فرعاً، يجر رداءه، فقال: هذه المتعة، ولو كنت تقدمت فيها لرجمت⁽¹⁾.

ومما يؤيد أن نهى عمر عن المتعة لم يكن إلا إعمالاً لنهى الرسول ﷺ ما رواه ابن عمر حيث قال: لما ولى عمر بن الخطاب، خطب الناس فقال: إن رسول الله ﷺ أذن لنا في المتعة، ثم حرمها، والله إلا أعلم أحد يتمتع وهو محصن إلا رجسته بالحجارة، إلا أن يأتين بأربعة يشهدون أن رسول الله ﷺ أحلها بعد أن حرمها⁽²⁾.

ومعنى قول عمر: «لو كنت تقدمت فيها لرجمت» أن المتعة محرمة، والناس إذا كانوا يفعلونها على اعتقاد منهم بحليتها يدرأ عنهم الحد بالاستحلال، أما إذا تقدم فيها حتى يعلمهم أنها محرمة ففعلوها رجمهم لعدم وجود شبهة تدرأ الحد⁽³⁾.

وعلى ذلك فعمر لم ينه عن المتعة اجتهاداً، وإنما نهى عنها مستنداً إلى نهى رسول الله ﷺ، والحديث السابق عن ابن عمر قاطع في ذلك، فعمر بن الخطاب عندما طلب أربعة يشهدون أن رسول الله ﷺ أحلها بعد تحريمها، عندما طلب ذلك طلب مستحيلاً، لأنه على يقين تام بتحريمها.

ولعل جابر ومن نقل عنهم استمرارهم على القول بإباحة المتعة بعده ﷺ قد اعتقدوا أن الناهى عنها عمر وذلك لأنهم لم يبلغهم النهى عنه ﷺ⁽⁴⁾.

ونخلص من ذلك: أن المتعة لم يشرعها نص قرآني، وإنما رخص فيها رسول الله ﷺ في ظل ظروف معينة شرحناها، وعندما انتفت تلك الظروف عاد رسول

(1) موطأ مالك - كتاب النكاح - باب نكاح المتعة.

(2) سنن ابن ماجه - باب النهى عن نكاح المتعة.

(3) انظر - الأم - للإمام الشافعي - ج7 - ص 235.

(4) فتح الباري - ج9 - ص 177.

الله إلى الأصل، وهو تأييد علاقة الزوجية وتحريم الزواج المؤقت، وأن عمراً ليس هو من حرم المتعة، فقولوه لم يكن منشأً للتحريم، بل كان كاشفاً لما سبق وحرمة رسول الله ﷺ.

سادساً: حكاية راعوث وبوعز:

ذكرنا أن القمص زكريا بطرس قد أثار الكلام عن زواج المتعة في الإسلام في سياق رده عما أثاره أحمد ديدات في كتابه «عتاد الجهاد» تحت عنوان⁽¹⁾: «راعوث تضاجع بوعز لينكحها ليلاً بتوصية من حماتها»⁽²⁾، وكعادة القمص هرب من الرد الموضوعي، ولم يذكر ما جاء بسفر راعوث حتى لا تتضح الصورة كاملة للمشاهد، وقبل أن نذكر ما قاله القمص رداً على هذه الشبهة⁽³⁾ لنقوم بالتعليق عليه، نجد أنه حرى بنا أن نقبس بعض ما جاء بالسفر:

«وقالت لها (يعنى لراعوث) نُعْمَى حماتها: يا ابنتي ألا ألتمس لك راحة ليكون لك خير؟ فالآن أليس بوعز ذا قرابة لنا، الذى كنت مع فتياته؟ ها هو يُدْرِى بيدر الشعير الليلة. فاغتسلى وتدهنى والبسى ثيابك وانزلى إلى البيدر ولكن لا تُعرَفى عند الرجل حتى يفرغ من الأكل والشرب. ومتى اضطجع فاعلمى المكان الذى يضطجع فيه وادخلى واكشفى ناحية رجله واضطجعى وهو يخبرك بما تعملين.

فتزلت إلى البيدر وعَمِلت حسب كل ما أمرتها به حماتها، فأكل بوعز وشرب وطاب قلبه ودخل ليضطجع فى طرف العرمة فدخلت سراً وكشفت ناحية رجله

(1) العنوان كما ذكره ديدات بالإنجليزية: Ruth Cohabits With Boaz in barn. وترجمتها: راعوث تضطجع مع بوعز فى الجرن، والعنوان لم يتجن على الكتاب المقدس فهو مطابق تماماً لما ورد بنصوص الكتاب المقدس على ما سنرى.

(2) عتاد الجهاد: ص 16.

(3) سبق وذكرنا ما قاله القمص رداً على هذا السفر عند الحديث عن زواج المتعة، ورأينا أن نعيده مرة ثانية لنعلق عليه حتى تتضح لنا الصورة.

واضطجعت وكان عند انتصاف الليل أن الرجل اضطرب والتفت وإذا بامرأة مضطجعة عند رجله، فقال: من أنت؟ فقالت أنا راعوث أمك»⁽¹⁾.

وقد علق القمص على هذه الواقعة بقوله: الكلام فى الكتاب المقدس إن زوج راعوث مات، فقالت لها حماتها: يا ابنتى «روحى دورى على حد»، وكان القانون فى التوراة إن أقرب الأقرباء منها يتزوجها، فكان أقرب الأقرباء بوعز، فأرسلتها إلى بوعز ليس لأجل ما قاله ديدات، فالكتاب المقدس يقول: وهو يخبرك بما تفعلين⁽²⁾.

والحقيقة، نجد أن قول القمص: «وكان القانون فى التوراة أن أقرب الأقرباء منها يتزوجها» قول تعوزه الدقة، وأنا لا أشك فى أن القمص يعرف الحكم الصحيح لهذه المسألة، وهو - كما جاء فى سفر التثنية:

«إذا سكن إخوة معاً ومات واحد منهم وليس له ابن فلا تصير امرأة الميت إلى خارج لرجل أجنبى. أخو زوجها يدخل عليها ويتخذها لنفسه زوجة ويقوم لها بواجب أخى الزوج. والبكر الذى تلده يقوم باسم أخيه الميت لئلا يمحو اسمه من إسرائيل»⁽³⁾.

فالنص هنا تكلم عن زواج الأخ بزوجة أخيه الميت إذا لم ينجب أولاد، ولم يقل أقرب الأقرباء، وحتى إذا فرضنا جدلاً أن قول القمص صحيح، فهل هذا يبيح لراعوث أن تتسلل ليلاً - بعد أن اغتسلت وتطيت - حتى تصل إلى الشونة التى يبث بها بوعز ثم تكشف ناحية رجله وتضطجع. فهل هذا كلام معقول؟! وهل من المعقول أن يسطر هذا الكلام فى كتاب سماوى؟! أسئلة تحتاج إلى إجابة.

(1) سفر راعوث 3: 1-9.

(2) سبق وذكرنا هذا الرد وأعدناه هنا لتمام الفائدة ولعدم تشتيت ذهن القارئ.

(3) تثنية 25: 5-6.

الفصل السادس حور العين وسفر نشيد الإنشاد

- عرض الشبهات:

فى إطار الحديث عن سفر نشيد الإنشاد⁽¹⁾ يوجه مقدم البرنامج كلامه للقمص: إنهم يعترضون على سفر نشيد الإنشاد، وأن به غزل فاضح وألفاظ غير لائقة.

- القمص: أليس الله هو الذى خلق الجنس، وطالما الجنس فى الوضع الشرعى فهل هناك خطية؟ فهى علاقة روحية ومقدسة، علاقة الله بشعبه، وهذا السفر شعر، والشعر ملئ بالكلام البلاغى والمجاز، والكناية. وهذا السفر بين عريس وعروس.

ويضيف القمص: وفى سورة النساء آية 24 ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ فهذا زواج المتعة، فلماذا لا يوجد اعتراض على هذا؟

ولا يعترضون - والكلام للقمص - على سورة الطور آية 19 وهو التمتع بحوريات الجنة ﴿وَزَوْجَانَهُمْ يَحُورٍ عَيْنٍ﴾⁽²⁾ وسورة الواقعة ﴿فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا﴾⁽³⁾ واحد يقول: لا، ده المعنى ليس متعة جنسية (ده) معنى روحى، ويضيف: فيه كتاب اسمه: (خواطر مسلم فى المسألة الجنسية) للأستاذ/ محمد جلال كشك، يقول فيه: إنه ثابت بنص القرآن أن حور العين هن للاستمتاع الجنسي. (طيب) سفر الأناشيد لا يوجد به هذا الكلام.

(1) حلقة 22 - وكذلك حلقة 100.

(2) سورة الطور آية 20 وليس كما ذكرها 19.

(3) الواقعة: 36.

والغزالي في إحياء علوم الدين يقول: والجنة مزينة بالخور العين من الحسان كأنهن الياقوت والمرجان، لم يطمئن إنسٌ قبلهم ولا جان، إذا اختالت إحداهن حمل أعطافها سبعون ألف من الولدان. فهل سفر نشيد الأناشيد فيه الكلام ده.

وجلال كشك يقول عن اللذة والمتعة في الجنة: لا مجال لأى خجل أو استهزاء، فليس فى الجسد عيب أو قباحة، ومتعة الجسد بلا حدود فى الآخرة. فهل يتكلم نشيد الإنشاد عن هذا؟ إنه يتكلم عن علاقة راقية، ومغزى روحى سامى.

- ويوجه كلامه لمقدم البرنامج: أما الألفاظ الجنسية التى سألت عنها، وما هى معانيها، (ليقبلنى بقبيلات فمه لأن حبك أطيب من الخمر)⁽¹⁾ المعنى الحرفى القبلة العادية، وحتى لو كان بالمعنى الحرفى بين زوج وزوجة ليس فعل فاضح، لكن المعنى الروحى الحب علاقة المحبة. فالعبرة ليست بالكلام لكن العبرة بالقارئ. (اسمك دهن مهراق. لذلك أحبتك العذارى)⁽²⁾ فهل هذا عشق، فهى تريده لها بمفردها، وهذا يفيد أنه حب إلهى، لكن الإنسان المعترض لا يفهم شىء فى الروحانية، هذا من ناحية العروس، ومن ناحية العريس (وارعى جداءك عند مساكن الرعاة)⁽³⁾ فهل العاشق يأمرها أن تذهب عند مساكن الرعاة؟ فهذا ليس عشق جسدى، هذا عشق روحى، فاذهبى عند الرعاة ليعرفوك الطريق، فالسفر علاقة حب إلهى.

وهذا العشق موجود فى الإسلام عند الصوفية، يعنى واحدة (زى) رابعة العدوية شهيدة العشق الإلهى، ماذا تقول؟

وحب لأنك أهل لذاك
فشغلى بذكرك عن سواك
فكشفتك للحجب حتى أراك

أحبك حين حب الهوى
فأما الذى هو حب الهوى
وأما الذى أنت أهل له

(1) نشيد الإنشاد 1: 2.

(2) نشيد الإنشاد 1: 3.

(3) نشيد الإنشاد 1: 8.

فهذا عشق طاهر، إذن سفر نشيد الأناشيد من هذا النوع، واكتشفته رابعة العدوية.

- الرد على شبهة الحور العين:

نقول: أنه لا قبح في كون الجنة مشتملة على الحور والقصور وسائر النعيم عند العقل، ولا يقول أهل الإسلام أن لذات الجنة مقصورة على اللذات الجسمانية فقط، بل يعتقدون بنص القرآن أن الجنة تشتمل على اللذات الروحانية والجسمانية، والأولى أفضل من الثانية ويحصل كلا النوعين للمؤمنين⁽¹⁾.

يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾⁽²⁾ وقوله تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أى رضا الله عنهم أكبر وأعظم مما هم فيه من النعيم، وعن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير فى يدك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك. فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: يا رب وأى شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبداً»⁽³⁾.

والإنسان مخلوق من جوهرين لطيف علوى روحانى وكثيف سفلى جسمانى، وانضم إليهما حصول سعادة وشقاوة، فإذا حصلت الخيرات الجسمانية وانضم إليها حصول السعادات الروحانية، كان الروح فائزاً بالسعادات اللائقة به والجسد واصلاً إلى السعادات اللائقة به، ولا شك أن ذلك الفوز العظيم⁽⁴⁾.

(1) رحمت الله الهنذى - إظهار الحق - ج2 - ص 119.

(2) سورة التوبة - آية 72.

(3) انظر تفسير ابن كثير للآية 72 من سورة التوبة.

(4) إظهار الحق - ج2 - ص 119.

والحشر الجسماني لازم عقلاً، بل وشرعاً، فالله سبحانه وتعالى خلق آدم من تراب، وذلك باعتراف الكتاب المقدس: (وجبل الرب الإله آدم تراباً من الأرض. ونفخ في أنفه نسمة حياة فصار آدم نفساً حية)⁽¹⁾ وقد غاير الله بين خلقه، فخلقت الملائكة من النور، والجان من النار، والكل يبعث بطبيعته فالملائكة ملائكة، والبشر بشر، والجان جان، وإلا لما غاير الله في خلقهم من أول الأمر، ولجعل الإنسان كالملاك، والله قادر على أن يخلق الإنسان روح بلا جسد، ولكن لما كان سبحانه وتعالى قد ارتضى له هذه الصورة، فسوف تصاحبه في الدنيا والآخرة، وإلا إذا أصبح الإنسان كالملائكة - يوم القيامة - فهل ستظل الملائكة كما هي أم إنها ستحول أيضاً؟!

وكون أهل الجنة كالملائكة في المسيحية⁽²⁾ لا ينافي الأكل والشرب على حكم أسفار الكتاب المقدس، ألا يرون أن الملائكة الثلاثة الذين ظهروا لإبراهيم - عليه السلام - أحضر لهم إبراهيم عجلاً حينئذاً وسمناً ولبناً أكلوا هذه الأشياء كما صرح به في الإصحاح الثامن عشر من سفر التكوين، وأن الملكين اللذين جاءا إلى لوط عليه السلام وصنع لهما وليمة وخبزاً فطيراً كما صرح به في الإصحاح التاسع عشر من سفر التكوين⁽³⁾.

والمسيح نفسه صرح بأنه سيشرب يوم القيامة (وأقول لكم إنى من الآن لا أشرب من نتاج الكرمة هذا إلى ذلك اليوم حينما أشربه معكم فى ملكوت أبى)⁽⁴⁾ ويقول: (لانى أقول لكم إنى لا أشرب من نتاج الكرمة حتى يأتى ملكوت أبى)⁽⁵⁾ بل

(1) سفر التكوين 2: 7.

(2) متى 22: 30.

(3) إظهار الحق - ج2 - ص 119.

(4) متى 26: 29.

(5) لوقا 22: 18.

وسياكل كذلك: (أنتم الذين ثبتوا معي في تجاربي. وأنا أجعل لكم كما جعل لي أبي ملكوتاً. لتأكلوا وتشربوا على مائدتي في ملكوتي)⁽¹⁾ ومن يستمتع بإحدى المتع الجسدية لا يمتنع عليه عقلاً أن يستمتع بها كلها، والأكل والشرب لا يصح عقلاً إلا إذا كان الحشر جسمانياً وروحانياً.

وعلى كل حال نقول للقمص زكريا بطرس: إذا حدث ودخل الجمل في سم المخيط فدخلت الجنة، فلا تستمع بالخور العين ولا تأكل، ولا تشرب فلك مطلق الحرية ولا معقب لأحد عليك في ذلك.

- تعليق على ما جاء في سفر نشيد الإنشاد:

بذل القمص زكريا بطرس جهداً لا بأس به في الدفاع عن سفر نشيد الإنشاد أحد أسفار الكتاب المقدس، فتارة قال: «إنه علاقة مقدسة، علاقة الله بشعبه»، وتارة أخرى «إن السفر بين عريس وعروس»، وثالثة: «إن هذا السفر شعر، والشعر ملئ بالكلام البلاغي»، وقال كذلك: أن السفر علاقة حب إلهي، وعشق إلهي.

بداية نقول: هل من العقل أن يحتوى كتاب سماوي على شعر؟ وبين عريس وعروس؟

إذا قلت أن المراد هو المعنى البلاغي والمجازي وليس المعنى الحرفي، فأطلب منك جناب القمص أن تشرح لنا النصوص التالية وتبين لنا ما هي علاقتها بالحب والعشق الإلهي:

«ها أنت جميلة يا حبيبتى ها أنت جميلة. عينك حمامتان من تحت نقابك.
شعرك كقطيع معز رابض على جبل جلعاد..... عنقك كبرج داود المبنى

للأسلحة. ألف مجن علق عليها كلها أتراس الجبابرة. تدياك كخشفتى ظبية
توأمين يرعيان بين السومن»⁽¹⁾.

«شفتاك يا عروس تقطران شهداً. تحت لسانك عسل ولبن»⁽²⁾.

«ما أجمل رجلكِ بالنعلين يا بنت الكريم. دوائر فخذيكِ مثل الحلوى صنعة
يدى صنّاع. سُرَّتْكِ كَأْسٌ مُدَوَّرَةٌ لا يعورها شراب ممزوج. بطنك صُبْرَةٌ حِنْطَةٌ
مسيجة بالسومن. تدياك كخشفتين توأمى ظبية. . . ما أجملك وما أحلاك أيتها
الحبيبة باللذات. قامتك هذه شبيهة بالنخلة وتدياك بالعناقيد. قُلْتُ إِنِّي أَصْعَدُ إِلَى
النخلة وأمسك بعذوقها»⁽³⁾.

وبعد عرض هذه النصوص نسأل القمص. هل عبارة «تدياك كخشفتى ظبية»
تدل على علاقة الله بشعبه؟! وعبارة «سُرَّتْكِ مُدَوَّرَةٌ» هل تدل على الحب والعشق
الإلهي؟! وعبارة «قامتك هذه شبيهة بالنخلة وتدياك بالعناقيد» فهل يتكلم هنا سفر
نشيد الإنشاد - كما ذكرت يا جناب القمص - عن علاقة راقية ومغزى روى
سامى.

ونعيد التساؤل مرة أخرى، هل من العقل أن يوحى الله بكتاب سماوى بكلام
يتغزل فى ثدى امرأة وفى سُرَّتْها ودوائر فخذيهها؟!!

نقول للقمص زكريا بطرس: لا تخدع الناس بتأويلك الذى لا يقبله عقل، ذلك
التأويل الذى لم يجرؤ على قراءة تلك النصوص التى أوردناها بالحلقة، وإنما اكتفيت
بعرض أول السفر لتهرب من الرد، ثم قمت بجذب المشاهد لقضية زواج المتعة
وقضية الحور العين.

(1) سفر نشيد الإنشاد 4: 1-5.

(2) نشيد الإنشاد 4: 11.

(3) نشيد الإنشاد 7: 1-8.

ونقول له: نحن نسألك عن سفر نشيد الإنشاد والغزل الفاضح الموجود به وتضمين الكتاب المقدس إياه، فنجدك تقول: قال الأستاذ محمد جلال كشك في كتابه «خواطر مسلم في المسألة الجنسية»، وقال الغزالي في كتابه «إحياء علوم الدين»، وأشعار رابعة العدوية فهل الكتاب المقدس عندك يساوى هذه الكتب؟ إذا كانت الإجابة نعم، فأنت تؤمن بكتاب مساو لكتب من وضع البشر، وإذا أجبت بلا، فلماذا إذن استرشدت بها؟ أسئلة تحتاج إلى إجابة.

* * * *

الفصل السابع

حول بعض ألفاظ القرآن وسفر حزقيال

- عرض الشبهات:

- مقدم البرنامج: نعود إلى حديثنا عن كتاب عتاد الجهاد للشيخ أحمد ديدات حيث قبح أشياء كثيرة، ويتكلم عن اسمين ذكروا في العهد القديم في حزقيال 23، وكيف إذا كان الكتاب مقدس يتكلم عن عاهرات شابات عن اختين إحداهما اسمها أهولة والثانية أهولية، فهل لك أن تشرح هذا الموضوع؟⁽¹⁾

- القمص: دائماً من يكون ثقافته جنسية يفسر الموضوع حسب فكره، فما يقوله الكتاب المقدس هو تشبيه عن بنى إسرائيل كيف مشوا وراء شهوات الجسد، فيأخذها (ديدات) على إنها عاهرات شابات حسب ما اعتاد عليه، ففي حزقيال 23: 3- 20 «وكان إلى كلام الرب قائلاً: يا ابن آدم كانت امرأتان ابتنا أم واحدة (وسيداً في التشبيه) ورتنا بمصر. في صباهما رتنا. هناك دغدغت ثديهما وهناك تزغزغت ترائب عذرتهما؛ واسمهما أهولة الكبيرة وأهولية أختها وكانتا لى... وأسمهما السامرة أهولة وأورشليم أهولية... وعشقت معشوقهم الذين لحمهم كلحم الحمير ومنهم كمنى الخيل... هكذا قال السيد الرب: هأنذا أهيج عليك عشاقك.. فيأتون عليك بأسلحة مركبات... فيحكمون عليك... أفعل بك هذا لأنك زנית وراء الأمم لأنك تنجست بأصنامهم».

(1) حلقة رقم 100.

اختار القمص بعض الفقرات من سفر حزقيال إصحاح رقم 23 عدد 3 إلى 30.

ويعلق القمص: أود أن أشير إلى أن الكتاب المقدس ليس كتاباً جنسياً، الكتاب المقدس كلام الله. وما كتبه حزقيال في هذا الجزء هو نهى عن الشر، وليس تحريض عن عمل الشر.

والكلام في السفر موجّه إلى أمة اليهود، فالأم التي لها بتان؛ الأم هي اليهودية والبتان أهولة وأهولية، واحدة اليهودية، والثانية السامرة، وهما الدولتين المكونتين لأمة اليهود، فهو يتكلم عن أمة، وكلمة الزنا كلمة روحية.

فهي ليست امرأة بالمعنى الحرفي، فهي صورة مجازية تعبر عن الأمة اليهودية، وهذا يسميه الكتاب بالزنا الروحي، يعني ترك الله والألتصاق بألهة غريبة. وعن الزنا بمعنى ترك الله وعبادة آلهة أخرى ما ورد في سفر قضاة إصحاح 2 عدد 17 «ولقضاتهم أيضاً لم يسمعوا بل زنوا وراء آلهة أخرى» وعن الزنا بمعنى محبة العالم يقول في رسالة يعقوب إصحاح 4 عدد 4: «أيها الزناة والزواني أما تعلمون أن محبة العالم عداوة لله» إذن الزنا ليس زنا امرأة بالمعنى الحرفي.

ويضيف القمص: ألم يعلم فضيلة الشيخ ديدات إن مثل هذه الألفاظ بنصها وردت في القرآن وفي الأحاديث الصحيحة، فهل كان يعتبرها أيضاً غير لائقة ومستهجنة؟ أم يقول في هذه الحالة لاحياء في الدين؟

فللغة ترائب التي يعترض عليها (ديدات) وكيف تقال كلمة ترائب في كتب سماوية، فقد وردت في القرآن في سورة الطارق حيث يقول: «فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٥﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿١﴾ لماذا لم يقل أنها عيب هنا.

مقدم البرنامج: الجواب أنها وردت هنا - يعني في القرآن - بمعنى روحى.

- القمص: ونفس لفظة المنى التى وردت فى حزقيال قد وردت بذاتها فى القرآن فى سورة القيامة ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى (٣٦) أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيِّ يُمْنَى (٣٧) ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ (1).

ومن هذه الألفاظ ما ورد فى القرآن فى سورة الأحزاب آية 50: ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ورفض القمص أن يقرأ كلمة ﴿يَسْتَنْكِحَهَا﴾ فقرأها مقدم البرنامج، فيعلق القمص: لاحياء فى الدين الإسلامى، لكن الدين المسيحى نحن عندنا حياء.

ويضيف: وفى سورة النور - آية 31: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ﴾ ويسخر هو ومقدم البرنامج من لفظة ﴿فُرُوجَهُنَّ﴾.

ثم يتطرق القمص لما جاء فى القرآن عن الجنة وما بها من حور العين (2).

مقدم البرنامج: هل هناك أى شىء من هذا القبيل فى الأحاديث الشريفة؟

القمص: يعلق بسخرية - سنرى إذا كانت شريفة أم لا، وقد ورد فى الأحاديث مثل هذه الألفاظ أيضاً، واكتفى هنا بإيراد لفظ قاله محمد أربع مرات فى أحاديثه، وأنا أتحدى أى شيخ من شيوخ المسلمين أن ينطق هذا اللفظ الذى سوف أعرضه للكاميرا فقط، والحديث فى صحيح البخارى باب المحاريين حديث رقم 6913 ثم يذكر طرفاً من حديث ماعز الذى أقر بالزنا، ويذكر من سنن أبى داود: عن أبى هريرة قال: جاء الأسلمى إلى نبي الله فشهد على نفسه إنه أصاب امرأة حراماً أربع مرات، كل ذلك ويعرض عنه النبي، فأقبل فى المرة الخامسة فقال له: ...

(1) القيامة: 35 - 39.

(2) سبق وتطرقتنا لهذا الموضوع.

(لم يذكر الكلمة) قال له: نعم، قال: حتى غاب ذاك منك في ذاك منها، قال: نعم، قال: كما يغيب المرود في المكحلة والرشاء في البشر؟ قال نعم. قال: أتدرى ما الزنا؟ قال: نعم، أتيت منها حراماً ما يأتي الرجل من امرأته حلالاً، قال: فما تريد بهذا القول؟ قال: أريد أن تطهرنى. فأمر به فرجم. فسمع النبي رجلين من أصحابه، يقول أحدهما لصاحبه: انظر إلى هذا الرجل الذى ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رُجم رُجم الكلب، فسكت عنهما ثم سار ساعة حتى مر بجيفة حمار، فقال: أين فلان وفلان، فقالا: زان يا رسول الله، فقال: انزلا فكلا من جيفة هذا الحمار. ويعلق: علسان اعترضوا على النبي (إزاي) يرجم الرجل الذى اعترف بالخطية وربنا ستر عليه، ولم يكمل الحديث.

- الرد على الشبهات:

التزاماً منا بالموضوعية نقول: لا شك في أن ما جاء في سفر حزقيال 23: 3-20 صورة مجازية تعبر عن أمة اليهود، ولا اعتراض منا على هذا، ولكن الاعتراض على الصورة التى جاء بها هذا المجاز، فقد جاء بطريقة لا يمكن أن تنسب مثلها إلى الله سبحانه وتعالى، فهل يعقل أن يقول الله سبحانه وتعالى أو أن يوحى بطريق الإلهام هذه التشبيهات؟! أو أن يخوض سبحانه وتعالى ويأتى بهذه التفصيلات التى لا طائل من ورائها إلا إثارة الغرائز الجنسية؟! وإليك بعضاً منها: (هناك دغدغت ^١ثديهما وهناك تزغزت ترائب عذرتهما)⁽¹⁾ و(لأنهم ضاجعوا فى صباحها وزغروا ترائب عذرتها)⁽²⁾ وكذلك: (وافتمتد رذيلة صباحك بزغزة المصريين ترائبك لأجل ثدى صباحك)⁽³⁾.

(1) حزقيال 23: 3.

(2) حزقيال 23: 8.

(3) حزقيال 23: 21.

فهل زغزغة الثدى يجوز أن يأتي بها الله في تشبيهاته؟! وهل يعقل أن يشبه الله تركه وعبادة آلهة أخرى بالزنا الروحي؟! فما كان أسهل على الله أن يسميه كفراً، علاوة على أنه لم يرد نص في الكتاب المقدس بمثل هذا التشبيه (الزنا الروحي)!!

أما قول القمص أن لفظة «تراثب» التي يعترض عليها أحمد ديدات وكيف تقال في كتب سماوية. نقول: إن اعتراض ديدات لم يكن على لفظة تراثب، فاللفظة في حدد ذاتها لا اعتراض عليها، ولكن في السياق الذي ظهرت فيه، وما هذا إلا محاولة من القمص للهرب من الموضوع الرئيسي وهو كيف يعقل أن الله سبحانه وتعالى يأتي بمثل هذه الشبهات؟!

ولفظة تراثب التي يعترض عليها القمص جاءت في سياق قوله تعالى: ﴿قَلَيْظُ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۝ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۝ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۝ إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۝ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ۝﴾ (1).

ولفظة الترائب هنا لم ترد بالمعنى الروحي كما ادعى مقدم البرنامج، ولكن جاءت بالمعنى الحرفي وهو عظام صدر المرأة، واللفظة جاءت في سياق تشبيه الله سبحانه وتعالى على ضعف أصل الإنسان الذي خلق منه وإرشاداً له إلى الاعتراف بالمعاد لأن من قدر على البداء فهو قادر على الإعادة بطريق الأولى (2).

أما قول القمص أن لفظة «المنى» التي وردت في حزقيال قد وردت بذاتها في سورة القيامة. نعود ونكرر أن الاعتراض ليس على اللفظة ولكن على السياق الذي جاءت فيه اللفظة، يقول الله جل شأنه: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۝ أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيِّ امْتِنَىٰ ۝ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ ۝ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ ۝﴾ (36-37).

(1) الطارق: 5: 9.

(2) انظر تفسير ابن كثير لهذه الآيات: وانظر مختار الصحاح ج1 ص 32 حيث جاء فيه: والتربية واحدة الترائب وهي عظام الصدر.

الذُّكْرَ وَالْأُنْثَى (٣٩) أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴿١﴾ والآيات بها برهان عقلى على قدرة الله سبحانه وتعالى على إحياء الموتى، والقارئ لهذه الآيات لا يمكن أن يلمس بها بُعداً جنسياً، فليس بها أى إشارة إلى دغدغة الثدي أو ترائب العذرة، وهذا هو الفارق بين كلام الله سبحانه وتعالى وكلام البشر.

أما اعتراض القمص على لفظتى «يستكحها» فى الآية 50 من سورة الأحزاب ولفظة «فروجهن» فى الآية 31 من سورة النور. نقول: أن أى دارس للغة العربية يعلم أن كلمة النكاح تأتى بمعنى الوطاء والعقد، وأن المرأة الناكحة هى ذات الزوج، فالنكاح بمعنى الزواج، ويسهل على الجميع أن يراجع كل هذا فى معاجم اللغة العربية⁽²⁾.

أما لفظة (فرج) فهى تعنى العورة، والله يمتدح من يحفظ عورته ويتعد عن الزنى، ولا ندرى لماذا الاعتراض؟!

ونقول للقمص هل أصابك الحياء من ذكر لفظتى النكاح والفرج، ولم يصبك عندما ذكرت دغدغة الثدي، والله إن هذا لشيء عجاب!!

أما ما ذكره القمص عن حديث ماعز والكلمة التى تحدى القمص أن يقولها أحد الشيوخ، فنحن لا ننكر أن هذه الكلمة قد وردت بمتن الحديث كما رواه أبو داود، وسنذكر شطر من الحديث حتى نصل إلى هذه الكلمة ونوضح لماذا قالها ﷺ.

جاء فى الحديث أن ماعزاً سأل ﷺ أن يطهره، وقال: إنى قد زنيت، فأرسل إلى قومه: هل تعلمون بعقله بأساً تنكرون منه شيئاً؟ قالوا: ما نعلمه إلا أوفى العقل من صالحينا فيما نرى، فأقر أربع مرات، فقال له فى الخامسة: أنكهها؟ قال: نعم....

(1) القيامة: 36: 40.

(2) انظر القاموس المحيط: ج1 ص 2312.

فالكلمة إذن هي: «أنكتهأ؟» وعلينا أن نعلم أن هذه اللفظة كانت دارجة الاستعمال عند العرب، فنحن عندما ننظر إلى لفظة معينة، وهل يقبلها المجتمع أم لا علينا أن نحدد المكان والزمان اللذان ذكرت فيهما اللفظة لا إلى وقتنا الحاضر وإلى حال مجتمعنا هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى، نجد أن ماعزاً كان شاباً أقر على نفسه بارتكاب كبيرة الزنا، وهذه الكبيرة عقوبتها الرجم حتى الموت، أى أن هذا الشاب سيموت حتماً إذا ثبتت عليه الجريمة، فلم يجد الرسول ﷺ من مفر من أن يحدثه باللغة التي يعرفها (أعنى ماعزاً) ودرج عليها حتى يكون على بينة من أمره، وحتى لا يقيم الحد على برئ، فلعله اقترب مقدمات الزنا فقط فهنا لا حد عليه، لكل هذا أعاد عليه رسول الله ﷺ السؤال بأكثر من أسلوب حتى يقطع الشك باليقين. ولنا في رسول الله ﷺ أسوة حسنة.

أما ما ادعاه القمص بأن الرسول ﷺ قد أمر الرجلان - فى نفس الحديث - بالأكل من جيفة الحمار لاعتراضهما على رجم الرجل الذى اعترف بخطيئته. نقول: أن هذا ادعاء بعيد كل البعد عن الصدق، والقمص لم يكمل باقى الحديث عمداً ليضلل المشاهدين، وإليك بقية الحديث:

«فسمع النبى ﷺ رجلين من أصحابه يقول أحدهما لصاحبه: انظر إلى هذا الذى ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رُجم رَجْم الكلب، فسكت عنهما ثم سار ساعة حتى مر بجيفة حمار سائل برجليه، فقال: أين فلان وفلان؟ فقالا: نحن ذان يا رسول الله، فقال: انزلا وكلا من جيفة هذا الحمار، فقالا: يا نبى الله من يأكل هذا؟ قال: فما نلتما من عرض أخيكما أنفاً أشد أكلاً منه، والذى نفسى بيده إنه الآن لفى أنهار الجنة ينغمس فيها».

إذن اعتراض الرجلان لم يكن لأن الرسول ﷺ أمر برجم الرجل، رغم توبته، ولكن لأن الرجل ستر الله عليه ولكنه لم تطب نفسه إلا إقامة الحد جزاءً لما اقترفه من ذنب، فاتهما إياه بالحمق ووصفها إياه بأنه رُجِمَ رَجْمَ الكلب، فعاتبهما رسول الله ﷺ على هذه المقولة، وأوضح لهما أن الأكل من جيفة حمار أهون عليهما من النيل من عرض هذا التائب الذي كان مصيره الجنة جزاء توبته. ونقول للقمص أنه لا يلجأ إلى الكذب إلا من هو حججه أوهن من خيوط العنكبوت.

* * * *

الفصل الثامن شرب الخمر

- عرض الشبهات:

كان موضوع هذه الحلقة⁽¹⁾ الرد على ما ذكره أحمد ديدات بخصوص الخمر في الكتاب المقدس.

مقدم البرنامج: نعود إلى كتاب أحمد ديدات عتاد الجهاد، حيث قال أن الكتاب المقدس ينصح بشرب الخمر، فما هو تعليقك على هذا؟

- القمص: أحمد ديدات اقتبس نص من سفر الأمثال إصحاح 31 عدد 5، 6 حيث يقول النص: «اعطوا مسكراً لهالك» ويعلق أحمد ديدات هل يصح أن يقول الكتاب المقدس هذه النصيحة الشيطانية.

- مقدم البرنامج: اذكر لنا النص نفسه من الكتاب المقدس.

- القمص: يقول سفر الأمثال 31: 5-6: «ليس للملوك أن يشربوا خمرأ ولا للعظماء المسكر. لثلا يشربوا وينسوا المفروض. ويغيروا حجة كل بنى المذلة» وسنشرح معنى المراد من: أعطوا مسكراً لهالك وخمرأ لمرى النفس⁽²⁾.

- مقدم البرنامج: أحمد ديدات يقول أن الخمر يعطى للفقير بنص الكتاب المقدس، فماذا تقول أنت؟

- القمص: هذا تحريف آخر، أحمد ديدات يقول أما الفقراء فإن الإنجيل يقول بشأنهم أعط مسكراً، فكيف يقول عن الهالك أنه فقير، وما هي المراجع⁽³⁾، ومترجم الكتاب⁽⁴⁾ قال عن الهالك أنهم الناس الذين يموتون.

(1) حلقة 90.

(2)، (3) لم يكمل القمص زكريا بطرس باقي نص الكتاب المقدس، وسنذكر النص بالكامل عند الرد مع التعليق عليه.

(4) يقصد كتاب عتاد الجهاد. والحقيقة أن مترجم الكتاب لم يوضح معنى الهالك، ولكنه قدم ترجمة للنص الإنجليزي - سنذكره في حينه - وقد اقتبس القمص هذا الجزء منها على اعتبار أنها تفسير لكلمة هالك.

ويضيف القمص: وذلك لأن الخمر قديماً كانت تستعمل كمخدر، وكعلاج، فمن كان يموت ويعانى سكرات الموت كان يعطى الخمر ليستريح.

مقدم البرنامج: وأنا أذكر أن القرآن قال: أنه فى الخمر منافع للناس.

- **القمص:** برافو، فى سورة البقرة آية 219: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ ولو سألتهم عن هذا الكلام سيقولون أنه منسوخ، فهل الله غير كلامه؟!

مقدم البرنامج: أحمد ديدات يقول أيضاً أن بولس الرسول أوصى بتفضيل الخمر على الماء. فما هو ردك؟

القمص: لرى نص الكتاب المقدس فى رسالة بولس الرسول إلى تلميذه تيموثاوس. إصحاح 5 عدد 23: «لا تكن فى ما بعد شراب ماء بل استعمل خمرأ قليلاً من أجل معدتك وأسقامك الكثيرة» وفى الواقع، تيموثاوس كان عنده مرض الاستسقاء، فكان يشرب ولا يرتوى، فهى حالة مرضية.

ويضيف القمص: والغريب أن هذا الكلام حدث لمحمد نفسه، فى صحيح مسلم كتاب الأشربة - باب فى شرب النبيذ⁽¹⁾: عن جابر بن عبد الله قال: كنا مع رسول الله فاستقى - (يعلق القمص على الكلمة فيقول: يعنى مرض الاستسقاء، يشرب ماء فلا يرتوى) - فقال رجل: يا رسول الله ألا نسقيك نبيذا؟ فقال: بلى. فشرب رسول الله.

ويضيف: وديدات لا يعرف هذا الكلام، فمحمد أباح شرب الخمر فى مرض، وكان الخمر الذى قاله بولس الرسول فى المرض.

(1) لم يذكر الاسم الحقيقى للباب كما جاء فى صحيح مسلم وذلك ليومهم المشاهد أن الرسول ﷺ قد أمر بشرب الخمر، وستوضح هذا فى حينه إن شاء الله.

مقدم البرنامج: هل لديك نصوص من الكتاب المقدس لا تشجع على شرب الخمر.

القمص: الكتاب المقدس يحرم كل درجات الخمر والمسكر، فالكتاب المقدس يحرم الإدمان، ففي سفر الأمثال إصحاح 93 عدد 29-30: «لن الويل لمن الشقاوة.. للذين يدمنون الخمر» وفي رسالة بولس إلى أقسس إصحاح 5 عدد 18: «لا تسكروا بالخمر الذي فيه الخلاعة» ثم يستطرد القمص في عرض نصوص أخرى من الكتاب المقدس تحرم شرب الخمر.

ويضيف القمص: في سورة المائدة آية 90: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ» فهل كان محمد قبل أن يُحرم الخمر كان تحت تأثير عمل الشيطان عندما كان يتعاطى الخمر؟ فالخمر حرمت سنة 3 من الهجرة أى سنة 15 من البعثة، فهل كان محمد طيلة 15 سنة تحت تأثير عمل الشيطان؟

مقدم البرنامج: أنت تقول أن محمداً كان يتعاطى الخمر، فما هى الأدلة على هذا الموضوع؟

- **القمص:** فى صحيح مسلم كتاب الأشربة باب شرب النبيذ، ثم يذكر القمص حديث جابر الذى سبق وذكره، ويقول: فى صحيح مسلم أن الرسول كان ينبذ له فى تور من حجارة. وفى صحيح البخارى كتاب الأشربة: نهى النبى أن يجمع بين التمر والزبيب ولينبذ كل واحد منهما على حدة (كان عنده مزاج)(1) وفى صحيح مسلم كتاب الأشربة عن ابن عباس قال: كان رسول الله ينبذ له

(1) تعليق القمص كما ذكره.

الزبيب في السقاء، فيشربه يومه والغد وبعد الغد فإذا كان مساء الثالثة شربه وسقاه، فإن فضل شيء أهراقه.

وفي صحيح مسلم: حدثنا ابن حزن القشيري قال: لقيت عائشة، فسألته عن النبيذ، فدعت عائشة جارية حبشية، فقالت: سل هذه، فإنها كانت تنبذ لرسول الله (جاء له واحدة سقاية تنبذ له)⁽¹⁾ فقالت الحبشية: كنت أنبذ له في سقاء من الليل، وأوكيه، واعلقه، فإذا أصبح شرب منه.

مقدم البرنامج: يا للعجب العجاب.

القمص: وفي صحيح البخاري باب إياحة النبيذ عن الحسن عن أمه عن عائشة قالت: كنا ننبذ لرسول الله في سقاء. ننبذه غدوه فيشربه عشاء، وننبذه عشاء فيشربه غدوه.

وعن ابن عباس قال: كان رسول الله يتبذ له في سقاء. قال شعبة: من ليلة الاثنين، فيشربه يوم الإثنين والثلاثاء إلى العصر، فإن فضل منه شيء سقاه الخادم، أو صبّه.

مقدم البرنامج: لكن يقال أن الله حرم الخمر على مراحل.

القمص: هذا ما يسمونه بالناسخ والمنسوخ، وكان الله لم يكن يعرف الصواب وبعد وقت عرفه. وإذا كان الله يريد أن يحرم شرب الخمر على مراحل، فلماذا أمر بشرب الخمر في سورة النحل 67 ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ فلماذا أمر الله بشرب الخمر؟ وفي تفسير الطبري عن الضحاک يقول: «أى ما أسكر من العنب والتمر».

(1) تعليق القمص كما ذكره.

ويتساءل القمص: إذا كانت الخمر محرمة، فلماذا توجد في الجنة أنهار من الخمر، وفي محمد: «وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ»⁽¹⁾ ويقولون أنها خمر لا تسكر فلماذا لا يسمونها شربات خمرة. فهناك حالة من (اللخبطة والحيرة) في الكتب الإسلامية، نبي يسكر 15 سنة ثم يحرم شرب الخمر، ويقول أنها من عمل الشيطان، فهل ظل طوال هذه المدة تحت عمل الشيطان.

وفي موضع آخر⁽²⁾ يسأله مقدم البرنامج: كثيرون يعتقدون أن المسيحية تحلل شرب الخمر، بدليل أن المسيح حول الماء إلى خمر، فما رأيك؟

- القمص: بالتأكيد المسيحية لم تحلل الخمر، وتحويل المسيح الماء إلى خمر، وهذا موجود في إنجيل يوحنا إصحاح 2: «دعا رئيس المتكأ العريس، وقال له: كل إنسان إنما يضع الخمر الجيدة أولاً ومتى سكرُوا فحيثُذ الدون. أما أنت فقد أبقيت الخمر الجيدة إلى الآن».

ويعلق القمص: لأن الذي يشرب الخمر، يشرب الخمر الجيدة في الأول حتى يستطعمها، وعندما يسكر تتخدر مناطق التذوق في الفم، فلا يشعر إذا كانت جيدة أم لا، لذا رئيس المتكأ قال: لماذا أبقيت الخمر الجيد إلى الآن. فما الذي جعله يشعر إلا إذا كانت أنعشت الوعي والإحساس ومناطق التذوق. فمن هنا نقول: أنها ليست خمر عادية ستشرب ولا يشعر بها أحد، ولكن الرجل أفيق ودعا العريس وقال له: كل إنسان إنما يضع الخمر الجيدة أولاً، إذن الخمر هنا لها رمزية أخرى، إذن المسيح يأتي إلى العرس ويحول خمر العالم التي تسكر إلى الامتلاء بالروح القدس الذي ينعش. لكن الإنسان الطبيعي، الإنسان الجسداني يأخذ الكلام على حرفيته، لكن المسيحية ليست مجرد ألفاظ عادية، لكن لها معان روحية.

(1) آية: 15.

(2) حلقة: 23.

- الرد على الشبهات:

يستوجب الرد فى هذا المقام إثارة عدة نقاط: الأولى: الخمر فى الكتاب المقدس، والثانية: الخمر فى القرآن، والثالثة: الخمر فى السنة النبوية، وستحدث عن هذه النقاط تباعاً.

أولاً: الخمر فى الكتاب المقدس:

اعترض القمص زكريا بطرس على قول الشيخ أحمد ديدات بأن الخمر يعطى للفقير بنص الكتاب المقدس، فقال: إن هذا تحريف من ديدات، وكيف يقول مترجم الكتاب (عتاد الجهاد) عن الهالك أنهم الناس الذين يموتون.

وفى حقيقة الأمر، نجد أن القمص يعلم علم اليقين أن أحمد ديدات لم يُحرف نصوص الكتاب المقدس، ومترجم الكتاب لم يفعل شيئاً إلا الترجمة، ولكى تتضح الصورة أكثر للقارئ يكون لزاماً علينا أن نعرض للنص الإنجليزي لسفر الأمثال إصحاح 31 عدد 6 - 7، يقول النص:

“Alcohol is for People who are Dying for those who are in Misery. Let them drink and forget their poverty and unhappiness”.

وترجمة النص كالتالى:

«الخمر للناس الذين يموتون ولأولئك الذين يعيشون حياة بائسة. دعهم ليشربوا

لينسوا فقرهم ويؤسهم».

أما النسخة العربية للكتاب المقدس فالنص فيها كالتالى:

«أعطوا مسكراً لهالك وخمراً لمُرئى النفس. يشرب وينسى فقره ولا يذكر تعب

بعده».

إذن فنص الكتاب المقدس صريح في أن الخمر يُعطى للفقير والبائس لينسى فقره، وهذا واضح لامراء فيه سواء في النسخة الإنجليزية للكتاب المقدس أو في النسخة العربية، ولكن القمص تعمد في حلقة أن يحجب عن المشاهد نص الكتاب المقدس، فعرضه بصورة مبتسرة ليوهمه بأن ديدات قد افترى على الكتاب المقدس.

وعلى ذلك نجد أن الكتاب المقدس - من خلال النص السابق - بدلاً من أن يدعو الفقير والبائس إلى مواجهة المشكلة والتغلب عليها ليكون ذلك سبباً في نهوض المجتمع، نجده يدعوهم إلى الهروب من المشكلة ونسيانها بتعاطى الخمر، وإذا سأل القمص عن المرجع مرة ثانية، نقول للتذكرة: سفر الأمثال إصحاح 31 عدد 7-6.

أما عن تحويل السيد المسيح - عليه السلام - الماء إلى خمر يكون حرى بنا أن نعرض النص كاملاً كما ورد في إنجيل يوحنا، ثم نعقبه بالتعليق على كلام القمص، يقول النص:

«وفي اليوم الثالث كان عرس في قانا الجليل وكانت أم يسوع هناك. ودعى أيضاً يسوع وتلاميذه إلى العرس. ولما فرغت الخمر قالت أم يسوع له: ليس هناك خمر. قال لها يسوع: مالي ولك يا امرأة. لم تأت ساعتى بعد. قالت أمه للخدام: مهما قال لكم فافعلوه. وكانت ستة أجران من حجارة موضوعة هناك حسب تطهير اليهود يسع كل واحد مطرين أو ثلاثة. قال لهم يسوع: املاوا الأجران ماء. فملأوها إلى فوق. ثم قال لهم: استقوا الآن وقدموا إلى رئيس المتكلم. فلما ذاق رئيس المتكلم الماء المتحوّل خمرًا ولم يكن يعلم من أين هي. لكن الخدام الذين كانوا قد استقوا الماء علموا. دعا رئيس المتكلم العريس، وقال له: كل إنسان إنما يضع الخمر الجيدة أولاً ومتى سكرُوا فحيثُ الدون. أما أنت فقد أبقيت

الخمر الجيدة إلى الآن. هذه بداية الآيات فعلها يسوع في قانا الجليل وأظهر مجده فأمن به تلاميذه»⁽¹⁾.

وقد رأينا كيف أن القمص زكريا بطرس قد قام بتأويل النص تأويلاً لا يحتمله، وذلك بقوله: أن المسيح حول خمر العالم التي تُسكر إلى الامتلاء بالروح القدس الذي يُنعمش. وهذا التأويل مردود عليه من عدة نواح: فمن ناحية لا يمكن العدول عن الحقيقة إلى المجاز بغير قرينة، والنص ليس به من القرائن ما يدعوا إلى هذا المجاز.

ومن ناحية أخرى، فالمسيح - عليه السلام - لم يحول الخمر إلى الامتلاء بالروح القدس، ولكنه - وطبقاً للنص - حول الماء إلى خمر.

ومن ناحية ثالثة: إذا كان المسيح قد حول خمر العالم إلى الامتلاء بالروح القدس، فلماذا يوجد حتى الآن الخمر التي تسكر.

ومن ناحية رابعة: إذا سلمنا أن المسيح - عليه السلام - قد حول خمر العالم التي تسكر إلى الامتلاء بالروح القدس يكون لزاماً علينا أن نقرر أن من يشرب الخمر الآن إنما يمتلئ بالروح القدس، وهذا غير مقبول.

لذلك نقول لجناب القمص: ابتعد عن هذه التأويلات البعيدة التي لا يحتملها النص، ولا تتلاعب بالنصوص، فكل ما قاله رئيس المتكلم: إن الخمر جيدة، ولم يتعرض النص لكل أو لبعض ما ذكره القمص، فلم يذكر أن الرجل قد أُفبق بعدما شرب الخمر المتحول، فمن أين عرف القمص أن الرجل سكر حتى الشمالة ثم أُفبق؟!!

عجيبة تشبهات القمص، وعجيبة صورته المجازية فى كل ما يحتار فى الرد عليه، فتارة يقول عن الزنا أنه زنا روى⁽¹⁾، والأآن يشبهه الخمر بالامتلاء بالروح القدس، ولا ندرى فى الحقيقة علاقة الماء المتحول إلى خمر بالروح القدس، فهل من مجيب؟!

ثانياً: الخمر فى القرآن:

لا شك فى أن الله سبحانه وتعالى قد حرم الخمر فى كتابه العزيز بصورة قاطعة، إلا أن القمص زكريا بطرس حاول - بسفسطة يحسد عليها - أن يشكك فى هذا التحريم، أو على الأقل أن يظهر القرآن بمظهر الكلام المتناقض، وحاشا لله أن يكون فى كلامه أى تناقض. وفى هذا الموضوع سنعرض للآيات التى استند إليها القمص لتدعيم موقفه مع الرد على ما أثاره حولها من شبهات.

- يقول الله سبحانه وتعالى: «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا»⁽²⁾.

ويعلق القمص على هذه الآية فيقول: ولو سألتهم عن هذا الكلام سيقولون أنه منسوخ.

تقول: بالرغم من أن تحريم الخمر لم يكن مرة واحدة، ولكن جاء على مراحل، إلا أن الآيات المتعاقبة - وكلها لم تمدح الخمر - لم يكن بينها أى تناقض، ولم تنسخ الآية اللاحقة ما سبقها من آيات، فجميع الآيات التى نزلت فى شأن الخمر يجب العمل بها جميعاً، وقبل أن نعرض لباقى الآيات التى وردت فى شأن تحريم الخمر يكون حرى بنا أن نعرض لأقوال المفسرين فى الآية السابقة.

(1) انظر موضوع سفر حزقيال.

(2) البقرة: 219.

يقول ابن كثير⁽¹⁾: أما إثمهما (يعنى الخمر والميسر) فهو فى الدين وأما المنافع فديوية من حيث إن فيها نفع للبدن وتهضيم للطعام وإخراج الفضلات وتشحيد بعض الأذهان، ولذة الشدة المطربة، وكذا بيعها والانتفاع بثمرها، ولكن هذه المصالح لا توازى مضرتها ومفسدتها لتعلقها بالعقل والدين، ولهذا قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَأِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾.

ويقول القرطبي⁽²⁾: إثم الخمر ما يصدر عن الشارب من المخاصمة والمشائمة وقول الفحش والزور، وزوال العقل الذى يعرف به ما يجب لحالقه، وتعطيل الصلوات.

أما منافعها، فريح التجارة، فإنهم كانوا يجلبونها من الشام برخص فيبيعونها فى الحجاز بريح، وقيل: إنها تهضم الطعام، وتقوى الضعف، وتصفى اللون، إلى غير ذلك من اللذة بها.

أما قوله تعالى: ﴿وَأِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ أعلم الله عز وجل أن الأثم أكبر من النفع وأعود بالضرر فى الآخرة.

أما الآية الثانية فى شأن تحريم الخمر فقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾⁽³⁾.

والآية الثالثة، قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ﴾⁽⁴⁾.

(1) تفسير القرآن العظيم: تفسير الآية 219 من سورة البقرة.

(2) الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي): تفسير الآية 219 من سورة البقرة.

(3) النساء: 43.

(4) المائدة: 91.

- أما الآية الرابعة (أو المرحلة الرابعة) وهي الأخيرة، فقوله جل وعلا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (1).

باستقراء الآيات السابقة نجد أنها لا تناقض بعضها البعض، وليس بينها ما يدعوا إلى القول بوجود ناسخ ومنسوخ - كما ادعى القمص - فحتى اليوم نجد أن الخمر مازال بها منافع دنيوية أكبرها تحقيق الربح لمن يتاجرون فيها، علاوة على اللذة الكاذبة التي تصيب شاربها، أما إثمها فهو ظاهر للعيان وأكبرها إذهاب العقل وبُعد شاربها عن ذكر الله والامتثال لأوامره والابتعاد عن نواهيه. وذكر الله عز وجل أن الخمر به منافع لا يدل عقلاً على إباحة شربها، فنحن مثلاً والله المثل الأعلى - عندما نقول: إن الهيروين به منافع تتمثل في الربح الضخم الذي يحققه من يتاجرون به، فهل معنى ذلك أننا نقول بإباحة تعاطى الهيروين مع ما به من مضار ضخمة يعجز أى مجتمع على تداركها. هذا بالطبع غير منطقي. ولكن يبدو أن جناب القمص لا يرى إلا ما يريد أن يراه. هذا بالنسبة للآية الأولى.

أما الآية الثانية، فحتى يومنا هذا لا يجوز لمن أوقعه الشيطان في مذلة وشرب الخمر أن يقبل على الصلاة وهو في حالة سكر، وذلك حتى يعلم ما يقول، فلا تناقض بينها وبين آية التحريم، ولا دليل بها على إباحة شرب الخمر.

وعن الآية الثالثة: فالخمر توقع العداوة البغضاء بين شاربها أو بينهم وبين غيرهم ممن لا يقربونها، فكم من حوادث قتل وضرب وجرح ارتكبت ومرتكبها تحت تأثير الخمر، علاوة على ما بها - وهذا لا ينكره أحد - من صد عن ذكر الله. إذن لا تناقض بين الآية وبين تحريم الخمر.

أما عن الآية الرابعة؛ فهي قاطعة في تحريم شرب الخمر، وقد جاء التحريم فيها بلفظ الاجتناب ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ وهو أقوى صوراً لتحريم وأوكدها.

وإذا كانت الآية الأخيرة جازمة في تحريم الخمر، فإن المتدبر لآي الله يجد أن الخمر إنما حُرمت من الآية الأولى في قوله تعالى: ﴿وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ تَفْعِهِمَا﴾ فالإثم الآخروي لا يساويه أى نفع دنيوى، فما بالك لو كان الإثم أكبر من النفع، أليس هذا دليل كافٍ على التحريم، والعقل دائماً يختار أخف الضررين، فإذا كان الإثم أكبر من النفع، فهل نجتنب الإثم أم نُقبل على النفع، العقل يقول نجتنب الإثم، وفي هذا أكبر دليل على تحريم الخمر من أول آية نزلت في شأنها، والله تعالى أعلى وأعلم.

أما عن قول القمص: إذا كان الله يريد أن يحرم شرب الخمر على مراحل، فلماذا أمر بشرب الخمر في الآية 67 من سورة النحل: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

ويضيف القمص أنه جاء في تفسير الطبرى: «أى ما أسكر من العنب والتمر».

وبداية نقول: إن الآية الكريمة ليس بها ما يدل عن بعيد أو قريب أن الله سبحانه وتعالى قد أمر بشرب الخمر، ويبدو أن القمص لا يعلم ما يقول، فمعنى قوله - أعنى القمص - أن الله أمر بشرب الخمر، فهذا يعنى أنه يجب على الجميع أن يشربوا الخمر، ولكنه فى سبيل حملته التضييلية ضحى بكل شىء، وأهدر أحكام العقل والمنطق.

وقد جاء فى تفسير القرطبى: أن السكر الخل أو العصير الحلو، وإذا كان السكر بمعنى الخمر فيكون تفسير الآية: أنعم الله عليكم بثمرات النخيل والأعناب تتخذون

منه ما حرم الله عليكم اعتداء منكم، وما أحل لكم اتفاقاً أو قصداً إلى منفعة أنفسكم (1).

ألا ترى أن الله سبحانه وتعالى قد أنعم علينا بكثير من النعم التي يكون لنا فيها الخيار بين استخدامها لمنفعة البشرية أو جلب النكبات عليها، ولعل أوضح مثال لهذه النعم العلوم الذرية التي استفاد الإنسان من تطبيقاتها في توليد الطاقة وفي الأغراض السلمية، وهي ذاتها استخدمها في إنتاج أسلحة الدمار الشامل، فهو مخير بين هذا وذاك مع أن العلم واحد، لذلك يقول الله سبحانه وتعالى في نهاية الآية: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ اللهم اجعلنا منهم وسائر المسلمين.

أما قول القمص: إذا كانت الخمر محرمة، فلماذا توجد في الجنة أنهار من الخمر؟ وفي سورة محمد آية 15: ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ ويقولون أنها خمر لا تسكر، فلماذا لا يسمونها شربات خمر؟

نقول: جاء في تفسير الجلالين في تفسير الآية: أى بخلاف خمر الدنيا فإنها كريهة عند الشرب.

وجاء في تفسير ابن كثير: أى ليست كريهة الطعم والرائحة كخمر الدنيا بل حسنة الطعم والمنظر والرائحة والفعل (2).

أما سؤال القمص لماذا حُرمت الخمر في الدنيا وهي حلال في الآخرة؟ فهذا لأن التحريم في الدنيا كان لعله ارادها الله تعالى، وعله تحريم الخمر لأنها تسكر وتذهب العقل مما يضر بالدين، أما في الجنة فهذه العلة ليست مطلوبة، علاوة على

(1) الجامع لأحكام القرآن: تفسير الآية 67 من سورة النحل.

(2) تفسير القرآن العظيم: تفسير الآية 15 من سورة محمد.

أن خمر الجنة لا تسكر، ولن توقع البغضاء بين أهل الجنة، إذ أن الكراهية تُنزع في الجنة من القلوب نزعاً.

أما قوله: لماذا يسمونها خمرأ وهي لا تُسكر؟ فهذا الاحتجاج لا يصح أن يحتج به القمص، لأنه قال في شأن تحويل المسيح - عليه السلام - الماء إلى خمر، قال: أن هذه الخمر لم تُسكر رئيس المتكأ، بل أنعشت عنده الوعي والإحساس ومناطق التذوق، والآن نسأل القمص، لماذا سماها الإنجيل خمرأ طالما أنها لم تُسكر؟ ولماذا لم يسمها شربات خمر؟ وتقول لجناب القمص: لماذا هذا التخبط والحيرة؟! فهل من إجابة؟

3 - الخمر فى الأحاديث الشريفة:

حاول القمص بشتى الطرق أن يوحى للمشاهد أن رسول الله ﷺ كان يشرب الخمر، وحاشا لله أن يفعل رسول الله ﷺ هذه الفعلة، وقبل أن نرد عما أثاره القمص زكريا بطرس فى هذا الشأن أود أن أشير إلى حقيقة لا مرأى فيها وهي أن محمداً ﷺ لم يشرب الخمر لا قبل البعثة ولا بعدها.

وسنعرض للأحاديث التى استند إليها القمص فى تدعيم باطله، ثم نعقب ذلك بالتعليق عليها.

1 - عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يُنبد له فى السَّاء فيشربه يومه والغد وبعد الغد، فإذا كان مساء الثالثة شربه وسقاه، فإن فضل شىء أهراقه.

2 - وعن ابن حزن القشيري قال: لقيت عائشة، فسألته عن النبيذ، فدعت عائشة جارية حبشية، فقالت: سل هذه، فإنها كانت تنبذ لرسول الله ﷺ، فقالت الحبشية: كنت أنبذ له فى سقاء من الليل، وأوكيه، وأعلقه، فإذا أصبح شرب منه.

- 3 - عن عائشة قالت: كنا ننبد لرسول الله ﷺ في سقاء يوكى أعلاه، وله عزلاء، ننبذه غدوة، فيشربه عشاء، وننبذه عشاء فيشربه غدوة.
- 4 - وعن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ ينبد له في سقاء. قال شعبة: من ليلة الاثنين، فيشربه يوم الإثنين والثلاثاء إلى العصر، فإن فضل منه شيء سقاه الخادم، أو صبه.
- 5 - عن جابر بن عبد الله قال: كنا مع رسول الله ﷺ فاستسقى، فقال رجل: يا رسول الله ألا نسقيك نبيذاً؟ فقال: «بلى» قال: فخرج الرجل يسعى، فجاء بقدر فيه نبيذ، فقال رسول الله ﷺ: «ألا خمرته، ولو تعرض عليه عوداً» قال: فشرب.
- 6 - عن جابر بن عبد الله الأنصاري عن رسول الله ﷺ أنه نهى أن ينبذ التمر والزبيب جميعاً، ونهى أن ينبذ الرطب والبسر جميعاً.
- وقد ذكر القمص أن الأحاديث وردت في صحيح مسلم كتاب الأشربة باب شرب النبيذ، فتعمد إخفاء اسم الباب وأتى به مبتسراً ليوحى للمشاهد أن الرسول ﷺ يبيح شرب الخمر، وذلك لأن اسم الباب كما ورد في صحيح مسلم لن يدعم افتراءات القمص.
- والحقيقة أن الأحاديث الخمس وردت في كتاب الأشربة، والأربعة الأول وردت في باب «إباحة شرب النبيذ الذي لم يشتد ولم يصير مسكراً» إذن فالنبيذ المباح هنا هو الذي لم يشتد ولم يصير مسكراً، وسنوضح هذا في السطور القادمة إن شاء الله. أما الحديث الخامس فقد ورد في باب «استحباب تخمير الإناء - وهو تغطيته - وإيكاء السقاء وإغلاق الأبواب وذكر اسم الله تعالى عليها» والحديث السادس في باب «كراهة انتباز التمر والزبيب مخلوطين».
- وقبل أن نعرض لمفهوم الأحاديث يكون حري بنا أن نوضح المعنى اللغوي لكلمة نبيذ:

جاء فى القاموس المحيط⁽¹⁾: النبذ: طرَحَ الشىءَ أمامَكَ أو وراءَكَ أو عام
والفعل: كضرب. والنبذ: الملقى وما نبذ من عصير ونحوه.

والنبذ بهذا المعنى مرادف للنقع والنَّقوع، وهو ما ينقع فى الماء من الليل لدواء أو
نبذ وأنقع الدواء وغيره فى الماء فهو منقع⁽²⁾.

وقد جاء فى الحديث عن سهل بن سعد قال: دعا أبو أسيد الساعدى رسول
الله ﷺ فى عرسه، فكانت امرأته يومئذ خادمهم، وهى العروس. قال سهل:
تدرون ما سقت رسول الله ﷺ؟ أنقعت له تمرات من الليل فى تور، فلما أكل
سقته آياه⁽³⁾.

وللمزيد من الإيضاح نذكر جانباً من شرح النووى⁽⁴⁾ لأحاديث هذا الباب،
حيث يقول:

«فيه (يعنى باب إباحة النبيذ الذى لم يشد) ابن عباس - رضى الله عنه - قال:
كان رسول الله ﷺ يتبذ له أول الليل فيشربه إذا أصبح يومه ذلك، والليله التى
تجئ، والغد والليله الأخرى، والغد إلى العصر، فإن بقى شىء سقاه الخادم، وأمر
به فصب، والأحاديث الباقية بمعناه. فى هذه الأحاديث دلالة على جواز الانتباز،
وجواز شرب النبيذ ما دام حلواً لم يتغير، ولم يغل، وهذا جائز بإجماع الأمة،
وكان النبي ﷺ يتنزه عنه بعد ثلاث، وإن كان قد ظهر فيه شىء من مبادئ الإسكار
والتغير أراقه، لأنه إذا أسكر صار حراماً ونجساً فإراق، ولا يسقيه الخادم لأن المسكر
لا يجوز سقيه الخادم كما لا يجوز شربه، وأما شربه ﷺ قبل ثلاث فكان حيث لا
يتغير، ولا شك أصلاً.

(1) القاموس المحيط لمحمد بن يعقوب الفيروز: ج1 ص 3193.

(2) مختار الصحاح لمحمد بن أبى بكر عبد القادر الرازى - ج1 ص 282.

(3) صحيح مسلم - كتاب الأشربة - باب إباحة النبيذ الذى لم يشد ولم يصر مسكراً.

(4) باختصار من صحيح مسلم بشرح النووى - ج13 ص 138 وما بعدها.

وأما قوله في حديث عائشة (الحديث الثالث): يَبِذُ غَدُوَّةَ فَيْشِرِهِ عِشَاءً، وَيَبِذُ عِشَاءً فَيْشِرِهِ غَدُوَّةَ (صباحاً) فليس مخالفاً لحديث ابن عباس في الشرب إلى ثلاث، لأن الشرب في يوم لا يمنع الزيادة.

وقال بعضهم: لعل حديث عائشة كان زمن الحر وحيث يخشى فساده (النيبذ) في الزيادة على يوم، وحديث ابن عباس في زمن يؤمن فيه التغير قبل الثلاث، وقيل: حديث عائشة محمول على نيبذ قليل يفرغ في يومه، وحديث ابن عباس في كثير لا يفرغ فيه. انتهى كلام النووي.

من كل ما سبق يستبين لنا أن النيبذ في الأحاديث الشريفة ليس مرادفاً للخمر، وذلك لأن الوضع اللغوي لكلمة نيبذ - كما أسلفنا - لم يكن يراد بها هذا المعنى، ولكن وضعت لمعنى الطرح أو الإلقاء، وبالنسبة لموضوع البحث يراد بها إلقاء الشيء في الماء أي نقيه، وذلك كمن يقوم بنقع بعض التمر أو الكركديه في الماء تمهيداً لشربه بعد أن يتحول إلى عصير، فهذا لغةً هو النيبذ، وهذا حلال ويشربه الجميع، أما إذا تغير طعمه بمرور الوقت - فصار مسكراً فحرام شربه ويجب إهراقه، لذا كان الرسول يهرقه بعد ثلاثة أيام، أو يشربه يوماً بيوم في أيام الحر. فالله سبحانه وتعالى يخلق الطيب والإنسان بفعله هو الذي يحوله إلى خبيث إن شاء، وهذا هو تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾⁽¹⁾ فمن شاء يتخذ من تلك الثمرات الرزق الحسن، ومن شاء اتخذ منها المسكر، ومن ذات الثمرة، وهذه آية من آيات الله.

وما ذكره القمص في تعليقه على الحديث الخامس بخصوص كلمة «فاستسقى»

حيث قال: يعني مرض الاستسقاء، يشرب ماء فلا يرتوى.

فالقمص بهذا القول يريد أن يوحى للمشاهد - على غير الحقيقة - أن الرسول ﷺ أصابه مرض الاستسقاء، وأن علاجه كان شرب النبيذ، لكن يُرد على هذا بداءة أن النبيذ الذى كان يشربه الرسول - كما قدمنا - ليس هو النبيذ المسكر، ولكنه - بلغة اليوم - عصير الثمار التى تم نقعها أى نبذها، لذا سميت نبيذاً، أما عن كلمة استسقى فقد جاء فى القاموس المحيط⁽¹⁾: واستسقى منه: طلب سقياً.

وفى مختار الصحاح⁽²⁾: والاستسقاء أيضاً طلب السقى.

وطبقاً للمعانى اللغوية السابقة، فكل ما فعله الرسول ﷺ هو طلب السقى، أى طلب أن يشرب، فأخبروه أنه يوجد معهم نبيذاً (عصير) فشرب منه رسول الله ﷺ. إذن لا وجود لقصة مرض الاستسقاء التى ثارت فى ذهن القمص التى أراد بها أن يسوى بين ما قاله بولس وما فعله رسول الله ﷺ.

وعن الحديث السادس وفيه كراهة انتباز التمر والزبيب مخلوطين، يقول النووى⁽³⁾: سبب الكراهة فيه أن الإسكار يسرع إليه بسبب الخلط قبل أن يتغير طعمه، فيظن الشارب أنه ليس مسكراً، ويكون مسكراً.

إذن فالعلة من هذه الكراهة واضحة، وهى خشية أن يشرب المسلم ما يسكره وهو لا يعلم، لأن الإسكار فى هذا الخليط يحدث بسرعة حتى ولو لم يتغير طعمه.

وتأكيداً لكل ما سبق نعرض لحديث رسول ﷺ والذى جاء فى صحيح مسلم بسند صحيح عن وائل الحضرمى أن طارق بن سويد الجعفى سأل النبى ﷺ عن الخمر فنهاه، أو كره أن يصنعها، فقال: إنما أصنعها للدواء، فقال: **إنه ليس بدواء ولكنه داء.**

(1) ج1 ص 1633.

(2) ج1 ص 128.

(3) صحيح مسلم بشرح النووى - ج13 ص 124.

والحديث كما ذكرنا - ورد في صحيح مسلم - كتاب الأشربة - باب تحريم التداوى بالخمير وبيان أنها ليست بدواء.

وصحيح مسلم هو نفس الكتاب الذى استقى منه القمص أحاديثه التى يضل بها المشاهدين - بعد أن يقوم بلوى أعناق نصوصها - ولم يشأ القمص أن يعرض لأحاديث تحريم شرب الخمر لأن هذا لا يخدم منهجه التضييلى، ونقول: إذا كان الرسول ﷺ يُحرم التداوى بالخمير، فهذا لأكبر دليل على كذب ما ادعاه القمص بأن الرسول ﷺ أصيب بمرض الاستسقاء فشرب الخمر (1).

وإذا كان الرسول ﷺ يحرم شرب الخمر للتداوى، فتحريم شربها حال الصحة أولى.

والأحاديث التى وردت فى تحريم شرب الخمر - سواء فى صحيح البخارى أو صحيح مسلم - كثيرة، وحسبنا هنا قول رسول الله ﷺ: «كل شراب أسكر فهو حرام» (2).

وجاء فى سنن ابن ماجة عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لعنت الخمر على عشرة أوجه: بعينها، وعاصرها، ومعتصرها، وبائعها، ومبتاعها، وحاملها، والمحمولة إليه، وأكل ثمنها، وشاربها، وساقياها» (3).

وفى مسند أحمد عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أتانى جبريل فقال: يا محمد إن الله عز وجل لعن الخمر، وعاصرها، ومعتصرها، وشاربها، وحاملها، والمحمولة إليه، وبائعها، ومبتاعها، وساقياها، ومستقياها» (4).

(1) وقد سبق وبيننا كذب هذا الادعاء.

(2) صحيح مسلم - كتاب الأشربة - باب بيان أن كل سكر خمير وأن كل خمير حرام.

(3) سنن ابن ماجة - باب لعنت الخمر على عشرة أوجه - ج 3 - ص 29 وكذلك سنن الترمذى: باب النهى أن يتخذ الخمر خلأ - ج 3 - ص 2.

(4) مسند الإمام أحمد - ج 1 - ص 330.

ونخلص من كل هذا أن النظرية القرآنية فى شأن تحريم الخمر جاءت صحيحة سليمة لم يصبها أى اضطراب، وأن أقوال الرسول ﷺ جاءت متناسقة تمام التناسق مع ما جاءت به النظرية القرآنية، أما الإضطراب فلا يثور إلا فى أذهان أهل الأهواء الذى يحاولون تشويه كل ما هو جميل، ولكن هيهات، فالقرآن الكريم الذى حفظه الله والسنة النبوية المطهرة كفيلا بالرد عن أنفسهما رغم أنف الجميع.

* * * *

الفصل التاسع

شبهات حول الحرب فى الإسلام

- عرض الشبهات:

كان موضوع هذه الحلقة⁽¹⁾ هو الحرب فى الإسلام والغرض منها.

يسأله مقدم البرنامج: ما هو وضع الحرب فى الإسلام؟

- القمص: الموضوع خطير، فالإنسان بطبيعته عنده غريزة المقاتلة، والمسيح قال: «ضع سيفك فى غمده» ولذلك كانت رسالة المسيح رسالة سلام منذ البداية، ولذا قال: «وعلى الأرض السلام». وعندما نأتى للديانة اليهودية فيها حروب، لكن حروب اليهودية كانت قبل عصر السلام الذى أتى به المسيح، وحروب العهد القديم لم تكن حروب لنشر الدين اليهودى، لأن اليهودية لم تكن دين انتشار، لأنه دين قاصر على قبيلة أبناء يعقوب، وعندما تقرأ الكتب الإسلامية تجد أن الحروب موجودة، ففى صحيح البخارى - باب الإيمان حديث رقم 25 عن ابن عمر أن رسول الله قال: أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله.

- مقدم البرنامج: أنا أتساءل وقد نشأت فى بيت مسلم⁽²⁾ فهل يعقل أن الله يطلب منا أن نقتل كيما نجبر الإنسان على أن يعتنق الدين؟

القمص: المبدأ فى حد ذاته مبدأ صعب، فهو يقتل حتى يشهدوا أن لا إله إلا

الله.

(1) حلقة: 38.

(2) مقدم البرنامج يدعى محمد سعيد، وهو يدعى أنه كان مسلماً ثم اعتنق المسيحية.

مقدم البرنامج: لكنى أعلم عندما كنت أعتنق الإسلام أن القتال كان للدفاع عن الإسلام لا لنشر الدين.

القصص: هم يقولون ذلك ويبررون به المواقف، لكن ما رأيك فى هذه الآية: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله»⁽¹⁾.

ويضيف: والرسول فى المدينة «قعد» عشر سنين بعد الهجرة، فهل تعرف كم غزوة وسرية وحرب وفتح فى العشر سنين، أربعة وثمانون طلعة، وهو لم يشترك فى الأربعة وثمانين.

مقدم البرنامج: أنا أعلم كمسلم أن الإسلام بدأ بدعوة سلمية، فمتى بدأت الحروب الإسلامية؟

- **القصص:** الإسلام فى مكة بدأ مسالماً ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾⁽²⁾ وفى المدينة اختلفت الأوضاع، لأن فى المدينة قويت الشوكة، لأن فيه إسلام المستضعفين، والإسلام القوى، ففى مكة كان الإسلام ضعيفاً لأنه لم يسلم إلا 72، لكن لما تقوى بالغتائم من قوافل قريش بدأ يجيش الجيوش، وبدأ يغزو، وتعتبر غزوة بدر نقطة تحول فى الإسلام، لأنه فى أحد هُزم وفى بدر انتصر ونال قوة كبرى⁽³⁾، والقضية أخطر من ذلك لأنه يوجد آيات قرآنية تحض على الحرب ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾⁽⁴⁾ يعنى قاتلوا المشركين و﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾⁽⁵⁾.

(1) هذا طرف من الحديث الذى ذكره القمص سلفاً، وهو يريد أن يوحى للمشاهد المسيحى أن هذا الكلام نص قرآنى.

(2) الكافرون: 6.

(3) يبدو أن القمص لا يعرف أن غزوة أحد كانت بعد غزوة بدر أو أنه - وكعادته - يقبل الحقائق حتى يدعم باطله.

(4) البقرة: 191، والقصص لم يذكر السياق الذى ذُكرت فيه الآية، وهذا السياق يثبت أن الحرب هنا دفاعية، وهذا لن يخدم غرض القمص التضييلى، وستناقشه فى حينه إن شاء الله.

(5) التوبة: 29.

ولأول مرة ينقلب الوضع - والكلام للقمص - بالنسبة لأهل الكتاب، وهذه حقائق موجودة في القرآن، وهذا تحول خطير في الإسلام بالنسبة لأهل الكتاب المسيحيين واليهود.

- مقدم البرنامج: إذا أردنا أن نقارن رسالة الإسلام برسالة المسيحية، فهل نجد أشياء متشابهة من الطرفين بالنسبة لموضوع الحرب؟

- القمص: لا اعتقد أن هناك تشابه، لكن يوجد تناقض لأن السيد المسيح بدأ رسالته بالسلام، وأنهاها بالسلام، فيوم رُفِعَ حياً بعد الصلب قال: سلامى أترك لكم سلامى أنا أعطيكم، فالمسيح كان ينادى بالسلام، لكن الإسلام بآياته القرآنية والأحاديث والسيرة النبوية كلها تشهد بعكس هذا، فقرآن مكة كان كله مسالمة، وفي المدينة قويت الشوكة فتزلت آية 5 من سورة التوبة ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ وهذه الآية نسخت مائة وأربعة وعشرين آية من السلم.

مقدم البرنامج: طالما أن هذه الأمور موجودة فى الكتب، فلماذا لا يعلم بها الناس؟ وأنا تعودت ألا أسأل، لأن السؤال فى مثل هذه الأمور أمر شائك، وكثير من الأشياء حرام نسأل عنها⁽¹⁾.

- القمص: للأسف الشديد، هذه هى التربية، فالمشكلة والقضية هى التعميم، وهناك ناس تقرأ وتقول: هزمتنا الفرس والروم والبلدان وانظر قوة الإسلام.. لكن أين هى الفكرة الروحية، والعلاقة مع ربنا فى الدين، فهل الدين حروب؟
ويضيف القمص: وأسالك سؤال، هل تعلم كم من القبائل اليهودية أبيدت فى شبه الجزيرة العربية؟ ثلاث قبائل: بنى قريظة، وبنى النضير، ويهود خيبر. كان المسلمون يقتلون الرجال ويأخذون النساء والأطفال يبيعوهم ليشتروا بثمانهم أسلحة.

(1) مقدم البرنامج يريد أن يؤكد أنه كان مسلماً، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى يريد أن يوحى للأخوة المسيحيين أن السؤال فى مثل هذه الأمور حرام، لكن الواقع يكذب هذا الادعاء، فالمسلمين يسألون عن كل ما لا يعرفونه عن دينهم، وبرامج الفضائيات الدينية خير شاهد على ذلك.

وفي موضع آخر يقول القمص⁽¹⁾: لا يمكنى أن أقف صامتاً أمام كتاب (يعنى القرآن الكريم) يتهمنى بأنى كافر، ويحض على قتلى إن لم أقبل الإسلام ديناً، ولا يقول بفساد المسيح وتجلي الله فيه، فكما قلت عليهم (يعنى المسلمين) أن يحذفوا من كتابهم كل هذه الافتراءات ويبدأوا معنا حوار.

- الرد على الشبهات:

تقوم النظرية القرآنية - التى وضعها القمص - فى الحرب على أساس أن الحرب فى الإسلام إنما شرعت لنشره لا للدفاع عنه، وهو يؤسس ذلك - بزعم منه - بأن الآيات التى تدعو إلى السلم والعفو إنما هى آيات مكية حيث كان الإسلام ضعيفاً، وأن آيات القتال مدنية حيث قويت شوكة الإسلام، وأن هذه المرحلة - دولة المدينة - لم ينزل بها آيات تدعو إلى السلم.

وللرد على هذه الادعاءات يكون حرى بنا أن نعرض أولاً للمبادئ التى تقوم عليها الدعوة فى القرآن، ثم نعرض للنظرية القرآنية فى الحرب ثانياً، ونعقب ذلك بتفسير حديث الرسول ﷺ «أمرت أن أقاتل الناس» وموقفه من يهود المدينة ونختم ببيان الحرب فى الكتاب المقدس.

أولاً: المبادئ التى تقوم عليها الدعوة فى القرآن:

ترتكز الدعوة إلى الإسلام منذ بعثة محمد ﷺ إلى يومنا هذا على مبدئين أساسيين، الأول: حرية العقيدة، فكل فرد حر فى أن يعتنق الدين الذى يعتقد أنه الحق، والقرآن الكريم لم يقل بإجبار البشر على اعتناق هذا الدين، فالإسلام ليس فى حاجة إلى من يجبرون على اعتناقه، فهؤلاء ضررهم أكبر من نفعهم.

أما المبدأ الثانى: فهو المجادلة بالتسى هى أحسن، فإنك لا يمكن أن تقنع أى شخص - ولو بمسلمة من المسلمات - عن طريق الغلظة فى القول، فمثل هذا لن يأتى إلا بأثر عكسى، مما يكون سبباً فى مقت الدين والنفرة منه بدلاً من الإقبال عليه واعتناقه، وإليك التفصيل بعد الإجمال⁽²⁾.

(1) حلقة: 103.

(2) انظر هذا الموضوع بالتفصيل فى كتابنا «الرسول والسيف دراسة للنظرية القرآنية فى الجهاد والحرب وتطبيقاتها

فى الدعوة المحمدية» من ص 13 حتى ص 29.

المبدأ الأول: حرية العقيدة:

أكد القرآن الكريم هذا المبدأ في أكثر من موضع، ويظهر جلياً واضحاً في قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (1).

يقول السيوطي في أسباب نزول هذه الآية (2):

كانت المرأة من الأنصار تكون مقلاة (أى لا يعيش لها ولد) فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوده، فلما أُجليت بنو النضير كان فيهم من أبناء الأنصار، فقالوا: لا ندع أبناءنا فأنزل الله ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾.

ويقول ابن كثير: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ أى لا تكرهوا أحداً على الدخول في دين الإسلام، فإنه واضح جلى دلائله وبراهينه لا يحتاج إلى أن يكره أحد على الدخول فيه بل من هداه الله للإسلام وشرح صدره ونور بصيرته دخل فيه على بينة، ومن أعمى الله قلبه وختم على سمعه وبصره فإنه لا يفيد الدخول في الدين مكرهاً مقسوراً، وقد ذكروا أن سبب نزول هذه الآية في قوم من الأنصار وإن كان حكمها عاماً (3).

والآية السالف بيانها والتي تدعو بصورة لا تقبل الشك إلى مبدأ حرية العقيدة هي آية مدنية، أى أنها نزلت بعد أن هاجر الرسول ﷺ إلى المدينة وقويت شوكة الإسلام، فبماذا يفسر جناب القمص زكريا بطرس وجود هذه الآية التي دعت إلى حرية العقيدة ولم تدع إلى الإجبار على اعتناق الإسلام رغم أن الإسلام صار قوياً؟

(1) البقرة: 256.

(2) لباب النقول في أسباب النزول: أسباب نزول الآية 256 من سورة البقرة.

(3) تفسير القرآن العظيم - تفسير الآية 256 من سورة البقرة.

- المبدأ الثاني: المجادلة بالتي هي أحسن:

أما المبدأ الثاني الذي تقوم عليه الدعوة الإسلامية يتمثل في المجادلة بالتي هي أحسن، والدعوة إلى الطريق القويم بالموعظة الحسنة، يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (1) ويقول جل شأنه: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (2).

ويقول القرطبي عن الآية الأولى: نزلت بمكة في وقت الأمر بمهادنة قريش، وفيها يأمر الله تعالى رسول الله ﷺ أن يدعو إلى دين الله وشرعه بتلطف ولين دون مخاشنة وتعنيف، وهكذا ينبغي أن يوعظ المسلمون به إلى يوم القيامة (3).

ويقول المفسرون: أن الحكمة تعني ما أنزله الله تعالى على رسوله محمد ﷺ من الكتاب والسنة. والموعظة الحسنة أي بما فيه من الزواجر والوقائع يذكرهم بها ليحذروا بأس الله تعالى. ومن يحتاج منهم إلى مناظرة وجدال فليكن بالوجه الحسن برفق ولين وحسن خطاب (4).

والرسول ﷺ له تطبيقات عدة في هذا الشأن (5) وحسبنا هنا ما جاء في صحيح مسلم عن معاذ بن جبل قال: بعثنى رسول الله ﷺ قال: «إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ (الْيَمَن) فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَاعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ. فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَاعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةَ تُوْخَلُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ

(1) النحل: 125.

(2) العنكبوت: 46.

(3) تفسير القرطبي - تفسير الآية 125 من سورة النحل.

(4) تفسير ابن كثير: تفسير الآية 125 من سورة النحل.

(5) حول هذه التطبيقات انظر كتابنا الرسول والسيف من ص 21 إلى ص 26.

فترد في فقراتهم. فإن هم أطاعوا لذلك فإياك وكرائم أموالهم. واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب».

وهذا مثال بين لدعوة أهل الكتاب بالحكمة والموعظة الحسنة، وكان ذلك بالمدينة بعدما قويت شوكة المسلمين، ونرى في الحديث الشريف كيف أن رسول الله يدعو معاذاً أن يتجنب الظلم، حتى ولو كان لأحد من أهل الكتاب، وذلك لأن الظلم أسلوب قهري ينأى عن الطريق القويمه للدعوة السمحة.

ثانياً: النظرية القرآنية في الحرب (1):

الحرب في الإسلام وضع استثنائي لا يلجأ إليه إلا عند الضرورة، والضرورة تقدر بقدرها، لذا يجد الباحث عند استقراء النصوص القرآنية في هذا الشأن أن الحرب إنما شرعت للدفاع ولرد الاعتداء، وبالقدر الكافي لحفظ أمن الدولة الإسلامية، فإذا امتنع العدو وجنح إلى السلم كان لزاماً على القائد أن يستجيب ويأمر بوقف القتال، حيث أن الحرب في الإسلام دفاعية، وهذا المبدأ يقودنا إلى مبدأ آخر لا يقل أهمية عن سابقه، بل قد يتداخل معه، وهو مبدأ المعاملة بالمثل.

1 - الحرب دفاعية في الإسلام:

وقد ورد في القرآن الكريم الكثير من الآيات التي تؤكد على هذا المبدأ، منها قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (١٩٠) وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِن قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ (١٩١) فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (2)﴾.

والغريب أن القمص زكريا بطرس اقتلع قوله تعالى: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾ من سياق الآيات ليوهم المشاهد أن قتل غير المسلم يكون بغير سبب،

(1) حول هذه النظرية انظر كتابنا «الرسول والسيف» من ص 32 إلى ص 48.

(2) البقرة: 190 - 192.

وأن الله يأمر بقتلهم حيث وجدوا، ولم يشأ ذكر النص كاملاً لأنه لن يخدم منهجه التضليلي الذي يلجأ إليه في تشويه صورة الإسلام السمحة. وكما هو واضح من النص القرآني أن من يُقتل من المشركين هو من يُقاتل أما المسالم فهو محرمٌ قتله.

والآيات الكريمة بمثابة أمر للرسول ﷺ، والمسلمين من بعده بأن يقاتلوا من قاتلهم، ويكفون عمن يكف عنهم. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ أى قاتلوا فى سبيل الله ولا تعتدوا فى ذلك. ويدخل فى ذلك النهى عن ارتكاب التمثيل بالجثة، وقتل النساء، والأطفال والشيوخ، والرهبان وأصحاب الصوامع، وتحريق الأشجار وقتل الحيوان لغير مصلحة، فكل هذا وما على شاكلته منهى عنه فى الإسلام⁽¹⁾. ويقول الله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾⁽²⁾.

ويقول المفسرون فى معنى الآية: وقاتلوا الذين يقاتلونكم حتى لا تنتشر الفتنة، وليكون دين الله هو الظاهر العالى على سائر الأديان، فإن انتهوا عما هم فيه من قتال المؤمنين فكفوا عنهم، فإن من قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم⁽³⁾. ويقول جل شأنه: ﴿وَإِن جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾⁽⁴⁾.

ومعنى الآية الكريمة: أن العدو إذا طلب الصلح والمهادنة فأجبه إلى طلبه، فالحرب إنما هى وسيلة للدفاع عن دولة الإسلام لا لنشر الإسلام، أما وقد بدت بوادر الصلح والميل إلى السلم والسلام، فهنا لا جدوى من الحرب⁽⁵⁾.

(1) بتصرف من تفسير ابن كثير وتفسير القرطبي.

(2) البقرة: 193.

(3) انظر تفسير ابن كثير - تفسير الآية 193 من سورة البقرة.

(4) الأنفال: 61.

(5) انظر تفسير ابن كثير للآية 61 من سورة الأنفال.

وجدير بالذكر أن الآيات السابقة كلها مدنية، أى نزلت بعد هجرة الرسول ﷺ إلى المدينة، وبعد أن قويت شوكة الإسلام، ومع ذلك فهي تدعو إلى عدم الاعتداء، وأن الحرب إنما شرعت للدفاع فقط، ووجوب اللجوء إلى السلم والسلام طالما أظهر العدو ذلك، وبهذا ينهدم الأساس الواهى لنظرية القمص زكريا بطرس الذى ادعى أن آيات السلم إنما كانت بمكة حيث كان الإسلام ضعيفاً، وكل ذلك مع علمه التام بكذب ما يدعيه، ولنتقل الآن لمبدأ آخر من مبادئ النظرية القرآنية فى الحرب.

2 - مبدأ المعاملة بالمثل:

يتجلى هذا المبدأ فى كثير من الآيات القرآنية، يقول تعالى: ﴿فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (1).

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ الاعتداء هو التجاوز، فمن ظلمك فخذ حقه منه بقدر مظلمتك وقوله جل شأنه: ﴿فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ أمر بالعدل حتى فى غير المسلمين (2).

ويتجلى مبدأ المعاملة بالمثل فى العلاقات الدولية بوضوح لا يشوبه مرأى فى قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (٨) إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (3).

(1) البقرة: 194.

(2) انظر تفسيري القرطبي وابن كثير للآية 194 من سورة البقرة.

(3) الممتحنة: 8، 9.

ومعنى الآيتين أن الله سبحانه وتعالى لا ينهاكم عن الإحسان إلى الكفرة أو المشركين وأهل الكتاب الذين لا يقاتلوكم في الدين، إنما ينهاكم عن موالة الذين ناصبوكم وأخرجوكم وعاونوا على إخراجكم، ينهاكم الله عن موالاتهم ويأمركم بمعادتهم⁽¹⁾.

والآيتان صريحتان في الإذن بإقامة علاقات دبلوماسية وتجارية ومع دول غير إسلامية، طالما هي لا تعادى المسلمين، ولا تضطهدهم، وطالما لا تشارك أية دولة معادية، وإلا فالواجب هو قطع العلاقات مع هذه الدول بكافة صورها وذلك إعمالاً لقول الله عز وجل ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

ونعود ونكرر أن الآيات السالف عرضها والتي شرعت مبدأ المعاملة بالمثل في العلاقات الدولية، هي آيات مدنية نزلت بعد تأسيس دولة الإسلام بالمدينة، لتكون نوراً يهتدى به المسلمون في عهد الرسول ﷺ ومن بعده إلى أن تقوم الساعة.

ومن العرض السابق يتضح لنا أن النظرية القرآنية في الحرب قد أوضحت بجلاء أن الحرب في الإسلام تقوم على مبدأين، أولهما أن الحرب دفاعية، وثانيهما: مبدأ المعاملة بالمثل في العلاقات الدولية، فالإسلام لا يعادى من اتخذ غير الإسلام ديناً، فلا إكراه في الدين، وإنما يعادى من عاداه، ويتعاون ويتعامل مع من يسأله، فالإسلام لم يأت برسالة تجعلنا حملة سيوف حتى قيام الساعة، ولكنه في نفس الوقت لم يأمرنا بالتهاون والتخاذل في وجه أعدائنا، وذلك لأن أعداء الإسلام هم دائماً البادئين، ومن بدأ بالظلم فعليه عاقبة ما ظلم.

(1) تفسير ابن كثير والقرطبي للآيتين 8، 9 من سورة الممتحنة.

ثالثاً: شرح حديث رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس»:

اعترض القمص زكريا بطرس على حديث رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله...». وقد علق القمص على هذا الحديث بقوله: المبدأ في حد ذاته صعب، فهو يقتل حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله.

وهو بتعليقه هذا يحاول أن يقنع المشاهد أن الحديث الشريف يبيح قتل كل من لم يعتنق دين الإسلام، ولو كان القمص يبتغى إظهار الحقيقة لقرأ شرح الحديث في كتاب فتح الباري، ذلك الكتاب الذي اقتطع منه القمص - في أكثر من موضع - بعض الأجزاء ليخرجها عن السياق ويستغلها في منهجه التضليلي.

ونقول في شرح هذا الحديث كما جاء في كتاب فتح الباري: نلاحظ أولاً أن الرسول ﷺ قال: «.. أقاتل..» ولم يقل: «أقتل»، والقتال غير القتل، فلا يلزم من إباحة المقاتلة إباحة القتل، لأن المقاتلة مفاعلة تسلتزم وقع القتال من الجانبين، ولا كذلك القتل. وحكى البيهقي عن الشافعي أنه قال: ليس القتال من القتل بسبيل، فقد يحل قتال الرجل ولا يحل قتله⁽¹⁾.

أما عن «الناس» المقصودون بالحديث، فيقول ابن حجر: «إن قيل مقتضى الحديث قتال كل من امتنع عن التوحيد، فكيف ترك قتال من دفع الجزية، أو من أبرم معه عهداً، على الرغم بعدم قبولهم لرسالة التوحيد، فهذا من باب العام الذي أريد به الخاص، فيكون المراد بالناس أي المشركين من غير أهل الكتاب، ويدل عليه رواية النسائي في سننه بلفظ: «أمرت أن أقاتل المشركين»⁽²⁾.

(1) انظر - فتح الباري لابن حجر العسقلاني - ج1 ص 76.

(2) المرجع السابق - ص 77.

ويستفاد من كلام ابن حجر في كتابه فتح الباري حقيقتان نلق عليهما بعض
الوضوح:

الحقيقة الأولى: أن القتال غير القتل، فالرسول ﷺ قال «أمرت أن أقاتل» ولم
يقُل «أن أقتل» والفارق واضح بين، فأنت عندما تقول: سأقاتل لنشر مبادئى، غير
قولك: سأقتل لنشر مبادئى. فمعنى القول الأول: إنك لن تدخر جهداً فى سبيل
نشر مبادئك، ومفاد القول الثانى: إنك ستقتل من لم يعتنقها. وشتان بين المعينين.
والحقيقة الثانية: أن المقصود «بالناس» فى الحديث الشريف هم مشركى العرب
عبدة الأوثان، وذلك حتى لا يسجد لصنم فى دولة الإسلام القائمة على عبادة الله
الواحد الذى لا إله إلا هو.

فمن استعمالات اللغة العربية أن تكون أداة التعريف «أل» للعهد؛ أى لما هو
معهود للقارئ أو السامع فلا يعنى إذن استغراق الجنس الإنسانى، وهذا الاستعمال
واضح كل الوضوح فى قول الله تعالى: «الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ
جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» (1) فالناس
الذين قيل لهم، غير الناس الذين قيل عنهم أنهم جمعوا، وهؤلاء جميعاً غير سائر
الناس (2).

وفى هذا ما يكفى لدحض حجة القمص زكريا بطرس فى هذا الشأن.

رابعاً - غزوات الرسول وموقفه من يهود المدينة:

1 - مفهوم الغزوات والسرايا:

يطلق المؤرخون مصطلح غزوات على لحروب والمعارك التى شارك فيها الرسول
ﷺ بنفسه الكريمة، أما السرايا فيقصدون بها المعارك والحروب التى نشبت فى حياة
الرسول ﷺ ولم يشارك فيها.

(1) آل عمران: 173.

(2) انظر - د. محمد بدر - الديمقراطية الأتينية - ص 424. وانظر كتابنا - الرسول والسيف - ص 110 بالهامش.

والمتبع لسيرة رسول الله ﷺ - خاصة فيما يخص الغزوات والسرايا - يرى أن هذين المصطلحين يعوزهما الكثير من الدقة، فنجد أن المؤرخين القدامى قصدوا بالغزوة كل خروج لرسول الله ﷺ، سواء كان هذا الخروج لقيادة حرب للدفاع عن أمة الإسلام أم كان هذا الخروج لأى سبب آخر، وعلى هذا فمصطلح الغزوة كان نطاقه أوسع من المعارك التى خاضها الرسول ﷺ.

فمثلاً عد المؤرخون معاهدتى الأبواء والعشيرة من قبيل الغزوات فى حين أن الرسول ﷺ خرج لعقد المعاهدات بينه وبين بنى ضمرة فى الأولى، وبينه وبين بنى مدلج وحلفاءهم من بنى ضمرة فى الثانية⁽¹⁾.

كذلك نجد أن المؤرخين قد عدوا من قبيل الغزوات خروجه ﷺ للعمرة فى السنة السادسة، وعمرة القضاء فى السنة السابعة من قبيل الغزوات.

هذا بالنسبة للغزوات، أما بالنسبة للسرايا فكان الهدف منها - كقاعدة - الاستطلاع لتأمين حدود الدولة، أو القيام بنشر الدعوة السلمية - طبقاً للمبادئ السابق عرضها فى شأن الدعوة إلى الإسلام - وتفقيه الناس فى الدين، أما القول بأن جميع السرايا والغزوات كان هدفها هو الحرب، فهذا قول يتنافى والعقل، فكيف يرسل رسول الله ﷺ كل هذا للسرايا بهدف الحرب خاصة فى أول سنتين من قدومه المدينة ولم يكن جيشه يتعدى الثلاثمائة إلا بقليل؟! فهل يسمح هذا العدد بالمهاجمة هنا والمحاربة هناك!؟

2 - الرسول ﷺ وقوافل قريش:

ادعى القمص وكريا بطرس أن جيوش المسلمين تقوّت بالغنائم التى سلبوها من

قوافل قريش.

(1) انظر - سيرة ابن هشام ج2 ص 198، صفوة السيرة النبوية لابن كثير ج2 ص 175، وتاريخ الطبرى أحداث السنة الأولى والثانية، سبل الهدى والرشاد (السيرة الشامية) ج4 - ص 25، ص 29.

وفى حقيقة الأمر نجد أن المؤرخين لم يتعرضوا لموضوع قوافل قريش ومهاجمة المسلمون إياها بصورة صريحة إلا فى صدر الحديث عن غزوة بدر. حيث ذكرت المراجع أن المسلمين كانوا على وشك الاستيلاء على قافلة أبى سفيان أثناء مرورها على حدود المدينة فى طريقها من الشام إلى مكة.

وتذكر مصادر التاريخ أن أبى سفيان قد علم بخبر استعداد المسلمين للهجوم على القافلة من بعض الركبان، فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفارى، فبعثه إلى مكة وأمره أن يأتى قريشاً فيستنفرهم إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً قد عرض للقافلة فى أصحابه، فخرج ضمضم بن عمرو سريعاً إلى مكة، فتجهز قريش الجيوش وتنطلق صوب القافلة⁽¹⁾.

وترجع القافلة - بعد أن أسبغت عليها الجيوش المكية حمايتها سالمة إلى مكة. وهذه الروايات يرد عليها من المطاعن⁽²⁾:

1 - فقد رأينا أن أبى سفيان قد أرسل ضمضماً إلى مكة ليستغيث بقريش، ويستنفرها لتحمى قافلته، فهل يصل ضمضم إلى مكة، وتُجهز قريش جيوشها - ومعها عدة قبائل - وتصل إلى أبى سفيان، كل هذا ولم تصل قوات المسلمين، وهم الأقرب إلى القافلة، وهذا إن دل إنما يدل على أن المسلمين لم يبتغوا هذه القافلة ولا غيرها، فلو أرادوها وفقاً للسير الطبيعى للأحداث لغنموها.

2 - وقد ذكرت كتب التاريخ أن أبى سفيان علم بخبر الهجوم من بعد الركبان، فى حين أن هذا الأمر - اعنى الهجوم على القافلة - لو صدق لكان غاية

(1) انظر - سيرة ابن هشام - ج2 - ص 211 وما بعدها، والسيرة النبوية لابن حبان ص 87، وصفوة السيرة النبوية لابن كثير - ج2 ص 188، وتاريخ الطبرى - أحداث السنة الثانية من الهجرة - ج1 ص 366. وسبل الهدى والرشاد - ج4 ص 31.

(2) حول هذه المطاعن - انظر كتابنا الرسول والسيوف ص 70 - 73.

فى السرىة؁ فكيف بعلم به بعض الركبان؟! والتحلليل الأصوب لهذا الأمر أن هناك من كان يهमे الوقىعة بين المسلمين ومكة حتى تنشب الحرب؁ ولا يخرج هذا من غير يهود المدينة.

3 - رسول الله ﷺ لم يفكر ابدأ فى هدم الاقتصاد المكى؁ وما كان الرسول ﷺ يطبق لحظة أن تعيش قريش فى بؤس وشقاء؁ فهو على علم من أن الأمور ستنصلح وأن الإسلام سيعم شبه جزيرة العرب؁ وحسبنا هنا ما ذكره الحافظ محمد بن حبان فى سيرته النبوية فى سياق عرضه لأحداث السنة الخامسة من الهجرة؁ يقول ابن حبان: «وبلغ رسول الله ﷺ أن قريشاً أصابتهم شدة حتى أكلوا الرمة؁ فبعث رسول الله ﷺ بشيء من الذهب إليهم مع عمرو بن أمية وسلمة بن أسلم بن حريش»⁽¹⁾ وهذه الرواية تدحض الزعم بمهاجمة الرسول ﷺ قوافل قريش.

4 - ورواية أخرى رواها لنا ابن اسحق وهو بصدد الحديث عن هجرة على ابن أبى طالب - رضى الله عنه - حيث يقول: «أما على فإن رسول الله ﷺ أمره أن يتخلف بعده بمكة حتى يؤدي عن رسول الله ﷺ الودائع التى كانت عنده للناس؁ وكان رسول الله ﷺ ليس بمكة أحد عنده شيء يخشى عليه إلا وضعه عنده؁ لما يعلم من صدقه وأمانته؁ وأقام على بمكة ثلاث ليال وأيامها؁ حتى أدى عن رسول الله ﷺ الودائع التى كانت عند الناس»⁽²⁾. فالرسول ﷺ النبى الأمين وهو يعظم الأمانات بهذا الشكل لا يمكن أن يسلب قافلة هى أمانة فى عنق أبى سفيان؁ فهذا يتنافى مع خلقه الكريم.

(1) السيرة النبوية وأخبار الخلفاء - أحدث السنة الخامسة.

(2) سيرة ابن هشام - ج1 ص 258؁ 263.

5 - كان المسلمون المهاجرون يعيشون بالمدينة عيشة رغدة، فعن أنس بن مالك قال: «لما قدم المهاجرون من مكة إلى المدينة قدموا وليس بأيديهم شيء، وكان الأنصار أهل الأرض والعقار، فقسمهم الأنصار على أن أعطوهم أنصاف ثمار أموالهم كل عام، ويكفونهم العمل والمؤنة»⁽¹⁾.

من العرض السابق يتضح لنا أن أن رسول الله ﷺ والمسلمين لم يهاجموا قافلة واحدة من قوافل قريش، وأن غزوة بدر - بل وكل غزوات الرسول ﷺ - كانت لغرض الدفاع عن دولة الإسلام وليس لغرض آخر⁽²⁾.

3 - الرسول صلى الله عليه وسلم ويهود المدينة:

ادعى القمص زكريا بطرس أن الرسول ﷺ أباد ثلاث قبائل يهودية: بني قريظة، وبني النضير، ويهود خيبر، وادعى أن المسلمين كانوا يقتلون الرجال ويأخذون النساء والأطفال لبيعهم لتوفير أموال شراء السلاح.

وفى حقيقة الأمر يجد المتبع أن رسول الله ﷺ اتبع مع يهود المدينة - كقاعدة - سياسة الإجماع من شبه جزيرة العرب، وذلك مقابل ما قاموا به من غدر ونقض لعهدهم الذي عاهدوا، وتلك السياسة اتبعها الرسول ﷺ مع يهود بني قينقاع⁽³⁾، وبني النضير، وخيبر، وبني قريظة.

فبعد أن وصل رسول الله ﷺ إلى المدينة كان عليه أن يضع النظام الأساسي الذي ستسير عليه الدولة، أو بلغة العصر الوثيقة الدستورية التي ستضمن الأحكام العليا التي ستحكم دولة الإسلام.

(1) صحيح البخارى - كتاب الهبة - باب فضل المنحة، وصحيح مسلم - كتاب الجهاد - باب رد المهاجرين إلى الأنصار منائحهم.

(2) حول التحليل التاريخي لغزوات الرسول ﷺ ولسراياه والهدف منها - انظر كتابنا الرسول والسيف من ص 49 إلى ص 115.

(3) لم يذكرهم القمص.

دولة جديدة، تتعدد فيها الطوائف، لا شك أنها معادلة صعبة، فهناك أوس، وهناك خزرج، هناك مسلمين أنصار وهناك مهاجرين، وهناك وثنيين، وهناك يهود. كيف تذاب كل هذه الطوائف لتخرج لنا في النهاية دولة واحدة؟ يظهر هنا ذكاء محمد ﷺ السياسي والاجتماعي، فيرى أنه لا بد من اتخاذ خطوتين أوليتين، وهو في سبيله إلى إرساء قواعد الدولة الجديدة، أولتهما: المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار، وثانيتها: وضع دستور لهذه الدولة يساوي بين مختلف الطوائف والأعراق، وبين حقوق وواجبات كل مواطن في الدولة⁽¹⁾.

وبعد أن آخى الرسول ﷺ بين المهاجرين والأنصار، كتب كتاباً بينهم، وادع فيه اليهود وعاهدهم، وأقرهم على دينهم، وأمواهم، وألحق كل قوم بحلفائهم وجعل بينه وبينهم أماناً، وشرط عليهم شروطاً، منها: ألا يظاهروا عليه عدواً⁽²⁾.

أ - ولكن يبدو أن اليهود لم يحتملوا الالتزام بهذا العهد لفترة طويلة، فلما كانت غزوة بدر كان بنو قينقاع أول يهود نقضوا العهد، وأظهروا البغى والحسد، وقطعوا ما كان بينهم وبين رسول الله ﷺ من العهد، فلما رجع رسول الله ﷺ من بدر قالوا له: «يا محمد إنك ترى أننا مثل قومك. لا يغرنك أنك لقيت قوماً لا علم لهم بالحرب. فأصبت منهم فرصة، إنا والله لئن حاربتنا لتعلمن أننا نحن الناس⁽³⁾».

(1) الرسول والسيف - ص 128، 129.

(2) انظر النص الكامل لهذا الكتاب، والذي يمثل أول وثيقة دستورية في دولة الإسلام - سير ابن هشام - ج2 - ص 120 وما بعدها، وفي تحليل بنود هذه الوثيقة - انظر كتابنا - الرسول والسيف ص 133 وما بعدها. وانظر كذلك: د. حسين مؤنس في كتابه القيم - دستور أمة الإسلام (دراسة في أصول الحكم وطبيعته وغايته عند المسلمين).

(3) انظر - سيرة ابن هشام - ج2 - ص 229، صفوة السيرة - ج3 - ص 7 والسيرة النبوية لابن حبان - ص 115، وسبل الهدى والرشاد - ص 266.

وبينما يهود بنى قينقاع على ما هم عليه من إظهار العداوة ونبذ العهد قدمت امرأة من العرب بجلب⁽¹⁾ لها فباعت بسوق قينقاع (وكانوا صاغة)، وجلست إلى صائغ بها لِحَلَى، فجعلوا يريدونها على كشف وجهها فلم تفعل، فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها من ورائها فحلَّه بشوكة وهي لا تشعر، فلما قامت بدت عورتها فضحكوا منها، فصاحت، فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله وكان يهودياً، وشدت اليهود على المسلم فقتلوه، ونبذوا العهد إلى النبي ﷺ، واستصرخ⁽²⁾ أهل المسلم المسلمين على اليهود، وغضب المسلمون فوق الشرب بينهم وبين بنى قينقاع⁽³⁾.

بعد أن أظهر يهود بنى قينقاع العداوة، وأصبحوا يشكلون خطراً على مجتمع المدينة لاحتمال مبادرتهم المسلمين بهجوم مفاجئ، لم يكن أمام رسول الله ﷺ إلا أن يكسر شوكتهم حتى يحفظ الأمن الداخلي، فحاصروهم خمس عشرة ليلة حتى نزلوا على حكمه، ثم أمر بإجلالهم بعدما سأله عبد الله بن أبي العفو عنهم⁽⁴⁾.

ب - أما يهود بنى النضير فكان من أمرها أن عمرو بن أمية (وهو مسلم) لقيه في الطريق رجلاً من بنى عامر، وقد كان معهم عهد من رسول الله ﷺ وجوار، وعمرو لا يعلم ذلك فقتلها تاراً للسرية التي قتلت يوم بشر معونة⁽⁵⁾، وهنا يظهر الخلق القرآني لمحمد ﷺ، فعندما أخبره عمرو بن أمية بما فعل قال له

(1) جلب: كل ما يجلب للأسواق لبيع فيها من إبل وغنم وغيرها.

(2) استصرخ: استغاث.

(3) انظر المصادر السابقة.

(4) انظر المصادر السابقة، وانظر كذلك تاريخ الطبري - ج1 ص 383.

(5) سرية بشر معونة عبارة عن سرية من أربعين رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ، وكان رسول الله قد أرسلهم ليبلغوا الدعوة في نجد، إلا أن القبائل خرجوا عليهم وقتلوهم عن آخرهم إلا كعب بن زيد، وكان ذلك في شهر صفر سنة أربع من الهجرة. انظر - سيرة ابن هشام - ج3 ص 119، تاريخ الطبري أحداث السنة الرابعة من الهجرة.

ﷺ: «بئس ما فعلت قد كان لهما منى جواراً، ووفاءً منه ﷺ بعهده أخذ يجمع دية القتيلين ليرسلها إلى بنى عامر، فخرج إلى بنى النضير يستعينهم فى دية القتيلين، وقد كان بين بنى النضير وبنى عامر عهد وحلف، فلما آتاهم رسول الله ﷺ قالوا: نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت.

وهنا يظهر غدر اليهود وخيانتهم، فقد خلا بعضهم ببعض فقالوا: إنكم لن تجدوا هذا الرجل على مثل حاله هذه ورسول الله ﷺ إلى جنب جدار من بيوتهم قاعد، فقالوا: من رجل يعلو على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيقتله بها فيريحنا منه؟ فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب أحدهم، فقال: أنا لذلك، فصعد ليلقى عليه الصخرة كما قال؛ ورسول الله ﷺ فى نفر من أصحابه، فأتى رسول الله ﷺ الخبر من السماء بما أراد القوم، فقام ﷺ كأنه يريد حاجة، وانتظر أصحابه من المسلمين، وجعلت اليهود تقول: ما حبس أبا القاسم؟! فلما تأخر رسول الله ﷺ على المسلمين انصرفوا - وكان قد دخل المدينة - فانتهوا إليه وهو جالس فى المسجد فقالوا: يا رسول الله انتظرناك فمضيت وتركتنا، فقال: «همت اليهود بقتلى، ادعوا لى محمد بن سلمة» فأتى محمد، فقال ﷺ: «اذهب إلى اليهود فقل لهم: اخرجوا من المدينة، لا تساكنونى وهممتم ما هممتم من الغدر».

وبالفعل يُلِّع محمد بن سلمة الرسالة، فأرسل إليهم عبد الله بن أبى (رأس المنافقين) فقال لهم: لا تخرجوا فإن معى ألفى رجل من العرب يدخلون معكم، وقریظة تدخل معكم.

ويرد بنو النضير على رسول الله ﷺ: إن لا نفارق ديارنا فاصنع ما بدا لك. يحاصر رسول الله ﷺ بنى النضير خمسة عشر يوماً، وفى رواية ليل، وانتظر اليهود نصرة عبد الله بن أبى، لكنه كان قد تخلى عنهم، فصالحوا رسول الله ﷺ على أن يحقن لهم دماءهم وله الأموال، ويتجولون من ديارهم على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم.

فاحتملوا ما استقلت به الإبل، حتى أن كان الرجل منهم يهدم بيته فيضع بابه على ظهر بعيره فينطلق به، وكان جلائهم إلى الشام⁽¹⁾.

ج - أما يهود بنى قريظة فقد نقضوا عهدهم مع رسول الله ﷺ قبيل غزوة الأحزاب، تلك الغزوة التي لعب فيها اليهود دوراً لا ينكر في تحزيب الأحزاب وعقد الانفاقات العسكرية أملاً منهم في وأد دولة الإسلام.

فيعقد حبي بن أخطب النضرى (من بنى النضير) إتفاق مع كعب بن أسد القرظى صاحب عقد بنى قريظة، وعهدهم، وكان قد وادع رسول الله ﷺ على قومه وعاقده على ذلك، فانعقد الإتفاق بين حبي بن أخطب وكعب بن أسد على أن ينقض الأخير عهده مع رسول الله ﷺ، وأن يحاربه مع الأحزاب، وبالفعل ينضم يهود بنى قريظة إلى الأحزاب في حربهم ضد المسلمين⁽²⁾.

يرسل الرسول ﷺ سعد بن معاذ وهو يومئذ سيد الأوس، وسعد بن عبادة وهو يومئذ سيد الخزرج إلى بنى قريظة ليستطلع أمرهم وليحتاط لهم، فقالوا من رسول الله ﷺ، وعابوه، وقالوا: من رسول الله؟! لا عهد بيننا وبين محمد. ويهود بنى قريظة بنقضهم معاهدة السلام مع رسول الله ﷺ ومحاربه مع الأحزاب أصبحوا يشكلون خطراً داهماً على دولة الإسلام، فأصبح وجودهم لا يجتمع مع أمن هذه الأمة، ومن ثم كان جهادهم وكسر شوكتهم أمر ضرورى.

(1) انظر فى خبر غزوة بنى النضير: سيرة ابن هشام ج4 ص 123، وصفوة السيرة لابن كثير ج3 ص 62، وسيرة ابن حبان ص 130، وتاريخ الطبرى - أحداث السنة الرابعة ج2 ص 406، وسبل الهدى والرشاد (السيرة الشامية) ج4 ص 451.

(2) حول هذه الاتفاقات لحرب المسلمين فى غزوة الأحزاب (الخندق) انظر: سيرة ابن هشام ج3 ص 140 وما بعدها، وصفوة السيرة ج3 ص 75 وما بعدها، والسيرة النبوية لابن حبان ص 143 وما بعدها، وتاريخ الطبرى أحداث السنة الخامسة ج2 ص 410 وما بعدها، والاكتفا فى مغازى الرسول والثلاثة الخلفاء ج1 ص 438 وما بعدها.

حاصرهم رسول الله ﷺ بعد رجوعه من غزوة الأحزاب (الخنندق)، واستمر هذا الحصار خمس وعشرين ليلة، فلما أرهقهم الحصار استسلموا ونزلوا على حكم رسول الله ﷺ بمعنى موافقتهم مقدماً على حكم رسول الله ﷺ فيهم أباً كان هذا الحكم.

بطلب الأوس من رسول الله ﷺ العفو عن بني قريظة، فقد كانوا حلفاءهم، وذلك رغبة منهم في معاملة بني قريظة بمثل ما عومل به يهود بني قينقاع على نحو ما أسلفنا.

فقال لهم رسول الله ﷺ: «يا معشر الأوس ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم» قالوا: بلى. قال: «فذاك إلى سعد بن معاذ» قال سعد: «إني أحكم فيهم أن تقتل المقاتلة وأن تسبي النساء والذرية وأن تقسم أموالهم» (1).

ومع تسليمنا بعدالة الحكم الذي أنزله سعد بن معاذ بيهود بني قريظة، إلا أننا نجد أن هذا الحكم - والطريقة التي نُفذ بها - يتنافى والخلق المحمدي، فمحمد ﷺ كان خلقه القرآن، مما يجعلنا ننكر هذه الرواية برمتها، وذلك استناداً إلى دليان، أحدهما عقلي مستمد من الوقائع التاريخية، والثاني نقلي مستمد من أحكام القرآن الكريم (2).

فالتاريخ يقول لنا: أن رسول الله ﷺ قد عفا عن يهود بني قينقاع - بأكملهم - واكتفى بإجلالهم من المدينة، وبناء على وساطة من؟ عبد الله بن أبي رأس المنافقين، وكذلك عفا ﷺ عن يهود بني النضير، وكذلك عفا عن يهود خيبر - على ما ستري - فلما هذه المغايرة في الحكم.

(1) في أحداث هذه الغزوة انظر المصادر السابقة، ومن كتب الحديث: صحيح البخارى - كتاب الجهاد - باب إذا نزل العدو على حكم رجل، وكذلك كتاب المغازي - باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب، وصحيح مسلم - كتاب الجهاد - باب جواز قتال من تقض العهد.

(2) حول تحليل أحداث هذه الغزوة ونقد الوقائع التاريخية التي اثبتتها كتب التاريخ والسيرة - انظر كتابنا - الرسول والسيوف - من ص 81 إلى ص 84.

والأدهى من ذلك، أن الذى توسط ليهود بنى قينقاع عبد الله بن أبى رأس المنافقين، فيقبل رسول الله ﷺ وساطته، فهل عندما يطلب منه ﷺ الأوس الذين نصره العفو عن بنى قريظة يرفض؟!

وقد رأينا أن يهود بنى قريظة قد نزلوا على حكم رسول الله ﷺ، فكيف يُحكم فيهم سعد بن معاذ بعد ذلك؟

وتذكر المصادر التاريخية أن يهود بنى قريظة نزلوا من حصونهم وحبسوا فى دار بنت الحارث، وكان عددهم ما بين أربعمائة إلى تسعمائة رجل، فهل تسع دار بنت الحارث لكل هذا العدد؟!

أما عن الدليل القرانى فرسول الله ﷺ كان خلقه القرآن، ولن نعيد هنا ما سبق أن ذكرناه عن النظرية القرآنية فى الحرب، ولكن حسبنا هنا قوله تعالى ﴿وَأِنْ جَنَّحُوا لِلْإِسْلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (1).

وبنو قريظة جنحوا للإسلام، كما جنح قبلهم بنو قينقاع، وبعدهم يهود خيبر، فالمؤكد أن رسول الله ﷺ سالمهم.

وقوله جل شأنه: ﴿وَأِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ﴾ (2) وإجلاء اليهود هنا هو العقاب الكافى.

وقوله جل وعلا: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (3).

فالآية صريحة فى الحث على العفو، وجزاء بنى قريظة - كما سطرته كتب المؤرخين والمحدثين - فيه كثير من الظلم، والرسول ﷺ وأصحابه لا يصدر عنهم مثل هذا.

(1) الأنفال: 61.

(2) النحل: 126.

(3) الشورى: 40.

ونتهى بعد عرض هذه الأدلة، أن جزاء بنى قريظة لنقضهم عهدهم مع المسلمين ومحاربتهم مع الأحزاب لن يخرج عن نفس الجزاء الذى لحق بباقي اليهود وهو العفو أو الإجماع، لا القتل والسبى.

د - أما يهود خيبر فلم يصرح كتاب التاريخ والسيرة النبوية عن بالسبب المباشر لغزو رسول الله ﷺ لهم، ولكن باستقراء رواية ابن اسحق - فى هذا الصدد - يمكن لنا استجلاء هذا السبب بسهولة.

يقول ابن اسحق: وكان رسول الله ﷺ حين خرج من المدينة إلى خيبر - وكان ذلك فى محرم سنة سبع من الهجرة - سلك على عصر وبنى فيها مسجداً ثم على الصهباء، ثم أقبل بجيشه حتى نزل به بواد يقال له الرجيع، فنزل بينهم وبين غطفان، ليحول بينهم وبين أن يمدوا أهل خيبر، وكانوا لهم مظاهرين على رسول الله ﷺ، فبلغنى أن غطفان لما سمعوا بذلك جمعوا ثم خرجوا ليظاهروا اليهود عليه (1).

واضح من رواية ابن اسحق أن هناك حلفاً عسكرياً قد تم بين يهود خيبر وبين غطفان ضد المسلمين، وأن هجومهم على المدينة قد بات وشيكاً، ولما كان من عادته ﷺ نقل الحرب خارج حدود الدولة؛ لذا خرج ليهود خيبر حتى يكسر شوكتهم ليقضى على هذا الحلف المعادى قبل أن يظهر آثاره، فنقض المعاهدات من جانب يهود بنى قينقاع وبنى قريظة لم يكن بعيداً (2).

قال ابن اسحق: وحاصر رسول الله ﷺ أهل خيبر فى حصنهم الوطيح والسُّلالم، حتى إذا أيقنوا بالهلكة سألوه أن يسيرهم وأن يحقن دماءهم، ففعل،

(1) انظر - سيرة ابن هشام ج2 ص 234، وصفوة السيرة ج3 ص 144، وتاريخ الطبرى - أحداث السنة السابعة - ج2 - ص 444، والاكتفا فى مغازى الرسول - ج1 ص 488، وسبل الهدى والرشاد ج5 ص 180.

(1) انظر كتابنا - الرسول والسيوف ص 86.

فلما سمع بهم أهل فدك قد صنعوا ما صنعوا بعثوا إلى رسول الله ﷺ، أن يسيرهم ويحقق دمائهم ويخلوا له الأموال ففعل (1).

فلما نزل أهل خيبر على ذلك سألوا رسول الله ﷺ أن يعاملهم فى الأموال على النصف، وقالوا: نحن أعلم بها منكم وأعمر لها، فصالحهم رسول الله ﷺ على النصف على أنا شئنا أن نخرجكم أخرجناكم، وعامل أهل فدك بمثل ذلك (2).

حدث ذلك فى وقت لم يكن المهزوم يحصل على قلامة ظفر من ماله، بل كان يعتبر فى عداد الأموات وتقسم كل تركته على المنتصرين، ولكن الإسلام جاء بقواعد دولية جديدة، عانت الكثير حتى استقر بعضها فى الضمير الإنسانى.

هذا هو موقف الإسلام من يهود المدينة، فأين ما ادعاه القمص زكريا بطرس من قتل الأسرى الرجال وبيع النساء والأطفال لشراء الأسلحة، وقد رأينا كيف أن سياسة الرسول ﷺ مع أسرى اليهود - والأسرى بصفة عامة - كان هو العفو، أو الإجماع دون قتل أو سبى، وموقف الرسول ﷺ ما هو إلا تطبيق للمبدأ الجديد على المجتمع الدولى فى شأن معاملة الأسرى، هذا المبدأ هو المن أو الفداء، وقد تقرر هذا المبدأ فى قوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْخَتْمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءٌ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ (3) والمن: هو تحرير الأسير بدون مقابل، والفداء: هو مبادلة الأسرى بالأسرى من الطرف الآخر أو التعويض المالى أو بوضع شروط كشرط عدم العودة إلى الحرب مرة أخرى. وجدير بالذكر أن الآية السابقة - وهى من سورة محمد - مدنية أى نزلت بعدما قويت شركة الإسلام.

(1) انظر المصادر المدونة فى الهامش قبل السابق.

(2) المصادر السابقة.

(3) محمد: 4.

ليس هذا فقط، لكن القرآن أمرنا أن نعامل الأسير معاملة حسنة، وجعل من أوصاف الأبرار إطعام الأسير، وجعله أحد أعمال البر، يقول الله تعالى في سورة الإنسان (وهي مدنية): ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِنًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ (1) ليس هذا فقط بل أن الإسلام قد وضع ستة أسباب لتحرير الأسرى الأرقاء، في وقت لم يكن الرقيق فيه في أى نظام قانونى يحصل على حريته أمد الحياة(2).

وبعد، فهل فطن القمص زكريا بطرس لكل هذا أم لم يفطن؟! ولمصلحة من

هذا التضليل باجناب القمص؟!

- خاصاً: الحرب فى الكتاب المقدس:

رأينا كيف أن القمص زكريا بطرس اعترض على آيات القتال والجهاد فى القرآن، وكيف ادعى أن الإسلام انتشر بحد السيف - وقد قمنا بالرد على كل هذا - إلا أن القمص لم يذكر أى نص من نصوص الكتاب المقدس فى شأن القتال، واكتفى بالقول: بأن الحروب اليهودية لم تكن حروباً لنشر الدين اليهودى، وأن لمسيح - عليه السلام - كان ينادى بالسلام.

ومن جانبنا، وحتى تكتمل الدراسة، وإزهاقاً للباطل الذى ادعاه القمص؛ كان لزاماً علينا أن نعرض لبعض نصوص القتال التى وردت فى الكتاب المقدس، حتى تتضح الصورة كاملة للقارئ ليتعرف على الفارق الشاسع بين ما جاء فى النظرية القرآنية فى شأن الجهاد والحرب، وبين ما جاء فى الكتاب المقدس(3).

1 - جاء فى الأصحاح الثالث والعشرين من سفر الخروج (عدد 23: 24): ﴿فَإِنْ

مَلَائِكَةُ يَسِيرِ أَمَامِكَ وَيَجِئُ بِكَ إِلَى الْأُمُورِ وَالْحَيَاتِينَ وَالْفُرُورِينَ

(1) الإنسان: 8.

(2) حول هذه الأسباب انظر كتابنا الرسول والسيف - ص 43 إلى ص 48.

(3) حول نصوص الكتاب المقدس فى شأن الحرب والقتال انظر - إظهار الحق - ح2 - ص 328 وما بعدها.

والكنعانيين والحويين واليوسيين. فأبيدهم. لا تسجد لألهتهم ولا تعبدوها ولا تعمل كأعمالهم. بل تُبيدهم وتكسر أنصابهم».

2 - فى الأصحاح الرابع والثلاثين من سفر الخروج (عدد 12: 13) فى حق الأمم الست السابق ذكرهم فى النص السابق: «احترز أن تقطع عهداً مع سكان الأرض التى أنت آت إليها لئلا يصيروا فخاً فى وسطك. بل تهدمون مذابحهم وتكسرون أنصابهم وتقطعون سواريتهم».

والنصان السابقان قاطعان فى أن الحرب من جانب اليهود كان غرضها نشر الديانة اليهودية، وذلك بكسر الأصنام وإبادة من يسجد لها، ولاحظ استعمال لفظة «إبادة» وهى أشد أنواع القتل.

3 - فى الأصحاح العشرين من سفر التثنية (عدد 10: 18): «حين تقرب مدينة لكى تحاربها استدعها إلى الصلح. فإن أجابتك إلى الصلح وفتحت لك فكل الشعب الموجود بها يكون لك للتسخير ويستعبد لك. فإن لم تسالك بل عملت معك حرباً فحاصرها. وإذا رفعها الرب إلهك إلى يدك فاضرب جميع ذكورها بحد السيف. وأما النساء والأطفال والبهائم وكل ما فى المدينة كل غنيمتها فتغنمها لنفسك وتأكل غنيمة أعدائك التى أعطاك الرب إلهك. هكذا تفعل بجميع المدن البعيدة منك جداً التى ليست من مدن هؤلاء الأمم هنا. وأما مدن هؤلاء الشعوب التى يعطيك الرب إلهك نصيباً فلا تستبق منها نسمة ما. بل تحرمها تحريماً الحثيين والأموريين والكنعانيين والفرزيين والحويين واليوسيين كما أمرك الرب إلهك. لكى لا يعلموكم أن تعملوا حسب جميع أرجاسهم التى عملوا لألهتهم فتخطنوا إلى الرب إلهكم».

- 4 - فى الأصحاح الحادى والثلاثين من سفر العدد (17: 18): «فالآن اقتلوا كل ذكر من الأطفال. وكل امرأة عرفت رجلاً بمضاجعة ذكر فاقتلواها».
- 5 - فى الأصحاح الخامس عشر من سفر الملوك الثانى عدد 16: «حيثُ ضرب مخيم تفصح وكل ما بها وتخومها من ترصة لانهم لم يفتحوا له ضربها وشق جميع حواملها».
- 6 - فى الأصحاح السادس من سفر يشوع (عدد 21): «وحرموا كل ما فى المدينة من رجل وامرأة من طفل وشيخ حتى البقر والغنم والحمير بحد السيف».
- 7 - فى الأصحاح السابع والعشرين من سفر صموئيل الأول (عدد 8: 10): «وصعد داود ورجاله وغزوا الجشورين والجرزين والعمالة لأن هؤلاء من قديم سكان الأرض ولم يستبق منها رجلاً ولا امرأة وأخذ غنماً وبقراً وحميراً وجمالاً وثياباً ورجع وجاء إلى أخيش».
- 8 - ووحشية القتل تظهر فى الأصحاح الثانى عشر من سفر صموئيل الثانى (عدد 29: 31): «فجمع داود كل الشعب وذهب إلى رية وحاربها وأخذها. وأخذ تاج ملكهم على رأسه ووزنه وزنة من الذهب مع حجر كريم وكان على رأس داود وأخرج غنيمة المدينة كثيرة جداً. وأخرج الشعب الذى فيها ووضعهم تحت مناشير ونوارج حديد وفؤوس حديد وأمرهم فى آتون الاجر وهكذا صنع بجميع مدن بنى عمون. ثم رجع داود وجميع الشعب إلى أورشليم».
- 9 - وجاء فى العهد الجديد فى الإصحاح الحادى عشر من رسالة بولس إلى العبرانيين (عدد 32: 34): «وماذا أقول أيضاً؟ لأنه يعوزنى الوقت إن أخبرت عن جدعون، وباراق، وشمشون ويفتاح، وداود، وسموئيل

والأنبياء. الذين بالإيمان قهروا ممالك، صنعوا برأ، نالوا مواعيد، سدوا أفواه أسود، أطفأوا قوة النار، نجوا من حد السيف، تقووا من ضعف، صاروا أشداء في الحرب، هزموا جيوش غرباء».

فظهر من كلام بولس، أن قهر هؤلاء الأنبياء ممالك، وإطفاءهم النار ونجاتهم من حد السيف، وهزمهم جيوش الكفار، كان من جنس البر، لا من جنس الإثم، وكان منشؤها قوة الإيمان، ونيل مواعيد الرحمن، لا قساوة القلب والظلم، وإن كانت أفعال بعضهم في صورة أشد أنواع الظلم، خاصة في قتل الصغار الذين ما كانوا متدنسين بدنس الذنوب⁽¹⁾.

10 - والأصحاح الثاني والعشرين من إنجيل لوقا (عدد 36) جاء على لسان المسيح - عليه السلام - : «من له كيس فليأخذه ومزود كذلك. ومن ليس له فليبيع ثوبه ويشتري سيفاً».

11 - وكذلك جاء على لسان المسيح - عليه السلام - في الأصحاح العاشر من إنجيل متى (عدد 34): «لا تظنوا أني جئت لآلقي سلاماً على الأرض. ما جئت لآلقي سلاماً بل سيفاً».

ونكتفي بهذا القدر من نصوص الكتاب المقدس التي تبيح القتل والإبادة الجماعية، وقتل النساء الحوامل، والأطفال، واستعباد جميع المستسلمين، فأين هذا مما ذكرناه عن النظرية القرآنية في الجهاد والحرب وما قرره من مبادئ تتركز في كون الحرب دفاعية وأن تكون بالقدر الكافي لرد الاعتداء فقط، ويحضرني هنا قول الله تعالى: «وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ»⁽²⁾ وجاء في صحيح مسلم عن ابن عمر قال: وجدت امرأة مقتولة في بعض تلك المغازي فنهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان⁽³⁾.

(1) إظهار الحق - ج2 - ص 334.

(2) البقرة: 190.

(3) صحيح مسلم - كتاب الجهاد والسير - باب تحريم قتل النساء والصبيان في الحرب.

ونصوص الكتاب المقدس - السابق ذكرها - تدعو إلى القتل لا إلى القتال، وفارق كبير بين المعنيين وقد سبق وأن تعرضنا له عند شرح حديث رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس»، والمتبع لآيات القرآن الكريم في شأن الجهاد والحرب يجد أنها تدعو إلى قتال من يقاتلنا ومن يعاديننا لا إلى قتلهم.

سادساً: حروب يسوع:

قد يتعجب البعض من هذا العنوان؛ تأسيساً على أن أسفار العهد الجديد لم تشر من بعيد أو من قريب إلى أن يسوع قد خاض الحروب بنفسه، ولكن - وبشيء من الروية - سنجد أن يسوع قد خاض حروب طاحنة أباد فيها كثيرين، والوصول إلي هذه النتيجة المنطقية ليس من وحى خيال، ولكن من خلال مقدمات وضعها القمص زكريا بطرس، ومقدمات أخرى جاءت بها أسفار العهدين القديم والجديد.

يقول القمص زكريا بطرس في معرض الحديث عن طبيعة السيد المسيح⁽¹⁾: «المفروض أن نعرف أن المسيح طبيعته من طبيعتين، طبيعة جسدية، وطبيعة أخرى لاهوتية، الله ظهر في هذا الجسد... ونسميه - يعنى يسوع - الله لأن الطبيعة الإلهية اللى فيه يبقى ده إله».

وجاء في إنجيل يوحنا: «فى البدء كان الكلمة والكلمة كان عند الله، وكان الكلمة الله»⁽²⁾.

ومن المقدمتين السابقتين، وطبقاً لما يقول به الفكر المسيحي - فإن الله هو يسوع، ويسوع هو الله.

وجاء في إنجيل متى: «بل اذهبوا بالحرى إلى خراف بيت إسرائيل الضالة»⁽³⁾.

(1) حلقة 33: وسوف نعرض بالتفصيل لطبيعة السيد المسيح فى موضع لاحق بهذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

(2) يوحنا 1: 1.

(3) متى 10: 6.

وطبقاً للنص الأخير، ستكون حروب الله - أو حروب يسوع طبقاً للفكر المسيحي الذي لا يغير بين الله وليسوع - بالخرى لصالح بنى إسرائيل، وعلى هذا سنجد أن الحروب التي تجلت فيها قدرة الله (يسوع) كانت معظمها لصالح بنى إسرائيل، والآن إليك عرض لبعض نصوص الكتاب المقدس لتلك الحروب التي شارك فيها يسوع:

1 - حرب يسوع مع نوح:

جاء فى الأصحاح السابع من سفر التكوين عدد 17 - 24: «وكان الطوفان أربعين يوماً على الأرض. وتكاثرت المياه ورفعت الفلك فارتفع عن الأرض. وتعاضمت المياه وتكاثرت جداً على الأرض. فكان الفلك يسير على وجه المياه. وتعاضمت المياه كثيراً جداً على الأرض. فتغطت جميع الجبال الشامخة التى تحت كل السماء. خمس عشرة ذراعاً فى الارتفاع تعاضمت المياه. فتغطت الجبال. فمات كل ذى جسد كان يدب على الأرض من الطيور والبهائم والوحوش وكل الزحافات التى كانت تزحف على الأرض وجميع الناس. كل ما فى أنه نسمة روح حياة من كل ما فى اليابسة مات. فمحا الله (يسوع) كل قائم كان على وجه الأرض. الناس والبهائم والدبابات وطيور السماء وانمحت من الأرض. وتبقى نوح والذى معه فى الفلك فقط. وتعاضمت المياه على الأرض مئة وخمسين يوماً».

وعلى هذا نجد أن الله (يسوع) قد قام بمحو كل المخلوقات من على وجه الأرض، حتى لم يبق إلا نوحاً والذين معه فقط.

2 - حرب يسوع مع لوط:

جاء فى الأصحاح التاسع عشر من سفر التكوين عدد 23 - 29: «وإذا أشرقت الشمس على الأرض دخل لوط إلى صوغر، فأمطر الرب (يسوع) على سدوم

وعمورة كبريتاً وناراً من عند الرب من السماء. وقلب تلك المدن وكل الدائرة وجميع سكان المدن ونبات الأرض، ونظرت امرأته من ورائه فصارت عمود ملح. ويكر إبراهيم في الغد إلى المكان الذي وقف فيه أمام الرب، وتطلع نحو سدوم وعمورة ونحو كل أرض الدائرة ونظر وإذا دخان الأرض يصعد كدخان الآتون، وحدث لما أخرب الله (يسوع) مدن الدائرة أن الله ذكر إبراهيم وأرسل لوطاً من وسط الانقلاب حين قلب المدن التي سكن فيها لوطاً.

3- حروب يسوع مع بنى إسرائيل:

ذكرنا أن معظم حروب يسوع كانت لصالح بنى إسرائيل، وليس أدل علي ذلك من الضربات التي وجهها إلي فرعون موسى من تحويل الماء إلى دم، وفيضان النهر بالضفادع، والبعوض... إلخ⁽¹⁾.

وقد قاتل الرب وخلص بنى إسرائيل من فرعون وجنوده، جاء في الأصحاح الرابع عشر من سفر الخروج عدد 13: 31: «فقال موسى للشعب (بنى إسرائيل) لا تخافوا قفوا وانظروا خلاص الرب (يسوع) الذي يصنعه لكم اليوم. فإنه كما رأيتم المصريين اليوم لا تعودون ترونهم أيضاً إلي الأبد. الرب (يسوع) يقاتل عنكم وأنتم تصمتون. فقال الرب (يسوع) لموسى مالك تصرخ إلي. قل لبنى إسرائيل أن يرحلوا. وارفع أنت عصاك ومد يدك على البحر وشقه. فيدخل بنو إسرائيل في وسط البحر على اليابسة.

«فقال الرب (يسوع) لموسى: مد يدك على البحر ليرجع الماء على المصريين على مركباتهم وفرسانهم، فمد موسى يده على البحر فرجع البحر عند إقبال الصبح إلى حاله الدائمة، والمصريون هاربون إلى لقائه، فرجع الرب (يسوع) المصريين في وسط البحر. فرجع الماء، وغطى مركبات وفرسان جميع جيش

(1) انظر سفر الخروج أصحاحات 7, 8, 9, 10, 11.

فرعون الذى دخل وراءهم فى البحر، لم يبق منهم ولا واحد. وأما بنو إسرائيل فمشوا على اليابسة فى وسط البحر والماء سور لهم عن يمينهم وعن يسارهم.

فخلص الرب (يسوع) فى ذلك اليوم إسرائيل من يد المصريين، ونظر إسرائيل المصريين أمواتاً على شاطئ البحر. ورأى إسرائيل الفعل العظيم الذى صنعه الرب (يسوع) بالمصريين. فخاف الشعب الرب وآمنوا بالرب وبعبدته موسى.

وها هو الرب (يسوع) يدفع سيحون ملك الأموريين إلي بنى إسرائيل ليقتلوا عليهم فلا يبقون علي نسمة، جاء على لسان موسى فى الأصحاح الثانى من سفر التثنية. عدد 30 - 36: «.. لم يشأ سيحون ملك حشبون أن يدعنا نمر به لأن الرب (يسوع) إلهك قسى روحه وقوى قلبه لكى يدفعه إلي يدك كما فى هذا اليوم. وقال الرب (يسوع) لى: انظر قد ابتدأت أدفع أمامك سيحون وأرضه ابتدء تملك حتى تملك أرضه. فخرج سيحون للقائنا هو وجميع قومه للحرب إلي ياهص. فدفعه الرب (يسوع) إلينا أمامنا فضريناه وبنيه وجميع قومه وأخذنا كل مدنه فى ذلك الوقت وحرّمنا من كل مدينة الرجال والنساء والأطفال. لم نبق شارداً... الجميع دفعه الرب (يسوع) إلينا».

وبالجملة أكل بنو إسرائيل كل الشعوب بمباركة ومساعدة الرب يسوع، جاء فى سفر التثنية عدد 14 - 19: «مباركاً تكون فوق جميع الشعوب... وتاكل كل الشعوب الذين الرب (يسوع) إلهك يدفع إليك لا تشفق عينك عليهم، ولا تعبد آلهتهم لأن ذلك شركك لك. إن قلت فى قلبك هؤلاء الشعوب أكثر منى كيف أقدر أن أطردهم، فلا تخف منهم. اذكر ما فعله الرب (يسوع) إلهك بفرعون وجميع المصريين... هكذا يفعل الرب (يسوع) إلهك بجميع الشعوب التى أنت خائف من وجهها».

والله فى العهد القديم هو رجل حرب «الرب رجل الحرب»⁽¹⁾

والسؤال الآن للقمص زكريا بطرس: إذا كان يسوع هو الله، فهل هو صاحب رسالة سلام أم هو رجل حرب؟! أم أن إلهك غير إله العهد القديم؟! إذا كانت الأجابة بالنفى فيسوع أبداً لم يكن صاحب رسالة سلام - طبقاً لمعتقدك - خاصة مع بنى إسرائيل الذى خاض كل هذه الحروب لصالحهم.

وإذا كانت الأجابة نعم فأنت تقول بتعدد الآلهة، وكذلك لا يحق لك أن تدافع عن العهد القديم لأن إلهك مغاير لإله بنى إسرائيل. فأى الإجابتين تختار؟! وبعد فأى الكتاين يحض على الإبادة الجماعية وقتل كل نسمة، القرآن أم الكتاب المقدس؟!

وأى من الكتاين يدعو إلى المجادلة بالتى هى أحسن، القرآن أم الكتاب المقدس؟

وأى من الكتاين يدعو إلى العفو والسلم، القرآن أم الكتاب المقدس؟

وأى من الكتاين يدعو إلى نشر الدعوة بالقتل - بالمناشير والفؤوس - القرآن أم

الكتاب المقدس؟

وأى من الكتاين نصوصه تفوح منها رائحة الدم، والإرهاب، والحرق،

والتدمير، تلك النصوص التى يجب حذفها - على حد تعبير القمص زكريا بطرس

- أى من الكتاين: القرآن الكريم أم الكتاب المقدس؟

أسئلة تحتاج إلى إجابة القمص.

* * * *

الفصل العاشر أحكام الردة

- عرض الشبهات:

فى إطار الرد عما أثاره الشيخ أحمد ديدات فى كتابه عتاد الجهاد عن حكم المرتد فى الكتاب المقدس، يقول مقدم البرنامج⁽¹⁾: قال الشيخ أحمد ديدات أن الكتاب المقدس يأمر بقتل المرتد، ولو كان من أقرب ذوى القربى⁽²⁾.

- القمص: اعتقد أن الشيخ ديدات يتهم الكتاب المقدس بأنه يحض على قتل المرتد، واقتبس ذلك من سفر التثنية وبدأ يضخم فيه ففى سفر التثنية إصحاح 13 (عدد 6: 11): «إذا أغواك سراً أخوك ابن أمك أو ابنك أو ابنتك أو امرأة حضانك أو صاحبك الذى مثل نفسك قائلاً: نذهب ونعبد آلهة أخرى لم تعرفها أنت ولا أبائك من آلهة الشعوب الذين حولك القريين منك أو البعيدين عنك من أقصى الأرض إلى أقصاها فلا ترض منه ولا تسمع له ولا تشفق عينك عليه ولا ترق له ولا تستره بل قتلا تقتله يدك تكون عليه أولاً لقتله ثم أيدى جميع الشعب أخيراً. ترجمه بالحجارة حتى يموت لأنه التمس أن يطوِّحك عن الرب إلهك الذى أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية».

ويضيف القمص: ويقول أحمد ديدات، وهكذا دون استتابة أو تحر تأمر التوراة بقتل المرتد ويعييون على الإسلام قتل المرتد، فى حين أن القرآن قد أورد ذكر المرتد فى موضعين لم يأمر الله بقتله فى أى منهما بل اختص الله نفسه بعقاب

(1) حلقة: 91.

(2) عتاد الجهاد ص 16.

المرتد، وإذا كان ثمة أحاديث نبوية توصي وتأمّر بقتل المرتد حفاظاً على معنويات ومقومات الجماعة المسلمة⁽¹⁾. وهذا ما قاله بالنص.

- **ويضيف القمص:** أولاً نلاحظ أن انتقادات أحمد ديدات كلها من العهد القديم وليست من العهد الجديد، والعهد القديم أنزل على اليهود ثم أكملها المسيح بشريعة الكمال، وفي العهد القديم كانت اسرائيل دين ودولة كالإسلام فهو دين ودولة. والاستثناء الذي قاله أحمد ديدات إن الحديث أباح قتل المرتد حفاظاً على معنويات ومقومات الجماعة المسلمة هو نفس الشيء في سفر التثنية، والمسيحية ليست دولة وليس عندنا هذا الحكم على الإطلاق.

يضيف: سأذكر تصحيحاً لخطأ وقع فيه أحمد ديدات عندما قال إنه ورد في القرآن في موضعين فقط كلام عن المرتد ليس بهما إباحة للدم⁽²⁾، أقول: يا شيخ ديدات: القرآن ذكر تسع مواضع عن المرتد (وأخذ يذكر هذه المواضع).

- **مقدم البرنامج:** إذا كان الله يقول أن المرتد لن يضر الله، فلماذا يُحكم على المرتدين بالقتل؟

- **القمص:** مشكلة المسلم إنه يقرأ آية ويحفظها، ولا يقوم بالربط بين الأمور. ويضع القمص مقدمات ليخرج بتبيحة مؤداها أن القرآن قال بقتل المرتد فيقول: بما أن المرتد هو كافر، وهذا ما ذكره القرآن في سورة البقرة آية 217، وبما أن الكفرة لا بد من قتلهم طبقاً لما جاء في سورة التوبة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾⁽³⁾ وفي تفسير الطبري عن ابن عباس: جاهد الكفار أي بالقتال.

(1)، (2) هذا التعليق الذي ذكره القمص وادعى أنه جاء على لسان الشيخ أحمد ديدات في حقيقته تعليق لترجم الكتاب، ولا يمت بصلة إلى الشيخ، والقمص يعلم هذا جيداً، ولكنه يهدف داتماً إلى قلب الحقائق.

(3) التوبة: 73.

إذن المرتد يُقتل بنص القرآن، لكن العملية حساب ومنطق. فكيف يقول الشيخ ديدات أن القرآن لم يأمر بقتل المرتد؟!

- مقدم البرنامج: يقول ديدات أيضاً أنه هكذا دون استتابة تأمر التوراة بقتل المرتد.

- القمص: وكعادة الشيخ ديدات لا يدخل في سياق الحديث، ولو كان أميناً وغير مخادع لأورد الكلام المذكور في سفر التثنية والمكمل لهذا الكلام في سفر التثنية إصحاح 17: «إذا وجد في وسطك.. رجل.. يذهب ويعبد آلهة أخرى.. وأخبرت وسمعت وفحصت جيداً وإذا الأمر صحيح أكيد.. فأخرج ذلك الرجل أو تلك المرأة إلى أبوابك وارجمه بالحجارة حتى يموت على فم شاهدين أو ثلاثة يقتل.. لا يقتل على فم شاهد واحد. أيدي الشهود تكون عليه أولاً لقتله ثم أيدي جميع الشعب أخيراً».

ويعلق القمص على النص: إذن هناك محاكمة علنية تستتج من النص السابق في سفر التثنية، وهناك عدة أدلة من النص:

1 - الفحص الجيد (لقوله وفحصت جيداً).

2 - التأكد من الأمر.

3 - إخراج المدان إلى خارج الأبواب.

4 - الشهود.

5 - الحكم الجماعي (أيدي جميع الشعب).

إذن لماذا يقول ديدات أنه عمل فردي؟! أما الاستتابة فموجودة في سفر حزقيال

إصحاح 33 عدد 14: «فإن رجعت عن خطيته فإنه حياة يحيا ولا يموت».

- مقدم البرنامج: الشيخ ديدات يقول أن الله لم يأمر بقتل المرتد في القرآن، لكن الأحاديث في ظروف معينة تأمر بقتل المرتد⁽¹⁾.

- القمص: هل الأحاديث أقوى من القرآن وتنسخه؟! فأى المصدرين أقوى؟
وقد جاء في موطأ مالك عن زيد بن أسلم أن رسول الله قال: من غير دينه فاضربوا عنقه. وروى البخارى ومسلم عن ابن مسعود قال: قال رسول الله: لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث الثيب الزانى، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة.

ويعلق القمص: ويقولون لا يوجد حكم ردة، إذا كان ذلك صحيح لكانت راحة للمتصرين.

- مقدم البرنامج: هناك أيضاً مسيحيون يعتقدون الإسلام.

- القمص: لأنه لا يوجد عندنا حكم ردة.

- مقدم البرنامج: هل هناك أى أمثلة؟

- القمص: حروب الردة، ففي سيرة ابن هشام كان أهل الردة إحدى عشر فرقة، وقُتل الآلاف في حروب الردة، وخالد بن الوليد قتل من فرقة واحدة هي فرقة بنى حنيفة قتل عشرين ألف رجل، وذلك لأنهم ارتدوا عن الإسلام.

- الرد على الشبهات:

كعادته يقبل القمص زكريا بطرس الحقائق، وأول ما فعل القمص - في الموضوع الذى نحن بصدده - أنه نسب تعليق مترجم كتاب عتاد الجهاد على النص الذى ذكره الشيخ أحمد ديدات من سفر الثنية، نسبه إلى الشيخ أحمد ديدات، وذلك على غير الحقيقة، فى محاولة منه للنيل من علم الشيخ.

(1) هذه تعليقات مترجم الكتاب ولا علاقة للشيخ ديدات بها.

وللرد على الشبهات التي ذكرها القمص في هذا المقام يكون حري بنا أن نعرض أولاً لموقف القرآن من المرتد، وثانياً: لحكم المرتد في السنة النبوية المطهرة، وثالثاً: نعرض لإشكالية حروب الردة، ورابعاً: نعرض لحكم المرتد في الكتاب المقدس.

- أولاً: موقف القرآن من المرتد:

تعرض القرآن الكريم لمن ارتد عن الإسلام - وارتضى غيره دينا - في مواضع عدة، يقول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِدْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (1)، وقوله جل شأنه: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (2) والآية الأولى تصف حال المرتد بأنه ضل الطريق القويم، والثانية تقرر له عقاب أخروي، وهو بطلان الأعمال وفسادها، ومن ثم يكون خلوده في النار. ويقول عز وجل: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٨٦) أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (٨٧) خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ (٨٨) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٨٩) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ (3) والجزاء هنا اللعنة والخلود في النار، إلا من تاب وأصلح. أما الذين ازدادوا كفراً؛ فمثل هؤلاء لن تقبل توبتهم، ويتأكد هذا المعنى في موضع آخر في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ (4) ويقول سبحانه وتعالى في سورة المائدة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ

(1) البقرة: 108.

(2) البقرة: 217.

(3) آل عمران: 86 - 90.

(4) النساء: 137.

مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾ وهنا يخاطب الله الذين آمنوا ويحذرهم من تبديل دينهم بأنه - سبحانه وتعالى - سيأتي بمن هو خير منهم، ويفضلهم عليهم.

ويقول عز وجل في سورة النحل: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٦﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٠٨﴾ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢﴾ وفي الآية عقاب لمن كفر بعد إيمانه بعدم الهداية والخسارة في الآخرة، واستثنى من أكره على النطق بكلمة الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان.

وفي سورة المنافقون يقول جل وعلا: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٤﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رِعْسُهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ

(1) المائة: 54.

(2) النحل: 106 - 109.

وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ (٧) يَقُولُونَ لئن رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ
الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذْلَ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ (١).

وهذه الآيات جدية بأن نقف معها قليلاً، ففيها كثير من النفاس التي تبين لنا موقف رسول الله ﷺ من هؤلاء المنافقين الذين آمنوا ثم كفروا، وحسبنا هنا ما ذكره ابن كثير في تفسيره لهذه الآيات في رواية سندها عروة بن الزبير وعمر بن ثابت الأنصاري، جاء في الرواية: أن رسول الله ﷺ غزا غزوة المريسغ وهي التي هدم رسول الله ﷺ فيها مائة الطاغية.. فاقتتل رجالان في غزوة رسول الله ﷺ تلك أحدهما من المهاجرين والآخر من بهز وهم حلفاء الأنصار، فنصره رجل من الأنصار، وقال المهاجري: يا معشر المهاجرين فنصره رجال من المهاجرين، حتى كان بين أولئك الرجال من المهاجرين والرجال من الأنصار شيء من القتال، ثم حجز بينهم فانكفا كل منافق أو رجل في قلبه مرض إلى عبد الله بن أبي بن سلول فقال: قد كنت ترجى وتدفع فأصبحت لا تضر ولا تنفع، قد تناصرت علينا الجلابيب، وكانوا يدعون كل حديث الهجرة بالجلابيب، فقال عبد الله بن أبي عدو الله: والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها (عبد الله بن أبي) الأذل (يعني رسول الله ﷺ) فقال مالك بن الدخشن - وكان من المنافقين - ألم أقل لكم لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا؟ فسمع بذلك عمر بن الخطاب، فأقبل حتى أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله ائذن لي في هذا الرجل الذي قد أفتن الناس أضرب عنقه، فقال رسول الله ﷺ: «أو قاتله أنت إذا أمرتك بقتله؟» قال: نعم، والله لئن أمرتني بقتله لأضربن عنقه. فقال رسول الله ﷺ: «إجلس» فأقبل أسيد بن حضير وهو أحد الأنصار ثم أحدى بنى الأشهل حتى أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله ائذن لي في هذا الرجل الذي أفتن الناس أضرب

عنقه، فقال رسول الله ﷺ: «أو قاتله أنت إن أمرتك بقتله؟» قال: نعم، والله لئن أمرتني بقتله لأضرب بالسيف تحت قرط أذنيه. فقال رسول الله ﷺ: «اجلس» ثم قال رسول الله ﷺ: «آذنوا بالرحيل»،... فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة أرسل إلى عمر فدعاه، فقال له رسول الله ﷺ: «أى عمر أكنت قاتله لو أمرتك بقتله؟» فقال عمر: نعم، فقال رسول الله ﷺ: «والله لو قتلته يومئذ لأرغمت أنوف رجال لو أمرتهم اليوم بقتله لقتلوه، فيتحدث الناس أنى قد وقعت على أصحابي فأقتلهم صبراً» وفي رواية: «دعه لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه» (1).

وفي تفسير نفس السورة بذكر ابن كثير أن عبد الله بن عبد الله بن أبي لما بلغه ما كان من أمر أبيه أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنك تريد قتل أبي فيما بلغك عنه فإن كنت فاعلاً فمرني به فأنا أحمل إليك رأسه، فوالله لقد علمت الخزرج ما كان لها من رجل أبر بوالده مني، إني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبي يمشى بين الناس، فأقتل مؤمناً بكافر فأدخل النار. فقال رسول الله ﷺ: «بل تترفق به ونحسن صحبته ما بقى معنا» (2).

وباستقراء النصوص القرآنية والروايات السابقة يتضح لنا بجلاء أن القرآن الكريم لم يأت بعقوبة دنيوية على الكفر المجرد بعد الإسلام، ولكن كل ما قرره في هذا الشأن عقوبات أخروية، ووعيد بعذاب النار مع بقاء باب التوبة مفتوحاً على مصراعيه، وجددير بالذكر أن كل الآيات التي أوردناها - باستثناء سورة النحل - نزلت بالمدينة، أى أن حكمها تقرر ليطبق في المجتمع الإسلامى، وفي الحقيقة فإن هذا الحكم لم يختلف كثيراً عن الحكم الذى قرره آيات سورة النحل المكية التى

(1) تفسير ابن كثير لسورة المنافقون.

(2) المصدر السابق.

نزلت في ظل حكم وثني، إذن فالقاعدة القرآنية في هذا الشأن ثابتة، لا قتل لمرتد، ولا عقوبة على الكفر المجرد غير المصحوب بأى أفعال أو أعمال عدائية، وأكد هذه القاعدة فعل رسول الله ﷺ من نهييه عمر بن الخطاب عن قتل عبد الله بن أبي - رغم ثقة رسول الله ﷺ من نفاقه - وكذلك من نهييه لابنه (عبد الله بن عبد الله بن أبي) عن قتل أبيه، فيتضح لنا، وبكل جلاء أن القرآن الكريم لم يقرر حداً للردة، بل إن آياته اقتصر على عذاب جهنم وهي حسب الكافرين على ما تقدم بيانه، وتطبيقات النبي ﷺ الفعلية وهو المستول الأول، والأخلص، والأجدر ببيان الشريعة، وتكرار قوله ﷺ: **والله لو سرق فاطمة بنت محمد لقطع محمد يدها، كل ذلك ينفى يقيناً أن يثبت - وبخاصة على سند من القرآن - حد في هذا الشأن** (1).

وقد حاول القمص زكريا بطرس أن يدل على أن القرآن قال بقتل المرتد، وذلك بأن وضع مقدمتين الأولى: أن المرتد كافر، لقوله تعالى: **﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾** (2) والمقدمة الثانية أن الكفرة لا بد من قتلهم لقوله جل شأنه: **﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُسَّ الْمَصِيرُ﴾** (3) وذكر القمص أن الطبري قال في تفسيره: جاهد الكفار أى بالقتال.

يرد على ذلك بأن القياس الذى لجأ إليه القمص قياس فاسد؛ لكذب المقدمة الثانية، فالله سبحانه وتعالى قال فى شأن الكفار: **﴿جَاهِدِ﴾** ولم يقل: **«أقتل»** وفرق شاسع بين الجهاد والقتل؛ لأن الجهاد لا يودى إلى القتل حتماً، فأنت حينما تقول لأحد: جاهد نفسك وتغلب على شهواتها، فهل معنى هذا أنك تقول له: اقتل نفسك؟!!

(1) انظر كتابنا - الرسول والسيف - ص 103 .

(2) البقرة: 217 .

(3) التوبة: 73 .

أما ما جاء في تفسير الطبري بأن جهاد الكفار يكون بالقتال، نكرر ما سبق وذكرناه من أن القتال غير القتل، فمن يقاتل لنشر مبدأ غير الذى يقتل لإجبار الناس على اعتناقه.

من هذا العرض ننتهى إلى نتيجة مؤداها أن القرآن الكريم لم يقرر حداً ولا عقوبة دنيوية على من ارتد عن الإسلام واعتنق ديناً آخر، سماوياً كان هذا الدين أم غير سماوى، ولم يقرر القرآن هذا لا بصورة صريحة ولا بطريقة ضمنية، إنما كل ما قرره فى هذا الشأن هو الجزء الأخرى، وذلك لأن قتل المرتد يجعله مكرهاً على الاستمرار فى اعتناق دين لا يؤمن به، وهذا يتنافى مع قوله عز وجل: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ (1).

- ثانياً: حكم المرتد فى السنة النبوية:

استند القمص زكريا بطرس فى ادعائه بأن السنة النبوية تحض على قتل المرتد، استند إلى بعض الأحاديث دون أن يحصها أو يعلق عليها؛ منها قول الرسول ﷺ: «من يدل دينه فاقتلوه» (2) والرواية فى موطأ الإمام مالك: «من غير دينه فاضربوا عنقه» (3).

بداية نقول: أن جمهور العلماء يرى أن الحدود لا تثبت بحديث الأحاد، وأن الكفر ليس مبيحاً للدم، وإنما المبيح للدم هو محاربة المسلمين، والعدوان عليهم، ومحاولة فتنهم عن دينهم (4).

(1) البقرة: 256.

(2) صحيح البخارى - كتاب الجهاد - باب لا يعذب بعذاب الله، وكتاب استأبارة المرتدين والعائدين وقتالهم - باب حكم المرتد والمتردة.

(3) موطأ مالك - كتاب الأفضية - باب القضاء فيمن ارتد عن الإسلام.

(4) الشيخ المرحوم محمود شلتوت - شيخ الأزهر - الإسلام عقيدة وشريعة - دار الشروق - القاهرة -

ويعزز هذا الرأي الرواية الكاملة للحديث كما ورد في صحيح البخارى، عن عكرمة قال: «أتى على - رضى الله عنه - بزنادقة فأحرقهم، فبلغ ذلك ابن عباس، فقال: لو كنت أنا لم أحرقهم، لنهى رسول الله ﷺ عن التعذيب بعذاب الله، ولقتلهم لقول رسول الله ﷺ: «من يدل دينه فاقتلوه»(1).

ومعلوم أن الزنادقة هم الذين يسرون الكفر ويظهرون الإيمان، فهم يظهرون عكس ما يبطنون؛ بغية إثارة الفتن وزعزعة الأمن الداخلى فى البلد، فهؤلاء لم يحرقهم على بن أبى طالب - رضى الله عنه - لمجرد كفرهم، ولكن لعظم خطرهم الذى يحيق بالمسلمين، وذلك الخطر يكمن فى تبديل الدين، وهو يعنى - أى التبديل - جعل الدين على غير ما هو عليه فى حقيقته، كأن يمنعوا الصلاة أو الزكاة، مما يؤدى إلى انقسام الجماعة، فهؤلاء لكفرهم وتبديلهم - معاً - هم الذين يقاتلون(2).

أما الذين يظهرون عكس ما يبطنون، ولم يقرنوا تبديل دينهم بنشر الفتنة وزعزعة أركان الدولة، فالقاعدة أنهم لا يقاتلون ولا يقتلون، وذلك لأن النية محلها القلب، ولا يمكن استشفاف النوايا إلا عن طريق الأفعال الخارجية، والأحاديث النبوية الشريفة التى أرست تلك القاعدة كثيرة؛ فعن عبيد الله بن عدى بن الحيار عن المقداد بن الأسود أنه أخبره أنه قال: يا رسول الله أرأيت إن لقيت رجلاً من الكفار فقاتلنى فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذ منى بشجرة فقال: أسلمت لله أفأقتله يا رسول الله بعد أن قالها؟ قال رسول الله ﷺ: «لا تقتله» فقال: فقلت يا رسول الله إنه قد قطع يدي ثم قال ذلك بعد أن قطعها أفأقتله؟ قال رسول الله

(1) صحيح البخارى - كتاب استأبابة المرتدين - باب حكم المرتد والمرتدة.

(2) انظر كتابنا - الرسول والسيف ص 104، 105، ود. محمد بدر - الديمقراطية الآتية، وسيادة القانون فى التوراة والإنجيل والقرآن - ص 413.

ﷺ: «لا تقتله فإنه بمنزلة من قبل أن تقتله وإنك بمنزلة من قبل أن تقول كلمته التي قال» (1).

وإذا كانت الحالة هكذا في حالة الحرب، فما بالنا في حال السلم، فالأولى ألا يكون فيها بحث في النوايا، ولا قتل لمن نافق وبدل دينه طالما لا يضر ذلك كيان دولة الإسلام.

وعن أسامة بن زيد قال: بعثنا رسول الله ﷺ في سرية.. فأدرت رجلاً فقال: لا إله إلا الله، فطعته فوق في نفسى من ذلك، فذكرته للنبي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «أقال لا إله إلا الله وقتله» قات: يا رسول الله إنما قالها خوفاً من السلاح، قال: «أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا؟». وفي رواية قال ﷺ لأسامة: «كيف تصنع بلا إله إلا الله إذا جاءت يوم القيامة؟» قال: يا رسول الله استغفر لى، قال: «وكيف تصنع بلا إله إلا الله إذا جاءت يوم القيامة؟» قال: فجعل لا يزيد على أن يقول كيف تصنع بلا إله إلا الله إذا جاءت يوم القيامة (2).

والحديث الأخير كسابقه يدعو إلى عدم قتال المنافق أو المرتد، طالما لم يظهر منه ما يعكر صفو الدولة الإسلامية، أى طالما لم يعاديها، وسواء كان هذا في حال الحرب أم في حال السلم.

ويستقيم هذا الفهم إذا جُمع بين الأحاديث السابقة، وحديث عبد الله بن مسعود - والذي استند إليه القمص زكريا بطرس - حيث قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا ياحدى ثلاث: النفس بالنفس، والثيب الزانى، والمارق من الدين المفارق للجماعة» (3).

(1) صحيح مسلم - كتاب الإيمان - باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال لا إله إلا الله.

(2) السابق.

(3) صحيح مسلم - كتاب القسامة - باب ما يباح به دم المسلم.

والحديث يتطلب توافر شرطين حتى يحل دم من يدل دينه أو غير فيه، والشرطان يجب اجتماعهما معاً، أولهما: المروق من الدين بتبديله وتغييره، وثانيهما: مفارقة الجماعة، بأن يعادى الدولة ويدبر لوقوع الفتن والانقسامات.

أما إذا بدل دينه بأن اعتقد اعتقاداً معبأً، وظل مسالماً للجماعة، فيكون له مالهم، وعليه ما عليهم، بمعنى أن يكون خاضعاً خضوعاً تاماً لقوانين الدولة، مثله في ذلك مثل باقى المواطنين، فهنا لا يجوز قتله (1).

وقتل المرتد فى حالة توافر الشرطين اللذين ذكرناهما، لا يتعارض مع النصوص القرآنية التى جاءت فى شأن المرتد بأن عقوبته إنما هى عقوبة أخروية، فهذه النصوص خاصة بالمرتد المسالم، أما المرتد المفارق للجماعة فهو مفسد فى الأرض، وقد أمر القرآن الكريم بقتاله، بل وبقتله، يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٢٣) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (2).

ويقول ابن كثير فى تفسير الآية الكريمة: المحاربة هى المعادة والمخالفة وهى صادقة على الكفر وعلى قطع الطريق، وعن ابن عباس أن هذه الآية نزلت فى المشركين، فمن تاب منهم من قبل أن تقدروا عليه لم يكن عليه سبيل (3).

وبعد هذا العرض يتضح لنا وبجلاء التوافق التام بين السنة - عملية كانت أم قولية - والنصوص القرآنية فيما قرره من الاقتصار على العقوبة الأخروية لمن يدل دينه تبديلاً مجرداً ينأى عن أى مساس بأمن الدولة الإسلامية، فلكل امرئ أن

(1) انظر كتابنا - الرسول والسيف - ص 105.

(2) المائدة: 33 - 34.

(3) تفسير ابن كثير للآيتين السابقتين.

يعتقد ما يشاء ما دام هذا الاعتقاد - فى حالة فساد - يقتصر ضرره عليه، أما خروج المعتقد من نطاق الذاتية وظهوره بصورة تهدد وجود الدولة، فهنا يكون لازماً القضاء على بؤرتها قبل أن تحرق نيران الفتنة الجميع.

- ثالثاً: إشكالية حروب الردة فى عهد الخليفة أبى بكر الصديق:

وبعد عرض النظريتين (القرآنية والسنية) فى شأن المرتد يكون حرى بنا أن نعرض لموقف الخليفة الأول أبو بكر الصديق من الذين بدلوا الدين وأرادوا الخروج على النظام الحاكم، وذلك لنرى مدى التطابق بين النظرية والتطبيق⁽¹⁾.

كان الوضع سيئاً للغاية، ويحتاج إلى قرار سريع وحاسم، وإلا انفلت زمام الأمور، ولاقتلعت العاصفة الدولة الوليدة من جذورها، فكل البقاع - تقريباً - أحرقتها نيران الفتنة، ويصور الطبرى فى تاريخه هذا الوضع فيقول: «لما فصل أسامة كفرت الأرض وتضرمت وارتدت كل قبيلة عامة أو خاصة إلا قريشاً وثقيفاً»⁽²⁾.

والأمر لم يقف عند هذا الحد، فقد أرسلت هذه القبائل الوفود إلى أبى بكر يعلنون عصيانهم صراحة للسلطة الحاكمة؛ فكل قبيلة من هذه القبائل تريد الاستقلال عن الدولة الإسلامية، وتريد التخلص من أى خضوع للسلطة الفيدرالية (المركزية) فى المدينة ممثلة فى الخليفة الشرعى الذى تم اختياره، ومن أهم مظاهر الانفصال، استقلال كل قبيلة بمواردها المالية تجمعها من حيث تشاء، تصرفها حيث تشاء، وفى هذا يقول الطبرى: «أقام أبو بكر بالمدينة بعد وفاة رسول الله ﷺ وتوجيهه أسامة فى جيشه إلى حيث قُتل أبوه زيد بن حارثة من أرض الشام، وهو الموضع الذى أمره رسول الله ﷺ بالمسير إليه... وقد جاءته وفود العرب مرتدين يقرون بالصلاة ويمنعون الزكاة فلم يقبل ذلك منهم وردهم»⁽³⁾.

(1) انظر هذا الموضوع تفصيلاً فى كتابنا - الرسول والسيوف من ص 106 إلى ص 115.

(2) تاريخ الامم والملوك (تاريخ الطبرى) أحداث السنة الثانية عشرة من الهجرة.

(3) السابق.

لم يقف الأمر عند هذا الحد، وازدادت الأوضاع سوءاً، فها هي القبائل ترجع لأحلافها القديمة، فاجتمعت طيئ وأسد وغطفان على طليحة، وكان قد ادعى النبوة زمن رسول الله ﷺ، وظهرت النزعة القبلية مرة أخرى، تلك النزعة التي لو أطلق لها العنان لتمزقت الدولة شر تمزيق⁽¹⁾.

وكان هناك تجمع آخر باليمامة حول مسيلمة الكذاب، وكان مسيلمة قد ادعى النبوة في حياة رسول الله ﷺ، وكان أمره وقتها ضعيفاً، وشهد رجال بن عنفوه لأهل اليمامة - كذباً وزوراً - أن رسول الله ﷺ قد أشركه في أمره فعظم فتته عليهم، واشتدت شوكته بعد وفاة رسول الله ﷺ، وكان مسيلمة يشرع القوانين الجديدة الخارجة عن نطاق الشريعة، غير ملتفت إلى الحكومة الشرعية بالدينة، وكان مما شرع لهم: أن من أنجب ولداً واحداً عقباً لا يأتي امرأة إلى أن يموت ذلك الابن فيطلب الولد حتى ينجيه، فكان قد حرم النساء على من له ولد ذكر، وأذاع تعديلاً في فروض الصلاة جاء فيه: أن مسيلمة رسول الله قد وضع عنكم صلاتين مما أتاكم به محمد ﷺ؛ صلاة العشاء، وصلاة الفجر⁽²⁾.

وكذلك ادعت (سجاح بنت الحارث بن سويد) النبوة بعد موت رسول الله ﷺ بالجزيرة في بنى تغلب، فاستجاب لها أبا الهذيل، وترك النصر، وأخذت تبرم المعاهدات مع بعض القبائل لتغزو أبا بكر بالمدينة، وكانت تقاتل من يرفض التحالف معها، وقتلت منهم الكثير، ثم وجهت نظرها إلى اليمامة لتقضى على مسيلمة ليكون لها الأمر وحدها تمهيداً لتنفيذ الانقلاب العسكرى والإطاحة بالحكومة الشرعية برئاسة أبو بكر الصديق، وعندما حذرها جنودها من قوة مسيلمة وأهل

(1) انظر في تفصيل هذا الخبر - المصدر السابق.

(2) السابق.

اليمامة، أخذت تسجع سجع الكهان فقالت: (عليكم باليمامة، ودفوا ديف الحماسة، فإنها غزوة صرامة لا يلحقكم بعدها ملامة)⁽¹⁾.

وبلغ ذلك مسيلمة فهابها، فأهدى لها، ثم أرسل إليها يستأمنها على نفسه حتى يأتيها، فتزل الجنود وأذنت له وأمته، فجاءها وقال: لنا نصف الأرض، وكان لقريش نصفها لو عدلت، وقد رد الله عليك النصف الذي ردت قريش فجباك الله به وكان لها لو قبلت⁽²⁾.

ثم يذكر الطبري قصة زواج سجاح ومسيلمة الكذاب، فيقول: «إن مسيلمة لما نزلت به سجاح أغلق الحصن دونها) فقالت له سجاح: انزل، فقال: فنجح عنك أصحابك، ففعلت، فقال مسيلمة: اضربوا لها قبة وجمروها لعلها تذكر الزواج، ففعلوا، فلما دخلت القبة نزل مسيلمة، فقال: ليقف هنا عشرة، وها هنا عشرة، ثم دارسها فقال: ما أوحى إليك؟ فقالت: هل تكون النساء يتدنن، ولكن أنت قل ما أوحى إليك؟ قال: ألم تر إلى ربك كيف فعل بالحبلى، أخرج منها نسمة تسعى من بين صفاق وحشى. قالت: أشهد أنك نبي، قال: هل لك أن أتزوجك، فأكل بقومى وقومك العرب؟ قالت: نعم⁽³⁾.

والأخبار السابقة لم نوردها لطرافتها، ولكن ليتكشف لنا كيف كانت تحاك المؤامرات هنا وهناك، وكيف كانت تُجمع الجيوش، وكيف عُقدت الزيجات بين السفلة للقضاء على دولة الإسلام، فكل هذه الجموع اتفقت على هدف واحد وهو: قلب نظام الحكم، وهذه الرؤية كانت واضحة لرئيس الدولة (أبو بكر الصديق) فالردة إذن لم تكن مجرد ردة دينية اعتنق فيها بعض الأفراد ديناً آخر غير

(1) السابق. وانظر البداية والنهاية لابن كثير - ج6 ص 427 وما بعدها.

(2) بتصرف من المصدر السابق.

(3) المصادر السابقة.

الإسلام؛ فحتى مسيلمة الكذاب لم ينكر نبوة محمد ﷺ، بل كان يدعى أنه أشركه معه في الأمر، وعلى هذا فالردة كانت ردة عسكرية بحتة، تمرد على السلطة الحاكمة تمهيداً للانفصال عن الدولة، أو اغتصاب السلطة بالقوة، وكان من أبرز مظاهر هذه الردة (السياسية) الامتناع عن توريد الموارد المالية للدولة، لذا عزم أبو بكر على مقاومة هؤلاء وقال: **والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، والذي نفس أبي بكر بيده لو منعوني عقلاً - أو عناقاً - كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه حتى أخذها**(1).

وفي الحقيقة لم يبدأ أبو بكر بمحاربة الخارجين على السلطة حتى بدأوا هم في الهجوم على المدينة بغية القضاء على الحكومة الشرعية، فبعدما أعلن أصحاب الانقلاب موقفهم صراحة لأبي بكر، وأنهم لن يذعنوا لحكومته، ولن يمدوا الدولة بأية أموال، بعد كل هذا لاحظ هؤلاء قلة القوات الموالية لحكومة أبي بكر بالمدينة، وذلك لخروج جيش أسامة إلى الشام، فخططوا للقيام بالانقلاب، وخلال ثلاثة أيام هجموا على المدينة، ويروى بن كثير الخبر عن محمد بن اسحق فيقول: «فعزم الله لأبي بكر على الحق وقال: لو منعوني عقلاً لجاهدتهم فردهم - أي وفود المرتدين - فرجعوا إلى عشائرتهم فأخبروهم بقله أهل المدينة وطمعوهم فيها، فجعل أبو بكر الحرس على أنقاب المدينة وألزم أهل المدينة بحضور المسجد وقال: إن الأرض كافرة وقد رأى وفدكم قلة، وإنكم لا تدرون ليلاً يأتون أم نهاراً وأدناهم منكم على بريد (مسافة قصيرة) وقد كان القوم يؤملون أن تقبل منهم ونوادعهم، وقد أبيتنا عليهم، فاستعدوا وأعدوا، فما لسبوا إلا ثلاثاً حتى طوقوا المدينة غارة وخلفوا نصفهم بنى حُسى ليكونوا رداءً لهم، وأرسل الحرس إلى أبي بكر يخبرونه بالغارة، فبعث إليهم أن الزموا أماكنكم، وخرج أبو بكر في أهل المسجد على

(1) انظر المصادر السابقة، وانظر كذلك - السيرة النبوية وأخبار الخلفاء لابن حبان - ص 245.

النواضح إليهم فأنفش العدو واتبعهم المسلمون على إيلهم حتى بلغوا ذا حسى فخرج عليهم الردء، فالتفوا مع الجمع فكان الفتح»⁽¹⁾.

بعد أن نجح أبو بكر فى رد الاعتداء عن عاصمة الإسلام، كان عليه أن يتخذ إجراءً وقائياً حتى لا يتكرر ما حدث؛ فقد يشن المناهضون للحكومة الشرعية هجوماً آخر، ولكن هذه المرة سيكون هجوماً عنيفاً خاصة بعد اتحاد قوات مسيلمه الكذاب باليمامة مع قوات سجاح، فهنا سيصعب رد هذا الهجوم - خاصة مع قلة القوات المتبقية بعد خروج جيش أسامة - لذا تمثل الإجراء الذى اتخذه أبو بكر الصديق فى صورة دعوة جديدة لكل من خالف، فكتب كتاباً واحداً إلى جميع القبائل الخارجة على النظام القانونى، يدعوهم فيه للعودة إلى الخضوع إلى النظام الشرعى، الذى ارتضوه وبموجبه أصبحوا مواطنين فى الدولة الإسلامية، وأن يرجعوا تحت حكم الحكومة الشرعية التى هى امتداد لحكومة رسول الله ﷺ، ولم يكن خطابه موجه إلى من لم يعتنق الإسلام أصلاً، إنما الخطاب موجه إلى من اعتنق الإسلام، وصار مواطناً ثم خرج على قانون الدولة، وعمد إلى قلب نظام الحكم، والكتاب فى مجمله كان غرضه تجديد الدعوة، وتجديد العهد مع هؤلاء الخارجين، ذلك العهد الذى قطعوه على أنفسهم فى حياة النبى ﷺ، قال أبو بكر فى دعوته الجديدة:

«بسم الله الرحمن الرحيم. من أبى بكر خليفة رسول الله ﷺ إلى من بلغه كتابى هذا من عامة وخاصة، أقام على إسلامه أم رجع عنه، سلام على من اتبع الهدى، ولم يرجع بعد الهدى إلى الضلالة، والعمى، فأنى أحمد إليكم الله الذى لا إله إلا هو، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده ولا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله، نقر بما جاء به ونكفر من أبى ولجأهده، أما بعد، فإن الله تعالى

أرسل محمداً بالحق من عنده إلى خلقه بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً، لينذر من كان حياً، ويحق القول على الكافرين، فهدى الله بالحق من أجاب إليه، وضرب رسول الله ﷺ بإذنه من أدير عنه حتى صار إلى الإسلام، ثم توفي الله... وقال للمؤمنين: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: 144]. فمن كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان إنما يعبد الله وحده لا شريك له فإن الله له بالمرصاد، حتى قيوم لا يموت، ولا تأخذه سنة ولا نوم، حافظ لأمره... وإنى بعثت إليكم فلاناً في جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان وأمرته ألا يقاتل أحداً، ولا يقتله حتى يدعو إلى داعية الله، فمن استجاب له، وأقر وكف وعمل صالحاً قبل منه، وأعانه عليه، ومن أبى أمرت أن يقاتله على ذلك⁽¹⁾.

ومن استقراء الأحداث التاريخية - في شأن ما يسمى بحروب الردة - وكتاب أبي بكر الصديق لأمراته ولما نعى الزكاة يتضح لنا بجلاء أن هذه الحروب لم تكن ضد أناس رجعوا عن الإسلام إلى دين آخر ارتضوه لأنفسهم، حتى مسيلمة الكذاب، وسجاح لم تكن لديهم عقيدة راسخة لدعوة جديدة اعتنقوها، أو مبادئ آمنوا بصحتها، ولكن جل همهم كان يكمن في السيطرة على العرب، وتقاسم الحكم، وكانت وسيلتهما إلى ذلك ادعاء النبوة، على اعتقاد منهما أنهما قد ينجحان في تأسيس دولة جديدة، فمقاومة أبي بكر كانت مقاومة لمسلمين خرجوا على النظام القانوني - الذي جاء به القرآن - بامتناعهم عن سداد الضرائب المستحقة عليهم (الزكاة) التي تعتبر المصدر الرئيسي لموارد الدولة المالية، ورغم كل ذلك لم يبدأ أبو بكر الصديق في المقاومة المسلحة إلا بعد هجومهم على عاصمة الدولة

(1) باختصار من تاريخ الطبري - أحداث السنة الحادية عشرة من الهجرة.

الإسلامية، على اعتماد منهم أن الظروف مهيأة لغزوها والقضاء على النظام الحاكم، فكان لزاماً على أبي بكر أن يشن حربين، أولتهما دفاعية لدرء الخطر عن العاصمة التي لو سقطت في أيديهم لسقطت الدولة بأسرها، وثانيتها وقائية لمنع أى جيش - وخاصة جيوش اليمامة بقيادة مسيلمة الكذاب - من جيوش المتحالفين من الوصول إلى المدينة؛ وذلك لأن جيوش التحالف ستكون من القوة مما قد يتعذر مقاومتها لو وصلت إلى حدود المدينة، وتلك الحرب الوقائية لم تعتمد على القوة العسكرية بقدر ما كانت حرب نفسية، ويظهر هذا فى كتاب أبى بكر للقبائل المتمردة، فهو يذكرهم بعهدهم لرسول الله ﷺ، ذلك العهد الذى قطعوه على أنفسهم، وخضعوا بموجبه للنظام القانونى للدولة الإسلامية، بكل ما يكفله لهم من حقوق، وما يحملهم به من التزامات، فرجع أكثرهم إلى جادة الصواب، وأبت الأقلية، فمن ثم كان إجبارهم - باعتبارهم مواطنين - على الخضوع للنظام القانونى للدولة، لمنع الفتن، وحتى يستقيم أمر الدولة، فكان له ما أراد.

وعلى ذلك لم يخرج الخليفة الأول أبو بكر الصديق عن القواعد الدولية التى قررها النظام القرآنى، وأهم هذه القواعد: أنه لا إكراه فى الدين، والدين آنذاك هو النظام القانونى للدولة الإسلامية، ثم أنه جادلهم بالتى هى أحسن، وأخيراً كانت حربه دفاعية - على نحو ما أسلفنا - وكانت بالقدر الكافى لرد الاعتداء، ولو كان هؤلاء المرتدين - إن جاز التعبير - كانوا قد ارتدوا عن الدين الإسلامى فحسب، لم يكن ثمة مقاومة لأبى بكر لهم، ولكنهم خرجوا عن الدين - وهو النظام القانونى - وزعزعوا أركان الدولة، لذا تحقق فى شأنهم الشرطان الموجبان للمقاومة باستعمال القوة، وهما - كما ذكرنا سلفاً - المروق عن الدين، ومفارقة الجماعة، لذا لم نقرأ فى كتب التاريخ أن أبى بكر أمر بقتل شخص فرد لمجرد تبديل دينه، لأنه على يقين تام بأن تبديل الدين الإسلامى بصورة مجردة إنما هو عقابه آخرى محض.

وعلى ذلك، فلا غرابة أن يقتل خالد بن الوليد - قائد الجيش الإسلامى فى الحرب الوقائعية - لا غرابة أن يقتل عشرين ألف من جيوش التحالف فى اليمامة بقيادة مسيلمة الكذاب، ذلك التحالف الذى كان جل همه الاستيلاء على عاصمة الدولة الإسلامية وحكم العرب، فهو تحالف بعيد كل البعد عن اعتناق أى مذهب أو أى دين إلا حب السلطة، وهوس الملك. وفى هذا الرد ما يكفى لرد شبهة القمص زكريا بطرس الخاص بهذه الجزئية، أعنى جزئية حروب الردة وقاتل جيوش اليمامة.

- رابعاً: حكم المرتد فى الكتاب المقدس:

1 - موقف القمص من الكتاب المقدس:

رأينا عند عرض الشبهة كيف أن القمص زكريا بطرس يفرق بين العهد القديم والعهد الجديد، فيبدو أنه إيمانه بالأول - إذا كان يؤمن به - أقل بكثير من درجة إيمانه بالثانى، فقد قال بالحرف الواحد: «نلاحظ أن انتقادات أحمد ديدات كلها من العهد القديم، وليست من العهد الجديد، والعهد القديم أنزل على اليهود، ثم أكمله المسيح بشريعة الكمال» ونراه يقول فى موضع آخر: «اللاويين ليس من الإنجيل ولكنه من العهد القديم»⁽¹⁾، ويقول فى موضع ثالث عند حديثه عن تحريف الكتاب المقدس: «أتحدى أن يقول أحد أن النصارى حرقوا الكتاب المقدس، فكل الآيات تقول أن اليهود هم الذين حرقوا»⁽²⁾، وفى موضع رابع يقول القمص زكريا بطرس: «وفى القرآن، الإنجيل لم يوجه له كلمة نقد واحدة، فالحديث كان عن التوراة»⁽³⁾.

(1) حلقة: 88.

(2) حلقة: 16.

(3) حلقة: 29.

نسال القمص زكريا بطرس، إذا كنت لا تؤمن بالعهد القديم، فلماذا تدافع عنه؟! وإذا كنت لا تؤمن به فهل كل المسيحيين لا يؤمنون به مثلك؟! وإذا كان الوضع كذلك، فلما ينضم العهدان القديم والجديد ليكونا معاً الكتاب المقدس؟! يبدو أن القمص زكريا بطرس متناقض، أو ينسى ما يقول، أو أن ما يقوله ليس مبنى على عقيدة راسخة غير مشوشة، فقد سبق وأن قال بالحرف الواحد: «الكتاب المقدس كلمة الله للبشر، وينقسم إلى قسمين العهد القديم التوراة والزبور والأنبياء، والعهد الجديد فيه البشائر الأربعة، ورسائل وسفر الرسل، والعهد القديم يؤمن به اليهود، وتؤمن به لأنه تمهيد لمجيء المسيح؛ لذا انضم الاثنين، والكتاب المقدس موحى به من الله»⁽¹⁾.

إذا كان الوضع هكذا، فلماذا يدافع القمص عن العهد القديم بفتور؟ وطالما أن الكتاب المقدس موحى به من الله - على حد تعبير القمص - فلماذا كلما ضاقت به السبل يقول: هذا الحكم في العهد القديم ولا يوجد في المسيحية؟! أسئلة تحتاج إلى إجابة.

2 - نصوص أحكام الردة في الكتاب المقدس:

رأينا عند عرض الشبهة كيف أن سفر التثنية يقول بقتل المرتد، وقد دافع القمص عن هذا النص قائلاً: أما الاستتابة، فموجودة في سفر حزقيال إصحاح 33 عدد 14: «فإن رجعت عن خطيئة فإن حياة يحيا ولا يموت».

والقمص اقتلع هذا النص من السياق ليوحى أنه جاء في شأن المرتد، وفي حقيقة الأمر - وبقراءة باقي السياق - نجد أن النص جاء في شأن الشرير المعتصب، ولنذكر باقي السياق: «فإذا قلت للشرير موتاً تموت فإن رجعت عن خطيئته وعمل

بالعدل والحق. إن رد الشرير الرهن وعوداً عن المغتصب وسلك في فرائض الحياة بلا عمل إثم فإنه حياة يحيا ولا يموت»⁽¹⁾.

أما عن النصوص التي تدعو إلى قتل المرتد - في الكتاب المقدس - فهي كثيرة، نذكر منها:

- 1 - في سفر الخروج إصحاح 22 عدد 20: «من ذبح لألهة غير الرب يهلك».
- 2 - في سفر الخروج 32: 26-28 أنه أمر موسى عليه السلام بحكم الله لبني لاوى أن يقتلوا عبدة العجل، فقتلوا ثلاثة آلاف رجل، يقول النص: «وقف موسى في باب المحلة وقال: من للرب فإلى، فاجتمع إليه جميع بني لاوى، فقال لهم. هكذا قال الرب إله إسرائيل ضموا كل واحد سيفه على فخذه ومروا وارجعوا من باب إلى باب في المحلة واقتلوا كل واحد أخاه، وكل واحد صاحبه، وكل واحد قريبه. ففعل بنى لاوى بحسب قول موسى، ووقع من الشعب في ذلك اليوم نحو ثلاثة آلاف رجل».
- 3 - وفي سفر العدد 5: 32-36 أخذ رجلاً كان يجمع حطباً يوم السبت، فأمر موسى - عليه السلام - بجرمه، فجرمه بنو إسرائيل، يقول النص: «ولما كان بنو إسرائيل في البرية وجدوا رجلاً يحتطب حطباً في يوم السبت. فقدمه الذين وجدوه يحتطب حطباً إلى موسى وهارون وكل الجماعة، فوضعوه في المحرس لأنه لم يعلن ماذا يفعل به. فقال الرب لموسى قتلاً يقتل الرجل. يجرمه بحجارة كل الجماعة خارج المحلة. فأخرجه كل الجماعة إلى خارج المحلة ورجموه بحجارة فمات كما أمر الرب موسى».
- 4 - وفي سفر التثنية 13: 1-5 أمر بقتل الأنبياء الكذبة، يقول النص: «إذا قام وسطك نبي أو حالم حلماً وأعطاك آية أو أعجوبة. ولو حدثت الآية أو

(1) سفر حزقيال 33: 14-15.

الأعجوبة التي كلمك عنها قائلاً لنذهب وراء آلهة أخرى لم تعرفها ونعبدها، فلا تسمع لكلام ذلك النبي أو الحالم ذلك الحلم؛ لأن الرب إلهكم يمتحنكم لكي يعلم هل تحبون الرب إلهكم من كل قلوبكم ومن كل أنفسكم. وراء الرب إلهكم تسيرون وإياه تتقون، ووصاياهم تحفظون، وصوته تسمعون، وإياه تعبدون، وبه تلتصقون، وذلك النبي أو الحالم ذلك الحلم يُقتل لأنه تكلم بالزيف من وراء الرب إلهكم الذي أخرجكم من أرض مصر».

5 - وكذلك في سفر التثنية 13: 12-16 أمر بالإبادة الجماعية لكل مدينة ارتد أهلها، وتحرق المدينة، فتمحى من الوجود محوياً، يقول النص: «إن سمعت عن إحدى مدنك التي يعطيك الرب إلهك لتسكن فيها قولاً قد خرج أناس بنو لثيم من وسطك وطوحوا سكان مدينتهم قائلين لنذهب ونعبد آلهة أخرى لم نعرفوها. وفحصت وفتشت وسألت جيداً وإذا الأمر صحيح وأكد قد عمل ذلك الرجس في وسطك. فضرباً تضرب سكان تلك المدينة بحد السيف، وتحرمها بكل ما فيها مع بهائمها بحد السيف. تجمع كل أمتعتها إلى وسط ساحتها، وتحرق بالنار المدينة وكل أمتعتها كاملة للرب إلهك فتكون كلاً إلى الأبد لا تبني بعد».

وبعد عرض نصوص الكتاب المقدس في شأن المرتد، نجد أنها نصوص تدعو إلى قتل كل من بدّل دينه تبديلاً مجرداً، حتى لو لم يلجأ إلى زرع بذور الفتنة أو استعمال القوة، قتل كل من بدّل دينه تبديلاً مجرداً فرداً كان أو جماعة، إبادة جماعية وحرق ورجم، فأين هذا من سماحة القرآن الكريم والإسلام، الذي لم يقرر إلا عقوبة أخروية على الردة المجردة من أية أفعال؟ أين ذلك من الإسلام الذي دعا إلى حرية العقيدة وأنه لا إكراه في الدين؟ وأسأل القمص بعد كل هذا،

لماذا تعترض على قتال أبي بكر الصديق لأهل اليمامة الذين كان جل همهم هو الاستيلاء على السلطة وإقصاء الحكومة الشرعية؟ لماذا يعترض على هذا ولم يعترض على أمر الكتاب المقدس بقتل كل من يدل دينه، ومحو كل مدينة ارتد أهلها من على وجه الأرض؛ بدون استتابة أو الدعوة إلى المعروف؟

نقول للقمص، إذا كنت لا تؤمن بالعهد القديم، وتؤمن بأن المسيحية لا تقول بهذه الأحكام، إذا كان الأمر كذلك لا تدافع عنه - أي العهد القديم - يا جناب القمص، أما إذا كنت تؤمن به، فقدم لنا الردود - إذا كان هناك رد.

* * * *

الفصل الحادي عشر طبيعة المسيح وصلبه وخطة الفداء

عرض الشبهات:

فى معرض الحديث عن صلب المسيح - عليه السلام - (1) يطرح مقدم البرنامج على القمص السؤال التالى:

تقولون أن المسيح صُلب، ولكتنا نقول - يعنى المسلمون - أنه شُبه لهم، وحاشا لله أن يلصّب نبيه، فما رأيك فى هذا الكلام؟

القمص: أنا أريد أن أفهم لماذا ينكر الدين الإسلامى صلب المسيح؟ فما رأى أصحاب هذا الفكر فيما قاله القرآن أن الله يرسل النبيين: ﴿فَفَرِّقِ بَيْنَهُمْ وَفَرِّقًا تَقْتُلُونَ﴾ (2) و﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ﴾ (3) وأنت تقول أن المسيح نبى، ولا يوجد آية صريحة فى أن المسيح لم يصلب ﴿وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ (4)، ماذا تعنى؟ شبه لهم أنهم قتلوه؟ أم شبه لهم شخص آخر؟ فلا يوجد نص قاطع وكلها تأويلات.

ونحن نتمسك بأن المسيح صُلب لأن هذا الهدف الأسمى من نزول المسيح، وهو الخلاص، وخلاص البشرية؛ لأن الإنسان لما أخطأ حكم عليه بالموت، والله فى محبته وضع خطة الفداء، حتى يأتى فادى يحمل خطية الإنسان، ويموت بدلاً منه.

وفى موضع آخر (5) يقول القمص:

الطريقة الثانية التى مهد بها الله لخطة الفداء هى ما يعرف باسم «الرموز» أى الإشارة إلى خطة الفداء، وإلى عملية الفداء، وإلى الصليب المسيح، وأول رمز هو

(1) حلقة: 23 . (2) البقرة: 87 .

(3) آل عمران: 112 . (4) النساء: 157 .

(5) حلقة: 99 .

أنه عندما أراد الله أن يغطي عرى آدم وحواء صنع لهم أقمصة من جلد، وهذه الذبيحة رمز إلى ذبيحة المسيح الذي غطانا بره من عرى الخطية.

والرمز الثانى: هو فداء إبراهيم، الرب قال فى سفر التكوين أصحاب 22 عدد 1 - 23 باختصار: «خذ ابنك وحيدك الذى تحبه اسحق واذهب إلى أرض المريا وأصعده هناك محرقة.. وذهب إلى الموضع الذى قال له الله.. ثم مد إبراهيم يده ليذبح ابنه.. فناداه ملاك الرب.. فقال: لا تمد يدك إلى الغلام.. رفع إبراهيم عينيه ونظر وإذا كبش وراءه.. فذهب إبراهيم وأخذ الكبش وأصعده محرقة عوضاً عن ابنه» فهنا الفداء «عوضاً عن»، فالله قال يُذبح يعنى يُذبح، وقد حُلَّت المسألة بالفادى، ووردت القصة فى القرآن فى سورة الصافات آية 107: ﴿وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ والعظيم اسم من أسماء الله الحسنى، فكيف يكون حروف وكبش ويكون ذبح عظيم؟! إذن هذه رمزية إلى شخص المسيح.

مقدم البرنامج: إذن الذبح العظيم هو المسيح؟

القمص: نعم، وهناك أيضاً إتفاق عربى إسلامى عن فداء عبد الله بن عبد المطلب وهو أبو محمد، فقد فداه عبد المطلب بمائة من الإبل، إذن فكرة الفداء موجودة.

هناك أيضاً ذبائح الفداء للتكفير، جاء فى التوراة سفر اللاويين أصحاب 17: عدد 5-9 «إن أخطأ أحد.. فيأتى بكبش صحيح من الغنم فيكفر عنه فيُصَفح عنه» (1).

مقدم البرنامج: هذا يشبه عيد الأضحى.

(1) هذا النص لا وجود له فى الأصحاح 17 من سفر التكوين، ويبدو أن القمص لا يعلم كتابه المقدس، كما يجب، والنص فى الأصحاح السادس: «ويأتى إلى الرب بذبيحة لأثمه كبشاً صحيحاً من الغنم بتقويمك ذبيحة إثم إلى الكاهن فيكفر عنه الكاهن أمام الرب فيُصَفح عنه فى الشئ من كل ما فعله مذنباً له».

القمص: هذا بالضبط، فهي على غرار مذابح اليهود لأن اليهود كانوا متشربين بالجزيرة العربية وأخذوا منهم هذه الفكرة، وروى مسلم عن أنس قال: ضحى النبي بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده، وفي كتاب إحياء علوم الدين أن ذبح الهدى تقرب لله تعالى. . . وكلما كان الهدى أكبر كان فداءك من النار أعم، أليس هذا هو الفداء؟!

- **مقدم البرنامج:** لكن هل الخروف يحمى من النار؟!

- **القمص:** يرافو، هل الخروف يحمى من النار؟! لا، هل الفادى يمكن أن يكون خروف؟ : لا، لأنه يشترط فى الفادى شروط، ففى القديم كان الخروف رمزاً، لكن ليس هو الحقيقة.

- **مقدم البرنامج:** فما هى شروط الفادى؟

- **القمص:** هناك ثلاثة شروط أساسية وجوهرية:

أولاً: أن يكون الفادى من جنس المذى، فهل الخروف من جنس الإنسان حتى يفديه؟! وهل يقبل أحد أن يُقال بعدما يعمل أضحية بخروف فداء، هل يقبل أن يقول له أحد أهلاً وسهلاً ياخروف؟! (1) ولهذا جاء المسيح بشراً سوياً يأكل ويشرب كبقية الناس، لأنه سيصير هو الذبيح المطلوب على الصليب.

الشرط الثانى: لا بد أن يكون الإنسان الذى سيفدى طاهراً وإلا يموت بدم نفسه وبخطية نفسه، لذلك كان المسيح طاهراً ممسوحاً من الأوزار.

الشرط الثالث: أهم ما فى الموضوع هو أن تكون قيمته غير محددة، وهو أهم الشروط؛ فالخطأ يقاس حجمه ومقداره بحجم الإنسان المُساء إليه؛ فالخطأ ضد غير ليس كالخطأ ضد وزير أو ضد رئيس جمهورية، فما بالك بالإساءة ضد الله غير

(1) الكلام فى منتهى الغرابة، والسفسطة فيه واضحة للعيان.

المحدود، حجمها غير محدود، فالخطأ غير المحدود يستلزم عقوبة غير محدودة، لا يوجد إهين ولا ثلاثة، فهو إله واحد غير محدود.

ويضيف القمص: الخطية مشكلة، والخطية تستلزم عقوبة، والخطية عند الله موت، فكيف يفدى من الموت «الموت الروحي»، لا بد أن يكون إنسان مثلى يعيد لى الخلقة الأولى، ولازم يكون ظاهر ليس مُدان، ولازم تكون قيمته تساوى البشر كله، إذن لا يوجد غير الله أن يتجلى ويظهر فى صورة إنسان ليعطيه هذه القيمة العظمى، والمشكلة ليست فى صعوبة هذا الكلام، المشكلة إنهم لا يريدون أن يفهموه، فالمسلمين رافضين هذا الكلام ويُجمل القمص ما فصله فى مجموعة من المقدمات فيقول(1):

- 1 - الخطأ فى حق الله.
 - 2 - الله غير محدود.
 - 3 - يستلزم عقوبة غير محدودة.
 - 4 - ويستوجب فداء غير محدود.
 - 5 - ليس غير المحدود الله.
 - 6 - فلا بد أن يكفر الله عن خطايانا.
 - 7 - وفى مزموور 3:65 «معاصبنا أنت تكفر عنها» وفى سورة المائدة آية 12: ﴿لَا كُفْرَانَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ فالله يُكْفِرُ بنفسه.
- ومن هنا والكلام للقمص - نحن نؤمن أن المسيح جاء ليتحمل عقوبة خطايانا، ويكسبنا بثوب بره، هكذا أحب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد لكى لا يهلك كل من يؤمن به، بل يكون له الحياة الأبدية.
- وعن علاقة الفداء بالخلاص يقول القمص(2):

الفداء يعنى إن واحد يموت بدل الثانى، لأن الثانى لو مات سيهلك فى النار الأبدية بخطيئته، فالفادى يخلصه من الموت فى الأبدية، فالإنسان لا يذهب إلى

(1) حلقتى: 23، 99.

(2) حلقة 23.

جهنم لانه واثق أن المسيح مات بداله . والمسيح هو المخلص لأن يخلص الناس من خطاياهم .

وفى موضع آخر⁽¹⁾ يقول: القرآن لم يقدم وسيلة خلاص للبشر، فالقرآن أعطى أوامر ونواهي، ولم يرسم طريقة للخلاص من الخطية، أما الكتاب المقدس فقد قدم طريقة الخلاص .

وعن طبيعة السيد المسيح يسأله مقدم البرنامج: هناك سؤال، تقولون أنتم المسيحيون أن المسيح ابن الله، أو أنه الله، فكيف يعقل هذا؟⁽²⁾ .

- **القصص:** المفروض أن تعرف أن المسيح له طبيعتين، طبيعة جسدية مثل باقى البشر لكن بدون خطيئة، والطبيعة الجسدية أخذها من العذراء مريم وهو ابنها، وطبيعة أخرى لاهوتية؛ فالله ظهر فى هذا الجسد، ويعترض المعترضون: كيف ظهر الله فى المادة؟ هذا ليس بغريب على قدرة الله وإمكانياته، وهذا لا يتعارض مع العقل بدليل أن فى القرآن سورة الأعراف يقول: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا﴾⁽³⁾ فيه إذن إمكانية تجلى الله للجبل . . فى الجبل، لكنه تجلى، وكانت النتيجة أن الجبل اندك وموسى صعق، فكيف يصعق موسى إن لم يكن يراه؟! والمفسرين كلهم بيحملوا على أن الله تجلى على الجبل، وشيء آخر مادم وهو تجلى الله لموسى من وراء حجاب، والحجاب كان الشجرة، يقول فى سورة القصص آية 30: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِن شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ إذن، إذا كان الله يتجلى فى حجر، ويتجلى فى شجر، أفيعتبر كفراً إذا قلنا أنه يتجلى فى بشر؟! والبشر أرقى من الحجر والشجر .

(1) حلقة 99 .

(2) حلقة 33 .

(3) آية 143 .

ويضيف القمص: وفي شيء مهم، لماذا نسميه الله ونسميه ابن الله؟ ابن الله يعني الخارج من الله بالمعنى المجازى وليس بالمعنى الحرفى، لأنه يعنى التزاوج وحاشا لله، لكنه ابنه لأنه خرج منه، فالمسيح ابن الله لأنه خارج من الله. ونسميه الله للطبيعة الإلهية التى فيه إذن يكون إله، وبالطبيعة الجسدية يكون ابن إنسان، وليس فى هذا مشكلة.

- الرد على الشبهات:

أولاً: صلب المسيح عليه السلام - فى القرآن:

رأينا كيف أن القمص زكريا بطرس حاول أن يشكك فى النص القرآنى القاطع فى عدم صلب المسيح - عليه السلام، وذلك بأن أورد جزء من السياق ولم يورد كل السياق، وذلك بأن أورد قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾⁽¹⁾ لذا نجد أنه لزاماً علينا أن نعرض النص كاملاً، يقول جل شأنه: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَّبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾⁽²⁾.

والنص الذى حاول القمص التشكيك فيه بقوله: ماذا تعنى شبه لهم؟ أنهم قتلوه؟ أم شبه لهم شخص آخر؟ نقول: إن النص قاطع الدلالة على أن المسيح - عليه السلام - لم يُقتل ولم يُصلب: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَّبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ والضمائر فى الآية عائدة على المسيح - عليه السلام -، وهذا واضح لامراء فيه ولا يحتاج لآية تأويلات كما ادعى القمص: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ فأى تأكيد على عدم صلب المسيح بعد هذا الوضوح، ولا يهمنى بعد ذلك من الذى وقع عليه الشبه؛ لأن هذا من التفصيلات التى لا تضيف جديد إلى الموضوع، ولكن ما هو مصير المسيح - عليه السلام - إذا كان لم يُصلب ولم يُقتل؟ يقول الله تعالى فى الآية التالية: ﴿بَلْ

رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١﴾ وعلى هذا، فإن موقف القرآن من مسألة صلب المسيح - عليه السلام - واضح لا مرأى فيه؛ لذا يُنكر المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها القول بصلب المسيح، فهل عرف القمص الآن لماذا يرفض المسلمون القول بصلب المسيح؟

ثانياً: صلب المسيح - عليه السلام - فى الكتاب المقدس:

يعتبر المسيحيون أن العهد القديم ما هو إلا تمهيد لمجيء المسيح، وفى هذا الصدد يقول القمص زكريا بطرس: الكتاب المقدس كلمة الله للبشر، وينقسم إلى قسمين، العهد القديم وهو التوراة والزبور (المزامير) والأنبياء، والقسم الثانى: العهد الجديد وفيه البشائر (الإنجيل) الأربعة، والعهد القديم يؤمن به اليهود ونؤمن به (يعنى المسيحيون) لأنه تمهيد لمجيء المسيح، لذا نضم الإثنين⁽²⁾.

ومن جانبنا سنسائر هذه الوجهة من النظر لنرى هل ستسعف نصوص العهد القديم القمص زكريا بطرس فى مسألة صلب المسيح أم لا؟

فها هى نبوءة بنجاة المسيح فى العهد القديم:

جاء فى المزمور الحادى والتسعين: «الساكن فى ستر العلى بييت. أقول للرب ملجئى وحصنى إلهى فأتكلم عليه. لأنه ينجيك من فخ الصياد ومن الوباء الخطر. بخوافيه يظلمك وتمت أجنحته تحتى ترمى ترس ومجن حقه لا تخشى من خوف الليل ولا من سهم يطير فى النهار ولا من وباء يسلك فى الدجى. ولا من هلاك يفسد فى الظهيرة. يسقط من جانبك ألف. وربوات عن يمينك إليك لا يقرب. إنما بعينك تنظر وترى مجازاة الأشرار.

لأنك قلت: أنت يارب ملجئى. جعلت العلى مسكنك لا يلاقيك شر ولا تدنو ضربة من خيمتك. لأنه يوصى ملائكته بك لكى يحفظوك فى كل طرقك.

(1) النساء: 158.

(2) الحلقة 15.

على الأيدي يحمونك لثلا تصدم بحجر رجلك . على الأسد والصلب نطا الشبل
والثعبان تدوس . لأنه تعلق بي الحُجَّيه . أرفعه لأنه عرف أسمى . يدعونى فأستجب
له . معه أنا فى الضيق أنقله وأمجلده . من طول الأيام أشبعه وأريه خلاصى .
وعبارات النص نبؤة واضحة فى أن المسيح لن يُقتل ولن يصيبه ضرر: «لأنه
ينجيك من فخ الصياد» و «لا تدنو ضربة من خيمتك» وإذا كان الله يحميه حتى
من مجرد الاصطدام بحجر «لثلا تصطدم بحجر رجلك» وأخيراً سيرفعه الله إليه
فلا يُصلب «أرفعه لأنه عرف أسمى» وهذا النص يتفق مع ما جاء به النص القرآنى
فى شأن صلب المسيح .

اختلاف الروايات حول أحداث الصلب:

أما بخصوص الروايات التى جاءت بالإنجيل الأربعة والتى روت أحداث قصة
الصلب، هذه الروايات أصابها كثير من الاضطراب والاختلاف مما يجعلنا لا نجزم
بصحتها .

1 - فهناك اختلاف فى الأنجيل بالنسبة للشخص الذى سيسلم المسيح ، جاء
فى إنجيل مرقس 14: 17- 21 : «ولما كان المساء جاء مع الاثنى عشر . وفيما
هم متكئون يأكلون قال يسوع : الحق أقول لكم إن واحداً منكم يسلمنى
الآكل معى . فابتدأوا يحزنون ويقولون له واحداً فواحداً هل أنا . وآخر
هل أنا فأجاب وقال لهم : هو واحد من الاثنى عشر الذى يغمس معى
فى الصَّحفة» .

وفى إنجيل يوحنا 13: 26 : «أجاب يسوع هو ذاك الذى أغمس أنا اللقمة
وأعطيه ، فغمس اللقمة وأعطاهم ليهودا سمعان الإسخريوطى» .

وفيهم من النص الأول أن من سيسلم المسيح غمس اللقمة فى الصحفة بنفسه ،
وفيهم من النص الثانى أن المسيح هو الذى غمس اللقمة وأعطاهم ليهودا ، وهو
اختلاف واضح .

2 - هناك اختلاف بالنسبة لوقت دخول الشيطان فى يهوذا، ففى إنجيل لوقا
إصحاح 22: 3-6: «فدخل لشيطان فى يهوذا الذى يدعى الإسخريوطى
وهو من جملة الاثنى عشر... وجاء يوم الفطير...» ثم يأتى ميعاد
العشاء.

أما فى إنجيل يوحنا 13: 26-27: «فغمس اللقمة وأعطاهم ليهوذا سمعان
الإسخريوطى. فبعد اللقمة دخله الشيطان».

فيفهم من النص الأول أن الشيطان دخل يهوذا قبل العشاء، ويفهم من النص
الثانى أنه دخله أثناء العشاء.

3 - اختلاف بالنسبة للأشخاص الذين استهزأوا بالمسيح والبسوه اللباس،
وتاج الشوك، جاد فى إنجيل متى 27: 27-31: «فأخذ عسكر الوالى يسوع
إلى دار الولاية وجمعوا عليه كل الكتيبة فعروه والبسوه رداءً قرمزيًا.
وضفروا إكليلاً من شوك ووضعوه على رأسه وقصبه فى يمينه. وكانوا
يجثون قدامه ويستهزئون به قائلين السلام ياملك اليهود...» ونفس الرواية
تقريباً فى إنجيل مرقس 15: 16: أما فى إنجيل لوقا 23: 24-25: «فحكّم
بيلاطس أن تكون طلبتهم فأطلق لهم الذى طرح فى السجن لأجل فتنة
وقتل الذى طلبوه وأسلم يسوع لمشيبتهم».

وفى إنجيل يوحنا 19: 15-16: «قال لهم بيلاطس أصلب ملككم. أجاب
رؤساء الكهنة ليس لنا ملك إلا قيصر فحيثما أسلمه إليهم ليُصلب. فأخذوا يسوع
ومضوا به».

وعلى ذلك يفهم من إنجيل متى أن عسكر بيلاطس هم الذين أخذوا المسيح
عيسى ابن مريم - عليه السلام - وخرجوا به وفعلوا به ما فعلوا، ويفهم من
إنجيلى لوقا ويوحنا أن اليهود هم الذين أخذوا المسيح، ولم يتعرض أى منهما
للاستهزاء الواقع على المسيح والمذكور فى إنجيلى متى ومرقس.

4 - ويوجد اختلاف في كيفية القبض على عيسى، ففي إنجيل متى 26: 47-50: «وفيما هو يتكلم إذا يهوذا واحد من الاثنى عشر قد جاء ومعه جمع كثير بسيف.. والذي أسلمه أعطاهم علامة قائلاً: الذي أقبله هو هو أمسكوه فللوقت تقدم إلى يسوع وقال: السلام ياسيدى وقبّله... حيثئذ تقدموا وألقوا الأيادي على يسوع وأمسكوه».

أما الرواية في إنجيل يوحنا 18: 3-8: «فأخذ يهوذا الجند وخداماً من عند رؤساء الكهنة والفريسيين وجاء إلى هناك بمشاعل ومصاييح وسلاح. فخرج يسوع وهو عالم بكل ما يأتي عليه وقال: من تطلبون. أجابوه يسوع الناصري قال لهم يسوع: أنا هو وكان يهوذا مسلماً أيضاً واقفاً معهم. فلما قال لهم إنى أنا هو رجعوا إلى الوراء وسقطوا على الأرض. فسألهم أيضاً من تطلبون فقالوا: يسوع الناصري. أجاب يسوع: قد قلت لكم إنى أنا هو. فإن كنتم تطلبوننى فدعوا هؤلاء يذهبون».

ففي إنجيل متى نجد أن هناك إشارة بين يهوذا واليهود وهي القبض على من يقبّله، أما في إنجيل يوحنا فلا توجد إشارة لهذه الواقعة، كما ذكر أن المسيح هو الذي أخبره عن نفسه.

5 - وهناك اختلاف في الطريقة التي حُمِلَ بها الصليب، ففي إنجيل متى 26: 32: «وفيما هم خارجون وجدوا إنساناً قيروانياً اسمه سمعان فسخره ليحمل صليبه» وكذلك في إنجيل لوقا 23: 26: «ولما مضوا به أمسكوا سمعان رجلاً قيروانياً كان آتياً من الحقل ووضعوا عليه الصليب ليحمله خلف يسوع» ونفس الوضع في مرقس 15: 21: «فسخروا رجلاً مجتاراً كان آتياً من الحقل وهو سمعان القيروانى أبو الكسندرس وروفس ليحمل صليبه».

أما فى إنجيل يوحنا 19: 16-17 «فأخذوا يسوع ومضوا به. فخرج وهو حامل صليبه إلى الموضع الذى يقال له الجُمجُمة ويقال له بالعبرانية جُلجثة».

ففى النصوص الثلاثة الأولى نجد أن من حمل الصليب هو سمعان القيروانى، أما فى النص الرابع فى إنجيل يوحنا فإن المسيح هو الذى حمل الصليب ولم يُذكر أن سمعان حمله، سواء حمله مع يسوع أم بمفرده.

6 - هل شرب المسيح خمراً أم خلاً؟

جاء فى إنجيل مرقس 15: 23-24 «وأعطوه خمراً ممزوجة بمرٍ ليشرب فلم يقبل. ولما صلبوه...».

وفى يوحنا 19: 23-30 «ثم إن العسكر لما كانوا قد صلبوا يسوع... بعد هذا رأى يسوع أن كل شىء قد كمل فلكى يتم الكتاب قال أنا عطشان. وكان إناء موضوعاً مملوءاً خلا. فملاوا إسفنجة من الخل ووضعوها على زوفا وقدموها إلى فمه. فلما أخذ يسوع الخل قال: قد أكمل».

وفى لوقا 23: 33-37 «ولما مضوا إلى الموضع الذى يدعى جمجمة صلبوه... والجنود أيضاً استهزأوا به وهم يأتون ويقدمون له خلاً. قائلين إن كنت أنت ملك اليهود فخلص نفسك».

وفى إنجيل متى 27: 34-35 «أعطوه خلاً ممزوجاً بمرارة ليشرب ولما ذاق لم يُرد أن يشرب. ولما صلبوه اقتسموا ثيابه...».

والنصوص السابقة مليئة بالاختلافات:

فالنص فى إنجيل مرقس أنهم أعطوه (المسيح) خمراً، أما فى باقى النصوص أعطوه خلاً.

وفى يوحنا ولوقا ومتى يوجد اختلاف فى الوقت الذى أعطى فيه الخل، ففى الأول كان بعد الصلب وكذلك فى الثانى، أما فى متى فكان قبل الصلب.

وهل شرب المسيح أم لا؟ فى مرقس كانت خمراً ولم يشرب، وفى يوحنا كان خلاً وأخذ الخل أى شربه، وفى لوقا لم يشرب، وفى متى ذاقه فقط .
وكذلك فى مرقس ولوقا ومتى لم يطلب المسيح أن يشرب، أما فى يوحنا فقال:
أنا عطشان .

7 - وعن الوقت الذى تم فيه الصلب، فقد جاء فى إنجيل مرقس 15: 25
وكانت الساعة الثالثة فصلبوه» وفى إنجيل يوحنا 19: 14: «وكان استعداد
الفصح ونحو الساعة السادسة. فقال (بيلاطس) لليهود هوذا ملككم» .
وعلى ذلك يفهم من النص الأول أن الصلب كان فى الساعة الثالثة، ومن النص
الثانى أن المسيح كان عند بيلاطس ولم يصلب بعد حتى بلغت الساعة السادسة .

8 - وعن رد فعل اللصين المصلوبين مع المسيح جاء فى إنجيل متى: 27: 44:
«وبذلك أيضاً كان اللصان اللذان صلبا معه يعيرانه» وفى مرقس 15: 32:
«واللذان صلبا معه كانا يعيرانه» أما فى إنجيل لوقا 23: 39- 43: «وكان
واحد من المذنبين المعلقين يُجَدِّفُ عليه قائلاً إن كنت أنت المسيح فخلص
نفسك وإيانا. فأجاب الآخر وانتهره قائلاً: أوكا تخاف الله إذ أنت تحت
هذا الحكم بعينه أما نحن فبعدل لأننا ننال استحقاق ما فعلنا وأما هذا فلم
يفعل شيئاً ليس فى محله. ثم قال ليسوع: اذكرنى يارب متى جئت فى
ملكوتك. فقال له يسوع: الحق أقول لك إنك اليوم تكون معى فى
الفردوس» .

وعلى هذا يفهم من متى ومرقس أن اللصين اللذين صلبا معه كان يعيرانه بأنه
لا يستطيع أن يُخلص نفسه، أما فى لوقا فإن أحدهما فقط هو الذى عيَّره أما
الآخر فقد انتهر من عيَّر المسيح ودار معه الحوار المذكور آنفاً.

9 - أما بشأن ما حدث بقبر المسيح بعد الصلب فقد تضاربت الروايات، ففي إنجيل متى 28 «وبعد السبت عند فجر أول الأسبوع جاءت مريم المجدلية ومريم الأخرى لتنظر القبر. وإذا زلزلة عظيمة حدثت، لأن ملاك الرب نزل من السماء وجاء ودحرج الحجر عن الباب وجلس عليه. وكان منظره كالبرق ولباسه أبيض كالثلج، فمن خوفه ارتعد الحراس وصاروا كأموات. فأجاب ملاك الرب وقال للمرأتين لا تخافا أنتما فإني أعلم أنكما تطلبان يسوع المصلوب ليس هو ههنا لأنه قام كما قال».

والرواية في إنجيل مرقس 16: «وعندما مضى السبت اشترت مريم المجدلية ومريم أم يعقوب وسالومة حنوطاً لياثين ويذهنَةً. وياكراً جداً في أول الأسبوع أتين إلى القبر إذ طلعت الشمس. وكن يقلن فيما بينهن من يدحرج لنا الحجر عن باب القبر. فتطلعن ورأين أن الحجر قد دُحرج. لأنه كان عظيماً جداً. ولما دخلن القبر رأين شاباً جالساً عن اليمين لابساً حُلَّةً بيضاء فاندھشن. فقال لهن لا تندھشن. أنتن تطلبن يسوع الناصري المصلوب. قد قام ليس هو ههنا».

والرواية في إنجيل لوقا 24: «ثم في أول الأسبوع أول الفجر أتين إلى القبر حاملات الحنوط الذي أعددنه ومعهن أناس فوجدن الحجر مُدحرجاً عن القبر. فدخلن ولم يجدن جسد الرب يسوع. وفيما هن محتارات في ذلك إذا رجلان وقفا بهن بثياب براقّة..»

ويُفهم من إنجيل متى أن مريم المجدلية ومريم الأخرى هما اللتان نظرا القبر، وأنهما نظرتا الزلزلة وحضرتا ملاك الرب وهو يُدحرج الحجر ويجلس عليه، وكان منظره - ملاك الرب - كالبرق ولباسه كالثلج ويُفهم من مرقس أن مريم المجدلية ومريم الأخرى كان معهما سالومة، وأنهن رأين الحجر مُدحرج ولم يرين ملاك الرب وهو يدحرجه، كما أنهن رأين بداخل القبر شاباً لابساً حلة بيضاء ويُقصد به ملاك الرب.

ويفهم من لوقا أن من ذهب إلى القبر عدة نساء ومعهن أناس. وقد وجدوا الحجر مدحرجاً، ولم يسجدوا شيئاً داخل القبر، ثم وجدوا رجلان (وليس رجل واحد) بثياب براقية، وهما من ملائكة الرب.

فالتباين والاختلاف بين الروايات الثلاث واضح لا لبس فيه.

10 - والاختلاف الأهم والأكبر في الأناجيل كان حول نهاية يهوذا الذي قام بتسليم المسيح، جاء في إنجيل متى 27: 3-8: «حيثُ لما رأى يهوذا الذي أسلمه أنه قد دين ندم ورد الثلاثين من الفضة إلى رؤساء الكهنة والشيوخ . قائلاً قد أخطأت إذ سلمت دما بريئاً، فقالوا ماذا علينا أنت أبصر. فطرح الفضة في الهيكل وانصرف. ثم مضى وخنق نفسه. فأخذ رؤساء الكهنة الفضة وقالوا لا يحل أن نلقيها في الخزانة لأنها ثمن دم. فتشاوروا واشتروا بها حقل الفخّارى مقبرة للغرباء. لهذا سمي الحقل حقل الدم إلى هذا اليوم».

وذكر بطرس في سفر أعمال الرسل 5: 7-20: «وفى تلك الأيام قام بطرس في وسط التلاميذ... فقال: أيها الرجال الإخوة كان ينبغي أن يتم هذا المكتوب الذي سبق الروح القدس فقال بهم داود عن يهوذا الذي صار دليلاً للذين قبضوا على يسوع إذ كان معدوداً بيننا وصار له نصيب في هذه الخدمة. فإن هذا اقتنى حقلًا من أجره الظلم وإذ سقط على وجهه انشق من الوسط فانسكبت أحشاؤه كلها. وصار ذلك معلوماً عند جميع سكان أورشليم حتى دُعِيَ ذلك الحقل في لغتهم حَقْلَ دَمَا أَى حَقْلَ دَمٍ».

والاختلاف بين النصيين في أكثر من موضع⁽¹⁾:

(1) حول هذه الاختلافات انظر - إظهار الحق لرحمة الله الهندي - ج1، ص 164، 165، 299. وانظر كذلك الاختلاف والاتفاق بين إنجيل برنابا والأناجيل الأربعة - لمحمد عبد الرحمن عوض - ص 122 - 123.

- 1 - فلأن الأول مصرح به بأن يهوذا خنق نفسه ومات والثاني مصرح به بأنه خر على وجهه وانشق بطنه فانسكبت أحشاؤه كلها ومات.
- 2 - يُعلم من الأول أن رؤساء الكهنة اشتروا الحقل بالثلاثين من الفضة التي ردها يهوذا، ويعلم من الثاني أن يهوذا كان اشترى لنفسه الحقل بها.
- 3 - سبب تسمية الحقل باسم (حقل الدم) فرواية متى تُرجع ذلك لشراء رؤساء الكهنة للحقل بثمن دم. بينما يرد بطرس هذه التسمية إلى الميتة الدموية التي مات بها يهوذا.

4 - ماكتبه متى غلط، ويدل على كونه غلط وجوه أربعة:

- أ - صرح فيها أنه حكم على عيسى وأنه قد أدين ، وهذا اغلط لأنه ما كان حكم عليه إلى هذا الحين، بل كان رؤساء الكهنة وشيوخ الشعب دفعوه إلى بيلاطس، ويدل على ذلك أن متى ذكر بعد رواية قتل يهوذا لنفسه - لأن المسيح قد أدين - هذا النص: «فوقف يسوع أمام الوالى فسأله الوالى قائلاً أنت ملك اليهود. فقال له يسوع أنت قلت»⁽¹⁾ ثم قام بسرد المحاكمة، فكيف يعلم يهوذا أن المسيح قد أدين ثم أن المحاكمة مازالت مستمرة؟!

ب - صرح متى أن يهوذا رد الثلاثين من الفضة إلى رؤساء الكهنة والشيوخ فى الهيكل، وهو غلط أيضاً لأن الكهنة والشيوخ كانوا فى هذا الوقت عند بيلاطس وكانوا يشتكون إليه فى أمر عيسى - عليه السلام-، وما كانوا فى الهيكل.

ج - موت يهوذا فى صباح الليل الذى أسر فيه عيسى - عليه السلام - بعيد جداً أنه يندم على فعله فى هذه المدة القليلة ويخنق نفسه لأنه كان علماً من أول الأمر وقبل التسليم أن اليهود قد يقتلونه.

د - جاء فى إنجيل متى 27: 9-10: «حيثئذ تم ما قيل بإرميا النبى القائل:
وأخذوا الثلاثين من الفضة ثمن المئمن الذى تمنوه من بنى إسرائيل.
وأعطوها عن حقل الفخارى كما أمرنى ربى».

ولفظ «إرمياء» غلط من الأغلط المشهورة فى إنجيل متى لأن ما ذكره متى لا يوجد فى سفر إرمياء، ولا يوجد هذا المضمون فى سفر آخر من أسفار العهد القديم أيضاً بهذه الألفاظ، وما ورد بسفر زكريا إصحاح 11 عدد 12-13، ما ورد بهذا السفر لا يطابق ما جاء بإنجيل متى، وحتى تتضح الصورة نعرض لما جاء بسفر زكريا: «فقلت لهم إن حسن فى أعينكم فأعطونى أجرتى وإلا فامتنعوا فوزنوا أجرتى ثلاثين من الفضة. فقال لى الرب: ألقها إلى الفخارى الثمن الكريم الذى تمنونى به، فأخذت الثلاثين من الفضة وألقيتها إلى الفخارى فى بيت الرب».

والاختلاف بين ألفاظ زكريا ومتى واضحة للعيان، ولفظ زكريا لا يصح إلا بإقرار التحريف فى إحدى العبارتين.

إذن يتضح لنا من العرض السابق أن هناك نبؤة فى الكتاب المقدس بنجاة المسيح من المكيدة التى دُبِرت له، كما أن هناك عشرة اختلافات فى الأناجيل بشأن أحداث الصلب، مما يؤكد أن هذه الأحداث شابها الكثير من الإضافات والتحريف وأن جل ما كانت تهدف إليه هو إثبات - وعلى عكس الحقيقة - أن الشخص الذى وضع على الصليب هو عيسى - عليه السلام - ونقول إن القضايا العقائدية ذات أهمية ولا يجوز الاختلاف فيها، وأى اختلاف مرده إلى الإنسان، لأن ما كان من عند الله لا اختلاف فيه.

وكل هذا يسوقنا إلى حقيقة مؤداها أن المسيح عيسى بن مريم لم يُقتل ولم يُصلب، إذ أن هذا وإن صح - لما ملئت روايات الأناجيل بكل هذا الكم من الاختلافات حول هذا الحدث، والغريب - ورغم كل هذه الاختلافات - نجد أن

صلب المسيح يمثل ركناً جوهرياً من أركان العقيدة المسيحية، حتى أن المسيحيين اتخذوا من الصليب رمزاً لهم، من غير أن يتفكروا في الأمر ويتدبروه، ومن غير أن يردوا على الاختلافات التي ملئت بها الأناجيل حول مسألة الصلب، ولا يسعنى في هذا المقام إلا أن أذكر قول الله سبحانه وتعالى في الآية 157 من سورة النساء: ﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَّبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴾.

وكل ما أريده من القارئ العزيز هو مراجعة الاختلافات السالف ذكرها مرة أخرى، ومقارنتها بالآية القرآنية وإن شاء الله تعالى، سينبذ الظن ويحتضن اليقين.

ثالثاً: خطة الفداء في الفكر المسيحي:

ذكرنا عند عرض الشبهات التي أثارها القمص زكريا بطرس حول صلب المسيح قوله أنه لا يوجد آية صريحة تقول بعدم صلب المسيح، وأن قول الله تعالى: ﴿وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾⁽¹⁾ ليس نص قاطع في شأن عدم صلب المسيح، وأن كل ما قيل حول هذا الموضوع مجرد تأويلات، وقد أثبتنا من جانبنا أن هذا النص نص قاطع الدلالة على عدم صلب المسيح، واتساقاً مع منهج القمص وهو وجوب أن تكون النصوص قاطعة وليست مجرد تأويلات، سنبحث ما إذا كان ما أثاره - حول ما أسماه خطة الفداء - هل هو قاطع أم مجرد تأويلات؟

قال القمص: إن الله مهد لخطة الفداء بما يُعرف بالرموز أى الإشارة لخطة الفداء، وإلى عملية الفداء، وأول رمز هو أنه عندما أراد الله أن يغطي عُرى آدم وحواء صنع لهم أقمصة من جلد⁽²⁾ ويضيف القمص: وهذه الذبيحة رمز إلى ذبيحة المسيح الذي غطانا بره من عُرى الخطيئة.

(1) النساء: 157.

(2) إشارة إلى ما جاء بالاصحاح الثالث عدد 20 من سفر التكوين: « وصنع الرب الإله لآدم وامرأته أقمصة من جلد وألبسها ».

كم هو واسع خيال القمص، فإن ما ذكره هنا لا يرقى حتى إلى درجة التأويل، ولكن إن شئت إلى درجة الخيال، فحقيقة لا ندرى ما علاقة الأقمصة التي صنعها الله سبحانه وتعالى - على حسب ما جاء بالنص المذكور بالحاشية - ما علاقة هذه الأقمصة بالفداء، كما أن النص لم يذكر أى ذبيحة، ولكن خيال القمص الواسع صَوَّر له أن الله سبحانه وتعالى قام بذبح شاة ثم أخذ جلدها وصنعها أقمصة، فتمثلت الذبيحة الوهمية فى ذهنه، ولم يكف بهذا بل رمز بهذا الوهم إلى وهم آخر وهو ذبح المسيح، فهل ما قاله القمص قاطع أم هو مجرد تأويل؟

أما الرمز الثانى: عند القمص هو فداء إبراهيم، فبعدما ذكر قصة الذبيح كما وردت بسفر التكوين أصحاب 22 عدد 1 إلى 23 علق بقوله: فهنا الفداء «عوضاً عن» فالله قال يُذبح يعنى يُذبح، وقد حُلَّت المسألة بالفادى، ووردت القصة فى القرآن فى سورة الصافات آية 107: ﴿وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ والعظيم - والكلام للقمص - اسم من أسماء الله الحسنى، فكيف يكون خروف وكبش ويكون ذبيح عظيم؟ إذن هذه رمزية إلى شخص المسيح.

فى الحقيقة لا نعلم كيف يرمز الكبش الذى ذُبح إلى شخص المسيح، أما محاولة القمص الربط بين الذبيح العظيم الوارد بالقرآن وبين شخص المسيح فمردود عليها بأنه إذا كان «العظيم» اسم من أسماء الله الحسنى، فإن عظمة الله غير عظمة مخلوقاته، وهذا معروف لكل ذى عقل، فأنت تقول: هذا خطب عظيم، وهذا إنسان عظيم، وبالطبع لا تقصد عظمة الله سبحانه وتعالى، وقد جاء فى مختار الصحاح «عَظُمَ الشَّيْءُ بِالضَّمِّ يَعْظُمُ عِظْماً بوزن عَنَبَ أَى كَبُرَ فَهُوَ عَظِيمٌ» وعلى هذا فلا غرو فى وصف الكبش بأنه ذبيح عظيم، ولا توجد أدنى علاقة بين القصة وبين شخص المسيح - عليه السلام -، لا من قريب ولا من بعيد.

ونقول للقمص أنت تستقل من وهم إلى وهم وتتصور أشياء لا يقرها عقل أى إنسان، وفى واقع الأمر لا نعلم ما هو ظن القمص بعقول البشر؟! أما عن قول القمص بأن المسلمين أخذوا عن اليهود ما أسموه بدبائح التكفير وذبحوها فى عيد الأضحى فمردود عليه بأن اليهود - وطبقاً للأصحاح السادس من سفر التكوين - كانوا يقدمون ذبيحة الأثم إلى الكاهن، وهذا لا وجود له فى الإسلام، وإنما يتبع المسلمون ما أمرهم به الله سبحانه ورسوله، وإذا كان ذبح الهدى تقرباً لله سبحانه وتعالى، فهذا يعد من باب الصدقات، حيث أن لحوم الأضاحى يأكل منها الفقراء والمحتاجين وكلما أنفق المسلم من ماله أكثر، وكلما كان هديه أكبر زاد الله سبحانه وتعالى فى حسناته وثقل ميزانه فى يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون.

وعن شروط الفادى ذكر القمص أن هناك ثلاثة شروط يجب أن تتوافر فى الفادى، أول هذه الشروط أن يكون الفادى من جنس المفقدى، وهنا يتساءل القمص⁽¹⁾ هل الخروف من جنس الإنسان حتى يفديه؟ وهل يقبل أحد أن يقال له بعدما يعمل أضحية بخروف فداء، هل يقبل أن يقول له أحد أهلاً وسهلاً ياخروف؟

بداية لا نعلم المصدر الذى استقى منه القمص تلك الشروط العجيبة التى اشترطها فيما يسمى بالفادى، فهو يشترط بداية أن يكون الفادى ويقصد به من يفدى من عذاب النار، يشترط فيه أن يكون من جنس المفقدى وهو الإنسان، وهو كلام عجيب لا يستسيغه عقل، إذ لو أخذ هذا الكلام على إطلاقه لكان لزاماً على كل إنسان أراد أن يفدى نفسه من عذاب النار أن يقوم بذبح إنسان آخر.

(1) انظر ما سبق عند عرض الشبهات.

ويؤكد القمص هذه الوجهة من النظر بزعمه أن من يضحى «بخروف» - على حد قوله - يكون مساوياً لهذا «الخروف»، وعلى هذا - واتساقاً مع هذا المنطق - فإن من يتصدق بنقوداً أو ملابس ليزيد من ميزان حسناته ويتجنب عذاب النار، سيكون مساوياً لهذه النقود أو الملابس، وهى نتيجة غير منطقية، وذلك لفساد المقدمة التى بنيت عليها، وهى وجوب أن يكون الفادى من جنس المفدى.

أما الشرط الثانى: هو أن يكون الإنسان الذى سيفدى طاهراً، وإلا يموت بدم نفسه ويخطية نفسه، لذلك كان المسيح طاهراً مسموحاً من الأوزار.

وبداية نقول: إنه لا شك عندنا فى أن المسيح عيسى بن مريم - عليه السلام - كان طاهراً، ولكنه لم يتفرد بهذه الصفة دون باقى الأنبياء، فكلهم صلوات الله عليهم طاهرون، ولكن فساد المقدمة الأولى - وهى وجوب أن يكون الفادى من جنس المفدى - يودى بالضرورة إلى فساد المقدمة الثانية، لأن المسيح - وباعتراف القمص - إنساناً - ولا يجوز أن يفدى الإنسان أخيه الإنسان، ولكن كل منا - على ما سنرى - لا يفديه من عذاب النار إلا عمله الصالح.

والشرط الثالث: وهو أهم الشروط عند القمص هو أن تكون قيمة الفادى غير محدودة، وذلك لأن الله غير محدود، والخطأ فى حقه غير محدود، لذا - والكلام للقمص - يجب أن تكون قيمة الفادى تساوى البشر كله، إذن لا يوجد غير الله أن يتجلى ويظهر فى صورة إنسان ليعطيه هذه القيمة العظمى.

ونقول: إن هذه المقدمة أشد المقدمات فساداً، فالقمص يتلاعب بالألفاظ وكأنه يخاطب أذهان غائبة عن الوعى، فمن قال أن قيمة الله سبحانه وتعالى تساوى البشر كله؟! فالكون كله بما فيه، ما نعلمه ولا نعلمه لا يمكن أن تساوى قيمة الله عز وجل، فالمخلوق - بالمعنى الواسع لهذه الكلمة - مهما بلغ كنهه وكيفه لا يمكن أبداً أن يساوى الخالق عز وجل، وسوف يتضح لنا بصورة أوضح فساد المقدمات

التي بنى عليها القمص نظرية الفداء عند الحديث عن طبيعة السيد المسيح، حيث أن طبيعة السيد المسيح، مرتبطة ارتباطاً لا يقبل التجزئة بنظرتي الفداء والخلاص في المسيحية.

وابعاً : الخلاص في الفكر المسيحي:

الفداء والخلاص في المسيحية وجهان لعملة واحدة، وعن علاقة الفداء بالخلاص يقول القمص «الفداء يعنى واحد يموت بدل الثاني؛ لأن الثاني لو مات سيهلك في النار الأبدية بخطيته، فالقادي يخلصه من الموت في الأبدية فالإنسان لا يذهب إلى جهنم لأنه واثق أن المسيح مات بداله، والمسيح هو المخلص لأنه يخلص الناس من خطاياهم»

ومعنى كلام القمص أن الفداء والخلاص في الفكر المسيحي يبنيان للمسيحي أن يفعل ما يشاء، فلن يضيره في شيء ارتكاب الذنوب والكبائر مهما عظمت، لأنه ذاهب إلى الجنة لا محالة، فيكفيه أن يعتقد أن المسيح صُلب فداءً له، وأن هذه هي وسيلة الخلاص التي ستدخله الجنة وتنجيه من عذاب النار، وإذا كان الأمر كذلك، فهل سيفكر المسيحي في أن يزيد من ميزان حسناته بإقباله على كل ما هو خير؟! هل سيفكر المسيحي في أن يقلل من ميزان سيئاته باجتنابه كل ما هو شر؟! كيف سيفكر في هذا والمسيح صُلب فداءً له؟! وما هي قيمة الحياة إذا كان الجميع سيدخلون الجنة وسيساوي الميثب والمسيء؟ إذا كان الوضع كذلك ستكون حياة رتيبة يطغو عليها الجانب المادي طالما أن الجانب الروحي قد حُسم أمره مقدماً. حياة تفتقد الهدف والغرض الذي خُلقنا من أجله، فما هو الحافز على طاعة الله سبحانه وتعالى؟ وما هو الدافع لعمل الخير واجتناب الشر؟! أسئلة كثيرة تحتاج إلى أجوبة القمص.

والغريب فى الأمر أن المسيح عندما سئل عن طريق الخلاص لم يقل أنه جاء فادياً ومملاً وأن من يعتقد ذلك سينعم بالحياة الأبدية، لم يقل المسيح هذا، وجاء فى إنجيل متى أصحاب 19 عدد 16 - 22: «وإذا واحد تقدم وقال له أيها المعلم الصالح أى صلاح أعمل لتكون لى الحياة الأبدية . فقال له: لماذا تدعونى صالحاً. ليس أحداً صالحاً إلا واحد وهو الله. ولكن إذا أردت أن تدخل الحياة فاحفظ الوصايا. فقال له: أية الوصايا؟ فقال يسوع: لا تقتل لا تزن لا تسرق. لا تشهد بالزور، أكرم أباك وأمك وأحب قريبك كنفسك، فقال له الشاب: هذه كلها حفظتها منذ حدثتى فماذا يعوزنى بعد؟ قال له يسوع؟ إن أردت أن تكون كاملاً فاذهب وبع أملاكك وأعط الفقراء فيكون لك كنز فى السماء وتعال اتبعنى. فلما سمع الشاب الكلمة مضى حزينا. لأنه كان ذا أموال كثيرة».

فأين هذا عما ذكره القمص، فقد أمر المسيح - عليه السلام - الشاب بالامتثال لأوامر الله عز وجل، أمره بعمل الخير واجتناب المعاصى، أمره بالبعد عن الدنيا والإقبال على الآخرة، أمره أن يحب قريبه كنفسه إذن الطريق صعب، وليس بالسهولة التى صورها القمص زكريا بطرس، وستجد أن ما ذكره المسيح - عليه السلام - يتشابه إلى حد كبير قد يصل إلى درجة التطابق مع ما رسمه القرآن فى سبيل الوصول إلى الجنة.

خاتمة فى الفداء والخلاص فى الفكر المسيحى:

يقول القمص زكريا بطرس عن الفداء والخلاص: «نحن نؤمن أن المسيح جاء ليتحمل عقوبة خطايانا، ويكسبنا بثوب بره، هكذا أحب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد لكى لا يهلك كل من يؤمن به. بل يكون له الحياة الأبدية»

ويضيف القمص وفى مزمور 3: 65 «معاصينا أنت تكفر عنها» والمسيح -

والقول للقمص - هو المخلص لأنه يخلص الناس من خطاياهم.

ومعنى كلام القمص: أن المسيح جاء مخلصاً - على الأقل من يؤمن به - من جميع الخطايا، من يوم آدم إلي يومنا هذا، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى فالفادى - وهو المسيح - يعلم علم اليقين أنه جاء مخلصاً وفادياً ويعلم أنه جاء ليصلب حتى تتحقق النبؤة. وسرى الآن هل تحقق هذا أم لا؟

جاء فى الأصحاح الثالث من سفر التكوين عدد 12-19 وفيه يعاقب الله سبحانه وتعالى آدم وحواء والحية على معصيته: « فقال آدم: المرأة التى جعلتها معى هى أعطتني من الشجرة فأكلت. فقال الرب الإله للمرأة: ما هذا الذى فعلت، فقالت المرأة (حواء): الحية غرتنى فأكلت. فقال الرب الإله للحية: لأنك فعلت هذا ملعونة أنت من جميع البهائم ومن جميع وحوش البرية. على بطنك تسعين وتراباً تأكلين كل أيام حياتك. وأضع عداوة بينك وبين المرأة، وبين نسلك ونسلها، هو يسحق رأسك وأنت تسحقين عقبه. وقال للمرأة: تكثيراً أكثر أتعب حبلك. بالوجع تلدين أولاداً. وإلى رجلك يكون اشتياقك وهو يسود عليك. وقال لآدم: لأنك سمعت لقول امرأتك وأكلت من الشجرة التى أوصيتك قائلاً لا تأكل منها؛ ملعونة الأرض بسببك. بالتعب تأكل منها كل أيام حياتك. وشوكاً وحسكاً تنبت لك، وتأكل عشب الحقل. بعرق وجهك تأكل خبزاً حتى تعود إلى الأرض التى أخذت منها. لأنك تراب وإلى التراب تعود».

ومن النص السابق يتضح لنا أنه بسبب خطية آدم وقَّعت عقوبات على الحية، وعلى المرأة، وعلى الرجل، ولما كان المسيح قد جاد فادياً ومخلصاً، فكان من الطبيعى رفع هذه العقوبات على الأقل عن من يؤمن به فادياً ومخلصاً، ولكن هل تحقق هذا؟

سنجد أن الحية لا زالت تسعى على بطنها، والمرأة - حتى المسيحية لا زالت تعاني من آلام الحمل والوضع، وأنها لا زالت فى اشتياق لرجلها، والسيادة للرجل

عليها معروفة. وسنجد أن الرجل مسيحياً كان أم غير مسيحي، لا زال يكذب وتعب حتى يحصل على رزقه.

وعلى ذلك فالخطية ما زالت موجودة والعقوبة ما زالت مفروضة، فأين الفداء يا جناب القمص؟ وأين هو الخلاص؟

وجاء في إنجيل متي إصحاح 27 عدد 46 : «ونحو الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلاً: إيلى إيلى لما شبقتنى أى إلهى إلهى لماذا تركتنى».

وفى إنجيل مرقس أصحاح 15 عدد 34 : «وفى الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلاً: إلولى إلولى لما شبقتنى الذى تفسيره إلهى إلهى لماذا تركتنى».

والسؤال الآن للقمص: إذا كان يسوع يعلم أنه بن الله الوحيد، وأنه الفادي المخلص الذى سيموت على الصليب، فلماذا صرخ هذه الصرخات؟ ولما هذه الحشية من الصلب؟ ولماذا كان اعتقاده بأن الله تركه؟ فهل من إجابة.

خاصاً: الخلاص فى القرآن:

عن الخلاص فى القرآن يقول القمص زكريا بطرس: «القرآن لم يقدم وسيلة خلاص للبشر، فالقرآن أعطى أوامر ونواه، ولم يرسم طريقة للخلاص من الخطية، أما الكتاب المقدس فقد قدم طريقة الخلاص».

كم هو عجيب كلام القمص، فهل كان يجب على القرآن أن يعتنق نظرية الفداء حتى يقال أنه قدم وسيلة للخلاص؟! ونقول للقمص: إذا كنت لم تفهم وسيلة الخلاص فى الكتاب المقدس كما وردت على لسان المسيح - عليه السلام -، فهل ستفهمها كما وردت فى القرآن الكريم؟!

وفى حقيقة الأمر نجد أن القرآن قد قدم وسيلة للخلاص من الخطيئة، وقدم الوسيلة التى بها يستطيع العبد تجنب النار ودخول الجنة، وهذه الوسيلة جاءت ايجابية

بكل ما تحمله الكلمة من معان، فلم تتطلب مجرد السكون والاكتفاء بالاعتقاد بوجود مُملّص قُتل ليملص الناس من خطاياهم، ولكن من أراد أن يدخل الجنة عليه أن يقوم بعمل أهل الجنة ويتجنب كل عمل يوصله إلى النار.

وأول خطوة رسمها القرآن الكريم على طريق الخلاص هو التوبة، فعلى العبد أن يتوب عن كل إثم، ويمتنع عن كل عمل يسعده عن الله عز وجل، وعليه أن يملص النية في هذه التوبة.

يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾⁽¹⁾ ويقول جل شأنه: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾⁽²⁾ ويقول عز وجل: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾⁽³⁾ ويقول عز من قائل: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾⁽⁴⁾.

قمة الإيجابية في هذه الآيات الكريمات ، توبة+ إيمان + عمل صالح ، وماذا بعد ذلك : ﴿يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ يالها من رحمة، فهل بعد ذلك خلاص؟! وقد جاء في تفسير الآية الأخيرة: «إن تلك السيئات الماضية تنقلب بنفس التوبة النصوح حسنات وماذاك إلا لأنه كلما تذكر ما مضى ندم واسترجع واستغفر فينقلب الذنب طاعة بهذا الاعتبار يوم القيامة وإن وجده مكتوباً عليه فإنه لا يضره وينقلب حسنة في صحيفته»⁽⁶⁾ أو ليس هذا طريقاً للملاص باجناب القمص؟!

(1) المائدة: 39.

(2) مريم: 60.

(2) مريم: 60.

(3) طه: 82.

(6) تفسير ابن كثير للآية 70 من سورة الفرقان.

هذا عن التوبة، فماذا عن الإيمان؟ يقول سبحانه وتعالى: ﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ (1) ويقول عز وجل مماطباً المؤمنين: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (2).

إذن فالإيمان هو أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، والإيمان هو الخطوة الثانية على طريق الخلاص القرآني، والمؤمنون يؤمنون بأن الله واحد أحد فرد صمد لا إله غيره ولا رب سواه، ويصدقون بجميع الأنبياء والرسل والكتب المنزلة من السماء على عباد الله المرسلين والأنبياء لا يفرقون بين أحد منهم فلا يؤمنون ببعض الأنبياء ويكفرون ببعض بل الجميع عندهم صادقون بارون راشدون مهديون هادون إلى سبيل الله وإن كان بعضهم ينسخ شريعة بعض بإذن الله حتى نسخ الجميع بشريعة محمد ﷺ خاتم الأنبياء والمرسلين الذي تقوم الساعة على شريعته، ويؤمنون بوجود الملائكة، ويؤمنون باليوم الآخر وأن هناك يوم سيحاسب فيه الجميع فيثاب المحسن ويعاقب المسيء.

ونصل الآن إلى الخطوة الثالثة على طريق الخلاص، وهى العمل الصالح، والعمل فى القرآن هو كل حسنة يأتى بها الإنسان، أياً كانت، ومن رحمة الله سبحانه وتعالى أنه يزيد لنا فى حسناتنا ويضاعفها، يقول سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (3) ليس هذا فقط، ولكن الله سبحانه وتعالى يضاعف الحسنة بعشر أمثالها، أما السيئة فلا يجازى العبد إلا مثلها، يقول

(1) البقرة: 285.

(2) النساء: 136.

(3) النساء: 40.

عز وجل: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (1) أما من ينفق أمواله في سبيل الله وابتغاء مرضاته فإن الحسنه تتضاعف إلى سبعمائة ضعف، يقول عز وجل: ﴿مِثْلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (2).

أو ليس هذا طريقاً للملاص؟! أو ليس هذا طريقاً للجنة؟! إن الطريق إلى الجنة كما رسمه الله سبحانه وتعالى في القرآن لا يتأتى إلا بالعمل الإيجابي، العمل الصالح الذي يجعل كفة الميزان ثقيلة في يوم لا ينفع المرء إلا عمله، يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴿٦﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ (3) والعمل الصالح الذي يشغل كفة الميزان هو كل طاعة أمر بها الله سبحانه وتعالى بالامتثال لأوامره وابتغاء نواهيها، وهي الأوامر والنواهي التي سمر منها القمص، تلك الأوامر والنواهي هي السبيل إلى الجنة، يقول جل شأنه: ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (4).

إن الطريق إلى الجنة ليس سهلاً كما صورته القمص، الطريق إلى الجنة متعب وشاق لا يجتازه الساكن المتواكل، لا بد من العمل الصالح، لا بد من الإنفاق في سبيل الله والإحسان إلى الفقراء والمساكين وإطاعة الله سبحانه وتعالى في كل ما أمرنا به، فكيف يتصور عاقل أن طريقه إلى الجنة موقوف على الاعتقاد بأن شمساً قد قتل أو صلب ليدخل هو وغيره الجنة، ولنضرب مثلاً دنيوى - والله المثل

(1) الأنعام: 160.

(2) البقرة: 261.

(3) القارة: 6 - 7.

(4) النساء: 13.

الأعلى - فالمعلم لا يمنحك النجاح لمجرد إعتقادك بأنه معلم جيد، بل لابد من المذاكرة ودخول الامتحان والحصول على الحد الأدنى من الدرجات التي تمكنك من اجتياز هذا الامتحان بنجاح، وإلا فالرسوب سيكون رفيقك لا محالة، وهو رفيق كل ساكن متواكل.

والآن، هل عرفت يا جناب القمص طريق الخلاص كما صوره الفكر القرآني؟ أو ليس الأعمال الصالحة التي جاء بها القرآن كوسيلة لدخول الجنة هي نفس الأعمال التي ذكرها المسيح عليه السلام في إنجيل متى؟! فمن أين جئت بما جئت به؟ إن ما جئت به أيها القمص هي مجرد اجتهادات بشرية ونظريات معقدة يعوزها الدليل، فابداً أبداً لم يقل المسيح إنه جاء ليفدى الجميع، لم يقل أنه جاء ليملص الجميع بالطريقة التي رسمتها أنت، فالمسيح والإنجيل الذي تعتقد أنت به براء من كل ما قلت، فارجع إلى صوابك ولا تستمف بعقول البشر.

سادساً: طبيعة المسيح - عليه السلام :-

عن طبيعة السيد المسيح قال القمص: «المفروض أن نعرف أن المسيح له طبيعتين؛ طبيعة جسدية مثل باقى البشر لكن بدون خطيئة، والطبيعة الجسدية أخذها من العذراء مريم هو ابنها، طبيعة أخرى لاهوتية، فالله ظهر فى هذا الجسد».

إذن وطبقاً لكلام القمص يكون المسيح له طبيعة مزدوجة: طبيعة جسدية وأخرى لاهوتية لظهور الله فيه، وقد حاول القمص إثبات هذا الزعم بأكثر من طريقة سنتناقشها فى النقاط التالية:

1 - نجلس الله سبحانه وتعالى فى المادة:

يحاول القمص أن يثبت أن القرآن الكريم قال بإمكانية تجلى الله فى المادة فيقول: «ويعترض المعترضون: كيف ظهر الله فى المادة؟! هذا ليس بغريب على

قدرة الله وإمكانياته، وهذا لا يتعارض مع العقل بدليل أنه في القرآن أن سورة الأعراف الآية 143 يقول: ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا ﴾ فيه إذن إمكانية تجلي الله للجبل... في الجبل لكنه تجلي، وكانت النتيجة أن الجبل اندك وموسى صُعق، فكيف يُصعق موسى إن لم يكن يراه؟! والمفسرين كلهم يحملوا على أن الله تجلى على الجبل⁽¹⁾ وإذا كان الله يتجلى في حجر أفيعتبر كحجر أن يتجلى في بشر، والبشر أرقى من الحجر.

نقول للقمص: ما هذا التخبط الذي أنت فيه؟ وما ظنك بمن يسمعك سواء أكان مسلماً أم مسيحياً؟ فهل تجلى الله سبحانه وتعالى للجبل؟ أم تجلى في الجبل؟ أم تجلى على الجبل؟ فهل تساوى بين كل هذه المعاني؟ أم إنك لا تعرف أصول العربية التي تتحدثها؟!

أى تلميذ بالمرحلة الابتدائية سيقول لك أن التجلى للشيء غير التجلى في الشيء غير التجلى على الشيء، والنص القرآني الذي نستشهد به يقول: ﴿ تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ ﴾ أى ظهر له ولم يقل تجلى في الجبل أى ظهر فيه، والجبل اندك ليس لتجلى الله فيه ولكن لتجلى الله سبحانه وتعالى له، فلم يحتمل الجبل هذا وتساوى بالأرض.

وإذا افترضنا كما زعمت أن الله تجلى في الجبل فاندك الجبل بهذه الصورة، والجبل أقوى من الإنسان، وكل ذى عقل يعلم هذا، فإذا كان الجبل اندك لتجلى الله فيه، فما بالك إذا تجلى الله في الإنسان، فهل يبقى من هذا الإنسان شيء؟! أما عن سؤالك عن سبب صعق موسى: فموسى لم يصعق لأن الله تجلى في الجبل كما زعمت، ولم يصعق لأنه رأى الله لأن الله سبحانه وتعالى قال له في نفس الآية: ﴿ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ﴾

(1) لم يقل أحد من مفسرى المسلمين بأن الله سبحانه وتعالى تجلى على الجبل، إنما هذا من اختراعات القمص وهذا ما يمليه منهجه التضليلي.

والجبل أصبح دكا، فكيف سيرى موسى الله؟! وصعق موسى كان لمنظر الجبل وهو يدك، وهو منظر مهيب، فالتاس عندما يشعرون بالزلازل ويرون آثارها تأخذهم الرهبة، فما بالك بمن يرى جبلاً عظيماً يُدك ويُسوى بالأرض، أفلا يصعق هذا الإنسان؟!

وعلى هذا، إذا كان الله لم يتجل فى جبل، ولم يتجل فى أى مادة، فالتسبب المنطقية أنه لم يتجل فى إنسان - وهو أضعف من الجبل - إذا سلمنا أن الإنسان مجرد مادة.

2 - مقدمات القمص:

حاول القمص عند حديثه عن الفداء أن يثبت أن الله تجلى فى المسيح ليعطيه قيمة غير محدودة ليفدى البشر، تمثلت هذه المقدمات فى الآتى:

1 - الخطأ فى حق الله .

2 - الله غير محدود .

3 - يستلزم عقوبة غير محدودة .

4 - ويستلزم فداء غير محدود .

5 - ليس غير المحدود غير الله .

نقول للقمص: أنت سلمت أن العقوبة غير محدودة، لذا فهى تستلزم فداء غير محدود، إذن اللامحدود يحتاج عندك إلى لا محدود مثله .

وأنت سلمت كذلك أن الله لا محدود، وأنه لا محدود غير الله، فكيف تجلى

اللامحدود - الله سبحانه وتعالى - فى المحدود (جسد المسيح)؟!

كيف عقلتها باجتاب القمص واللامحدود عندك يحتاج إلى لا محدود، إن مقدماتك ونتائجك لا تصح إلا إذا سلمت أن جسد المسيح كان لا محدود وهو لم ولن يقل به أحد، فالتسبب المنطقية لنفس مقدماتك هى: أن الله ألا محدود لم يتجل فى جسد المسيح المحدود.

3 - نصوص الإنجيل لم تقل بتجلى الله فى المسيح:

لا يوجد نص صريح فى الإنجيل يُفهم منه أن الله سبحانه وتعالى تجلى فى المسيح عيسى بن مريم - عليه السلام -، بل أن هناك الكثير من النصوص التى يفهم منها يقينا عدم إمكان هذا التجلى، إذ أنه لا يتفق هذا الزعم مع النصوص التى سنعرض لها.

ونسأل القمص بداية، هل حدث هذا التجلى والمسيح جنيناً أم حدث والمسيح رضيعاً أم حدث عندما بدأت رسالته إلى بنى إسرائيل؟

إذا كانت الإجابة أن الله سبحانه وتعالى تجلى فى المسيح وهو جنين، فهل يعقل أن يولد من تجلى فيه الله سبحانه وتعالى ويكون محاطاً بالمخاط والدماء وما إلى ذلك؟

وإذا كانت الإجابة أن التجلى كان بعد الولادة مباشرة، أى وهو رضيع، وأنت اعترفت أن المسيح إله وتسمونه إله للطبيعة الإلهية التى فيه، فهل يعقل أن يرضع الإله من ثدى امرأة؟! هل يعقل أن يحتاج الإله إلى هذا الثدي وإلامات جوعاً؟! أما إذا كانت الإجابة أن هذا التجلى المزعوم حدث مع بدء الرسالة إلى بنى إسرائيل، فإن هذه النصوص التى سنعرض حالاً - ستكذب هذا الزعم، وإذا كان لديك تفسير لها فاعرضه.

إذا كان الله تجلى فى المسيح، وأصبح المسيح إلهاً، فلماذا عمد يوحنا «حيثما جاء يسوع من الجليل إلى الأردن إلى يوحنا ليعتمد منه» (متى 3:13).

وكيف يطيع الإله إبليس ويسير معه؟ وكيف يقبل الإله أن يمتبره إبليس؟! فهل يجرؤ إبليس على فعل هذا؟! وهل يعقل أن يقول إبليس لربه وهو خالقه: إسجد لى؟! اقرأ هذا النص قبل أن تجيب:

«ثم أضع يد يسوع إلى البرية من الروح ليغرب من إبليس فبعدها صام أربعين نهراً وأربعين ليلة جاع أخيراً. فتقدم إليه المجرب وقال له: إن كنت ابن الله فقل

أنت تصير هذه الحجارة خبزاً، فأجاب: مكتوب ليس بالخبز وحده يحيا الإنسان بل بكل كلمة تمرج من فم الله. ثم أخذه إبليس إلى المدينة المقدسة وأوقفه على جناح الهيكل وقال له: إن كنت ابن الله اطرح نفسك إلى أسفل لأنه مكتوب: أنه يوصى ملائكته بك فعلى أيديهم يحملونك لكي لا تصطدم بحجر رجلك قال له يسوع: مكتوب أيضاً لا تجرب الرب إلهك. ثم أخذه إبليس إلى جبل عال جداً وأراه جميع ممالك العالم ومجدها. وقال له: أعطيك هذه جميعها إن خررت وسجدت لى. حيثئذ قال له يسوع: إذهب يا شيطان لأنه مكتوب: للرب إلهك تسجد وإياه وحده تعبد، ثم تركه إبليس وإذا ملائكة قد جاءت فصارت تعده» (متى 4: 1-11)

انظر إلى هذه الكلمات «أصعد»، و «أخذه»، و «أوقفه» فالأولى مبنية للمجهول، وأفعال الله أو الإله التي يأتيها لا يمكن أن تبنى أبداً للمجهول، فهذا لا يجوز أبداً في حقه. أما الكلمتين الثانية والثالثة فتدلان على أن المسيح كان أداة طيعة في يد إبليس يأخذه حيث يريد ويوقفه متى يريد؛ أن هذا لا يجوز في حق نبي من الأنبياء، فكيف يجوز هذا في حق من تجلى فيه الله!!؟

والأدهى من ذلك، كيف يصوم الإله ويجوع ويأكل؟! ما هذا التناقض العقائدى الغريب، والنصوص التي جاع فيها المسيح وأكل كثيرة منها: «فلما نظر الفريسيون قالوا لتلاميذه: لماذا يأكل معلمكم مع العشارين والخطاه» (متى 11: 9) و «وسأله واحد من الفريسيين أن يأكل معه فدخل بيت الفريسي واتكأ» (لوقا 7: 36).

والأدهى من هذا، كيف ينام الإله: «وإذا اضطراب عظيم قد حدث في البحر حتى غطت الأمواج السفينة وكان هو نائماً» (متى 8: 23).

أعلم مقدماً إجابة القمص على كل ما عرضته من نصوص، سيقول: أن المسيح فعل هذا بطبيعته الجسدية وليس بطبيعته اللاهوتية. فهذه العبارة، وهذا المعتقد الغريب يلجأ إليه القمص كلما ضاقت به الأمور، والرد عليه في غاية اليسر:

فأنت عندما ترتدى حلة وتذهب إلى مكان ما، هل يقولون حضرت الحلة أم يقولون حضر فلان؟ بالطبع تكون أنت الذى حضرت، فأنت الجواهر الأقوى والأهم والحلة ما هى إلا مجرد رداء أو غطاء خارجى لهذا الجواهر⁽¹⁾.

وبالمثل - إذا افترضنا جدلاً - أن الله سبحانه وتعالى تجلى فى جسد المسيح عيسى ابن مريم، فهل سيكون للأخير وجود؟! بالطبع لا، فالله هو الأقوى والأهم، والمسيح لن يكون إلا مجرد مظهر خارجى، فهنا كان من اللازم أن تمتفى - هذه الطبيعة البشرية اختفاء تاماً، ولا يصح أن تقدم على فعل من الأفعال المنزه عنها الله سبحانه وتعالى، كالأكل والنوم والجوع .. إلخ، فكل هذا مرفوض، ولكن لأن المسيح - عليه السلام - لم يكن إلا بشراً رسولاً فقد عاش مثل باقى البشر، أكل الطعام وغلبه النوم وحاول الشيطان أن ينال منه، فأفئق أيها القمص ولا تجادل بالباطل.

4 - هل معجزات المسيح دليلاً على ألوهيته؟

قد يبرهن البعض على ألوهية السيد المسيح - عليه السلام - من خلال المعجزات والخوارق التى تمت على يديه بإذن الله، ونحن كمسلمين لا ننكر هذه المعجزات، لأن الله سبحانه وتعالى أنبانا إياها، يقول عز وجل فى سورة آل عمران آية 49: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾.

والسؤال الآن، هل من الممكن اعتبار هذه المعجزات دليلاً على ألوهية أحد من

البشر؟

(1) وبالمثل إذا أكلت سيقولون أكل فلان ولن يقولوا أكلت الحلة، وإذا قتلت وإذا زيت .. فكل الأفعال تستسب إليك، ومن يقتل بالسكين لا يقولون قتلت السكين، بل قتل فلان .. إلخ.

للأجابة على هذه التساؤل يكون حرى بنا أن نعرض لبعض معجزات الأنبياء
التي جاء بها الكتاب المقدس، خاصة تلك التي تمت على يد اليشع:
جاء في سفر الملوك الثانى إصحاح 4 عدد 12: 18 فقال (اليشع) لجيحزى غلامه:
ادع هذه الشوثمية فدعاها فوقفت أمامه، فقال له: قل لها: هوذا قد انزعجت
بسببنا كل هذا الإنزعاج. فماذا يصنع لك؟ هل لك ما يتكلم به إلى الملك أو إلى
رئيس الجيش؟ فقالت: إنما أنا ساكنة فى وسط شعبي . ثم قال: فماذا يصنع
لها؟ فقال جيحزى: إنه ليس لها ابن ورجلها قد شاخ. فقال: ادعها. فدعاها
فوقفت فى الباب . فقال: فى هذا الميعاد نحو زمان الحياة تحضنين ابناً فقالت: لا
ياسيدى رجل الله! لا تكذب على جاريتك! فحبلت المرأة وولدت ابناً فى ذلك
الميعاد نحو زمان الحياة كما قال لها اليشع وكبر الولد».

فهنا جعل اليشع - بإذن الله - المرأة تحبل من زوجها الذى شاخ بعدما انقطع
منها الأمل.

وفى نفس السفر والإصحاح عدد 32- 37: «ودخل اليشع البيت وإذا بالصبي
ميت ومضطجع على سريره. فدخل وأغلق الباب على نفسيهما كليهما وصلى
إلى الرب، ثم صعد واضطجع فوق الصبي ووضع فمه على فمه، وعينه على
عينه ويديه على يديه، وتمدد عليه فسمن جسد الولد ثم عاد وتمشى فى البيت
تارة إلى هنا وتارة إلى هناك، وصعد وتمدد عليه فعطس الصبي سبع مرات ثم
فتح الصبي عينيه فدعا جيحزى وقال: ادع هذه الشوثمية فدعاها، ولما دخلت إليه
قال: احملى ابنك. فأتت وسقطت على رجليه وسجدت إلى الأرض ثم حملت
ابنها وخرجت».

والنص صريح فى إحياء اليشع للموتى بإذن الله.

وجاءت معجزة شفاء يشع للأبرص الأصحاح الخامس من نفس السفر: «وكان نعمان رئيس جيش ملك آرام رجلاً عظيماً عند سيده... وكان الرجل جبار بأس أبرص.. فأرسل إليه يشع رسولاً يقول: اذهب واغتسل سبع مرات في الأردن فيرجع لحمك إليك وتطهر... فتزل وغطس في الأردن سبع مرات حسب قول رجل الله، فرجع لحمه كلحم صبي صغير وطهر».

ويمرق يشع قوانين الطبيعة فيجعل الحديد يطفو: «ولما وصلوا إلى الأردن قطعوا خشباً وإذ كان واحد يقطع خشبة وقع الحديد في الماء. فصرخ: اه ياسيدى لانه عارية. فقال رجل الله: أين سقط؟ فأراه الموضع، فقطع حوداً وألقاه هناك فطفأ الحديد. فقال: «ارفعه لنفسك، فمد يده وأخذه» (ملوك ثاني 5: 4-7).

ومعجزة أخرى لليشع لم نر لها مثيل، فهي هو رجل ميت يلمس عظام يشع وهو ميت أيضاً فترد إليه الحياة: «ومات يشع فدفنوه، وكان غزاة مواب تدخل على الأرض عند دخول السنة، وفيما كانوا يدفنون رجلاً إذ بهم قد رأوا الغزاة فطرحوا الرجل في قبر يشع. فلما نزل الرجل ومس عظام يشع عاش وقام على رجله» (ملوك ثاني 13: 20-21).

وبعد عرض بعض المعجزات التي أتت على يد يشع بإذن الله، نجد أنها تماثل تمام التماثل المعجزات التي جاءت على يد المسيح عيسى بن مريم، ولم يقل الكتاب المقدس، ولم يقل أحد بالوهيته، بل هو - وباعتراف الجميع - نبي مرسل من الله سبحانه وتعالى، فلماذا إذن اختص القمص زكريا بطرس عيسى - عليه السلام - بالالوهية، بالرغم من أن المسيح نفسه ذكر أن ما يأتيه لا يأتيه من نفسه، ولكن بإذن الله، واعترف أنه مجرد نبي مرسل، وكل هذا بنصوص الأناجيل.

جاء بإنجيل متى 18: 28: «دفع إلى كل سلطان في السماء وعلى الأرض» وجاء به أيضاً: «ولكن إن كنت أنا بروح الله أخرج الشياطين فقد أقبل عليكم ملكوت

الله» (متى 12: 28) وجاء بإنجيل يوحنا 5: 30 «أنا لا أقدر أن أفعل من نفسى شيئاً كما أسمع أدين ودينوتى عادلة لانى لا أطلب مشيئتى بل مشيئة الأب الذى أرسلنى» ويؤكد المسيح أنه نبي مرسل فى نفس الإنجيل أصحاب 11 عدد 41-42: «أيها الأب أشكرك لآنك سمعت لى . وأنا علمت أنك فى كل حين تسمع لى، ولكن لاجل هذا الجمع الواقف قلت ليؤمنوا أنك أرسلتنى» وجاء على لسان بطرس فى سفر أعمال الرسل 2: 22: «أيها الرجال الإسرائيليون اسمعوا هذه الأقوال: يسوع الناصرى رجل قد تبرهن لكم من قبل الله بقوات وعجائب صنعها الله بيده فى وسطكم كما أنتم أيضاً تعلمون».

إذن، وبنصوص الكتاب المقدس، لم يكن المسيح عيسى بن مريم إلا بشراً رسولاً، وكل ما جاء به من معجزات لم يكن سببها قدرته الذاتية، أو لأن الله سبحانه وتعالى قد تجلى فيه، ولكنه صنعها بإذن الله الواحد القهار، فهو وحده سبحانه وتعالى، صاحب القدرة، وهو وحده عز وجل صاحب المشيئة، فاقراً وتمهل أيها القمص عسى أن يهديك الله وتقول صواباً.

5 - هل المسيح هو الله أم ابن الله أم ابن إنسان؟!

قال القمص زكريا بطرس عن طبيعة السيد المسيح - عليه السلام - (1): «وفى شيء مهم: لماذا نسميه الله ونسميه ابن الله؟ ابن الله يعنى الخارج من الله بالمعنى المجازى وليس بالمعنى الحرفى، لأنه يعنى التزاوج وحاشا لله، لكنه ابنه لأنه خرج منه، فالمسيح ابن الله لأنه خارج من الله» وقال: «هكذا أحب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد لكى لا يهلك كل من يؤمن به، بل يكون له الحياة الأبدية» وأضاف: «ونسميه الله للطبيعة الإلهية التى فيه إذن يكون إله، وبالطبيعة الجسدية يكون ابن إنسان، وليس فى هذا مشكلة» انتهى كلام القمص.

(1) انظر ما سبق عند عرض الشبهات.

كيف ياجناب القمص لا يوجد مشكلة ! فهل المسيح ابن الله الوحيد، أم هو إله، أم هو ابن إنسان؟!

فبالنسبة لقول القمص بأن المسيح عيسى بن مريم - عليه السلام - هو ابن الله الوحيد نجد أن الكتاب المقدس ملء بما يُطلق عليهم أبناء الله⁽¹⁾ ففي إنجيل لوقا 38:3: «ابن أنوش ابن شيث ابن آدم ابن الله»

وفي سفر التكوين 6: 1-2: «وحدث لما ابتدأ الناس يكثرون على الأرض وولد لهم بنات، أن أبناء الله رأوا بنات الناس أنهم حسنت فاتمذوا لأنفسهم نساء من كل ما اختاروا» وفي سفر التكوين 6: 4: «وبعد ذلك أيضاً إذ دخل بنو الله على بنات الناس وولدن لهم أولاداً».

وفي سفر الخروج 4: 22: «فتقول لفرعون: هكذا يقول الرب لإسرائيل ابني البكر» وفي سفر إرميا 9: 31: «لأني صرت لإسرائيل أباً وأفرايم هو بكرى»⁽²⁾ وجاء برسالة بولس إلى أهل رومية 8: 14: «لأن كل الذين يتقادون بروح الله فأولئك أبناء الله».

ألا تستطيع أيها القارئ الكريم أن تدرك أنه بلغة اليهود فإن كل شمس متدين، أيا كان اسمه هو ابن الله. إن البنية لله لفظ مجازي يستمد على سبيل الاستعارة، ولفظنا «ابن الله» كانتا شائعتين في الاستمداد لدى اليهود. ويوافق المسيحي على هذا المنطق⁽³⁾ والقمص زكريا بطرس نفسه يعترف أن المسيح هو ابن الله مجازاً، ولكنه يرجع ويناقض نفسه فيقول: «ابنه الوحيد» كيف وكل هؤلاء هم أبناء الله؟ ولكن العقيدة المشوشة غير المفهومة لابد وأن تدفع صاحبها إلى التناقض.

(1) انظر لأحمد ديدات: المسيح في الإسلام ص 60 وما بعدها، وعتاد الجهاد ص 66 - ترجمة على الجوهري.

(2) لا نعلم كيف يكون لله أكثر من ابن بكر، فهل آدم هو ابن الله البكر أم أفرايم؟!

(3) المسيح في الإسلام - ص 60.

أما قول القمص بأن المسيح - عليه السلام - إله للطبيعة الإلهية التي فيه فهو قول وسبق أن رفضناه وبرهنا على بطلانه بالأدلة العقلية وبنصوص الكتاب المقدس نفسه التي ترفض هذا الزعم الباطل .

والحقيقة نجد أن الفكر المسيحي يستند إلى قول المسيح «أنا والآب واحد» (يوحنا 10: 30) ليبرهن على أن المسيح إله أو على الأقل اكتسب الطبيعة الإلهية من اتحاده بالله عز وجل، وقد حاول اليهود رجم المسيح لهذه المقولة فأجابهم المسيح : «أعمالاً كثيرة حسنة أريتكم من عند أبي بسبب أى عمل منها ترجموني؟ أجابه اليهود: لسنا نرجمك من أجل عمل حسن بل لأجل تمجيدف فإنك وأنت إنسان تجعل نفسك إلهاً. أجابهم يسوع: أليس مكتوباً فى ناموسكم: أنا قلت إنكم آلهة؟» (يوحنا 10: 32- 34) ويقول لهم فى النهاية : «ولتؤمنوا أن الآب فى وأنا فيه» (يوحنا 10: 38) ومقوله السيد المسيح : «إنكم آلهة» مقتبسة من المزمور الثانى والثمانين عدد 6 حيث يقول : «أنا قلت لكم أنكم آلهة وبنو العلى كلكم» .

والنص الأخير يعنى أن أنبياء الله كانوا يدعون آلهة لتلقيهم كلام الله، وعيسى - عليه السلام - يعرف لغة اليهود، وهو يجادل أعداءه من منطلق أنه إذا كان الرجال الطيبون والناس المباركون وأنبياء الله وهم كثير قبله كانوا يماطبون كآلهة وأرباب فى كتب اليهود الدينية المعترف بها عندهم، لذا يقول لهم: لماذا تستثنونى؟ فهل خاطبتكم إلا بلغتكم؟⁽¹⁾ وقد أكد عيسى - عليه السلام - هذا الفهم فى إنجيل يوحنا أصحاب 17 عدد 20- 22 حيث يقول: «ليكون الجميع واحداً كما أنك أنت أيها الآب فى وأنا فىك ليكونوا هم أيضاً واحداً فىنا ليؤمن العالم أنك أرسلتنى» .

(1) انظر - المسيح فى الإسلام - ص 82 .

ولو كان عيسى يكون مع الله شيئاً واحداً، ولو كان هذا التوحد معه يجعل منه إلهاً، لكان لنا أن نعتبر - طبقاً للنص السابق - يهوذا الخائن وتوما الشكاك وبطرس الشيطان إلى جانب التسعة الآخرين الذين تمّلوا عنه - طبقاً لنصوص الأناجيل - عندما كان في شدة الحاجة إليهم، آلهة، لأن نفس التوحد المدعى مع الله نجده يطلبه الآن أيضاً بالنسبة لأولئك الذين خذلوه وهربوا⁽¹⁾.

إن تعبير «أنا والأب واحد» كان بريئاً كل البراءة ولا يعنى أكثر من الاتفاق في غرض ما مع مشيئة الله، فأنت إذا قلت لصاحبك «أنا وأنت واحد» فإن هذا التعبير لا يعنى أنكما صرتما شمساً واحداً، وإنما يعنى أن المصلحة لكل منكما واحدة⁽²⁾ ولا ندرى إلى متى يحول القمص المجاز إلى حقيقة والحقيقة إلى مجاز على حسب هواه؟

ويعد، طالما أن المسيح ليس ابن الله الوحيد كما ادعى القمص، وطالما أنه ليس إله، فلا تبقى إلا طبيعة واحدة للمسيح عيسى بن مريم، وهى أنه ابن إنسان، فهو إنسان بشر ليس إلا، لأن المخلوق لا يمكن أن يتحول إلى خالق، والخالق لا يمكن أن يتحد بمخلوق، فهذا مرفوض عقلاً وشرعاً.

ولعل القمص زكريا بطرس، بل والفكر المسيحي دُفعا إلى هذه المتاهة لأنهم صعبوا على أنفسهم مسألة ولادة المسيح - عليه السلام بلا أب، والحقيقة أن المسألة غاية في البساطة، فالله سبحانه وتعالى تجلت قدرته أروانا قدرته في خلق الإنسان من دون ذكر ولا أنثى، فكان آدم - عليه السلام - ، ثم قدرته في خلق الإنسان من ذكر، فكانت السيدة حواء، ثم قدرته في خلق الإنسان من أنثى فقط فكان المسيح عيسى بن مريم - عليه السلام - ، وعلى ذلك فعيسى - عليه السلام - مجرد

(1) السابق - ص 80.

(2) من تعليق مترجم كتاب المسيح في الإسلام، ص 78 هامش 1.

بشر أرسله الله برسالة إلى بنى إسرائيل وأيده بروح القدس وهذه الحقيقة يوجزها الله سبحانه وتعالى في الآية 59 من سورة آل عمران، يقول عز وجل: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ فتبارك الله العظيم خالق كل شيء لا إله إلا هو يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير.

* * * *

الفصل الثانى عشر

صفات الله - سبحانه وتعالى - ورؤيته

- عرض الشبهات:

فى معرض الرد عما أثاره الشيخ أحمد ديدات فى كتابه «عتاد الجهاد» تحت عنوان «الله: وقد نسب إليه الكتاب المقدس صفات لا تتفق مع ما يجب لله من جلال وكمال»⁽¹⁾ وتحديداً ما اقتبسه الشيخ أحمد ديدات من (سفر اشعيا 5: 26): «فيرفع (الله) راية للأمم من بعيد ويصفر لهم...» و(سفر إرميا 25: 30): «الرب من العلاء يزمجر» قال القمص تعليقاً على هذا⁽²⁾: أن هذه الأساليب أساليب مجازية، «فالله يزمجر» تدل على قوة الله وقوة صوته التى ترهب الشر والأشرار.

وبدلاً من أن يرد القمص على باقى الصفات التى نعت بها الكتاب المقدس الله سبحانه وتعالى، تلك الصفات التى لا تتفق البتة مع جلال الله وكماله، أخذ القمص يورد بعض أمثلة لصفات الله سبحانه وتعالى فى القرآن والسنة ليجذب نظر المشاهد إليها ويبعده عن الموضوع الأصيل، وهو صفات الله فى الكتاب المقدس.

يقول القمص: المشكلة أن المسلمين يتزهون الله عن التشبيه والتمثيل، ففى سورة الشورى آية 11: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» لكن فى صحيح البخارى كتاب التوحيد عن أبى سعيد الخدرى: فى يوم القيامة يأتيهم الجبار فى صورة غير صورته التى رأوه عليها أول مرة فيقول: أنا ربكم، ويقولون: أنت ربنا فلا يكلمه إلا الأنبياء، فيقولون: هل بينكم وبينه علامة تعرفونه بها، فيقولون الساق، فيكشف الله عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن.

(1) ص 20.

(2) حلقة: 36.

ويضيف القمص: يكشف الله عن ساقه، أريد أن أسأل، ما شكل ساق ربنا التي يعرفه بها؟ كبيرة أم صغيرة؟⁽¹⁾

مقدم البرنامج: أحمد ديدات يعترض على تعبيرات الكتاب المقدس على أن الله يندم⁽²⁾.

- **القمص:** هل ديدات يريد أن يقول: أن ربنا جماد ليس عنده مشاعر؟! والواقع أن الله يعبر لنا نحن البشر باللغة التي نفهمها. وما رأى الشيخ ديدات في التعبيرات عن مشاعر الله التي يذخر بها القرآن وكتب الأحاديث.

- **مقدم البرنامج:** هل هناك أمثلة:

القمص: مشاعر الحسرة والأسى والغضب، ففي سورة يس آية 30: ﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ﴾ وتفسير القرطبي به 14 تفسير مختلف للحسرة، فربنا يتحسر مثلها مثل الندم.

وسورة الزخرف آية 55: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ ماذا نعني آسفونا؟ القرطبي قال: غاظونا وأغضبونا، أليست مثل ندم؟! وفي سورة السجدة آية 14 ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾ فهل ربنا ينسى.

ويضيف القمص: وفي السيرة الحلبية حديث الإسراء والمعراج: لما وصلت إلى السماء السابعة (يعنى محمد) قال لى جبريل: رويدك فإن ربك يصلى، وقال له محمد: أهو يصلى؟ وفي لفظ: كيف يصلى؟ وقال له محمد: وماذا يقول: قال: سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبقت رحمتي غضبي.

ويقول القمص: هذا الأمر نفسه الذي قاله محمد⁽³⁾ في سورة الأحزاب آية 56: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

(1) حلقة: 96، 97.

(2) ص 26 من كتاب عتاد الجهاد.

(3) القرآن كلام الله والقمص يريد أن يوحى للمشاهد أن القرآن الكريم من وضع محمد ﷺ.

تَسْلِيمًا» ويوضح القمص أن الصلاة على النبي تقال في التشهد الأخير عقب الصلاة، ويضيف: ويبقى السؤال باقياً: لمن يصلى الله؟!

وفي معرض الرد عما أثاره الشيخ أحمد ديدات حول الصفات المتناقضة لله سبحانه وتعالى بالكتاب المقدس⁽¹⁾، حيث أنه في مواضع يقول الكتاب المقدس بعدم إمكانية رؤية الله، وفي مواضع أخرى بإمكان رؤيته، في معرض الرد يقول القمص⁽²⁾:

اقتبس أحمد ديدات من بشارة يوحنا 1: 8: «الله لم يره أحد قط» ولم يكمل النص (أى أحمد ديدات) وبقى النص: «الابن الوحيد الذى هو فى حضن الأب هو خير»⁽³⁾ فالله ظهر فى الجسد لكن لاهوته لا أحد يستطيع أن يراه.

واقتطف أيضاً - والكلام للقمص - من الرسالة الأولى لتيموثاوس 6: 16 «الذى وحده له عدم الموت. ساكناً فى نور لا يُدنى منه، الذى لم يره أحد من الناس ولا يقدر أن يراه...».

- مقدم البرنامج: لكنه يعترض أيضاً أن موسى كلم الله وجهاً لوجه، وهذا يتعارض مع ما ذكرته الآن.

- القمص: هذا أيضاً مقتبس من سفر الخروج 33: 11: «ويكلم الرب موسى وجهاً لوجه كما يكلم الرجل صاحبه» ومشكلة الشيخ ديدات أنه لا يعرف أسرار اللغة العربية، ففي اللغة يوجد كلام حقيقى ويوجد كلام مجازى يرمز لمعانى أخرى؛ فتعبير وجه لوجه ليس كما فهمه الشيخ ديدات الذى يجهل اللغة، فلم يقل

(1) عتاد الجهاد ص 24.

(2) حلقة 96.

(3) باقى النص الذى أورده القمص لم يصف جديد للمعنى.

الكتاب ورأى موسى الرب وجه لوجه لكن قال: يكلم الله وجه لوجه إذن هذا تعبير كناية عن أنه لا يوجد واسطة بينه وبين الله وفي خروج 20: 33 قال: لا تقدر أن ترى وجهي».

مقدم البرنامج: لكن أحمد ديدات قال عن سفر الخروج 9: 24 أن موسى وآخرون رأوا الله.

- القمص: لو كان ديدات مخلصاً في البحث عن الحقيقة لوصل إليها، لكنه يخطف تعبيرات دون أن يدرى معناها، ففي سفر الشئبة 12: 4 «فكلمكم الرب من وسط النار وأنتم سامعون صوت كلام ولكن لم تروا صورة بل صوتاً» إذن فتعبير رأوا إله إسرائيل إنما هي رؤية مجازية.

بعد ذلك يتقل القمص إلى رؤية الله سبحانه وتعالى في الإسلام، فيقول: ما رأى ديدات وأمثاله وأتباعه في تضارب القرآن والأحاديث بخصوص رؤية الله، ففي سورة الأعراف آية 143: «وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا» وجاء في تفسير القرطبي - والكلام للقمص - أن موسى - عليه السلام - رأى الله فلذلك خر صعقاً، وأن الجبل رأى ربه فصار دكا.

ويضيف القمص: أنه جاء في تفسير القرطبي عن ابن عباس أن محمداً رأى ربه مرتين، مرة بعينه ومرة بفؤاده وحجته قوله تعالى في سورة النجم آية 11: «مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى»، وجاء في سورة الأنعام آية 103: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ» وفي سورة الشورى آية 51: «وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ» وجاء في تفسير القرطبي في قوله: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ» في صحيح مسلم عن مسروق قال: كنت متكئاً عند عائشة فقالت: من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم

على الله الفرية، فقال مسروق: ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية. يعنى محمد لم ير ربه.

- **ويضف القمص:** هل بعد كل هذا التناقض والتضارب فى القرآن والأحاديث يدعى الشيخ ديدات أن الكتاب المقدس فيه تناقض، الكتاب المقدس يقول: لم يره أحد قط، لكن عندما حل فى المسيح رأينا الله فى شخصه، فكان صورة الله المرئية والمنظورة.

- **مقدم البرنامج:** ما رأى المسيحية والإسلام بخصوص رؤية الله فى الآخرة فى يوم الحشر.

- **القمص:** تؤمن المسيحية أنه عندما يأتى المسيح ثانية سيغير أجساد المؤمنين باسمه إلى أجساد نورانية لها إمكانية أن ترى النور، فيروا الله، وهذا واضح فى القرآن أيضاً.

- **مقدم البرنامج:** وما هى الآية القرآنية التى تقول بهذا؟

- **القمص:** لا تأتى الساعة حتى يأتى المسيح عيسى بن مريم حكماً عادلاً ومقسطاً⁽¹⁾.

مقدم البرنامج: هذا هو رأى المسيحية، فما هو رأى الإسلام؟

- **القمص:** فى سورة القيامة 22- 23 ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾.

(1) هذا كذب وبهتان من جانب القمص، فالمتن المذكور هو جزء من حديث ورد فى صحيح البخارى - كتاب الأنبياء - باب نزول عيسى بن مريم - عليهما السلام -، والحديث يرد عليه تعليقات كثيرة ليس هذا موضعها. أما القمص يريد أن يقلب - كذباً - الحديث قرآناً.

- الرد على الشبهات:

- أولاً: صفات الله - سبحانه وتعالى - فى القرآن والسنة:

يحاول القمص أن يوهم المشاهد بأن آيات القرآن الكريم، والأحاديث النبوية الشريفة تقول بتشبيه الله سبحانه وتعالى بخلقه، أو أنها أتت بصفات لا تليق بذاته سبحانه وتعالى، مع أن القمص يعلم جيداً من كتب التفسير التى يتخذها مراجع له فى حلقاته، ومن كتب شروح السنة، ومن كل المصادر الإسلامية التى يتصيد منها النصوص المشككة، كل هذه الكتب والمصادر يعلم منها القمص علم اليقين أن الإسلام والمسلمين يرفضون التشبيه، ويرفضون القول بأى صفة لا تليق بالله سبحانه وتعالى، ولكن هذا هو دائماً منهج الذين يجادلون بالباطل، الذين ختم الله على قلوبهم، فلا يرون إلا الضلال، ولا يسمعون إلا صوت الشيطان، والآن نوضح - إن شاء الله - ما حاول القمص أن ييهمه.

1 - معنى الحسرة:

يقول الله سبحانه وتعالى فى الآية 30 من سورة يس: ﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ وقد ادعى القمص أن القرآن الكريم يقول بحسرة الله سبحانه وتعالى ليسوى بين صفات الله عز وجل التى جاء بها القرآن مع تلك التى جاء بها الكتاب المقدس والتى تقول بالتشبيه الصريح، ولكن شتان بين كلام الله سبحانه وتعالى وبين كلام البشر.

قال ابن كثير فى تفسير هذه الآية: «قال على عن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى: يا حسرة على العباد أى يا ويل العباد، وقال قتادة: يا حسرة على العباد أى يا حسرة العباد على أنفسهم على ما ضيعت من أمر الله وفرطت فى جنب الله... ومعنى هذا يا حسرتهم وندامتهم يوم القيامة إذا عاينوا العذاب كيف كذبوا الرسل وخالفوا أمر الله فإنهم كانوا فى الدار الدنيا المكذبون منهم ما يأتهم

من رسول إلا كانوا به يستهزئون، أى يكذبونه ويستهزئون به، ويجحدون ما أرسل به من الحق»⁽¹⁾.

وجاء فى تفسير القرطبي: «.. المعنى: يا حسرة من العباد على أنفسهم وتندماً وتلهفاً فى استهزائهم برسلى الله عليهم السلام، وقال ابن عباس: يا حسرة على العباد أى يا ويلنا على العباد، وعنه أيضاً: حل هؤلاء محل من يتحسر عليهم... وقال الضحاك: إنها حسرة الملائكة على الكفار حين كذبوا الرسل...»⁽²⁾.

وعلى هذا نجد أن مفسرى المسلمين فهموا القرآن الكريم فهماً صحيحاً يستقيم والعقل، ولم يقل أحد منهم - رضى الله عنهم - أن الله سبحانه وتعالى يتسحر مثل البشر، فسبحانه وتعالى عما يصفون.

2 - معنى آسفونا:

يقول الله تعالى فى سورة الزخرف آية 55: «فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ» وقد علق القمص على هذا بقوله: أليست آسفونا مثل ندم.

نقول للقمص لن تضحك على عقول من يستمعون إليك ويشاهدونك، فأنت تحاول أن تسوى بين صفتين لكل منهما معنى ومغزى مختلف، والندم - كما سنرى فى موضعه - صفة لا تليق بذات الله سبحانه وتعالى، أما عن معنى كلمة «آسفونا»، فقد جاء فى كتب التفاسير أنها بمعنى أغضبونا، فهل عندما يُقال أن الله سبحانه وتعالى يغضب، هل فى هذا انتقاص من جلاله وكماله؟! بالطبع لا، فنحن جميعاً نعوز بالله من غضبه وسخطه، وقد روى عن رسول الله ﷺ أنه قال⁽³⁾: «إذا رأيت الله تبارك وتعالى يعطى العبد ما يشاء وهو مقيم على معاصيه فإنما ذلك استدراج منه، ثم تلا ﷺ: «فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا» ومعنى الحديث أن استدراج الله

(1) تفسير القرآن العظيم لابن كثير.

(2) تفسير القرطبي للآية 30 من سورة يس.

(3) تفسير ابن كثير للآية 55 من سورة الزخرف.

سبحانه وتعالى للعبد، وإعطاؤه له مع أنه عاص لم يتب هو أشد الغضب، نعوذ بالله من غضبه.

3 - معنى قوله - سبحانه وتعالى - ﴿إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾:

يقول عز وجل في سورة السجدة آية 14: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ويعلق القمص على آية فيقول: هل ينسى الله!؟

نقول له: لا يا جناب القمص، لم يقل أى إنسان عاقل بأن الله سبحانه وتعالى ينسى، فما بالك بالمسلمين المدافعين عن تنزيه الله سبحانه وتعالى من كل نقص.

وقبل أن نرد الباطل الذى ادعاه القمص، يكون جدير بنا أن نعرض هذه الآيات الكريمة ليزداد الأمر إيضاحاً، يقول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنتُ بَصِيرًا (١٢٥) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى (1).

جاء فى تفسير القرطبي لهذه الآيات: «كذلك أتتك آياتنا أى دلالاتنا على وحدانيتنا وقدرتنا فنسيتها أى تركها، ولم تنظر فيها وأعرضت عنها، وكذلك اليوم تُنسى أى تترك فى العذاب» (2).

وجاء فى تفسير ابن كثير عن الآية 14 من سورة السجدة: «فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا أى يقال لأهل النار على سبيل التوبيخ: ذوقوا هذا العذاب بسبب تكذيبكم به واستبعادكم وقوعه وتناسيكم له إذ عاملتموه معاملة من هو ناس له، إنا نسيناكم أى سنعاملكم معاملة الناسى؛ لأن الله تعالى لا ينسى شيئاً ولا يضل عنه شيء، بل من باب المقابلة».

(1) سورة طه: 124: 126.

(2) تفسير القرطبي للآية 126 من سورة طه.

وجاء فى تفسير الجلالين: إنا نسيناكم أى تركناكم فى العذاب.

إذن فالنسيان هنا بمعنى الترك، فكما تركوا ما أمرهم به الله سبحانه وتعالى فى حياتهم الدنيا، فكذلك يتركهم الله فى يوم لا ظل إلا ظله سبحانه وتعالى.

4 - معنى «الساق»:

اقتبس القمص جزء من حديث طويل ورد فى صحيح البخارى، جاء فيه: «فأتىهم الجبار فى صورة غير صورته التى راوه فيها أول مرة فيقول: أنا ربكم فيقولون: أنت ربنا؟ فلا يكلمه إلا الأنبياء، فيقول: هل بينكم وبينه آية تعرفونه، فيقولون: الساق، فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن»⁽¹⁾.

وبرواية أخرى فى صحيح مسلم: «فيقول: هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها، فيقولون: نعم، فيكشف عن ساق ولا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود، ولا يبقى من كان يسجد اتقاءً ورياءً إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على قفاه»⁽²⁾.

ويبدو أن القمص لا يعرف أن نفس معنى الحديث، وكلمة الساق نفسها قد وردت فى القرآن الكريم، ويكون حرى بنا أن نعرض النص القرآنى حتى يستقيم البحث وتحقق الفائدة بإذن الله، يقول الله سبحانه وتعالى: «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ (٤٢) خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ»⁽³⁾.

والقمص يعلم علم اليقين من الكتب الإسلامية التى طالعها، أن معنى الساق فى النصوص التى عرضناها، لا تعنى القدم، فلفظة ساق لها استخدامات عدة فى

(1) صحيح البخارى - كتاب الإيمان - باب «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة».

(2) صحيح مسلم: كتاب الإيمان - باب معرفة طريق الرؤية.

(3) القلم: 42 - 43.

اللغة العربية. ومعنى قوله: «فيكشف عن ساق» أى عن الشدة، لأن مثل هذا الكلام مستعمل فى اللغة على معنى شدة الأمر كما قال الشاعر:

وقامت الحرب بنا على ساق

وأخرج الحاكم فى المستدرک عن ابن عباس: أنه سئل عن قوله: «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ» قال: إذا خفى عليكم شىء من القرآن فابتغوه فى الشعر، فإنه ديوان العرب، أما سمعتم قول الشاعر:

اصبر عناق إنه شر باق قد سن لى قومك ضرب الاعناق

وقامت الحرب بنا على ساق

قال ابن عباس: هذا يوم كرب وشدة⁽¹⁾.

إذن المعنى غاية فى الوضوح، ومن السهل معرفة المراد منه من مطالعة معاجم اللغة العربية، فإنه عز وجل يتعالى عن الأعضاء والتبويض وأن يكشف ويتغى، ومعناه أن يكشف عن العظيم من أمره، وعن شدة يوم المشهد العظيم حيث لا كاشف لها إلا هو.

5 - معنى صلاة الله عز وجل:

عرض القمص جزء من حديث النبى ﷺ لما أسرى به السماء السابعة فاتاه جبريل فقال: رويدك يا أحمد: فإن ربك يصلى، فقلت: وأن ربي يصلى؟ قال نعم، قلت: وأى شىء يقول؟ قال: يقول: سبح قدوس. سبقت رحمتى غضبى. وبدلاً من أن يسأل القمص عن معنى صلاة الله سبحانه وتعالى، وجدناه يسأل: لمن يصلى الله؟ والله إن سؤاله بهذه الصورة ليحمل كل معانى الكفر.

(1) انظر: مشكل الحديث وبيانه للحافظ أبى بكر محمد بن الحسن بن فورك - ص 156، والإتقان فى علوم القرآن للسيوطى ج3 - ص 18، وتفسير ابن كثير والجلالين والقرطبى للآية 42 من سورة القلم، ومختار الصحاح مادة سوق، ومختلف معاجم اللغة العربية.

نقول توضيحاً لمعنى صلاة الله عز وجل: اعلم أن الصلاة على وجوه: وإذا أضيف إلى الله عز وجل فمعناها المدح والثناء والرحمة والبركة، وإذا أضيفت إلى الملائكة فمعناها الاستغفار وطلب الشفاعات، وإذا أضيفت إلى المؤمنين من الأدميين فالمراد الدعاء، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾⁽¹⁾ فصلاة الله عز وجل إظهاره رحمته ومدحه وثناؤه، وصلاة الملائكة استغفارهم وسؤالهم الفضل والدرجة لمن يصلون عليه، وصلاة المؤمنين دعاؤهم ربهم بإنزال البركات والرحمة على من يصلون عليه. ومعنى قوله: سبقت رحمتي غضبي؛ إظهار بركته وكرامته لأهل البركة والرحمة كما ظهر تعذيبه وعقابه لأهل العقوبة⁽²⁾.

ثانياً: صفات الله في الكتاب المقدس:

1 - هل يجوز أن يصفر الله:

حاول القمص أن يدفع كل ما ورد بالكتاب المقدس من صفات لا تليق بذات الله سبحانه وتعالى بقوله أن هذه الأساليب إنما هي أساليب مجازية، وقال عن زمجرة الله - كما جاء بالكتاب المقدس - أنها تدل على قوة الله، ولكنه لم يقل لنا: على ماذا يدل صفير الله ليجمع الأمم، جاء في سفر إشعياء 5: 26: «فيرفع (الله) راية للأمم من بعيد ويصفر لهم من أقصى الأرض، فإذا هم بالعجلة يأتون سريعاً».

والسؤال، هل من الممكن أن يصف الله سبحانه وتعالى في كتاب مفترض أنه كتاب سماوي، هل من الممكن أن يصف الله نفسه بأنه يصفر ليجمع بشر؟! لك

(1) الأحزاب: 56.

(2) مشكل الحديث وبيانه - ص 154، وانظر تفسير ابن كثير للآية 56 من سورة الأحزاب، ومختار الصحاح مادة صلا.

أن تتخيل هذا المشهد الذى رسمه الكتاب المقدس وتقول فيه كلمتك، والغريب أن القمص لم يتعرض لهذا الوصف ولم يرد عليه، ولكن يبدو أن قريحته لم تكن مؤهلة للرد على هذه الشبهة.

2 - تشبيه الله سبحانه وتعالى برجل حرب:

جاء فى سفر إشعياء 42: 13-14: «الرب كالجبار يخرج كرجل حروب ينهض غيرته يهتف ويصرخ ويقوى على أعدائه: لقد صَمْتُ منذ الدهر. سكت تجلجت كالوالدة أصبح. أنفخ وأنخر معا».

والنص ملئٌ بالأقويل العجيبة، فالله كرجل حروب، وكما يقال: أول القصيد كفر، فقد شبه الله سبحانه وتعالى برجل، ليس هذا فقط، ولكنه يغير، ويهتف، ويصرخ، ما هذا الذى يُنسب لله عز وجل؟! لم تكتمل القصيد بعد، فالله عندهم تجلد كالوالدة، ولا نعلم ماذا يقصد النص من هذا الكلام العجيب، فلم يكفه أنه شبه الله عز وجل برجل، ولكنه شبهه بالوالدة، وماذا أيضاً؟! نجده يصيح وينفخ وينخر، فما معنى هذا يا جناب القمص؟! هل التعبير مازال مجازياً؟!

3 - تشبيه الله بتنين يُخرج الدخان والنار!!

جاء فى سفر صموئيل الثانى 22: 7-10: «فى ضيقى دعوت الرب فسمع من هيكله صوتى وصراخى دخل أذنه. فارنجت الأرض وارتعشت. أسس السموات ارتعدت وارتجت. لأنه غضب. صعد دخان من أنفه. ونار من فمه أكلت جمر اشتعلت منه. طأطأ السموات ونزل وضباب تحت رجليه».

انظر أولاً لهذا التجسيد الذى جسدهه الله سبحانه وتعالى، فقد جعلوا له أذن، وأنف، وفم، وقدم، وإذا سلمنا أن كل هذا مجاز، فما معنى - صعود الدخان من أنفه والنار من فمه (تعالى الله عما يصفون)، فهل لهم إله غير إلهنا؟! إن ما

يصورونه أشبه بما جاء بالأساطير القديمة، إن كل كلمة في الكتاب المقدس باجناب القمص تصرخ وتقول أن هذا ليس كلام الله، إنما هو قول بشر.

4 - الله وقد نسبوا إليه الندم:

جاء في سفر صموئيل 15: 35: «والرب ندم لأنه ملك شاوول على إسرائيل» وفي خروج 32: 14: «ندم الرب على الشر الذي قال إنه يفعله بشعبه» وكان النص أشد صراحة في صموئيل أول 15: 10 - 11: «وكان كلام الرب إلى صموئيل: ندمت على أنى جعلت شاوول ملكاً. لآتى رجوع من ورائى ولم يقم كلامى».

وهكذا يجعل الكتاب المقدس الله سبحانه وتعالى عرضة للندم، مثله في ذلك مثل البشر، والغريب أن رد القمص على هذا كان على النحو التالى: «هل ديدات يريد أن يقول أن ربنا جماد ليس له مشاعر».

أية مشاعر تلك التى تتحدث عنها أيها القمص، هل عرفت أولاً معنى «ندم»، الندم هو تأسف الإنسان على شىء فعله لأنه بدا له أنه كان من الأفضل عدم فعله، فهل الله سبحانه وتعالى لا يعلم الغيب حتى يندم؟! هل الله سبحانه وتعالى يبدو له أنه كان من الأفضل عدم فعل ما فعله؟!!

ويبدو أن القمص لا يعلم أن الكتاب المقدس ينفى عن الله الندم لأنه لا يليق به سبحانه وتعالى، وجاء ذلك في سفر صموئيل أول إصحاح 15 عدد 29: «وأيضاً تصيح إسرائيل لا يكذب ولا يندم لأنه ليس إنساناً ليندم» ففي نفس السفر ونفس الإصحاح الذى قال بأن الله يندم، يقرر صراحة أن الله لا يندم، ونسأل القمص، أنت دافعت عن مقولة أن الله يندم بأن الله عنده مشاعر، فماذا ستقول عن كتابك المقدس الذى قرر أن الله لا يمكن أن يندم؟!!

وينفى الكتاب المقدس كذلك ندم الله سبحانه وتعالى في سفر العدد 19: 23:

«ليس الله إنساناً فيكذب ولا ابن إنسان فيندم».

والآن نسأل القمص: هل الله سبحانه وتعالى يندم أم لا يندم؟!

5 - يصفون الله - سبحانه وتعالى - بالجهل والضعف:

عجيب حقاً ما جاء برسالة بولس الأولى إلى أهل كورنثوس، فقد جاء بالأصحاح الأول عدد 25 ما نصه: «لأن جهالة الله أحكم من الناس، وضعف الله أقوى من الناس».

ولا ندرى كيف قويت الألسنة على قراءة هذا الكلام؟! وكيف قويت الأقلام على كتابته؟! ولكن البحث العلمي هو الذى فرض علينا نقل هذه الافتراءات التى افتروها على ذى الجلال والإكرام. نقول: أن الله سبحانه وتعالى لم يكن أبداً جاهلاً ولم تصبه جهالة، ولم يكن أبداً ضعيفاً، ولم يصبه ضعف، فهو العالم القوى الجبار، هو الأعلى سبحانه وتعالى، فهل يظن بولس أنه بهذه الكلمات المتخلفة قد مجدّ الله ومدحه؟! لا يا من زعمت أنك رسولاً، لا يا من زعمت أن هذا كلام الله، فأبداً لم يقل الله سبحانه وتعالى على نفسه هذا الكلام، ولم ينعت نفسه بهذه النعوت، فقد أثنى الله سبحانه وتعالى على نفسه ومجدّها، لأنه منزّه من كل نقص، ونقول للقمص: هل جهالة الله وضعفه أسلوب مجازى؟!

ثالثاً: رؤية الله سبحانه وتعالى - فى القرآن:

حاول القمص بشتى الطرق أن يثبت أن هناك تضارباً بين القرآن والأحاديث بشأن رؤية الله عز وجل، وبداية نقول: أنه لا يوجد أى تناقض فى النصوص القرآنية بشأن رؤية الله عز وجل، وإنه فى حالة وجود أى تعارض بين النص القرآنى والحديث الشريف - إن وجد - فإن النص القرآنى هو المقدم ويهمل الحديث.

والقاعدة القرآنية تقول أن رؤية الله سبحانه وتعالى غير جائزة فى الدنيا، ومن قال هذا فقد افترى على الله عز وجل إذ يقول فى كتابه العزيز: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ

وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١﴾ فقد بين الله سبحانه وتعالى أنه منزّه عن سمات الحدوث، ومنها الإدراك بمعنى الإحاطة والتحديد، كما تدرك سائر المخلوقات، فلا يبلغ كنه حقيقته كما تقول: أدركت كذا وكذا، وعن ابن عباس قال: لا تدركه الأبصار في الدنيا (2).

وعلى هذا فالله سبحانه وتعالى لا يرى في الدنيا، وذلك لأن القوانين والنواميس الطبيعية التي سنّها لنا سبحانه وتعالى لا تسمح لنا بتلك الرؤية، وقد أكد سبحانه وتعالى هذا المعنى عندما سأله موسى - عليه السلام - الرؤية، يقول عز وجل: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَن نَرَاكَ وَلَكِن نَنْظُرُ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ﴿٣﴾.

انظر إلى جواب الله على سؤال موسى، ماذا قال سبحانه وتعالى، قال: ﴿لَن نَرَاكَ﴾ ولم يقل لن أرى، إذن فهذا الجواب خاص بموسى وحده، لأن الله تعالى سنراه - بإذنه ومشيئته - في الآخرة، ولكن موسى سأله الرؤية في الدنيا، وهذا مستحيل، ولكي يؤكد له سبحانه وتعالى هذه الاستحالة، قال له: ﴿انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾ إذ أن الجبل أقوى وأثبت من الإنسان، فماذا كانت النتيجة ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ فالجبل بكل هذه القوة لم يتحمل تجلّي الله سبحانه وتعالى، أما صعق موسى - عليه السلام، فلم يكن لرؤية الله سبحانه وتعالى، كما ادعى القمص، ولكن لرؤيته الجبل وهو يدك ويسوى بالأرض، والنص واضح في هذا الشأن، إذ أن الجبل قد سوى بالأرض

(1) الأنعام: 103.

(2) من تفسير القرطبي للآية 103 من سورة الأنعام.

(3) الأعراف: 143.

لتجلى الله له، فكيف سيكون حال موسى - عليه السلام - لو كان رأى ربه، كان سيصير هباء تذرّه الرياح، لأنه ليس بأقوى من الجبل.

أما عن رؤية الله عز وجل في الآخرة، فذلك لامراء فيه، فالله سبحانه وتعالى سينعم على عباده المؤمنين بهذه الرؤية. يقول جل وعلا: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ (١).

أما عن رؤية محمد ﷺ لربه، فلا تناقض بينها وبين القاعدة القرآنية التي قالت باستحالة رؤيته سبحانه وتعالى في الدنيا، ونسأل القمص: أو ليس تعلم أين رأى محمد ﷺ ربه؟ سيجيب: أنه رآه بالسماء السابعة، عند سدرة المنتهى، وعندها جنة المأوى، يقول سبحانه وتعالى: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ (١٣) عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ (١٤) عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ (١٥) إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ (٢).

وعباد الله المؤمنين عندما ينعم الله عز وجل عليهم بالرؤية، أين سيرون الله يا جناب القمص؟! ألن يروه عند جنة المأوى؟! إذن محمد ﷺ عندما رأى ربه لم يره بقوانين الدنيا، ولكنه رآه بقوانين الآخرة، رآه بالسماء السابعة، ذلك المكان الذي لن نصل إليه إلا في الآخرة، بعد الموت، وبعد أن ينعم الله سبحانه وتعالى علينا بالجنة والنظر إلى وجهه الكريم، وعلى هذا فمحمد ﷺ لم ير ربه بالدنيا، ولكنه رآه بالآخرة مكاناً لا زماناً.

ومن هذا العرض يتضح لنا أنه لا تعارض أبداً بين ما جاء بالقرآن وما جاء بالأحاديث، فكل حديث يرفض رؤية محمد ﷺ لربه سبحانه وتعالى محمول على رؤيته بالدنيا، أما رؤية محمد ﷺ لربه ليلة الإسراء والمعراج كانت بالآخرة مكاناً وناموساً ولم تكن بالدنيا، والله تعالى أعلى وأعلم.

(1) القيامة: 22 - 23.

(2) النجم: 13 - 16.

رابعاً: رؤىة الله - سبحانه وتعالى - فى الكتاب المقدس:

هناك تناقضاً واضحاً فى الكتاب المقدس بشأن رؤىة الله سبحانه وتعالى، فى إنجيل يوحنا إصحاح 1 عدد 8: «الله لم يره أحد قط» وفى إصحاح 6 عدد 16 من الرسالة الأولى لتيموثاوس: «.. الذى لم يره أحد من الناس ولا يقدر أن يراه..». وقد رأينا عند عرض الشبهات كيف أن الشيخ أحمد ديدات وجد أن هذه النصوص تناقض ما جاء بسفر الخروج 33: 11: «ويكلم الرب موسى وجهاً لوجه كما يكلم الرجل صاحبه».

وقد حاول القمص رفع هذا التناقض بقوله: «الشيخ أحمد ديدات يجهل اللغة؛ فلم يقل الكتاب المقدس ورأى موسى الرب وجه لوجه، لكن قال: يكلم الله وجهاً لوجه، إذن هذا تعبير كناية عن أنه لا يوجد واسطة بينه وبين الله» وانتهى القمص إلى نتيجة مؤداها: أن الكتاب المقدس لم يقل برؤىة الله سبحانه وتعالى، وأن النصوص التى عرضها الشيخ أحمد ديدات إنما هى مجرد تعبيرات مجازية، لأنها قالت: كلم أو كلمكم، ولم نقل رأى أو رأوا.

إذا سلمنا أن الرؤىة التى تحدث عنها الكتاب المقدس، والتى تعرض لها القمص إذا سلمنا أنها رؤىة مجازية، فما رأى القمص فى هذا النص الذى جاء فى سفر التكوين إصحاح 32 عدد 30: «فدعا يعقوب اسم المكان فيثيل قائلاً: لأنى نظرت الله وجهاً لوجه..» فهنا لم يقل كلمت الله، ولكنه قال: نظرت الله، فهل النظر مجازى؟!، وإذا كان مجازياً فأين القرينة التى صرفت التعبير الحقيقى إلى المجاز؟! بل إن هناك قرينة تؤكد أن اللفظ محمول على المعنى الحقيقى، وهى قوله: «وجهاً لوجه»، فما ردك يا جناب القمص؟

وقد استشهد القمص كذلك بالنص الوارد في سفر التثنية 4: 12 وقد جاء فيه:
**«فكلمكم الرب من وسط النار وأنتم سامعون صوت كلام ولكن لم تروا صورة
 بل صوتاً»** وعلق عليه بقوله: **«إذن فتعبير رأوا إله إسرائيل إنما هي رؤية مجازية.**
 نقول للقمص: هذا النص الذى استشهدت به على أن الرؤية مجازية يعارضه
 النص الذى عرضناه من سفر التكوين، والنص التالى والذى جاء بسفر الخروج
 أصحاح 24 عدد 9-11: **«ثم صعد موسى وهارون وناداب وأبيهو وسبعون من
 شيوخ إسرائيل. ورأوا إله إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق
 الشفاف. وكذات السماء فى الثاوة. ولكنه لم يمد يده إلى أشراف بنى إسرائيل.
 فرأوا الله وأكلوا وشربوا».**

لا شك لدينا أن النص يتحدث عن رؤية حقيقية خالية من كل مجاز، فالنص
 يقول: **«وتحت رجله . . .»** إذن فقد رأوا - وأستغفر الله - ما تحت رجله، فهل
 هذا مجاز؟! وقال النص كذلك: **«ولكنه لم يمد يده إلى أشراف بنى إسرائيل»**
 فهذا يدل بمفهوم المخالفة أنه سبحانه وتعالى وحاشا لله - مد يده إلى غيرهم - فما
 كل هذا التشبيه والتجسيد لله سبحانه وتعالى، أفما زالت الرؤية مجازية يا جناب
 القمص أم أن الكتاب المقدس يناقض بعضه بعضاً؟! إخترا ما شئت.

* * * *

قائمة بأهم مصادر الكتاب

- 1 - الإتقان فى علوم القرآن - للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطى - القاهرة.
- 2 - الإسلام عقيدة وشريعة - الشيخ المرحوم/ محمود شلتوت شيخ الأزهر - القاهرة 1972.
- 3 - إظهار الحق - رحمت الله الهندى - القاهرة 2005.
- 4 - الاختلاف والاتفاق بين إنجيل برنابا والأنجيل الأربعة - محمد عبد الرحمن عوض - القاهرة.
- 5 - الاكتفاء فى مغازى الرسول والثلاثة الخلفاء - لأبى الربيع سليمان بن موسى الكلاعى الأندلسى - القاهرة 1387هـ - 1978م.
- 6 - الإصابة فى تمييز الصحابة - الحافظ أحمد بن على بن حجر العسقلانى - القاهرة 1392هـ - 1978م.
- 7 - الأم - محمد بن إدريس الشافعى - بيروت 1393هـ.
- 8 - البداية والنهاية - أبو الفداء إسماعيل بن كثير - بيروت 1988م.
- 9 - تاريخ الأمم والملوك (تاريخ الطبرى) - أبى جعفر بن جرير الطبرى - بيروت 1424هـ - 2003م.
- 10 - تاريخ القرآن - د. عبد الصبور شاهين - القاهرة 2005.
- 11 - تفسير الجلالين - جلال الدين السيوطى وجلال الدين محمد بن أحمد المحلى - القاهرة.

- 12 - تفسير القرآن العظيم - أبو الفداء إسماعيل بن كثير - القاهرة.
- 13 - الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي) - أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصارى القرطبي - القاهرة.
- 14 - دستور أمة الإسلام (دراسة في أصول الحكم وطبيعته وغايته عند المسلمين) - د. حسين مؤنس - القاهرة 1998.
- 15 - الديمقراطية الآتينية وسيادة القانون في التوراة والإنجيل والقرآن - د. محمد بدر - القاهرة 1995.
- 16 - الرسول والسيف (دراسة للنظرية القرآنية في الجهاد والحرب وتطبيقاتها في الدعوة المحمدية) - صلاح أبو السعود - القاهرة 2005.
- 17 - زاد المعاد في هدى خير العباد - محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم الجوزية - القاهرة 1999.
- 18 - زواج المتعة بين الإباحة والتحریم عند الشيعة وأهل السنة - صلاح أبو السعود - القاهرة 2005.
- 19 - زواج المتعة في كتب أهل السنة - د/ علاء الدين القزويني - 1415هـ.
- 20 - سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد - محمد بن يوسف الصالحى الشامى - القاهرة - 1418هـ - 1997م.
- 21 - سنن ابن ماجة - محمد بن يزيد بن ماجة - بيروت.
- 22 - السيرة النبوية - أبو محمد عبد الملك بن هشام - القاهرة 1990.
- 23 - السيرة النبوية وأخبار الخلفاء - أبو حاتم محمد بن حبان - القاهرة.
- 24 - شرح النووى لصحيح مسلم - محيى الدين أبى زكريا يحيى بن شرق النووى.

- 25 - شبهات مزعومة حول القرآن - محمد الصادق قمحاوي - 1389هـ - 1978م.
- 26 - صحيح البخارى - محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفى البخارى - القاهرة.
- 27 - صحيح مسلم - مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري - القاهرة.
- 28 - صفوة السيرة النبوية - أبو الفداء إسماعيل بن كثير - القاهرة 1424هـ - 2003م.
- 29 - الطبقات الكبرى لابن سعد - القاهرة.
- 30 - عتاد الجهاد - الشيخ أحمد ديدات - القاهرة - 1993.
- 31 - فتح البارى بشرح صحيح البخارى - المحافظ أحمد بن على بن حجر العسقلاني - بيروت.
- 32 - القاموس المحيط - محمد بن يعقوب الفيروز آبادي - القاهرة.
- 33 - الكتاب المقدس - دار الكتاب المقدس فى الشرق الأوسط.
- 34 - لباب النقول فى أسباب النزول - جلال الدين السيوطي - القاهرة.
- 35 - مختار الصحاح - محمد بن أبى بكر بن عبد القادر الرازى - بيروت 1406هـ.
- 36 - المسيح فى الإسلام - الشيخ أحمد ديدات القاهرة.
- 37 - مشكل الحديث وبيانه - المحافظ أبى بكر محمد بن الحسن بن فورك - حلب 1983.
- 38 - المصاحف - أبو بكر عبد الله بن أبى داود السجستاني - بيروت 1405هـ - 1985م.
- 39 - الموطأ - أبو عبد الله مالك بن أنس - القاهرة.

الفهرس

صفحة	الموضوع
3	تقديم
11	الفصل الأول: جمع القرآن الكريم ومصدره
11	- عرض الشبهات
19	- الرد على الشبهات
19	1 - جمع القرآن فى عهد الرسول ﷺ
21	2 - جمع المصحف فى عهد أبى بكر
23	3 - نسخ المصحف فى عهد عثمان
28	4 - الهدف من إعجام مصحف عثمان
31	5 - سبب حرق مروان لمصحف حفصة
33	6 - كتابة المصحف فى عهد الحجاج
35	7 - القرآن والقراءات
41	8 - مصاحف الصحابة
47	9 - شبهة نسيان النبى ﷺ للقرآن، والنسخ فى القرآن
54	10 - مصدر القرآن
63	الفصل الثانى: شبهات توهم بالتناقض فى القرآن
63	- عرض الشبهات
69	- الرد على الشبهات
69	أولاً: الرد على الشبهات التى توهم بالتناقض فى القرآن الكريم.
69	1 - خلق الأرض والسماء. أيهما تقدم؟

- 70 2 - عدد أيام خلق الأرض والسماء
- 71 3 - مقدار اليوم عند الله
- 73 4 - الله لا يأمر بالفسق
- 74 5 - قصة موسى - عليه السلام - فى القرآن
- 77 ثانياً: التناقض والاختلاف فى الكتاب المقدس:
- 77 1 - عُمَرُ أَخْزِيَا
- 78 2 - المعركة بين داود - عليه السلام - وشوبك
- 80 3 - عدد مذاود خيول سليمان - عليه السلام -
- 80 4 - عُمَرُ يَهُوْيَاكِين .
- 81 5 - كلام جاد لداود - عليه السلام -
- 81 6 - هل شفى المسيح - عليه السلام - أعمى واحداً أم أعميين؟
- 82 7 - هل شفى المسيح - عليه السلام - مجنوناً واحداً أم إثنين؟
- 84 8 - الذبيح: إسحق أم إسماعيل؟
- 87 **الفصل الثالث: شبهات حول سورة الكهف والتفصيلات فى القرآن:**
- 87 - عرض الشبهات
- 93 - الرد على الشبهات:
- - أولاً: مقارنة بين التفصيلات فى القرآن والتفصيلات فى الكتاب المقدس .
- 93 المقدس .
- 97 - ثانياً: من هو ذى القرنين؟
- 99 - ثالثاً: غروب الشمس فى عين حمئة
- 104 - رابعاً: شعر أمية بن أبى الصلت
- 108 - خامساً: الرعد فى القرآن .
- 110 - سادساً: بعض الظواهر الكونية فى الكتاب المقدس

115 الفصل الرابع: شبهات حول أزواج النبي - صلى الله عليه وسلم :-

115 - أولاً: شبهة حول عدد أزواجه ﷺ

119 - ثانياً: شبهات حول بعض زوجات الرسول ﷺ

119 1 - عائشة بنت أبي بكر

120 2 - زينب بنت جحش

125 3 - جويرية بنت الحارث

130 4 - صفية بنت حيي

136 5 - الفتاة الفزارية

141 6 - حكاية حفصة ومارية ونزول سورة التحريم

145 - خطيئة شمشون

147 ثالثاً: شريعة الزوجة الواحدة

153 الفصل الخامس: زواج المتعة:

153 - عرض الشبهات

154 - الرد على الشبهات

155 أولاً: معنى زواج المتعة وأحكامه

157 ثانياً: هل شرع زواج المتعة بنص قرآني؟

158 ثالثاً: هل تمتع رسول الله ﷺ بالنساء؟

159 رابعاً: هل حُرِّمَ زواج المتعة أم لا؟

160 خامساً: هل عمر بن الخطاب هو الذي حُرِّمَ المتعة؟

162 سادساً: حكاية راعوث ويوعز.

165 الفصل السادس: حور العين وسفر نشيد الإنشاد:

165 - عرض الشبهات

- 167 - الرد على شبهة حور العين
- 169 - تعليق على ما جاء بسفر نشيد الإنشاد
- 173 **الفصل السابع: حول بعض الفاظ القرآن وسفر حزقيال:**
- 173 - عرض الشبهات
- 176 - الرد على الشبهات
- 181 **الفصل الثامن: شرب الخمر:**
- 181 - عرض الشبهات
- 186 - الرد على الشبهات
- 186 أولاً: الخمر في الكتاب المقدس
- 189 ثانياً: الخمر في القرآن
- 201 **الفصل التاسع: شبهات حول الحرب في الإسلام**
- 201 - عرض الشبهات
- 204 - الرد الشبهات
- 204 أولاً: المبادئ التي تقوم عليها الدعوة في القرآن:
- 205 المبدأ الأول: حرية العقيدة
- 206 المبدأ الثاني: المجادلة بالتي هي أحسن
- 207 ثانياً: النظرية القرآنية في الجهاد والحرب
- 207 1 - الحرب دفاعية في الإسلام
- 209 2 - مبدأ المعاملة بالمثل
- 211 ثالثاً: شرح حديث رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس»
- 212 رابعاً: غزوات الرسول ﷺ وموقفه من يهود المدينة
- 212 1 - مفهوم الغزوات والسرايا

- 213 2 - الرسول ﷺ وقوافل قريش
- 216 3 - الرسول ﷺ ويهود المدينة
- 217 أ - بنو قينقاع
- 218 ب - بنو النضير
- 220 ج - بنو قريظة
- 223 د - يهود خيبر
- 225 خامساً: الحرب في الكتاب المقدس
- 229 سادساً: حروب يسوع
- 235 **الفصل العاشر: أحكام الردة:**
- 235 - عرض الشبهات
- 238 - الرد على الشبهات
- 239 أولاً: موقف القرآن من المرتد
- 244 ثانياً: حكم المرتد في السنة النبوية
- 248 ثالثاً: إشكالية حروب الردة في عهد الخليفة أبي بكر الصديق
- 255 رابعاً: حكم المرتد في الكتاب المقدس:
- 255 1 - موقف القمص من الكتاب المقدس
- 256 2 - نصوص أحكام الردة في الكتاب المقدس
- 261 **الفصل الحادى عشر: طبيعة المسيح وصلبه وخطة الفداء:**
- 261 - عرض الشبهات
- 266 - الرد على الشبهات
- 266 أولاً: صلب المسيح - عليه السلام - في القرآن
- 267 ثانياً: صلب المسيح - عليه السلام - في الكتاب المقدس

- 267 - نبوة بنجاة المسيح فى العهد القديم
- 268 - اختلاف الروايات حول أحداث الصلب
- 268 1 - اختلاف الأناجيل بالنسبة للشخص الذى سيُسلم المسيح
- 269 2 - اختلاف بالنسبة لوقت دخول الشيطان فى يهوذا
- 269 3 - اختلاف بالنسبة للأشخاص الذين استهزأوا بالمسيح
- 270 4 - اختلاف فى كيفية القبض على عيسى - عليه السلام -
- 270 5 - اختلاف فى الطريقة التى حُمِلَ بها الصليب
- 271 6 - هل شرب المسيح خمراً أم خلاً؟!
- 272 7 - الوقت الذى تم فيه الصلب
- 272 8 - رد فعل اللصين المصلوبين مع المسيح
- 273 9 - ما حدث بقبر المسيح
- 274 10 - نهاية يهوذا الذى قام بتسليم المسيح
- 277 ثالثاً: خطة الفداء فى الفكر المسيحى
- 281 رابعاً: الخلاص فى الفكر المسيحى
- 282 خاتمة فى الفداء والخلاص فى الفكر المسيحى
- 284 خامساً: الخلاص فى القرآن
- 288 سادساً: طبيعة السيد المسيح - عليه السلام -
- 288 1 - تجلى الله سبحانه وتعالى فى المادة
- 290 2 - مقدمات القمص
- 291 3 - نصوص الأناجيل لم تقل بتجلى الله فى المسيح
- 293 4 - هل معجزات المسيح - عليه السلام - دليلاً على ألوهيته؟!
- 296 5 - هل المسيح هو الله، أم ابن الله أم ابن إنسان؟!

- 301 الفصل الثاني عشر: صفات الله سبحانه وتعالى ورؤيته:
- 301 - عرض الشبهات
- 306 - الرد على الشبهات
- 306 أولاً: صفات الله سبحانه وتعالى في القرآن والسنة
- 306 1 - معنى الحسرة
- 307 2 - معنى آسفونا
- 308 3 - معنى قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾
- 309 4 - معنى الساق
- 310 5 - معنى صلاة الله عز وجل
- 311 ثانياً: صفات الله سبحانه وتعالى في الكتاب المقدس
- 311 1 - هل يجوز أن يصفر الله؟!
- 312 2 - تشبيه الله سبحانه وتعالى برجل حرب
- 312 3 - تشبيه الله بتنين يُخرج الدخان والنار
- 313 4 - الله وقد نسبوا إليه الندم
- 314 5 - يصفون الله سبحانه وتعالى بالجهل والضعف
- 314 ثالثاً: رؤية الله سبحانه وتعالى في القرآن
- 317 رابعاً: رؤية الله سبحانه وتعالى في الكتاب المقدس
- 319 قائمة بأهم مصادر الكتاب
- 323 الفهرس

