

الدين والعلم

الطبعة الثانية

المشرفة على

ترجمها كثره بالله العربية

عبد السلام

مؤسس دار الفکر

كلية الآداب جامعة بغداد الأولى

رابعه وشارك في تصحيحه الدكتور

عبد الوهاب عزام

الدور القديم

بمطبعة العربية السعيدة

طبع على نفقة حقيرة وصاحبه الثمام الرابع

عبد السلام

طبعة دار الفکر الأولى والثانية

١٩٦٧ - ١٩٤٤ م

الدِّينُ وَالْعِلْمُ

ألقه بالتركية

الشيخ محمد عزت باشا

ترجم أكثره إلى العربية

حطاب

مدرس اللغة التركية

بكلية الآداب بجامعة قزاق الأول

رأه وشارك في تصحيحه الدكتور

عبد الوهاب سبعايم

الوزير المفوض

بالمملكة العربية السعودية

طبع على نفقة حضرة صاحب المقام الرفيع

عبد العزيز عزت باشا

القاهرة

مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر

١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ م



صورة المؤلف

كلمة

تقدير وشكر

كنت أزور صاحب السمو السلطاني الأمير يوسف عز الدين أفندي بقصره بجامليجه ، فتعرفت بالمفهور له القائد العظيم أحمد عزت باشا ، وما لبثنا أن توطأت بيننا أواصر الصداقة والوادة .

كان رحمه الله ذا عقيدة دينية سليمة أوحى إليه وضع مؤلف عن الدين الإسلامي وعقائده . غير أن زوال الخلافة الإسلامية ، حال دون نشره باللغة التركية في تركيا . فشرع في تعريبه لنشره في البلاد الناطقة بالضاد . وما إن أتم ترجمة ثلثه حتى أحس أن المنية تدركه ؛ فأوصى السيدة حرمة بأن تبعث إليّ بالكتاب ، لأقوم من جانبي بإكمال ترجمته ونشره . فلما توفاه الله ، أرسلت إليّ السيدة حرمة الكتاب عملاً بوصيته .

وكان لهذه الوصية أثرها في نفسي . أترأيت له مشاعري ، وملك عليّ وجداني ، ميلا إلى تحقيقها ، وحباً في إشاعة مبادئ الدين الإسلامي القويمة . وفكرت فيمن أتجه إليه لإكمال ترجمة الكتاب وإعداده للنشر ، فما لبثت أن أتجه تفكيرى إلى العالم الجليل الدكتور عبد الوهاب عزام بك ، فقد عرفته منذ أن كنت وزيراً مفوضاً في لندن فلست فيه كفاية العلم والعرفان . وعرفت له مركزه المرموق بين علماء الإنجليز وغيرهم . فرجوت منه أن يقوم بإكمال ترجمة الكتاب والإشراف على تصحيحه ، وإعداده للنشر . فقام

بذلك ومعه الأستاذان الفاضلان حمزة طاهر مدرس اللغة التركية بكلية الآداب
بجامعة فؤاد الأول ، ومصطفى السقا الأستاذ المساعد بهذه الكلية ، باذلين جهداً
صادقاً صادقهم فيه التوفيق .

فلئن شكرتهم ما وفيتهم حقهم من الشكر ؛ فالله يتولى جزاءهم
الجزاء الأوفى .

والله أسأل أن يوفقنا جميعاً إلى النهوض بما تقضى به المبادئ الإسلامية ،
لنصبح خليقين بأنا مسلمون .

والله نعم المولى ونعم النصير .

عبد العزيز عزم

زيورخ في أول مايو سنة ١٩٤٨

مقدمة النشر

هذا كتاب « الدين والعلم » ، ألّفه المشير أحمد عزت باشا أحد قواد الدولة العثمانية وصدورها المعظم ، بعد أن عرّك الحوادث ، وشهد كثيرا من الغير والغير ، ومآس السياسة والإدارة والحرب زمننا طويلا .

ويبدو أن هذا الكتاب خلاصة تفكير طويل في حقبة مديدة ، ونتيجة تجارب اجتمعت له فيما باشر من الخطوب والأسفار ، وما شهد من اضطراب في المعاش والأفكار ، وأنه عزم على نشره حينما تقوّضت الدولة العثمانية ، التي جاهد في سبيلها مخلصا ، قال :

« قد ذهبت أدرج الرياح أعمالى في السلك الذى نشأت فيه ، ولم يبق ما أذخره لمشيى إلا أنيس وجدانى ، أى عقيدتى الدينية . ولما رأيتها حولي تُزْزَل ، هاج قلبي ودفننى إلى هذا التأليف » . (التعليق رقم ٦) .

أعدّ الكتاب للنشر وقد تنطّعت أطراف الدولة ، واحتل الأعداء دار الخلافة ، وأخذ كل قوم في الدولة يعملون للاستقلال ، وبالأناضول ثورة على الخليفة ؛ فلم يستطع المؤلف نشره إذ ذاك . وقد عرضه على بعض علماء إستانبول مستظلما آراءهم فيه ، وبينما يتردّد بين الإقدام على نشر الكتاب والإحجام ، تغيّرت الحال جملة ، فألغيت الخلافة الإسلامية ، وعُظّلت المعاهد الدينية ، وحورب الدين وما يتصل به ، فاستحال أن ينشر المؤلف كتابه باللغة التركية .

لبث ينتظر الفرصة ، ويرتقب انفراج الأزمة ، فطال انتظاره ؛ بل زادت الأزمة شدة ولم تنفرج . فلم يجد من وسيلة لإلترجمة الكتاب إلى اللغة العربية ، ونشره في غير تركيا ؛ فشرع يترجمه ، ولكنه لم يترجم أكثر من ثلثه ، وترك الكتاب بين أصل تركى لم يُطبع ، وترجمة عربية لم تكتمل . وأرسلت السيدة

حرمة الكتاب بناء على وصيته ، إلى صديقه الحميم في القاهرة ، إلى الرجل العظيم ،
المُسَيِّمُ القيور ، الخيّر البارّ ، صاحب المقام الرفيع عبد العزيز باشا . وكان هذا
قُبيل الحرب العالمية الأخيرة ؛ فأرسل صاحب المقام الرفيع الكتاب إلى يرجو
إكمال ترجمته ، وتصحيحه ، وإعداده للنشر .

ووجدت الأصل ناقصا ، فأخبرت رفعة الباشا ، فأرسل إلى إستانبول للبحث
عن بقية الكتاب ، وقامت الحرب ، ولبثنا نرُقب أن تضع أوزارها .

ولما عاد رفعة الباشا إلى القاهرة بعد الحرب ، سألت عن الكتاب ، وحثُّ على
نشره بأية صورة .

فأريت أنا والزميل الصديق الأستاذ حمزة طاهر مدرس اللغة التركية
في كلية الآداب من جامعة فؤاد الأول ، أن ننشر الكتاب بما بين أيدينا من
أصل وترجمة ، وقد سررنا أننا وجدنا ما نقص من الأصل التركي مترجما كله
إلى العربية .

بدأنا بتصحيح القسم المترجم ؛ ثم شغلتنى شواغل ، فوقع عبء العمل كله على
الأخ حمزة ، فاستقلّ بترجمة ثلثي الكتاب إلى العربية .

وأما القسم الذي وجدناه مترجماً ، فلم يكن عملنا فيه إلا تصحيح الترجمة
والعبارة العربية . وهو من أول الكتاب إلى الصفحة الحادية والسبعين ، وسائر
الكتاب من هذه الصفحة إلى الآخر ترجمه الأستاذ حمزة ابتداء .

وقد تفضل الأستاذ مصطفي السقا الأستاذ المساعد بكلية الآداب من جامعة
فؤاد ، فقرأ ترجمة الأستاذ حمزة ، وأشرف على طبع الكتاب وتصحيحه ، فاستحق
جزيل الثناء والشكر .

وقد قسم المؤلف كتابه إلى مقدمة وأربعة أبواب واستطرد في فصلين مستقلين ، ولم يثبت عناوين في ثنايا الأبواب والفصلين ، قسمنا الموضوعات في كل باب ، وجعلنا لها عناوين ، تيسيرا على القراء .

وللكتاب حواش كثيرة طويلة ، دقق فيها المؤلف في شرح مسائل من العلوم . وقد آثرنا أن نضعها في آخر الكتاب ، لئلا يؤدي طول بعضها إلى الإخلال بسياق المتن ، وجعلنا لها أرقاما متتابعة من ١ إلى ٩٩ .

ولا ريب أنه كتاب جدير بعناية القراء ، ولا سيما الذين يهمهم الدفاع عن العقيدة الإسلامية ، وإقامة حججها على قواعد من العلم الحديث . وهو يُصور لنا حال الناشئة الإسلامية في تلك المدة المضطربة التي أُلّف فيها الكتاب ، ويبين آراء رجل من كبار المسلمين في هذه الحال .

وبعدُ ، فنشر هذا الكتاب على اضطراب الأحوال ، بعد ما كثرت العوائق ، وحالت الحوائل ، هو حسنة من حسنات حضرة صاحب المقام الرفيع عبدالعزيز عثرت باشا ، فقد حرص على نشر الكتاب ، وبقى سنين يجمع أصوله ، ويبحثُ على إكمال ترجمته وطبعه ، ثم أنفق عليه ابتغاء مرضاة الله . جزاه الله عن الوفاء لصديقه ، وعن الإسلام والمسلمين خير الجزاء .

عبد الوهاب عزام
وزير مصر المفوض في المملكة العربية السعودية

ربيع الأول سنة ١٣٦٧
يناير سنة ١٩٤٨

ترجمة المؤلف

ولد أحمد عزت سنة ١٨٦٤ بمدينة ناسليج التابعة لولاية مناستر بالروميلي ، من أعمال الدولة العثمانية ، في أسرة ألبانية كثيرة العدد ، لها سابقة خدمة في قصور آل عثمان . وتلقب أبوه حيدر بك في مناصب الدولة الإدارية المختلفة ، وكان آخر منصب تولاه متصرفية وان ، بالأناضول الشرقية .

وكان ذكاء أحمد عزت ومثانة خلقه يلفتان نظر أساتذته ومن يتصل بهم منذ كان تلميذا صغيرا . وقطع مراحل التحصيل بتفوق عظيم ، وأتم الدراسة الحربية ، وتخرج ضابطا برتبة ملازم . وكان من العشرة الأولين من صفوة الطلبة في تلك المدرسة ، على نظام ذلك العهد . ثم التحق بمدرسة أركان الحرب ، ومدتها ثلاث سنوات ، وتخرج منها برتبة يوز باشى أركان حرب سنة ١٨٨٧ . وأمضى سنتين يتمرن في فرقتي المدفعية والمشاة ، وهما غير فرقته (كان في فرقة الفرسان) على السنن المتبعة في خريجي مدرسة أركان الحرب في زمانه ، ثم رقى إلى رتبة « قول آغاسى » (Adjutant major)

وفي عام ١٨٩٠ بعثته الحكومة التركية إلى ألمانيا لإكمال التحصيل ، فدرس هناك أربعة أعوام ، ثم عاد إلى وطنه سنة ١٨٩٤ . وقد كان في أثناء تحصيله في ألمانيا موضع إعجاب كل من يتصل به ، من أصغر رؤسائه إلى الأباطور ويلهم الثانى . وظهر أثر إعجاب هؤلاء الأشخاص في زمن الحرب العالمية الأولى . عاد إلى وطنه ، وعمل مدة في أركان الحربية العامة ، ورتب إلى رتبة بكباشى ، ثم أرسل إلى بلغاريا ملحقا عسكريا .

وعين في الحرب التركية اليونانية سنة ١٨٩٧ في أركان الحربية العليا للجيش تساليا ، وفي هذه الحرب أثبت ما كان متصفا به منذ صغره من القدرة والجلد ؛ فقد وضع هذا الضابط الشاب الذى التحق بأركان حربية الجيش بعد ابتداء الحرب ،

الخطة الحربية لموقعة دوميكة ، وأقنع هيئة أركان الحرية ، قبلتها بالرغم من معارضاة كثيرة . وقد أدت هذه الخطة إلى انتصار الدولة العثمانية في تلك الموقعة انتصارا أدهش العالم .

ولما انتهت الحرب اليونانية التركية ، عُين في أركان حرية الجيش الخامس ، الذي كان مركزه الشام ، وكلف القيام بأعمال مختلفة ، منها حركة حوران وإنشاء السكة الحديدية الحجازية ، فقام فيها بأعمال مهمة .

وفي ٣ ديسمبر من سنة ١٩٠٤ عُين في قيادة القوات العسكرية للجيش العثماني الخامس المرابط في اليمن . وفي ٢ فبراير من تلك السنة عُين قائدا للفرقة الرابعة عشرة النظامية . ثم عُين رئيسا لهيئة أركان حرب الجيش السابع . وفي ٦ أغسطس من سنة ١٩٠٧ مُنح رتبة أمير اللواء .

بلغ أحد عزت باشا اليمن حانقا على اليمنيين ، بما سمع من السيئات التي اتهموا بها ، ولكنه شرع يبحث في أسباب تلك الثورة ، متوسلا بكل الوسائل إلى مصالحة الإمام يحيى والزيديين ، ولبث ثلاث سنوات ونصف سنة يقابل علماء الدين وزعماء البلاد ، ويتعرف مطالبهم ، ويفاوضهم في وسائل إجابة تلك المطالب ، ثم كتب إلى مراجعه العليا بما رأى وما سمع وعرف من أحوال اليمن ، وطلب إصلاحا في شؤون الإدارة والاقتصاد ، وفي أمور اجتماعية ، وكانت خدماته في اليمن وسيلة لمعرفة هذه البلاد معرفة شاملة ، وأساسا لما قام به من الخدمات الموقفة سنة ١٩١٠ .

وعُين في أغسطس سنة ١٩٠٨ ، عقب الثورة التي انتهت بتثبيت الدستور العثماني ، رئيسا لأركان الحرية العامة للدولة العثمانية . وكان الاستعداد للدفاع عن الوطن بتنظيم الجيش وتنسيقه ، أول ما فكر فيه بعد تقلده هذا المنصب الخطير .

ومن النظم الجديدة التي أدخلها في الجيش ، خطة ذات وجوه ثلاثة : زيادة القوة النارية في الجبهة ، وسوق الجيش ، وزيادة قدرة « مناورة الطابية » ؛ فقد أبدى هذه الفكرة ونفذها بجرأة فائقة .

قد رأى رؤية عبقرى عظيم ، أن تأليف الفرق من لواءين ، واللواء من آلايين والآلاى من خمسة طواير ، وهو المتبع في جيوش جميع الدول في ذلك الوقت ، نظام سقيم غير ملائم للعمل ، وأن جعل المدفعية فرقا مستقلة تابعة لأمر الجيش ، خارجة عن الفرقة يجعل قوة النار في الجبهة ضعيفة . ولم يخضع لنظم الدول الأخرى ، فيتخذها أمودجا ينسج على منواله ، بل قدم هو أمودجا لبلاد العالم . فهذا النظام الذى طبقه أحمد عزت باشا ، معتمدا على نفسه وعلى علمه وتجاربه الخاصة ، اتخذته بعد حين جميع الجيوش ، وفيها جيش ألمانيا ، أكبر البلاد العسكرية في ذلك العهد ، وطبقته (لم يكن الجيش الروسى قد قبل هذا النظام وطبقه بعدُ في الحرب العالمية الأولى) .

وفي ٢ فبراير سنة ١٩١٠ عُين قائدا عاما للقوات العسكرية باليمن ، على أن يظل رئيسا لأركان الحربية العامة لجيوش الدولة العثمانية . وكان ذلك لقمع الثورة التي قامت باليمن من جراء إغفال الحكومة لمطالبه . فلم يكد يُنقذ صنعاء من أبدي الثوار ، ويبلغ شهارة ، حتى شرع في تنفيذ خطته النبيلة التي تتبعها من زمن بعيد ، وبدأ يفاوض الإمام يحيى ، وأزال ما بينه وبين الدول العثمانية من خلاف . وقد قضى هذا الاتفاق التاريخى على الخلاف وعلى الآراء المخالطة ، التي نشأت وترعرعت في ظل نظام الإدارة القديمة السيئة ، والتي جعلت اليمن مذبحا للإخوان المسلمين ، وأشرب النفوس ثقة ومودة وشعورا بالأخوة ، ظلت قائمة بعد سقوط الدولة العثمانية ، وتفرق عناصرها بعد الحرب العالمية الأولى . فقد استطاع أحمد عزت باشا ، بسعة حلمه وحبه الوفاق ، ومهارته في المفاوضات ، دون ميل مع العواطف والأهواء ،

النفوذ إلى قلب الإمام يحيى (رحمه الله) ، حتى أعلن بعد توقيع الاتفاقية بأسبوع ، أن سب الشيعيين كفر ، وأن من يجروء عليه يستحق القتل !

ولما بلغت الحرب البلقانية أسوأ مراحلها ، أسرع أحمد عزت باشا إلى ميدان القتال بكل وسائل المواصلات ، من خيل وجمال وزوارق ومسكة حديدية ، على حسب الظروف ، حتى وصل إلى ميدان القتال ، وتولى القيادة باعتباره رئيساً لأركان الحرب العامة أولاً ، وبصفته وكيلاً للقائد العام ثانياً (١٧ يناير سنة ١٩١٢) .

تبنت الجيش الذى بلغ قصبته جباله متقهراً مهزوماً ؛ وحارب وباء الكوليرا الذى كان يفتك بالجيش حتى غلبه ، ونسق الجيش ونظمه من جديد . ثم عرف ببصيرته وبعده نظره ماسيحدث من الاختلاف والحرب بين جيوش الدول البلقانية المنتصرة ، ووقف في وقار العالم ومئاته أمام إلحاح ذوى النفوذ من رجال الدولة ، الذين كان بعضهم يريد بدافع الحزبية ، وبعضهم بماطفة الوطنية الجاهلة ، سوق الجيش بسرعة إلى الهجوم ، وأتم بكل قواه إعداد الجيش . حتى إذا وقع ما قدر من الخلاف بين الدول البلقانية ، انقض عليها مسرعاً ، فأخذت تراقيا الشرقية وأدرنة من أيديها ، بجيشه الذى صار أقوى جيش في البلقان إذ ذاك ، وغاز بصلح مشرف .

وعين أحمد عزت باشا في ٦ أبريل سنة ١٩١٣ وزيراً للحربية ، على أن يبقى وكيلاً للقائد العام . وفي أكتوبر من السنة المذكورة منح رتبة الفريق الأول . وفي ٢١ ديسمبر سنة ١٩١٣ استقال من وزارة الحربية (وألغيت وكالة القيادة العامة عقب الصلح البلقاني) .

ولما أخذ الجيش الروسى يتقدم في أواسط الحرب العالمية الأولى نحو ولايات الأناضول الشرقية ، نُصب قائداً مرة أخرى ، وقبل متواضعاً راضياً ، العمل في قيادة جيش تحت أمر أنور باشا ، الذى كان من قبل أميراً لآلاى ورئيس أركان

جناح في إدارته ، فقد وضع القيام بالواجب الوطني فوق النزعات والأهواء الشخصية .

وهكذا قبل في ١٥ فبراير سنة ١٩١٥ قيادة الجيش الثاني ؛ وفي ٥ مارس من سنة ١٩١٧ قيادة فرق الجيوش التي كانت تمارب في القوقاس ، وصرّف قواته في أثناء هذه القيادة ببصيرة عظيمة وخبرة كاملة ، وصدّ هجمات الروس الشديدة وغاراتهم ، وأتقذ الأناضول من استيلائهم .

ولما بدأت الثورة الروسية فقدت قيادة الجيوش القوقاسية خطورتها ، وخرج أحمد عزت باشا من ذلك الميدان في ١٧ ديسمبر سنة ١٩١٧ .

واشترك في مؤتمر الصلح الذي انعقد في برست لتفوسكي وبخارست في سنتي ١٩١٧ و١٩١٨ مندوبا عسكريا .

وفي ١٤ أكتوبر سنة ١٩١٨ مُنح أحمد عزت باشا رتبتى المشيرية والوزارة ، ونُصّب صدرا أعظم ووزيرا للحربية . ولم يلبث في الصدارة إلا خمسة وأربعين يوما ، ثم استقال لإصرار السلطان على تغيير بعض أعضاء الوزارة ، مخالفا بذلك أحكام القانون الأساسى ، وقد ذكر ذلك أحمد عزت باشا صراحة في كتاب استقالته .

مكث بحد ذلك مدة من الزمن مقضوبا عليه ، ولكنه لم يحجم عن تلبية دعوة الوطن كلما دعت الحاجة ، فتقلد وزارات مختلفة ، وساعد في أثناء وزاراته تلك ، الحركة الوطنية التي قامت في الأناضول مساعدات جلية ، متوسلا بمكائنه عند المحتلين ، إلى إرسال الضباط والمهمات الحربية من إستانبول إلى الأناضول .

وكان في سنة ١٩٢٠ وزيرا للداخلية في وزارة توفيق باشا ، وبُعث إلى الأناضول في وفد فيه صالح باشا وزير البحرية ، ومنير بك مستشار الحقوق ، للاتفاق

مع مصطفى كمال باشا ، ولكنهم عجزوا عن التفاهم والاتفاق ، وأتهام الكماليون في
أقرة بضعة أسابيع ، محاولين أن يضموم إليهم ، فلم يظفروا بهم .

ولم يكن يسيرا على مثل أحد عزت باشا ، وقد تربي على حب السلطنة
والخلافة ، أن يخالف عليهما . ولهذا لم يقبل الانحياز إلى الكمالين . ثم أذن لهم
في العودة ، على ألا يعاونوا حكومة إستانبول ، فاستقال المرشال أحمد عزت باشا
من وزارة الداخلية ، ولبث حيناً بغير عمل . ثم طلب إليه تقلد وزارة الخارجية ،
وهي آخر وزاراته (١٢ يونيه ١٩٢١) .

لم يكن للرحوم أحمد عزت باشا واسع العلم بالعسكرية وحدها ، بل كان
واسع الاطلاع في فنون شتى ، جَمّ الأدب ، ديناً ، شديداً جداً حين تجب الشدة ،
ولتينا حين يحسن اللين ، وكان على حدة مزاجه ، طاهراً ، رقيقاً ، مستقيماً ، محباً
للخير ، ما أساء إلى أحد ، حتى من أساءوا إليه .

٢٩ جادى الأولى سنة ١٣٦٧

٩ أبريل سنة ١٩٤٨

مقدمة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وبه نستعين

في هذا الوقت الذي بدأت تضمحل فيه نظريات الإلحاد شيئاً فشيئاً في جميع أنحاء العالم اللدني ، بل بدأ يقوى الاعتقاد في نفع الدين ولزومه ، ولا سيما في الأيام الأخيرة ، نرى اشتعال نيران النزاع بين الملل والنحل التي كانت تعيش في أجزاء الدولة العثمانية المتبددة . ونرى في الناشئة التي تدعى لنفسها التنوير ، اشتداد العداء نحو الدين باسم « اللادينية » ، والاستمسك بنظريات الإلحاد والإنكار^(١) . وليس ما أشرت إليه من الخلاف المذهبي إلا ثمرة مرة من ثمار تلك المنازعات الفلسفية والمنطقية التي شبت منذ القديم ، مستندة إلى بعض الألاعيب اللفظية ، وما ولدته تلك المنازعات من عدوان ؛ كما أن ما يشاهد في بلاد تركيا من ضعف الاعتقاد والليل للإلحاد ، ليس إلا ناجماً من دراسة العلوم الطبيعية منذ جيل أو جيلين دراسة ضعيفة . والعجز عن تأليف هذه المعلومات العلمية بما تلقته تلك الناشئة من المعلومات الدينية الضئيلة ، وكل ما نراه من الغلظة والفظاظة والقسوة في الطرفين ، لا سبب له إلا ضعف النظر ، ووهن الفكر ، وساوئك أضعف المسالك في البحث والمناظرة ، وما ينشأ من الجهل المطبق للتقسيم بسمه العلم من غلط الرؤية والمسكوبة .

يبد أني أخطب كافة العُلّامة من أرباب المذاهب والمقائد المختلفة على الإطلاق ، قائلاً: اعلموا أيها الغافلون المتعصبون ، الذين وصلوا بما بينهم من خلاف في الاجتهاد إلى إثارة الأستقاد الدينية ، أن مالدبكم من العلم بعيد عن إدراك المرام الإلهي أقصى بُعد ، فلا تتعجلوا في اعتبار أنفسكم من جند الله ، واعتبار سائر

المؤخدين من الطوائف مشركة بالله؛ فإن القرآن الكريم، وخاتم النبيين، يوصيائنا
بمعاملة اليهود والنصارى، بصفتهم من أهل الكتاب، أحسن معاملة، كما يمنعاننا
عن سب الطاغوت والأصنام، و بطلانها ظاهر للعيان. وعلماء الرسوم مكلّفون
بتبليغ أحكام الدين ونشره، فمن الإثم العظيم إثارة الأحقاد نحو جماعة من أهل
القبلة، وشق عصا الوحدة، وتوهين دعائم الجامعة الإسلامية، وما من ظالم يرى
غيره بما ليس فيه، إلا يحيق به مكره، ويرجع إليه كيده.

وأتم أيها المنكرون، الذين هم بأنفسهم مُعجَبون أنكم ليقتصر إدراككم،
ويقصر علمكم وفكركم، عن الإحاطة بحقيقة الخلق، وهذه الطبيعة بفضائها
اللانهاى، فيها ما فيها مما لا يصل إليه الفهم، في حين تجول فيه آراء أهل الأديان
جولة التفكر والادكار على الدوام، وإنكم ليحرمكم قصر علمكم حق الكلام في
هذا الميدان الفسيح. إلا أن المتبحرين في العلوم العقلية، والراسخين في العلوم الدينية
والثقلية، يجولون في هذا الليدان جولة العلم بقدره وطوره، متخذين الإنصاف
والإخلاص والسعى والإقدام — مع معرفة أقدارهم، والتفانى في سبيل الواجب —
نبراسا للبحث بكل دقة وعزم، لينيروا عقول الناس، وينقذوهم من ذل الجهل
والعذاب في الدنيا والآخرة. أما إن توهتم أنكم قد كسفتهم الغطاء عن خفايا الحياة،
وأسرار الخليقة، وتصديتم لإنكار كل آثار السالفين باسم التجديد، وبما تعلمتموه
من بعض الساتير الرياضية، وماطالتموه من بعض المجالات الحكيمة، أو المقالات
الأدبية، فلن يكون توهمكم وبهتانكم هذا إلا إذلالاً لأنفسكم وقومكم في هذه
الدنيا، فضلاً عن الآخرة التي لا تؤمنون بها.

إن ما يدعوني إلى توسيع نطاق هذه الكلمة الصادرة من سويداء القلب،
إزاء ما برى في العالم الإسلامى خلال الأزمنة الأخيرة من التفرق والضلال، إنما
يُبتنى على أمليين:

أولهما: إثبات كون الدين لا ينافى العقل والحكمة، والعلم والمعرفة، بقدر

ما أستطيع بيان ذلك للملحدين والمنكرين . وثانيهما : بيان أنه إذا عرف الإنسان قدرة الله معرفة إجمالية ، باستقصاء آثار الخليفة ، وما تحتويه من عظمة غير محدودة ، فإن ما يقع من الاختلافات الفرعية بين أهل التوحيد ، بناء على الخطأ في الاجتهاد ، ينبغي ألا يؤدي إلى التفرقة والخصومة ، ثم إيضاح هذه الحقيقة على قدر الإمكان لأرباب النحل المختلفة ، دعوة لهم إلى طريق الوفاق والإنصاف .

إذا وُفقت في هذا السعى ، وتمكنت من تنبيه عامة المسلمين ، إخواني في الدين ، لإزالة أنواع الاختلاف والتخاصم ، تحققت أكبر آمالي في الحياة ، ورأيت أياي لم تذهب سدى . وإني لأفتتح كتابي بهذا الأمل وهذه الأمنية الخالصة .

مضجع التأليف :

يرى القارىء أنى أميل إلى طريقة الإثبات فى بيانى ، أى إلى إثبات كل قضية بالاعتماد على العقل والعلم ، فى حين أنى مجبول على الاعتقاد بالمعنويات . فليس سلوكى هذا المسلك إلا لإقناع من أخاطبهم ، إذ لا يمكن إقناع المنكرين بالنصوص والنقول الدينية . وأما ما أخاطب به علماء الدين ، فلا يراد به إلا التوسل إليهم ألا يجهزوا المعارضين والمنكرين بأسلحة الهجوم . فكان من الضرورى إذن الاعتماد على العقل والعلم فيما أوردته من الأمثلة والأدلة .

إننا قد استفدنا من الحقائق العلمية ، والمكتشفات الجديدة ، على وجه الاختصار ، ولم نتعمد إيضاحها وإثباتها ، لخروج ذلك عن دائرة موضوع الكتاب . بيد أن هذه الأدلة من الحقائق العلمية المقطوع بصحتها ، ولهذا كلما بحثنا عن الفرضيات والنظريات التى لم تتحقق تمام التحقق ، استعملنا من الألفاظ والجمل ما يفيد الشبهة ، أو يبتنا بكل صراحة أنها مشكوك فى صحتها .

ومع احتجاجنا بآيات القرآن والأحاديث النبوية وأقوال الفقهاء والعلماء ، ردا لمزاعم المعارضين ، ودفعاً لأباطيل المقتريين ، فقد استشهدنا كذلك بأقوال الحكماء

المحققين والمتفنيين ، من أرباب سائر الأديان ، أكثر من استشهدانا بأقوال أجلة العلماء الإسلاميين في سائر أبحاثنا ، نظرا لما هو ملحوظ من اعتداد الملحدّين بأقوال هؤلاء أكثر من غيرهم . ومع هذا ينبغي أن يُلاحظ أن ذكر قول فلسفي في مقام الاستشهاد ، لا يدل على قبول المذهب الذي ينتمي إليه . وسيُرى أننا قد استندنا إلى قرّضيات ونظريات لا حظ لها من الثبوت كـنظريات التكوين ، ولكننا لم نلتزم هذا الضرب من المناظرة ، إلا للمقابلة المنكرين بالنظريات التي يعتمدون عليها كل الاعتماد .

وقد يصادف المطالع في هذا الكتاب بعض أقوال وإفادات تقارب وتشابه أقوال المتصوفين والفلاسفة . فلا يظنّ أحد أن هذه الأقوال قد اتحلناها لأنفسنا بشيء من التمديد والتحريف ، فإن ما نقول هو محصول أفكارنا وتصوراتنا : انحصاراً ، المبني على البحث والدرس .

إني لأعتقد أن ما فعله بعض الأسلاف من المضي في ظلمات الجهولات ، مستضيئين بمصباح النطق الإيساغوجي — وما هو إلا واسطة من وسائل الاستدلال العقلي — قد سلك بهم سبل الضلال ، أوتاه بهم في مجاهل الخيال ، وكانوا بذلك سببا من أسباب التفرق ، فلم ينج منهم إلا الذين أدركوا عجز البشر ، فلم يتمدوا الحد .

ولهذا فإننا التزمنا البساطة والاختصار في كافة أبحاثنا واستقصائنا واستدلالاتنا ، وتجنبنا جهد الطاقة استعمال مصطلحات الفلسفة القديمة ومسائلها في إثبات قضايانا . ولسنا نخاطب الإخصائيين ، بل نخاطب كافة المعلمين من أرباب العقل السليم ، فلماذا بذلنا الجهد للابتعاد عن كل ما يصعب فهمه من المصطلحات الفلسفية .

استطرد :

ومع هذا نرى من المناسب أن نورد هنا بعض المعلومات عن المذاهب الفلسفية ،

فما يختص بالإدراك والتيقن ، إيضاها لما قدمنا عن المناظرات الفلسفية ، وتسميلا لفهم الباحث التي تناوولها .

فَطَر الإنسان على البحث عن كل شيء يراه وتفهمه ، ولم توجد الفلسفة إلا للبحث عن ماهية الأشياء وبيان ما يفهم منها ، فكان حريا أن تكون أول مسألة من مسائل الفلسفة : « هل يقدر عقل الإنسان أن يصل إلى اليقين ؟ » . وانقسمت الآراء من أول الأمر حول هذا الموضوع ، وقبّلت الفلسفة الإيقانية وجود عالم خارج عن النفس ، أي أنها تعترف بـ « أنا » و « لا أنا » ، وترى إمكان إدراك هذا العالم بالعقل ؛ وتظهر هذه الفكرة في أول الأمر موافقة لإدراك الإنسان . والمذاهب التي تسمى الحسابانية أو الرينية أو اللأدرية ، تعتقد أن العقل البشري غير قادر على إدراك حقيقة أى شيء وتيقنها ، وترى أن كل ما لدينا من الآراء عن بيئاتنا ومحسوساتنا لا قيمة له بتاتا . وأما النظرية الفكرية أو للمنوية أو التصورية ، فترى أن الأشياء ليست إلا عبارة عن أفكارنا ، وليس للموجودات التي يمثلها لنا التصور حقيقة ، وما المحسوسات إلا محض تصورات . وإذا وسّعنا هذه الفكرة رأينا مثلاً أن والد الشخص المتفكر ومرئيه ومن ينحو نحوه في تفكيره ، ليسوا إلا أشخاصا مُتَخَيَّلِينَ لا حقيقة لهم ، وأن الأرض التي يعيش عليها ، والشمس التي يقتبس ضياءها ، والسما التي تحيط به ، ليست إلا تصورات ، بل يرى البعض أن الشخص المتصور كذلك لا وجود له .

لا جرم أن العقل السليم يشمئز من ذلك كله ، ويستقر به في أول الأمر ، ولكن الذين أسسوا هذه المذاهب ، وآمنوا بمبادئها هذه ، لجئوا إلى الأدلة المنطقية الباهرة ، التي يظهر في قضاياها وأقيستها كل شيء في موضعه ، فالموضوع موضوع ، والمحمول محمول ، والصفري صفري ، والكبرى كبرى ، فتعاب بالعقل . وجاء الشعراء فأمدوا الفكرين على هذا النحو بالكلمات الوجيزة ، والأبيات الشائقة

والطريفة، ومهدوا لهم السبيل للاستكثار من الأعوان في كل حين، واستمر الأمر على هذا النحو إلى زماننا الحاضر.

إن في كل مذهب من هذه المذاهب الثلاثة سمة من الحقيقة، إذا قصرنا كلاً منها على حالات محدودة معينة؛ إذ لا يصح أن يُقطع بأن كلاً منها على حدة يصلح أن يكون كقاعدة كلية صحيحة. ثم المناظرات والمناقشات التي وقعت بين أرباب المسالك المختلفة، وتمادت تمادياً يصعب الإحاطة به، أدت إلى ظهور فرق متطرفة في كل مذهب، فنشأ بين الإيقانيين من يقول بأن كل ما لا تُدرك حقيقته بالعقل والحواس وعلم البشر، لا وجود له؛ وظهر بين المذاهب الأخرى من يحسن السفه والكسل والبطالة. والحق أن الإنسان إذا بدأ بقوله «كل ما في الكون وهم وخيال» فإنه ينتهي بقوله «لا ندع كأس الراح، فالحكيم للخيار» وكل من يعتقد بأنه غير موجود، لا يمكن أن يؤمن بالمستقبل، أو أن يحسبه حساباً. لا شك أن أمثال هذه النتائج تحول دون الرقي، وتؤدي إلى السقوط والوهن، فهي مضرّة بالإنسانية، وهي لهذا سرودودة باطلة، وأن تفكير جميع البشر ينبغي أن يؤدي إلى نفع الإنسانية وتكاملها واعتلائها، وهذا لا يكون إلا بالأمل وما يتولد منه، من السعي المتواصل، والاعتماد على النفس اعتماداً معقولاً معتدلاً.

بيد أننا إذا تصدينا لمناقشة هذه المسألة مستمدين من الطبيعة، ومن معاني الحوادث الكونية، رأينا العقل البشري يصل إلى اليقين في كثير من المواضيع، وإن كان لا يستطيع أن يتخلص من الشبه في كثير من الأمور؛ لأن قابلية حواسه محدودة، ولأنه عاجز عن الوصول إلى بعض الحقائق عجزاً تاماً. فلا محل إذن لاختلاف المسالك، وما ينشأ عن اختلافها من الأخطاء والسيئات. ونوضح هذه القضية ببعض الأمثلة، كارؤية التي تعتبر أول نبراس للعلم وأول دليل له:

إن الراصد لا يستطيع أن يميز ما هية الشَّيخ الذي يراه بعينه على بعد ألفي متر في بادئ الأمر؛ لكنه بعد أن يميز حركته، يحكم بأن هذا الشَّيخ إما ذو روح،

وإما مادة يحركها ذوروح ، وكلما قصرت المسافة أمكن تعيين نوع هذا الشبح .
ثم أمكن بالنظر إلى ثيابه تعيين طبيقته ، وإذا ما وصل إلى قرب ثلاثين أو عشرين
مترا ، أمكن تشخيصه ، وربما عرف الراصد أنه صديق من أصدقائه . إذن يتقدم
الإنسان من الجهل إلى الشك ، ويتدرج شكه حتى يزول ، فيصل إلى اليقين^(٢) .
إن السفينة التي تتباعد من الساحل تصغر شيئا فشيئا حتى تصبح نقطة ، ثم تغيب
فلا يراها البصر . فإذا استعملنا حينئذ منظارا مقر با مكبرا قويا ، أمكننا أن نرى
السفينة مدة أخرى ، حتى تغيب كرة أخرى عن أبصارنا بجسمها وبأعمدها . فإذا
ابتعدت السفينة التي نرصدها ، حسب ارتفاعها وارتفاع مرصدنا ، نحو خمسة وعشرين
أو خمسين كيلو مترا ، لا يمكننا أن نرى منها شيئا ، وإن استعملنا أقوى المناظير ،
لأن كروية الأرض تحول دون الرؤية . بيد أنه لا يشك أحد أن كثيرا من
السفن تسير وراء الأفق المرئي ، ولا يصعب على أحد أن يطمئن إلى ذلك بطريق
الاستدلال . إذن يحصل اليقين بالاستدلال فيما لا يُدرك بالحواس .

إن البصر السليم لا يمكنه أن يميز واحدا من عشرة آلاف من المتر . فإذا
استعمل الإنسان الميكروسكوب أمكنه أن يميز ما هو أصغر من ذلك من الجراثيم
بأشكاله . ومهما ارتقت هذه الآلة لا يمكن تمييز المواد التي تكون أصغر من
الميكرون (وهو واحد من مليون من المتر) لأن أمواج الضوء — وهو الواسطة
الوحيدة للرؤية — هي بين $\frac{1}{30}$ و $\frac{1}{4}$ من الميكرون ، ولا يمكن الضياء أن يميز
الأشياء التي تكون أصغر من أمواجه — مع أنه من الثابت طبيا وجود أحياء أصغر
بكثير من ذلك ، لأن تأثيراتها المفسرة أو النافعة للجسم الإنساني محسوسة ، ومن
الممكن تكثير هذه الأحياء بالتناسل ، أو تقليها بالأصول الطبية ، دفعا لضررها . إذن
فوجود هذه الأحياء ثابت بالتحقيق من آثارها ، في حين أن رؤية أشكالها وتمييز
أجسامها من المستحيل .

ثم إن الرجل الذي يسير ليلا في مدينة مظلمة أو غابة أو صحراء ، قد يصادف

من الأشياء ما يخطئ^٤ فهمه بل يخيفه . ولكن إذا حافظ هذا الرجل على رِبَاطة جأشه وقوة أعصابه سلم من الخوف ، وسلم من الخطأ . وإذا ما سار الإنسان بواسطة سريعة على حافة غابة ، رأى أقرب الأشجار تتحرك في اتجاه معكوس ، ورأى بعدها عنه تسير في اتجاهه .

بيد أن أمثال هذه الأغلاط الحسية لا تدل على أن كافة معلومات الإنسان ومحسوساته كاذبة غير حقيقية .

كان الاعتقاد السائد إلى عهد قريب أن الكواكب ثابتة . ولكن دلت الرصدات الدقيقة المتوالية، والاكتشافات العلمية الجديدة المتنوعة، على أن الكواكب تتحرك بسرعة تختلف ما بين عشرين كيلو متر في الثانية إلى مئات الكيلومترات ، بل إن بعض السحاييات تتحرك بسرعة تصل إلى ألبى كيلو متر في الثانية ، لكن بُعد المسافة يحول دون شعورنا بذلك في وقت قصير، وقد تبين أن مجرعتنا الشمسية تقترب من نجم النسر الواقع في برج شيليك بسرعة عشرين كيلو متر في الثانية، أى بسرعة ٧٢ ألف كيلو متر في الساعة . لكن جميع هذه الحركات، وكل ما يحتمل كشفه من الحوادث، ليس إلا عبارة عن تبديل بعض الكواكب مواقعها بالنسبة لبعضها، وليس من الممكن تعيين الحركة المطلقة أو السرعة الحقيقية لها في البعد المجرد، لأن إدراك البشر، أصاب أو أخطأ، هو نتيجة نسبة وقياس . فإذا وصل الأمر إلى المطلق وقف الإدراك . وقد أخفقت جميع التجارب التي وقعت لتقدير السرعة الحقيقية للأرض في الفضاء بالاستفادة من سرعة الضوء ، بل أثبت الحكيم الرياضى الشهير آينشتين أن هذا الإنخفاق نشأ من كون سرعة الضوء، وهى الواسطة الوحيدة للمشاهدة والرصد، أعظم سرعة في العالم، فن الحلال رصد سرعة أعظم منها^(٣) .

ينتج من هذه الأمثلة التى أوردناها عن الرؤية والتى يمكن تطبيقها على سائر الحواس^(٤) :

أولاً — أن علم البشر يصل إلى اليقين بطريق المشاهدة والحس والفكر والاستدلال . وثانياً — أنه يمكن الوقوع في الشك في بعض الأحوال ، كما يحتمل خطأ الحسيات والمعلومات أحياناً . وثالثاً — أن من الممكن مع هذا بالبحث الدقيق ، والدرس العميق ، وبالكشف الجديد ، توسيع نطاق العلم البشرى ، وإزالة الشبهات ، وتصحيح الأخطاء . ورابعاً — أن علم البشر مع هذا وإدراكه محدودان بنطاق طبيعي^(٥) ، فلن يصلا إلى اللانهاى وإلى المطلق .

قد يُظن أن المفكرين الواقفين على العلوم الرياضية والطبيعية لا يترددون في قبول هذه الآراء والأفكار وتصديقها ولكن لم يكن الأمر على هذا النحو في المناظرات القديمة الفلسفية ، التي كانت تتناول مُثلاً متعارفة نحو «الضدان لا يجتمعان» يُبنى عليها كثير من الأقيسة المنطقية، حتى يُستنتج منها أن «الشك واليقين لا يجتمعان» . ويُوقف بذلك عند اليقين الكامل أو الشك التام . وكذلك يستدلون ببعض الأغلاط الحسية المتولدة من نسبة الحركة ، على أن جميع الأشياء عبارة عن أشكال وصور حادثة في الخيالة . وبالجملة فإنهم يَعْضُونَ الطرف عن الشئون والأحوال الطبيعية ، ويستمرسون في الألاعيب اللفظية ، التي تولدت منها جميع الاختلافات والمجادلات . نعم إن سقراط وأمثاله من أكابر المفكرين قد وصلوا إلى الحقيقة في الجملة ، إلا أن ذلك الأسلوب من المناظرة قد بقي بجميع نقائصه إلى يومنا هذا .

لا جرم أن الاختلافات الكلامية التي وقعت في أوائل العصر العباسى عند ترجمة الكتب اليونانية ودرسها ، كان لها أثر مفيد في إزالة كثير من الشكوك ، إلا أنها فتحت السبيل لكثير من المنازعات المذهبية ، وأدّت إلى ظهور الجبرية والمعترلة وغيرها من أنواع الفرق . ولهذا تجنّبت المناظرات الفلسفية على قدر الإمكان على الرغم من اتساع المجال لها في هذا الكتاب .

[تم الاستطراد]

قد يحمل البعض تجاسرى على البحث في المسألة التي خصصتها قبل سطوره فبحول العلماء الكاملين ، وأكابر الحكماء المتبحرين ، على عدم معرفتي قدرى ؛ فأسارع إلى الاعتراف بأني لا أدعى الاختصاص بعلم وفن من العلوم والفنون التي تتعلق بهذا الكتاب ، ولكنني أحاطب البتلين بالجهل المركب ، لأين لهم أن المسائل التي يتصدون لنفيها وإنكارها بكل استخفاف ، أو يتخذونها أساسا لمن الغير وتكفيره ، هي من المسائل التي عجزت دونها الأفهام ، قاصدا إرغام أنف المنكرين والمكفرين^(٦) .

وأدعى أني أثبت في كتابي هذا ما لقنه دين الإسلام وعلمه ، من وجود الخالق التعال ، الله ذي الجلال ؛ ومن وحدته ، بالبراهين الرياضية اليقينية . وأما العقائد الدينية الأخرى ، فأثبت أنها ليست ببعث ولا محال ، قياسا على دقائق الخلقة ومجانبها ، التي تعلق بها علم البشر ، أعنى أثبت إمكانها ، بل نفعها ولزومها .

موضوع الكتاب :

إن موضوع الكتاب في الجلة ، يبان أن الحقيقة الدينية غير متغيرة للعقل والحكمة ، وأن بعض الاختلافات المذهبية نجم عن عدم إدراك العظمة الإلهية كما يليق بها . بيد أني سأخصص بالذكر والبحث الدين المبين الإسلامي .

أولا — لأني ، والحمد لله ، أدين بالإسلام ، ولأن ما يسوقني إلى تحرير هذا الكتاب ، هو ما أشعر به من التأثير والاضطراب للتعدي على الديانة الحنيفية السمحة تعديا إلحاديا يؤدي إلى تشييت الشمل وثانيا — لأن الموسويين يعترفون بأن التوراة قد ضاعت سرارا^(٧) ، وأما الإنجيل فقد كتبت مئات من الكتب بدعوى أنها ذلك الكتاب للقدس ، ثم هبط عدد هذه الكتب إلى أربعة وخمسين ، ثم اختاروا منها أربعة في الكفأس ، والحقيقة لا تتعدد ؛ فلا شك إذن أن متن هذا الكتاب مشكوك في صحته . وأما القرآن الكريم فضبوط على النحو

الذي أنزل على نبينا عليه الصلاة والسلام وأمله وليس في صحته أدنى شك، ولا يمكن أن يقابله أحد الخصوم بالاعتراض . وإذن فالدين الإسلامي هو الدين الوحيد الذي له سند صحيح^(٨) . وثالثاً — لأن الأحكام والمبادئ الدينية في الديانة الموسوية والعيسوية يلزم قبولها بدون مناقشة وتدبر ، لأنها ضرورة مذهبية ، بحيث يقول المؤمن بها « أومن بهذا لأنه محال » « Credo quia absurdum » كما أن ما يقرره الفناصل (مجالس الرهبان) وآباء الدين والبايات يعتبر من الأحكام المقدسة الواجبة الاتباع ، ثم يجتهد الرهبان لتقوية عقائدهم الدينية ، كما أن الحكماء والمتفنيين الذين نشئوا من بينهم يسعون في زماننا لتأييد العقائد المسيحية بالأدلة والأقضية القريبة من العقل والعلم ، ولكن بعض العقائد المسيحية لا تتحمل مناظرة علمية ، فإنها لا يمكن أن تُقبل إلا كما قال سنت أوجوستن « أومن بها لأنها محال » أى بلا مناظرة ، أى بالإكراه^(٩) .

هذا في حين أن الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة تبين « أن لا إكراه في الدين » وأن الإيمان والاعتقاد يطلبان العقل والتفكير ، فالبحث العقلي مقبول في الدين الإسلامي ، والاتفاق معقود على أن الإيمان الاستدلالي، أى الذى يكون بعد اقتناع العقل ، راجح على الإيمان السماعى التقليدى ، بل إن بعض المذاهب يشترط قيام الإيمان على الاستدلال العقلى . فالدين الإسلامى هو الدين الوحيد الذى يقبل البحث والنظر العقلى .

ومع هذا فإننا نتمثل بقوله تعالى : « قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم » ، وندعو أهل الكتاب ليتحدوا معنا حول كلمة التوحيد بكل إخلاص .

تفسيه

قد علقتُ حواشى على متن الكتاب، وهى لفائمة زائدة ، فأرجو من القراء الكرام ، إن ساعدتم الوقت ، أن يقرءوها ، وإلا فليكتفوا بمطالعة متن الكتاب ، فلن يفوتهم شئ من المقاصد الأصلية .

الباب الاول

العقائد

١ - آمنت بالله

أول أركان الإيمان ، أى أوّل العقائد الأساسية الإسلامية ، الإيمان بالله تعالى خالق كل شيء . والإيمان : تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان .
الإنسان منذ بداية خلقته يفكر فى أمر تكوينه وتكوين العالم ، ويتقصّى أسرارها .
وإذا صرفنا النظر عن الفروع والتفاصيل ، ألفينا أنفسنا إزاء ثلاث عقائد ومذاهب نشأت من هذا التفكير :

الأولى ، أن كافة المكونات خلقها خالق أزلى قادر حكيم مطلق . وهذا المذهب مذهب الإلهيين والروحانيين ، كما هو رأى أكثر المتفكرين والمتفنتين . وهذا الرأى اللام للقواعد الدينية فى مبحث التكوين ، ملائم كذلك لمشاهدات الإنسان وتأملاته ، وما ألقه من الإدراكات الوجدانية الحاتة على البحث عن مؤثر لكل أثر .
الثانية ، نظرية اللحدين أو الماديين . ويقول أصحابها إن المكونات منتشرة منذ الأزل فى الفضاء ، وإن السادة والقوة أو الجوهر الأسمى الذى يجمعهما فى نفسه ، ويتعذر إدراك أصله وماهيته ، قد وصل إلى ما وصل إليه الآن بتأثير الحركة الدفعية المتبادية ، التى تقع من أجزائه الفردية ، بما هى حاترة له طبعاً من الخواص ، كالجذب والدفغ ، وكانت النتيجة امتزاج الأجزاء الفردية وتشكلها وتطورها على النحو الذى نراه الآن . فهؤلاء ينكرون الخالق القادر العليم الحكيم .
وهم بتفكيرهم على هذا النحو ، واعتقادهم أنهم وجدوا ما يعتمدون عليه لإثبات دعواهم ، يعتقدون أن عقولهم التى يفتخرون بها ، ليست إلا أثراً لامتزاج مادة غير

مدركة وتركبها بقوة غير عاقلة ، أو أجزاء جوهر جامد ، امتزاجا مبنيا على الانفاق فحسب .

بيد أن هؤلاء يعجزون عن بيان حقيقة المادة والقوة ، أو الجوهر الأصلي الذي يجمعهما ، كما يعجزون عن إيضاح ماهية السكون والحركة ، و يقيمون نظر يأتهم كلما على فرضيات عندية ابتدائية ، أى أننا حينما نرى أهل الدين يؤمنون بالخالق المتعال ، ويجمعون كافة ما يشعرون به إزاء الخلق من الخيرة فى حكمته ، نرى الماديين يهيمون فى الموهومات ، ويضربون فى مهامه الجهولات .

ويقف فى وجه هؤلاء منذ عرف التاريخ أمثال هذه الملاحظات الفلسفية ، أولئك الذين ينهون مذهب الروحيين ، الذين يقبلون للخلق سببا أزليا مدركا ، وأولئك الذين يذهبون مذهب الوجوديين ، الذين منذ كرم فيما بعد ، أعنى هم الذين يعتقدون أن كافة الموجودات عبارة عن تجليات كل مطلق ، عدا ما بين هؤلاء الملحدن الماديين من أفكار مختلفة متضادة ، و فرق متعارضة ، ظهرت فى زمن واحد ، و بيئة واحدة ، وكان من أثرها أن لم يفز للمذهب المادى فى أى وقت وفى أى مكان ، بنفثة عامة وقبول عام ، على النحو الذى فازت به الأديان

فنظريات الماديين فى موضوع الخلق لا تفيد اليقين بأى وجه من الوجوه ، فإن من المعلوم أن أقرب ما وضعه البشر من اليقين فى ساحة العلوم ، علم الرياضيات ، وعلم الطبيعة والكيمياء والهيئة تُدعم أكثر أحكامها بالرياضيات والتجارب الدقيقة ، والحوادث الكونية ، فهى — كما بلغت أخيرا من الرقى — تعتبر فى أكثر أحكامها من العلوم اليقينية . والفلسفة ، وإن كانت تستند فى دعاويها وأحكامها على الملاحظات المستخرجة من هذه العلوم ، تستند فى أحكامها الخاصة بمبحث الوجود والخلق ، إلى الأقيسة والاستدلالات ، ولا تستند إلى التجارب والحسابات الصحيحة . ومع أن البحث المستمر ، والاكتشافات المتوالية ، تؤدى إلى تغيير فى الفرضيات والنظريات التى تستند إليها هذه العلوم ، فأرباب العلم متفقون غالبا ، فى حين يختلف

الفلاسفة ، ولا يزالون منقسمين بالتضاد الكلى بين الإلهيين والماديين .
وخلق بالذکر أنه كلما اتسع نطاق العلوم ، وانكشفت دقائق الطبيعة
وأسرارها ، فقدت فلسفة الماديين مكانتها . وهؤلاء أكابر رجال العلم الذين خدموا
الإنسانية باكتشافاتهم العلمية أكبر الخدم ، من أمثال «نيوتن» و «باستور» وغيرها
من مشاهير الحكماء يعتقدون جميعا ويؤمنون بقوة خالقة مدركة متعالية عن إدراك
البشر ، أو يعتقدون أن للخالقة سرا لا يدرك ، ويعربون عن ذلك المعنى بعينه .

وهذه الكلمة التي قالها «هرشل» من مشاهير الحكماء في القرن الثامن
عشر لمن تلك الكلمات التي تتأيد بمر الزمان : « إنه كلما اتسع نطاق العلوم
تحققت وكثرت الأدلة على وجود حكمة خالقة قادرة مُطلقة . وعلماء الأراضيات
والهيئة والطبيعات والرياضيات يهيتون بمساعيهم واكتشافاتهم كل ما يلزم لإنشاء
معبد العلوم ، إعلاء لكلمة الخالق » .

وأما أكثر من صادفت من المفكرين فقد كان إنكارهم سماعيا وتقليديا، فهم
يتعلمون بعض أقوال الفلاسفة ، ويتخذونها سندا لدعاويهم ، دون أن يدرسوا قواعد
مذاهبهم ونظرياتهم ، بل دون أن يطالعوا خلاصة وافية لمؤلفاتهم . وخلاصة قولهم
« أنهم لا يؤمنون بما لا يرون ولا يفهمون » . أو « إن نقول علماء الدين لا توافق
العلم » . في حين أنهم لا يعرفون من الفنون شيئا ، ولا يدركون من أسرار الدين
شيئا ، ولا يستطيعون أن يقيسوا الموضوعات العلمية والمقائد الدينية قياسا عادلا .
يبد أنه مادام هؤلاء الناس يعتبرون أنفسهم من جهاينة الفنون ، فإنى سأعتمد في
دفاعي على الأدلة العلمية والعقلية ، على قدر استطاعتي ، وسأستشهد بأقوال أكبر
السلف والمعاصرين من الحكماء .

عقيدة فروسية اليونان في الله

من العلوم أن سقراط وأفلاطون وأرسطو وإكسوفان الذين يعتبرون آباء

فلسفة الغرب ، كانوا بصرف النظر عن الفروع ، يعتمدون في إله واحد ، ذاته وحقيقته فوق الإدراك . وإني أنقل هنا من تاريخ التصوف للأستاذ محمد علي عيني بك ، بعض آراء سقراط عن تلميذه أفلاطون : « ... هذا العالم يظهر لنا على هذا النحو ، لم يُترك فيه شيء للمصادفة ، بل كل جزء من أجزائه متجه نحو غاية ، وتلك الغاية متجه نحو غاية أعلى منها ، وهكذا يتم الوصول إلى غاية نهائية منفردة وحيدة . من أين نشأ هذا النظام الكامل في تفرماته ، المخفوف بالمعظمة والجلال من كافة نواحيه ؟ ليس من الممكن أن يُحمل ذلك على المصادفة ، فلو أمكننا أن نقول إنه نشأ من تلقاء نفسه ، لصح لنا أن نقول إن ألواح «بوليكلت Polyclète» و«زونكريس» حدثت من تلقاء نفسها . وإذا ما نظرنا إلى أن العناصر التي تحتوى عليها الكائنات كثيرة إلى درجة لا يمكن أن يحصرها العقل ، كان من المحال أن نحمل وجود كل ذلك على المصادفة . فلا بد إذن من وجود عقل أعلى^(١٠) ... وهو الصانع الوحيد ، لأن الطبيعة أثر يتجلى فيه الأتجاد الدال على وحدانية الصانع ، الذي ينفذ حكمه كنفوذ الفكر في الحال بدون أى خطأ . وهو حاضر غالب (في العقائد الإسلامية : عالم قادر) ومع هذا فن المستحيل إدراكه بالحواس ، فهو كالشمس التي تمسّ جميع الأبصار ، لكنها لا تبيح لأحد أن ينظر إليها ... »

هذه الكلمات التي نطق بها سقراط ، والتي تلائم الإدراك الفطرى البشرى ، لها قيمة علمية منطقية ، سنوضحها فيما يلي :

طرق المعرفة

من الضروري الاعتراف بأن الأحوال والأفكار التي تتبادر للعقل والوجدان ، إما عن طريق الذوق ، أو الحس الطبيعي ، أو بواسطة القواعد الكلية المستنبطة من المشاهدات المتوالية ، هي حقائق ؛ فإن لم يُعترف بذلك لم يكن تامة مجال

لوضع مبدأ يُبْتَنَى عليه البحث العقلي . فالفكر الداعي إلى البحث عن مؤثر لكل أثر ، وعن محوّل لكل حال ، وبالجملة عن علة لكل شيء ، يلزم أن يكون حقيقة . إن الأسباب القريبة المؤدية إلى حدوث المكوّنات على العموم أو على الافراد ، تمكن رؤيتها ، ويمكن فهمها ، ولكن يدرك الذهن أيضا بطريق القياس ، أن لهذه الأسباب أسبابا أخرى . فمثلا أقرب الأسباب للطفل أبواه ، وأقرب الأسباب لحدوث النبات ونشأته البذر والتراب . بيد أن وجود هؤلاء يتطلب تسلسل الآباء والأمهات والبذور ، ويستلزم وجود التراب . فمن أين ينشأ هؤلاء ؟ ثم لا بد من وجود قوات وعوامل ومواد كثيرة ، كالهواء النسيجي للتنفس ، والطعام والشراب للتغذى ، وحرارة الشمس وضياؤها وغير ذلك ، مما يعتبر لازما وملزوما لحصول الحياة . وإذا درسنا المسألة درسا عميقا من الوجهة العلمية ، كثرت عدد هذه العوامل وتسلسل ، وبيّحت العقل عن مؤثر آخر لكل منها . وقد ينتهي استقصاء بعض من هذه العوامل والمؤثرات إلى الأرض والشمس . وإذا قبلنا ذلك وعلمنا أن الملايين من أمثال الشمس وتوابعها ليست أزلية أبدية ، بل حادثة آفة فانية ، وثبت لنا ذلك ثبوتا علميا ، وجب علينا إذن البحث عن المنابع التي حدثت منها هذه العوالم . لو قُبِلت نظرية الحكماء التي تقول إن الشمس تحدث من تكاثف السحاييات نحو مركزها ، أو من الحرارة الشديدة التي تحدث من تصادمها^(١١) ، ومن نتيجة التفاعلات الكيميائية التي تستلزمها ، فإنه لا بد للبحث عن عامل يسبب تشكل هذه الأجسام الغازية ، التي نرى أمثالها العديدة في قبة السماء من ثلاثة عناصر بسيطة ، أى من توزيع وتركيب هذه العناصر في الفضاء داخل نسبة وكثافة معينة^(١٢) .

أما النظريات الطبيعية والكيميائية الحديثة ، فتقول إن أتومات الـ « هليوم » والـ « نيليوم » تترج وتتركب بأتومات الأيدروجين مثنى وثلاث فصاعدا ، وعليه يفرض أن المادة تنتهي إلى عنصر واحد . وإيجاد جميع هذه المركبات من

عنصر واحد يحتاج إلى مصوّر ولا شك . ولو قُبِلَ ما يقال موافقا لأحدث الاكتشافات العلمية ، من أن المادة تحصل من تكاثف القوة^(١٣) ، فإن العقل لا بد أن يبحث عن متصرّف في هذه القوة ، وعن محوّل لها ، لتبديل ماهيتها . فإذا وصلنا هنا ، أى إلى القوة والأثير ، تبدلت سلسلة الأسباب ، وانتقلت إلى ماهية أخرى ، أى إلى شيء لطيف معلوم بأثاره ، ومجهول بكنهه وحقيقته .

وحيث إن كل ما يصل إليه الفكر والنظر من منشأ وعلّة بين المشهورات والمحسوسات ، حادثه ومتحوّلة ، ومحتاجة إلى علّة أخرى ، فمن الضروري أن يتحرى العقل والوجدان أسبابا أخرى فوق الشهودات والمحسوسات . وهذه الأسباب الغيبية ، وإن توالّت إلى درجة ما في محيط الأثير وعالم الغيب ، فلا بد لها أن تسير سير سلسلة العلل الظاهرية ، وأن تنتهي إلى علّة أصلية أولى ، لأن السلسلة تنتقل من القروع إلى الأصول ، كما تنتقل من التركب إلى البساطة ؛ ومن الكثرة إلى القلة ، فيلزم إما أن تتصل بالواحد ، أو تنتهي إلى الصفر . وحيث إن العدم لا يمكن أن يكون علّة الوجود ، فمن المحال احتمال انتهاء سلسلة الأسباب إلى الصفر ، ومن الضروريات العقلية اتصالها بسبب أول ، وموجود بذاته ، وهو «سبب الأسباب» .

قد يقال بإزاء ذلك ، إنه ما دام كل شيء مرتبطا بعلّة ، فلا يقبل العقل وجود علّة أولى غير معلولة ، فلا بد إذن من استمرار العلل والأسباب بلا نهاية . ولكن الأشياء التي يتحرى الإنسان علل حدوثها هي المكوّنات الحادثة الغائبة . أما العلّة الأولى وما هيّتها غير ماهية المكوّنات ، فهي أزلية وبعيدة عن كل تغيير . إن الإنسان الذي يرى كل شيء حادثا وفانيا ، لا يمكن أن يدرك الأزلية بسهولة ، ولكن اللانهائية أيضا فوق إدراك العقل كالأزلية . فالقول بتسلسل لانهايات لا يمكن أن يقنع العقل ، ولا يفيد في حل المسألة . ثم إن العلّة كما أوضحنا فيما سبق عند وصولها إلى الوحدة ، وغاية البساطة ، ينبغي ألا تتغير ، أى أن تحافظ على

ما هيئتها ؛ فمن العبث إذن أن تتصور هوية تتسلسل بعينها ، وتتماقب بصورة الحدوث والفناء على الدوام بدون تغير^(١٤) .

والعقل البشرى يرى أن حدوث شيء من العدم في لحظة مفروضة بلا علة من الحالات . فلا شك أنه بعد رفض جميع الاحتمالات التي يحكم بطلانها حكما قاطعا ، لا نرى مناصا من قبول المسبب الأول الأزل ، والتصديق به ؛ مع عدم إدراك كنهه . نعم إن هذا الاعتقاد اعتراف بالمعجز عن الإدراك ، لكنه يرى من مناقضة الحقائق التي تدرك .

وإذا استقصى القارى ما بسطنا من الاستدلالات في هذا الكتاب ، رأى أن القضايا والفرضيات التي رُدَّت ، هي باطلة عقلا وعادة ، وهي من العبث والحال . وأما الكيفيات التي لم يصل إليها العلم البشرى ، فلا يمكن رفضها جزافا . فمثلا إذا قيل لقروى قدم إلى إستانبول للكسب والتجارة : إن قريته المكونة من عشرة بيوت قد نمت وكبرت في سنة واحدة بفضل عمدة القرية ، حتى أصبحت أكبر من إستانبول ، كان من حق المخاطب بهذه الرواية تكذيبها ورفضها . وإذا قيل إن في الدنيا مدينة تسمى نيويورك ، يبلغ عدد سكانها عدد نفوس تركيا بأجمعها ، وإنها تحتوى على مبان عالية يبلغ ارتفاع كل منها أربعين أو خمسين طبقة . فلا يصح تكذيب هذه الرواية ورفضها ، لجرد عدم العلم بهذه المدينة ، أو عدم رؤيتها . وقد بينا في مقدمة هذا الكتاب أن العلم البشرى محدود بمحدود طبيعية لا يستطيع أن يقتحمها ، وأن في هذا العالم موجودات لا يمكن الاعتقاد بوجودها إلا بالاستدلال من آثارها ، وبسطنا على ذلك الأمثلة المستمدة من الطبيعة .

سؤال رياضاح مسألة الخلق

بيد أنا نبسط هنا مثالا آخر توضيحا لمسألة الخلق على قدر الإمكان . من المعلوم أن عقارب الساعات تتم دورها في أزمنة معينة ، بواسطة تروس

أو دواليب ذوات أسنان متداخلة ، تتحرك بحركة متسلسلة بتأثير الزنبرك . وهذا التركيب على صغره تشاهد فيه سلسلة أسباب ، ثم تشاهد أسباب متوسطة هي التروس التي ترى من جنس واحد ، في أبعاد مختلفة ، في حين إن الزنبرك هو المحرك ، والرقاص هو المنظم في شكل آخر ، وطبيعة أخرى .

هذا مثال قريب نلتصق به إعطاء فكرة عن الأديك ، ولكن لا تنتهي للسألة بذلك ، لأن الساعة لم توجد من تلقاء نفسها ، بل لها صانع ، وهذا الصانع هو ساعتي ، وإنسان في ماهية غير ماهية مصنوعه . وهذه العلاقة التي بين الصانع والمصنوع يمكن أن تعطينا فكرة إجمالية عن العلاقة التي بين المسبب الأول وعالم الكون ، بشرط تكبير الفرق بين الحدين المتناظرين إلى اللانهاية . إن النوع البشري ، لكونه حائزاً تلك المواهب الطبيعية التي نسميها العقل والذكاء ، يميل فطرة للبحث عن حقيقة الخلق ، وهو قادر على الاستدلال على وجود الخالق والإيمان به ، ولكن لا يمكن أن يتجاوز في فهم حقيقته ما تفهم الساعة من حقيقة الساعتي .

إن العقل السليم بتصديقه بالقيوم الأزلي الخارج عن المكوّنات ، مسيياً أول ، يروى ما يشعر به من التعطش إلى استقصاء سر الخلق ، ويدفع كل ما يرد بالخاطر من أنواع الشبه والتناقضات ؛ ومهما قال الفلاسفة ، فإن تصور مكوّن للمكوّنات على غير ماهيتها ، أمر لا يخالف العادة . والأسر أن وجوداً أزلياً على غير ماهية الأشياء ، ينبغي أن يكون فوق إدراك الإنسان الذي يعتبر فانياً من جهة حياته الدنيوية .

وهذه النتائج الفلسفية موافقة لتعاليم القرآن الكريم ، الذي يقول : « ليس كمثل شيء » . ويقول : « الله لا إله إلا هو الحي القيوم » ، دالاً بذلك على أن الله تعالى لا يماثل الأشياء ، وأنه إله واحد حيّ سرمدي . ويقول القرآن الكريم كذلك : « ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء » ، دالاً بذلك على أن العلم

البشرى قد قدرته المشيئة الربانية وحددته ، وأن الإنسان إنما يقدر على إدراك الوجود الواجب ، ولكنه يقصُر إدراكه عن إدراك كنه ذاته .

نستخرج من هذه الملاحظات العقلية :

أولاً ، أنه لا بد من علة أولى ، أو مسبب أول ، لحدوث الكائنات . وحيث أنه ليس في العدم قوة علية ، فوجود هذا السبب الأول ضرورى ، فهذا السبب الأول هو بالتمبير العلمى واجب الوجود .

ثانياً ، السبب الأول موجود بالذات ، وأزلى ، وإلا يلزم أن يظهر من العدم ، وهو محال وعبث .

ثالثاً ، لا يكون السبب الأول مقيداً بقيد أو شرط أو علة ، لأن تقدم هذه القيود والشروط عليه يناهى أزليته ، ومن العبث أن يخلق لنفسه قيوداً وشروطاً من بعد ، وإذن فالسبب الأول مطلق .

رابعاً ، من الطبيعى أن تؤثر العلة فى الماثل ، والتأثير منوط بالقوة ، وإذا ما درس الإنسان عالم الخلق ، وتدبرها على قدر إدراكه ، واعترف بمسبب ومؤثر لحدوثها ، فإنه لا يتحرى دليلاً لإثبات قدرتها غير آثارها ، أى الكائنات ، وإذن فالسبب الأول قوى قادر مطلق .

وهناك نكتة مهمة فى مثال الساعة الذى أسلفنا :

من البديهي أن الساعاى لا يمكنه إيجاد الساعة بمجرد جمع قطع من الفولاذ والنحاس الأصفر كما تنفق ، وربط بعضها ببعض كما يتفق ، بل لا بد له من تعيين حجم الزنبرك وشكله وقوته وأبعاد الرصاص ، وقطر التروس (الدواليب) وثخانتها ، وأبعاد أسنان التروس على حساب صحيح ، لما بين الأقسام المتنوعة من نسب ، وهذا يستلزم أن يكون الساعاى من أرباب الخبرة وأصحاب المعرفة . فهل ترى أن أسر خلة الكائنات كذلك يُبتنى على علم وحساب ؟ وهل السبب الأول ذو علم وسبع وحكمة بالغة ؟ ثبت هذا الأمر فيما يلى :

لقد آمن الفيلسوف الشهير «ديكارت» بوجوده، بعد أن كان يرى الوجودات كلها بعين الشك، فقال: «أفكر فأذن أنا موجود». ثم إنه لم يقف عند ذلك، ورأى أن هذا التفكير يدل على أن له واهبا حقيقيا، وأن ذلك الواهب منبع لا نهائى، ووجود كامل أزلى، واستدل بذلك على أن العالم موجود. ويفهم من هذا الكلام أن الحكيم الشهير يتصور أن وجود الكائنات مثبت بالتفكير، وأن موجدَها ذو شعور، أى ذو حكمة غير متناهية. وكما أن الصانع والمصنوع ليسا من ماهية واحدة، كذلك الواهب والموهوب لا يلزم أن يكونا من ماهية واحدة. وحيث إن خزانة علم الواجب الحقيقى وحكمته أعلى وأكمل الخزائن، فإنها تختلف عن جزء الذكاء الذى يتجلى فى الوجودات، ولن يتصور أى مفكر أن واهب العقل والحكمة هو وجود جامد.

رأى لابلاس فى المسبب الأول

إن لابلاس المعتبر من أكبر الحكماء فى القرنين الثامن عشر والتاسع عشر، والممدود من شيوخ الرياضيين والفلسفيين على الأخص، يقول بعد إيضاح مجموعة الشمس: «إن النظام المحير للمقول، المشاهد فى حركات الأجرام التى تتألف منها المجموعة الشمسية، لا يمكن أن يحمل على التصادف. بل التصادف كلمة لا يصح النطق بها فى لغة العلم. إن التصادف معدوم ومحال فى هذا العالم الذى نرى فيه كل شىء خاضعا لقوانين الموازنة وقوانين الحساب، التى عينتها إرادة غيبية، وحكمة بالغة. وما الشىء الذى ندعوه التصادف إلا محض القوت الغيبية التى لا نعلم عن صورة تأثيرها شيئا، بل لا نعلم عن وجودها شيئا، فى حين أنها تحفل حولنا. وبناء عليه ليس من الممكن حمل هذا النظام الذى نراه فى المجموعة الشمسية على التصادف، ولا بد من الاعتراف بوجود سبب أصلى عام منظم لهذا النظام». ويبحث الحكيم للشار إليه فى كتابه «نظام العالم»، فى موضوع حركات السيارات وتوابعها، وينتهى إلى قوله: إن اعتبار هذا النظام من آثار التصادف لا يصح أن يقال إلا

بنسبة واحد في أربعة تريليونات . فإذا كان احتمال التصادف مستبعدا إلى هذه الدرجة ، وجب الاعتراف بأن كون الخلق تحت تأثير التدبير والإرادة على نسبة أربعة تريليونات ($\frac{1}{4} \times 4$) من الاحتمالات ، إلى احتمال واحد . وأقرب العلوم لليقين علم الرياضة فإن لم يعتمد عليه لم يكن مجال للشروع في البحث .

إثبات الوجود المطلق

قد يُستغرب التصدي لإثبات الوجود المطلق بقياس ونسبة ، لكن كافة المدرّكات البشرية ، إنما تحصل بالقياس ، فصحة كل فكرة وبطلانها أيضا إنما يستدل عليهما عقلا بالقياس . بيد أنه كلما زاد التعمق في المسألة اكتسبت قيمة يقصر أمامها العقل ، فتزول النسبية ، ويثبت واضحاً أن الخليفة خاضعة لتدبير وتصرف أسمى . ويحسن أن نفق عند حساب لا بلاس قليلا ، لنعطى بعض معلومات مجملة عن المجموعة الشمسية .

إن السيارات الموجودة في المجموعة الشمسية تدور حول الشمس ، والتتابع المنتمية لكل سيار (الأقمار) تدور حول سياراتها متتبعات لمداراتها على شكل قطع ناقص ، وفق القوانين التي اكتشفها « كبلر » و « نيوتن » رصدا وحسابا . وحيث إن السيارات والأقمار كالشمس مالكة لقوة جاذبة ، ولذلك تؤثر بعضهن في بعض تأثيرا متناسبا تناسبيا معكوسا لربع المسافة التي بينها ، فإن تحركها يصيبها خلل متنوع ، ويؤدي تكرر ذلك الخلل وتراكمه إلى تغيير المحرك وسقوط السيارات على الشمس ، والتتابع على متبوعاتها ، أو إلى خروجها من المجموعة الشمسية ، أو تصادم بعضها ببعض ، وحدث أنواع المد والجزر والإعصار على سطوحها ، أو غير ذلك من الاختلالات والأخطار . وقد اهتم علماء الهيئة في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر بجميع هذه الاحتمالات الهائلة ، واستنتج لا بلاس بعد درس الجداول الرصدية المضبوطة منذ عشرين قرنا ، أن مجموعتنا

الشمسية مصنونة من أمثال هذه الخاطر ، ويين أن التوازن حاصل — بالرغم من أنواع التذبذب والنموج — من وقوع تلك الاضطرابات في صورة سلبية وإيجابية ، ومضرة ومفيدة .

وقد أمكن في الزمن الأخير وضع معادلة بالحساب التفاضلي ، لتعيين جوهر^(١٥) وسرعة ومسافة ثلاثة أجسام متحركة ، كالشمس والأرض والقمر ، بحيث يكون أحدها في المركز ثابتا جاذبا ؛ وأحدها مشوشا ، والآخر متشوشا . بيد أنه ظهر بمد ذلك أن الرياضيات العالية غير كافية لوضع دستور يضمن النظام والتوازن لأكثر منها . أما القدرة الفاطرة فقد عينت جسامة الأجرام الموجودة في المجموعة الشمسية ، وكثافتها ، وتبنت أقطار مداراتها ، ونظمت حركاتها بقوانين بسيطة ، ولكنها حكيمة ، وعينت مدة دوران السيارات حول الشمس ، والتوابع حول السيارات بأدق حساب ، بحيث إن هذا النظام المستمر منذ تريليونات من السنين ، بل أكثر ، يستمر إلى ما شاء الله ، ما لم يظهر سبب خارجي .

هذا النظام المستند إلى حساب يقصر عقل البشر عن إدراكه ، والذي يضمن باستمرار واستقرار المجموعة إزاء ما لا يُعد ولا يحصى من أنواع المخاطر المحتملة ، لا يمكن أن يُحمل على التصادف في نظر لاپلاس إلا باحتمال واحد في أربعة تريليونات . وما أدراك ما أربعة تريليونات ! إنه عدد مركب من كلمتين ، ولكن لا يمكن أن يحصيه الحصى إلا إذا لبثت خمسين ألف عام يعد الأرقام ليلا ونهارا على أن يعد في كل دقيقة مئة وخمسين عددا^(١٦) .

لقد كان المعلوم من حركات السيارات والأقمار في زمان لاپلاس عبارة عن ٤٢ ، وكان لا يتجاوز عدد السيارات الصغيرة المألوفة بين المريح والمشتري أربعة ، والحال أن الرصدات الأخيرة دلت على أن أجزاء المجموعة الشمسية يتجاوز الألف . فإذا أجريت عملية الحساب الاحتمالي المبني على ٤٢ حركة على ألف حركة ، بلغت نتيجة النسبة حدا لا يمكن أن يتصوره العقل . ثم إن هناك أمارات قوية على أن

بعض الكواكب الثابتة سيارات كسيارات الشمس ؛ والدليل على هذا أنه يشاهد في قبة السماء كوكبان أو ثلاثة من الكواكب المضيئة يدور بعضها حول بعض ، وما هي إلا من السيارات التي لم نخذ إلى الآن . وعدا هذا يوجد بعض الكواكب التي يضعف ضياؤها أحيانا . ويقول علماء الهيئة إن بعض هذه الكواكب يجري على وجهه تحولات طبيعية كيميائية ، أو أن جسما مظلما أي سيارا قد حال بيننا وبين هذه الكواكب المذكورة . إن أمثال هذه الحوادث السماوية نادرة ، ولكن هذه النادرة الظاهرة نفسها تدل على الكثرة ، لأن حيولة جرم في جسامة الزهرة أو الأرض ، لا يمكن أن يقلل ضياء الكوكب في صورة محسوسة ، بل ينبغي أن يكون الحائل في حجم المشتري على الأقل ، أو أكبر منه ، وكذلك ينبغي أن يكون سطح تحرك هذا السيار منطبقا على خط الشعاع الممتد بين الأرض والكوكب حتى يحول بينهما . لأنه إذا وقع انحراف بقدر واحد في الألف من الثانية بين سطح تحرك سيار مفروض في أقرب مجموعة لنا ، وبين خط الشعاع الواصل يستأزم التباعد بينهما بقدر ٢٠٠.٠٠٠ كيلو متر ، وحينئذ لا يمكن السيار أن يحول دون رؤية الكوكب وتقليل ضيائه . على حين أن سيارات الكواكب في السماء يمكن أن تتحول سطوح محاركا إلى تسعين درجة ، فيكون تحقق شرط الانطباق ضعيفا جدا . ورغم هذا فإن مشاهدة أمثال هذه الحوادث تدل دلالة قوية على أن كثيرا من الكواكب ، لها مواكب كواكب الشمس ، ومن جهة أخرى ثبت في نتيجة التحليل الطيفي ، أن من الثوابت ما هو في عُمر شمسنا ، ومنها ما هو أضوأ وأقدم منها ، ولا يمكن أن يُحمل ما يرى من النظام في حركات هذه المنظومات منذ مليارات وتريليونات من العصور ، إلا على قوة مدبرة أزلية ، كما هو الأمر في مجموعتنا الشمسية . بيد أنه كلما زاد عدد المجموعات زادت الاحتمالات ، لا في سلسلة عددية ، بل في صورة سلسلة هندسية . وسأشرح هذه الكيفية لغير المتوغلين في الرياضة بمقال ربما لا يعتبر ممدوحاً :

إذا أردنا مثلا أن نسحب ورقة معينة من ٣٢ ورقة من أوراق اللعب ، كان احتمال سحب تلك الورقة واحدا في ٣٢ . ولكن إذا أردنا أن نسحب تلك الورقة من مجموعة أخرى قد أجيد خلطها لم يكن احتمال الفوز عليها بنسبة $2 \times 32 = 64$ أى ٦٤ ، بل كان الاحتمال $32 \times 32 = 1024$. فإذا أردنا أن نسحب تلك الورقة بعينها من بين أوراق يبلغ عددها ٥٤ بضم ٢٠ ورفات من جنس آخر ، كان احتمال الوصول إلى تلك الورقة 1024×54 أى واحدا في ٦٥ ألفا وهلم جرّاً^(١٧) .

فإذا فرضنا وجود خمسة وعشرين كوكبا شبيهة بمجموعتنا الشمسية ، وقريبة منها من حيث القدم ، في مجرتنا المحتوية على المليارات من الكواكب ، وصرفنا النظر عن سياراتها الصغيرة ، وقبلنا أن احتمال هذا النظام الموجود بين كل منها هو بنسبة واحد في تريليون ، كان هذا الاحتمال لخمس وعشرين كوكبا $\frac{1}{25 \times 12} = \frac{1}{300}$ (١٠) أى أن المقام في هذه النسبة يحتوى ٣٠٠ مرتبة ، ومدلول هذا الرقم لا يتصور في الخيال^(١٨) ، فإذا كان هناك مليون من الكواكب التي لها سيارات كمجموعتنا الشمسية ، كان المقام في هذه النسبة مكونا من اثني عشر مليوناً من المراتب ، وهذا ما لم يمكن نصوره وتصويره بأى حال .

ولما كانت قبة السماء تتجلى أمام أبصارنا بعظمتها وهبتها ، فإننا قد نكشف شيئا من أسرارها بما يتعلق به علمنا من بعض قوانينها ، ونقف على نكت كهذه محيرة للعقول . بيد أن أمثال هذه النكت الدقيقة تتجلى حتى في أحقر الموجودات . ولا مشاحة أن دقائق الخلق التجليّة في عالم الروحانيات والحيوّيات ، أعلى بكثير من كل ذلك . وقد بنا في إحدى حواشينا السالفة كيفية تشكل ذرات الأجسام وقطر البروتونات في أئوم الأيدروجين ودور إلكترون ، حاملا لكهربية سلبية حول هذا البروتون المحتوى على الكهربية الإيجابية ، وقطر بروتون الذهب أكبر

من هذا بثاني عشر مرة ، ويدور حوله خمسة عشر إلكترونات . ومع هذا قطر أتوم الذهب مع إلكتروناته يعادل عشرة آلاف أمثال قطر البروتون^(١٩) ، (ولا ينبغي أن يظن أن الأتوم مع توابعه شيء كبير ، بل هو ثلاثة من عشرة مليارات من المتر) . ونسبة القطر الوسطى لمدار السيار الأخير في المجموعة الشمسية وهو نبتون ، يكاد أن يكون على هذا القدر بالنسبة لقطر الشمس [فقد كشف أخيرا سيار آخر أبعد من نبتون] .

يظهر من ذلك أن بعض هذه الأنومات الصغيرة بدرجة خارجة عن حدود التصور ، لها توابع متعددة كتوابع المشتري ، ولبعضها إلكترون واحد كالقمر للأرض . إذن فالأشكال والتركيبات التي نراها كلما تقدمنا نحو أعظم محسوساتنا ، واقعة كذلك في أصغر ما تعلق به علمنا . « فذهب وقس ما هو بحر الخليفة ! » . وكذلك فإن القوة المكنوزة في هذه الأنومات عظيمة إلى درجة لا يتصورها العقل ، كادت على ذلك الكشوف والحسابات الأخيرة ، ويقول الأستاذ الحكيم جُستاف لوبون في كتابه « تطور القوة » : إن القوة المكنوزة في جرام واحد من المادة يعادل « ٥١٠ » بليون من الكيلوجرامترات [والكيلوجرامتر : هو القوة الفعالة الكافية لرفع الكيلوجرام من الثقل إلى متر] أي أن تلك القوة تعادل قدرة سبعة بلايين حصان بخارى [وكل حصان بخارى يعادل ٧٥ كيلوجرامتر] وقد حسب الحكيم الرياضي الفرنسي « بكرل » في كتابه عن نظرية « آينشتين » أن القوة التي تستخرج من تحطيم جرام من أنومات المادة يمكنها أن ترفع ثلاثين مليوناً من الأطنان (الطن يساوي ألف كيلوجرام) إلى ذروة برج إيفل [ارتفاعه ٣٠٠ متر] ، وهذا يعادل ٩ تريليونات كيلوجرامتر ، أي « ١٢٠ » بليون من الحصن البخارية ، وهذه القوة لا تصل إليها جميع البواخر والآلات البخارية الموجودة في الدنيا كلها . وهذه القادير ، بالرغم من الاختلافات ، ليست فرضيات شخصية ، بل هي مستندة إلى تجارب وحسابات دقيقة .

أوليس في ظهور الأجزاء المادية متوازنة هادئة دون تعديل ماهية ، آثار باهرة لحكمة بالغة كهيئة بنظام المجموعة الشمسية ، في حين أنه كان من المحتملات الطبيعية حدوث اضطرابات ومصادمات متعاقبة بين الكهيرات الدائرة بسرعة كسرعة الضوء و بين كهيرات الأنوم ؟

ولا يقف الأمر عند ذلك ؛ فإن اتحاد أنومات الأيدروجين بمقادير مختلفة في صورة قومية ، يؤدي إلى حدوث أنومات أجسام بسيطة يتجاوز عددها التسعين ، وتتألف ذرات الأجسام البسيطة باتحاد بضع أنومات من نوع واحد ، وذرات الأجسام المركبة بامتزاج أنومات من أنواع مختلفة ، وينشأ من ذلك مواد مركبة معدنية وعضوية لا يحصرها العدد . ومع أنها جميعا من عنصر واحد في الأصل ، وهو الأيدروجين فلكل منها خواص تختلف عن خواص الأخرى . والأجسام البسيطة وإن كانت تنجزأ من نفسها ، فإن علم الإنسان وقدرته لم يجد سبيلا إلى تحليلها إلى الآن . وأما الأجسام المركبة فإنها عند تحليلها في دائرة القوانين المعلومة يضيع مقدار ضئيل من أجزائها الأصلية ، وتعود إلى حالها الأولى ، وتواظب كهيرياتها على الدوران حول مداراتها القديمة . وإذا ما تكهرب الجسم تفترق أكثر الكهيرات من الأنوم الذي تنتمى إليه ، وتتجمع حول القطب السلبى ، فإذا زال السبب الداعى للتكهرب تعود الكهيرات وتأخذ الأنومات شكلها الأصيل . و بوقوع الحوادث الكهيرية بصور أخرى ، يزول قسم من الكهيرات ، وتتحول الأنومات لتكون ما يقال له « إيون » ، وهنالك تحصل تيارات وأشعة متنوعة .

فهل يمكن إذن أن يحمل على الصدفة استقرار الأنومات على حالها الأصيل بتغير قليل بعد هذا الامتزاج والتركب والتكهرب ، وتأديتها إلى حوادث صالحة للخلق ، وتطورها وتزيئها ؟ أجل ، هل يمكن حمل ذلك على تصادف أعمى ؟ إذن فأصفر أنوم آية باهرة كالنظام الشمسى من آيات القدرة الإلهية ، والحكمة السبحانية . وكل ما فى الكون من أصفر أنوم إلى أكبر شمس شاهد عادل ،

وبرهان قاطع على وجود البارئ تعالى . وكان كل أتوم كصفر على يمين مقام النسبة
التي وضعها لابلّاس لإثبات واجب الوجود بلسان الرياضة ، وتمجيده بها . « يُسَبِّحُ
له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم » . صدق الله العظيم .
وفي كلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ الْوَاحِدُ

إنى لأرجو العفو من قرأني لشغلهم ببعض الأرقام الموهومة . إنما أردت بهذه
الصورة إثبات أن إنكار وجود الخالق المتعال ليس بعلم وعرفان ، بل هو جهل
محض ، وعمى بصيرة ووجدان ، وإعطاء علم إجمالي بأسرار الخليقة ودقاتها ، لمن لم
يدرس من القراء الكرام العلوم الحكيمية .

ثم إن لهذا الحساب الاحتمالي موقعا عظيما في حياة البشر . فإن نابليون كان
يقول إنه إذا رأى للظفر احتمالين من ثلاثة احتمالات ، عزم على الهجوم في الحال .
[وعلى هذا يجوز أن يقال إنه « حرصا وغرورا » لم يُراعِ هذا الاحتمال في محاربة
الروس سنة ١٨١٢ وحملة لاروتير سنة ١٨١٤ ففنى بهزيمة] . وكثير من التجار
والمالين إذا رأوا للربح احتمالين ، ولقالبه احتمالا واحدا ، فإنهم يخاطرون ببعض
ثروتهم ، وإذا تحقق عشرة احتمالات في مقابلة احتمال واحد ، فإن أشد المترددين
والمتحرزين من الناس ، بل أهل التقوى منهم ، يخاطرون بما ملكت أيديهم في
المخاطرات . والتجارة مبنية على الحساب الاحتمالي . فشركات التأمين وبعض كبار
محالّ القمار مثل موناكو مؤسسة على احتمال الرمح بعشرين أو ثلاثين في المئة ، إن
خسروا أحيانا فإنهم ينتهون إلى الثقة الكبيرة ؛ وبهذا السبب تدوم هذه المؤسسات
النافعة والضارة . والذين يختارون احتمال القليل طمعا في الربح الزائد ، يخسرون
آخرًا ، ويشتهرون بين الناس بالتبذير وسوء الأخلاق .

وهكذا الحال في الأمور الاعتقادية . فالذي يتعاضى عن الاحتمال القوي ، الذي
هو أقوى فوق ما يتصور ، ويبني سعادة نفسه وقومه الأخرى على الاحتمال الأضعف ،

فهو منكر تبعاً لهواه ، وميلاً إلى المنافع والشهوات الدنيوية ، فهو سفیه كل السفه ، كما هو جاهل ضرير ، وتمذیبه فی الآخرة لا یكون منافياً للعدالة .

فی السطور المتقدمة قد ذكرت الأجرام والأجزاء علی الافراد ، ولكن لو نُظِرَ بنظر الإیمان إلى جمیع الأجسام المتولدة من امتزاج أجزاء الكائنات بعضها ببعض ، ومن اتحادها وتركبها وانحلالها وتصادمها ، وتموجها واهتزازاتها ، وإلى آثارها ، وإلى مناسبات الحوادث بعضها مع بعض وعلاقتها ، وإلى نظامها وانتظامها التکفل ببقاء مملكة الخلیقة وتطورها ، صار مخرج نسبة « لا پلاس » غیر متناه — فلیقل المتعصبون من الریاضیین ما شاءوا — فبناءً علی هذا یتحقق بصورة قاطعة وجوب وجود مؤثر مدبر حکیم قادر مطلق ، فیما وراء الحجاب .

اعراض الماریین

لكن علی خلاف هذه البدهة العلمية يدعی المنكرون « أن القوة والمادة ، أو الأثیر الذی^(٢٠١) تکتسبان منه الوجود ، أزلی ، وأن المادة والقوة تدخلان فی أوضاع وترکبات لا یحصرها الحد منذ الأزل مصادفة ، وهذه الأشکال والترکبات تظل مدة طويلة لا تشبه شیئاً ، ثم تصادم مع غیرها فتبتدد ، ثم تتجمع . یبد أنه قد تتولد خلال الأوضاع والترکبات المحتملة التي لا یحصرها عد ، بعض علاقات ندعوها قانوناً طبيعياً ، وكلما حصلت تلك القوانين تطورت الأشکال بتأثيرها ، وبلغت حالة مستقرة . وعلی هذا النحو تظهر الموجودات والحادثات فی العالم » .

إن ما أوردنا من الأدلة والحسابات فیما سبق ، لا یُدع مجالاً لأن یقنع أحد من أصحاب العقل والفهم بمثل هذا الادعاء ، یبد أنه یصعب نقضه بإثبات عکسه . والحق أن قوة السفسطة الوحيدة هی فی استنادها إلى المسائل التي یصعب استقصاؤها . ویعرف العالمون بمقدمات العلوم أن کثیراً من البدهیات یصعب إثباتها وتعریفها بالمنطق واللسان ، ولكن یعتمد الوجدان صحتها . وكذلك یصعب إبطال السفسطة التي یظهر بطلانها تمام الظهور ، وبشمنز منها العقل السليم

والطبع السليم ، بيد أنى سأستعين بمثال أورده « الأب مورو » من كلمة أهل العلم ، في الرد على هذه السفسطة^(٢١) : لنفرض أن عددا من الآلات الموسيقية مطروحة على الأرض ، كما اتفق ، تترنم بذاتها دون أن يكون لها موقعٌ ومدير ، بمقامات موسيقى القارابي أو سزائي دده أو بهوفن أو جونو ، من الألحان اللطيفة المؤثرة ، وتترنم من حين إلى حين بأصوات الجازبانند الحديثة المزججة ، هل يقبل العقل أن تصدر هذه النغمات بمجرد هبوب النسيم دون أن يكون هناك ترتيب مستتر ، أو منظم ماهر ؟ لا جرم أنه لا يقبل أحد مثل ذلك الادعاء الباطل . فإذا كان الأمر كذلك مع هذه الآلات الموسيقية ، فهل ترى هذه الآلات التي لا يتجاوز عدها العشرات ، أعظم خطرا وأجل أمرا من مملكة الخليقة الملوثة بما لا يُحصى من أجناس المخلوقات ، وأنواع الموجودات ، وما يلزمها من الحركات والسكنات ، والاهتزازات والمناسبات والمصادمات والأفكار والمكالمات ، حتى يُحمل أمرها على التصادف ١٩

إن صدق قضية من القضايا يتبين بقبول العقل والوجدان ، وبمواقفتها للطبيعة والفطرة ، وإلا كانت سفسطة .

ظهور ذوى الأرواح فى الكواكب

أما ظهور ذوى الأرواح على الكرات ، فهذه المسألة لا تجد دعوى المنكرين المستندة إلى الأزلية مجالا للتطبيق هنا ؛ أولا ، لأنه من المنفق عليه أن للكرات عمرا محدودا . وثانيا ، لأنه من المحقق أن الحالة النارية التي كانت عليها الأجرام فى بداية نشأتها ، لم تكن قابلة للحياة الحيوانية والنباتية . وثالثا لأن أهل العلم كما ذكرنا فيما سلف ، وإن لم يصلوا إلى حقيقة المادة ، قد كشفوا أكثر أسرارها ، وعلموا بكثير من دقائقها ، ولكنهم لم يجدوا فى جميع الأجزاء المادية إلا حركة قسرية تابعة لبعض القوانين والخواص ، ولم يجدوا فيها خاصة تدل على الآثار الحيوية ،

والتفكر والإرادة الذاتية ، ولم يمكنهم خلق أى عضوية كانت مع ماتيسر لهم من أنواع التحليل والتركيب ، وكل ما بينه الماديون على ما يتوهّمونه من الاكتشافات التى ستقع فى المستقبل مردود بالوجوه . ورابعا يعتبر أرباب العلم ولا سيما الدكتور باستور المشهور ، أن الحياة يمتنع ظهورها قبل أن تكون جرثومة ، ولهذا يقولون « إن الحياة تلد الحياة » ؛ إذن فظهور الحياة فى العالم الجسمانى يدل على احتياجها إلى واسطة لدنية غير مادية .

قد يقول المنكرون إزاء ذلك : « نم إن الحياة لا تظهر من تلقاء نفسها فى الوقت الحاضر ، وهذا ثابت بالتجربة ، إلا أن ذلك كان محتملا قبل مئات الملايين من السنين ، حينما كانت الأرض حاوية للعناصر الغنية الفياضة ، وكان من الممكن أن تتولد الحياة بنفسها » . لكن كيف يجوز لهؤلاء - الذين يعتمدون على العلم ولو ظاهرا ، ويحتجون به فى إنكارهم - تكذيب نتائج التجارب العملية ، وإبطال دلائلها بمجرد الاعتماد على الاحتمالات ؟ إنا نسأل جميع الحقوقين ، وكافة المناطقة ، قائلين : « فى أية محكمة يسمع مثل هذه القضايا التى تركت الجربات والنباتات ، وبنيت على المحتملات والممكنات ؟ » .

من أجل ذلك يقول بعض العلماء الذين يحكمون ببطلان هذا الرأى : إن البروتوبلازم الحامل للحياة قد انفصل من الكرات التى كانت مسكونة من قبل ، متعلقا بأهداب الغبار السامى المنتشر فى الجوّ ، ووصل إلى الأرض ، ظل مدة طويلة طائرا فى الجوّ ، ثم نزل بتيار مساعد إلى سطح الماء ، وهنا لك أحدث أول جرثومة تناسلت منها النباتات والحيوانات وتطورت^(٢٢) .

ونحن نقول بإزاء هذه الفروض : ألم تمر تلك الكرات التى فرض كونها مسكونة قبل الأرض من الحالة النارية ؟ وهل كانت المادة التى تركبت منها غير المادة الموجودة لدينا ؟ إذا كان الأمر كذلك ، كان مصدر الحياة عالما غير العالم للادى الذى نعرفه . وإذا لم يكن الأمر كذلك ، أى إذا كان الحال على نحو كرتنا ،

وجب أن تقاض فيها أول نفحة من نفحات الحياة من تلقاء نفسها ، لا من عالم مادي بل من عالم لَدُنِّي ، بواسطة قوة غيبية ، وعلى كلا التقديرين يلزم الاعتراف بعالم غيبي ، وقوة مدبّرة معنوية ، غير هذا العالم الذي ندركه .

وإذا آمننا بوجود مسبّب أول لحدوث العالم ودوامه ، واعترفنا بأزليته وقدرته ، وتحقق لنا بهذه الأدلة العلمية والمنطقية أن مملكة انخليقة مبنية على الحكمة ، وجب علينا أن نصدّق أنّ هذا السبّب متصف بكل الحكمة . وإذن يثبت عقلاً وعلمًا وجود خالق ، حكيم ، عليم ، مرید ، على النحو الذي جاءت به الأديان .

يقول بعض المعارضين إن اجتماع الحكمة والقدرة وأمثالها من الصفات في السبّب الأول مُخِلٌ بوحده (والجهمية والمعتزلة ينكرون الصفات الإلهية من هذه الوجهة) ولكن هذا الزهاب باطل . فإن كون إنسان ما ذكيا وقويا وجميلا وكريما ، لا يستلزم أن يكون ذلك الإنسان أربعة أشخاص ، وكذلك الشمس ، هي كبيرة وجاذبة وحارة ومنيرة ولكنها واحدة . وإذا ما تناولنا بروتون الأيدروجين ألقيناه أولا صغيرا للغاية ، وثانيا ألقيناه حائز القوة الكامنة الكبيرة ، وثالثا ألقيناه — كما يقال الآن — غير قابل للتجزئة ، ورابعا ألقيناه حائز الكهربية الإيجابية . فهل كون البروتون حائزا لهذه الأحوال الأربع ، مخل بيساطته ، أو مؤد لأن تكون له أربع هويات مختلفة ؟ إن التعمق في الفاسفة ينبغي ألا يؤدي الإنسان إلى التفكير خارج مقتضيات الطبيعة الإنسانية ، وتدلل مشاهداتنا واعتياداتنا على أن اجتماع الصفات والأعراض لا يستلزم تعدد الذات .

يبد أن العقل البشري مع تصديقه هذه الحقائق قد يقول : نعم ، لا بد لكل مصنوع من صانع ، ولكن لا بد كذلك لكل أثر صنعة من مادة أولية . فالمهندس المعماري أو الميكانيكي لن يستطيع أن يوجد شيئا ما لم يستمد من الطبيعة جميع ما يلزمه . إذن فما هي المادة الأولية للتكوين ؟ ينبغي للإنسان أمام هذه الوسوسة

أن يفكر ويقول : « إن جسمى ليس إلا نموذجاً حقيقياً بين أنواع المصنوعات
الرياضية ، التي لا يحصيها العدّ ، وعقلى الذى يفكر ولكن يعجز عن إدراك كنه
ذاته ، ليس إلا أثراً من آثار القدرة الفاطرة ، وذرة من نور حكمتها التي تشي
الكائنات ، ولا أتصور أن خير آله مما أقدر على اختراعها بفضل تدبير العقل ، وقوة
أعضاء البدن ، تستطيع أن تفهمنى جد الفهم ، وتستقصى ما ينطوى في من دقائق
الصنعة . بيد أن كل شيء بالنسبة لغير المتناهي في حكم الصفر وفي حكم لا شيء .
وبما أن الآثار الحيرة للأبواب ، تدل على أن القدرة والحكمة الإلهية غير متناهية ،
أفلا يكون نصيبى من إدراك الخلق في حكم الصفر ؟ فكيف يجوز ويحق لى أن
أدعى بأننى أستطيع أن أصل إلى أسرار خالقي وصانعى تمام الوصول ؟ وكيف
يمكننى أن أدرك مادة الكائنات وهذه المادة ليس فى طاقتنا إدراك ما هيئها . وإذا
كان الإنسان يستطيع بقوة فنه استخدام الكهربا ، وهى من لطائف الموجودات
التي لا تصل إليها اليد ، ولا تدركها الأبصار ، واستكمال احتياجاته المادية ، فهل
يُتصور أن يعجز خلُق الكائنات فى أمر ما ؟ » فحينئذ يجد ما يزيل ارتيابه ،
وما يسكن اضطرابه (٢٣) .

حقيقة الحكماء فى الله

لقد أطلنا البحث بتفصيل نظريات لابلان وحساباته . بيد أن هناك من
الحكماء المعتقدين بالألوهية من هم فى درجته إن لم يكونوا أعلى منه . وقد بحثنا عن
أقوال « دكارت » و « هرشل » فى هذا الموضوع فيما سلف . وكذلك كان
« نيوتن » وهو من أكبر الرياضيين والفلكيين وأشهرهم ومن المعتقدين بالله ، بل
كان من الزهاد المتقين . ومن المتواتر أن « داروين » الذى يُعد من مبدعى
فلسفة التطور ، كان يستشير أحد الرهبان الإنجليكان من أصحابه ، قبل أن يقرر آراءه
ونظرياته فيما يختص بتأليفها بالمقائد الدينية . ومن الثابت أن « باسور » المشهور

بوضعه علم البكتريولوجيا ، وباكتشافاته النافعة وخدمته العظيمة للطب وغير ذلك ، مما جعل الإنسانية مدينة له بالشكر ، كان من المؤمنين بالله .

وهذا الفيلسوف سبنسر الذى أكمل نظرية التطور وإن لم يضعها ، مع أنه لم يكن معدودا من المتدينين ، كان يعتقد أن للخلقية سرا مطلقا لانهايا ، وحيدا متعاليا عن الإدراك ، وأن هذا السر الأعظم من شأنه أن يرسل من يعمل على إصلاح العالم . وهذا الحكيم وقد جُمعت مؤلفاته الفلسفية فى عشر مجلدات ، يقول فى مبحثها الخاص بـ « ما لا يعرف » (Inconnaissable) عن إمكان التأليف بين الدين والعلم ، ويقرر أننا مضطرون إلى الاعتراف بأن الحوادث مظاهر قدرة مطلقة متعالية عن الإدراك ، وأن الأديان كانت أول من قبل هذه الحقيقة العلوية ولقتها ، ولكنها نُشرت فى أول الأمر بمزوجة ببعض الأباطيل ، ثم زادت هذه الأباطيل شيئا فشيئا ، حتى وضعت العقائد الدينية على هذا النحو . ومن حيث إن العلم والدين يتحدان حول هذا الأساس المتين ، أى الإقرار بهذه القدرة المطلقة التى لا تدرك ، فمن الممكن إذن تأليف ذات بينهما . ولو أن هذا الفيلسوف أمكنه أن يستقصى الدين الإسلامى ، وأن يعرف أن الإسلام يصف خلاق الكائنات بقوله : « كل ما خطر ببالك وهو هالك ، فالله سوى ذلك » ، لأقر بأن الإسلام دين خالص فى أسامه وصاف .

وتحدث هنرى پوانكاري وهو من أكبر الرياضيين من المتأخرين وأشهرهم ، فى مقاله عما يبذل الفلكيون من الجهود بلا انتظار نفع مادى أو تحقيق أمل دنيوى لما يتجشمون من المشاق والمتاعب . ثم قال : « إن هذا السعى وهذه المشقة إنما هو خدمة لأثر عظيم وهذا يثير الروح ، فيقربها إلى خالقها » ؛ كما قال فى مقال آخر : « إن ما فى هذا العالم انتظاما وانظاما لا يمكن أن يُحمل على الصدفة » . فهل تتضمن هذه الأقوال شيئا غير الاعتراف بالخالق ؟

وقد كتب كميل فلاماريون الذى توفى حديثا فى كتابه « الله فى الطبيعة » ،

مانقله على النحو الآتي : « إذا انتقلنا من ساحة المحسوسات إلى الروحيات ، فإن الله يتجلى لنا بمفهوم روح دائم موجود في حقيقة كل شيء . ليس هو سلطانا يحكم من فوق السموات ، بل هو نظام مستتر مهيم على كافة الموجودات والحادثات ، وليس هو مقيا في جنة مكتنزة بالصلحاء والملائكة ، بل إن الفضاء اللانهائي مملوء به ؛ فهو موجود مستقر في كل نقطة من الفضاء وفي كل لحظة من الزمان ، وبتعبير أصح هو قيوم لانهائي منزّه عن الزمان والمكان والتسلسل والتعاقب ليس كلامي هذا من جملة عمائد ما بعد الطبيعة المشكوك في صحتها ، بل من النتائج القاطعة التي استنبطت من تلك القواعد الثابتة للعلم كنسبية الحركة وقدم القوانين . إن النظام العام الحاكم في الطبيعة ، وآثار الحكمة المشهورة في تكوين كل شيء ، والحكمة البالغة المبسوطة المنتشرة كضياء الفجر والشفق في الهيئة العامة ، لاسيا الوحدة التي تتجلى بقانون التطور الدائم ، تدل على أن القدرة المطلقة الإلهية هي الحافظة المستترة للكون ، هي النظام الحقيقي ، هي المصدر الأصلي لكافة القوانين الطبيعية وأشكالها ومظاهرها . »

لم يكن قائل هذه الأقوال متدينا ، لأنه كان ينكر الموسوية والعيسوية ولا يعرف الإسلام ، ولكن كان هو وأمثاله معتقدين بوحداية الله ، فكانوا موحدّين . أليس قول الحكيم « إن الفضاء اللانهائي مملوء به . . . هو موجود مستقر في كل نقطة من الفضاء ، وفي كل لحظة من الزمان » بتصديق ، بألفاظ آخر ، للرب الذي تؤمن به بنص القرآن أنه محيط بكل شيء ، وأقرب إلينا من جبل الوريد ، قديم ودائم ؟ أليس رؤيته الحكمة في التكوين والوحدة في قانون الطبيعة واعتباره بأن القدرة المطلقة الصمدانية هي المؤثرة والحافظة الحقيقية للموجودات ، بإقرار وتسليم بالصفات الإلهية التي جاء بها الإسلام ؟

ومما يستحق الذكر أنه يلاحظ في كلام فلاماريون أن الله تعالى حاضر بذاته في كل مكان ، وهذا يوافق الفلسفة الوجودية ، وفي الجملة عميدة أهل التصوف في

حين أن علماء الإسلام الحقيقيين يَرَوْنَ أن كيفية الحضور والإحاطة تكون بعلم الله وقدرته ، وأن الذات الإلهية فوق الإدراك على الإطلاق في كل خصوص ، ولذلك يجتنبون تطويل الكلام في هذا الموضوع . والحق أن افتراض وجود الله في كل نقطة من الفضاء ، قد يؤدي إلى التصور والاعتقاد بأن الهوية الربانية عبارة عن أثير أو قوة أو روح أو فكر ، وهذا ليس من شأنه أن يوضح سرَّ الخليقة ، كما أنه يخالف الاعتقاد الأصلي الإسلامي الذي يقول : « ليس كمثل شيء » و « لم يكن له كفواً أحد » ، ويحمل ذات الله تعالى فوق القياس وفوق الإدراك على الإطلاق . والإسلام مع أنه يأمر بالإيمان بوجود الواجب وبصفاته السلبية والثبوتية ، لا يدعى النفوذ في ذات الله وحقيقته .

وهناك غير ما ذكرنا بين الأسلاف والمعاصرين من الحكماء من يؤمن بالله ووحديته ، بحيث إذا نظر الإنسان إلى أقوال هؤلاء المدققين والمفكرين ، وأنتم النظر في آرائهم ، ثم نظر إلى من يتبرءون من دينهم بغير علم ولا درس ، تبعاً لأهوائهم وانقياداً لما يسمونه « الموضة » فحسب ، يحار حيرة عظيمة . وأنا لا أستشهد بأقوال حكماء الغرب إلا إزاماً لهؤلاء ببراهين مشاهير للمفكرين ، الذين لا تربطهم بديننا أية رابطة ، وبهذا تتضح حقيقة اعتقادنا ، وبين فضلها وإسما جلياً « والفضل ما شهدت به الأعداء » .

آراء الماديين في الله

قد يعترض المعارضون بأني أخص بالذكر أقوال الروحيين من العلماء ، وأهل الماديين . ولكني أرى ، مع نقصان تدقيقاتي أن أدلة الروحيين أقوى من أدلة غيرهم ، وليس موضوع كتابي مقابسة الأفكار الفلسفية المتخالفة . ومع هذا فإنني أزيد على ذلك أن أكثر الفلاسفة الماديين استفادوا من معاصريهم من الرياضيين والفلكيين والكيميائيين والطبعيين في وضع نظرياتهم الإلحادية ، في حين أن

أصحاب هذه التجارب والاكتشافات كانوا مؤمنين بالسبب الأول ، وهؤلاء الذين ذكرت أسماؤهم فيما سلف أكثرهم من المتبحرين في العلوم والفنون . ثم إن مقارنة هذه الآراء ومباحثتها أمر يترتب على أولئك الذين يتجردون مما توارثوه من الاعتقاد عن أجدادهم ، قبل أن يتخذوا قرارهم النهائي . فهل فعل المنكرون الذين ظهروا بيننا ذلك ؟ ومع هذا فإني أذكر وأناقش بعض الماديين اجتنابا لسوء الظن بأني . ألنزم أحد الفريقين . ولكن تتبع جميع الآثار الفلسفية وتلخيصها أمر غير هين ، ولهذا أكتفي بنقل ما أتى من كتاب فلاماريون (الله في الطبيعة) مع بعض آرائى الشخصية . ولا شك أن هذا الحكيم الشهير لم يحرف أقوال المعارضين ، ولم يسند إليهم ما هم منه براء .

يقول بوخنر Buchner عميد الماديين في العصر الماضي ، في كتابه (القوة والمادة):
« من الممكن إرجاع ظهور الأجرام السماوية وانتشارها وحركاتها إلى أصول بسيطة من الممكنات مادة فلا يبقى إذن محل للاعتقاد في قوة خالقة مشخصة » (٢٤) ،
في حين أنه لا يمكن استقصاء أى سر من أسرار الخلق استقصاء تاما ، وأصحاب أشهر النظريات الخاصة بخلق العالم (Cosmogonie) يحملون تكوّن العالم على سبب مجهول ، أو على سر لا يعلم ، أو على قدرة مسبب مدرك ، ولم يذكر حكيم من الحكماء تلك الأصول البسيطة التي يبحث عنها بوخنر . حقا أن هناك من القوانين المكتشفة ما يحله الماديون ، ولكن يعترف مكتشفو هذه القوانين أن لها واضعا حكيما ، ومن هؤلاء نيوتن وهيرشل ولاپلاس وپوانكاري وفلاماريون وكم من أطواد علم الفلك والرياضة ومن أصحاب المذاهب والاكتشافات في تلك العلوم من يؤمنون بأن العالم خالقا .

أما بوخنر فيتعهد الإلحاد والإنكار قائلا : « إن ما يشاهد من عدم الانتظام في العالم ، وما يقع من القضاء والاضطراب فيه ، يقوِّض دعائم النظرية التي تستند إلى تأثير مؤثر تابع للقوانين ، حتى لو كانت نتيجة الذكاء البشرى » ، في حين أن جميع

أرباب العلم يقفون حائرين أمام دقة النظام الذي يرونه في الكائنات . ثم يقول ذلك الفيلسوف : « إذا أمكن حمل خلقة العوالم ، أى الأماكن المقتضية للناس والحيوانات ، إلى قوة مشخّصة مفكّرة ، فينبغى استقصاء هذه النقطة : ما اللزوم للفضاء الخالى الواسع الذى تسير فيه الشمس وتوابها ؟ وما السبب لكون السيارات الأخرى من مجموعتنا غير مسكونة (وهو ما لم يتحقق بعد) .

إن بعض الماديين يرون فى كون سرعة الضياء فى الثانية ليست أكثر من ٣٠٠ ألف كيلومتر ، وفى كون القمر ليس له حركة محورية ولذلك يقابل الأرض بوجه واحد ، ما يدل على نقص الحكمة البالغة ، ويتخذون ذلك وسيلة لإنكار سر الخلق . وكل ذى ضمير يفهم ماهية هذه السفسطة التى تعادل فى غرابتها الدعوى « بأن ليس هذا العالم على النحو الذى أريده ، فلا خالق له » أليس قبول هذا الادعاء التريب بلا أدنى تأمل ، أغرب ؟ !

ثم يتصدى بوخز لإثبات إلحاده قائلاً : « لا يمكن أن يفهم أحد أن الكائنات يديرها ذكاء سرمدى مع وجود قوانين ثابتة للطبيعة ، لأنه لا يمكن تأليف هذا بذلك ، وينبغى إما أن تسيطر تلك القوانين أو يسيطر ذلك العقل الأبدى » . هل يدل وجود القوانين فى مكان على وجود واضح وحافظ لتلك القوانين ، أم يقتضى علمه ؟ يظهر أن الرجل يظن الخالق الكريم ملكاً مستبداً من أمثال نيرون ، ولذلك يتصدى لإنكاره أو تلخمه ، فى حين أن الذين اكتشفوا قوانين الطبيعة من أمثال « كبلر » و « نيوتن » يؤمنون بواضع تلك القوانين ، بكل إجلال وتكريم . إن المنكرين الذين كفروا بالله يصفون الطبيعة التى يريدون تأليفها كإلهى ، فهى على قول فوخت : « القوانين الطبيعية وحشية وغير قابلة للانحناء ، فهى لا تقر لا بالخلق ولا بالشفقة » . وعند فوبرباخ « لا تجيب الطبيعة دعوات الناس وتظلماتهم ، وتردها كلها إلى أصحابها بلا رحمة » . فليشاهد الخدّون من الأخلاقيين ، الذين يحاولون إنكار وجود الله لإنداره المنكرين والمشرّكين والمجرمين بجزاء

الآخرة ، كيف يتصور الماديون معبودهم الطبيعة ، وكيف يصورونها ؟
ويمكن أن يُلخّص رأى الماديين في القوة على هذا النحو ، يقول مولسكوت :
« ليست القوة إلها محركا و مهيجا ، أو وجودا مستقلا عن جوهر الأشياء المادية ، بل خاصة مرتبطة بالمادة بأتم ارتباط في صورة دائمة (وقد سقطت هذه النظرية بعد التجارب الأخيرة) ، والقوة التي لا تكون مرتبطة بالمادة ، ليست إلا فكريا واهيا . فالأزوت والكربون (غم) والايديروجين والأوكسجين والكبريت والفسفور الداخلة في العضوية البشرية ، مالكة لهذه الخاصة التي هي مرتبطة بها ارتباطا أبديا . وبناء عليه فالمادة حاكمة على الإنسان . وينبى إزاء هذا الادعاء أن نسأل مولسكوت : بآية مادة يرتبط الضياء والحرارة والكهربا التي تصل من الشمس إلى الأرض ، وتظهر تأثيراتها على الأرض ، والتي ينبى اعتبارها لذلك في حكم القوة ؟ .

يقول بوخنز « إن الإنسان محصول المادة ، وليست له خاصية فكرية على النحو الذى يصوره الروحيون » . ويقول « بروسيه Prousaïs » : إن الإنسان عبارة عن الأعضاء البدنية ، ومجموع فعاليتها ، وليست النفس الناطقة ، أى « أنا » ، شخصية مخصصة ، بل هي حال ونتيجة مشوشة لقوى متخالفة ، يمكن أن تسند إلى أية كيفية أو قابلية من كفيات المادة وقابليتها . والدكاء والحساسية عمل من أعمال الأجهزة العصبية ، كما أن تحويل الماء كولات إلى الكيلوس والدم من أعمال الأجهزة الهضمية والتنفسية . وما الروح إلا نظرية واهية ، لا تستند إلى أية مشاهدة ، ولا يمكن الاستدلال عليها بأى بحث وتحقيق ، بل هي فكرة مجردة عارية عن كل معنى ؛ والاعتقاد بأن في الإنسان شيئا غير مجموع أعضائه عبث ، كجميع أبحاث مابعد الطبيعة » . ويقول بوخنز : « ليس العقل والفكر والروح موجودات مستقلة ، بل هي محصلة قوى متخالفة ، وأهى محصول التأثير المشترك للمواد المختلفة ، التي تحوى القوات والخواص العديدة » . ويقول تيسو : « العقل قوة من قوى المادة

ولكن ليست تلك القوة بسيطة ، بل هي مجموع القوى البسيطة للمواد التي تتحد لتشكيل العضوية البشرية . وما دامت المادة لا تكون في الجسم البشري ، فلن يبلغ العقل حالة حادثة ، ولكن في المادة ميل طبيعي للدخول في هذه العضوية وتشكيل العقل .

أسألكم بالله ، ما معنى هذه الكلمات ؟ وإلى أى حساب أو تجربة يستند الذين يقولون هذا الكلام ؟ وهل يصح الاعتماد على هذه الأقوال أكثر من الاعتماد على حكايات ألف ليلة وليلة^(٢٥)؟ يقول بوختر أيضا : « إن الكبد والكليتين تفرز مادة سرئية ، دون أن نعلم نحن بذلك . وأما الحركة الدماغية فلن تكون خارج إرادتنا وإدراكنا . والدماغ يفرز قوة بدل المادة . ويجب كميل فلما ريون قائلا : « ما معنى إفراز القوة ؟ ولماذا لا يفرز الدماغ كيلو مترات أو فراسخ ؟ » وأنا أزيد على ذلك فأقول : من حيث إنه لا روح ولا نفس ناطقة ، من الذى يشعر بما تفرزه الحركة الدماغية ؟ ومن الذى لا يشعر بها ؟ وما معنى كلمة « نحن » التى يستعملها ذلك المتكلم ؟ ويبدو أن الفيلسوف يقر سرغما من قبيل إنطاق الحق بـ « أنا » الذى ينكرها وقد أنكرها سابقا ؟ ثم إنهم كانوا يقولون إن القوة لا تنفصل عن المادة ، فأين مادة القوة التى يفرزها الدماغ ؟

قال فلما ريون : إنه قرأ فى جريدة طبية مقالة فيها : « الفكر : تركيب يشبه حمض فورميك ، والتفكر تابع للفوسفور ، والفضيلة والصدقة والشجاعة ما هى إلا تيارات كهربية للعضوية الإنسانية » ، وقد سجل فلما ريون هذا الكلام فى كتابه مستهزئا . من الغريب أن البرهان الوحيد الذى يسرده الماديون لإثبات دعواهم هو قولهم : « كل فكر لا يمكن إثباته بالتجربة والحساب فهو مردود » . ولكنهم لا يقولون لنا إلى أى حساب رياضى ، وإلى أية تجربة علمية يستندون لإثبات تلك الآراء . لقد ذكرنا فى مقدمة هذا الكتاب أن فى النصرانية دستورا يقول « أومن به لأنه محال » . والظاهر أن الذين يعتقدون تلك الأقوال يقولون « تؤمن بها ، لأننا لا نفهمها » .

هذه أيها التكررون أقوال زعمائكم وأدلتهم وسفسطة أساتذتكم التي تؤمنون بها ، بلا إيمان في فكر ولا نظر ، ولا تدقيق ولا مطالعة . إن ما يدعيه هؤلاء من أن دعواهم ونظرياتهم علمية ليس من الحقيقة في شيء . فليس من الممكن بالحساب والتجربة إثبات أن حدوث المجرات والشموس والكواكب ، واستمرار نظام الكائنات مبنى على المصادفة ، وأن فكر البشر ذكاءه ليس إلا اهتزازات الأجزاء المادية وإفرازاتها . ولو كان الأمر كما زعموا لما كان فرق بين نظرياتهم وبين الاعتقاد بأن جو بيتر يسيطر على العالم من ذروة أوليمب . ثم إن نظرية مبنية على مجرد النفي والإنكار تثقل على الطبع والوجدان ، وتخالف الشعور ، بل إن مثل تلك العقيدة تدعو إلى اليأس ، وتقوض دعائم الأخلاق .

لا شك في أنه لا يجوز الإيمان بالآلهة تهوى الغانيات من النساء ، وتبسط بالرقباء ، أو تحكم على أولاد آدم بالبغض والخصومة آلافا من السنين ، بل ما دام التناسل على ظهر الأرضين ، لتفاحة اقتطفها آدم دون رضا صاحبها ، وغير ذلك من أنواع الآلهة . وأما الخي القيوم ، التقدير الحكيم ، الرحمن الرحيم ، الذي لا تتركه الأبصار ، فالإيمان به من مقتضيات الفطرة ، وأمر معقول علمي . فإن كون كل مصنوع له صانع ، أمر لازم طبيعة ، وحتم عقلا وعادة . وآثار الحكمة في الصنعة تدل على اتصاف الصانع بالعلم ، كما أن عظمة الكون وفخامته تستلزم جلال صاحبه وكبريائه .

بحث نظريات الإلهاديين

بعد أن أقمنا نظرة على أقوال الفلاسفة الماديين في القرن التاسع عشر ، يقتضى أن نبحت نظريات الإلهاد التي يبنونها على أحدث الاكتشافات . وآنخذ أساس بحثي في هذا الموضوع الدكتور جُستاف لوبون ، المعروف بأبحاثه وتجاربه في جميع شعب العلوم الطبيعية . وهذا الأستاذ يميل إلى الإثباتيين ، ويستخف بالمذاهب

الفلسفة القديمة ، وحتى بالمادية المصرية ، لأنه مفكر مستقل الرأى ، وهو لهذا السبب يعتبر من العلماء المحايدين ، غير المرتبطين برأى ثابت . ثم إنه لا يبدأ فى نظرية التكوين كأكثر الحكماء ، من السحائيات وأكوام الشهب ، بل من حدوث القوة وتشكل المادة .

تدل النظريات التى بينها جستانف لوبون على تجارب وتحقيقات كثيرة ، ويحاول إثباتها بأقوى الأدلة فى كثير من كتبه على « أن المادة والقوة تنشأان من الأثير ، وتعودان إليه ، وأن الأتومات تتولد من الزوايح السريعة الدوران ، التى تحدث فى داخل الأثير ، وأن الأثير غير قابل للوزن ، وغير مادى » . وهذه الفرضية تستدعى الاعتراض الآتى قبل كل شئ ، وهو « إذا كان الأثير غير مادى ، وغير قابل للوزن فى صورة مطلقة ، فإنه لا فرق بين استخراج مادة قابلة للوزن منه وبين إيجاد شئ من لا شئ » .

والحق أنه ما دام الاستناد على العقل والعلم يلزم أن يقبل أن حاصل ضرب الصفر فى عدد محدود يكون صفراً ، وتكاثف الشئ غير الموزون يلزم ألا يؤدي إلى حصول وزن . فإن تجاهل العلماء الذين يرفضون بل يستهزئون باعتقاد العلماء الإلهيين ، الذين يقولون : « إن الخالق خلق العالم من العدم » الحقائق العقلية والمتعارفات الرياضية ، أمر جدد غريب . يقول العلماء الإلهيون : « إن الله تعالى خلق الكائنات بقدرته وحكمته التى تفوق إدراكنا » ولكنهم لا يزدرون البديهيات العقلية ، والأحكام العملية ، بدعوى اكتشافهم سر الخليفة .

ويتصدى جستانف لوبون لإثبات كيفية تكاثف الأثير بسرعة الدوران ، ممثلًا بما تكتسب الأجسام الخفيفة من الصلابة ، عند ما تدور بسرعة عظيمة . حقاً أن كل كمية ، مهما صغرت ، تزداد قيمتها بتكبير مضمروها ، أو بتكثير أمثلها ، ولكن الصفر لا يكتسب قيمة إلا إذا ضرب فى اللانهاى ، فى حين أن أهل العلم يقولون إنه ليس فى الكون سرعة مادية أكبر من سرعة الضوء^(٣) . وبناء

عليه لا تكفي هذه الفرضيات لإثبات تكاثف الأثير غير القابل للوزن .

وللتخلص من هذا الاعتراض ينبغي تعيين مقدار ودرجة المادة والكثافة القليلة التي يمكن أن تكون موجودة في الأثير . إنه بناء على بعض الحسابات ، لو كان الأثير أطف من الهواء بتريليون مرة ، لوجب أن يتبدد هوائنا النسيبي ، وأن تبلغ الحرارة عندنا وفي القمر ٣٨٠٠٠ درجة بسبب ما يحدث من الاحتكاك بين هذين الجسمين وبين الأثير والمقاومة التي تعمل عليهما . [وحرارة سطح الشمس عبارة عن ٥٠٠٠° إلى ٦٠٠٠° درجة] . والحال أن هوائنا النسيبي باق منذ ملايين من السنين ، وكرتنا الأرضية والقمرية عارية عن مثل تلك الحرارة الشديدة المحرقة . ثم إن جُستاف لويون يقول : إن السحابة التي أحدثت مجموعة شمسنأ أطف من الهواء بسكستليون مرة (٢١) في حين أن للسحابيات كثافة ، لأنها حاصلة من اختلاط الغازات المتشكلة من بروتونات كثيفة للغاية ؛ ومن تصادم هذه السحابيات بعضها مع بعض أو مع أكوام الشهب يحدث الاختلال والحرارة العظيمة التي تحدث منها العواالم . أما الأثير فلا يقوم بمقاومة محسوسة في سير الأجرام السماوية . فبناء على هذه الحسابات والملاحظات لا تكون مبالغة إذا قيل إن نسبة كثافة الأثير للهواء هي $\frac{1}{3}$. وبناء على هذه النظرية يُحتاج لحصول كيلوجرام من الماء ، إلى حجم من الأثير أكبر من الشمس بعشرة آلاف مرة ، وهو حجم أكبر من الأرض « ١٣٠٠٠٠٠٠ مرة ، مع أن كيلوجرام من الماء بالنسبة للأرض كمية حقيرة للغاية ، لأن الناس الذين يعيشون على الأرض والحيوانات والبواخر والمالكينات البخارية تستهلك كل يوم تريليونات من الكيلوجرام دون أن تشعر منابغ المياه والأنهار والأبجار بشيء من جراء ذلك الاستهلاك . إذن فمن أين ينبع الأثير الذي يكفي لتشكيل كافة العواالم؟ ربما يقال تجاه ذلك « إن مسائل الخلقمة المرتبطة بالأزلية واللانهائية ، لا يصبح

البحث فيها عن المقدار والقياس عددا وبمدا وزمانا » ، ولكن هذا القول لا يزال الشبه ، ولا يحل التقد .

في الفيزيكا بديهية معروفة باسم واضعها ، يقال لها قانون كرنو : لفرض وجود حجرتين متجاورتين ، درجة الحرارة في إحدهما 30° وفي الأخرى 20° ، فإذا وصلنا الحجرتين بفتح الباب الذي بينهما ، سرت الحرارة من إحدى الحجرتين إلى الحجرية الباردة ، فإن كانت الحجرتان متساويتين حجما هبطت حرارة 30° خمس درجات وارتفعت حرارة الأخرى من 20° إلى 25° درجة ، وحدث التوازن بينهما على هذا النحو . ولكن لا يمكن أن تهبط حرارة إحدى الحجرتين من 20° إلى 15° وأن تصعد حرارة الأخرى من 30° إلى 35° ، ومن حيث إن هذا المثال يمكن تطبيقه على جميع الحوادث ، فقد وضع كرنو قانونا عاما وهو : « أن سير القوى يقع من الضغط (Tension) العالى إلى الضغط المنحط » ، وهذا القانون من البديهيات . كما اتضح من المثال السالف الذكر .

ومن حيث إنه لم يكن في القضاء قبل ظهور الكائنات المادية شيء غير الأثير ، وكان هذا الموجود لطيفا للغاية ورا كدا وباردا (درجة الحرارة فوق الطبقة النسيمية هي « - ٢٧٣ » تحت الصفر) ، أفليس هذا الأمر يخالف القانون البديهي السالف الذكر ، أن ينشأ في حضان هذا الأثير بروتونات أ كثف (منفردة) من الهواء بكتليون مرة (10^{18}) وأ كثف من الأثير على الأقل (10^{48}) مرة ، وظهور الكواكب النارية إلى آلاف من درجات الحرارة من تركب تلك البروتونات وامتزاجها ؟ قد يسرد الحكيم المتفنن إزاء ذلك احتمالا آخر ، إزالة للتناقض ، أن القوانين التي كانت عند ظهور العالم واعتلائه قد تنعكس في عهد فساده وانحطاطه ، ولكن إذا أنكرت البديهيات العقلية والقوانين العلمية بناء على الاحتمالات ، لا يبقى مسند للباحثة والمناظرة ؛ وظاهر أن الحكيم المشار إليه تأمل ذلك بعين الإنصاف ، إذ يقول في النهاية : إن تلك الزوابع قد حدثت بتأثير سبب غير معلوم ، وقوة مجهولة . ونحن نواقفه على هذه الحقيقة

نظرية الأتوم

وإذا قبلنا ، بصرف النظر عن هذه الاعتراضات المحققة ، أن أتومات الإيدروجين ، حدثت على ما يقول هذا الحكيم ، وتبعنا سلسلة التكوّن ، رأينا أنه باتحاد بعض هذه الأتومات ينشأ أتومات الأجسام البسيطة (ويتفق متأخرو الحكماء على أن العناصر نشأت من امتزاج أتومات الإيدروجين في صورة يتعسر تحليلها حتى الآن) وتبقى هذه الأتومات منفردة في بعض الأحيان ، وتتحد أحيانا ، فتشكل الذرة (المولكول) ، ثم تنشأ الأجسام البسيطة من اتحاد ذرات من جنس واحد بتأثير الجاذبة والدافعة ، تاركة بينها مسام كبيرة نسبة لجرمها . وتنشأ الأجسام المركبة من امتزاج أتومات الأجسام البسيطة المختلفة في نسب مختلفة ، وتنشأ المواد العضوية والأملاح وغيرها . وهذا الارتباط القويم بين أتومات الإيدروجين لتشكل العناصر ، وامتزاج أتومات الأجسام البسيطة لحدوث الأجسام المركبة (ويمكن فكها وتحليلها بالأصول الكيميائية) وكل ذلك نتيجة توافق في ماهيات مختلفة ، ولكن ما حقيقة هذه التوافقات ؟ لو كانت نتيجة جاذبية بحتة لزم اتحاد الأتومات بمجرد ظهورها ، ولزم أن تتشكل من كافة الأجزاء كتلة واحدة . . . فقوانين التوافق بين الأتومات ووقوع الامتزاج بينها في نسبة معينة ، لا تزال مجهولة لدى الحكماء .

يفهم بالتحليل الطيف أن السحاييات حدثت من اختلاط غازات الإيدروجين والهليوم والنيليوم ، وأن بعض الكواكب والسيارات حدثت من انجذاب أجزاء السحاييات إلى مراكزها وتكاثفها ، أو من تصادم السحاييات بعضها ببعض ، أو بأكوارم الشهب . ويشاهد أن كل مجموعة كوكب تحافظ على استقرارها بقوانين الجاذبية ، ولكن ما أصل القوة الجاذبة التي تشكل الأجسام وتكثف السحاييات ، وتثبت السيارات حول الشمس ، والأقمار حول السيارات ؟ وهذا أيضا مجهول .

تظهر النباتات والحيوانات بعد ما تتكون السيارات وهبوط الحرارة إلى الاعتدال فوق سطحها . فما هي القوة النامية والحيوية التي فيها ؟ يقول جُستاف لوبون محييا عن ذلك : « في الوقت الذي نعجز فيه عن إيضاح السبب في سقوط حجر ، لا يجوز البحث في حوادث الحياة ، فهذه مسألة ينبغي أن تُترك لأهواء علماء ما بعد الطبيعة » .

يظهر من كل ذلك ، أن العلم وإن كان قد اكتشف أشكال الأشياء وظواهرها وعلاقات بعضها ببعض ، وبعض القوانين التي تخصها ، إلا أنه لم ينفذ نظره في كنهها وحقيقتها ومنشأها ومبدئها ، وأما الدين فإنه لا يعارض ما اكتشفه العلم عن المكونات والحداثات من أسباب ظاهرية ، بيد أنه يرى فوق تلك الأسباب الظاهرية قوات غيبية مؤثرة تنتهي إلى « ذى القوة اللتين » . وإذن فالدين والعلم متحدان إلى حد ما في مسألة التكوين ، ولكن جُستاف لوبون ، وبعض العلماء لا يرون هذه القوات المجهولة فوق الإدراك ، ويدعون أنها سيمكن حلها وإدراكها ، فلذلك يمتنعون عن الاعتماد في مسبب الأسباب ، ومن هنا ينشأ النزاع والجدال .

هؤلاء المنكرون يقولون : ليس الخالق إلا موجودا موهوما خلقه الناس في عقولهم ، على نحو ما يفكرون . حاشا وكلا ! وهم يتنسون أن الإنسان لا يكاد يدرك نفسه ، حتى يشعر بذلك الوجود بدافع وجداني فطري ، ويبحث عنه . وإذا ما استثنيينا بعض الغافلين المعاندين ممن يجارون ضمائرهم ، رأينا الإنسانية بأجمعها متحدة في هذا الشعور . إنما يعجز العقل البشري عن إدراك ماهية هذا الوجود القدسي ، وعن تصور حاله وشأنه ، فتتملكه الحيرة ، وينشأ من ذلك أنواع الخلاف . فكيف إذن يستقصى حضرات الفلاسفة المنكرين أسرار الخلق ؟ وكيف يوضحونها ؟ إن الأثير وهو مصدر الموجودات في نظرم شيء غير مادي ، وغير موزون ، ثم إن له أساسا ماديا يصلح أن يكون قوام جميع المكونات ! فهو من جهة لطيف إلى الغاية ، ومن جهة أخرى صلب إلى الغاية . وله قوة وقابلية لنقل الجاذبية

وأموج الضياء والكهربا وما عداها من السبيلات ذوات السرعة المختلفة المندفعة من كل الجهات بلا انقطاع ، بيد أنه عاجز عن أدنى مقاومة لأصغر الأجرام المادية السماوية وأعظمها . هو نصف إله ، جامع الأضداد ، أبو العجب . وهذا هو الوهم والخيال بعينه . استعملتُ في شأنه تعبير نصف « إله » لأن هذا الشيء الذى يُعتبر مصدرا للعوالم ، محتاج إلى قوة مجهولة من الخارج لتحركه ، ثم إنَّ نجشُم ما يصدر عنه واستقراره ، محمول على المصادفة لا على إرادته !

إن فكر البشر يقبل ويدرك كون الشيء فوق الإدراك ، لأن الإنسان يجد حوله ما لا يدركه حالا ومستقبلا ، فهو يعترف بضيمه وبدلالة شعوره وتجربته ، وما سر عليه من الحوادث ، بوجود أشياء خارجة عن إدراكه . فهل الإيمان بقدرة فاطرة فوق الإدراك أوفق للفطرة أو تخيل مجموعة من الأضداد وافتراضها سر الخلقية ؟ ومع هذا ، فإنى لست من الذين يَرَوْنَ وجود الأثير وظهور العوالم منه خارج الإمكان . ولكنى أرى فيه لاهوتية حتى تكون لها هذه الخواص ، وحتى أراه كصورة مبسطة ومنتشرة للقدرة السبحانية ، لأن الأعراض والأوضاع التى تسند إليه ، فيها من التضاد والتناقض ، ما يخالف تعقلنا الفطرى ، وما يفاير أحكام علومنا اليقينية . ومن حيث إن إدراك البشر لا يسع مثل ذلك الوجود الجامع للأضداد ، فمن الضروري اعتباره لاهوتيا ، وفوق الإدراك ، حتى لا يُظن أنه عبث .

ثم إن العقل لا يقبل إمكان ادعاء الكشف علما عن كُنه السبب الذى حرك الأثير منذ زمن طويل لا يحيط به التصور . ولكن الأمر كما ذكرنا فيما سلف ، أن اللدنيات المجردة يصعب جرحها عقلا ومنطقا ، لعدم استنادها إلى سبب معقول ، فأمرها إلى العقل والطبع السليم ، يقبلانها أو يردانها .

إن « جستاف لوبون » لا يكتفى فى أمر التكوين باعتقاد دينى بسيط ، ويؤمل إمكان كشف الجهولات جميعها يوما ما ، ولذلك يشجع الناس على تجرى الحقيقة ،

مشيرا إلى أن في ذلك فوائد عظيمة ، كتوسيع العلوم والفنون والتعمق فيها ولكن هل من دين يؤمن بالخالق ، يمنع معتنقيه من تحرى الحقيقة وتوسيع نطاق المعلومات ؟ لا توجد أمثال هذه الأحكام في مذهب من المذاهب ، ولا سبيا الإسلام ، فإنه يدعو إلى الاستدلال في الإيمان ، ويحفز الأمة إلى اكتساب العلم والعرفان ، بكثير من الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية .

وهناك جماعة من الفلاسفة ومنهم « سبنسر » السالف الذكر ، يعتقدون في سرٍّ غير مُدْرَك ، ترجع وتنتهي إليه جميع الأسباب والقوات العاملة في تكون العوالم ، ويجهلون ذلك السر كلما مر ذكره . ويرى هذا الرأى قريبا من الاعتقاد الإسلامى في أول الأمر . إلا أن هؤلاء الفلاسفة يقعون في الإفراط والمبالغة في مفهوم « فوق الإدراك » ، فيقولون بأن إدراكهم لا يتسع للصفات الإلهية التي تؤمن بها الأديان ، فينكرونها . ولكنى لا أدري لماذا لا يقبلون ما تؤمن به الأديان من الصفات ، في حين أنهم ينعتون ذلك السر الأعظم بأنه فوق الإدراك ، وبأنه المطلق ، والوحيد ، أى أنهم يسندون إليه الصفات . والصفات التي يؤمن بها دين الإسلام في الخالق المتعالى عن إحاطة العقول ، هي صفات يلزم من فقدانها وجود أضعافها ^(٢٧) ، فإذا كان الشيء غير أزلّى وأبدى كان حادثا وفانيا . وإذا لم يكن قويا وقادرا كان ضعيفا وعاجزا ؛ وإذا لم يكن حيا وعالما كان ميتا وجاهلا . فهل السر الذي يعتقده الفلاسفة كذلك ؟ وإذا لم يكن كذلك فليكن لهم وحدهم ^(٢٨) .

يُستنتج من هذه البيانات والملاحظات ، أن النصفين من الحكماء الطبيعيين يقبلون ويسلمون بتأثير بعض قوى خفية في الأصل والأساس ، مع تأثيرات الزمان في أسر تطور أنواع الكائنات أو انحطاطها ، وليس بين هذا الرأى وبين التعاليم الدينية خلاف . والدين الإسلامى مع أنه يخبر بأن بعض القوات الخفية الإلهية عاملة في أسر الخلق ، فإنه لا ينكر أبدا تأثير الزمان في الانقلابات الكونية .

لكن بعضا من هؤلاء الحكماء كما ذكرنا آنفا ، وعلى رأسهم الدكتور جستانف لوبون ، يؤمنون اكتشاف هذه القوات المجهولة وحقائق الأشياء يوما من الأيام . وبعضهم - وينبئى ذكر سبنسر على رأسهم - يرون فى أمر الخلقة سرا لا يعلم ، ولا يمكن أن يحيط به الإدراك . ولو استطاع العلم اكتشاف مسألة واحدة تتعلق بأصل الأشياء وماهيتها لصح عقد الأمل على نحو ما يأمل الدكتور جستانف لوبون . ولكن ما فعله العلم إلى اليوم ، هو عبارة عن إيضاح الحوادث والحركات والسكنات - مستندا إلى الأسس التى وضعها وافترضها الحكماء من تلقاء أنفسهم - دون أن يتفد فى كنه شىء أو فى ماهية قوة . لاشك أن العلم قد ارتقى ارتقاء عظيما فى زماننا ، واكتشف كثيرا من الأشياء ، بيد أن كل ذلك خاص بالأشكال والحداثات ، ولكنّه لم يقترب بتاتا من المسائل المتعلقة بالأصل والجوهر ؛ فلا حوله فى أن يدعى قائلا : «قد اكتشفنا هذا السر أو ذلك ، وسنكشف غيره وغيره حتى نصل إلى أصل الأصول فى آخر الأمر ، فالأصوب والأوفق للمقل ، الفكرة القائلة إن فى أمر الخلقة سرا عاليا يعجز الفكر والذكاء البشرى عن الإحاطة به .

وإذا ما قيل وجود القوات المجهولة ، فليس مما يتاير العلم بقول القوة المنظمة (Force régulatrice) التى توحد وتنظم ما بها من التأثيرات المنفردة والمتفرقة فى هدف واحد ، أى فى تكون هذا العالم واستقراره وتطوره .

والعلم الذى يرى حاجة إلى مثل هذه القوة المنظمة والمصوّرة فى الحياة الحيوانية ، إنما يعترف بمجزه عن الوصول إلى حقيقتها^(٢٩) . ولا ندرى كيف يُستقى عن مثل هذه القوة العالية فى أمر تكوّن العالم . بل إنه ليس هناك مانع علمى من الاعتراف بمثل هذه القوة الفاعلة التى ينبئى أن تكون مسيطرة على سائر القوى ، وأن تكون سببا أصليا لها .

ثم إن العلم يعلم أن كل نظمة حاملة حاملة خصائص الجبلة ، والحولة محتوية على لب الأوصاف التى سيحملها كل ذى روح ينشأ منها . إذن ، فبأى حق

يجوز الإدعاء بأن القوة والعلّة الأصليّة للتكوين تكون محرومة الحياة النبتة في الكوّنات وما لها من الأوصاف . وإذا تقوض هذا الادعاء لم يبق في يد المنكرين سند لإنكار الصفات التي ترشد إليها الأديان عن خالق الكوّنات جلّ شأنه (٣٠) .
ومن تأمل هذه الملاحظات بروح الإنصاف ، يعترف بأن ليس بين العلم والدين وخاصة الدين الإسلامي خلاف أساسي في أمر التكوين .

* * *

إنه مما يتخذ وسيلةً للتعريض بالدين ، عبادةُ الله والخوف منه . وإذا كان الشعر البديع ، والتأليف النفيس ، والتصوير الجميل ، والتمثال الرائع ، والاختراع النافع ، والاكتشاف المهم ، والمنقبةُ الحماسية ، والخدمةُ الوطنية ، تُلقي في قلوب الناس احتراماً ومحبةً لفاعلها ، فكيف يُعتبر من العبث تقديسُ الإنسان خالقَ العوالم وحافظها ، والتمتع على نفسه ؟ وقلب الإنسان يفعم شكراً وثناءً لمن يحسن إليه بأقلّ جميل ، فكيف لا يحمّدون من وهب لهم نعمة الحياة بالدعاء والعبادة ! والناس يجتنبون ارتكاب المناهي والقواحش والقبائح خشيةً من الحكومة والمحكمة ، فكيف لا يخافون أحكم الحاكمين وعالم الغيب والشهادة . وما هو الخُط في إنكار مثل هذه الأحكام والمقائد الدينية المكونة تحتها القوائد الاجتماعية والاستهزاء بها ؟ وما السبب والضرورة لإنكارها ؟ لا أفهم ذلك .

ثم إن الطبيعيين يقولون كما ذكرت آنفاً : إن العلم والفلسفة واجبهما الفحص عن أسرار الطبيعة بالأبحاث العقلية ، والتجارب العملية والعملية ، فينبغي لهم أن يجتنبوا ويتباعدوا عن التفسيرات البسيطة المستندة إلى ما بعد الطبيعة ، وإلى النظريات المتعالية عن الإدراك ، أي المقائد الدينية . وإن كان قولهم هذا خاصاً بهم ، مقصوراً على أنفسهم ومسايعهم فلنسكت عنهم . وأما الأمر الذي لا يرون الاشتغال به لازماً في بيان الرأي والنقد فيه مفاير للمنطق والإنصاف . وعلى هذا يكون السعي إلى إبطال المقائد المقدسة التي قد أدّت وظيفة منهاج السلامة منذ آلاف

السنين ، بالمهجوم على الأسس الدينية ، والإخلال بالقواعد الأخلاقية في ضمنها ، وإفساد الشبان وإضلالهم في النتيجة ، ظلما عظيما وإنما كبيرا على القائلين به ، ولا سيما جُستاف لوبون ، فإنه ليس من منكرى الحقيقة التاريخية ، وهي أن « المدينة قد نشأت من الدين » .

المازابود هنرنا

والآن يجدر بنا أن نتكلم قليلاً عن الفلاسفة الماديين الذين نشئوا بيننا : عرفت في الأيام الأخيرة رجلا معروفا بين جماعة المثقفين . وانتقل الحديث بيننا إلى موضوع توارث خصائص الجبلية ، أو النزوع الجبلي (أنا أستعمل هذا التعبير مقابل Atavisme وهو توارث الأبناء والأحفاد للخواص المعنوية من الآباء والأجداد) وكان منى أن أوردت كلمة لكميل فلما روي عن الروح ، فاستغرب هذا المثقف كلامي ، وقال : وهل للروح وجود؟ ولم يكثف بهذا ، بل زاد الطين بلة بأن استأنف حديثه قائلا : « يتكلمون عن الروح ، ويبحثون عن الخالق ، دون أن يفكروا في أن هذه العوالم وهذه الدنيا التي نعيش فيها أزلية ، ولا محل للبحث عن خالق لها » . ويُسْتَدل من هذه الكلمات على أنه يجهل علم الهيئة ، وأن اشتغاله بعلم طبقات الأرض ناقص سطحي ، كاشتغاله بالفلسفة ؛ إذ لو كان له بعض المعلومات الابتدائية لَعَلِمَ أن للشموس وتوابعها عُمرًا محدودا ، وأن من الشموس ما هي في سن الشباب ، وما هي في سن متوسطة ، وما هي طاعنة في السن كشمسنا ، وأن في مجموعتنا الشمسية أجراما على أحوال مختلفة ما بين نارية (كالشمس) وقريرية (كالقمر وأمثاله) ولعلم بما سر على قشرة الأرض من الأدوار ، ولعلم أيضا أن كلَّ معرضٍ للتحول حادثٌ وفان ، ثم إنه لو تتبع رقي العلم لَعَلِمَ أن أحدث النظريات تقول على خلاف الاعتقاد السائد إلى وقت قريب : إن المادة لا بد فانية زائلة . فلما أشرت إلى ذلك انتقل بالبحث بكل لباقة إلى موضوع التوارث ، وعندئذ

سألته عن الشيء الذي تنتقل به الخصائص من الأجداد إلى الأحفاد ، بطنا بعد بطن ، لأننا إذا اعتبرنا الهوية الإنسانية عبارة عن المادة ، فجميع الذرات والأنومات التي في البنية الحيوانية تنحل وتبديل في مدة قصيرة ، فاعترف بالعجز ، مع أنه كان من الممكن أن يجيب بجواب ما ، غير أنه صرح بأن رأيه في عدم وجود الروح لم يتزعزع مطلقا ! وأما عن الخالق جل شأنه فقد قال : بما أنه لا يمكن إثباته علميا فلا يدعى علمه ، ولا يصدق وجوده ، وعبر عن رأيه هذا بكل غرور . وقد كان هذا الرجل من اللدسين !

إنه ليتضح من أقوال هؤلاء الناس أن ليست لهم فكرة صحيحة شاملة في العلم والإثبات العلمي والتجريبي ، فإن العلوم الرياضية تثبت دعاويها بالحساب ، والعلوم الحكيمة يُبرهن على أحكامها بالتجارب ، وثمة أيضا علوم اجتماعية تتقرر مباحثها وأحكامها وقواعدها بالدراسات التاريخية ، والمشاهدات اليومية ، والقياسات والاستدلالات والمباحث النظرية ، بل بالسنوحات الوجدانية . والمباحث الاعتقادية داخلية في الصنف الأخير ، أي في العلوم الاجتماعية . ولكن هؤلاء المتقنين لا يريدون أن يحمّلوا أنفسهم مشقة إثبات دعاويهم الواهية بالاستدلال العقلي في إثبات الخالق والروح ، بل يريدون إثباتهما بالتجارب التي تقع في العامل العلمية . ويألها من مغالطة عمياء وضلال مبین !

وكنا نتباحث مرة مع رجل مُدّع للعلم ، فانتقل بيننا الكلام من قول الفيلسوف دكارت « إني أفكر فأنا موجود » ، إلى بحث الفكر والروح ، فقال لي الرجل : « ما دام الدماغ موجودا في الرأس بكامل عظمته ، أفليس من العبث الاقتماد لأمثال هذه الأوهام ؟ ولم نطلب في الظلمات الشيء الموجود في رأسنا ، وأمام أعيننا ؟ » فأجبت عن ذلك قائلا : « أراكم من الدماغ المخ المادي الذي تتغذى نحن بما يخص الحيوانات ، ويتغذى بعض الوحشيين في أفريقيا أو استراليا بما يخصنا منه ؟ » فقال : « نعم ، إن السكر والعقل مكنوزان في حُجُيرات الدماغ ،

ومقوشان في تلافيفه» ، فطلبت منه الدليل ، فخطبني كأنما يقرر لي درسا في التشريح ، قائلا : « إن للدماغ ارتباطا بكافة أعضاء البدن ، وكل نقطة منه ، وإن التأثير الذي يحدث في أى عضو من أعضاء البدن من جراء تأثير خارجي ، ينتقل إليه بإحساس الحاسة ، ثم ينتقل الإرادة الحاصلة بهذا السبب إلى الأعضاء ، فإذا طرأ مرض أو انقطاع على الحجيرات الدماغية التي تمثل الحواس الإنسانية ، أو الأعصاب والأوردة التي تربطها بأعضاء البدن ، اختلت الملمكة أو الحاسة التي تمثلها اختلالا مؤقتا أو دائما » . وقد كنت أعلم بكل ذلك بتفصيلاته ودقائقه . بيد أننا لو صرفنا النظر عما اكتشفه العلماء من الدقائق ، وما صادفوه من أسرار الخلق فيما يخص بمسائل الحس والإدراك والإرادة ، وقبلنا هذه الكلمات بكامل بساطتها ، فهل يكون ذلك برهانا على أن الحقيقة الحيوانية والشخصية البشرية عبارة عن قطعة اللحم التي نسميها الدماغ ؟

إذا نظرنا إلى جهاز تليفرافي رأينا اللاقطة والمرسلة مرتبطتين بأسلاك إلى البطارية الكهربية والخطوط التليفرافية ، وتستمد أسلاك الارتباط قوتها من البطارية ، فتلقى الأخبار من الخارج أو ترسلها إليه ، فإذا انقطع أحد تلك الأسلاك أو انكسر أحد المسامير التي تربط تلك الأسلاك بالجهاز فلا سيول للخبارة . وفي هذا تمثيل بسيط للدماغ المادى في الجسم البشرى . فهل يتصور أن حقيقة الخبارة التليفرافية عبارة عن هذا الجهاز ؟ لا شك أن الذى لا يعلم شيئا عن النظريات الكهربية قد يبحث عن عوامل أخرى لهذه الكيفية ، وربما ينتقل فكره من جهة إلى عامل الخبارة أو إلى المهندس الذى بنى تلك المؤسسة ، أو إلى المخترع الذى اخترع التليفراف ، أو من جهة أخرى إلى البطارية الكهربية أو الأجزاء الكيميائية التي فيها . بيد أن الفكر يصل بعد إنعام النظر إلى السيل الطيف أو إلى القوة التي نسميها الكهربية التي لا نعرف ماهيتها .

وهناك مثال أوضح من ذلك وهو : أن الزنبرك يؤدي إلى حركة تروس

الساعة ، والرقاص يتكفل بانصراف قوة الزنبرك في دائرة التدرج ، وتنظم الحركة . وإذا استقصينا الأمر وجدنا أن الساعة تمشي من جراء قوة المرونة المنطوية في الزنبرك ، وأن تأثير الرقاص منبعث ومتولد من قانون طبيعي . وفي باطن كل شيء سيالٌ لطيف على نحو هذه القوة الخفية . وكذلك العقل والروح . إن البشر لم يكذبوا يكتشف الكهربية من آثارها حتى كوّن عنها فكراً ، واستعملها في مصالحه ، في حين أنه أدرك الحياة منذ ظهوره ، ولم يكوّن فكراً عن كنهها ، ولهذا سيبقى كنه القوة الغيبية التي نسميها الروح مخفياً إلى النهاية . إن الجسم والأعضاء وفي عدادها الدماغ ، كأجهزة دائرة التلغراف والزنبرك والرقاص . أما النفس والروح فكالكهربية والمغناطيسية والمرونة وأمثلها من اللطائف المكنونة في الطبيعة ، ولكن الروح لدنيّة قُدسية أكثر من كل ذلك . أظن أن الأديان تتصور الروح هكذا . فهي لا تفرّض الروح شيئاً مجسّماً كالدماع المادى ، الذى يكتسى غطاء ساحراً يخفيه في ناصية من الجسم ، ولا شك أن ما تقول الأديان أسمى وأوفق للعقل . فإن الذين يزعمون أن الشخصية البشرية عبارة عن الدماغ ، مثلهم كمثل الذين يظنون أن حقيقة التلغراف هي اللاقطة وأمثلهم من خفاف العقول . ومع هذا فإنى أريد أن أذكر هذه الأمثلة تفهيماً أن وراء الأشياء والحادثات حقائق خفية ، ولا أريد أن أقول إن الروح أو النفس الإنسانية مطابقة لهذا التصور . فلا محل للاعتراض لأنه لا جدال في التمثيل .

وكان لى صديق من الأطباء الأذكىاء الحاذقين ، توفى قبل سنين . وكان يعتقد أن كثيراً من منابع الحياة مجتمع في البنية الحيوانية ، وأنه ليس لمعوم البدن روح منفردة ، وأن الحياة الحيوانية هي مجموع القوات الحيوية الموجودة في حجيرات البدن ، وكان يشبّه كيفية الحياة بثقل الجسم الجامد ، وهو عبارة عن مجموع ثقل الأتومات التي يحتوى عليها هذا الجسم ؛ ويشبّه الروح الحيوانى بمركز الثقل ، ويرى أن لكل حجيرة حيوانية كافة الأحوال والخواص المندمجة

والمشهودة في الحياة ، بمقدار جزئى لا يكاد يُشعر به في حال انفرادها ، ولكن تظهر آثار الحياة بآحاد بلايين البلايين من الحجيرات في الجسم الحيوانى .

وهذا القول من الفرضيات المعلومة للماديين بتعبير آخر ، ويرى أوفق للعلم من رأى المنكرين الذين سبق ذكرهم آنفا ، ولكن يظهر عند التعمق أنه أيضا ليس بمطابق للحقيقة ، لأن الأجسام الجامدة ، سواء كانت من حيث مقدارها أو مركز ثقلها ، مرتبطة بأجزائها ارتباطا شديدا وتابعة لها بصورة قطعية ، وهذه الأجزاء إن قلت أو كثرت ، تغيرت صورة تركيبها بتغير الثقل العمومى للجسم ، وموضع مركز الثقل ، والجسم ما دام حافظا جسميته وحاترا مقدارا من أنوماته مجتمعة متمزجة ، لا يزول عنه الثقل ولا يتغير مركزه . والحال أن الأمر بمكس ذلك في الجسم الحيوانى ، فالقسم الأعظم من أجزاء البنية الحيوانية والحجيرات يتبدل دائما ، وليس للحيوان ذى الروح علم بذلك ولا هو متأثر منه . حتى إذا مات الحيوان بسبب من الأسباب والحجيرات موجودة بيدنه ، ظلت هذه الحجيرات محافظة على حياتها مدة يسيرة ، ثم تحول بعضها إلى الهيكل العظمى ، وبعضها إلى الجمد ، وانفسخ بعضها بعد زوال ارتباطه بالبدن ، وانقلب إلى حشرات أخرى .

فإنهم من هذا أن ما فى الجمد من مركز الثقل ومحصلة القوى تابع كلها للأجزاء ، وحياة الحجيرات فى أبدان الحيوانات تابعة لحياة تلك الحيوانات . فعلى هذا لا تشبه العلاقة التى بين الحياة الحيوانية وبين الحجيرات البنيوية ، الرابطة التى بين الجسم الجامد وبين أنوماته أصلا ، فهما متضادتان تضادا تاما ، وبناء عليه فتشبيه الدكتور غير موافق وقياسه قياس مع الفارق . وكذلك إذا قيل فى الحجيرات ماهية حيوية غير مادية ، فالتمسك بما يتعذر إثباته بالحساب والتجربة من الفروض للحياة الحيوانية لا يفهم سببه وحكته .

نظرية مونات

ونظرية «مونات» التي وضعتها «لاينز» في العناصر الحيوية ، خليق بالقبول إلى حدّما . لكن يلزم على هذه الحال أن يكون « المونات » شيئا مغايرا للأتومات المادية مغايرة تامة وأن يكون توليده بالنفوذ في العضوية النباتية والحيوانية بتقدير الله وتدييره ، وهذا أمر أقرب للعقل ، وإلا ، أى إذا كانت العوامل حاصلة من « المونات » ، وحادثه من اتحادها واجتماعها بالصدفة فيلزم ألا يكون فرق كبير بين الجمادات والحيوانات .

ويمكن أيضا أن يكون المونات حدث من الأثير ، لكن على أسلوب وصورة غير أسلوب تشكل الأتومات والإلكترونات^(٣١) .

ويحسن بنا أن ندرس مسألة الحياة ، مستفيدين من هذه الوسيلة : إنه من الأمور الواقعة عند تشكل النطفة في رحم الأم ، أن الأجزاء المادية تقراكم وتتركب في صورة منظّمة مطردة على أنموذج معين لإيجاد الجنين . ولا شك أن هذه الكيفية ليست من آثار التصادف الأعمى . بل إن هذه الحالة والكيفية التي تتكرر على هذا النحو كنتليونا أوكستليونا من المرات في العام في جميع التولدات الحيوانية ، لا بد أن تكون تابعة لقانون وقاعدة ، والقانون والمصادفة ضدان لا يجتمعان . ولا يمكن حمل هذا التشكل على مهارة النطفة وحذقها . وإذا تصورنا النطفة ذات روح في حالة بدائية ، كان من العبث القول بأنها في حالتها الابتدائية تفعل ما لا يمكن أن يفعله وما لا يمكن أن يفهمه ذوروح في حال كماله . فمن المحال أن تتشكل النطفة وتتطورّ جسما حيوانيا دون أن تكون خاضعة لمؤثر معنوى . كما أنه لا يتصورّ حلول الأجزاء المادية التي تجول في الماء والهواء في الرحم بواسطة التنفس والتغذى ، واجتماعها حول النطفة تبيلها الطبيعي ، وتدييرها وإرادتها لتشكيل الجنين ، لأن الاكتشافات العلمية تدل على أن الأجزاء المادية تتحرك حركة قسرية خاضعة لقوانين معينة

ولكنها مجردة من الإرادة الذاتية . والكيميائيون يركبون هذه الأجزاء المادية على النحو الذى يريدونه ، وفى النسبة التى يعينونها ، لاستحضار المواد المتنوعة والأملاح ، بل الحجيرات ، ولكنهم لا يستطيعون إنتاج أبسط الأثار الحيوية . أما افتراض أن الأجزاء المادية تكتسب حالة غير مادية لتشكل العضوية ، فهو قبول للروحانية . والعلماء باعترافهم أن الماديات والروحيات ليست مشتركة القياس ، يسلمون بكون هذين الموجودين مختلفان تمام الاختلاف فى ماهيتهما فى هذا العالم ، إلا أنهما قد يتحدان فى مصنع القدرة الإلهية ، لأنهما من آثار مُنشئ واحد ، ومن صنع صانع واحد^(٣٢) .

إذا تقدمنا فى بحثنا خطوة أخرى ، رأينا أن الطفل لا يكاد يولد حتى يريد أن يحافظ على حياته ، فيطلب الغذاء . ومن حيث إن الطفل البشرى لا يكاد يولد حتى يقابل بعناية خاصة ، فإنه يكون عند تولده فى غاية العجز . ولا يقدر على إفادة ألم جوعه أو ألم اغترابه من العالم العالى الذى هبط منه ، إلا بالبكاء . أما المهر والحمل وأمثالها فبعد التولد بدقائق تقوم وتدرج وتشم الأطراف ، حتى تصل إلى حضن أمهاتها ، ثم تجرد وتكبد حتى تجرد أئداء أمهاتها ، وترضع ألبانها ، بتحريك شفاهها بأصعب الحركات التى قد تصدر منها فى طول حياتها على هذا النحو . وتتناول غذاءها ، وكل ما تنال حين تولدها من المعونة المادية هو لحس أمهاتها . ولا يتصور أن قد علمتها أمهاتها فى أذائها ما ينبغى لها أن تفعله ، لأن كلا منهما عاجز عن إفهام هذه الحركات الدقيقة بعد ما يكبر أيضا . ومنذ نشأة الجنين فى رحم أمه ما كان يقدر أن يقوم على أرجله ، وما يتناول غذاءه بضمه بل بسُرته . فمن ذا الذى علم هذا الحيوان كل ذلك^(٣٣) ؟

إن القول بأن الفريزة (الحسّ الطبيعى) تفعل هذا ليس إلا كلاما عاميا لا قيمة له . فإن اعتبار أن الفريزة التى لا يمكن إنتاجها فى العامل ، ولا الحصول عليها بالمعادلات الجبرية أساسا للحياة ، يعادل فى غرابتها استكناه أسرار الخلق ،

وسلسلة الأسباب لا من مبدئها بل من وسطها ، لأن الفريزة أمر حادث ، فلا بد من عطفها على علة متقدمة .

فكيفية الحياة ليست محصول الأجزاء المادية ، أو محصول القوة المادية المرتبطة بها ، أو حصيلتهما ، كما أنها ليست محصول القوات الحيوية التي في الحجيرات البدنية ، بل هي أترسّر عميق وحكمة لدنيّة . ويتبين من ذلك أن الملاحظات التي أوردناها فيما سبق عن السبب الأول تنطبق على هذه المسألة ، وأن الحياة التي ليست لإقسام من أقسام ذلك الكون ، راجعة إلى السبب الأول بعينه ، ومنتبهة إليه . إنه لا بد من الاعتراف بأن نفحة من نفحات القدرة والحكمة لمسبب الأسباب ، هي التي أوجدت الحياة ، وما يسميه الروحانيون موجودا لطيفا ، هو هذه النفحة الإلهية . وهذا يطابق بيان القرآن الكريم الذي يقول : « وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ، وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ » .

إن نشوء الحيوان من جهة جسده وقوته البدنية سريع ، بيد أن قواه الفكرية لا تتكشف ، بل تنحصر ملكاته في حفظ حياته وإبقاء نسله ، وكما كبر تناول بدل اللبن الشعير والحشيش ، ثم يشعر بالحاجة إلى التناسل ، ويفهم الحاطر ويحمسها فيتجنبها ، ويشعر بالخلو والمر ، والوجع والذة . وقد يتلقى تربية بسيطة من الإنسان بفضل حافظته ، وكل شيء عبارة عن ذلك .

أما الإنسان فمموه البدني بطيء ، بيد أن خواصه الروحية كثيرة ، ومستعدة للنمو والظهور ، ومتقدمة نحو التطور الفكري ، وليس هذا التطور مقصورا على المحافظة على الحياة وطلب الذات . والإنسان يتلذذ بكل بديعة من بدائع الطبيعة ، ويتأثر من كل حال من حالاتها ، وهو مُقَدِّم ، مدبّر في أمر جلب النفع ودفع الضر ، متحررّ لأسرار الخلق والحياة ، متفكر في حقيقة الكائنات والحادثات ، وقد أدى تحفظه وانتفاعه واستقصاؤه على هذا النحو ، إلى اختراع الكتابة والمنطق والحساب والعلوم والفنون والصنائع .

وهذا الفرق العظيم بين الإنسان وسائر الحيوان محل تأمل وملاحظة، لأن الإنسان من حيث جسمه ومعيشته وتناسله قريبٌ من سائر الحيوان، وخاصة من ذوات الثدي؛ فهل هذا التفوق العظيم ناشئ من القوة الفكرية ومن روح غير الروح الحيوانية، أو من تطور الروح الحيوانى؟ فهذه المسألة تختلف فيها بين الحكماء.

فأما علماء الإسلام فذهبوا إلى أن في الإنسان روحاً إنسانية عدا الروح الحيوانية المأمحة للحياة، ونفساً ناطقة، وهى منشأ العقل والتفكير. والقرآن العظيم لم يبين هذه الجهات بأمره الجليل [ويَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي]، وهذا يحمل حقيقة الروح من الأسرار. فعلى هذا يلزم أن تكون الروح بما لا يُدرك ولا يفنى، تبعاً لمنبعا. وعقل الإنسان لا يمكن أن يتلقى شيئاً سوى هذا في الروح.

وأما الفلاسفة والحكماء الروحانيين الذين أتوا منذ ثلاثة عشر قرناً إلى زماننا هذا، فمَرَّفُوا الروح بأنها جوهر روحانى مجرد عن الأبعاد، ولا يفنى؛ ولكن إطلاقهم على الروح أنها روحانية كإطلاقنا على الإنسان أنه بشر، لا يفيد فائدة زائدة، ولا يكشف عن السر، والإنكار من قبيل الكمية السلبية ليست له قيمة. إن الرياضة والحكمة والكيمياء والحيويات والروحانيات والتشريح وعلم وظائف الأعضاء وغيرها من العلوم نفذت نفوذاً كبيراً في أسرار الخليقة، وكشفت عن أسرار ودقائق لا يمكن ذكرها بالتفصيل في هذا الكتاب، ولا ضرورة له.

ومع هذه التدقيقات، ظل السر الحقيقي للخليقة، والأمر اللدنى لحدوث المواليد الثلاثة، والنشوء والتناسل والحس والإدراك والتفكير والإرادة، مجهولاً ومستوراً. فإنكار المسبب الأول والاعتقادُ مثلاً في الأسباب التالية كخصيية القوة، والأثوم، والحجيرة البدنية، والحس الحيوانى وغيرها، وهى أمور محسوسة، متصورة، مفروضة لم يُكتشف ما وراءها، ولم يُعلم مصدرها، وإسناد قدرة التكوين والإحياء إليها، لا يصح أن يُعتبر إلا وثنية علمية.

قد تبدو هذه التفصيلات عن الروح في مبحث الإله خارجة عن الصّدَد ،
ولكننا لم نتخذ ببحث الروح موضوعا لمبحث منفرد في هذا الكتاب ، حيث رتبنا
بابه الأول الباحث عن العقائد الإسلامية ، وفاقا لأركان الإيمان ، في حين أن الروح
مذكورة في القرآن ، فيجب الاعتقاد بها ، مع أنها ليست معدودة في أركان الإيمان ،
فتملقتها ببحث الإيمان ظاهر من قوله عز وجل : « قل الروح من أمر ربي » .
ثم إن الماديين في إنكارهم المولى تبارك وتعالى يتعمدون إنكار الروح ، غافلين
عن أنهم بإنكارهم هذا ينحطون من منزلتهم ، ويهبطون بها إلى درك الجمادات ،
ولهذا قد استحسنا البحث عن الروح في هذا المقام .

نرجع إلى بحثنا بعد ذلك : إن الأدلة القوية التي ذكرناها في سلف مع أقوال
الحكماء المشهورين تقع أرباب العقل والإنصاف بموجب خالق قدير حكيم مطلق
ملك الخليفة علما وعقلا ، بيد أن عقل البشر لا يستطيع أن يتجاوز حدوده في
إدراك وجود الخالق وإثباته ، ولن يصل إلى سرّ ذات الله ، لأن الإدراك والتعقل
إنما يحصل بالقياس . وهذا أمر متفق عليه عند الحكماء والفلاسفة ، فمن العلوم أن
الحرارة تُدرك بالقياس على البرودة ، والكبير بالقياس على الصغر ، والحسن بالقياس
على القبح ، والألوان بقياس بعضها على بعض ، وهم جرا ؛ وقد تنسع هذه الحركة
وتتشعب بالاتقال من البسيط إلى المركب . ولكن الأساس هو القياس والنسبة ،
إذن يجب أن يكون العقل البشري عاجزا عن إدراك الذات المطلقة المنزهة عن
الشيء والنظير . والعلم يعترف بجزئه في هذه المسألة . فإن الذات الإلهية سرمدية ،
كاملة في أوصافها ، ولانتهائية في حكمتها وقدرتها في حين أن العقل البشري المحدود
يعجز عن إدراك السرمدية والكمال المطلق واللانتهائية . ولا بد من أن يقصّر
عن إدراك السر اللدني الأعظم ، المتصف بجميع هذه الأوصاف . والفلسفة السائلة
تسلم بهذه الحقيقة .

مسألة الزمان والقضاء

لما ورد ذكر الأزلية واللائية تبادرت إلى الذهن مسألة الزمان والقضاء ،
فلهذه المناسبة استحسنْتُ أن أذكر كلمات في هذه المسألة التي جرت فيها المباحثات
بين الحكماء من قديم الزمان . ولما كان وجدان البشر القاني بذاته قد أُلِف أن
يرى الأشياء كلها حادثة وفانية ، واعتاد أن يتحرى في الكائنات كلها مبدأً ومنتهاً ،
فإنهما إذا ذُكرا له استقصى بمقتضى طبيعته ، ما قبلهما وما بعدهما ؛ وكل متفكر
يخس في نفسه هذه الحال . فهذا الاستقصاء يدل على أن عقل الإنسان لا يحيط
بالأزلية والأبدية ، وإذا ذُكر مبدأً ومنتهاً وعيِّنا فلا يقع بما بل يَفحص
عما قبلهما وما بعدهما ، ويسترسل في ذلك ، أى لا يقبل محدودية الزمان أيضاً . وإن
كان الناس اتخذوا لتقدير الزمان مبادئ مختلفة للتاريخ ، وعينوا مدة الزمان بالثانية
والسنة والعصر والقرن ، ولكنها أمور اعتبارية . ولما كانت أفعال الأشخاص
والجماعات وحركاتهم حادثة وفانية مؤقتة ، محدودة كذواتهم ، مالوا غالباً إلى تحديد
الزمان بالتمثيل ، فأكثر حركات أهل إستانبول وأشغالهم اليومية محصورة في
أوقات قدوم البواخر والقطرُ ورجوعها ؛ ومُدد بقاء الجماعات والدول والحكومات
وتوارثهم تابعة للحوادث ومعرضة للانقلابات ، فهي لأجل ذلك محددة .
وأما الخلاق الأزلى ، القادر المطلق ، الفعّال لما يريد ، فكما أنه لا يمكن أن يتقيد
بقيده وشرط فانه لا يمكن كذلك أن يتقيد بزمان . وبما أن الخلق والتكوين من
صفاته الأزلية ، فإنه يلزم أن يكون الزمان الذى يحتوى على شئون الخلق أزلياً وأبدياً ،
أى لانهائياً . الإنسان القاني يدرك أجزاءه المحدودة ولا يقدر على أن يدرك كله ،
ولكن إذا وجدت أجزاء شىء فلا يجوز أن يكون الكل مقنوداً ، وهذا الكل
موجود بين الأزل والأبد ، أى أنه غير محصور ، فعلى هذا الزمان والدهر المطلق
واللائهاى موجود . وقد حسَب علماء الإسلام الزمان مخلوقاً لأن ظهوره يحتاج إلى

حركات وسكنات المخلوقات وتوالى الحادثات ، ولكنه وإن كان مخلوقا إلا أنه امتداد سرمدى ، على تعبير شيخ الإسلام المرحوم موسى كاظم أفتدى .

وهذه الملاحظات جارية بمينها فى الفضاء . فثلا لو قيل لرجل حصل على شهادة الكفاءة على النظام القديم . واشتغل بعدها بالزراعة أو التجارة : «إن الضياء يقطع فى الثانية مسافة ثلاثمائة ألف كيلومتر ، أى يدور حول خط الاستواء سبع مرات ونصف مرة فى الثانية ، [إن فارسا لو قطع فى كل يوم مسافة ثمانية فراسخ ، أى أربعين كيلومتر بدون موانع أرضية ، وبلا انحراف ، لقطع هذه المسافة فى ألف يوم] ، والثوابت التى نراها يوجد بينها ما هو أكبر من الكرة الأرضية بملايين وبلايين من المرات ، وهناك كواكب تبعد من الأرض ٤٥٠ مليون من السنين الضوئية ، متمكن رؤيتها إذا بلغت الآلات الرصدية حد الكمال^(٣٤) — لو قيل له هذا لتخبر من هذا الخبر العجيب . ولكنه يسأل نفسه بعد هذه الحيرة عما وراءه . ولقد قيل له إن هذا للملك ملحوظ امتداده ليتحرى حدوده ومنتهاه ؛ فوجدان البشر مجبول على أن يتحرى حدا للكائنات ، وهو الحقيقة على أغلب الاحتمال . فالجزة ، أو عموم الكائنات الجزيئية التى هى على قول آينشتين متناهية ولكنها غير محدودة ، لو سارت من ابتداء خلقها إلى الأبد بالسير السريع ، أو ابتداء فى التكون عالم آخر بعيد عن المجرة التى نراها ، بتريليونات سنة ضوئية ، هل يتصور لهذا مانع ؟ لا شك أنه لا مانع من ذلك ؛ فعلى هذا يلزم أن يكون الفضاء غير متناه . إن قيل إن الفضاء خلاء وعدم ، فالجواب عنه أنه يمكن أن يفسر الفضاء فى هذا الوضع بالمكان ، مقابلا للزمان ، فعدم المكان يكون بعدم إمكان استيعابه للسكين ، لا بالخلو ، فهذا الحال لا يتحقق فى شأن الفضاء . العالم كله بهيئته العمومية^(٣٥) متحرك على أغلب الاحتمال ، والحيز أو القسم الفضاء الذى شغله أو يشغله فى أزمنة مختلفة موجود ، فبأى حق يُنكر مجموع هذه الأحواز ؟ قال «الأب مورو» : إن الشيء القابل للمساحة والتعداد وله أجزاء معينة

ومفردة ، لا يمكن أن يكون غير متناه . وهذه الدعوى قد سعى صاحبها لإثباتها بالأقيسة المنطقية ، وليس لى قدرة على الجواب عن مثل هذه المناظرات ، ولكن الحكيم إذا سلم بالأزلية فهو مجبر على أن يقبل عدم تنامي الشيء الذى فرض تكرره وتماديه من الأزل ، فحينئذ هو مجبر على أن يسلم بلانهاية مجموع الأحواز الذى نشغله الجرات أو العوالم التى حدثت من قبل ، أو التى تحدث من بعد .

وإنى لأذكر المثال الآتى لتقريب فكرة الفضاء : تمتد ابتداء من القرية البنية على أنقاض المدينتين التاريخيتين ، سبأ ومأرب ، والكائنة فى المنتهى الشرقى من بلاد اليمن ، إلى سواحل البحر المحيط الهندى ، وإلى حضرموت والحسا وسواحل خليج البصرة ، أراض جرداء وخالية ليست بها قطرة من الماء ، فلو ضل رجل الطريق ووقع فيها ، ثم خرج منها سالما بوجه ما ، ورجع إلى القرية ، وسئل عن أحوالها ، لقال إنها أراض خالية من حى متنفس . ولكن إذا أصلح سد مأرب ، وسقى قسم من الصحراء بإجراء المياه فيمكن فيها المرور والعبور ، ويمكن أن تحدث فيها ، كما فى السابق ، مدن كثيرة وغابات أشجار . تحتاج الدواب الأرضية للدوس بأرجلها ، والعمران البشرى لوضع الأساس ، والنبات والأشجار لتمديد وتعميق عروقها ، إلى أراض صالحة ، وسطح الأرض مما يحتاج إليه . والموجودات الجوية ساجدة لا تحتاج إلى مسند . فعلى هذا القياس يلزم أن يكون الفضاء اللانهائى موجودا ، لأنه مسير للكائنات الموجودة به ، وتحل لتجلى صفة التكوين الإلهية^(٣٧) .

فيستنتج من هذه التفصيلات أن الله تعالى مسبب الأسباب وكل شيء ، موجود سرمدى فى كل آن من الزمان ، من الدهر الذى ليست له بداية ولا نهاية ، وإرادته وعلمه وقدرته جارية ولا حقة وسارية بلا مانع فى الفضاء الذى ليست له نهاية . وهذه الملاحظات والتأج تستلزم أن يكون كنهه تعالى متعاليا ومنزها عن إحاطة عقل البشر به ، لأن الإنسان بحسب صورة تفعله عاجز عن إدراك الأبدية والأزلية المطلقة وعدم التناهى ، ومع هذا لا يقدر أن يتصور الابتداء والانتهاى والمحدودية

في العالم وفي الخلق، وبستحيل فيه ذلك . فالعلم يثبت وجود المسبب الأول، ويصف عظمة شأنه على قدر الإمكان ، ويظهر عجزه عن إدراك كنهه وسرّ ذاته ، ويختار السكوت عنه مقوضاً أمره إلى النقل ، أى إلى الدين .

كررت كون الذات الإلهية فوق الإدراك في صورة قد تُورث القارئ اللل . ولكن الاختلافات كلها نشأت من هذه المسألة ، فلذا كان تكرارها وتأكيدها واجبا . فإن الإنسان غير قادر على أن يمتنع عن تأمل ما لا يفهمه . فن الناس من يظن أنه عرف حقيقة الخليقة ، ويذهب إلى العقائد الباطلة ؛ ومنهم من يصل إلى حد إنكار ما لا يدركه ؛ ومن هذا ينشأ الإشراك والإنكار . فهذان هما الإفراط والتفريط ، وهما نتيجتا الاستمجال في الحكم ببيادى الرأي ، أو فرط الاعتماد على العقل والعلم والاعتراض بهما . وأما المعتدلون الذين يُعيّنون منتصفين حدود قوة إدراكهم ، وقابلية تفهمهم ، فلا يتجاوزون عنها ، وقد قنعوا بوجودهم بالذى قدروا على إدراكه مع سعى في تعمق الفكر ، وبهذا يصلون إلى الحقيقة .

ويُستنتج من خلاصة ما بسطته إلى الآن من الأدلة العقلية والعلمية عن المسبب الأول :

أولاً — أنه واجب الوجود وواحد . (ودليله العقلي نظرية العلة الأولى) .
وثانياً — أنه أزلي . (لأن تقدم السبب الأول على كل موجود ، وامتناع أن يخلق ذاته من عدم ، أمران طبيعيان وظاهريان) .

وثالثاً — أنه مطلق . (لأنه غير مملول ، برى من كل شرط وقيد ، ومنزه عن الشريك) .

ورابعاً — أنه حاضر وناظر في كل مكان . (Ubiquité) (لأنه نافذ في جميع الموجودات علما وقدرة ، وحاكم حافظ لا تنظام الموالم . ويصف فلأما بين الخالق تعالى ، اقتباسا من نظرية نسبية الحركة وقدم التوانين ، بأنه موجود مستقر في كل لحظة من الزمان ، وفي كل نقطة من الفضاء) .

وخامسا — أنه عليم وحكيم . (أثبتنا هذا بالحسابات الرياضية للإبلاص) .
وسادسا — أنه قدير . (إذا سلَّمت المواد المتقدمة تُقبَل القدرة المطلقة
السبحانية ، استدلالا بآثار خلقته) .

وسابعا — أنه لا يموت . (لأن العلم والحكمة والقدرة الثمالة لا تقوم ولا
تتحقق إلا بالحياة) .

وثامنا — أنه باعتبار حقيقة ذاته فوق الإدراك . (قد أُثبت ذلك تكرارا) .
وهناك العقيدة التي يعلِّمها الإسلام عن الخالق المتعال ، فالآيات القرآنية ،
والأحاديث النبوية ، متَّفِقة على أن الله تعالى :

١ — واجب الوجود ، أحد ، صمد ، لم يلد ، ولم يولد .

٢ — قديم ، دائم .

٣ — قُتال لما يريد ، لا كُفُو له ولا نظير له ، أى أنه مطلق وفوق القياس .

٤ — محيط بكل شيء ، أقرب إلينا من حبل الوريد . أى حاضر ، وناظر

بعلمه وقدرته في كل مكان .

٥ — عليم وحكيم ، لا حدَّ لعلمه وحكمته .

٦ — قدير ، لا نهاية لقدرة

٧ — حيٌّ وقَيُّوم .

٨ — منزَّه عن إحاطة العقول به .

فيُرى أن الإيجابيات العقلية والملمية موافقة ومطابقة للتعالم الإسلامية . إلا أن
الأديان ثبتت لله تعالى بعض أسماء وصفات لتقريب الوجدان البشرى إلى ذات
الربوبية ، وتحمل الإنسان وظائف وتكاليف باسم البارئ تعالى . وسابحت عن
الوظائف الدينية في المستقبل . أما الصفات فإن كانت تصور تبجيل عظمة الله تعالى
وجلاله في حدود العقل ، فتُقبَل ؛ وإلا فلا . وإذا صُوِّر الله تعالى بحسب آرائنا

— حاشا لله — وأسند إليه ما يشبهه بنا أو بسائر مخلوقاته ، فإن ذلك يكون شركاً وإلحاداً ؛ « سبحانه وتعالى عما يصفون » . وهذا النظم الجليل برهان قاطع في هذا الباب . والقول الحقُّ المقولُ عن بعض الصديقين : « العجز عن درك الإدراك إدراكه ، والبحث عن سر ذات الله إثمك » يجب اتباعه .

الصفات الثبوتية والسلبية التي لفتها دين الإسلام في شأنه تعالى معقولة كلها وطبيعية ، والتعليمات الحمديّة بصفاتها الأولى منزّهة عن كل الأباطيل ، والقرآن العظيم أثبت بالآيات البينات ، أن جناب الخالق الذي لا نظير له ، ليس له كفو ، وهو منزّه ومتعال عن الأفعال والطبائع والتأثرات البشرية . ومع هذا يعترض بعض للتفكرين على الدين لقبول بعض الأوصاف ، كالحياة والإرادة والقدرة والعلم والحكمة والرحمة التي تتصف بها ذوات الأرواح ، ولا سيما الإنسان ، في الصفات الإلهية ، ويحولونه على إثبات نوع من المشابهة بين الخالق والمخلوق — حاشا لله — ويدعون أنه إما ميل إلى هذا الظن الباطل والضلال (كالمشبهة والمجسمة) ، وإما وقوع في التناقض بين تنزيه الخالق وتشبيهه بالمخلوق . ولكن يتبين بتمعن الفكر أن كلا القولين ليسا بصواب . فالأديان لا تقبل في ذات الله تعالى إلا وجود كمال هذه الأوصاف في البشر . والحق أن الاعتناء بأن خلقه العالم ليست أثر المصادفة ، يدل على الإيمان بوجود خالق مريد وقدير وحكيم ؛ لكن الخواص التي في المخلوقات كالإرادة والقدرة والحكمة متجلية من منبع أصلي بمثابة ذرة ، ونسبة هذه الذرة إلى ذلك السكل لا تشبه نسبة الذرة الضيائية إلى الشمس ، لأن الشمس فانية ومحدودة . والنسج الأصلي الراجع إلى الخالق تعالى سرمدى ومطلق ولا نهائى ومنزّه عن كل قياس ، ومتعال ، فعلى هذا لا مشابهة بين قدرة البشر وذكائه المحدود ، وبين قدرة الله سبحانه وحكمته البائنة ، وقس عليه البواقي .

وقد انتشر بين الجهال مثل هذه المقائد الباطلة ، وأساطير وخرافات من

معتقدات الأنوام المختلفة المتبقية ، بسبب الاختلاط الذى حدث من سرعة انتشار الإسلام ، حتى إنها ، مع الأسف ، أدرجت فى بعض الكتب ، وتدخلت فيها تحيلات الشعراء أيضا . وسنبحث عن الأفكار والظنون الباطلة الغربية التى ظهرت فى الإسلام . وفى اعتقادى أنه يجب على علماء المذاهب والفرق المختلفة ، أن يجتمعوا ويتذاكروا ، ويزيلوا هذه العقائد الغربية والظنون الباطلة من بين المسلمين . وبهذا المشروع أرجى أن تزول الاختلافات المذهبية أيضا ، أو على الأقل أن يزول ما تولد منها من الحاصمات .

فلسفة ومرة الوجود

والآن جان لنا أن نسرده بعض ملاحظات على فلسفة وحدة الوجود (Pantheism) . ظهرت هذه الفلسفة فى الهند ، فى صفة عقيدة دينية ، وانتشرت فى الشرق الأقصى ، وتركت أثرها فى الشرق الأوسط ، ثم دخلت مصر وبلاد اليونان باسم الفلسفة . ولما كانت الأزمنة الأخيرة نثرها ووسعها مشاهير الفلاسفة ، أمثال اسپينوزا وفخه و هيكل . بناء على هذه العقيدة ، الخالق والمخلوق واحد ، وكل موجود جزء من الوجود الحقيقى ، ومن الكل المطلق ، وتجل من تجلياته ، فهو ينفجر من هذا المنبع الكلى ، ويسير فى الأكون ، ثم ينصب فيه ، ويرجع إليه .

بما أن التصورات والمباحث الخاصة بسر الحلقة ، لا يمكن إيفامها حق الفهم ، فمن الضرورى إيضاحها فى صورة تمثيلية على قدر الاستطاعة . وحينما كنت أدرس الفلسفة فى شبانى ، طالمت كتابا فيه تشبيه للنسبة بين ذات الخالق والمخلوق ، بالنسبة بين البحر وأمواجه وحبيباته ، ويقول : كما أن هذه العوارض ليست غير البحر ، كذلك الكائنات ليست غير الكل المطلق ، ويريد بهذا إيضاح هذه العقيدة . ولكن أليست التحولات التى فى سطح البحر ، هى أثر الرياح على سطحه ، وأثر

الأسماك السابحة في داخله ؟ إذا قبلنا حدوث المصنوعات من تأثير الشيء الذى فى داخل الكل وخارجه ، قد اعترفنا بوجود مؤثر . فلى هذا يكون تحرى كنه هذا المؤثر والسبب الأول ، واكتشاف علاقته بالخلوقات ، مالا يمكن أن تتلق به قوتنا الفكرية . وهذه الكيفية على ما ذكرناه آفنا ثابتة بالعلم .

فى مثل هذه اللبأث لا مناص من الاعتراف بالمعجز ، فإن أومن بالحرآ والمؤثر الحقيقى أو بالسر الأعظم ، فكل التحيرآ فى أمر الخلقة آمعها فى قدرته ، ومآع العقل وكآف اللسان من تحرى كنهه ، أوفق للحكمة .

ومع ذلك هذا المذهب الفلسفى نظرآ لما كان فى ظهوره ، زيه ولطيف وملاآم لتخيلات الشعراء ، ولهذا أخذ أشكالا جذابة للقلوب فى لسان الشعراء ، ودخل فى بلاد الإسلام من الشرق والغرب ، وصار مقبولا عند بعض الفرق والنحل . كما أن القواعد التى دونت ونشرت باسم « تيوصوفى » بلغات أورما المختلفة ، نتيجة هذه الفلسفة ، فكذلك عميدة وحدة الوجود عند المتصوفة فى الإسلام فإنها ، قريبة من هذه الفلسفة .

لثلا يبقى محل لسوء التفهم ، أرى لزاما أن أذكر قبل كل شىء ، أن الطرق الصوفية الجادة والمعبرة فى الإسلام ، تمتد وجود المطلق بمعنى الإله ، وتقر بما بينه وبيننا من الصفات الثبوتية والسلبية ، وتؤمن بالنبي والكتاب ، وتبأ دائما بما زيد على تعاليمه من الخرافات ، لكنها تعد ما سوى الله غير موجود ، وهذا يناق العقل والمنطق . لأن إنكار الخلوقات ، بعد تصديق الخالق والخلقة لا يتفق والمنطق . والحق ، أن الله الخالق المتعال ، هو الموجود السرمدى ، وبهذا الاعتبار هو الموجود الحقيقى . والكائنات كلها حادثة فى الظاهر ، متغيرة فانية هالكة ، ووجودها لا يمد شيئا بالنسبة إلى الأزلية ، ومع هذا لا يجوز أن يقال : إن آثار قدرة الله وآياته ليست بوجوده ، فلو كان الأمر كذلك لحسب الإنسان نفسه والتكاليف المنوية والقوانين

الأخلاقية كلها معدومة ، و انتهى بذلك إلى أسوأ النتائج ، ولا تكون الفلسفة والعقيدة البشرية صادقة حقا إلا إذ كانت نافعة ، وإلا فهي باطلة .

ومن حيث إن الأشياء من مخلوقات الخالق الأزلي ، ومن محصولات قدرته وقوته اللانهائية ، ومن آياته وأدلتها الباهرة على وجوده السرمدى ، فلا يمكن أن تُمدّ وتعتبر معدومة ، ولو كانت معرضة للتغيير والفتور ، فإن أعمارها لا يمكن إنكارها مهما كانت قصيرة .

وأما اعتبار الصوفية الأشياء مرآة للذات الإلهية ، فينبغى حمل مثل هذه التعبيرات على المجاز والاستعارة . إنى لم أنتسب إلى طريقة من الطرق الصوفية ، ولكنى قرأت في شبابى وحفظت أبيات وعبارات ، أتذكرها الآن بكال الشوق والتلذذ ، وهى أمور لا يمكن إثباتها بالمنطق والعلم ، ولا تدرکها العقول المتوسطة ، إلا أنها تثير القلب من تصور معانيها المجازية ، وتتلذذ الروح منها . فهذا لا يجوز أن تعمّ مثل هذه الأحكام فى أمور الدنيا السواد الأعظم ، ولا ينبغى ذلك .

ولا يجوز أن يدعى بأن التصوف خارج عن الحقيقة الدينية الإسلامية ، ومن رجاله الشيخ الأكبر محيى الدين بن عربى ، ومولانا جلال الدين الرومى ، المبلجان اللذان يجلهما أكابر علماء الإسلام .

ومن أهم الغايات فى المذاهب والأديان صيانة الأخلاق . وقد كان مصير مذهب وحدة الوجود بعد ظهوره فى الهند وانتشاره كدين ، إلى أن نُشرت العقيدة بأن الذين يحسنون العمل من بين ذوى الأرواح يتقدمون فى إحراز الدرجات العاليات شيئا فشيئا ، حتى يصلوا بالتطور التدريجى إلى السكل المطلق ، والذين يسئون العمل من المذنبين ، يعودون إلى عالم الشهود فى أسفل منزلة ؛ ومن هذه العقيدة ، تولدت عقيدة التناسخ . وبيننا بعض النحل والملل الابتدائية ، ما يذهب إلى هذا المذهب ، كما ظهر المؤمنون بهذه العقيدة فى خارج العالم الإسلامى حتى بين الحكماء .

إن الإنسان مهما عرف هويته أبناء نوعه ، يعجز عن النفوذ إلى ما في ضمائرهم وعن الوقوف على نياتهم ، فالتصدي للاستفهام عن مراد الله سبحانه وتعالى الذي نعترف بالعجز عن إدراك سر ذاته ، على قصد الإنكار ، يكون مردودا . والتصديق بالآية الكريمة « لا يُسأل عما يفعل » يكون ضروريا من الضروريات العقلية . ويلزم أن تُحفظ هذه النتيجة لتكون مدارا للاحتجاج والاستناد في الملاحظات الآتية .

٢ — وملائكته

والاعتقاد بالملائكة الكرام من شروط الإيمان في ديننا . وقد ذكر اسمُ الملائكة مرات في القرآن الكريم . ويُفهم من كل ما ذكر من صفاتها ومناقبها ، أنها موجودات لطيفة ، لا تُرى بالعين في الأحوال العادية . ولكن لا تخول الجدران الأربعة دون حلولها . وأما فعاليتها فسارية آنيًا إلى أبعاد شاسعة وأرجاء كثيرة . فلذا يلزم أن يكون للملائكة موجودات لطيفة . ومع ذلك لا يمنع كون الملائكة موجودات لطيفة من أن تُحدث في الدماغ البشري إحساسًا بوجودها ، أو تأثيراً فيه بأسلوب ملائم للعقل البشري .

يشعر علم الطبيعة دائماً بالحاجة إلى واسطة لطيفة لتأثير بعض القوى والحالات ، كالحرارة والضوء والكهرباء وانتشارها . وعلى ذلك فليس من المستحيل — كما يقول المنكرون — أن يكون للناظم الحقيقي لأمر العالم ونظامه ، وسائط تنفيذية لطيفة في العقولات والنفسيات والهنويات ، كما في المشهودات والمحسوسات . إنه غريب جداً أن يُقال باستحالة بعض الأمور الغيبية ، بعد النظر والبحث في عظمة الخليقة ودقاتها ، وتصوّر مؤثر حقيقي لها ، والإيمان به .

يفرض الحسما ، كما سبق ذكره بالمناسبة ، لتفسير الحوادث الطبيعية ، واسطةً لطيفة إلى حد لا تتأثر بالجاذبية ، ويسمونها الأثير . وبناء على هذا الفرض الذي يعتمد عليه كثير من موضوعات الطبيعة ومباحثها ، تنتقل الضوء والحرارة والكهرباء وغيرها من القوى الطبيعية ، وتنتشر بواسطة توجات هذه القوة اللطيفة — كما ينتشر الصوت بالتوجات الهوائية — . غير أن توجات الأثير تختلف في طول كل شعاع من الأشعة المسكوّنة لألوان الشمس السبعة وسرعته^(٤٧) ، كما تختلف أبعاد توجات الحرارة والكهرباء وبعض الأشعة الكيميائية والطبيعية .

وبناء على هذا يهتز بعض الأثير دائماً بموجات لا عدد لها متداخل بعضها في بعض ،
وتحدث الرؤية وكثير من الحادثات الطبيعية من هذه التذبذبات والتموجات ، فننتقل
إلى حواسنا . فالواقف فوق قمة « جامليجة » ناظراً إلى أطرافه أو موجها نظره
ليلاً إلى الكرة السماوية ، يصل إلى حدقة عينه ، بناءً على هذا الفرض ، كثير
من أشعة المباني والأشجار والسفن وآلاف من الكواكب مختلفة اللعان ، أو
ببارة أصح ، تصل أشعة ترسلها النرات الخارجية المحيطة بالأشياء الواقعة تحت
نظره ، من جهات مختلفة ، ولا يحدث أيُّ تشوش واضطراب في تلك الساحة
الصغيرة من هذه الموجات ، التي لا يمحصرها العد ، والتي تختلف في الطول والسرعة
لكل شعاع من تلك الأشعة ، ولا تحتل الرؤية فكيف يصدق الذين يشاهدون
مثل هذه الأحوال دائماً ، هذه النظرية — لتسميتها علمية — ولا يصدقون القوى
والأحوال الفينية ، وبيرونها مستحيلة .

وَمِمَّا أَسْرَأَ ، وهو أنه يلزم لأجزاء الأثير التي تنفذ في كل مكان ،
الآتيةً أما كتبها حتى تكون أساساً لكل هذه الموجات ، أي ينتضى أن
يكون الأثير أصلب من كل الأقسام الصلبة ، وأشد من القولاذا على حين
ثبتت أن ذرات جميع الأجسام ، ومنها الأجسام الصلبة ، متحركة بحركة
دائمة رقصية متزايدة السرعة على حسب درجة لطافتها (الحركات البراونية
Mouvements brauniens) ، ومع ذلك ليست لهذه الهوية الرقيقة (أي
الأثير) أدنى مقاومة لحركات مالا يحصى من الأجرام الجسيمة المتحركة في الفضاء ،
والأحجار السماوية ، والشهب والقيار السماوي . كما أن حركات هذه الأجرام
ومرورها دائماً منذ انطلقت ، لا تبدد هذه المادة القريبة الهشة اللطيفة إلى أقصى
حد ! هكذا يصدق علماءنا المحدثون ، بلا تحقيق ولا مناقشة^(٢٨) ، هذه الفرضية
العلمية الخافلة بالفرائب والمتناقضات — لتسميتها علمية — ويستهرجون بما ذكرته
الكتب السماوية من الموجودات اللطيفة ، بله الإيمان بها ! وخليق بأمثال هؤلاء

أن يخاطبوا بهذا المصراع للشاعر التركي فضولى : « إنك نمل بكأس الجهل والنفلة
فلا تدرك نفسك ! » . إني أعتقد أن ذكر الكتب السماوية لهذه الموجودات
والسيالات الرقيقة في زمن لم يتخيلها فيه العلم بعد، خليق بأن يُعد من المعجزات .
وخليق بالتنبيه خاصة أن الحكماء الذين أحسوا حاجة إلى هذا الأثير لتفسير
كثير من الأحوال والأحداث الطبيعية ، اعترفوا بكونه غير قابل للوزن ،
(Impondérable) ، وثمة أسباب صحيحة لهذا . ولكن القول بعدم قابليته للوزن ،
يعنى كونه غير مادي ، لأن ثقل المادة من الضروريات العملية ، حتى إن ثقل ذرات
الأيديروجين حُسبت وقُدِّرت عند العلماء . والحق أنه لا يمكن التأليف بين تلك
التناقضات إلا بالقول بعدم مادية الأثير . إذن فالحكماء يقولون بوجود غير مادي ،
ويعملون الحسنَّ بعالم المادة والشهادة ومشاهدته منوطا بتوسط هذا المحيط
غير المادي .

ومثل هذا الفرض العلمى إذا أنتم التفكير فيه ، اتقى عن الرء العاقل الفاضل ،
اللبل إلى وادى الننى والإنكار والانحرافُ فى أمور كثيرة .

* * *

وبهذه الطريقة نفسها يمكن فرض الجن والشيطان من قبيل سيالات رقيقة ،
أوموجودات لطيفة . فبينما المرء خالى الذهن ، إذ تطرأ عليه أفكار وهو اجس ضارة ؛
ومن لاحظ نفسه لم ينكر هذا الحسن . وأى عجب فى تسمية ما يُلقب هذه الأفكار
والهواجس بالشيطان ، فما وجه الاستغراب فى هذه التسمية والاستهزاء بها (٣٩) .
إن المعلومات فى الأزمان الأخيرة عن المغناطيسية الحيوانية ، والإحساس بالشئ
قبيل الوقوع ، والتأثر والتأثير من بُعد (Télépathie) والتلقين (Suggestion)
وما شا كلها من الغرائب الفكرية والفسية ، تفوق كثيرا المعلومات عن القوة
الكهربية قبل قرنين . فبأى شئ تحدث هذه الأحوال الغريبة ؟ والعلم يبحث
عن واسطة لطيفة حتى للجذب والدفغ بين ذرات كل جسم ؛ أما يتصور الذين

يتسّمون المنفّنين عندنا، وسائط خفية لمثل هذه الأحوال الروحية ؟ .
ألف كيل فلاماريون الذى قضى زهاء أربعين أو خمسين عاما فى بحث
المؤثرات الروحية، والقوى الخفية وتأثيرها، كتبنا عديدة فى هذا الموضوع، وقال فى
كتابه القوة الطبيعية المجهولة : « إننا نحيا فى عالم لم يستكشف بعد، تقوم فيه القوى
النفسية Forces psychiques بتأثيرات لم يُستكشف بعد استكشافا حقيقيا،
ص ٥٩٩ ». وقال فى موضع آخر : « لا أقول إن الأرواح اللطيفة كالجن، غير
موجودة، بل ثمة أسباب كثيرة للاعتراف بوجودها ص ٥٩٣ » .

بناء على ما ذكرت سابقا من قول لا پلاس، يحتفل هذا العالم حولنا بكثير
من القوى الخفية . والإدعاء بعدم وجودها لعدم إحساس حواسنا الظاهرة بوجودها
ما هو إلا مكابرة^(١٠)؛ فقد كنا منذ قرن نكاد نجمل الكهرا با جهلا تاما. ولتحدث
رجل فى ذلك الوقت عن إمكان المخابرة بلا واسطة من ألوف الكيلوميرات فى
لحظة غير منقسمة، لعدّ ولّيا بلا شك . على حين أن هذا الحادث جدّ بسيط عندنا
اليوم . وبالرغم من نقص معلومات أجدادنا عن القوة المغناطيسية فى القرون الوسطى
نقصا شديدا، كانت هذه القوة موجودة فى العالم، مؤثرة فيه، وكان قطب
الأرض المغناطيسى قائما فى القطة التى فيها اليوم، وكان الجو النسيعى، بل الجسم
البشرى أيضا، متأثرا بالحزيمات المغناطيسية التى ترسلها الشمس .

إن امراء مولودا أكمة يعيش إنسانا ويختلط بالجماعة البشرية، وقد يكون
فيها عضوا نافعا أو ضارا، ولكنه يجمل كثيرا من البدائع التى تراها ونشاهدها .
فهل يقال إن قبة السماء الزرقاء غير موجودة لعدم رؤيته إياها؟ وألا توجد فى العالم
نعمات مشجية منيرة لوجد أرباب الإحساس والعشق، لأن أصمّ لا يسمعها؟ وكم
من مكتشفات يستكشفها البشر كلما زاد تطورا!؟ وسيكتشف كثيرا كلما اتسع
ذكاؤه ورقّت حوامه ونضجت . إلا أنه سوف يظل محروما من كثير من لطائف

الخليقة ، غير أن هذه المخلوقات لا يلزم عدمها لجهل الإنسان بها^(١١)
لا ينبغي أن يُستخرج من هذه القياسات والملاحظات ، أنى ادعى استكشاف
حقيقة الموجودات الطيفية التي ذكرتها الآيات ، فإن هذه اللطائف فوق ما ذكرت
من الصور والاحتمالات ، وفي ماهية لا تحيط بها دائرة العلوم المكشوفة والمدونة .
وليس للقدرة الإلهية والطبيعة حد ولا نهاية .
وإنما قصدت بهذه المسرودات إظهار أن التصدى لإنكارها بدعوى عدم
قبول العلم لها ، ما هو إلا جهل محض .

٣ - ورسله

والاعتقاد بالأنبياء العظام ركن من أركان الإيمان ، وشرط من شروطه الأصلية . وائس مايتافى العقل في اصطفاء باري الكون بعض وُسطاء من بنى آدم ، لإرشاد أبناء جنسهم إلى طريق الحق والهداية ، مع بعض وسائط لطيفة ، لتأمين نظام العالم .

يقول المعارضون على هذا : « كيف يُعنى الله سبحانه مع قدرته وعظمته ، بخير نوع البشر وشرم ، وهم يهيون حياة أدق الأحياء ، على ككرة لا تزيد على حبة رمل بالقياس إلى الكائنات ، فيرسل إليهم رسلاً من أنفسهم ، دون أن يهديهم إلى طريق الحق بنفحة من الإلهام^(٤٢) »

ويمكن الرد على هذا الاعتراض في الوهلة الأولى بالآية الكريمة : « لا يُسئل عما يفعل » . ودعوى النفوذ إلى الحكم الإلهية لخالق الكون الذي نعجز عن إدراك سر ذاته ، مردود منطقاً . أما إثبات هذه المسألة عقلاً ، فإن الله خالق الكون قد منح كل مخلوق طبعاً وجبلةً واستعداداً خاصاً . وكما أن المخلوقات يمتاز بعضها عن بعض ، فإن لكل فرد ولكل شخص من نوع واحد ميزة ورجاحة على سائر الأفراد . وهذه الكيفية من الأمور الظاهرة ومن الحقائق التي أجمع عليها العقل والنقل . ومن جهة أخرى ، إن الخليفة تابعة لقانون أصلي شامل ، كما أن سير العوالم ودوامه وتسلسله ، وامتداد نوع الإنسان وتطوره تابع لقواعد خاصة ناشئة من ذلك القانون . ومن مستلزمات هذا القانون أن حياة ذوى الأرواح ورفاهيتها على ظهر الكرة الأرضية ، قائمة على إزهاق حياة المخلوقات الأخرى ، وربما قامت على إزهاق أرواح أفراد من نوعها . فيهزم القوى الضعيف . ويهلكه في هذا القتال ، إن هذه الحال التي تبدو مكروهة في بادئ الأمر ، هي مقتضى الطبيعة وسبب

دوام الحياة . وقيام الحياة على الممات حقيقة ثبتت عند المفكرين بالتحقيق والحساب . وهذا هو النظام الطبيعي لهذه الدنيا التي هي في حكم ذرة في الكون . لا نعلم بالطبع كيف تسير الحياة في سائر الكرات السماوية^(٤٣) . ولكن النوع البشري أقوى مخلوق على ظهر الأرض بقوة ذكائه . وإذا أطلق استعداداه الفطري لتأمين حوائج حياته وملأه النفسانية على حساب النير ، وشرع في تطبيقه بلا قيد ولاحد ، فإنه يكون سببا لكثير من الفساد والفتنة ، وربما كان سببا لاقرض نوعه .

هذا ولوحد هذا الاستعداد بحس فطري وطبيعي ، فإنه يكون سلبا لإرادة الإنسان الجزئية ، وهو من أشرف المخلوقات ، وتنزيله إلى منزلة سائر الحيوان . وبمثل هذه الأسباب تتحقق حاجة البشر إلى الشرع والشارع .

إن الفرق بين أنواع المخلوقات ، والفرق بين أفراد النوع الواحد ، وتفوق بعضها على بعض ، واضح بين كما قلت سابقا . وبناء على هذا يمكن أن يكون لبعض أشخاص التميز بين أبناء نوعهم ، بقوة ملكاتهم العقلية ، ورقة إحساسهم ، وقد بلغوا مكانة متميزة في طريق التطور البشري ، استعدادا للتأثر بالقوى الخفية والتلقى منها ، أو بالتعبير الديني للوحي والإلهام . فهؤلاء الخواص ظهروا في مختلف عصور تاريخ البشر ، وكانوا دليلهم إلى طريق الرشد والهداية .

ويمكن أن يوجه المعارضون لهذا الرأي هذا السؤال : « هل كان هؤلاء المرسلون صادقين في دعوى إرسالهم من الله ؟ » .

إن هذا الاعتراض يفقد قوته بمد التصديق والتسليم وجدانا بإمكان البعث من الله ، وإصابة هؤلاء الرسل الكرام في إرشاداتهم ، وثبوت فائدتها في الدنيا والآخرة ، ومع ذلك فالرأي الآتي خليق بالتأمل :

يعترف معظم الفلاسفة والحكماء الذين بحثوا في الأحداث العظيمة الكونية

والأحوال النفسية البشرية بأن الأفكار التي كثيرا ما تخطر على بال الناس ، ناشئة من إحساس طبيعي ، وأنها إن لم تكن حقيقةً محضةً ، فهي مستندةٌ على أساس صحيح على كل حال . والحق أن فكرة الرسالة المنوية كهذه ، تأتي إلى بعض أشخاص قد تعلقت قلوبهم بأمال خاصة ، وانحصرت أذهانهم وأفكارهم فيها ، واقتربت مساعيهم بالتوفيق ، وهم في المرتبة الثانية أو الثالثة من عظام الخليقة ، الذين اعترفت برسالتهم جماعات بشرية عظيمة . فإسكندرُ وقبصرُ وأوغست من عظام التاريخ ، كانوا منهم ؛ كاثبت من مذكَّرات نابليون ، ذهابه إلى هذا الرأي بعد موقعة « لودي » ؛ ولما كان هؤلاء وأمثالهم من الساعين خلف آمال دنيوية فليُحتمل ادعاؤهم على مقاصد خاصة ، وليُحتمل مقاصد بعضهم على داء العظمة ، ولكن من المشهور المتواتر أن سقراط كذلك كان مقتنعا برسالته المنوية ، وتشرُّفه بالتقى والإلهام . وقد ثبت من مناقبه ومؤلفاته براءته من الأغراض الدنيوية ومقاصدها . ومن أكبر الحكماء المتأخرين هربرت سبنسر ، ومساعيئه شاهد عدلٌ على خلوص نيته ونزاهة نفسه ؛ ذكر هذا الحكيم في أوخر بحثه الفلسفي المسمى فوق الأدراك Inconnaissable ، تأييدا لفكرة ضرورة الجهر بما يطراً على مفكرة المرء من عقيدة ، وقال : « يجب على المرء أن يمدَّ نفسه لإحدى الوسائط غير المحدودة للسبب الخفي ، وأن يعلم أن ما حدث فيه من العقيدة هي أثر تلقينه ؛ ويجب أن يمدَّ حصول هذه الفكرة والعقيدة عنده سببا كافيا لإظهارها ونشرها . ثم قال بعده بأسطر : « كما ينبغي للإنسان الكامل ألا يستصغر ما يمتنقه ، بل ينبغي له أن يُظهر بلا تحرز ما يرى من الحقيقة العُلوية . وبهذه الطريقة — مهما كانت النتيجة — يكون قد قام بواجبه في العالم . إن حصل التغيير المنشود ، فهو المطلوب ، وإن لم يحصل فهذا الشروع نفسه مفيد » .

يستدل من هذه العبارات أن سبنسر يعترف بأن الناس يتكهن أن يكونوا ومطاء لسبب خفي ، أو للمراد الإلهي كما نعتقد ، وأنهم يحصلون على عقائد بتلقين

غيبى يُكفون نشرها ، أو بعبارة أصح أن سنسري بحس ذلك في نفسه . إن كون الإنسان موصفاً للتلقين الغيبى أحيانا ، صار من الأمور المثبتة بالتحقيقات الأخيرة ، أو كاد . فإني أوصى بقراءة كتاب « المجهول inconnu » لكيل فلاماريون ، للاستنارة في هذا الشأن . وعلى هذا لا محل لاستبعاد كون الأنبياء العظام مظاهر للوحي والإلهام بأوضح صور وتأثير^(٤٤) .

كذلك رأى جوته ، الشاعر الألماني الشهير ، أن استلهام الأدباء بعض اللطيفين من الناس ، أدنى إلى الحكمة من تلقى الإلهام من الله بلا واسطة .

فليتصور إنسان يحس في نفسه رسالة غيبية ، فيشرع في إبلاغها للجمهور بكاد يمتازهم منفردا . وينتهي إلى أن قوما جاهلين متمسكين بعقائدهم أشد تمسك ، يتفادون لقوله . لا يجمعهم حوله باغرائهم بالمنافع الشخصية ، بل بجرمانهم من كثير من المنافع والملاذِّ النفسانية . ولا يكتفى بعلام قصده إلى منفعة دينوية ، بل يُظهر الاستغناء إلى حد حرمان أولاده من ميراثه الضئيل . ثم ينشر بسرعة العقيدة التي يلقها ويعممها في الدنيا في زمن قليل ، ويضمن استمرارها ودوامها قرونا طويلة . إن عدم رؤية أمر خارق وقوة إيجاز في شخص كهذا ، خليق أن يحتمل على عمى البصيرة .

سيرة النبي محمد عليه السلام :

ليست مناقب الأنبياء العظام معالومة تاريخيا ، ومسجّلة بالتفصيل . وإذا أن كل حالة من أحوال الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وسيرته مسجّلة مضبوطة ، فإني أبادر بتمتيع الأذهان بسيرته النبوية ، لإيضاح الدعوى .

كانت قبيلة قريش التي ينتمي إليها الرسول محمد صلى الله عليه وسلم منتهية إلى إسماعيل وإبراهيم عليهما السلام ، وتمتازة بين القبائل العربية ، وذات مكانة عظيمة ، لاختصاصها بسدانة الكعبة المعظمة ، التي يجلبها العرب منذ القدم ، وحماتها ولما كان الرسول من نسل بني هاشم المختصين بسقاية الماء وعمارة المسجد الحرام ،

وحفيد عبد المطلب الذي حاز رياسة القبيلة كلها مدة من الزمن ، كان شريفا من كل الوجوه ، إلا أنه كان فقيرا ، لِيُتِمَّه من أبيه قبل ولادته ، ومن أمه في سن صغيرة ، وأميا . قد مضت طفولته عند مرضته في الصحراء ، ومضت حياته حتى البعثة في مكة ، وقام بأربع رحلات : إحداها إلى يثرب (للمدينة المنورة) ، والأخرى إلى بُصرى بالشام ، والثالثة إلى دمشق الشام ، والرابعة إلى اليمن . انفتان منها في سنة الصغيرة ، والأخيرة في السادسة والعشرين من عمره ، أي قبل أربعة عشر عاما من بعثته . ولما كانت ملاقاته الراهب بديرا في سفرته الأولى إلى الشام في رُقعة عمه أبي طالب ، وهو في الثالثة عشر من عمره ، فلا يحتمل اقتباسه منه . وقد اشتهر منذ صباه بالزهادة وحُسن الخلق والوقار والاستقامة ، حتى عُرف بين العرب بالأمين . ولما بلغ الأربعين من عمره ، قام ضد قومه وقبيلته ، بدعوى أنه مرسل من الله سبحانه وتعالى ، فأعلن بطلان عقائدهم ، ودعاهم إلى الدين الحق .

لا يجوز عقلا ومنطقا أن يغير رجل فجأة مسلك الأمانة والاستقامة الذي عرف به واشتهر حتى الأربعين من عمره ، ويسلك طريق التزوير .

يمكن أن يُمد النبي أسعدَ رجل في قبيلته حتى قيامه بهذه الدعوة . فهو من أشرف أسر قريش ، وأحب الناس إلى القلوب ، لحسن خلقه وأمانته ، وثرى بفضل زوجته الكريمة ، وذو عزة ورفعة برياسة عمه أبي طالب . وما إن قام بدعوى الرسالة حتى انقلبت عليه قبيلته كلها ، بل أحدُ أعمامه أيضا (أولهب) . استعمل معه كل أنواع الإيذاء والجفاء والتحقير والتهديد ؟ ووعد في خلال ذلك برياسة قريش ، والزواج من أجمل بناتهم ، وبتخصيص ثروة عظيمة ، ولكن ما كان منه إلا الإيذاء ، وردُّ ما وُعد به من المنافع والنعم ، والتضحية بكل ماله من أسباب السعادة والرفاهية السابقة ، وتحمل المشاق والمحن ، والتوكل على الله أمام كل تهديد ، والثبات على تبليغ رسالته مُصِرًا . ولا يمكن حمل هذه التضحية على أمل دنيوي خاص منتظر إذا انتهت الدعوة إلى نتيجة موفقة ، لأن الحياة التي اختارها بعد

الهجرة ، وبعد أن تم انتصاره على قريش وحلفائهم وزاد المسلمون ، وهو رئيسهم الطبيعي ، ثروة وقوة ومنعة ، فميرة متواضعة إلى درجة لا يمكن مقارنتها بحياة المز والرفاهية التي عاشها قبل البعثة بمنزل خديجة . فأنثى بيته وفرشه أدوات من قبيل الصحون والجرار ، وقطع الحصر ، وأغلب طعامه تمر ودقيق الشعير . وفضلا عن قيامه بشئونه وشئون بيته ، كان من عاداته المألوفة معاوته الشيوخ والمجازين من جيرانه ، وإيصال حاجاتهم إلى منازلهم حاملا على ظهره . تلكم هي الحصاة من المنافع التي اختص بها نفسه من الانتصار الذي وفق له بعد تلك الحن والمشاق ، والرياسة التي ظفر بها (٤٥)

قال الشاعر التركي عبد الحميد ضيا باشا :

« كان ذلك الأمير سلطان الكونين ، يستوى عنده الموجود والمعدوم

لقد خضعت لأمره الممالك ، ولم يكن لثلاثة من القمصان مالك ؛

كان يمضي معظم أوقاته جاثما ، بينما رايأته تحفوق مظفرة .

قضى معظم وقته مدينا ، ولما توفي وجد درعه رهينا .

كان يؤثر الفاقة ويفتخر بالفقر

لم يمل ذلك الطائر القدسي العش إلى جيف هذه الدنيا !»

هل يُبحث عن دليل خير من هذا الكمال إيمان هذا الرجل ؟

كانت زوجته خديجة الكبرى رضى الله عنها أول من أجاب دعوته من حرائر النساء ، ثم أجاب دعوته أبو بكر من الرجال الأحرار ، وعلى بن أبي طالب ابن عمه من الصبيان ، وزيد بن حارثة من المعتقين رضى الله عنهم . ثم دخل عثمان وبعض عظماء قريش في الدين الحق ، إلا أن هؤلاء الأخيرين هاجروا من وطنهم ، عاجزين عن تحمل اضطهاد القبيلة : فهاجر معظمهم إلى الحبشة ، وبعضهم إلى يثرب ببلد أم عبد المطلب جد الرسول ، تاركين وطنهم وبيوتهم وأموالهم ، مضحين بكل ماملكت أيديهم في سبيل الدين . وحُرِم على ميراث أبيه أبي طالب . ولكن لم يقدر على

انتهز هذا الشاب الشجاع غن عقيدته ونيه لا هذا الحزمان ولا الأخطاء الكثيرة التي تعرض لها . وترك أبو بكر ، وهو رجل ثرى داره ووطنه ، وأنفق ثروته وأمواله في سبيل الدين . وأما الأنصار ، فلم يكتفوا بإيواء المهاجرين وإطعامهم مكرمين فحسب ، بل اقتسموا أموالهم بينهم وبين من لجئوا إليهم ضيوفا ، وقاموا مستبشرين هجرات جزيرة العرب كلها وخدع اليهود ، وجاهدوا في سبيل الدفاع عن المهاجرين . إن هذا البذل العظيم للنفس والنفس دليل على قوة التلقين ، ولا نشأ هذه القوة إلا من العقيدة والإيمان الكاملين ، لأن فكرة غير معتمد عليها باطمئنان ، لا يمكن تلقينها الغير تلقينا أساسيا كهذا ، بدون إغراء بعوض دنيوى ^(٤٦) .

ظل الرسول الأكرم ثلاثة عشر عاما بمكة بعد البعثة ، متحملا أنواع التهكبة ، صابرا على الظلم مع عدد من أصحابه الصادقين الأوفياء ، برغم مهاجرة معظم أصحابه . إن جهالة العرب وتعصيبهم ، وتمسكهم الشديد بأصنامهم ، وانتقال السلطة بعد موت أبي طالب إلى بنى أمية الذين ينظرون إلى منافع مادية من عبادة الأصنام . كل هذا لم يستطيعوا إيقاع أى ضرر بالنبي في هذا النزاع العديم النظير . وقد حدثت الهجرة إلى المدينة في أحسن الأوقات . ففي أقل من عشرة أعوام دخلت جزيرة العرب كلها في الإسلام . ثم لم يمض خمسون سنة حتى دخل شمال إفريقية وسورية وإيران وما وراء النهر ، وأكبر قسم من آسيا المتمدنة حتى بلاد كاشغر في حوزة الإسلام . وبعد ثلاثة عشر قرنا تومن بما بلغت من الشريعة والدين أمة يزيد عددها على ثلاثمائة مليون نسمة .

ويدولى أن ظهور رجل أمي من بلد بعيد بجزيرة العرب وانتصاره هذا ، محروما في الظاهر كل معين وظهير هو بذاته معجزة . ولا جرم أن الإتيان بجملة من العقائد والبادئ الأخلاقية أدرك صدقها عنلا وعلما بعد ثلاثة عشر قرنا ، على حين كانت البيئة كلها بمنغسة في ظنون سخيفة ، واعتقادات باطلة ، وتعميم تلك المبادئ ، هو أمر خارج عن الطاقة البشرية .

ظهر مئات من الفلاسفة والحكماء في عالم المدنية في الأزمنة الأخيرة . وفي الإمكان الوصول إلى الحقيقة وإثبات النظرية الموضوعية بطرق أسهل ، لتوافر كثير من وسائل العلم وضروب من وسائل النشر والإذاعة ، ومع ذلك مَنْ منهم ترك خلفه أمة ؟ وحُكِّمَ أى فلسفة استطاع الدوام ؟ كنت ألتقى الفلاسفة في أيام شبانى ، فقرأت في ديباجة مجلة بالفرنسية هذه العبارة : « يتعرض المؤلف الذى يسمّى كتابه بالفلسفة لهذا السؤال : عن أية فلسفة تتحدث ، أعن فلسفة الأوس ، أم عن فلسفة اليوم ؟ أعن الفلسفة التى ماتت اليوم ، أم عن التى ستوت غدا ؟ » . هكذا جميع كتب الفلاسفة الذين يبنون فروضهم ونظر ياتهم على مكتشفات العلم والمطوق وقياساته ، سرية الزوال باعترافهم هم أنفسهم . فهل يمكن أن تكون قداسة الأنبياء العظام الذين قدروا على نشر شرائعهم وتمكينها إلى هذا الحد ، محلا لتتردد والاعتراض ؟

الاعتراض على النبوة المحمدية

يمكن أن يعترض على النبوة المحمدية بالاعتراض الآتى : « إن الدين الإسلامى يأمر بتصديق الأنبياء العظام إطلاقا ، ويصدق بنبوة عيسى عليه السلام . فهو إذن معترف بأن النصرانية دين حق . ولكن لم يكدهذا الدين يظهر ، حتى نشأ اختلاف فى أصول كتابه ، فضع معنى ، ثم لم يتض غير زمن وجيز حتى ذهب أمتة إلى أن لليسخ ابن الله ، وإلى ربوبيته — حاشا لله — على حين أن ظهور كتاب مقدس وضياحه مقار للعقل والنطق ، كما أن ربوبية عيسى عليه السلام منافية لأصل العقيدة الإسلامية . وإذا كانت العقيدة المحمدية صحيحة ، فتكون المسيحية شبيهة بشهاب أفل مع طلوعه ! » .

والحق أن العقيدة الإسلامية تنكر بتاتا ادعاء المسيح للأهوية . إن ورد التعبير بكلمة الأب عن الله ، فإنها استعملت على ما نعتقد مجازا بمعنى الرب والحنى

والرحيم — كما في اللغات السامية — . وفي الأناجيل للتداولة بين الناس اليوم آيات كثيرة تخاطب الناس بكلمة « أبوكم الذي في السماء » . وهذا دليل على أن عيسى عليه السلام لم يقصد بذلك أباه ، بل ثبت استعمال كلمة الأب بمعنى الرب . وأما حدوث التحريف في الأسس الإنجيلية بعد زمن وجيز^(١٧) فلمله من مقتضيات العصر . فقد كان كل الدنيا تقريبا قائمة بتعدد الآلهة في زمان بعثة عيسى عليه السلام . وبلغت العقيدة البشرية الأساسية الفطرية التي بدأت بالبحث عن سر الخلق وتبجيلها إلى هذه الحال من تراكم الأفكار والظنون الملوثة بالتحريف على التحريف . والشعب الإسرائيلي هو الشعب الموحد الوحيد في ذلك العهد ، وكاوا محقرين من الشعوب المجاورة ، ومغضوبا عليهم . ولا جرم أن العقائد الصحيحة والدين الحق الذي بلغه موسى عليه السلام قد مُني بتحريف لضيق التوراة ، وطول الزمن ، حتى بلغ بهم الضلال إلى أن ذهب بعضهم إلى تأليه عزير . فكان التوحيد الذي علمه الإسلام بعد ذلك بخمسة قرون أوسطه ، والذي صدقته الفلسفة الحالية وسلمت به ، يمكن — حسب البشرية — أن يكون عسيرا على الأفكار العامة الفاسدة إذ ذاك أن تقبله فجأة . الحقيقة واحدة لا تتغير ، إلا أن فهم البشر لها وإيمانهم بها يسير سيرا تدريجيا نحو غاية الإصلاح والتطور ، كما أن إصلاح الأخطاء التي حدثت أخيرا وإزالتها تابع لقاعدة التدرج واستعداد البيئة . فإذا قيل إن ضياع الإنجيل وانحراف العقيدة الخالصة المسيحية عن طريق الحق ، كان مبنيا على حكمة سهلة انتشار النصرانية ، فلا يكون ادعاءً بعيدا عن العقل والنقل كثيرا^(١٨) . إن كثيرا من الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، تدل على أن الأديان قد وُضعت لإرشاد بني البشر إلى السلم والصالح ومحاسن الأخلاق ، وإلى طريق الحق . فإذا بُحِث في التاريخ فيحكم بأن النصرانية أحدثت انقلابا كانت البشرية في حاجة إليه في ذلك الوقت ، مهما كانت مدة دوام العقيدة الخالصة .

فلننظر إلى الإمبراطورية الرومانية - وهي من الدول للسيطرة على القسم
الأعظم من الكرة الأرضية، حين ظهور النصرانية - التي ملأت أباطرتها أمثال
نيرون وهليوجابال الدنيا ظلما وسفاهة؛ والدولة الفارسية التي أدارها أمثال جودرز
وهرمز وفرهاد الذين بلغوا أغراضهم بسمل عيون آبائهم وإخوتهم وأولادهم غير
مكتفين بظلم الناس! فهل كانت البشرية تستطيع المثابرة على الخضوع لهم
ولحكوماتهم؟ فهكذا ظهرت النصرانية في زمن فسدت فيه البشرية، ومُنِيَت
بسوء الخلق، وانتشرت رويدا رويدا في الغرب وأوروبا. والواقع أن دماء غزيرة
أريقت في هذه السبيل أولا وآخرا؛ وذهب كثير من الأبرياء من دعاة العقيدة
الجديدة ضحية في سبيل أفكارهم وإيمانهم، على أيدي بعض الظالمين والرهبان،
ولكن ظهرت في الدنيا رويدا رويدا صفوة خلقية جديدة نسيها، ووَضِعَت أسس
للمدينة الحالية بين الموجات المتناقضة. ومن ضروريات القانون الطبيعي لهذه الدنيا
أن يتم بقاء البشرية وتطورُها بالصعود والمهبوط، والسلم والحرب، والتضجر
والانبساط، والسرور والاضطراب؛ وخلاصة الكلام بالتضاد والانقلاب.

. وتعرض الإسلام لطعنات الملحدين، لاعترافه بولادة المسيح بدون أب، فهو
يبين أن روح عيسى نَفِخَتْ في مريم بوساطة ملك. وإذا نظرنا إلى نظريات
الحكماء في كيفية ورود الحياة من سائر العوالم إلى الأرض، وآمننا بالله والملائكة،
فانمين بما يُسرد من الأداة في ذلك في بحوثهم الخاصة، فإن نفخ الروح
بواسطة لطيفة يكون على كل حال أقرب إلى العقل مما يفرضونه من الرحلة الجوية
ظميرة الحياة. ووقوع الشذوذ في قانون الخليقة معروف كما سنبينه. فلذا ينبغي ألا
يكون الاعتراف بحالة شاذة كهذه لرجل قدمي أحدث في العالم انقلابا خارقا، مزججا
إلى حد إنكار أصل ديني.

ومع ذلك فإن الاعتراض على خلط الأديان بالخرافات حتى تصل إلى تأليه الأنبياء،
أو مقارنتهم بالألوهية باختراع مناقب لهم وحكايات تدور حولهم، حق وواجب.

إن هذه العقائد الفاسدة القريبة من الشرك ، أو هي الشرك بعينه ، لتفتح بابا تلج منه الشكوك والاعتراضات ، فتدل من القداسة الدينية في نظر البسطاء ؛ ومع ذلك أقول هنا جملة معترضة ، إنه إذا كان مثل هذا الإدراك والتفهم حُققا وضلالا ، فإن الإيمان بهذه الأمور بلا تحقيق على أنها عقائد دينية ، والتصدي لإبتكار حقيقة دينية ولا سيما الإسلام ، جهل ووقفة ملاحظة مثله .

الجزء الرابع للمعادرة :

ولما كان طبيعيا أن يترك هؤلاء الأنبياء آثارا عميقة في ضمائر معاصريهم ، وأن تنتقل هذه الآثار إلى أخلافهم مبالغا فيها ، فإن أفكار البشر ظلت قرونا جاثية بسيرهم ومناقبهم . فكما أن أمة عيسى عليه السلام ألّهته بعد رفعه إلى السماء ، فإن عمر رضى الله عنه الذى تقوم أفعاله برهانا على مناته وفضله وعمره فانه ، لما سمع خبر وفاة الرسول اهتاج إلى درجة تهديد من أخبر بموته بالقتل ؛ وأراد الذهاب إلى عروجه إلى السماء ، ولم يمنع الفساد سوى وصول أبي بكر الصديق وتلاوته الآية الكريمة : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أبان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » .

ظلت عظمة محمد صلى الله عليه وسلم ورفعة فطرته شائعة أذهاب البشر ، وظهر كذلك تأثير الاستعداد الشعري وقوة الخيلة البشرية الجبلية ، فأراد بعض الصوفية استخراج معنى عشق الله لنبية من صفة حبيب الله . وفي القرآن الكريم آيات كثيرة كقوله تعالى « إن الله يحب المحسنين » و « إن الله لا يحب المتدينين » كما تدور في أفواه العرب الحكمة المعروفة « الكاسب حبيب الله » . ويُفهم من هذا عدم لزوم أخذ كلمة « حبيب » بمعنى العاشق .

غير أن الناس لم يكتفوا بهذا القدر ، بل اختلقوا كلمة « لولاك لولاك لما خلقت الأنفلاك » باسم الحديث القدسي ، فافتروا بهذا على الله وعلى حبيبه المتواضع

وأدخلوا في الإسلام عقيدة نصرانية في عيسى عليه السلام .

يجب التصديق والتسليم روحا وقلبا بقداسة نبينا وعظمتنا ، وإجلال ذاته ومنزلته بالقياس إلى بنى البشر وكافة المخلوقات ، ولكن كل قول وكل تصور يمكن أن يتضمن مقارنته بالألوهية فباطل .

دع مادعته النصراني في نبيهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم وهذه الحقيقة ثابتة بالآيات الكريمة والأحاديث النبوية .

إن الدين الإسلامي عرف الله سبحانه منذ ثلاثمائة وألف عام ، بما يتفق مع علم اليوم وفلسفته ؛ فالله واحد قادر حكيم أبدي أزلي متعال ، ومنزه عن إحاطة العقول به . وأما النبي فبشر مرسل من الله لإرشاد الناس وهدايتهم . فقد أعلم خير البشر هذه الحقيقة بلسان القرآن حيث قال : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » و « وما أنا إلا بشر مثلكم يوحى إلي » ، وبأحاديثه النبوية التي تحدث بها بتواضع تام . والأنبياء مهما علا قدرهم فإن نسبتهم إلى الربوبية كنسبة وجود معين محدود لما لا يتناهى . فالله الباري المطلق لا يمكن مقارنته بمخلوق أو بوجود مهما علا وتقدس . إن الأنبياء مكلفون رسالة من الله ، وليس ما يخالف العقل في تصديق ذلك . ولكن لا تؤدي هذه الوظيفة المعنوية والرسالة الألوهية إلى تصور تبليغ الأوامر الإلهية وجها لوجه ، كما يتصوره بعض الجهال . وإنما تلقى هذه الرسالة المعنوية إلى أذهانهم وقلوبهم ، بوسائط لطيفة ، فيقومون بتبليغها بأفعال وحركات بشرية .

ولما كان أولو العزم من الرسل يدعون الناس إلى الطريق المستقيم ، مبشرين ومنذرين ، لا طوعا ولا كرهاً بقوى مادية ودنيوية ، فاهرة أو جاذبة ، فإن الأديان اللزلة تفسد حقيقة الخلقة وعالم الغيب . وليس في طاقة طائر الفسك البشرية التعقيد في عالم الإطلاق والسرمدية واللاتناهي . ولا يقدر العقل الإنساني على التيقن من

الحقائق الدّينية كما ينبغي ، فلذا لا يمكن أدراك مؤدّى التبليغات المنوية عقلا إدراكا تاما — ولو أنه يلوح لأذهان بعض العارفين — وبهذا يزول التضاد والاختلاف ، وهما من طبيعة عالمنا هذا ، ويكون عالما منطقيا .

إذا بُحِثت المسائل الدينية من نقطة النظر هذه زال كثير من الشكوك والظنون ، ويتجلى في القلوب الرفق والتسامح وتقبل الخلافات الفرعية — ما عدا الشرك — بصدور رجة ، فتم أمنية السلم والأمن ، وهما غاية الإسلام .

٤ - وَكُتِبَ

والاعتقاد بالكتب السماوية ركن من أركان الإيمان ، ومن شرائطه الأصلية .
والكتب السماوية تحتوي على ما بلغه الأنبياء العظام من الأوامر إلى أممهم
عن الله .

ومن معتداتنا أيضا ضياع كتب الأمم السالفة ، أو تحريفها بمرور الزمن ،
وتقلبات الأحداث ، وبقائه القرآن الكريم العظيم الشأن محفوظا ، كما صدر عن
القم النبوي ، وهو حقيقة ثابتة تاريخيا .
والقرآن المجيد أروحي وتلقين معجز وقع لبنينا محمد صلى الله عليه وسلم ،
لتنفيذ الإوامر الإلهية .

ويقع الوحي كما ورد في الخبر ، بطرق مختلفة : فإما ينزل مرة واحدة ، كما في
الألواح العشرة للتوراة ، وإما في الرؤيا أو في حال اليقظة متتاليا . وقد نزل القرآن
الكريم ، وأكثره في اليقظة ، نزولا تدريجيا في ثلاث وعشرين سنة . وكان
الرسول محمد صلى الله عليه وسلم يبالغ - نظرا إلى إفادته - بواسطة ملك متثل
في صورة إنسان (انظر بحث الملائكة)

بلغت البلاغة العربية أوجها قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ، وكانت
مكة مجمع الفصحاء والشعراء ، يجتمع بسوق عكاظ بجوار مكة أرباب الفضل
والأدب ، من أطراف جزيرة العرب ، فينشدون قصائدهم ، ويعلق منها ما حاز
استحسان الجميع بجدران الكعبة . ولما بعث محمد ، وقد ثبتت أميته تاريخيا ،
وبلغ رسالته ، استقبلت فصاحة الآيات القرآنية بحيرة واندماش ، وأنزلت الملاحظات
من جدران الكعبة . وآمن لبيد ، وهو ناظم إحدى المعانيات بالرسول ، مبهوتا
بفصاحة القرآن . وحاول المتعرضون بأن يأتوا بمثلها فعجزوا . إنهم نظموا جملة

«القتل أتى لقتل» نظيرة للآية الكريمة «ولكم في النصاص حياة»، إلا أن رجحان هذه الآية المؤلفة من ثلاث كلمات على تلك الجملة لفظاً ومعنى ومن وجوه كثيرة مسلم به عند جميع أدباء وعلماء الأمم التي مرت منذ نزولها حتى اليوم . حاولت بعض جماعات نصرانية ولا تزال تحاول حتى اليوم ، الإتيان بمثل ما جاء به القرآن ، وألف بعض أعداء الدين مقالا بعنوان «سورة النورين» في فضل الأسرة العلوية الطاهرة وحقوقها .

لما رفع الجيش العثماني الذي أرسل لتسكين وقمع الثورة التي نشبت في اليمن ، بمد الدستور العثماني ، الحصار عن صنعاء ، وأذيع الشروع في إنشاء ائتلاف أساسي ، أراد وراق ، قال إنه داتماركي ، الإقامة بالحديدة ، وأن يشتغل ببعض كتب دينية وتوزيعها . كان غرضه واضحاً جد الوضوح ، فلذا حيل بينه وبين نشاطه ، برغم ادعاء الفنصل الإنجليزي حمايته له ؛ إلا أن نسخة من «الوحي» — وهو من الكتب التي جاء بها — أحضرت إلى صنعاء .

ينشأ بين الزيديين علماء عظام أفاضل ، ولكنهم برغم صلابتهم الدينية ، لا يُعنون بحفظ القرآن . ففي ذات يوم دُعِيَ السيد القاضي العمري من أكابر علماء اليمن إلى مركز القيادة العامة ، وتوليت أمامه «سورة النورين» من كتاب «الوحي» جهراً على أصول تلاوة القرآن . وما قرئ سطر واحد حتى سد هذا العلامة أذنيه مستغفراً صائحاً «هذا ما قرآن !» . إن الواقفين على دقائق لسان العرب العارفين الذوق القرآني ، يسلّمون باستحالة الإتيان بمثل آية منها .

فاذا نُلي القرآن جاش ذوو الإحساس متأثرين بلفظه ومعناه ، لأنهم يحسون قدسية هذا النظم الجليل ، والكلام البليغ ، الذي ينحصر نوعه في ذاته ، والذي هو ليس بنثر خالص ، مع أنه ليس بشعر موزون .

يعترف أكثر مستشرقى الغرب بفصاحة القرآن ويقدرونها ، ولا ينذر فيهم من يدرك معاني القرآن والفضائل الإسلامية ويحلمها . ففي الفصل السادس من

كتاب «ما هو القرآن» للأديب الفاضل عمر رضا معلومات ناقمة في هذا الباب ،

رأى جوتة في محمد :

وأخلص هنا علاوة على ذلك ، بحث « محمد » من كتاب « ديوان الشرق للغولف الغربي » [الكتاب الألماني ، وهذا العنوان مكتوب على ظهره بالحروف العربية] لجوته الكاتب الألماني المعروف بأنه أكبر شعراء أوروبا وفلاسفتها . وصف محمدا بأنه « رجل خارق للعادة ، وأنه نبي ، وليس بشاعر ، ولم يتحدث في كتابه عن موضوعات مداعبة مسامع القراء وأذواقهم ، كما يفعل الشعراء ، وإنما حصر كلامه في غاية مقدسة جعلها نصب فكره ، وأن زبدة القرآن هي الآيات السبع الأولى من سورة البقرة وقد ترجمها ، وأن الغاية المنبئة من الوعد والوعيد اللذين يتكرران دائما ، واحدة في القرآن كله ، وهذا التكرار إن كان يبدو في بادئ الأمر مملا ، إلا أن بلاغة القرآن تنتهي إلى انجذاب الإنسان إليها وبهتته ، ثم إلى تقديسه إياها . وقال في كلامه عن أسلوب القرآن : « إنه واضح وحاسم وعظيم ، مناسب لموضوع الكتاب ومفيد ، وبمضه عال حقا . فإذا ووزنت الملاحظات المتناقضة فلن يستغرب أحد من التأثير العظيم الذي يؤثره هذا الكتاب » . تكلم جوته مختصرا عما دار حول القرآن من المجادلات ، ثم قال مدافعا عنه إلى حد ما « إن هذا الكتاب سيحافظ على تأثيره إلى الأبد ، لأن تعاليمه عملية مطابقة للحاجات الفكرية لقوم معززين بتعاليدهم ، متمسكين بعاداتهم القديمة » . ثم قارن القرآن بالأدب الفارسي الذي كان رائجا قبل البعثة المحمدية ، فزعه إلى حد التناقض مع موضوعات ذلك الأدب المهتكة ، وذكر بالحمد والثناء أن القرآن قد قلب العهد العتيق إلى سفير الأنبياء ، وجعل قصصه الأسطورية في قالب مفيد . وأما قصص نوح وإبراهيم ويوسف عليهم السلام فيراها جوته معجزة ! إن شهادة رجل بعيد عن البيئة التي نزل فيها القرآن المجيد ، غير واقف على

دقائق لغة العرب ، ومحروم ما فيها من الذوق الأدبي ، بهذا الإجلال للقرآن لتعد
برهاناً ساطعاً لعظمته .

نزول القرآن

من المسلمات التاريخية أن محمداً كان أمياً ولم يفارق مكة منذ أعوام قبل بعثته ،
[وكان يتكف في أوقات معينة من كل سنة في غار حراء بجوار مكة] . وكان
أبو بكر أول من اقتدى به من الرجال ، وهو يكاد يكون من سنه . ولم يكن
مشهوراً بالفصاحة والبلاغة . وأما عليٌّ فكان لا يزال صبياً (في الثانية عشرة من
عمره) . وأما الذين أسلموا بعد ذلك فقد جذبت أغلبهم فصاحة القرآن وبلاغته
وبراهينه للفتنة . ومنهم عمر رضى الله عنه المشهور بين العرب بالاستقامة وحدة
الطبع .

نزل القرآن الكريم في ثلاث وعشرين سنة . وكانت حياة الرسول في هذه
اللدة عارية عن كل أنواع الأسرار الدنيوية . وإذا كان مستبعداً من رجل أمي لم
يشتهر بالشعر والإنشاء ، بل لم يزاولها حتى الأربعين من عمره ، أن يأتي بمثل هذا
الأثر البديع ، فإن احتمال إنشائه سرا من قبيل رجل آخر ، ليس بأقل استبعاداً
من الإتيان به .

ومن المتفق عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا الآيات القرآنية في بداية
نزولها في حالي الوجد والانبجذاب . وهذا هو الفرق بين القرآن والحديث ،
ولا جرم أن بين أسلوبيهما فرقا عظيماً . كما أن مشركي زمانه قالوا : « إنه معلم
مجنون » فإن أعداء الدين يقولون حتى اليوم بأنه كان مصروعاً لهذا السبب ، أى
لتلاوته الآيات القرآنية للمرة الأولى في وجد وانبجذاب . وإن يمكن اجتماع الجنون
والحكيم والاتصارات التي وثقت لها في حياته ، في صعيد واحد . إن سُمِّيت حالة

الوجد التي كانت حين تبليغ الآيات ، بالصرعة ، فقد ثبت طبيياً تنقيص هذه العلة
للذكاء^(١٩) . على حين أن الانيان يمثل هذا الدين وجمع هذا القدر من الناس حوله
متوقف على ذكاء غير عادي . وعكس ذلك تكون حالة خارقة للعادة وفوق
الطبيعة . وخلاصة الكلام أننا إذا بحثنا في أية نقطة من نقط النظر تبين لنا فوق
الرسول صلى الله عليه وسلم على بنى نوعه ، وامتيازه عنهم ، وإعجاز القرآن
الكريم .

٥ - واليوم الآخر

والاعتقاد باليوم الآخر ركن من الإيمان . إن كان المراد من اليوم الآخر فناء البشر وسائر أقسام الكائنات فهذا ثابت عقلا ونقلا . لأن كافة المخلوقات حادثة بذاتها كما أنها فانية كذلك باعتبار أشكالها وظواهرها . ثم إن مُلْك الخليقة دائم حتى النهاية ، لأن أبدية الله ثابتة ، وبما أن الخالقية من صفاته الثبوتية غير المنفكة فهي دائمة مستمرة . ولا ريب في أبدية السبب الأول الذي ثبتت أزليته عقلا كما ثبتت ديناً ، ومتى اعترف بكون هذه الأبدية من الضروريات العقلية والامتدادات الدينية فلا يمكن تصور مالك بلا مُلْك وخالق بلا مخلوق .

إذا كانت كرة كالقمر مثلاً تحرم من القابلية للحياة ، أو تنقلب سحابة نتيجة لتصادم فإن الحياة تظهر في كرة أخرى فقدت حرارتها . ثم تتطور في مكانها سحابة تصير مجموعة لشمس وتظهر في توابعها الحياة . وهكذا تدوم هذه السلسلة متكررة في طريق تطور غير متناه . إن كرات لا يحصرها عد قد تظهر بعد تريليونات وكتليونات من السنين وتكتسب طبيعة أخرى ، وتظهر قبة السماء في غير صورتها الحالية . غير أنه يمكن أن تكون المخلوقات والموجودات دائمة مستمرة في مكان آخر من الفضاء اللانهائي [في حالة جنة وجنم مثلاً] ، فالعقل والقل متحدان في هذا .

أما يوم الحساب وهو قسم من اليوم الآخر ، فليس بالطبع أمراً يستطيع العقل والعلم إثباته . إذ ليس عند القادمين إلى عالم الوجود ذكرى عن عالم الأرواح ، ولا نبأ عن الراحلين ، ومتى انعدم مدار الاستدلال عجز البشر عن كشف المستقبل عقلا . ولكنني أرجع إلى ضمير كل امرئ فأقول : هل يوجد امرؤ لا يشتكى من بنى نوعه ، ولا يرجو العدالة لنفسه ، أو لمن يراهم مظلومين من سائر الناس ؟ وكذلك هل يوجد من يقتنع بتجلى عدالة تامة مطلقة في هذه الدنيا ؟ وهل في

امتطاعة القوازين ومؤسسات الضبط والمداة البشرية ، القيام بواجباتها تماما ؟
وإذا أنعمنا النظر بان لنا وجود عدل معنوي يحكم خفية في هذه الدنيا أيضا . ولكن
أما نرى فيه أيضا شذوذا محيرا للعقول ؟

فتلا يئن مسببو الحرب العامة ومسئولوها الحقيقيون ، أو الملايين من الذين
أصبحوا جياعا محتاجين ، بينما يمضى أغنياء الحرب حياتهم في عز ورفاقية وسعادة ،
وإذا ماتوا على وثير الفراش دُفِنُوا في قبور ممتازة ، بين تهليل فريق من الغافلين ،
ويتم وريثة بعضهم قرونا بميراثهم المسمى والمعنوي . أفلا يُنتظر ولو في زمان
ومكان آخر ، عوض لأولئك الملايين من الضحايا الذين قتلوا في سبيل هؤلاء
الأغنياء ، ولدويهم وأقاربهم الباكين حيارى ؟

فالبشرية المتأثرة الجائسة بمثل هذه الأسباب والملاحظات ، مؤمنة مذعرفة
نفسها ، بهذه العدالة الأخروية ، مترقبة لها ومتملة بها .

إن إحساسا واعتقادا قد أجمع عليه كافة البشر في كافة القرون والبطون ، وتأييد
عقلا ونقلا ، لا داعي لردّه ، وإنكاره من أساسه .

وإن وُجد امرؤ لا يشعر بهذا التأثر لضعف في إحساسه ، أو لانقياد لعفاده ،
أو لأنه لا يريد الشموه به ، وينكر التبشير والإذار ، متبرئا من مثل هذا التمي ،
فإنا لا نعدم كذلك أناسا يُعدُّون أنفسهم نتيجة بعض هُويّات غير مدركة ،
مجهولة الأصل عندهم أيضا ، فينزلون بالبشرية إلى درجة الحيوان ، بل إلى دركة
الجماد ؛ ويمتقدون الروح الإنساني « هواء ينهب في الهواء » ! إلا أن الشعراء
بإنسانيتهم يعدونهم ممن وصفهم القرآن بقوله : « أولئك كالأنعام بل هم أضل »
فلا يعيرون سفسطهم وتعريضاتهم الثغاثا .

الجزء الأخرى

ومع ذلك فقد وصفت المجازاة الأخروية في بعض الأديان في شكل جد

غريب ، وصوّر الله في صورة من الشدة والحِدّة يقشعرّ منها بدن رجل ميال للظلم بالقطرة . إذ أنه ليس موضوع هذا الكتاب معارضة سائر الأديان ومناقشتها ، فلا أتصدى لتفصيلات هذا الشأن . والإسلام ليست فيه عقائد مغايرة للمقل والحكمة . ويُفهم من الآيات الكريمة ، والأحاديث الشريفة صراحة ، أن رحمة الله واسعة محيطية بكل شيء ، وسابقة على غضبه ، وأن الله غنى عن العالمين ، وأمره ونواهيّه موجهة إلى نفع عباده ومصالحتهم ؛ وأنه يَغفر الذنوب جميعاً إلا الشرك ، وعلى شرط الإقرار بأركان الإيمان ، وأن حقوق الغير يجب إحقاقها على كل حال ، بأدائها أو بإرضاء أصحابها ، وأن العذاب الأليم والانتقام إنما يتجلى في حقوق الناس ، وأكثر الصفات تكراراً في القرآن الكريم هي الرحمن والرحيم ، والتواب الغفور .

ذكر القرآن أنهار الجنة والخور العين التي بها ، والجحيم وعذابها المهين . إن طريق الحس والإدراك في الحياة الدنيا يعوقان عن فهم كثير من الحقائق واللطائف ، كما ذكرنا سابقاً . ولما كان جزاء المحسنين وعذاب المسيئين في عالم الأوهية قد رفع عنه ستار الجسمانية ، عسير الفهم بكلام دنيوى ، فقد اقتضت الحكمة تشبيهها بما في هذه الدنيا من ملاذ ونعم ، وعذاب ونقم . وقد أيد هذا الرأى بالحديث الذى رواه ابن عباس : « ليس في الجنة شيء مما في الدنيا إلا الأسماء » . لقد أخبر القرآن بالآية الكريمة « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قُرّة أعين جزاء بما كانوا يعملون ؛ سورة السجدة الآية ١٧ » والحديث القدسى : « أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » ، أن الإنسان يعجز عن إدراك ما أخفى من النعم الإلهية جزاء لأعماله الصالحة . كما بشرت الآية الكريمة بأن رضا الله أكبر من نعم الجنة وحظوظها في قوله تعالى : « ورضوان من الله أكبر ، ذلك هو الفوز العظيم » .

ولما كان خير جزاء الإنسان نيّله لمآربه وآماله ، فيُسقنتج نيّله الأثرية من

المؤمنين لما يُتصوّر في الجنة من نعيم ، وهم مع اتباعهم للأوامر والنواهي الإلهية ، لم يقدروا على التجرد من العلاقات الدنيوية ، وارتحلوا عنها وعيونهم فيها ؛ وأما من تكفل في حياته الدنيا ، ونزع نفسه عن الآمال الشخصية ، ووقف أفكاره وقواه لخدمة الإنسانية وسلامة وطنه ، رابطا قلبه بربه ، فيصل إلى نمٍ لدنيّة أعلى .

رأى المفكرين في التناسخ :

ينهب المفكرون القائلون بالتناسخ — كما ورد في مبحث آمنت بالله — إلى « أن كلا من الجزاء والعقاب المعنويين ، يتعين بما ينال المرء في حياته المتعاقبة من الاعتلاء والانحطاط » . ويتصور بمض الحكماء المتعقبن في علم الهيئة ، إمكان انتقال الأرواح إلى السيارات والمجموعات الأخرى . إلا أن عقيدة التناسخ ليست في أساسها سوى فرضية خالصة . بما أن الذرات التي يتسكون منها الجسم في قلب مشتر من حال إلى حال ، وتنقل من جسم إلى جسم ، فمن الممكن أن تدخل الذرات المنفكة من جسم الميت متفرقة في بنية طفل أو مَهْر أو زهرة . غير أنه لم يوجد قط دليل أو أمانة على تكرر عودة روح ذى حياة وذاته إلى عالم الوجود بعد موته . ولم يعترف دين من الأديان المنزلة بفرضية التناسخ . ولما كان الإنسان ، وهو أكمل الأحياء في الدنيا ، لا يذكر حياة متقدمة على حياته ، فإنه لا يقدر على إدراك ما ناله من الرفاهية والضجر ، والعزة والذلة ، في حياته الدنيا ، تقابل أي فعل من أفعاله الحسنة أو السيئة في حياته تلك . فجَزاء أو عقابٌ كهذا غير معتمد على سبب معلوم وحكمة وجيبة ، عبت أو ذميت ، من قبيل إكرام السمك الذي في البحر ، أو أذية اسرئ غيايبا دون أن يكون له علم بذلك — ولو كان مخطئا — ؛ فلن يستطيع مؤمن أن يسند نقضا كهذا إلى أحكم الحاكمين المقدس . كذلك لا يقدر من له عقل وعلم ، أن يدرك مثل هذه الأحكام والمعاملات المديمة الفائدة ، باسم الحكمة والعدالة اللدنيّة . ولا يجوز الثقة بأخبار فرضيات لا يمكن

إثباتها بالحساب والتجربة ؛ إلا على شرط مطابقتها للميول الوجدانية ، والتفكير
الفطريّ البشريّ .

أما الماديون فيعلمون إنكار الروح والوحي ، وعدم فائدة فعل الخير ما دام
لا يترتب عليه فائدة في الدنيا ، ونجاة المسمى بلا عقاب . وهذه حالة ثقيلة على
ضمير البشر ، الذي يشعر كل فرد منه بحاجة إلى العدالة ويرجوها . ثم إنه بناء على
هذه النظرية يزول الحافز للناس إلى فعل الخير بلا عوض دنيوي ، والمانع عن السيئات
التي قد تختفي في ضمائرهم ، والتي يُظن ارتكابها ، فتشيع الأنانية والميل إلى الظلم
والاغتصاب ، وهذه حالة فكرية خليقة بإفساد الدنيا في زمن قليل .

يستنتج مما سبق من التفصيلات ، أن هذه العقيدة ، وهي مولودة الفلسفة المادية
ووحدة الوجود ، ضلال ومضرة من كل الوجوه ، وأن التلقينات الدينية عن اليوم
الآخر ، والمحكمة الكبرى ، ومحاسبة الناس على أعمالهم ، موافقة للميول
الوجدانية ، والتفكرات الفطرية البشرية ، ودافعة إلى الصلاح ، مانعة عن الشر ؛
فهي عين الحكمة ومحض الخير .

٦ - وبالقدر

خيرِه وشرِّه من الله تعالى

والاعتقاد بالقدر ركن من الإيمان عند أهل السنة . وأعتقد أن كل امرئ يفكر بعناية في صفحات حياته ويتأملها ، يحس كونه خاضعا لتصرف معنى . يسعى رجل في عمل من الأعمال متوصلا بضروب من التدابير ، غير أنه كلما زاد سعيا زاد هدفه عنه بعدا . ثم يُفتَح له باب الفرج يُيسر لم يكن له في الحسبان . ويُبتلى بالفقر والمسكنة رجل قد عُرف بين الناس بالدراية والكفاية ، ويعجز عن سُبل النجاة ، ويفوز ذو جهل وغباء بنم وصراتب ، وثروة ورواتب . فهل تُحتل هذه الحالة ، وهي تتكرر دائما وتقلب التدبير والذكاء ، على الصدفة وحدها ؟

إن امراً باحثا في حياته وحياة البيئة التي يعيش فيها بحثا دقيقا ، يفهم أن هذه الحال مع عدم خضوعها لنظام يمكن فهمه ، ليست أثر صدفة محضنة كذلك ، فيحكم بضمفه أمام إرادة غيبية .

ومن جهة أخرى إن السعى والتدبير لا بد منهما للحياة . ففي الناس من فاز بدولة بسبب تافه ، كما أن منهم من أضاع ما في بيته من برغل وهو ذاهب إلى دمايط للحصول على الأرز . غير أن من لا يسعى إلى مخبز لشراء خبز منتظرا إياه من القدر ، فلا بد أن يموت جوعا .

حدثت الاختلافات بين مفكرى المسلمين من تظاهر هذين التقيضين . فأما الأعلى من عطاء علماء المسلمين ، فخلوا هذه المشكلة بأن مخلوقات والحادثات كلها تابعة للإرادة الكلية الإلهية ، ومنقادة لها ، ولكن الله منح الإنسان إرادة جزئية ، لتكون له دليلا يميز بها الخير من الشر ، والحسن من القبيح .

وأما فريق منهم فقد وضع نصب عينه أمر مسئولية البشر المعنوية ، وتصدى

لإنكار القدر جملة ، مدعيا بأن العبد خالق لفعله ، وتعالى عن عبزه أمام ما يصادفه من العقبات في حياته ، وتناقل عن الشكر لما ينال من العون ، ومال إلى طريق التكبر والاعتزال . وكان الباعث على انتحال هذا الرأي هو ظنهم بأنه لو كان في أفعال الإنسان حافز معنوي سيوى إرادته الذاتية ، لكان الجزاء والعقاب الموعود بهما في الآخرة معاير للمدالة .

وقال فريق آخر : « كل شيء بيد القدرة الإلهية ، والإنسان خاضع للشئنة . وكافة أفعاله مقدرة ومكتوبة في اللوح المحفوظ منذ التقدم » ، فسلموا الإنسان الإرادة الجزئية ، ودفعوا البشرية إلى الاستسلام والعطل في هذه الدنيا ، وأسندوا الظلم إلى الله العادل ، إن لم يكن صراحة فضمنا ، من أجل الجزاء الأخروي . وقد نشأ هذا الرأي من خشية الوقوع في الشرك ، من تعارض الإرادة البشرية والمراد الإلهي ، في حين أن البشر مجبول على خاصة تميز الخير والشر ، فهو مأجور أو مستول عن أفعال الخير والشر في الدنيا والآخرة . ويمكن تشبيه الإرادة الجزئية البشرية بما يعطى عامل من سلطة . فكما أن هذه السلطة لا تُسقط حق الرئيس الأعلى ، ولا تخل بشرفه وسلطانه ، فإن معاقبة من يسىء استعمال هذه السلطة لا تخالف العدالة كذلك .

وعبارة « الأعمال مكتوبة في اللوح المحفوظ » : تدل على كون العلم الإلهي لاحقا ، ولا يجوز تصور ألواح في حضرة الله شبيهة بالألواح المستعملة في المدارس^(٥٠) ، فإن العلم الإلهي غير متناه في السعة والزمان . وكل مقدار محدد صفر بالنسبة لغير المتناهي ، فيلزم أن يكون عمر الإنسان ، بل حتى عمر هذه الأرض ، لحظة غير منقسمة في الحضرة الإلهية . وبعض الناس يكشف المستقبل القريب بالاستدلال ؛ فكون عمر بنى آدم معلوما لعلام الغيوب ومسبب الأسباب ، بل حتى أعمار كافة الآثار والأحداث والأحوال للترتبية على كثير من الأسباب والعلل ، ليس بما يستحق إتمام الذهن ، وتمذيب الوجدان^(٥١) .

ليست الإرادة الجزئية البشرية قادرة على تجاوز حدود النية والاختيار والسعى والتدبير . وفي اقترانها بالفعل يظهر تأثير قوة خفية ميسرة أو عاقبة . وهذه القوة الخفية هي ما يسمى القدر في ديننا . فسواء اقترن سعى المرء بنتيجة أو لم يقترن ، فهو مستفيد أو متضرر ، مُثابٌ أو معاقب ، على حسب حسن نيته أو سوءها : « إنما الأعمال بالنيات » .

ايضاح عقيدة القدر باللعب :

استمد الجراءة من قوله المنيف : « وما الحياة الدنيا إلا متاع » ، فآتى - مع الاعتذار - بيمض أمثلة من اللعب ، لايضاح ماهية هذه الاختلافات . معلوم أن هناك نوعين من اللعب قد انتشرا في الدنيا ، هما الشطرنج والبيارد . وإن صُرف النظر عما يحدث للمرء من التأثيرات العصبية في أثناء اللعب بهما ، فضمان النصر فيهما ، للحذق والتدبير . ويبدو أن هذه الحال مؤيدة لمقيدة القدرية والمعتزلة . وأما الألعاب التي من نوع الميسر ، فالعامل المؤثر فيها الزهر (القمصون) والحظ ، ودخل المهارة فيها محدود ، بل مفقود . فهي شبيهة بمذهب الجبترية . وبين النوعين المذكورين لعبنا الورق والنرد . يتوقف النصر فيهما على الدقة والمهارة ، مع الحاجة إلى الزهر والورق . فحياة البشر شبيهة بهاتين اللعبتين الأخيرتين .

ويبدو أن مناظرات الأسلاف واختلافاتهم التي تلخصناها آتفا ، إنما نشأت من علة المنطق ولعب الكلام . فلو تأملوا رسائل حادثات العالم المنزلة من اللأ الأعلى ولاحظوها ، بدل أن يتخذوا قواعد منطق علماء اليونان دستوراً ، لظهر وجود قدرة جزئية تمييزية وتنفيذية للبشر ، مع تحديد اختياره وحركانه من قبل إرادة كلية ، وصُدق قول أهل السنة .

وحقيقة التوكل لم تُفهم عند كثيرين ، وهو من الأوامر الإلهية ، فأخذ بمعنى أن يترك المرء السعى والتدبير ، ويظل واقفاً وبداه على خاصرته ، معتمداً على

عون الله ، فصار بذلك مؤيدا لعقيدة الجبرية في الأمور الدنيوية . والأمر ليس كذلك . فالتوكل ليس بمانع من السعي والتدبير ، ولا مروّج للكسل والبطالة . إن كلمة « اعقلها وتوكل » — وهى جواب مسكت وحكمة صالحة لتكون دليل النجاة للبشر فى الدنيا والآخرة وقد رد بها الرسول على شكايه أعرابي ترك نأفته وجلها على غار بها ، متوكلا على الله — تؤيد هذا القول وهذا الرأى .

فالتوكل حق . وفأئدته العظيمة الدنيوية ، أنه حافظ على الصبر والثبات ، مع الاعتماد على عون الله ونجدته فى أوقات الحرج والمعجز . فهو من هذه الجهة تريق اليأس والتور ، وهامس زعاف للأفراد والأأم . إنه يقوى الروح عند شدائد الزمان ومهالكه ، ويزيد المهمة والثبات ، فيمنع بهذا كثيرا من السيئات والمخاطر . وما يجدر بالذكر أن شيوع حوادث الانتحار فى الأزمان المتأخرة ، ناشىء عن زوال الاعتماد والتوكل من الأمة^(٥٢) .

وموجز الكلام أن التوكل ليس بمانع للتدبير ، وإنما هو بالعكس من ذلك ، عامل مؤثر يطرد اليأس ، فيشجع على السعى والاجتهاد ، ويقوى العزم والثبات . وغريب أن يعتبر الأوروبيون الشرقيين عامة والمسلمين خاصة ، من أتباع مذهب الجبرية ، الذى اختاره فريق ضال من المسلمين ، فيحملوا امخطاطهم فى الأزمان المتأخرة على الجمول والإهمال الناشئين من هذه العقيدة . وأما إرادة شباننا المتحذلقين الذين درسوا أطرافا من العلوم ، إنكار وجودهم التاريخى ، بذهابهم السقيم إلى أن الدين مانع للرقى ، وأن الدخول ضمن الأمم المتمدنة يقتضى الإلحاد ، فساد ناشىء من الإهمال فى تعليم العقائد ، ومن الغرور والأنانية الناجمين من الجهل المركب .

لا يتصور عمى وجدانى كحسبان دين مانعا من الرقى ، وهو يحوى دساتير وحكاما من مثل قوله تعالى : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » ، و « هل يستوى

الذين يعلمون والذين لا يعلمون» ، و« أعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل » ، و« يأيتها الذين آمنوا خذوا حذركم » ، و« ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » . ومثل قول النبي صلى الله عليه وسلم : « اعْمَلْ لِدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا » ، و« اطلب العلم من المهد إلى اللحد » ، و« طالب العلم بين الجهال كالحى بين الأموات » ، و« فضل العلم أحب إلى من فضل العبادة » . وأمثال ذلك . والواقع أن هناك فسادا وانحطاطا ، ولكن أسباب هذا الفساد والانحطاط الحقيقية ليست في الدين ، بل في إيماله .

الباب الثاني

الواجبات والأعمال

أسباب التكاليف والواجبات

الأديان تُحمّل الأمم نوعين من الواجبات، أحدهما يتعلق بالخالق جل جلاله،
وثانيهما بالخلقوات، وخاصة الإنسان. فتوحيد واجب الوجود وتمظيمه، ونفعُ
الإنسان لبني نوعه، وتخلقه بالخلق الحسن لئتم هذا النفع، كلها واجبات أساسية
في الدين .

إن عدم حاجة الله سبحانه وتعالى لما تقوم به من التسييح والتهيل، أظهر
من الشمس . وإذ أن القدرة والمظنة الإلهية قد ظهرت بالخلق الكائنات، ثم
وُجد على هذه الكرة الصغيرة مخلوق عاقل مدرك لما في الخليقة من العظمة
والجلال، فإن إجلال صاحب آثار هذه القدرة والعظمة وصانها، والتهيل به،
واجب طبيعي على العقلاء، فيتبين عقلا وقياسا أن المراد الإلهي يتجلى في هذه
الصورة، وأن بلاغ الأنبياء المظام في هذا الشأن حق وصادق وطبيعي .

وكلمة الشهادة والصوم والصلاة كلها لتعظيم الخالق المطلق وتمجيده وتوحيده،
والشكر لنعمه وآلائه . وهذه المبادات نافعة كذلك للقسم الثاني من الواجبات
الدينية، أي القسم للخلق بأبناء النوع، ولازمة له . فإن البشر الجبول بحسب
فطرته على تأمين حياته ومنافعه وملاذه، على حساب سائر الخلقوات وحياتها،
يقتضى أن يكون بطبعه غليظ القلب ظلوما . ومن مقتضيات الطبيعة أيضا
زيادة كل خلق وسجية قوة وشدة بالاعتقاد اللديد . فلاجل إبقاء نزعته وميوله

في حالة اعتدال ، يازم أن يُلقى في القلب نوع من الرقة والخوف والخشية من عدالة حاكم معنوي . وإني أقول مكرراً : إن الله سبحانه وتعالى لم يكن عاجزا عن تأمين هذا المقصد بطريقة أخرى ، ولكن هذه الطريقة هي أليق بطبيعة سكان هذه الكرة ، وأوفق لهم .

قوائم الصلاة والصوم

إن قلبا ودماغا فارغين من الخواطر الدنيوية ، وموجهين إلى الله سبحانه وتعالى بخلوص في أوقات معينة ، ليكونان مظهرين للفيوضات المعنوية ، ومُظهرين من كثير من دنايا هذه الدنيا . وليس في الإمكان إنكار التأثيرات للمعنوية الحسنة ، لعبادة في وقت الفجر ، لإنسان انكشفت فيه قابلية التأثر والانطباع والأعصاب تخلصت من تعب يوم سابق بمد نوم لذيذ ؛ وفي وقت الظهر والمصر حين ترهق النفس بمكافحات الحياة ؛ وفي وقت المغرب والعشاء وقد استولى الكسل والارتخاء بانتهاء المشاغل اليومية ، وفوائد تلك العبادة البالغة كلها في صلاح الجمعية البشرية وسلاستها . وإن الاجتماع مرة كل أسبوع مع الإخوان في الدين ، والقيام بالتكبير والاستغفار ، والاستماع إلى نصائح دينية ودنيوية يلقيها أحد الأفاضل ، لا شك في أنه خدمة لإصلاح الخلق .

والصوم إذا روعيت شروطه ، فائدة في تزكية النفس من كل الوجوه ، وتهذيب الخلق . ومن منافعه اختبار المرء بعض آلام فقراء نوعه ، والتحقق منها ، والتنبه لها ، وبلوغه الكمال برياضة نفسه على تحمل المشاق ، وتلصق منافع مادية ومعنوية .

ومن الواجبات الدنيوية على كل إنسان ، إفادة المجتمع الذي ينتمي إليه بمخدماته ومساعدته ، ورفع شأنه بين سائر الأمم ، والسعي لجملة قويا عزيزا ، وهذا العمل واجب ديني أيضا . وقد يتخذ بعضهم هذه النقطة وسيلة ليتحدثوا عن زيادة

ما يحتمل الدين الإسلامي معتديه من العبادات والتكاليف ، ويقول بضرورة تنقيص بعض تكاليف ديننا ، بما يتفق مع مقتضيات العصر والمدنية ، مستدلين على ذلك بأن اليهود والنصارى قد خففوا التكاليف الدينية عن الأفراد ، توفيقا لما يقتضى الحال والزمان وسهولها .

بيد أن الواجبات الدينية الإسلامية ، مع أنها لم تبلغ حدا يمتنع فيه تيسر المصالح الدنيوية ، فإن ثمة مسوتا شرعيا لتخفيف التكاليف في بعض الأحوال كالحرب مثلا ، وإسقاطها في بعض حالات القيام ببعض خدمات خيرية وإنسانية .
بناء على القول الرحيم : « وما جعل عليكم في الدين من جرح » ، أظن أنه لا مانع من اتخاذ تدابير عصرية — بفتوى العلماء بالطبع — في أمر العبادات في جوامعنا ، توفيقا لما تحتاج إليه قواعد الصحة . ومع ذلك فإن المسلمين إذا راعوا الطهارة وقفا للسنة السنّية ، فلن يحتاجوا إلى شيء آخر . ومهما يكن من شيء فإت ما يسوقه المسترضون من القيل والقال متظاهرين بالحق ، لا يحتمل قيمة أكثر من عنز تارك الصلاة !

قوائم الحج والزكاة

الحج والزكاة فريضتان دينيتان لمن يستطيعهما وفي الوقت نفسه لازمتان من اللوازم الاجتماعية الدنيوية . ولما كانت جمعية مدنية لا تسير بلا مال فقد كفلت الزكاة حاجات الحكومات الإسلامية الإدارية [كان بيت المال في صدر الإسلام عبارة عن الجزية للأخوذة من غير المسلمين والزكاة] والإنفاق على فقراء الأمة . وإذا ألقينا نظرة إلى تاريخ الدول الأوروبية وجدنا أن أصول جباية الضرائب لم يكن لها نظام مقرر حتى ثلاثة قرون خلت أو أربعة . بل كان فيها أنواع من الضرائب والإعانات الجبرية يطرحها الملوك المحتاجون إلى تنازع مستمر مع بعضهم

بصفة مؤقتة أولاً ثم يديمونها . فكون المسلمين مُزَمِّين بمثل هذا التكليف الاجتماعى منذ بداية الإسلام حكمة محضه .

وكم من الفرائد العظيمة للأمم الإسلامية كان يمكن جنبها من اجتماع أغنياء المسلمين وعظماهم القادمين من البلاد الإسلامية المختلفة إلى مكة المكرمة فى أوقات معينة ، وتعارفهم وتشاروهم ، ولكن يؤسفنا أننا لم تقدر على الاستفادة من ذلك !

حكمة الحج وزيارة النبي

إن الحج الفروض هو القيام بأداء مناسك معينة فى الكعبة المكرمة وعرفات ، إلا أن زيارة المدينة المنورة والتبرك بزيارة المسجد النبوى والروضة المطهرة ، صارت عادة لأكثر حجاج بيت الله . فلذا أرى أن البحث قليلا فى عقيدة الوهابيين الخاصة فى هذا الشأن لا يخلو من فائدة . فزيارة القبور عند أتباع هذا المذهب ، أو بعبارة أصح عند الغلاة منهم ، معناها الاستمداد من الأموات ، وهذا شرك . وبناء على ذلك فكل أتباع الفرق والمذاهب الإسلامية الأخرى التى تبيح هذه الزيارة ككفار . ونطق المرء بكلمتى الشهادة يعنى تمهده باللسان والجنان بالألأ يُشرك بالله ؛ فلو فرضنا رجلا كالذى ذكرناه زار - ولو على اجتهاد خاطئ - قبر ميت تعظيما له ، فهل تثير هذه الزيارة غيرة البارئ تعالى ، الذى حاولنا جهد طاقتنا إثبات عظمتة وجلاله مستدلين بآثاره ، من بعض عبادته الميتين ، حتى يطرد عبده هذا المخلص المسكين من دينه الذى آمن به مقرا باللسان ومصداقا بالجنان ؟ أظن أن الذين يزعمون مثل هذا الزعم يُشبهون أرحم الراحمين بأناس من درجة أفكارهم وطبيعتهم ، فيرتكبون شركا أبشع . إنى مطمئن يقينا بأن الله سبحانه وتعالى ينظر إلى قلوب الناس . والآيات الكريمة كقوله تعالى : «أوليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين» و «والله أعلم بذات الصدور» ، والأحاديث الشريفة

كقوله صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات » و « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » وغيرها ، مؤيدة لهذه الحقيقة .

إن إجلال واضعى الأديان وخادميها ، وحتى القامئين بأعمال مفيدة لشعوبهم وأوطانهم في غابر الأزمان ، وزيارة قبورهم ، عادة مستحسنة ومقبولة عند الناس من قديم الأزمان . فلا يلزم أن تكون كل حال غيراً مماورها بمنوعة ، وكل ممنوع كفراً . فإن عدم نسيان أبرار الأمة بعد موتهم حافز للناس إلى القيام بحاسن الأعمال . والله القادر المطلق لا يستكثر على عباده المصطفين ، ما يعمل لهم من التكريم ، وتصور عكسه إسناد أوصاف إلى الله سبحانه مكروهة فينا — حاشا لله !

وحتى لو فرض أن تعظيم تراب ميت محروم من كل قوسى مادية إثم ، فإن هذا الإثم زلة جد خفيفة ، بالقياس إلى التعظيم المنطوى على الرياء والنفاق والتملق ، في زيارة الأسماء والوزراء ونعمائهم والمقرين منهم ، أو على وجه عام في زيارة من يقدر على إيقاع النفع والضرر في هذه الدنيا . ويجوز لبضهم أن يعد الاستعانة بالقبور تعباً بلا فائدة ، وإسرافاً في الأنفاس المدودة إلى حد ما . بيد أن عدم مثل هذا الاستمداد البريء جرماً وشركاً تكفيراً للمؤمنين . وإذا اقترن بتعمد ، وقصد بدافع آمال دنيوية ، كالحرص على الرياسة وغيرها ، صار كفراً محضاً . إن تكفير أهل القبلة والقيام لقتالهم ، ولو كان مبنياً على اجتهاد مخلص — ولكن خاطئ — وتشيت الجامعة الإسلامية بهذه الطريقة ، وتعرضها للهوان ، لمن أكبر المعاصى والآثام .

ويظهر من مطالعة كتابي هذا ، أى أنا أيضاً أرى رفع البدع والضلالات التى سرت في الجامعة الإسلامية بمرور الزمان ، وإرجاع معتقداتنا إلى صفاتها وبساطتها الأصلية ، التى كانت في القرن الأول . فأنا متفق مع الوهابيين اتفاقاً تاماً في القضاء على بعض ما يدل على الضلال والحق ، بما نشاهد في كثير من البلاد

الإسلامية ، من الخفاوة بأشجار وأحجار وقبور ومزارات لا أصل لها ، والاستمداد منها . ولكن على شرط الاعتدال في الإجراء والتنفيذ ، وعدم البغض والعداوة للمخطئين ، ومحاولة إقناذهم مما اتخذوه بإحساس مفعم بالشفقة والرحمة ، وجمل الإرهاب آخر ما يُلبأ إليه من الوسائل ، وخاصة اجتناب المعاملات الشديدة المؤذية إلى التفرقة بين المسلمين ، وعدم الإهمال في تعظيم أولئك الذين يُقر المسلمون بعظمتهم واحترام ، أضرحتهم ومزاراتهم .

عناية الدين الإسلامي بتربية الأهل :

إن الدين المين الحمديّ يبلغ ، عدا المواد الخاصة بالعبادات والطاعات ، أوامر ونواهي فردية واجتماعية ، متعلقة بالمعاملات والمعاملات الجارية بين بعض نبي البشر وبعض ، ويحتمل من اعتقده واجبات أخلاقية . فهو أمر بالتخلق بمحاسن الأخلاق بحكم قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما بُعثت لأتمم مكارم الأخلاق » . وقد أمر كل مسلم ومسلمة بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية ، بالهفة ، والحياء ، والأمانة ، والصدق ، والاستقامة ، والكرم ، والسخاء ، والصبر ، والشجاعة ، والتقوى ، والقناعة . والاجتهاد في العلم والعمل بكل معانيه ، والطهارة ، والنظافة ، والعدل ، والإحسان ، والبروة ، والعمو ، والرحمة .

وحرم مع أضرار الفضائل المذكورة ، الفحش على الإطلاق ، والبغى ، والمحرّم في صورة خاصة ، والمَيْتة ، ولحم الخنزير ، واليسر . أليس إدراك أرقى الأمم حضارة بعد ثلاثة عشر قرناً ، ما في السكر والمسكر من الأضرار ، وشعورها بضرورة منعها ، واكتشاف ما في لحم الخنزير من الجرائم السامة المسماة بـ « تريشين » ، دليلاً على قداسة الأوامر الدينية ؟ ولا أرى حاجة لإيراد أدلة على مضرة القمار . فإن حال كثير من ورثة الأغنياء ناطقة بها مصدقة . وأما حكمة وجود هذه السيئة فلعلها سلاح انتقام العدالة المعنوية من أرباب الرشا وورثتهم في هذه الدنيا !

ويأسر الدين المحمدي زيادة على ما ذكرنا ، بالأدب والرفقة والتودد في معاملات المسلمين بعضهم بعضا ، والتوسط في حل الاختلافات بين الأفراد والجماعات ، والطاعة لأولى الأمر — ما دام الأمر مطابقا للمعروف والشرع — وتعظيم أكابر الأمة ، وأولياء أمور الأسرة ، وينهى عن سوء الظن والغيبة ، والتجسس والنفاق .
وإذ أن الإسلام أسس أسسا شرعية ومدنية ، فقد وضع عقابا ، وحدد حدودا دنيوية متكفلة بتنفيذ ما تقتضيه جمية بشرية من الأحكام الأساسية والأوامر والنواهي ، وأرشد الناس إلى الغاية المطلوبة ، وهي المساواة في الجماعة ، والمدالة في الحكومة ، وثبت ذلك .

وقد دون علماء المسلمين وقهاؤم أحكاما وقوانين ، لتكون دستور العمل في حل المسائل المحرقة والجرائمة والاجتماعية ، مقتبسين من الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، وباجتهادهم الشخصي .
ومع ذلك فتمتد مسوغ شرعي لتغيير بعض الأحكام الشرعية بما يتفق مع الزمن ، على أن تبقى الأسس كما هي (٥٣) .

أكتفي بهذا القدر من البحث والتحقيق في المقائد والأعمال الإسلامية .
وكان في الإمكان إيراد أدلة وإيضاحات كثيرة من الأدلة الفلسفية والكلامية ، والمقلية والنقلية في هذا البحث . وقد أراق علماء السلف سُبولا من المِداد في هذا الوادي . بيد أن قلة بضاعتى تمنعني من الإكثار ، وقد التزمت اتباع هذه الحكمة : « في الإكثار عثار » ، لأنني لم أقدر على أن أخلي ذهني من الذهاب إلى أن التعصب لمحاولة تنفيذ الفكر ، بقياسات وأدلة منطقية فيما وراء حدود ما يلقى به علم البشرية ، وقدرتها في سر الخليفة ، كان سببا لما نشاهده من اختلاف المذهب ونفاقه .

إنني أرجو ألا يستنتج من إفادتي هذه معنى نقد العلماء السابقين ومعارضتهم ، فقد كانت المحاولات الكلامية مستعم ، بل كان يجب وقوعها . ولكن كما أن

لكل عصر يسرا ، فإن لكل فائدة محذورا . فما أصدق قول الإمام الرازي في حكته إذ يقول :

نهاية إقدام العقول يقال وأكثر سعى العالمين ضلال
فمثل هذه الملاحظات ، أحتار الكوت عن الخوض في الكلام عن المسائل
التي سوف تظهر وتتشعب . والتي ذكرتها هي المبادئ والأحكام الأساسية
للإسلام . وأما الروايات المنقولة إلى الكتب من أساطير الأولين بلا تحقيق ،
والمبادئ والمعتقدات الناشئة عن منازعات الفرق ومجادلاتها ، فليست لها صلة
بالواجبات البشرية ، من التصديق بالله وتكبيره ، وتكفل سعادة البشرية ، وكلها
حكمة وضع الدين وتنزيله . وبالعكس من ذلك يجب البحث عن الزوائد
والأاطيل التي ظهرت فيما بعد ، وجرحها بالأدلة القاطعة : عقلية وعقلية ، واقتلاع
الروايات المشوشة لأذهان شباننا من جذورها ، ومنعها عن الذبوع والانتشار .
ولكن أمرا عظيما كهذا يفوق طاقة عاجز مثل .

فصل خاص مقارنة بين الإسلام وسائر الأديان

يقينٌ مما سبق من البيانات والآراء التي أوردناها عند أرباب العقل والإنصاف، وجوب وجود مُسبَّب أول، ذي قدرة لانهاية لها وحكمة، وحافظ أزل لتكوّن هذه العوالم ودوامها وتطورها. أقول عند أرباب الإنصاف، لأن بعض المنكرين المستكبرين يُغضون عيونهم عن نور الحق معاندين، ويُفلقون أذهانهم دون كل منطق وحساب. ويُصرون على آراء سخيفة، قد استترت في أدمغتهم بما لا يدري من الأسباب، وخاصة إذا كانت تلك الآراء متفقة مع المستحدث من الآراء — فليس ما يُقال لأمثال أولئك الظالمين. أما في نظر المؤمنين بالله، فليس في وجود كثير من القوى والوسائط اللطيفة، للمؤثر في جميع المحلوقات، للمحافظة على نظام العالم، والقوى المشخصة، وفي جعلها رجال مختارون رسلا من عند الله، لإرشاد العباد إلى الطريق المستقيم وهدايتهم — ما يتعارض مع العقل والعلم والفن. بيد أن موضوع الدين يمسّ كثيرا من الأمور ذات العلاقة بالخالق، وسر الخلق، وكيفية الحياة، والحياة الآخرة، وكلها أمور متعذر إدراكها بأسلوب العقل البشري، ويتعسر التعبير عنها وضمها بلسان الدنيا؛ فلذا يمكن حدوث اختلافات فرعية في أمور الدين، أو بمباراة أصح في تلقينها — بالرغم من الوحدة في الأصل — واشتداد تلك الاختلافات بمرور الزمن، وطول الأمد. ومن هنا ينشأ تعدد المذاهب في الدنيا. وقد بينا في الفصول السابقة لمناسبات، أن التضاد والاختلاف من مقتضيات الحياة الدنيا الطبيعية. فلي ذلك لاجل للتحقّق والشدة إزاء أرباب المذاهب التي لا تذهب إلى الشرك بالله وإنكاره، أي إزاء أهل الكتاب. وقد ثبت هذا الأمر كذلك بالآيات القرآنية، والأحاديث النبوية. ويحيل إلى أن اختلافاتنا المتولدة من نظرنا وفكرنا نجد فرصة للاختلاف في عالم الإطلاق

والسرمدية ، في تلك الدار الفسيحة ، التي لا تحدها نهاية . ولكن نظرا إلى أنهم في هذه الدنيا أيضا تظهر في كل حال ، وفي كل محل وجد فيه التمدد والتنوع ، قضية الرُّجْحَان بطبيعتها .

رجمانه الاسلام على سائر الأديان :

إذا بُحِثَ وَحَقِّقَ بِلا تَحِيْزٍ ، ثبت رُجْحَانُ الدِّينِ الإِسْلَامِيِّ عَلَى سَائِرِ الْمَذَاهِبِ بِوُجُوهِ كَثِيرَةٍ :

فأولا : — إن المعبود الذي يصدِّقه ويبجِّله هو السبب الأول الحكيم . يؤمن المسلمون بوجود الخالق ووحْدانيته ، ويقرّون له بالصفات الأزلية التي لا بد منها عقلا للسبب الأول . بيد أنهم يُنزِّهون سرّ ذاته عن إحاطة العقول به ، ويرونه أعلى من ذلك . ودعاك عن دعوى الوصول إلى قدس أسرارهِ ، فإنهم يرون مجرد البحث عنه شركا ، قال بعض الصديقين :

العجز عن دَرَكِ الإدراك إدراكٌ والبحث عن سر ذات الله إشراكٌ

وهذه العقيدة هي عقيدة أكثر العلماء المصنفين ، على حين أن هذه المسألة مهوَّشة مضطربة في التعاليم المتداولة اليوم لسائر الأديان . أي أنهم يخلطون في ذات الله سبحانه وصفاته بعض عقائد متعارضة مع العقل والعلم . فيدعون مثلا النفوذ إلى قدس أسرارهِ ، والوقوف على أسرارهِ — حاشا لله — (٤٤) . وهناك خلاصة ما يورده أصحاب المذاهب من الأدلة لإثبات هذه المعتقدات ، وهي : « متى صدَّق بالله ، فلا يُستبعد أن يُرشد عباده بالوحي والإلهام ، وأن يعرفهم بعض المغيبات . وقد ثبت تاريخيا أن الأنبياء وعيسى عليهم السلام قد بُعثوا ، وقاموا بالرسالة من قِبَلِ الرَّحْمَنِ . والتاريخ صحيح لأنه من العلوم

* الأب مورو : كتاب حدود الدين والعلم (ج ١ ص ١٠ — ١٧) وأواخر الجزء الثاني .

التجريبية . فيقتضى الثقة بهم^(٥٥) . وإن كانت عقولنا تقصُر عن إدراك بعض
المعتقدات ، فإن مسائل الألوهية في حد ذاتها أعلى من إدراك عقولنا القاصرة .
والحق أن الإسلام أيضا يُقر بالوحي والإلهام . ولم يكن ممكنا أن تُلقن
الأجيال البشرية البدائية الحقائق الدينية ، بالأدلة المنطقية والرياضية . ولكن
يُشترط أن تكون المقائد التي يقال عنها إنها أثر إلهام ، فطريةً معقولة ، حتى
تكون مقبولة . وإذا اعتدلت على دعاوى الوحي والإلهام تسليما ، فالمسألة تنتهي
إلى الطاعوت والأصنام ؛ لأن الذين لَقَّنوا أمثال تلك الظنون الباطلة وأشاعوها ،
هم أيضا لم يكونوا يسلكون مسلك إثبات دعاويهم بالأدلة ، ولم يكن ذلك في
طاقهم ، وإنما قالوا إلهام أُلهموها .

فلننظر الآن عقائد الإسلام ، وهو دين فِطْرِيٌّ استدلالى :

١ — الإيمان بالله : إن الناس يبحثون بفطرتهم عن مسبب الأسباب
للكائنات ، ويُجِلُّون العالى . فالإيمان بالخالق وعبادة الله وهى أعلى للمالى ،
لا يمكن أن يكون أمرا مخالفا للعقل والحكمة .

٢ — الإيمان بالملائكة : إن امرأ حساسا يشعر في روحه بوجود قوى
خفية حوله ، فيبحث عقلا عن أسباب خفية لطيفة لكثير مما لا يقدر على تعليقه
وتأويله من الأحوال ، فلذا لا يُحس صعوبة في الاعتقاد بالملائكة .

٣ — الإيمان باليوم الآخر : كل من له وجدان ، ومن هو واثق بحقه ،
ومحب للعدل ، يتمنى — متأثرا بما ابْتُلِيَ به هو ومن حوله من الظالم — عدالة
أخروية ، وجزاء وعقابا ، فيؤمن بالآخرة .

٤ — الإيمان بالتدبر : لا تُجد رجلا عاقلا متأملا محققا في حياته وحياته من
حواله لا يعتقد بوجود تصرف خفي ، مساعد أو معاكس ، لاختياره وتدبيره في
شؤون حياته . وهذه العقيدة مفيدة للبشرية ، ونافعة بقدر ما هى فطرية .

مُيَقَّرُ الأب مورو وكل الآباء النصارى كذلك ، بلزوم عقائد دينية معقولة فطرية ، ويحاولون إثبات أن عقائدهم كذلك ؛ ولكن لا أدري كيف يرون ادعاء النفوذ إلى أسرار الله وحياته الخاصة معقولا وفطريا ، مع أنهم يعتقدون بأن الله فوق الإدراك . كيف يقدر البشر على دخول قدس خالق الكائنات ، وهم عاجزون عن الاطلاع على شؤون جيرانهم البيئية ؟ وما الفائدة والحكمة المنتظرة من مثل هذه العقيدة ؟ الإسلام يعظم عيسى عليه السلام ، بيد أنه يقول أيضا إن عيسى كان يَلْمَنُ عقيدة التثليث . ومجمل القول أن الدين الحق عقلا وعلمًا هو دين التوحيد^(٥٦) .

وثانيا - عقيدة الإسلام في خِلْقَةِ آدَمَ وهبوطه عارِيةً عن مبالغات أساطير الأديان الأخرى . قُصِّ في القرآن بعضُ قصص العهد القديم حول هذه المسألة ، ولكن ليس بها عجب كتغيير الزَّوَّة المعلومه لما في الخلقه من التزم الإلهي - حاشا لله . وإن الإرادة الإلهية بالنظر إلى العقيدة الإسلامية ثابتة لا تتغير ، فالأحداث الكونية كلها مُتَلَفَّة بما في يد الميثية الإلهية من التقدير الأزلي . والعلم الإلهي شامل كافة الشؤون الدهرية . والإسلام لا يُقَرِّ كذلك بزول الغضب الإلهي على ذرية آدَمَ ، من أجل تلك الزَّوَّة ، أى نظرية الخطأ الأصلي ، التي تقول بها النصرانية .

إن هبوط آدَمَ وحواء من الجنة إلى الأرض من معتقداتنا الدينية . بيد أن العلم كذلك يقر بمرود الحياة في حالة بروتوبلاسم إلى الأرض من سائر الكواكب ؛ فمع أنه ليس في قيام آدَمَ وحواء برحلتها الجوية بيدئهما الإنسانى ما يُمد خارجا عن القدرة الإلهية ، لم يذكر القرآن الكريم هذا الحادث بأية صريحة . وبناء على ذلك ليست ثمة استحالة علمية في أن يُخْلَقَا في عالم آخر ، أى في الجنة ، في صورة البشر ، ثم يَهْمَطَا إلى الأرض نطفة تندمج فيها سيرة البشر وصورته ، وأن يتلاقيا ويتشكلا ، وأن تدوم ذريتهما بعد ذلك . لقد ذُكِرَتْ سابقا نظريات

« سوينت آرينيوس » في كيفية ورود الحياة إلى الأرض من سائر العوالم . ومن جهة أخرى لو أمكن الانتفاع بالقوة الخارقة التي بين الذرات ، فإن رحلة الإنسان إلى السموات من الممكنات العلمية . فكيف بسوغ لاسرى مقرّ بهذه الفرضيات والاحتمالات ، ومؤمن بوجود مسبب أول فادر خالق أزلّى لهذه العوالم ، أن يدعى أن نزول آدم وحواء من عالم آخر إلى الأرض في صورة نطفة ، أو حتى هبوطها بيدنيتها الماديين ، يفوق قدرة خالق الكائنات ؟

وإفادتي السابقة جواب على أولئك المتفنين المدّعين المعجيين بأنفسهم ، الذين يستهزئون بالنقول الدينية الواردة عن هبوط آدم وحواء ويستبعدونه . وإلا فهي لا تتضمن الادعاء بأن الهبوط قد حدث كما ذكر تماما ؛ إذ لا يلزم أن يكون ظهور بداية الحياة في الكواكب ، مطابقا لأسلوب التناسل المعروف اليوم وقاعدته . فالابتداء لا بدّ له من تجلّي قدرة المسبّب الأول اللدنية . وليست ثمة ضرورة أيضا للإقرار بنشأة الحيوان كله من بروتوبلاسم واحد ، كما يقول به بعض الحسكاء ، لقبولهم ورود ذوى الأرواح إلى الأرض في حالة بروتوبلاسم . (Protoplasma) . وبناء على ذلك فليس هناك ما يتعارض مع العلم في الإقرار بظهور الإنسان في أسلوب آخر ، وصورة أخرى . ومن رأيي الخاص أن البشرية للتفكير مولود رابع في الطبيعة ، فوق المواليد الثلاثة . لأني أرى أن بين الإنسان والحيوان فرقا وتفاوتا بقدر ما بين النبات والحيوان على الأقل .

يقول بعض المفسرين : إن الجنة التي خلّق فيها آدم عليه السلام ، كانت في الأرض . ويُستنتج من هذا حرمان آدم وحواء بزّلتهما المعروفة من نعيم كرتهما . وليس في هذا التصور ما ينافي العقل والعلم . تصوّر بيانات الكتب المقدسة عن خلقة آدم ، الحرمان الذي أصاب الشيطان وأتباعه من داء العظمة والحسد ، والتكبة والحرمان اللذين يصيبان من ينقاد لوساوس الشيطان ، فيخون الأمانة ؛ وتحتوى على نموذج عبرة في حياة البشر المستقبلية . ولو اعتبرنا شروع البشرية في مجادلة

الحياة ، بعد أن أدّبت تأديبا شديدا فعليا — ويمكن انتقالها إلى نسله عن طريق الوراثة — أترا من آثار الحلقة الحكيمية ، فلا يعد هذا الاعتبار مخالفا للمنطق . لقد ورد في القرآن الكريم : « وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر » . يتلقى النكرون هذه الآية بالاستهزاء . ولكن إذا فكرنا قليلا ، فإننا نرى أن بنى آدم استفادوا منذ عهد بعيد عالين أوجاهلين ، من قوى الجاذبية والحرارة والضوء والكهرباء والمغناطيس ، وغيرها من السيلالات اللطيفة ؛ والرياح والمياه ، وسخروها في الأزمان الأخيرة بتطور العلوم ورقبها ، واستعملوا المواليد الثلاثة كما يشاءون . فبينما جميع القوى اللطيفة ، والموجودات الأرضية المعلومة وغير المعلومة خاضعة للإنسان ، وساجدة له ، توجد قوى إغوائية معادية له عاصية ، تسمى الشيطان وإبليس في اللغة العربية ، وتسمى في سائر الألسن بما يقرب من هذا . فهذه القوى تعصيه وتعاديه . أظن أن توجيهها كهذا لا يُعد عبثا عند العقلاء في مسألة مسجود الملائكة لآدم . ولكن يجب أن نفكر منصفين أيضا : هل كان الناس في بداية نزول الأديان ، أى في عصور كان العلم البشرى جد محدود ، قادرين على إدراك ما سردهته من البيانات آنفا ؟ وإذا كانت الكتب الدينية أفهمت الناس رمزا وإشارة بأن هناك قُوًى خفية معادية له في الدنيا ، فبأى حق يُعترض عليها ؟

وثالثا — الإسلام دين فِطْرِيّ ، أى أنه مُعْتَب للشرائع والمعائد الحقة ، التي فُطِرَ البشر عليها ، وأمر بها منذ ظهوره . قال تعالى : « والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك » — سورة البقرة . وقال : « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا » — سورة الشورى .

وهذا الدين المبين يدل على الصراط المستقيم ، الذي يُوَصِّل البشرية كلها دون استثناء الأشخاص والأقوام إلى السلامة في الدارين . فهو ليس بمخاص بشعب

واحد ، كما يدعى اليهود الآن ، ويصدق الأنبياء جميعا بدون تفریق : « لا فرق بين أحد من رسله » — سورة البقرة (٥٧) .

ورابعا — الإسلام لا يؤسس الناس من الحياة الآخرة . إنه وإن كان يعلم عقيدة البعث بعد الموت ، وخلود الروح ، إلا أنه لا يزودنا بمعلومات كثيرة عن الروح ، وعن حياتها التي قبل الحياة الدنيا ، والتي بعدها ، ويكتفى بأن يقول : إنها من أمر الله . وينذر الناس بالعقاب في اليوم الآخر ، بيد أنه لا يبعث فيهم اليأس . لقد ورد في الأحاديث القدسية : « سبقت رحمتي غضبي » وفي الآية الكريمة : « ورحمتي وسعت كل شيء » .

فهو يجعل النعيم خالدا للأخيار ، ويجعل النار مؤقتة لعصاة المؤمنين . وليس للمسلمين رهبان يطهرونهم من آثامهم . فالله نظرا إلى تعاليم القرآن هو الرحمن الرحيم ، والغفار الكريم . يفر بلا واسطة للمذنبين النادمين المستغفرين . والواقع أن الناس سيلاقون جزاء أعمالهم خيرا أو شرا ، ولو كانت أعمالهم مقدار ذرّة . بيد أن حسنة تمحو عشر سيئات عند المحاسبة على الأعمال .

وخامسا — لا ينذر الإسلام معتنقي سائر الأديان إطلاقا بمجهم خالدين . وقد قال تعالى : « إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » — سورة البقرة الآية ٦٢ . وقال : « ليسوا سواء ، من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون . يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسرعون في الخيرات ، وأولئك من الصالحين . وما فعلوا من خير فلن يكفروه . والله عليم بالمتقين » — آل عمران ، الآيات ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ . نظرا إلى هذه الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة الآتية : — « من أقبل لا إله إلا الله خالصا دخل الجنة » . و « من شهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة » . و « من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة » ؛ فليس بعيدا احتمال عفوه سبحانه

وتعالى عن عملوا الصالحات غير منكرين وغير مشركين بالله شيئا عما ارتكبه من الذنوب، وادخالهم في جناته . الشرك والإنكار يستلزمان العقوبة الخالدة . ولكن لم يُرَفَّع احتمالُ تخليص المشركين والمنكرين من أرباب الأعمال الصالحة أنفسهم من العذاب الأليم ، باهتدائهم بتصديق الوحدانية الإلهية في النفس الأخير^(٥٨) . إن القيام بأعمال صالحة في الدنيا يؤدي إلى ملاقاته الخير في الآخرة ، بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم : « من كان آخرُ كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » . وقوله : « ما حسن الله خلق عبد وخلقَه ، فبطعته النار » . وقوله : « الدنيا زُرعة الآخرة » . [شوهده كثير من ذوى أخلاق مستقيمة ، وأفعال محمودة ، عاشوا منكرين ، حتى إذا جاء نفْسُهُم الأخير صدَّقوا ما في ضمائرهم] .

أما الصبيان فمصونون من العذاب مصداقا لقوله صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا يولد على فطرة الإسلام » .

في نظير هذا التسامح الإسلامى ، لا يرى اليهود أحدا غير يهودى خليقا بالقرب الإلهى . أما النصرانية ، فإن فيها من يعتمد أن أطفال النصارى الذين يَلْتَمُونَ حتفهم بعد ولادتهم بيومين أو ثلاثة أيام ، دون التعميد النصارى ، لا ينجون من العذاب الخالد ، طبقا لنظرية « الخطأ الأصيل » ، بله أمثال قونفوشيوس ومحيى الدين ابن عربى وسعدى الشيرازى وابن سينا . ولنتعمق قليلا في هذه النقطة من المسألة :

يعيش في الدنيا اثنا عشر مليون يهودى ، وخمسة وخمسون مليوناً من النصارى بحسب الإحصائيات . ولما كان النصارى أيضا متقسمين مذاهب مختلفة ، يكفر بعضها بعضا ، فإن أكثر مذاهبها أتباعا لا يزيد على مائتى مليون نفس على أكثر تقدير . فلو أُقِرَّ بصحة مذهب هذه الأثرية النسبية ، وعُدَّ نظرا إلى أحوال الناس نصف هذه النفوس على الأقل — على حساب منصف — من أصحاب الكبار ، لوجب ابتلاء أربعة عشر من خمسة عشر من مجموع سكان

الكرة الأرضية ، المقدر عددهم بأكثر من ١٥٠٠ مليون نفس بعذاب خالد . وخاصة من جاء منهم إلى الدنيا قبل ألف وتسعمائة عام ، فإنهم جهنميون بلا استثناء ، من جرّاء سرقة جدنا الأعلى للتفاح ! فينتج إذن أن الرحمن الرحيم والخلاق الكريم ، إنما خلق الناس لحكمة تموين النار بالوقود ، حاشا وكلا !

يعترض معظم الحكماء ، وفيهم حكماء إلهيون أمثال جوته وفلاماريون ، على الأديان من هذه النقطة ، ولكن لو حُتق لُلم أن الإسلام قد سدّ باب مثل هذا الاعتراض بأحكامه وقوانينه السمحة العادلة الواسعة ، وبُنقظ نظره البعيدة العور . وكأن حكمة الخلقة تحفظ الكائنات من كل أنواع الصّدّات والمهالك ، فإن الحكيم القرآنيّة كذلك ، تحفظ الحقيقة الدينية من شوائب الاعتراض .

ومع أن الأمر كذلك ، يعتقد غير المسلمين أن الإسلام يُلقن أتباعه بغض سائر الأديان . ومن العجب أن حكما محقّقا مثل كميل فلاماريون أيضا تحدث في مقدمة كتابه « المجهول » عن هذا الرأي بلسان ساخر . وليس في الدنيا دين فيه سماحة نحو سائر الأديان بقدر ما في الإسلام ، فالإكراه ممنوع في تلقين الإسلام ونشره . وهذه القضية ثابتة بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية ، كقوله تعالى : « أدعُ إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وجادلهم بالتي هي أحسن » . وقوله « وما أنت عليهم بجبار ، فذكّر بالقرآن من يخاف وعيد » . وكقوله صلى الله عليه وسلم : « إتقوا دعوة المظلوم ، وإن كان كافرا ، فإنه ليس دونها حجاب » ، فكُلّها براهين ناطقة بصحة دعوانا . فُتحت مكة بانتصار المسلمين على قريش ، وُسمح لمن يرغب منهم في البقاء بمكة على وثنيته ، بل مُسمح لبعضهم بالاشتراك في حرب حنين . مع جيش الرسول ، وأغمض العين عن بقاء اليهود بالمدينة وهم يمشون فيها فسادا . فهل يُتصور تسامح أكرم من هذا ؟ .

ظلت بين المسلمين وبين النصارى خصامات شديدة قرونا عديدة ، بيد أن بادئها الأول كان دعايات الصليبيين . شرع فيها « بيّرلميت » ، ثم زاد هذا

الرأى قوة بتظلم وشكايات وصراخ من الشعوب النصرانية ، التى أدخلها ملوك المسلمين ولا سىا العثمانيين فى حكمهم بالحرب . ومن الجائز أن يكون قد نجح بعض مساوىء مما وصفت بدأها من العداوة ، ولكن الشر بالشر والبادى أعظم . وقد يجوز سرد بعض وقائع تاريخية مثلا لما وقع على الرعايا من ظلم بعض الأفراد واعتسافهم . بيد أنها مساوىء وفظائع شخصية لا علاقة لها بالدين . فى حين أن مظالم محاكم التفتيش قد ارتكبت باسم الدين ، وبتحريض من الرهبان ومعرفتهم وحمائهم . لقد ذكرت فى ذيل هذه الصحيفة صورة عهدين ، أحدهما من الرسول صلى الله عليه وسلم لرهبان ونصارى سيناء ، والآخر من أبى بكر الصديق للجاهدين المرسلين إلى السلام ، دليلا على ما عامل به الإسلام سائر الأديان من التسامح الكريم^(٥٩) .

وسادسا — أبطل الإسلام الفروق والامتيازات بين الشعوب والطبقات ، ودعا إلى الأخوة والمساواة بين جميع المسلمين ، بل بين الناس كافة . لقد ورد فى الآية الكريمة : « إنما المؤمنون إخوة » ، وفى الأحاديث الشريفة : « انخلق كلهم عيال الله ، فأحبهم إلى الله أنفعهم لعياله » ، و « كونوا عباد الله إخوانا » . ونظام الطوائف (Caste) أى تقسيم الناس إلى طبقات وأصناف ، وتميز بعضهم عن بعض قوام ديانة « براهما » ، التى هى أساس العقائد الشرقية . والموسوية تجعل بنى إسرائيل شعب الله المختار ، والنصرانية لا تحتوى على نظرية التفریق بين الطبقات ، ولكن لو أُلقيت نظرة إلى اختلاف الطبقات والتعصب الذى كان بين الشعوب النصرانية ، أيام أن ساد التعصب الدينى بلاد أوروبا فى القرون الوسطى ، وغرور القومية الخاصة والطبقات السائد اليوم فى أمريكا وأوربا ، لحكم بأن التعاليم الإنجيلية الحالية لا تتقيد بالوقوف أمام هذه الفروق والاختلافات . وسابعا — الإسلام يحفز الناس للتمدن والرقى والتطور . وقد وردت آيات وأحاديث كثيرة مؤيدة لهذه الدعوى ، وتبركتُ بذكر بعضها فى الفصول السابقة

والحديث الشريف : « من استوى يومه فهو مقبول » ، يدلنا على ما أبدله الرسول صلى الله عليه وسلم من الاهتمام بالرق والتطور ماديا ومعنويا . وهذه الحقيقة مؤيدة بالوقائع والآثار . فإن انتشار ديننا بسرعة البرق في صدر الإسلام واستقراره في معظم أقسام العالم المتمددين ، لا يُحتمل على شيء سوى أنه دين فطري ، وأن أحكامه حافلة بالحكمة والعدل والحرية والمساواة . لأن القسم الجنوبي من بلاد العرب المتمدن نسبيا (اليمن) كان قبل الإسلام تابعا للأحباش حينا ، والإيرانيين حينا آخر ، والقسم الشمالي كان متقلبا بين النصارى والزرذشتيين ، أى كان أيضا في حماية روما وإيران . وأما القسم المركزي وهو مهد ظهور الإسلام ، فكان سكانه من الوثنيين عامة . وهم أهل بعض المدن المتنادون الاشتغال بالتجارة ، وقبائل من البدو الرحل الذين لا يفتقون كثيرا عن بدو اليوم ، ضفاف قد وقعوا في تأثير التغلب الفكري والاقتصادي لليهود الذين حلوا فيهم . فهضة قبائل مشتتة كهذه مرة واحدة ، وظفرها بالفتوح بقوة السلاح وحدها ، ليس في الإمكان مادة . وإذا كان الأمر كذلك ، فلا بد من الحكم بوجود قوة جامعة وتمديدية في رُوح الإسلام ، تدفعهم إلى نهضة سريعة ، واتحاد قوى .

إن ما أظهره الإسلام من الرقي والتقدم في كل أنواع العلوم والفنون والصناعات في الترون الأولى من الهجرة ، تخلق بالدهش . فقد كانت تيارات الفلسفة والعلوم الحكيمية والرياضية التي أوجدها المصريون واليونان والرومان في أزمان طويلة ، قد توقفت بل نُسيت من جراء الاضطرابات والانقلابات السياسية في الدولة الرومانية ، وما حدث من المناظرات والمنازعات بين النصارى ، وسائر الشئون التاريخية ، ففتح الإسلام هذه التيارات بقوة مرة أخرى ، وأضاف إليها مخترعات فكرية وحكيم جديدة .

ودخول أنوار العلوم والمعارف بلاد أوروبا عن طريق الأندلس والحروب الصليبية وانتشارها فيها ، حقيقة ليس في وسع أعداء الإسلام تعصبا إنكاره .

لقد ورد في مبحث الإسلام في معجم لاروس الجامع : « كان من المسلمين متصوفون ولفويون ومؤرخون وجغرافيون ورحالون وفلكيون وصناع ؛ بيد أنهم لم يُنجبوا علماء خليقين بالذكر في الحكمة والكيمياء والعلوم الرياضية ». ولعلماء المسلمين اكتشافات في الكيمياء ، كما أن الجبر إن لم يكن من مخترعاتهم ، فإن الذين كتّوه وأدخلوه أوربا هم المسلمون . واسمه المستعمل في اللغات الأوربية (Algebre) داييل ناطق على مجيء الأصل من المسلمين . وذكر أسماء ابن سينا والفارابي وابن خلدون دليل كاف على نصيب المسلمين في كافة شُعب العلوم . نشر عمانوئيل دويسن من علماء اليهود مقالا في « كوارترلى ريفيو » الإنجليزية ، قال فيه : « دخل الفينيقيون أوربا بتجارا ، واليهود قوميين ، ودخلها للمسلمون حُكاما ، وحلوا بفضل القرآن قَبسَ الرغان إلى أوربا . والحق أن المسلمين علموا الشرقيين والغربيين الفلسفة والطب والفلك والشعر . وأحيوا تراث اليونان وعلومهم الميتة . لقد كانت الدنيا مُحاطة ببحر من ظلمات الجهل ، فأغرقوا كل أرجائها في النور . فهم بهذا الاعتبار واضعو أساس العلوم الحديثة ». وقال جاستون كارمن من مستشرقى فرنسا المشهورين ، في سلسلة مقالات نشرها في جريدة فيجارو عام ١٩١٣ : « إن القرآن وهو منبع هذا الدين العقلي ودستوره ، قد احتوى على أسس تستند إليها حضارة العالم . ففي إمكاننا أن نقول إن هذه الحضارة نشأت من امتزاج الأسس التي نشرها الإسلام^(٦٠) . وكل ما في الأمر أنهم لم يقدرُوا على مسابقة الغرب في ساحة العلم في الأزمان الأخيرة . بيد أن جعل الدين مسئولا عن هذا التأخر خطأ فاحش . لأن جزيرة العرب وما حولها كانت عند ظهور الإسلام في ظلام دامس ، ولم تنم بالعلوم والفنون إلا بفضل الإسلام . والتاريخ شاهد عدل بصدق ما أقول . والانحطاط السياسي الذي نشأ من الإدارة السقيمة المستبدة ، التي أسستها الحكومات والجماعات الإسلامية مخالفة للأحكام الدينية ، كانت مانعة للرقى العلمي أيضا . والنصرانية نشأت في بلاد كانت مهد العلوم والفنون ،

ومع ذلك أدت إلى زوالها ، ولم يمكن نهضة تلك العلوم مرة أخرى إلا بانكسار
التمصب النصراني ، باستيلاء المسلمين على إسبانيا ، كما ذكرناه سابقا . وبينما
الحال كذلك إذ نرى جماعة من المسلمين التسمين بالثقافة يتشدقون بأن الإسلام
مانع للرقى . فلا أدري كيف يُقابل هذا ، أبالضحك أم بالبكاء ؟!

وثامناً — وأسلوب عبادة المسلمين أسمى بوجوه كثيرة من مراسم سائر
الأديان وأصولها . فالمسلم ليس في حاجة إلى واسطة ليعبد الله ، وهو حرٌّ مطلق
من السلطة الرهبانية . والإمامة واجبة في حالة الصلاة بالجماعة ، يقوم بها الأرشد
والأليق من الحاضرين ، وتُلَقَّى في الجوامع خطب ومواعظ ونصائح ، يُفَوَّضُ بِإِقَاتِهَا
لمن يكون أهلا لها . وأما العبادة فكل فرد يتوجه إلى ربه بنفسه . يتلو القرآن
والأدعية بنفسه ، أو يستمع إلى تلاوة غيره لها . وليست في العبادة الإسلامية
المراسم والتشريفات ، من ذكريات الوثنية ؛ والتوسل بالركوع والسجود —
وهما أكبر آداب التعظيم والعبودية عند الناس — أمر طبيعي في التوجه إلى الله
سبحانه وتعالى . والاعتراض عليه سفسطة . فلو كان في صدر الإسلام مراسم
غيرها للتعظيم لأمرنا بذلك .

والتطهر لأجل الصلاة من أعظم الحكم الإسلامية . ويختار عكس ذلك في
بعض المذاهب ، فيتكاسلون في الطهارة والنظافة بدعوى ترك ما سوى الله .
وبما أنه قد أعطيت معلومات كافية عن الفوائد الدنيوية للعبادة في فصل
خاص ، فقد اكتفيت هنا بهذا القدر .

وتاسما — في الأديان الأخرى عقيدة تقول بأنحصار ذوى الحياة في أرضنا
هذه ، واختصاصها بها . وهذا الرأي ليس في استطاعة علماء الفلك في هذا الزمان
هضمه ، فلذا يميلون إلى وادى الإنكار . ولما كانت الآية الكريمة : « ومن آياته
خلق السموات والأرض وما بث فيهما من دابة » ، تقول بأن في السموات —
أى في الأجرام الفلكية دواب ، يعنى ذات حياة قابلة للحركة والمشى ، فالإسلام

سليم من فكر غير علمي كالذي رأيناه . فسرّ بعض المفسرين القدماء بأن المراد من الدوابّ في السموات هم الملائكة ، ولكن هذا التفسير يتعارض مع آيات أخرى في شأن الدوابّ والملائكة . ولما كان عهد أولئك المفسرين لم يكن قد اكتشف فيه بعد ، لا أبعاد السيارات التي في المجموعة الشمسية ولا جساماتها ولا حال مليارات النجوم والكواكب وشأنها ومجموعاتها ، لم يستطع أولئك العلماء الإحاطة بإمكان وجود ما يشبه عوالمنا في السموات أو مخلوقات شبيهة بنا إلى حد ما ، فلبثوا إلى التفسير المذكور ، بيد أن ترقيات العلم الحالية ، أثبتت صدق القرآن الكريم وحكمته بهذه الصورة أيضا .

إنى أعتقد أن «دين العلم والفلك» الذي يتمناه حكماء المذهب الإلهي للمستقبل ، سيظهر قريبا أو بعيدا أنه هو الإسلام . وأسرد بهذه المناسبة رأي المؤرخ الإنجليزي إدوار كيبون حيث قال «إن موحدًا إذا دماغ فلسفي لا يتردد لحظة في قبول وجهات نظر الإسلام . فالإسلام دين أعلى من تطورنا الفكري اليوم»

(أخذ قول كيبون من كتاب «قرآن نه در = ما هو القرآن» لعمر

رضا بك)

الباب الثالث

الجواب عن الاعتراضات المنكرة

ليس في الإمكان سرد اعتراضات مبرهنة مقبولة ومعتمدة عقلا وحكمة ضد الأسس الدينية . وإذ أن الماديين ، بعد هذا القدر من البحث والتحقيق والمناقشة ، لا يقدرون على إدراك ظهور الكائنات إدراكا بعيدا عن الشبهة ، وإثباته وإيضاحه ، ولا الكشف عن أصل المادة والقوة وماهيتها ، وكيفية تشكل المادة وتفسيره ، فلا يمكن أن يكون إنكارهم الخالق فوق الإدراك الذي تقر به الأديان ، معتمدا على أساس منطقي . وإذ أنه تُشاهد دائما مكتشفات جديدة ، ويثبت اليوم بطلان نظرية كان يُظنّ صحتها بالأمس ؛ ويتحقق حادث بنظرية حديثة كان يُظنّ فيما مضى مستحيلا ؛ ولا تزال دائما تتكشف أشعة مجهولة الماهية ، وقوى وأحداث ؛ فليس في طاقة المنكرين أن يجدوا أساسا ثابتا متينا صالحا لجرّح عقيدة أهل الدين بعالم غيب ممكن أن يكون مبدأً ومنشأً لهذه الظهورات المتوالية كذلك — كما هو أساس لعقائدهم — ونفيها .

ولو أن الإيمان بالغيب هو الشرط الأساسي للدين ، والمغيبات أمور ليس في طاقة الحواس الخمس البشرية تتعلق بها ، وإنما تُحسّ ويُفهم وجودها بما تدلّ عليه آثارها ، ويمكن الاقتناع بها عقلا كذلك . إلا أن ذواتها وحقايقها وحالاتها وشؤونها ، أعلى من إحاطة علم البشر بها ، فلذا يُؤمن بها دائما كما وردت في قول الأديان . ومع ذلك لا سبب ولا محل لإظهار العجز باختيار السكوت والاستغناء على زعم « أنه لا يمكن المناظرة في مسألة أعلى من إحاطة عقولنا وعلمنا » ، إزاء ما يدعى للحدود بأن المعتقدات الإسلامية من قبيل العبث والمستحيلات . وصحيح

إنه لا يمكن إثبات جميع النقول بالحساب والتجربة . ولكن العقائد الإسلامية الأصلية من جملة للمسكنات ، وليست عبثاً ومحالا . وهذه الجهة يمكن إقناع أرباب العقول السليمة بها عن طريق القياس والاستدلال العقلي . فلهذا يجب على كل مؤمن مثقف أن يبذل جهده وكفائته في هذا الشأن ، لوقاية شبابنا من الضلال^(٦١) . وكل فرد متفكر منصف ، يسلمُّ مثلاً بأنه لم يكن في طاقة عالم أوجاهل قبل قرن من زماننا هذا أن يتصور إمكان إرسال نبال واسطة ، في لحظة غير منقسمة ، من طرف الدنيا إلى طرفها الآخر ؛ فلو ادعى أحد ذلك لحُكِمَ بأن به مستامن الجن .

ومنذ بضعة أعوام من قبل أن تصير الطائرات والمطاوذة المسيرة قابلة للاستعمال ، كانت تنشر في المجلات العلمية مقالات العلماء الفتيين عن عدم إمكان استعمال الدفة في الجو ، وتسيير المراكب الخفيفة إلى حيث يُراد في أجواء السماء . والآن يمكن الاتصال بأمريكا والشرق الأقصى ، وتبادل المحادثات في لحظة واحدة ، ويتم الدوران حول الأرض في بضعة أيام بالطائرات . وبيننا هذه الأمور أمام الأنظار ، فإن إنكار ملائكة الله وموجوداته اللطيفة التي يتكفل بها نظام العالم ، بدعوى أنها خارجة عن الإمكان — لعدم فهمنا بإدراكنا الضيق — لبلاد كبيرة .

وأما المنكرون ، فبعد إنكارهم لذات الخالق وأسر الخلق والأئمة البشرية والروح ، يرون أن في ظهور العوالم أسرا يعجز العقل البشري عن الإحاطة به ، وأن الهوية البشرية نشأت من تركيب بعض النرات المادية وتحللها ؛ وأن السجاي البشرية كالشجاعة والفتوة تم عن طريق التيارات الكهربائية العضوية ؛ وأن الفكر عبارة عن تركيب مماثل لحمض الفورميك ، والتفكير تابع للفسفور وأمثالها من دعاوى . والذين يقولون بأن النقول غير معقولة وينكرونها ، ملزمون بإثبات دعاويهم — كالتى سبق ذكرها — عقلا وحسابا وتجربة . وقد مضى نحو قرن على ظهور هذه الأفكار العجيبة ، وظهرت منذ ذلك الزمن مخترعات بحيرة للأبواب

كالحاكي (فوجراف) والتليفون واللاسلكي وأشعة رونتجن والراديريم ونظريات الكهرب، وأمثالها من المكتشفات العلمية، ولم تكتشف وسيلة واحدة مدعّمة لتلك الدعوى المجردة، ولم يستصوبها مخترع أو مكتشفٍ جاد. وأظن أنه كما لم يأت إلى الآن صاحب عقل سليم يُسَلِّمُ بإمكان حدوث الفكر والملاحظة بالإفرازات الجسائية والتركيبات الكيميائية، وإمكان حدوث الخصلة والسجية بالتأثيرات الكهربائية، فإنه لن يظهر بعد الآن أيضا. فليثق شبابنا بأن التطورات العلمية سوف تؤيد الإيمان بالمعنويات والمعنويات، وخالق الكائنات، كقول هرشل المذكور في الباب الأول من هذا الكتاب.

ومن جهة أخرى يجب على علماء الدين أن يجتنبوا في التفاسير وإيضاحاتها، البيانات الواهية المغايرة للعقل والمادة، المتعارضة مع المحققات والقوانين المثبتة للمادية، متجاوزين حدود عالم الغيب والاحتمال، حتى لا يُعْطُوا أعداء الدين وسيلة الاعتراض، ويشحذوا سلاح اعتراضهم.

ليست في الدين الإسلامي أحكام وقواعد يمكن علميا إثبات مغايرتها للقوانين الطبيعية. بيد أن في كثير من الأديان والمذاهب التي نشأت من الباعث المعنوي والاحتياج الطبي للبحث عن خالق وإجلاله، وتهذيب الطباع والأخلاق البشرية وتحسينها، والتي يلزم أن يكون كلها صحيح الأساس بهذا الاعتبار، ظهر أشخاص حاولوا شرح المعتقدات الأصلية، وتوسيعها حسبما يزعمون، فجملت بدعهم وعلاواتهم، تلك الأسس الاعتقادية مخالفة للعقل والحكمة، وفتحت بابا لكثير من الظنون الباطلة^(١٣).

ولما كانت التطورات العلمية والحكّمية تحدث منذ عصور عديدة منحصرة في عالم النصرانية^(١٣)، فإن الاعتراضات الجديدة كانت ضد العيسوية. وإذ أن المعتقدات النصرانية المترّس عليها قد اكتسبت القطعية بأحكام وقرارات البابوات والبطاركة، الذين يُعدُّون معصومين من الخطأ، والقناصل (Conciles) الذين يعدون

مُكَلِّمِينَ من روح القدس ، فمن الجائز أن يُعترض عليها حين تظهر مغايرتها للبدهيّات العلميّة . إلا أن العقائد الإسلاميّة التي أوضحتها في الفصول السابقة ، ليست فيها عجيبة كذلك . فليس في الإسلام لا بابا غير مخطيء ، ولا قناصل مُكَلِّمُونَ ، ولا منعُ المناظرة والاستدلال في الأمور الاعتقاديّة ! وعلى ذلك ، ليس من الحق في شيء أن نحمل على عواتقنا بعض الاعتراضات الصريحة أو الضمنية ، التي يوجهها بعض علماء الغرب على مذاهبهم غالباً ، وأن نضم إليها ما ينشرها بعض الناس ضد الإسلام ، بدافع من نيات سياسيّة ، أو خصومات مذهبيّة ، بأن نفريها دون أن نرى لزوماً لسماع الجواب عما اعترض به عليها ، والدفاع عنها ، فتترك ديننا الذي هو تراث آباؤنا وأمهاتنا المعنوي ، ونهينه بدون أكثر .

كنتُ منذ خمس وأربعين سنة طالباً في مدرسة أركان الحرب ، وكان أحد زملائنا يكرر دائماً هذه العبارة : « هانا ذا أنكر الله ، وإذا كان موجوداً وقادراً فليحتقني وليقتهرني » ! والواقع أنه لم يُقهر وحيّاً . بيد أنه ارتحل من هذه الدنيا بعد خمس سنوات أو عشر ، في ضروب من اللل والأعراض والقر والإهال والمذلة . ليت شعري من أين تأتي مثل هذه الأفكار الفاسدة لشبابنا ؟ !

بشوريّة قوم يعيشون عيشة المسلمين على آراء باطلة . وقد تقرر في عهد السلطان عبد الحميد إنشاء مدارس ابتدائيّة لإصلاح عقائدكم ، وتعليم أطفالكم الدين ، على أيدي مدرسين سنيّين . ولما كنت في ذلك التاريخ موظفاً بسوريّة ، وكنت أجول في تلك الجهات ، بحكم عملي ، اتصلت بهؤلاء القوم ، وبالذين سلطوا عليهم باسم المرشدين . ففي ذات يوم سألت مدرسا : ما مبالغ تملك ؟ فأجابني بأنه تعلم حتى الإظهار . فقلت له : ما الإظهار ؟ ففكر ملياً ، ثم قال : « هو الفعل الماضي ، والله أعلم » . أرجو ألا يُظن أني مبالغ ، فقد ذكرت الجواب عينه ! لقد بينت في اللائحة التي قدمتها إلى المُشرِّفين عدم إمكان الإفادة من أمثال هذا المدرس ، وحتى من هم أعلم منه ، لأن المبادئ والعقائد التي تدرس في تلك المدارس ، لتلاميذ في الثامنة أو

الفاشرة من أعمارهم ، تمحى وتزول بما يتلقونه في أسرهم ؛ فلو أنشئت في هذه الجهات مدارس ثانوية يدرس فيها قليل من علم الفلك الوصفي (Cosmographie) والجغرافيا ، مع دروس عملية مفيدة ، لفتحت أذهان الشباب بفهمهم الدنيا ، ونجوا من المعتقدات الباطلة ، وسهل بعد ذلك إرجاعهم إلى طريق الحق . [وأفكر اليوم ، يا مُتَرَسِّ ، هل تعمل أشخاص متعصبون تعصبا دينيا ، أو ذوو أغراض خاصة ، أو جماعات أو جمعيات خفية ، على توهين عقائدنا في حدود ما اقترحت ، ولكن مفرضة لا مخلصة ؟ إنى أرى أن الجامعة الدينية تمنح الأقوام قوة ومنعة ؛ فلذا يجوز أن يكون في هدم هذه القوة للمساندة ، منافع ومقاصد لكثير من الأشخاص ذوى المطامع والأغراض والجمعيات المعادية] .

ظهر منذ مدة كتاب ألفه ن . سيمون بالفرنسية ، عنوانه « سياحة مضحكة بين العقائد والأديان » ذهب فيه المؤلف من حيث الأساس مذهبا ضد فكرة التدين إطلاقا ، ولا سيما الموسوية والعيسوية ، مع عدم الضن بالتعريض بسائر الأديان ، وأورد بعض جمل تهكمية في حق جنات الدين الحمدي ومراحه ليس إلا .

إن هذا الكتاب الذى حظر البابا على الكاثوليك قراءته ، راجح في بلادنا منذ خمس وثلاثين سنة رواجاً عظيماً . لأنه استطاع أن يضلل الأفكار كما ينبغي بكلمتين أو ثلاث كلمات قالها عن معراج الإسلام وجنانه ، وهو دين متشعب من ملة إبراهيم وموسى ، وذلك بعد أن هيا الأفكار ببياناته الصحيحة والنخاططة ، وتقدمه لسائر الأديان .

فلسفة شوپنهاور ونيتشه :

وخلق بالذكر أيضا أنه قد راجحت عندنا أيضا فلسفتا شوپنهاور ونيتشه المتعارضتان ، تلقن إحداهما اليأس ، والأخرى الحرص والتهور ، كأن الدنيا خبث

من فلاسفة سواهما — وهما متضادان فكرا ويتساويان من حيث ضررهما على
الأمم — . ولما لزم في الزمن الأخير ترجمة كتاب في تاريخ الإسلام من اللغات
الأوربية ، اختير كتاب « دوزى » ، وهو أعداء الإسلام إن حملنا مثل هذه
الحالة على تشويق وتلقين ، فهل نكون مخطئين ؟

مهما يكن من شيء فإن ما ذكرت من الفلّسفات والكتب ، أتحدثت مع
بعض أخطاء داخلية ، فقلّبت مجتمعتنا رأسا على عقب . ويتضح بأدنى تأمل
وتحقيق أن ديننا وعقائدنا أسمى في الحقيقة بكثير من إسنادات ن . سيمون ، ومن
تلك المذاهب الفلسفية المتناقضة ، وأهدى إلى طريق السداد والسلام ، في الدنيا
والمُتَقَبِي . فاللغات إلى أمثال تلك المفتريات الغرّضة ، والتهكّمات الرقيحة ، والميل
بلا بحث وتحقيق إلى أفكار باطلة ، ليس كفرا حسَبُ ، وإنما هو عيب وذلة في
هذه الدنيا أيضا .

استطراد

معاينة العلماء

أوهام الجبال :

لو فُكِّرَ بالإنصاف حقاً لتَوَجَّهَ بعض هذا العيب وهذا الإثم على علماء ديننا ، وخاصة إلى الخلافة الإسلامية النفرضة ، والشيخة الإسلامية للغة . فإن إهمال تلك المقامات هياً فرصاً مواتية لتلك الهجمات الخارجية . وما كان ينبغي أن يكون معنى سامٍ كالدين ، العوبة في يد مؤلفين جهال ، ووُعاظٍ أجهل منهم ! إنى ألتبس من العلماء الحقيقيين عدم التأثر منى ، من أجل ما ذكرت ، وما سيرونه من الملاحظات ، فإن ما انتزعت من أعماق قلبي ، وثبتته في الصفحات ، إنما هونية بث الشكوى إليهم باسم الدين ، من بعض علماء رسميين يَلْبَسُونَ أوتابهم وعمائمهم فارغين ، محرومين من علومهم وأعمالهم .

ففي الأماضول كتب لا تزال متداولة ، ملأ بها الإيرانيون آسيا الصغرى ، خلال المنازعات المذهبية والسياسية بين السنيين وبين الشيعة ، أو بين العثمانيين وبين الصفويين لاستغلال الهوام — ولعل الإيرانيين نوا تلك الكتب وأهملوها — وبما ورد في تلك الكتب ، أن ضربة من ذى الفقار ، بيد علي الكرار ، اجتازت طبقات الأرض السبع ، وكادت تشطر ثور الأرض ، لولا أن وصل جبرائيل ، فأمسك بذلك السيف القهار ، ومنع الهرج والمرج ؛ وأن الرعد والبرق يفتجان من غضب علي ، الذي عرج إلى السماء بعد وفاته ، ومن صياحه . والفرق بين هذه العقائد السخيفة وبين أساطير الأولين ، هو أنها أغلظ من الأساطير . وبفهم بأدنى ملاحظة ما يمكن أن تبلغ هذه المعلومات المستنبطة من تلك الكتب في

لسان أولئك الوعاظ والمرشدين ، الذين يسمون كلمة « الإظهار » الفعل للماضى .
أقد سمعت واعظا فى صباى يقول : إن الأرض ممتدة على قرن نور ، والنور واقف على ظهر حوت ، والحوت يعوم على سطح بحر ، والبحر قائم على القدوة الإلهية . وهذه الحكاية وهى تذكرنا بحكاية « مثذنة فوق مثذنة » ، جازان تكون فى بلها متفرعة ومتشعبة من كون الأرض فى بُرجى السور والحوت . وكانت نظرية فلك بطليموس المتداول فى أيام البعثة المحمدية ، تعرض الأرض ثابتة فى مركز العوالم ، والقبية السابرية دائرة حولها . وأما القرآن المجيد ، فقد قال فى صورة موجزة معجزة : إن الشمس مستقرة فى مجموعها ، والأجرام سابجة فى ذلك . وينا الأمر كذلك ، أليس تلقين الناس ما حكيتهم من الأباطيل مختلطة مع العقائد الدينية أزر جهل وحق يحير العقل ، ويضيق به الصدر ، والإذن به من أكبر الكبائر ؟ لقد ورد فى الآيات الكريمة ، والأحاديث الشريفة ، أن النيب لا يمله إلا الله ، وأن مجرى الأمور لا يتغير ، وأن ليس للإنسان إلا ما سعى . وبناء على ذلك مُنع الرملُ والتنجيمُ والمعياقة والتشازمُ والتطيرُ وغيرها ، منعا باتا ، ومع ذلك لا يزال كثير من الجهال يُلقنون تلك الأمور الباقية من الوثنية فى صورة وصايا ، بل فى صورة الضروريات الدينية . وكلا بحث الإنسان ودقق النظر ، شاهد بكال الأسف والدهش أن كثيرا من الناس كانوا يتلقون الحقائق الدينية الإسلامية فى داخل البلاد الإسلامية وخارجها ، على عكسها ، ولا يزالون يتلقونها كذلك !
وكل صاحب دين ومذهب مكلفُ الدفاع عن دينه واعتقاده — ولو بمسائل لينة وحسنة — والجهاد فى سبيل نشرها وإعلاء كلمته . فهل كانت مقاماتنا الدينية ودواثرنا المذهبية تقوم بهذه الوظيفة تحميرا لديننا فى أفراء الجهال .
إن حسابان كل من يؤلف كتابا معصوما من الخطأ ، وترك كل من يذهب إلى قرى يبعظ الناس مطلق العنان ، قوا الأ لما يريد ، قد أتيح لأمتنا ومجتمعا أضراوا ومساوى جد خطيرة . فإن الهدايات التى ذكرت أمثلة منها آفا ، إذا قرئت فى

كتب أو سمعت في جوامع وزوايا ظننت في خارج إستانبول ، بل هي في الأسر للقيمة بالأحياء المتطرفة بإستانبول نفسها ، من العقائد الدينية . يسمع الأطفال هذه الخرافات من أولياء أمورهم ، ولا سيما أمهاتهم ، ثم يذهبون إلى المدارس ، ويتلقون قليلا من مبادئ الجغرافيا والكيمياء والطبيعة ، فيدهشون في بادئ الأمر . وكلما زاد مجزهم عن حل ما يشكون فيه وشاهدوا وجهها عموما من أئمة المساجد ، الذين يظنونهم علماء قادرين على حل شكوكهم ، ازدادوا شكاً وريبة ، ومالوا إلى وادي الإنكار ، وصاروا من أعداء الدين .

أوهام الخواص :

فلندع الآن ما يدور من القيل والقال بين الجهال ، ولننقل الحديث إلى بعض الأوهام السارية ، في الطبقات العالية . فنحننا رجل من المعتقدين يُدعى « يازمجي أوغلي » وقبره بكليوبولي مزار الجميع ، وله كتاب منظوم عنوانه « محمدية » . وقد ذكر فيه بلغة رقيقة مثيرة للحرز ، أن من بواعث شهادة الحسين رضي الله عنهما ، « أن الرسول صلى الله عليه وسلم قبل الحسن صبيا من فيه ، والحسين من جيده ، فنضب الله على إظهار نبيّه حبه لغيره ، فقدّر موت الحسن مسموما ، والحسين مذبحا » .

لا أدري كيف يجب امرؤ يضع نُصَبَ عينيه ما وَضَعَ شرعُ الله من الحد لماتق حشود قتل حفيدي حبيبه لجه إياها ممن يُسند فعلا مثله إلى الله سبحانه وتعالى ؟

إنه وإن كان مما يلزم الاعتراف به مع الشكر والثناء ، أن علماء الساف قد ألقوا كتباً ناقضة ومبطلّة لتلك السخافات المبنية على الأوهام ، وحتى على روايات ضعيفة ، إلا أن تلك الكتب ظلت مجهولة للسواد الأعظم . وإذ كان الناس ،

ولاسيما الجهال منهم ، ميالين إلى الضلالات أكثر من الأمور الجدية ، فقد تشبعت هذه الخرافات بين أكثر الناس .

وإن التجأ أحد إلى بعض العلماء اللابسين كسوة العلماء لإزالة ما بذهنه من شبهة إزاء ما في هذه الرواية وما يشبهها من الروايات المضادة للعلوم والفنون ، المغيرة للحكم والأسس الدينية ، ردّ عليه بأجوبة كلها عتاب وتوبيخ ، كقولهم « لا يتدخل في أمور الله . فهل يُعجز الله أمر ؟ ألسنت بمؤمن بالمُعجزات ؟ » وقد نسوا أن أحد أولى العزم من الأنبياء العظام طلب إلى الله برهانا ليظمن قلبه . وقد يُكفرون من لجأ إليهم بنية خالصة (٦٤) .

لا ينكر عاقل ما لله سبحانه من قدرة مطلقة ، لأن قطعة من حجر قد يتجلى في ماهيتها الحقيقية أثر قدرة وحكمة أعلى مما يتصوره البشر في خياله باسم المعجبة والخارقة ، والمعجزة ، ويقدر على إظهارها من الوقائع والأحداث . إذن فتصور المعجز لخالق السموات وما تحتوى ، وصانعها ، لا يكون سوى جهل وحمق . فليست النقول الدينية لا يردّها مؤمن موحد حسب ، بل لا يردّها متفكر متفنن أيضا بلا دليل ، كما يردّها الملحدون الجهال . إن العلماء الحقيقيين الذين يشاهدون إمكان حدوث الثلج من بعض مواد كيميائية على ألواح معدنية بلغت حرارتها البيضاء مئات الدرجات ، وإمكان عدم احتراق الأعضاء البشرية التي دخلت قضاء وقدرا في هذا المعدن المذاب لتبخّر العرق ، ويطبّقونه على العلم ؛ ويشاهدون أيضا كثيرا من الحوادث والمسائل التي كانت من المستحيلات في النظريات العلمية القديمة وصارت من الأمور الطبيعية والعادية — لا ينكرون أمرا ما بسهولة وبلا تأمل . قال آراجو (Arago) من أشهر حكماء القرن التاسع عشر : « إن من ينطق بكلمة « غير ممكن » خارج الأبحاث الرياضية البحتة — أي مادام لا يخالف الأحكام الرياضية — يكون ناطقا بلا تدبّر ؛ إنه لقول حكيم حقا .

لو دخلنا ساحة الروحيات والوجدانيات والحسيات لصادفتنا حالات كثيرة

لا سبيل لتفسيرها وإدراكها بالعقل والعلوم الموجودة . فهناك حالات كثيرة يظهرها سالكو الطرق العلمية الصوفية منذ القدم ، ولم يتمكن حتى اليوم إسنادها إلى حيلة مثبتة — برغم ما بُذِل من التحقيقات — وليس في الإمكان بلوغها عقلاً (٦٥)

وخلاصة القول أنه إذا نظر امرؤ في نفسه وإلى من حوله بدقة ، وتذكر حياته للماضية ، وتفكر فيها ، فهم أنه محاط بكثير من غرائب وأسرار ، وآمن بوجود عالم غيب مصدرها لتلك الأمور وأصلاً . بيد أن إدراك تلك المظاهر والحوادث والتفكير فيه في حاجة إلى الوقوف العلمي مع استعداد خاص : فعبارة « المعلومات القليلة تخرج الناس من الدين ، والتتبع العميق يعيدهم إليه » لروحي باكون من حكماء الإنجليز ، قول جيد حكيم :

وبرغم كل هذه التصديقات لا بد من وجود تناقض في تلقينات العلماء بين بعضهم وبعض وبينهم وبين الحقائق العلمية ، ولا سيما للإسلام ، فإنه شرط أعظم . فكلية « أومن به لكونه مستحيلاً » تعتبر دستور إيمان في سائر الأديان . وأما في ديننا فالمرجح هو الإيمان الاستدلالي ، وأبواب المناقشة مفتوحة على مصاريعها .

معجزات الأنبياء :

أما في مسألة المعجزة فبعد الاقرار بتعلق قدرة الله بكل شيء ، يجب النظر إلى الفكرة الآتية : إن إظهار الأنبياء العظام المعجزات لاقتناع الناس برسالاتهم — موافقةً لاستعداد القوم الذين بُعثوا فيهم ، والزمن الذي بعثوا فيه — من جملة النقول الدينية . فقد كان المهتم في زمن موسى السحر والكهانة ، وفي زمن عيسى الطب والحكمة ، وفي زمن محمد الفصاحة والبلاغة ؛ فظهرت معجزات هؤلاء الرسل العظام ، وتجلت في صورة التفوق العظيم في العلوم والصناعات المرغوبة بين الناس في زمانهم . وأما القرن الذي نحن فيه فالأهم فيه والمقدم ، هو العلوم العقلية

والطبيعية . فالأذهان لا تستطيع أن تقبل القول المتعارضة مع العلوم . كان الأوائل يطالبون بمشاهدات خارقة للمادة ، حتى يقتنعوا بالأمور المعنوية . وأما الآن فيبحث عن توافق القول مع العقل والمنطق .

فالقرآن المجيد يمجز دائماً العلماء المتبحرين ، كما يمجز القصحاء والبلغاء بمجزاته الباهرة — في صورة إقناع الاجتياحات الفكرية لكل زمان .

رد الرسول صلى الله عليه وسلم على من طالبوه بالمعجزات لاثبات رسالته بقوله تعالى : « سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا — الإسراء الآية ٩٠ — ٩٣ » وقوله « قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني مَلَكٌ ، إن أتبع إلا ما يوحى إلي — الأنعام الآية ٥٠ » . والحق أن الأصحاب الكرام لم يطالبوه بالحوارق للإيمان بنبوته ، وعدّوا بلاغة القرآن وما بلغ من الحقائق برهانا كائنا . ولكن ما الحيلة ، فقد جاء بعد عصور فريقين لبسوا زى العلماء ، وحشروا ما سمعوه في الكتب ، وصاحوا من فوق كراسى الدروس ، تحمّلوا وجدان الشباب أحمالا من تلك الأراجيف التي لا يطيق حياها .

إن الرسول أظهر بعض معجزات أيضا برغم اجتنابه : وفي جملة انشقاق القمر . ويمترض الحكماء وعلماء الفلك على هذه المعجزة كما يلي : « القمر كرة قريبة الحجم من الأرض (قطر القمر يزيد قليلا على ربع قطر الأرض) على بعد وسطى مقداره نحو ثلاثمائة وستين ألف كيلومتر ، وتدور حول الأرض في مدة معينة . وتؤثر بقوتها الجاذبة في حادئ اللدّ والجزر ، وكثير من التحولات الطبيعية الأخرى . فانشقاق كرة عظيمة مثلها فجأة كان يقتضى أن يؤثر تأثيراً خطيرا في ظهر الأرض ، وربما في النظام الشمسى كذلك . ومن جهة أخرى يشاهد القمر في وقت واحد على ارتفاع مختلف من نصف الكرة الأرضية . فظهور حادث خارق للمادة كهذا في نقطة واحدة في الحجاز — مع وجود مراصد لدى أم

كثيرة متمدينة إذ ذلك — وعدم مشاهدته في بلاد الفرس والمند والصين مثلا ، مناف للعقل والعلم^(٦٦) .

ومع أن دليل المنكرين الأنف الذكركوى جدا وواضح فإنى أرى أنه يققد قيمته وخطره بازاء دليل واحد وارد فى الصورة الآنية : « يكون كل حادث بمثابة لاشىء بالقياس على ما تشاهد من القدرة فى خلقه الكائنات » . بيد أن أدلة الحكماء هذه العلمية المؤلفة من الصغرى والكبرى أكثر ملاءمة للأذهان العامة من برهان بسيط مبنى على العقيدة ، وأشد تأثيرا . وليست غاية المعجزة إضلال الناس ، بل إيصالهم إلى طريق الحق .

وبناء عليه ألم يكن أوفق لعلماء الدين محاولة إقناع من يرجع إليهم فى حل المشكلات بمثل ما سذك من مباحثه بدل ردم عليه بمخشونة ؟ هاك تلك المباحثة :

« يُروى أن المشركين قالوا للرسول مجادلين : إن كنت نبيا حقا فشق هذا القمر الطالع ، فأشار الرسول إلى القمر فرُئي شقان .

وشاهد الحادث كثير من المؤمنين وغير المؤمنين ، واتلقت الرواية إلى الخلف . وإذ أن الرواية مشهورة فلا بد من قبولها . وليست فى كيفية الرؤية هذه ما يخالف قانون الطبيعة أى السنة الإلهية التى لا تتغير — لم يكن انشقاقا كما صورّه بعض الجهال — :

أولا : لأنه يمكن أن يحدث بعض الأحداث الجوية والنسيمية ، بعض مناظر فى الأفق ، وخاصة فى المناطق الحارّة ، تشاهد فى مناطق محدودة ولا تشاهد فى غيرها . .

وثانيا : لأن الكرة القمرية قد ظهرت فيها اختلالات كبيرة وانفجارات جبال بركانية ؛ فليس من المستبعد علما أن يظهر انفلاق^(٦٧) أثناء تلك المناقشة ، وأن يظهر فى شكل هائل ، بانكسار الضوء ، لوجود القمر إذ ذاك فوق أفق

الحجاز المواتي جدا لأحداث السراب . فظهور الخاليتين المذكورتين ، أو أى حادث من الأحداث الطبيعية الممكن حدوثها بالقدرة الصمدانية ، بإشارة من الرسول صلى الله عليه وسلم حين سؤال الناس عنه ، معجزة . فمثل هذا الرأى مُبرهن ببراہین كادلة دعوى المنكرين ؛ فلذا ينبغي لعلماننا أن يتحملوا مشقة مثل هذه الباحثة لإرشاد الناس .

بيد أن المعجزة القرآنية تظهر وتتجلى في صورة أخرى ، وإذا كان المنظار المُقَرَّب لم يُختَرع في عصر السعادة [عصر النبوة] فإن معلومات علم الفلك عن القمر ، كانت منحصرة في تعقب صفحات هذا الجِزْم ، وتعيين خسوفه وكسوفه . ولم يكن معلوما لا حجمه ولا بعده عن الأرض ، ويتضح الآن من مطالعة مُصَوَّر القمر المرسومة بصحة تامة ، وقوع كثير من الاختلال والإنشاق في القمر .

القمر محروم الماء والهواء النسيمي ، وسطحه ، من أوله إلى آخره ، مُحم برُكانية خامدة . لقد فهم الآن أن هذه البراكين ثارت فشقت قشر القمر ، ودفعت المواد المشتعلة إلى الخارج ، فجعلت الكرة محرومة الرداء الحارم النسيمي خارجا ، والحرارة المركزية داخلا على أغلب الاحتمالات . إن بيان القرآن حالة كهذه بياناً موجزاً في زمن لم يكن في الدنيا أحد يتخيل مثله ، لمعجزة باهرة .

ذكرنا سابقا بالمناسبة ، وجود عالمين اثنين ، عالم الشهود والمادة ندركه بجواسنا الخمسة ، وعالم الغيب الذي لا يعلم إلا بآثاره ، أو على الأقل نحس ونمقل عالما أثريا غير مادي . لقد تعمق علم البشر في العالم المادي ، فاستطاع أن يثبت بالصوم اليمينية والتجريبية كثيرا من قوانينه ، وأغلبها من القوانين الطبيعية ، وموضوعات وسنن إلهية ، فلذا لزم عدها غير متغيرة^(٦٨) . على شرط ألا ينكرها العقل وينفيها .

أما العالم المعنوي وهو أصل حقائق الموجودات ، وخاصة العالم الأثري ، فلم يوصل إلى كشفه بعد . فقد توسم فيه الذكاء البشري من بعض آثاره ،

وقد في بعض أسرار ما أمكن ، إلا أنه لم يقدر على إدراك كنهه ولا يزال متوقفاً أن يدرك بعض آثاره ، ولكن لم يتمكن الوصول إلى غايته وماهيته الأصلية والنفوذ فيها . فلم البشر ، كما يقول الفيلسوف هيرت سبنسر ، يتوسع إلى كل الجهات ، على صورة كرة محدودة داخل أسرار معنوية غير متناهية ، إذ أنه كلما توسع كبر سطحها المماس لأسرار هذا العالم المعنوية ، فقد زادت خيرته ، وبان عجزه .

وبناء على هذا القول الحكيم ، إن التحرفين بلا تفكير إلى إنكار الأمور الاعتمادية ، هم أولئك الذين لم يفهموا عجزهم ، أي الذين لم تكمل كرة علمهم بعد .

هكذا يمكن دائماً وقوع حالة خارقة للمادة متعلقة بعالم الأثير . وإنكار هذا الإمكان والاحتمال ما هو إلا مكابرة . فكل رواية ونقل لم يدخل في نطاق العلوم البينية ، ولم يثبت بها بطلانها ، يحتل الصدق والكذب . ولكن ينبغي التأمل والاحتياط في تلقين الأمة روايات مغايرة لبعض القوانين الثابتة لعالم المادة والشهود .

وبناء على ذلك :

أولاً - يجب ترجيح الشق المقول بلا تردد في المسائل الاعتمادية الختلاف فيها . ففي كل صحيفة من القرآن الكريم آية آمرة بالتمقل والتفكير . والأحاديث النبوية في المعنى نفسه جد كثيرة . فنحن إذن مضطرون ديننا للتفكير ، واختيار الشق المقول .

رأى المؤلف في المراجع :

أريد بهذه المناسبة أن أقول بعض كلمات حول المراجع ، وهو موضوع يتخذ خصوم الدين وسيلة للطمع على ديننا . إن ما نكلف الإيمان به بنص القرآن هو

السير في ليلة واحدة بين المسجد الحرام والمسجد الأقصى . وإن الادعاء بعدم إمكان تعلق القدرة الإلهية للتسيير بوسيلة مَّا لِمَا يُمْكِن الآن سيره بطائرة ، خَلِيقٌ بِالاسْتِهْزَاءِ أَكْثَرَ مِنَ الْإِيمَانِ بِوُقُوعِ السَّيْرِ . وقد ثبت تواتر مشاهدة بعض الناس في أماكن مختلفة في وقت واحد ، وتأييد ذلك بتحقيقات كميل فلانماريون^(٦٩)

أما وصوله إلى الله ، وهو القسم الثاني ، فليس بمستبعد على الروحانية النبوية ، أن يفوز لحظة بوصاله تعالى في الدنيا ، وقد وعد به المتقون ، ليكون لهم جزاء أرفى في الآخرة . وكل ما فيه أنه إذا صورَّ جسمانيا تعارض مع كثير من القوانين الطبيعية ، وحدثت مخالقات للأحكام الدينية ، كأسناد محل معين لله ، فيكون سببا لاستخفاف كثير بالدين وكفرهم . ومن المعلوم أن كثيرا من الصحابة والتابعين اختلفوا في وقوع المراج : كان جسمانيا أم روحانيا . وقد اختارت عائشة رضي الله عنها الرأي الثاني . وفي رأي — ورأي قاصر — أن الروايات والأدلة السرودة في كونه روحانيا أقوى وأقرب للمنطق^(٧٠) . ثم إنى عثرت في تفسير سورة « والنجم » لخواجه وهبي أفندي من فضلاء زماننا ، على حديث « رأيت بفقوادي » ، وهذا أيضا يؤيد الرأي الثاني . في حين أن أكثر الناس عندنا يعتقدون بوقوع المراج جسمانيا . ومنظومة المراج لسلیمان چای مشوشة للأذهان ، فينبغي للعلماء قبول الشق الثاني وإذاعته للناس .

وثانيا ، من المبعث ذكر بعض الإسرائيليات غير الواردة في نص القرآن ، في صف المتعدات الدينية ، لورودها في كتب بعض المفسرين ، وينبغي منع هذه الحال الخليقة بالأسف ، ولا جرم أن المفسرين حين يذكرونها بشيرون دائما إلى ضعفها . وثالثا ، لا ينبغي اجتناب تفسير بعض المسائل التي تبدو في البهلة الأولى كأنها مستحيلة ، تفسيراً علمياً ، كأنشقات القمر الذي سرده آفا .

ورابعا ، إذا شوهد تعارض في القول ظاهرا — يلزم أن يكون ناشئا عن عدم الفهم — فيجب العناية بإزالته على أن يُضْحَى بالقرع للأصل .

وخلاصة القول : إنه يمكن استمالة الناس اليوم ، وجذبهم إلى طريق الحق بالمعتول . فيجب البحث عن الزوائد والأباطيل التي أُدخِلت في الدين حيناً بعد حين ، وطبها ، ومحت تعارض النقول بعضها ببعض ، وبعض موضوعات العلوم ، تعارضاً ظاهرياً وحله بعد التمهيص والتقد علياً وعقلياً :

أذكر هنا بمناسبة ، أن إرهاب بعض العلماء أهل الإيمان لأخطائهم الخفيفة بشدائد عذاب الآخرة ، ولعنهم وتكفيرهم ، يوقّع كثيرين في يأس وافعال ، ويدفعهم للإلحاد . فلبس القبعة وإبداء عدم الحب ببعض ما كان يحبه النبي ، والأمر بكل هذا ، واشرب ذلك ، كلها كفر ! وأنا أرى عدم انكسار الرابطة الدينية والإيمان بمثل تلك الصدمات التافهة . وإذا فقدت أمرؤ تلك الأقوال تحقير الدين ، والاستهزاء به أو إنكاره فهو غير مؤمن . وقد كفر دون حاجة إلى تلك الأفعال . وقع نظري على قول : « ملمون من لعب » بالشطرنج بين الأحاديث الشريفة المندرجة في رسالة عنوانها « كثر العرفان » ! على حين أن الإمام الشافعي رضي الله عنه إكتفى بأن عدّه مكروهاً . وما كان لإمام يجتهد كمثل الإمام الشافعي أن يخفف ما نهى عنه النبي مشدداً . فتناقض كهذا يغير كثيراً منا . وكل أمة ملزمة تنشئة أفرادها ، وتهيئهم لمنازعات الحياة في هذا العصر . فكل رجل من رجال الدولة ، بل حتى من أفراد الأمة في حاجة إلى الاشتغال ببعض أمور مسكّنة أو منبهة أو مثيرة ، لشحذ الذهن ، وتسكين الفكر وإثارة الإحساس ، وتنبيه الأعصاب ، وتمارين الأطراف ، بعد الفراغ من عبادة الفروضة ، ومشاغله الدنيوية . ولا يمكن مطالبة كل إنسان في هذه الدنيا ، وفي هذا الزمان ، بالتخلق بأخلاق الأصحاب والأسلاف ، والتطبع بطباعهم ، والحياة المدنية الحاضرة لا تشبه حياة البدو في هذا العصر ، بله الحياة البدوية في الأزمان القديمة ؛ فالممارسة المكتسبة في ذلك الزمن وفي تلك البيئات ، يمكن حصولها الآن تقليداً في بيئة مدنية ؛ فمن الأوفق عدم التشدد في بعض الألباب ، اعتماداً على

روايات ضعيفة . و « الحلال ما أحلَّ الله في كتابه ، والحرام ما حرَّم الله في كتابه ، وما سكت عنه فهو مما عفا لكم » ، و « إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها ، وحدَّ حدوداً فلا تعتدوها ، وسكت عن أشياء رحمة لكم من غير نسيان ، فلا تبحثوا عنها » صدق رسول الله .

رأى المؤلف في الأُمم أديت النبوية :

بهذه المناسبة أيجز الإيداء رأبي ، ورأبي قاصر ، في الأحاديث النبوية :
منع الرسول صلى الله عليه وسلم من كتابة أحاديثه الشريفة بقوله : « لا تكتبوا عني شيئاً إلا القرآن ، ومن كتب عني شيئاً غير القرآن فليمحُه »^(٧١) والحق أن الأحاديث التي لم تصدر منه صلى الله عليه وسلم على صورة خطبة أو موعظة ، من الطبيعي أن تكون متعلقة بأبحاث جرت في ذلك الزمن . فلذا لا يجوز أخذ جملة من الكلام بدون علم ما قبلها وما بعدها ، واعتبارها نصاً لقداسة قائلاً ، وقد يؤدي هذا إلى التناقض أحياناً . مثل قوله « كاد الفقر أن يكون كفراً » و « أستعِذ بالله من الفقر والعيلة » وبين قوله « الفقر شينٌ عند الناس ، وزينٌ عند الله يوم القيامة » ، فإن هذه الأدب يتنقض بعضه بعضاً في الظاهر إذا وضع بجانب بعض . نحلي أن كل واحد منها حكمة في موضعه . فكل حديث إذا اعتبر أسراً ونصاً ، يمكن أن يؤدي إلى مشاكل ، ما عدا الأحاديث الصحيحة ، التي اتخذها الأئمة العظام لتأييد آرائهم ، وتنوير مدعاهم . والأحاديث الشريفة أمثال « إنما أنا بشر إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به ، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر » . و « إنما أنا بشر مثلكم ، إن الظن يخطئ ويصيب ، ولكن ما قلت لكم قال الله ، فلن أكذب على الله » . و « أنتم أعلم بأمور دنياكم » فكلها إشارة إلى تلك المقطة الدقيقة ، وأما ما تحويه من التواضع وإنكار الذات فحجة بالغة لعظمة شأن قائلاً ، وعمق نظره .

وبهذه المناسبة أستمر في سرد بعض آراء عن الأحاديث للوضوعة . حفظت عددا كبيرا من العبارات العربية ، باسم الأحاديث النبوية ، سواء جرت عن لسان العطاء الذين فُزت بحضور مجالسهم منذ نعومة أظفاري أو من مطالعة كتب قيِّمة . ولا شرعت في تأليف هذا الكتاب ، وقت بالتمحيص والتحقيق ، اتضح أن ما يقرب ، من نصف محفوظاتي أحاديثُ موضوعةٌ . وإن كان بعضها جَمَلا وَجيزةً مزينةً مفيدة لفظا ومعنى ، وحاوية نصائح وعظة ، إلا أن بعضها مُضِرَّةٌ ، وخليفة أن تتلب عقائدنا الإسلامية رأساً على عقب . فنها « لولاك لولاك ، لما خلفت الأتلاك » الذي ذكر في بحث « ورُسايه » في الباب الأول ، و « أول ما خلق الله نوري » و « أول ما خلق الله العقل » وأشباهاها . بيد أن أعجب العجب ، هو أن يقتبس شاعر عظيم كالشيخ غالب من هذه العبارات ، الضعيف بعضها حقاً ، وبعضها مشكوك فيه وضعيف ، فيقول « بما أن هذا النور أول ما خلق إلهي معذور لو سمَّيته ناني الله » ، ثم يأتي أديب متبحر ، وهو ضياء باشا ، فيضمن منظومته في النعت الشريف هذا البيت . وهكذا نشأ عقيدة تثليث مؤلف من الله وثانيه والعقل الأول ! ويبدو أنه لا مانع عند أدبائنا من الكفر والشرك إذا كان منظوماً ! لأن هذه الأبيات تُنشد في مجالس العلماء وتُسمع بلذة وسرور . وما يستأنم الأسف أن يُسمح بدوران هذه الأقوال الباطلة في أفواه الصغار والكبار وتأسيس عقائد مبنية عليها ، بعد أن جمع أعلم علماء الإسلام ، نور الله مرادهم إلى يوم الدين ، الأحاديث الصحيحة ، وألقوها ، وبجحوا عن موضوعاتها وأشهرها بين الناس وأشاعوها ، وحديث الرسول « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » وأمثاله مائل أمام الأعين !

رأب في الشروح والمجراسي :

وإذ أن المناسبة مُواتية أريد أن أبحث قليلا في موضوع مهم كذلك . وهو

أن الخلف اعتادوا شرح كثير من مؤلفات العلماء المظام وتفسيرها . وفي هذه الشروح يُحْتَرَع ضُروب من التأويل والتفسير للتمن ، وتُسندُ إليه معان مجازية . ويشاهد كثيرا إلتساب الشراح أذهانهم بالبحث والتعمق عن معان باطنية ، مع أن المتن صريحة معقولة ، ومقارنة للذوق السليم . وفي إمكاني أن أذكر شرح كتاب التَّنْوِي وديوان الحافظ الشيرازي مثلا لذلك . إن الانهماك في التأويل ، قد يشمل آيات كثيرة في التفاسير وأحاديث كثيرة في الآثار . وبينما صار التفسير والتأويل وتوجيه المعاني المجازية عادة متبعة ، فإن بعض العلماء على العكس من ذلك يُصِرُّون متعصبين على أخذ بعض الأحاديث بمعناه الظاهري ، في حين أنه يلد ذوقا وحكمة بل صراحة ، على قصد قائله معناه المجازي . وهكذا يجعل العوام للأحوال الضمنية والأخروية أشكالا وصورا مادية مستقرة في الخيالة ، ثم تبلغ هذه التصورات الشعبية ألسن خصوم الدين ، فتصير وسيلة تستعمل ضد ديننا وسلاحا . وليس في الإيمان التأليف بين الحكمة البعيدة الغور ، والسماح الذي يحويه قول الرسول « لا تكتبوا عني شيئا إلا القرآن » وقوله « إنما أنا بشر ، إن الظن يخطئ » ويُصِيبُ » وأمثالها وبين الألفاظ المضطربة التي يتفوه بها بعض التمعبين من العلماء . وخلاصة القول أن من الأصوب لمن يريد قلب الأمور الدنيوية ببعض التفسيرات والتأويلات إلى أمور معنوية ، ألا يُصِرَّ على تشويش الأذهان بتصوير الأمور الأخروية في أشكال مادية دنيوية .

ثم إن تشويق بعض علمائنا أهل الإسلام للتجرد من عالم الحضارة ، والاستثناء عنه ، اقتفاء لبعض الأقوال والتفسيرات الضعيفة ، واتباعا لما حُرِّمَ دينا من العُجْب والغرور ، قد استوجب أضرارا مادية ومعنوية في العصر الأخير . إذ استلزمت هذه العزلة المبنية على الغرور حرماننا الرقي العصري ووفرة عالم المدنية منا ، وما مُنِنَا به من الانحطاط . على حين أن الآيتين : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل » ، و « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يُخرجوكم من دياركم .

أن تبرؤهم وتقسطوا إليهم ، إن الله يحب المقسطين » حافظتان على الاختلاط ضمنا وصرحة . كما أن الحديث « اطلبوا العلم ولو بالصين » وحسن معاملات الرسول مع الجاشي والقوقس ، وأعماله الحكيمة ومنافقته ، والعلاقات السياسية التي قام بها هرون الرشيد والمأمون من متقدمي خلفاء المسلمين ، مع الملوك المعاصرين لها من النصراري والمجوس ، تحالف ما اتخذ العلماء المتأخرون من مسلك التعظم والعزلة . ولو أن العداوة التي تعادينا بها النصرانية بتمصب ليست مما يمكن إخفاؤه ، إلا أننا ينبغي أن نقول بحق الإنصاف : إنه لا يمكن إنكار أننا بأعمالنا السيئة نثير هذه الخصومة ، وندعوها إلينا ، ثم نكبرها في تخيلاتنا أكثر مما ينبغي . فتمة وقائع تاريخية كثيرة مؤيدة لقولي هذا . فاتفاق فرنسوا الأول ملك فرنسا ، وشارل الثاني ملك السويد ، وفريدريك الأكبر ملك بروسيا ، ونا بليون الأول ، ودول أوروبا المختلفة مع الدولة العثمانية ، على أبناء جنسها في حرب القرم ، ورجبتهم في الدفاع عنها ، وبخاصة اتفاق الإنجليز مع اليابان في مستهل هذا القرن ، يدل على أن هذا التمصب ليس شديدا كما يُظن .

إننا نشاهد شعوبا مشتتة ، وحكومات غير نصرانية ، قد استوت عليها الدول التمدنية استيلاء فعليا ، وأدخلتها تحت حمايتها السياسية أو الاقتصادية أو كليهما معا ، بيد أن حمل هذه الحال على تفوق الدول التمدنية في الحضارة والحرب والاقتصاد تفوقا غير متناسب مع تلك الشعوب الضعيفة ، وطمعها في الاستفادة من ثمرة مساعيها وخيرات بلدانها ، أصح من حملها على التمصب الديني . كانت اليابان قبل نحو نصف قرن مغולה بأغلال الامتيازات الاقتصادية كالصين ؛ حتى إذا ارتفع مستواها المدني والصناعي ، ولا سيما صناعة الحديد ، عدتها الدول التمدنية معادلة لها ، وأبدت زغبتها في عقد معاهدات معها .

وكان من واجبات علمائنا بذل أقصى مجهود وهمّة في المحافظة على الأسس الاعتقادية والمنوية ، والأخلاق الإسلامية ، بل حتى إظهار البطش والتجذد

والبنف حين الضرورة ، وليس لأحد اعتراض في هذا ؛ بيد أن التعلق بالزى
 والمعادن الموروثة من الأكامرة والقياصرة إلى هذا الحد من التعصب ، واعتبار
 معنى سام كالدين مربوطا بزر طربوش مثلا^(٧٣) ، مع إبقاء المسلمين في جهالة وعزلة
 عن القسم الأعظم من العالم ، وإيجاد مخاطر ومخاوف لجماعتنا ، جدير بالنقد والمواخذة .
 واهتمام علمائنا الكثير بالجسمانية وهيتة البشر في الأمور المعنوية ، يستدعى
 الشبهات والاعتراضات^(٧٣) ، فلو توقفنا في كثير من المقائد عند دائرة النفسيات ،
 لما وقع التعارض والتناقض في كل خطوة . إني لا أعرف كثيرا عن قوة الأدلة
 العقلية المسرودة للتمسك الشديد بالجسمانية للمادية . ويجوز أن يورد عدم إمكان
 ظهور الروح دون تعلق بجسم كما في الضوء . ولكن ما الضرورة لأن يكون
 هذا الجسم كثيفا وماديا ؟ وما دام يُمتد بوجود أجسام لطيفة ، فلم يُنكر تعلق
 الروح بجسم كذلك في عالم الآخرة واللاهوت^(٧٤) . وعلى كل حال ليست هوية
 للزم — لوجاز التعبير — وأنيته هو جسمه المادى المتغير في كل لحظة^(٧٥) .

إن التأثيرات الواقعة على أعضاء البشر ، تصل بواسطة الأعصاب إلى حجيرات
 الدماغ ، فيحسها حسا فجائيا ، فتحدث للملاحظة والبت . فن يفعل هذا ومن يحس
 به ؟ ثم إن الأعضاء والأعصاب والدماغ تظل على ما هي عليه عقب الموت الفجائي ،
 ومع ذلك لا تبقى لها قابلية لأى نوع من التأثير والتأثير والإحساس والشعور .
 فالهوية اللطيفة التي تحس باللذة والألم ، وتبت في الأنفال ، وتدفع الأعصاب إلى
 الحركة والتنفيذ ، وتنظم الدورة الدموية ، والفعالية الحيوية ، والتي تنقطع عن التدبير
 والتصرف عقب الوفاة مباشرة ، يقتضى أن تكون سرا من أسرار اللاهوت ،
 وأمرها إلهيا^(٧٦) .

فحقيقة هذه الكيفية لم تفهم فهما يقينيا ، ولن تفهم . وبيانات الحكماء المتقدمين
 وفروضهم في الروح ، من قبيل الأقوال المجردة . وليس في هذا الباب دستور حكمة
 يطمئن العقل والوجدان أكثر من قوله تعالى : « قل الروح من أمر ربي » .

ولما كان ارتباط العلماء بالمسائل الدنيوية الجسمانية ، واهتمامهم بها إلى درجة نسيان اللطائف الروحية ، في المسائل اللاهوتية والأخروية ، يُسبب خدش الأذهان ، وزيادة الاضطراب ، وجب أن يصدر قرار في هذا الشأن بإجماع العلماء . ومن أسباب المسئولية ، غرور بعض علمائنا وتمصّبهم الزائد ، وتهوّرهم في أثناء المناقشات العلمية . فقد سمعت من كثيرين وشاهدت أحيانا أن بعض رجال العلم ، حين يعجزون عن الإجابة عن أسئلة بريئة موجهة إليهم ، لدفع الشك والشبهة ، وتحصيل اليقين ، يُنهون الموضوع بالاستكبار ، والامتناع عن المناقشة ، مكفّرين أصحاب السؤال . على حين تظهر كل يوم حقائق علمية بتطور العلوم ، إن رأيا رُوجّ سهاوا منذ نيف وألف عام ، أى بعد وفاة الرسول بمئتين أو ثلاث مئة سنة ، كقطة نظر معترف بها ، يجوز تصحيحه فيما بعد . ولن يؤدي هذا إلى تنقيص مجد العلماء والمجتهدين السابقين . بيد أن التمنت في المحافظة على الآراء العتيقة ، والدفاع عنها بـ « إنا وجدنا آباءنا » ، مضر ضررا بليغا . إننا مع إيماننا بكرامة الأولياء ، نعتقد بعدم وجود معصوم من الخطأ في الإسلام .

أخذ السلف من علماء المسلمين العلوم المدونة في عصرهم ، من الهند ومصر واليونان ، وتبعوها ، ثم مزجوها بالحقائق القرآنية ، وأسسوا فلسفة إسلامية . لقد اكتسبوا ببذل مجهوداتهم الخالصة شكرا خالدا من أخلافهم . ولكن العلوم قد اتسعت منذ ذلك الوقت ، فتبدلت موضوعاتها وتنوعت . فمن الطبيعي تغير بعض نظريات مبنية على معلومات ذلك الوقت العلمية . فإسناد قوة قدسية لكل صاحب تأليف ، ورفعها إلى درجة العصمة من الخطأ ، يكون قيّدا للتقدم^(٧٧) .

ومن أجل ما استمر من انتشار أغلاط الاجتهاد والمعتقدات الباطلة ، لم يكديتم قليل من الاستثناس في بلادنا بمقدمات العلوم ، حتى استقر الكفر والإنكار والإلحاد في الأذهان .

إن الباطنية التي أرادت فيما مضى إحراق غالبي بالنار حيا ، لقوله بدوران

الأرض ، حين أدركت مجزها عن مقاومة سيل الترقيات الهائلة ، طاوعت التيار ، فأنشأت مرصدا بقصر الفانكان ، ولم يمض زمن وجيز حتى ظهر بين الرهبان رجال من أمثال « پرهاجن » و « الأب مورو » اللذين وضعا نظريات حول خلقة العالم . فقدره عالم النصرانية على مزج النظريات الغربية المزعجة كعقيدة التثليث ، وقضية الثمرة المنوعة ، والقربان القدس ، إنما كانت بهذا التسامح .

وأما الدين المحمدي ، مع أنه خال من عقائد وتكاليف مغايرة للعقل والحكمة ، وفيه من الرفق والتسامح الكريمين مصداق قوله : « إن هذا الدين متين فأوغل فيه برقى » ، فإن ما أظهره علماء المسلمين من العنف والحسونة والعصية سبب ضلال كثير من الناس . فبالرغم من دلالة الأحاديث الشريفة على حرية الرأي والضمير ، كقوله « استمعت نفسك وإن أفتاك للمؤمن » ونحو « استمعت قلبك وإن أفتوك » ونحو « ما أنكر قلبك فدعه » ، فإن تحمل الإصر الذي رزحت الأمة المحمدية تحته منذ عصور ، يدعو إلى التعجب والأسف . إن بذل ما يُستطاع من مجهود للدفاع عن العقائد الدينية ، والأخلاق الإسلامية ، والحفاظة عليها ، حق طبيعي لعلماء الدين . ولكن لا ينبغي البوغ بهذا الحق درجة لعن الناس وتكفيرهم لأنفه الأمور التي تفتل تلك المعاملات هيأت فرصة لأحداث اليوم واتلاناته . فلم لم يتبع علماءنا أحكام الأحاديث كقوله : « عليك بالرفق ، وإياك والمنف والفحش » ، و « علموا ويسروا ولا تمسروا ، وبشروا ولا تنفروا ، وإذا غضب أحدكم فليسكت » وغيرها من الأحاديث ؟ ولم لم يقتدوا بالسير والناقب النبوية ؟ ولم لم يتمثلوا الحلم والرفق والصبر الذي أظهره الرسول في إرشاد الأعراب والمعارضين والدمريين ؟ وموجز الكلام أنه إذا كان من ترك دينه ، ودفع إخوانه في الدين إلى الإلحاد والكفر ، آتما مجرما ظلما ، فإن مسئولية من حرّف أسس الدين ، وشوّه المسائل الاعتقادية ، وشوش الأذهان ، بادخال خرافات وأساطير باطلة في المعتقدات الدينية ، من أصحاب البهائم ورؤساء الدين السامحين بهذا ، بقدر مسئولية أولئك سواء بسواء .

كانت صيانة الدين والمقائد من التعالى في الأخطاء ، أقدم واجبات الخلافة
والشيخة الإسلامية والهيئة العلمية . بيد أنى مضطر للاعتراف وقلبي يحترق من
حزن ؟ أن مشيختنا وخلافتنا لم تبدلا جزءا مما بذلت البابوية وسائر الهيئات
النضربانية — في العصر الأخير خاصة — من مناع مبنية على الوقوف التام
والقل والتضحية ، في نشر العيسوية وتعميمها وتحكيمها ، مستندة إلى نظم مؤنسة
خير تأسيس . وربما تكون الخلافة والشيخة قد عملتا على اتجاه معاكس ،
جهلا منها . [انتهى الاستطراد]

الاعتراضات الموجهة على القرآن :

أشد تعرضات خصوم المسلمين ، موجهة إلى عقيدة المسلمين بدم القرآن . وهذا
التعرض غلطة نجمت عن جهل حقيقة المسألة ، وعن اعتبار الجدالات الكلامية
صورية ولفظية ليس غير . إن كثيرا من الكتب التي ألفها الغربيون عن المسلمين
تبين بكثير من التهم أن المسلمين تسودهم عقيدة أن القرآن كان مع الخالق منذ
الأزل ، في صورة رسالة محفوظة ، حتى إذا بُعث محمد أنزل عليه آيات متفرقة .
ومسألة خلق القرآن التي ابتدعتها الجهمية وأيدتها المعتزلة ، وقلبتها المأمون
والمعتصم من الخلفاء العباسيين إلى فيجعة ، قد قيل فيها وكُتب أمور كثيرة غير مجدية ،
وغير ذات معنى ، بيد أن القرآن كلام نفسى عند متكلمي أهل السنة ، أى أنه قديم
روحا ومعنى . والألفاظ المركب منها الكلام تحوى معانى ومدلولات من محسوسات
ومقولات . حقيقة الكلام ليست ألفاظا ، بل هى المعانى والمدلولات . وقد أطلق
أهل السنة على معانى هذه الألفاظ ومدلولاتها كلاما نفسيا ، وأقروا بدم هذا
الكلام النفسى فى القرآن الكريم . وكما أن وحدة الله وسرمديته وقدرته وعلمه
وحكته ورحمته ومشيئته وإرادته قائمة بنفسه ، فلا يسع عاقلا أن ينكر قدم ما يتضمنه
كتاب مبلغ حقائق وإرادات إلهية .

بيد أن الجهمية أصلا والمعتزلة تبيها لها ، أنكرت صفات الله الثبوتية ، وردت الكلام النفسى ، وقالت بعدم الكلام سوى المركب من الأصوات والحروف ، فحدث بذلك بدون منازعة مسألة خلق القرآن وحدوثه . أما أهل السنة الذين أدركوا مقاصد مضرة من وراء هذه السفسطات الفارغة ، فردوا هذه الدعوى ، وثاروا في اجتهادهم ببذل النفس ، اضطهادات للمؤمن والمعتصم الظالمة ، وثبتوا في امتناعهم عن المجادلة في كلام الله . ومن هذا نجمت أساطير خصوم الإسلام ، في مسألة قدم القرآن التي ذكرتها آنفا .

ليست دعوى الجهمية والمعتزلة لإسفسطة . فإن ألقاها الكلام ما هي إلا شكل وواسطة للتفاهم بين البشر ، ودليل لمزاولة الآراء ، تتبدل عند كل قوم وفي كل مكان . فدلول لفظ « الماء » مثلا واحد في جميع اللغات والأماكن ، ولكن يندر من يفهم هذا اللفظ في مدينة بكين . فلو صاح رجل من الصباح إلى المساء « الماء » ، فلن يجد ما يروى ظمأه ، على حين أنه يقدر على تفهيم مرماه بالإشارات والرموز . حقيقة الكلام ليس شكله الظاهري بل معناه . لأن اللفظ متغير ، وفي المعنى حقيقة ثابتة غيبية . وهذه الحقيقة المكنونة متعوشة على النفس والروح والفكر :

إن الكلام لفي القواد وإنما جعل اللسان على القواد دليلا
إذن فدعوى أن القرآن مخلوق ، المبنية على إنكار الكلام النفسى ،
سفسطة خالصة .

ونظرا إلى عقيدة أهل السنة ، الله متكلم ، وصفة الكلام ثبوتية ، فهي قديمة ، بيد أنه يتكلم بلا حروف وألفاظ وأصوات . أى أن كلمات الله معان ومضامين وحقائق ، فالقرآن قديم بهذا الاعتبار .

وبين الطاعنين في القرآن الكريم من يحاولون تنزيل قيمته ، بأنه لا يحوى أمورا جديدة ، إذ أنه يصدق الأديان المتقدمة ، والصحف والكتب المقدسة .

وكيفية التصديق هذه ، أحد أدلة صحة القرآن وعظمته . فكل كتاب مقدس وكل دين إلهي ، إنما نزل لتلقي حقائق ثابتة غير متبدلة ، إذن فكلمها حق . ولكن أكثر الصحف والكتب المقدسة ضاع أو حُرِّف لظول الأمد . والقرآن يبين تصحيح هذا التحريف . فهل ثمة حقيقة أعظم من هذه ؟

ومن الاعتراضات الواهية كذلك كون سور القرآن باحثة في مواضيع مختلفة ، وتكرار الآيات . فهل كان المعارضون يرغبون في أن يروا السور القرآنية على صورة لوائح إصلاحية ؟! ومعلوم أن القرآن نزل آية آية ، ثم جمعها كتاب الوحي بإشارة من الرسول في سور ، على حسب مناسباتها . والواقع أن المواضيع متنوعة في بعض السور ، بيد أن وجود علاقة ورابطة منطقية بين الآيات متفق عليه ، أما التكرار فتسميته بالتأكيدي أصح من تسميته بالتكرار . وأما أنا فأعتقد أن تعليم وحدة الله وعظمته ، وعلمه وحكمته ، ورحمته وقدرته ، وترغيب الناس في المال ، وتحذيرهم المناهي ، خلق بكل أنواع التكرار والتأييد ، وهؤلاء المعارضون أنفسهم يصدقون احتواء عبارات القرآن على فصاحة وبلاغة معجزتين ، إذن فهلا كان يقدر الرجل الذي أنشأ هذه الآيات العسيرة التقليد ، على تجنب التكرار ، وهو إحدى قواعد البلاغة البسيطة ؟ وهذه الملاحظة أيضا تثبت أن القرآن لم يصدر من بين شفهي محمد باختياره ، وإنما صدر بإيحاء غيبي .

ليس في إمكان كتاب بعيد عن القيود والقواعد الموضوعية ، أن يجتذب ويفتن بيلاعته الأصدقاء والأعداء ، ويجعلهم حيارى مبهوتين ، إلا إذا كان كتابا بماويا فوق طاقة البشر .

وللمنكرين اعتراضات أخرى على السور والآيات القرآنية . وهي موجهة خاصة إلى القصص الواردة في عبارات موجزة معجزة ، عبرة للإنسان وبصيرة . ومن المعلوم أن الآيات كانت تنزل غالبا بحسب المناسبات . وكذلك هذه القصص تكررت لحكمة التذكير والإنذار ، استدلالا بالوقائع التي كانت معروفة لديهم ،

والتي قد أخذت من التوراة ، وردًا على التلقينات الضارة التي قام بها يهود جزيرة العرب في أزمان مختلفة . فلذا يجب التنبيه إلى الغاية المقصودة بالتكرار ، أكثر من العناية بالبحث والتحقيق في تكرار الوقائع التي قصت رمزا في الشور والآيات القرآنية (٧٨) .

ثم إن بعض المفسرين حين يفسرون آيات التذكير ، يأتون ببعض ما ذُكر في التوراة عن خلقه العالم من معتدات الكلدانيين ، وهي أم أدلة الحكماء المنكرين للأديان المنزلة . كانت التوراة الحقيقية قد ضاعت في أثناء استيلاء يُخْتَصَر على القدس . والكتاب المؤلّف باسم التوراة بعد جلاء بابل ، محتمل جدا أن يكون مؤلفا على العقيدة الكلدانية . بيد أن التفاسير التي لا تتفق مع نص القرآن ، لا يصح عدّها من المقائد الإسلامية .

ثم إن من أهداف الاعتراضات ، بعض كلمات القرآن التي لا يمكن تفسيرها بحق . بيد أن تكشف معانيها يجب انتظاره بصبر . فمثلا لم يكن من المستطاع تفسير « والشمسُ تجري لستقر لها » و « كلٌّ في فلك يسبحون » تفسيراً سقا حين كان فلك بطلميوس يُظنّ في نظر العلماء حقيقة . فقد ظهرت الآن معانيها حقيقةً ساطعة ، ومعجزة فاطمة .

وينبئ ألا يعزّب عن النظر في هذا المبحث ، أن مدلولات بعض الكلمات والتراكيب ، لا تزال غير معلومة ، وغير ثابتة ثبوتاً فاطما حتى اليوم . فما المقصد من سماء الدنيا ؟ أمى الكرة النسيمية (٧٩) ؟ أم هى شبه كرة متصورة الحدوث من مدار الأرض حول محورها ؟ أم المجموعة الشمسية التي تدخلها الأرض كذلك ؟ أم المجرّة التي تنمى إليها الشمس أيضا ؟ أم المجرّات المختلفة التي لا ريب فى حسابها من السموات السبع ؟ ما الفرق بين الأفلاك والسموات ، وبين المصباح والنجم والكواكب ؟ وما مقدار زمن يوم الخلق ؟ لقد استعملت كلمة « يوم » مصطلحا لمهد تاريخي ؛ فتركيب « أيام العرب » يدور فى الألسن على هذا المعنى .

فإذا فُكِّرَ علينا فعنى اليوم دور بالقياس على الأرض . لقد ثبَّت اليوم بألة التصوير خمسمائة مليون من الثوابت على صفحة السماء . ويُقدَّر عدد نجوم المجرة بمليار وخمسمائة مليون نجم . ومُدَد أدوارها وأيامها مختلفة . فليس ثمة سبب لقياس مقدار ملك الخليفة بمقياس الأرض ومساحتها . فيوم الخليفة على هذا فهو دور من أدوار المجرَّات التي تدور مليارات السنين ؟ أم لحظة غير منقسمة لدورة ذرة من ذرات إيدروجين الكهربية حول البروتون ؟ ولا فرق بين هذين الزمنين بالنسبة إلى الأبدية . أما قياس أيام الخليفة بأيام أسبوعنا ، وترك أحدها لاستراحة الخالق ، — حاشا لله — فضحك ، وقد يبلغ درجة الكفر في الدين الحمدي ، قال تعالى « وما سننا من لُغوب » و « ولا تأخذهُ سنةٌ ولا نوم » ، وهكذا لا يفهم معنى كثير من الآيات الكريمة دون تبيّن مثل هذه للدلالات . فعلى أرباب العقل والإنصاف المؤمنين بالله أن يؤمنوا بأحكام الآيات المحكمات ويتبعوها امتثالاً لقوله اللئيف : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آياتٌ محكماتٌ هنَّ أمُّ الكتاب ، وأخرُ متشابهات » وينظروا صابرين ما لم يمكن تفسيره إلى الآن من التشابهات ، حتى يفسرها بإذن الله العلماء الراسخون ، أو تنوَّرها الاكتشافات الجديدة ، مصداقاً لقوله تعالى : « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم » .

قياساً^(٨٠) على ظهور الحقائق القرآنية مع الترقيات العلمية الأخيرة ، واعتراف عالم المدنية ببعض الأحكام الإسلامية ، يُحكّم بأن حقائق هذه الآيات سوف تتكشف واحدة واحدة مع مرور الزمان ، ويتجدد إيجاز القرآن مستمرا مادامت القرون « كلَّ يوم هو في شأن^(٨١) » .

آراء علماء الغرب في القرآنة :

أقل هنا مقتطفات من أقوال علماء الغرب الواردة في كتاب « ماهو القرآن ؟ » لعهر رضا بك ، ملاحظاً أن تأييد الدفاع عن القرآن بأقوال حكماء سائر الأديان ، يكون أشد تأثيراً في إقناع المعارضين وإقحامهم :

قال إدوار جيبيون من مشاهير مؤرخي الإنجليز : « إن موحدًا ذا دماغ مفكّر لن يتردد في الاعتراف بنقط نظر الإسلام . فقد يكون الإسلام دينًا أعلى من تطورنا الفكري اليوم » .

قال المستشرق كارلايل وهو من أساتذة جامعة كمبريدج : « إن علوية القرآن في حقيقته العالمية ، فهو حافل بالمدل والإخلاص . والدعوة التي بلّغها محمد إلى العالم ، حقٌّ وحقيقة » .

من مستنفاص مؤلف قاموس عربي إنجليزي : « القرآن واحد من أهم الكتب التي انتقلت إلى الناس ليفيدوا منها . فهو سجل جامع لأسس الأخلاق والمقائد الكفيلة للناس بالتوفيق والهداية في حياتهم » .

أما ديود أو كهارت وهو مؤلف كتاب عنوانه « روح الشرق » فيقول : « الإسلام يفدّم براءة النجاة للتابعين ، وسجل أخلاق للمتبعين ، ويؤيدهما بالدين » .
من محاضرة عن الإسلام ألقاها مانويل كنج ، من أفاضل علماء الإنجليز ، سنة ١٩١٥ في كنيسة البرسپتان ، قال : « إذا كان في عالم الإلهام أمر يُدعى وحيا ، وكان لالوحى وجود كامل ، فلن يُشك في أن القرآن كتاب منزل » .

من عدد ١٣ أبريل سنة ١٩٢٢ لجريدة نير إيست : « القرآن كتاب معجز ، وتخليق بالإعجاب من حيث التنزيل والترتيب . مع أن لسان القرآن مخالف للساننا ، وآراءه تخالف آراءنا ، فإن إنكار قدره وقيمه ، وفضله وجماله من جهات كثيرة يكون حرمانا من العقل والنطق » .

قال سديو المستشرق في كتابه تاريخ بلاد العرب : « القرآن جامع لكل أسس الأخلاق والفلسفة . فالفضيلة والذيلة ، والخير ، والشر ، وماهية الأشياء الحقيقية ، كلها مبنية في القرآن . فقد أوحيت آياته إلى محمد (صلم) . بحسب احتياجات الزمان ، وحوادث العهد » .

من كتاب حياة محمد للفيلسوف الفرنسي لوازون « خلف محمد للعالم

كتاباً هو آية البلاغة، وسجل الأخلاق، وكتاب مقدس . وليس بين السائل العلمية للكشفة حديثاً أو المكتشفات الحديثة ، مسألة تتعارض مع الأسس الإسلامية . فالانسجام تام بين تعاليم القرآن والقوانين الطبيعية ، مع ما نبذه من المساعي للتأليف بين النصرانية وبين القوانين الطبيعية .

قال الكاتب الأمريكي واشنطن إروينج : « يحوى القرآن أسهى الآراء وأيدها وأكثرها إخلاصاً » .

وعن المستشرق والفيلسوف الألماني يوحان ، يعقوب رايس (توفى سنة ١٧٧٤) : « ما إن يتعلم بعض الناس قليلاً من اللغة العربية حتى يقوموا بمحاولة الاستهزاء بالقرآن . ولو استمعوا إلى قدرة القرآن المثيرة ، النصيحة المؤثرة ، وأحسوا باللسان الخبير للألباب ، الذى استخدمه الرسول حين أفهم القرآن أصحابه ، لوقفوا فى الحضرة الإلهية ساجدين صائحين يارسول الله ، أعتنا ولا تحرمنا من شرف الدخول فى أمثك ! » .

تلكم نماذج من آراء علماء الغرب اللدققين المحايدين فى القرآن .

لبس الإسلام مائعا للرقى :

ومن الظنون الموجبة إلى الدين الحمدي ، أنه مانع للرقى والتقدم . ومثل هذا الطعن جدٌ غريب ، لوجود أوامر إلهية ، وسنن نبوية ، مرغبة فى السعى والجهاد ، مانعة من العطل والكسل ، وحائثة على تحصيل العلم ، واكتساب الثروة الشروعة ، ومؤثرة للأغنياء الشاكرين ، على الفقراء الصابرين ، كقوله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » ، وقوله : « هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » ، وقوله « ولا تنس نصيبك من الدنيا » ؛ وكقوله صلى الله عليه وسلم : « الحكمة ضالة المؤمن أخذها حيث وجدها » ، وقوله « اطلبوا العلم ولو بالصين ؛ فإن طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » ، وقوله « العلم للامة ، والعبادة للرجل

وحده . وقوله « واحرث لدياك كأنك تمش أبدا » ، وغيرها .
يريد المعارضون اتخاذ بعض الزوايا والتكايا أمثلة للكسل . وإذا كان منها
ما يدفع إلى الكسل كما يقولون ، فإن حالتها هذه إنما نشأت من طرود الفساد
على نظامها القديم بمرور الزمن ، ومن إهمال الخلافة والدوائر الخاصة بها وظيفته
التفتيش والمراقبة . لقد كانت حكمة وضعها وإنشائها أن تكون دورا للخير ،
وموتلا مؤقتا لأبناء السبيل ، ودورا للإرشاد الديني . ليس الإسلام يمنع العطل
والبطالة حسب ، بل يأمر الأمة بالوقاية من الفقر أيضا . قوله عليه السلام
« كاد الفقر أن يكون كفرا » و « أستعذ بالله من الفقر والعيلة ، ومن أن تظلموا
أو تظلموا » دليل واضح على ذلك . والواقع أن الإسلام ، كجميع الأديان ،
يأمر بالتفكر في الآخرة ، بيد أن هذا الأمر لا يعنى إهمال الدنيا ، بل يتبادر
من النصوص القرآنية الكثيرة والأحاديث النبوية صراحة ، أن غايات الدين هي
ضمان حسن المعاشرة ، وأمن الناس وسعادتهم ، وسطورة الأمة وقوتها : « خيركم
من لم يترك آخرته لديناه ، ولا دنياه لآخرته ، ولم يكن كلاً على الناس » .
صدق رسول الله .

أين الدليل الذي استخرجه المخالفون من القواعد والقوانين الإسلامية لإثبات
دعواهم ؟ إن المساوي الناجبة من عدم تطبيق قانون ، أو سوء تعديله فيما بعد ،
لا يجوز حملها على القانون نفسه .

تأسيس الأسرة في الإسلام :

النصوص والقوانين الإسلامية صريحة ثابتة في أمور تأسيس الأسرة والوراثة ،
والمحافظة على النسل والذرية ، وضمان العفة التي يترتب عليها حفظ النسل . وليس
للمعترضين حق في اعتراضاتهم على الإسلام ، لإيحاته الطلاق وتمدد الزوجات ،
زاعمين أنهما من موانع تأسيس أسرة سعيدة ؛ فالأصل في الإسلام وحدة الزوجة ،

وتتعدد الزوجات ليس مأمورا به ، بل أمر مأذون به ؛ ولا مساع له إلا في حالة الضرورة . لقد نشأ الدين المحمدي عند قوم لا يأنهون كثيرا لأمر الزواج ، وكان الزمان يوجب نقص الذكور عن الإناث ، بسبب الفارات والغزوات ، وقد دفع التفاوت العظيم بين الذكور والإناث أكبر العرب إلى وأد بناتهم ، وتقديمهن قرانا للآلهة غداة ولادتهن ، زاعمين أنهم يحفظون بذلك عرض الأسرة وشرفها ، فجاءت الشريعة المحمدية ، وقيدت السكاح بقانون ، وحدد عدد الزوجات ، وعين في الوقت نفسه حدا متوسطا يمنع نقص الذكور ، ويحفظ عددا كبيرا من النساء من الفساد . ثم إن القواعد والشروط الشرعية الموضوعية في شأن تعدد الزوجات ، لوروعيت رعاية حقا ، لكان وقوعه — ولو ممكنا — عسيرا ونادرا في عصرنا هذا .

أما الطلاق فهو وسيلة لمحضة للخلاص ، إذا استعمل في حدود قواعده الشرعية ، فليس من العدل في شيء أن تحمّل أمة برمتها حالة ضرورة ناشئة من عدم الألفة والامتزاج ، تقاسمها أسرة مدى الحياة من سوء العشرة ، أو قلة اللفة . إن اعتراف عالم المدنية — بلا استثناء تقريبا — بالطلاق والعمل به بعد ثلاثة عشر قرنا ، يؤكد كون الشريعة الإسلامية حقا وحكمة . ومع ذلك فما هو خليف بالذكري أن الإسلام وإن كان مسوِّغا للطلاق حين الضرورة ، إلا أنه يستتبعه ، حيث يقول الرسول : « أبغضُ الحلال إلى الله الطلاق » . وهناك أحاديث تحبر بأن الطلاق يُحزن حتى الملائكة . ما جاء دين كالإسلام ، ولا بُعث نبي كمحمد ، وضع أحكاما صريحة لحماية حقوق المرأة . وقواعد المسيحية في الزواج وتحديدته إنما وضعت فيما بعد . والإسلام كما أنه في كثير من الآيات والأحاديث النبوية أمر بحقوق المرأة ، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم قد أوصى برعاية حقوق المرأة خاصة في خطبته بحجة الوداع^(٨٢)

الاسلام لا يروج الرق :

لقد افترى الأوربيون على الإسلام ، بأنه مروّج للرق والأسر ، حينما شرعوا في السعي لمنع الرق . على حين أن لمحمد أحاديث كثيرة مبينة ثواب عتق الرقيق ، ومن وصاياهم في خطبة حجة الوداع معاملة الرقيق في طعامه وكسوته كمعاملة الأحرار . وكان يُعتق كل رقيق ينتقل إليه بسبب من الأسباب . وإذا رأى في أحدهم أصانة في الرأي والروية ، رفعه إلى أسمى المقامات الإدارية والعسكرية . ومن أولئك الأرقاء المعتقين زيد بن حارثة ، وسلمانُ الفارسي . بلغ مسامح حارثة وهو من علية قبيلة بني كلب ، وجود ابنه زيد بمكة ، فحضر إليها ، لافتدائه بالمال المعتاد في مثل هذه الحال . ولكن زيدا آثر قرب محمد وخدمته ، على عطف أبيه وشفتته . ولم يكن محمد قد أعلن رسالته بعد ؛ فإن نظريات الرسول في شأن الأسر ومعاملتهم للأسرى كانت رحيمة أولا وآخرها . بيد أن عرفا وعادة جارية في كل العالم ، وأمرأ معدودا من اللوازم الاجتماعية في ذلك الزمن ، لم يكن في الإمكان تغييره وهدمه بالنص في صورة حاسمة . فالسيحية نفسها لم تقدر على إلغاء الرق ، حتى زمن قريب جدا . ومنذ ستين أو سبعين عاما شَبَّت في هذا الشأن حروب عظيمة بأمریکا ، كلَّفت إراقة دماء مئات الألوف من الناس .

ومع ذلك فقد فتح رسولنا طريقا إلى هذه الغاية الإنسانية ، بما أجرى من الوصايا ، وأبرز من أمثلة^(٨٣) . وإذا كان بعض المتوحشين أحيوا عادة خطف الأرقاء والأسرى بعد قرون عديدة منه ، فالمسئولية ليست واقعة على الدين الإسلامي ، ولا على محمد .

نظام الحكم في الاسلام :

كان نظام الحكم في القرن الأول مقترنا بالحرية والمساواة والعدالة . ومن المشهور أن عليا كان في خصومة مع رجل يهودي ، فنادى القاضي عليا بكنتيه

احتراماً له ، والذي باسمه ، فتأثر على من ذلك . وعدّه منافياً للمساواة .

كان الخليفة أى رئيس الحكومة ، يُنتخب من قبل عظماء الأمة على قيد الحياة ، توفيقاً لشروطها المينة . والتشاور في أمر الإدارة والحكم مفروض ومسنون في الإسلام . وكانت القرارات المهمة التي تخص الجمهور ، تتخذ في القرن الأول باستشارة أكبر الأمة . وكان إلغاء معاوية بن أبي سفيان هذا النظام خطأ كبيراً . فقد ضحى بنظام حكم تبيح عنه البشرية إلى اليوم بإراقة الدماء فلا تجده ، في سبيل مطامع الأمويين في الحكم والسيطرة . إن القتل والاضطرابات التي بدت في الحكم منذ أواسط حكم عثمان — بدون غلته بالطبع — من التعامى إنكار كونها ذات وجيهين ، أى أنها حدثت حسب خطط نظمها الأمويون من جهة ، والمناقون من جهة أخرى .

وأما تحميل الشريعة الغراء مسئولية الظالم والاضطرابات التي أحدثها الملوك من ذوى الأطماع فيما بعد ، فلا يتفق مع المنطق والإنصاف . فلنلاحظ العدل والمساواة اللذين سادا أيام خلافة الشيخين المكرمين . فأما عمر فقد حُكى أن عمر يبا سل سيفه مُهدداً في المسجد على اللأ بأنه يقوم به إن ظلم . فلما بلغ الخبر عمر دعا الله أن يكثر من أمثاله من أرباب الشجاعة والجلد . فلينظر إلى هذا ، ثم إلى رفته وشفتته لدرجة حمل طعام الأيتام والمعجزة على ظهره ، وهو خليفة ، — كما وصفه الشاعر الخلو اللسان محمد عاكف — وعزيمه وقدرته ورويته الحيرة للأبواب . ثم يطولّ اللسان في الشريعة المطهرة بالتشنيع !

والتعريض بأن مثل هذا الحكم وإن كان كافياً لأقوام بدائيين ، ليس بكافٍ لسد حاجات المدنية الحالية خطأ محض . فقد تكوّنت في خلافة عمر دولة إسلامية عظيمة في الأمبراطورية الإيرانية ، التي كانت مؤلفة من شعب ذى مدنية قديمة ، والولايات الكائنة بسورية وأفريقية الشمالية للأمبراطورية الرومانية ، التي لا تزال قوانينها مقتدى بها في أوروبا . فقبول تلك الأمم البالغة أوج

المدنية في زمانها ، الديانة الإسلامية بهذه السرعة والسهولة ، إنما كان بتأثير
الشرع الشريف ، ومعدلة الحكومة المتسكة به وحكمها ، أكثر من تأثير سطوة
السيف العربي . ومع ذلك فليس في الشريعة الإسلامية ما يمنع من وضع قوانين
ولوائح كفيلة للاحتياجات المدنية المتزايدة ، على شرط عدم الانحراف عن القوانين
الأساسية حسب ، بل قد أوصى الشارع بذلك حيث قال : « إن الله يبعث لهذه
الأمّة على رأس كل مئة سنة من يجدد لها دينها » . وهذا إشارة إلى لزوم التجديد
بحسب الحاجات المصرية ، وتصويب ، بل أمر بذلك .

مسألة الربا :

يبد أن بعض الأحكام الشرعية والمعاملات التي يميزها المتأخرون ، باسم
التأويل الشرعي ، أو الحيلة الشرعية ، فيها مساغ للكلام والمناقشة . فالمصارف
(البنوك) المؤسسة على معاملة الإقراض والاستقراض بالربا ، وصناديق التوفير
والتأمين وغيرها ، كلها من العوامل المهمة للمدنية الحاضرة . ولما كان الربا حراما
شرعا فقد يُلجأ إلى حيل شرعية لاستحلاله ، حتى إن اتقأمين على أموال الأيتام
يحتالون للتخلص من حرمة الربا بأصول غريبة ، كنقل الأموال من يد إلى يد
بالإيجاب والقبول . وفي رأبي أن مثل هذه الأفكار والأحكام الغريبة ، إنما هي لعب
بالألفاظ^(٨٤) . ولو بُحِث المراد والغاية والأسباب الغائية التي في النصوص والأوامر ،
ونفذت الأحكام الفقهية بمتنضاهها ، لما بقي محل لمعاملات وقرارات غريبة كالتى
رأيناها . لاشك في أن الأرباح الفاحشة ، لا سببا للركب منها ، كالذى ورد ذكره
في القرآن من الربا للركب ، الذى يبلغ أضعافا مضاعفة للدين ، يمكن أن يؤدي
إلى غبن للدين ، وضياح كثير من الثروات . وهذه الحال مُضِرَّة بالمجتمع ، كما أنها
مبضرة بأصحابها^(٨٥) . فالأوامر الدينية الرامية إلى تخليص الناس من المزابين
المجتركين الظالمين ، حكمة محضة . ولكن هذا يقتضى من جهة أخرى انتفاع

امرى بايجار ماله من عقار وأملاك وضيع ، وحرمان آخر من الانتفاع بما له من نقود . وفي إمكان الحكومات أن تضمن المقرض ربما تُدره عليه المبالغ المستقرضة ، قياسا على الأجور وغيرها ، وتعين مقدار هذا الربح ، وتعتبر الأرباح الزائدة عليه ربا ، وتمنعها . فبهذا يمكن منع إخفاء الذهب تحت التراب ، بعد أن استخرج منه بئذك مجهودات وأموال ضخمة ، وإيقاد الثروة القومية من الضياع بدم الاستخدام . وأما عدم حل المسألة حلا معقولا ، والتوصل بمعاملات غريبة ، كالتي ذكرناها ، فيدعو بحق إلى الاعتراضات^(٨٦) .

ومسألة الربا هذه ليست مسألة هيئية ، بل هي أمر قد فزع منذ تديم بابا لمناقشات واختلافات متناسبة مع أهميته الاجتماعية . ولما كان مقصدي من ذكرها الإتيان بمثال مأخوذ من المسائل الاجتماعية المهمة ، الدائرة حول الغرائب التي دفعت إليها فكرة الحيلة الشرعية ، فإني أحاشي التعرض للمسألة الأصلية ، مكنتها بهذا القدر .

لا يسلّم النكرون بفوائد الأديان في شئون التهذيب الأخلاقي . قال ن . سيمون في كتابه الذي ذكرته سابقا ، إن ما ألّفه سقراط وأفلاطون وشيشرون من الكتب ، ليس أقلّ من القواعد الأخلاقية التي وضعتها الأديان . وآتى ببعض أمثلة منها . وموضع السؤال هنا : ترى ، هل وضع هؤلاء الشخصيات ما وضعوا من القواعد الخلقية من تلقاء أنفسهم ، أو هي قواعد دينية عتيقة انتقلت في أزمان مجهولة من الآباء إلى الأبناء ، وإلى الأحفاد ، ثم سقطت عن العمل رويدا رويدا ، وبقيت محفوظة في الأذهان والأقوال ، حتى جمعوها في كتب ؟ لا جرم أن سقراط وأفلاطون كانا موحدّين مؤمنين بالربوبية . وأما شيشرون فقد كان رجلا ، مع أنه ألّف كتابا في الأخلاق ، يتلذذ بمشاهدة مصارعة الأسرى المساكين بعضهم مع بعض ، أو مع بعض الحيوانات المفترسة ، وسماع أناتهم وهم يحتضرون ، نتيجة لتلك المصارعة . أورد نابليون الثالث في كتابه « مغامرات شيزار (قيصر) »

أن شيشرون ذكر في رسائله أنه كان يتأثر بصياح القبلة المجروحة في أثناء مصارعها في الملاعب العظيمة ، التي أنشأها كراسيوس وپومپه وشيزار من عطاء روما ، ولكنه لم يذكر تأثره أو حزنه من أنين الأمرى ! فمن المستحيل المقارنة بين مدرس أخلاق كئله وبين الأنبياء العظام !

يتصور بعضهم إمكان تقويم الخلق وتصفية النفس بقوة القانون . فلنترك عدم ثبوت هذه الدعوى بالحوادث والشاهدات إلى جانب ، ولكن مما لا ريب فيه أن الحاجة ماسة لتربية النفوس للوقوف أمام بعض سيئات خفية ، ليس في استطاعة القانون والشرطة النفوذ فيها — وهى سيئات تفسد الشباب والجهال في البنية الاجتماعية .

ويبلغ ببعضهم الكرم لحد عدم استحسان الانقا، عن النهيات ، خشية عذاب يوم القيامة وزوم ذلك بتحلى الناس بالأخلاق الفاضلة والوجدان . إني أحيل إلى الرأى العام تقدير مبلغ تصديق أعمال أغلب هؤلاء لأقوالهم . والحق أن عطاء من الواقفين على أسرار « لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » قد حصروا أفكارهم وأعمالهم فى الله بلا خشية عذاب الآخرة ، ولا أمل الجزاء ، أو فنوا فى الله بتعبيره الدينى . بيد أن أولى درج هذا الطريق ، التصديق بالله والإيمان بالدين . خلق الإنسان مجبولا على الحصول على قوته من محيطه . فلو لم تُلطف هذه الجبلة وهذه الضرورة ببعض معتقدات ومعنويات ، لزادت الخسونة والقسوة زيادة متصلة ، وفسد نظام العالم .

إن معظم الحكماء والرؤساء ، عدا الأنبياء العظام ، من واضعى القوانين للهذبة للأخلاق ، كانوا يؤمنون بما فوق الطبيعة ، أى يقرون بقوى وأحوال غيبية . أما نظريات من لا يؤمنون بها وفلسفتهم فتوصى دائما بالأمانىة والترور . قد فُسرت نظرية تنازع البقاء ، وبقاء الأصلح تفسيرا أنانيا ، وُثبتت فى صورة « الحكم لمن غلب » .

بناء على ما ورد من النظريات في كتب نيتشه ، التي قلبت عقل شبابنا رأسا على عقب ، ينبغي للإنسان أن يحصل على منافعه بقوة عزمه ، ضاربا بالقيم الخلقية عرض الحائط ، وأن يعيش لنفسه دون تفكير في غيره ، وأن يكون أثرًا متجردا من الإحساسات والشعور الرقيق الخاص بالضعاف ، ويستخدم الضعاف في آماله الخاصة ، وأن يقهر كل واحد وكل مانع يحول بينه وبين تلك الآمال . وبهذا يكون المرء إنسانا عاليا (٨٧) (Ueber. mensch-Superhomme)

إن هذه الفلسفة التي سلت بالجيل الجديد بألمانيا ، والتي يحتمل أن تكون هي الدافع بذلك الشعب العظيم ، وتلك الدولة العظمى إلى المصائب والملاك ، قد بدت تأثيراتها كلها في أفعال شبابنا أيضا . ونظرية كنتك ، برغم جميع وعودها ، تروج لنصر غرور الأقلية وأثرها على الأكثرية . في حين أن البشرية عصت على هذه الحال دائما ، ومن أجلها كان معظم الثورات والاضطرابات التي بدت فيها . فهي ليست فلسفة ، وإنما هي تصوير غير مرئية مرتكزة في الفطرة البشرية بلسان الفلسفة . وقد جاءت القوانين الوضعية والمنزلة كلها لمنع المساوي والتخريبات ، التي يمكن أن تنبعث من شدة تجلي تلك الغريزة . إن هذه النظرية المحركة للطمع والحرص ، والزائدة فيهما ، ينفرد بها بضعة أشخاص ، ويتطلع بعض المالين ثروات العالم كله ، ليستأثروا بكثيرين من الناس ، ويستخدمونهم الموية في سبيل ملاذم وشهواتهم . ولكن الحسد والانفعال الذين ينجمان عن هذه النظرية ، يدفعان إلى ظهور الشيوعية أيضا ، فتصير الدنيا حينئذ في اضطراب وقلق . فالوقوف أمام مثل تلك المصائب ، وانقاذ البشرية من الانحطاط ، إنما يكون بوضع حد ، وإقامة سد أمام تلك النظريات ، بقوة دينية تلتقي الرقة في قلوب البشر .

إن العهد الأخير الذي أيقظت فيه الحرب العالمية (الأولى) كثيرا من انفعالات وأغراض وأطباع من جهة ، واكتشفت التطورات العلمية وسائل تخريبية ، يمكن بها تخریب مملكة ، وإهلاك أمة برمتها في لحظة واحدة ، من جهة أخرى ، ففي

إمكان نظرية أخلاقية كالتي ذكرناها، أن تدفع البشرية إلى الانقراض والملاك. ولذا فالبشرية في عصرنا هذا أحوجُ إلى الإيمان بالآخرة ، والتقوى من العقاب المنوي ، منها في الزمن القديم . فيجب على النشأ الجديد أن يتحلَّى بالعقائد الدينية ، والقواعد الأخلاقية المتعارفة من القديم ، وأن يفتح صدره رحبا لإحساسات الرقة والرحمة ، وإلا فالعاقبة وخيمة . ولا ينبغي أن يظن أن القوى يقهر الضعيف ، والعالم يقهر الجاهل ، فتم للوازنة بتحكُّم الغالب وسعاده ، وتنحلُّ المشكلة . وإذا لم يطف المياج العصبي الناشئ من المنازعات برقة دينية ، استلزمَت هذه المنازعات زيادة الانفعالات وزيادة مستمرة ، حتى تقلب المدينة إلى البداوة ، والبشرية إلى البهيمية .

وهذه الحقيقة أدركت في عالم المدينة ، وأخذ الناس يسلمون بضرورة دين مستند إلى التصديق بالله والتوحيد . ولكن هيهات أن في أثناء ذلك يظهر الإلحاد في بلاد التوحيد ، « سبحانك يا محوّل الأحوال » .

القرآن لا يروج الحرب :

ومن أجم الاعتراضات والمفتريات الواهية على القرآن ، قولهم بأنه روج الحرب والضرب ، ونشر مبادئه وعممها بقوة السلاح ، هذا في حين ظل المسلمون ثلاثة عشر عاما من الثلاثة والعشرين عاما التي ثابر فيها محمد على نشر دعوته بمكة ، غير قادرين على دفع الأذى عن أنفسهم . وأما الغزوات التي وقعت بعد الهجرة ، فبعضها دفاعية محضة (كغزوتي أحد والخندق) وبعضها دفاعية هجومية (كغزوات بدر وخيبر وخيبرتين) . وأما فتح مكة فتسميته بالمغو والصلح ، أولى من تسميته بالحرب . وأما من جهة انتشار الإسلام في جزيرة العرب ، فكانت رغبة محمد في فتح مكة ، وهي أقدس مدينة بتلك الجزيرة ، ومستقط رأسه ، وموطن أسرته منذ أوف السنين ، رغبة طبيعية جدا . ومع ذلك لم يحدث فيه قتال . بل بالعكس من

ذلك ، لم يكذب محمد يدخل مكة حتى أعلن الغفوة عن كل من أهدر دمه ، للاحقة منه من أذى أو إهانة للإسلام إذا أسلم ، وفيهم من قتل عمه ، ولاك فائدة من كبده ، ومنهم من شج رأسه ، اعتدى عليه بالضرب ، وبسط جناح الرحمة عليهم جميعا ، ويمكن أن يقال إن محمدا ما اكتفى بتنفيذ ما تضمنت شريعة عيسى مراسم الغفوة والرحمة قولاً ، وإنما أيدها وطبقها فعلاً .

كانت الممالة التي عملت بها قبيلة بني قريظة اليهودية شديدة قاسية ، بيد أن هذه القبيلة التي سميت بتلوثها ونفاقها مشا كل ومشاق كثيرة للمسلمين ، نعتبت بعد قتال الأحزاب ، سعد بن معاذ الأنصاري حكماً ، ليصدر حكمه فيهم ، فأصدر عليهم حكماً حسب أوامر التوراة ، ونفذ^(٨٨) . أما القبائل اليهودية التي دخلت في حماية محمد بلا واسطة ، فعاملها بالرفق والشفقة دائماً .

أما الحروب الشمالية التي بدأت في أخريات حياة محمد ، واستمرت في عهد الشيخين ، فقد نشأت من إهانة وقتل رجال البعثة السلية ، التي بعثها الرسول إلى كسرى إيران ، وأسماء النسانية ، الذين هم عرب جنسا ، ونصارى ديناً ، ورومانيون حكماً . ثم تكررت هذه الحروب فيما بعد لقيام الفساسنة والناذرة (وكان هؤلاء من أتباع الفرس) بحركات غير مرضية ، على حدود سورية والعراق ، واشتدت حتى جرت إلى حروب فتوح معلومة .

وحروب الاستيلاء والاستعلاء التي وقعت بعد وفاة النبي ، في عهد الشيخين لم تنشأ من التعاليم الدينية . إنها وإن جاز عدها نتيجة القوة والسلطان الذي زوّد به الدين العرب ، إلا أنها تولدت في أصلها من أسباب سياسية . ومع ذلك فقد كانت تلك الأحداث نتاج مقدرة لتلك العصر ، وذلك المحيط وتلك الأقسام . إن قدرة شزيمة مقاتلي العرب على هز دولتي الفرس والرومان ، العظيبتين التمديتتين باضمحلال إحداها ، وانقراض الأخرى انقراضاً تاماً ، هو برهان ساطع على صدق الديانة الإسلامية وحقيتها . وإن لم يحتمل انتصار المسلمين على المعجزة ،

مع توافر العدد والعدد والمهارة الحربية وغيرها من وسائل النصر وشروطه في جهة الخصم ، فعلى أى شيء يمكن إسناده سوى التأثير الضئيل لرفق المسلمين وعدمهم في قلوب الناس ؟ ولا يجوز تشبيه توسع المسلمين واسيلائهم على البلاد ، بما قام به البرابرة الذين ضاقت بهم أرضهم ، من غارات مدوخة للأمم المتمدية ، والبلاد المعمورة ، فانصروا بالطغيان وكثرة العدد .

والحق أن في القرآن آيات كثيرة تأمر بالاستعداد للحرب . وتحريضُ الناس على الرجولة ، وتحذيرهم الجبن والكسل ، حكمة بالغة . وليس يمكن تصور رجل سياسى أو فرد عاقل ينكر اليوم هذه الحقيقة . بيد أن ثمة آيات كثيرة مانعة عن الحرب دون سبب كقوله تعالى : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ، إن الله لا يحب المعتدين » سورة الروم . وقوله : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يُخرجوكم من دياركم أن تبرؤم وتُقسطوا إليهم إن الله يحب المُقسطين » سورة المتحنة .

يعتقد المنكرون الأديان إطلاقا ، أنها كانت سببا لسفك الدماء . بيد أن الإنسان إذا تعمق في البحث ، تبين له أن جميع المنازعات والحروب ، نشأت من تعارض حقوق الناس ومنافعهم بعضها ببعض ، أى من عدم اتباع الأوامر الدينية وقد تولد أكثر هذه الاختلافات منذ القدم ، من العجز عن تقسيم الثروات والمصايد والمراعى والمزارع ، أو الثروات عامة . ولو استعرضنا أسباب أحداث العالم العظيمة ، من حروب الصين والتتر ، وإيران وطوران ، وغارات الفراعنة والإيرانيين ، والكلدانيين والآوريين ، والإسكندر والرومانيين ، وهجرات الأقوام ، وهجمات البرابرة ، وغارات آتيل وجنكيز وهولاكو ، وحروب المئة العام ، وحملات نابليون ، والحرب العالمية (الأولى) التى سببت أكبر التخريبات ، لعلمنا بأنها ليست في الدين ، وإنما هي في المنفعة والسياسة .

لم يكن توسع المسلمين سببا لسفك الدماء بمقياس كبير ، لأنه لم تحدث ملامح

كبيرة دموية سوى موقعي يرموك والقادسية . ولم ترتكب المظالم في أى مكان ، وقد دخلت الأراضى المحتلة كلها في حوزة المسلمين مع تبعية أهلها بلا قتال تقريبا . والواقع أن حروبا كثيرة وقعت بين الفرق الإسلامية ، بيد أن الاختلافات الأولى منشؤها المناقصة القديمة بين الهاشميين والأمويين ، وأشد الحروب الواقعة بين الشيعة وبين السنيين نجمت عن تغلب الأسترتين العثمانية والصفوية ، وأطاعهما في التوسع .

وأسمى الحروب الدينية وأكثرها إراقة للدماء هى الحروب الصليبية ، وقاتل الكاثوليك والبروتستانت ، وحروب الثلاثين عاما . ولكن هذه الحروب كذلك ليست كافية لإثبات مسئولية الدين عن الحروب ، وهى من مقتضيات الجيلة البشرية ، لأنها لا تُعد شيئا فى الملاحم المالية .

ومن الحقائق التاريخية أن عدد النفوس نزل فى نهاية حرب الثلاثين عاما إلى نحو الثلث . ولكن ما مضى قرنان على تلك الحروب حتى اكتسبت النفوس كثافتها القديمة ، وبلغت فى بداية الحرب المالية (الأولى) حدا لا تسعها البلاد . ونظرا إلى هذه الحالة ، فلم تحدث الوفيات التى استلزمها تلك الحروب ، ودامت ذرية القتولين فى الزيادة ، فأى مكان من ظهر كرتنا كان يكفل لهم حاجاتهم يا ترى ؟

ربما كانت « جمعية الأمم » التى أنشأها ولُسُن خادمُ الإنسانية ، مانعةً لأطباع توسع الدول واستعلائها مدة من الزمن . ولكن إن لم تتكون جمعية أخرى من الأطباء والعطاء ، وتتمكن من وضع حد معقول لزيادة النفوس وتكثيرها ، فلن يمكن الوقوف أمام الاعتداءات والحروب ؛ لأن الشعوب والأمم التى لم تقدر على تقسيم ظهر الأرض فى الماضى ، سوف تتنازع لتقسيم بطها ، من أجل ما فيها من الكنوز المدنية .

الظعن في الإسلام طائفة ثواب الأخرى .

وأكبر طعون الزُهَّبان والحكماء على الدين الإسلامي ، موجّه إلى أن القرآن ذكر ثواب الآخرة في صورٍ جدًّا مادية ، بل في صورة شهوانية على زعمهم . ويبدو أن رجال الطبقة العليا من هؤلاء المعارضين ، يقومون بمثل هذا الظعن ، مقارنين الطبائع البشرية في كل زمان وفي كل مكان ، بإدراكهم هم وعرفانهم ، ولا يفكرون في أن القرآن لا يخاطب المدرسين وحدهم ، وإنما يخاطب الجمهور كذلك . وأما في أيام نزوله فقد كان القسم الأعظم من المخاطبين مساكين ، يطلبون الماء من السَّراب ، ويتحسرون على الحضارة طول العمر ، ويحاولون وقاية أنفسهم من حرارة الشمس ، وبرودة الليل ، بالكهوف والأخبية من الشعر ، ويشدون بناتهم تقرباً إلى آلهتهم ، زاعمين أنهم يحبون النساء^(٨٩) . وجزاء الإنسان نيّله مرّاه ومآربه . فما ذا يكون التعويض لمن مُنِع عنه نعمُ الدنيا ، غيرَ أنهار الجنة وأشجارها الوارفة الظل ، وشراب الكوثر ، والتصور والحُور والغلمان ؟ فماذا يتصور سكان بريطانيا وبوميرانيا من قُرى أوروبا المتدينة في هذا العصر ، وشبان شوارع المدن الكبيرة ، لذّة ونعياً أكثر مما ذكر ؟ بله البدو من الأعراب قبل ثلاثة عشر قرناً ؟ ! فكلُّ مخاطبٍ بلغته يستطيع فهمها ، مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم « كلوا الناس على قدر عقولهم » .

يُقبَل من النصرانية تصويرُ الجزاء الأخرى بأشدّ آلام الدنيا ، فلم يُعترض على تصوير القرآن جزاء الآخرة بنعيم الدنيا ؟

ثم إن اللطائف الأخروية التي يمسر على الناس فهمها بقولم الدينوية ، يُفهمونها تشبيهاً — ولا سيما الجهال — ، ولكن لا ينبغي أخذ الألفاظ والتشبيهات كما هي^(٩٠) . وليس من شك في أن قُسس الكاثوليك والأرثوذكس لا يعتقدون الله في زيّ شيخ قد انقلبت لحيته الطويلة نهرًا ، كما يصوّر على جدران الكنائس !

إن كان القرآن ذكر أنهار الجنة وكثرها وحُورَها ، فإنه قد بشر خواص الأمة بأن رضوان الله فوق كل الملاذ «ورضوان من الله أكبر» سورة التوبة ٧٢ . وأن النفس لا تدري ما قُدِّر لها من نعيم وملاذ خفية . « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قَرَّةٍ أعين جزاء بما كانوا يعملون » السجدة الآية ١٧ . فالآيات المبينة لثواب الآخرة تبشر كل امرئ بنيل ما يراه غاية للسعادة . فخواص الأمة يفهمون منها ما يتصورونه من نعيم علوى فى الآخرة . والأمنية الأخروية لمظاء المسلمين هي تجلى نور جمال الله . وقد عبر سالكو الطرق العليّة عن السعادة الحقيقية الأخروية بالفناء فى الله . ولكن ما التأثير الذى يتركه مثل هذا التبشير فى العوام ؟

فصل خاص

النتائج المحصلة من التمهيدات التي ذُكرت في المباحث المتقدمة

إذا لخصنا البيانات التي سبقت حتى الآن حصلنا على النتائج الآتية :
أولاً : — لا بد من خالق ، قديم ، حكيم ، غير مُدْرَك الذات ، واجب الوجود . و يوجد كذلك عالمٌ غَيْبٌ ، لا يمكن إدراكه بالخواص البشرية ، ولا تمييز حقيقته بالعقل^(٩١) . وحقائق الأشياء في ذلك العالم .

إن تضمن كل شيء خاصّةً خفيّةً ، وقوةً غيبيةً ، من البديهيّات عند أرباب العقل . إن كان الشكل الظاهريّ للإنسان والحيوان والنبات والجماد ماديًا ، فإن لطائف الخليقة كالنفس والروح ، وخاصّةً النمو ، وقوةً الجاذبية ، هي من عالم الغيب . فهي تظهر لنا بآثارها ، ولكن حقائقها لم تظهر لنا في هذا العالم الجسديّ ، ولن تظهر . بيد أن الظواهر كلّها قائمةٌ بتلك الإحساسات الباطنة . فلو تصورنا انزعاج النفس الناطقة من الإنسان ، والقوة الحيويّة من الحيوان ، وخاصة النبت والنمو من النبات ، وجاذبية الجماد ، وقوة النَّرَات — وكلها من اللغيبات بالنسبة إلينا — لحظة واحدة ، لا ختمت الصور والأشكال قاطبة ، وصار العالم خليطًا (Cahot) . وأغلب الاحتمال أن كل شيء ينقلب إلى قوة ليست لها نقطة استناد ، أي إلى عدم . ولا يبقى إلا « وجهُ ربِّكُ ذو الجلال والإكرام » .

وليست إفاداتي هذه من التخيل ، بل هي من الحقائق العلمية . إذن فمّة عالمٌ غَيْبٌ كذلك . وإذا صُدِّق بوجود ذلك العالم ، فلا يمكن الادعاء باستحالة وجود موجودات لطيفة ، كالملاك ، والجنّ ، والشيطان ، مهما كانت أسماؤها .
وأما جواز القبوة ولزومها ، فيكفي لإثباته ما ذُكرت من الأدلة والملاحظات

في البحث الخاص ، ولا سيما ما شوهد من الاعتماد على النفس والإيمان والقناعة في دعوة محمد ، وما جمع في نفسه من الفضائل الخلقية ، والصدق ، والحكمة ، في أمر التبليغ .

فالإيمان بالله وبالنبي والنبوة والوحي يعني الإقرار بالدين . فالدين حق من هذه الجهة . وذهاب البشرية إلى دين وعقيدة مذعورف نفسها ، إثبات لكونه فطرا يا طبيعيا .

إني شممت في أثناء مادار بيني وبين الماديين في بلادنا من المباحثات ، أنهم يأخذون تعبير «الماديين» بمعنى «الطبيين» ، وعقيدة «الروحيين» بمعنى المعارضة الطبيعية . وقد نشأ أصل الخلاف مما في هذا الفهم من خطأ . والواقع أن في المصطلحات العلمية تعبير « ما بعد الطبيعة » ؛ ومبحث الخلقة في الفلسفة يُعد من مباحث ما بعد الطبيعة . ولكن لا يُستنتج من هذا التعبير الاعتباري المحض ، كون فكرة الديانة مخالفة للطبيعة . إن تكن هناك معنوية وروحانية خارج المادية في نظر الإسلام ، فكونها غير مادية لا يستلزم كونها غير طبيعية . وقد روى أن تعبير « ميتافيزيقا » نشأ عن كون أرسطو قد درس مبحث الأوهية والخلقة بعد العلوم الطبيعية ، كما أتى رأيت في كتاب أنسيت عنوانه ، أن هذا الاسم نشأ من وضع كتب العقائد وراء كتب العلوم الطبيعية ، في تنظيم إحدى مكشبات اليونان .

لا يُعد الإسلام تبليغاته أمورا فوق الطبيعة ، بل بالعكس من ذلك يؤيدها بأمثلة مأخوذة من الآناز والأحداث الكونية الطبيعية^(٩٢) ، فوجود خالق واجب الوجود لهذا الكون أمر طبيعي . والبشرية مقتنمة بهذه الحقيقة كذلك بسوق طبيعي مع الوحي الديني ، والتحقيق العقلي . إن اعتراف الفرنسيين بإله خالق ، وتبجيلهم إياه ، بعد أن أنفوا العقائد النصرانية في ثورتهم الكبرى ، وعجزهم عن التخلي عن عقيدة خلود الروح ، لدليل قاطع على أن هذه العقيدة فطرة بشرية

طبيعية . بيد أننا لا ندرك حقائق الألوهية وعالم الغيب في عالمنا الجسماني هذا . وقد أثبتت في مقدمة هذا الكتاب بأمثلة بسيطة ، أن في الطبيعة خواصاً وحدوداً يعجز علم البشر عن التعلق بها وتجاوزها .

. وثانياً — الدين كما أنه حق في نفس الأمر ، فهو نافع أيضاً لهذا العالم القاني ولازم له . والنصيحة وحب الخير للناس غاية الدين في الدنيا : « الدين النصيحة لله ولرسوله » . والدين يضع القواعد الخفية ، ويؤيد أتباعها ورعايتها بالتبشير والإيذار . فالتعاليم الدينية كانت أكثر نفوذاً من أي أمر سواها في قلب البشر وفكره حتى اليوم . وإن كان الدين قد استُعمل أحياناً في أيدي بعض الأشرار وسيلة لارتكاب المظالم ، إلا أنه أنتج على وجه عام بقاء الشريعة ودوامها .

يقر بنفع الدين ولزومه أعظم الناس ، ممن بلغوا أرفع المقامات بكذب أيمانهم ، من أفراد أكبر الأمم وأقواها . أتقل في هذا الشأن فقرات عن كتاب عنوانه : « هل يمكن أن يكون اللغثون ديّنين ؟ » لمفكر أمريكي يدعى مستر ورومن ، وهو مترجم إلى التركية بقلم محمد شكري بك . قال المستر كولج الرئيس الأسبق لجمهورية الولايات المتحدة بأمريكا في إحدى خطبه : « إن البلاد في حاجة إلى التدبّر أكثر مما هي عليه الآن . وإني لا أتصور دواء أنجع وأكثر تأثيراً من الدين في إزالة المساوئ والشُرور التي تلوّن بها شعبنا . فليس في الدنيا نظام تربية أو نظام حكومة غير معرض للزوال . كما أنه ليس هناك جزاء أو عقاب لم يفقد تأثيره فيما بعد ، إلا ما جاء عن طريق الصلاح والتضحية ، وأساس الدين النصيحة ، فلا سبيل إلى دوام هذه الحضارة المضيئة ما دمنا محرومين من الإيمان » .

واقتبس المستر ورومن من آخر مؤلّف للدكتور ولِسْن رئيس الجمهورية الأمريكية الأسبق الجبل الآتية : « وخلاصة المسألة كلها أن حضارتنا إن لم تنقذ بالمعنويات ، فلن تستطيع المشاهدة على البقاء بماديتها . ولا يمكن أن تنجو إلا إذا سرى الروح الديني في جميع مسامحتها ، فتحررت وسعدت بما ولد فيها هذا الروح

من الحركات . ذلك هو الموضوع الذي يجب أن يجادل فيه كنا أسنا ونظمتنا السياسية ، وأصحاب رؤوس أموالنا ، وكل فرد خائف من الله محب لبلده . وذكري روبرت ميلكان وهو من مشاهير علماء الفيزيقا بأمریکا - وضع أحدث نظريات الذرة ، واكتشف البروتونات والألكترونات ونال جائزة نوبل - في مؤلفاته المختلفة ، الجدل الآتية : « أم أمر في الحياة هو الإيمان بحقيقة المعنويات ، وقيمة الأخلاق . وكان زوال هذا الإيمان سببا للحرب العامة (المعطى) . وإذا لم نجتهد الآن لاكتسابه أولتقويته ، فلن تبق للملم قيمة . ويصير العلم نكبة على البشرية أكثر منه سعادة ، في حين يكون العلم تحت حكم الدين مفتاح الرقي ، وأمل للمستقبل . وكل رجل مفكر يؤمن بالله ، ولكن يختلف أسلوب هذا الإيمان » . وقال شارلز . آ . أودر رئيس جمعية الاجتماعيين بأمریکا ، ومؤلف عدة كتب في الروحانيات والاجتماعيات : « العلم بلا دين عديم » ، ثم قال : « إذا كان العلم مفيدا للإنسان ثقافيا واجتماعيا ، فلن يقدر على ذلك دون معاونة الدين . فالدين محتاج إلى العلم ، لتعلم منه خير الوسائل الموصلة إلى غاياته ، والعلم في حاجة إلى الدين ، لكي يستعمل الناس حقايقه القوية استعمالا صحيحا ، فالدين خير الوسائل لمل الناس على الحركة على هذه الطريقة » .

وأنا أضيف هنا حكمة (وجيزة) من حكم جوته ، قال : « وذو العلم والمعرفة يكون ديناً ؛ وإنما يجب التدين على من حُرهما » .

هكذا يرى كثير من العلماء الذين ذكرت أسماءهم بالمناسبات في فصول مختلفة ، أن الدين حق ومفيد في إصلاح البشرية ، وضروري لا بد منه . وأما اللادينيون فليس فيهم رياضيون وفلكيون وعلماء وحكماء اكتسبوا ثناء العالم وغبطتهم أمثال نيوتن ، وكهرشل ، ودكارت ، ولاپلاس ، ولافوازيه ، وپاستور ، ولا شعراء عباقره ، أمثال فكتور هوجو ، وجوته ، فجميع هؤلاء يؤمنون بالله الواحد ، ويعتقدونه مقتنعين ، ولو أنهم لا يصدقون كل ما في النصرانية^(٩٣) . وكل

باللادين من قوة ، ففي لسانهم وأقلامهم . فهم يقدرون بمراثمهم وجدلم استفال
بعض أنصاف العلماء والسفهاء ، ممن يرغبون فى التنخلص من القيود الدينية .

وثالثاً — الحقيقة الدينية واحدة ؛ لأن غايات كل الأديان من الإيمان بالله
والطيب والروحى ، وإحسان الإنسان إلى بنى نوعه ، وتحلية الذات والجبان بمحاسن
الأخلاق — كلها غاية واحدة . ومع ذلك نجد فروقا ، قليلة أو كثيرة ، بين عقائد
الأديان الموجودة ، وقواعد أخلاقها . فمن أين ينشأ هذا ؟ هذه الاختلافات ليست
فى أصل الدين . وإنما نشأت من وقوع الانحراف بحسب البشرية ، عن القواعد
والعقائد الدينية وأسسها ، مع مرور الزمن وطول الأمد^{١٤٤} . إذا أنعمنا النظر فى
محيطناء ، شاهدنا التأثيرات الكيميائية والفيزيائية المختلفة تحدث تحولاً فى كل
شئ ، وفى كل حال فى هذه الدنيا . فثلاً تخرج قذيفة من قوهة مدفع أو نحوه ،
متدفعة على خط مستقيم ، ثم ما هى إلا لحظة حتى تحولها الجاذبية الأرضية
ومقاومة الهواء ، من اتجاهها ، فتسقط على الأرض . وأثر هندسى مكارى خشبى
أوحجرى ، وآلات فنية أو حرية ، مصنوعة من الصلب تبلى وتتعفن وتصدأ
بتأثير بعض الجراثيم والرطوبة والتأثيرات الجوية ، فيزول بسرعة متناسبة معكوسا
مع ما يبذل من العناية للحفاظة عليه . كذلك الأحوال الفكرية ، فطبيعى جدا
أن تتأثر ببعض الإحساسات والميول والشهوات الثابتة فى الجيلة البشرية ،
فتتحرف عن الجادة بالصورة عينها .

لقد أنبأ القرآن بانحراف الأديان ، لطول الأمد ، وبلوغ الناس الهداية بيعث
محمد صلى الله عليه وسلم ، ونزول كتابه عليه .

يقول المنكرون إنهم لا يعقلون استثناء الدين المحمدى من قانون الانقلاب
الشامل لكل الأديان والأشياء . ولو أنعمنا النظر فى الاختلافات المذهبية الخطيرة ،
التي بدت فى الإسلام ، والظنون والبادى ، الباطلة التي شاعت بين العوام ، دون
العلم بأسبابها ، لوضح لنا تأثير القاعدة الكلية فى ديننا أيضا ؛ ولكن كتاب

الإسلام ظل محفوظاً — في حفظ الله — وما في ذلك شك ، وقد أجمع الناس على ذلك . فذلك يمكن تطهير العقائد الإسلامية وتخليصها من الخرافات والتحريفات التي حلت بالعوام ، وبعض الفرق الزائفة . « ما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه ، وهُدًى ورحمة لقوم يؤمنون » — سورة النحل الآية ٦٤ . [انظر الخاتمة] . ثم إن عدم مقابلة الأسس الإسلامية للبرهنة العقلية والموضوعات العلمية ، وموافقتهما لأحدث الآراء الفلسفية ، يُثبت صحة ديننا ، حتى لدى أشد المعتدين ، وعبّاد الظواهر .

ورابعا — فليكن شبابنا واثقين من أن الدين الإسلامي لم يكن قط مانعا من التقدم والتقدم في هذه الدنيا . فقد فتح الإسلام مسالك جديدة للعلم والفلسفة ، بعد أن منيا بالتوقف بل بالنسيان ، فليست ثمة قاعدة ولا وجيزة إسلامية مانعة من التقدم الديني ، وإن صدر بعض هذيان من أفواه بعض من يظهرون في زوى العلماء ، كقولهم : « حذار من الاعتماد على الهندسة ، حتى لا تقع في دائرة تلك الوسوسة » ، إلا أنه لا يستند على أي أساس ديني . ولكن موضع التعجب الحقيقي هو عدم تقدير هذا الشاعر الظاهر ورعُه وتقواه من بيته المذكور ، لأثر هندسي عظيم كجامع السلمانية ، الذي دخله ليصلى فيه ، بعد أن أنشد ذلك البيت ! لقد بُنيت في أثناء حياة هذا الشاعر مَخَلَّدات دينية قريبة من هذا الجامع ، وعبّدت طرق خارج المدينة ، وُبنيت جسور ، وصُنعت الأسلحة والسفن في مصانعنا ، بالأيدى التركية . فهل أهتم هذا المحترم وسأل عن تلك الآثار كيف أوجدت ؟ أكان يحسبها قد أنشئت بجنّة اليد ؟ !

ومما يؤسف له أن خراب دولتنا وهيئتنا الاجتماعية وانحطاطها وتشتتها ، قد وقع من أمثاله من الناصحين . ولكن ليست لهفوات كهذه علاقة بالدين . بل بعكس ذلك ، كان رأى علمائنا السابقين أمثال الفزالي « إن طلب ما تحتاج إليه الأمة من العلم فرض كفاية » .

وكذلك ليست في ديننا كلمة واحدة تنهى عن التمتع بالدنيا ، على شرط عدم التجاوز لحقوق الغير ، وعدم الخروج عن القواعد الخلقية . فهناك آيات كقوله تعالى : « هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » وقوله : « وكلوا واشربوا ولا تسرفوا » و « كلوا من رزق الله ، ولا تفتنوا فى الأرض مفسدين » . و « ولا تنس نصيبك من الدنيا » . وأحاديث كقوله عليه السلام : « من عَشِقَ وَعَفَّ ثم مات مات شهيدا » وكقوله « الدنيا حلوة خضرة ، فمن أخذها بحقه بورك له فيها » . و « الدنيا خضرة حلوة من اكتسب فيها مالا من حله ، وأنفقه فى حقه ، أتاه الله عليه ، وأوردته جنته » . فكلمها تبيح الملاذ الجسمانية والروحانية ، فى حدود العفة والاستقامة ، وتمنح على التقدم الدنيوى .

وأما الأقوال المأثورة كالدنيا جيفة ، وطأها كلب ، فكلمات متغالية ، غير مستندة إلى أى أساس دينى . قد قالها السلف لتحذير الناس من المساوىء ، كالفه والحرص والطمع .

إن الأديان تأمر بالإحسان والإنفاق من جهة ، وبالقناعة والإمساك من جهة أخرى ، وتنهى عن الحرص والطمع والخساسة . وهذا حكمة بالغة . لأن الإنسان المضطر للحصول على أسباب معيشته من محيطه ، مجبول على الحرص والأناية . فلو ترك أفراد البشر على حالهم ، لتجرءوا على ارتكاب ضروب من التغلب والظلم ، لجلب منافعهم على حساب الغير ، وكان هذا مبعث فتنة وفساد . وغاية الأديان الدنيوية منع المساوىء والفضائح ، وتأمين حقوق العباد ، واطمئنان الضمير ، وسلم العالم وصلاحه . فالتعاليم الدينية تحفز لا إلى زيادة الحرص والطمع المركوزين فى الفطرة البشرية ، بل إلى تعديلها وتلينها .

لا يوجد دين مروج للإسراف والكسل والإهمال ، مستحسن للفقر والذلة المترتبين عليها ، ومانع عن السعى والكسب ، ولا عن الثروة والغنى المترتب عليهما ،

كما يفهم المنكرون خطأ ، أو كما لا يريدون أن يفهموا . والواقع أننا قد ذكرنا بالمناسبة في مبحث « ورُسُلِهِ » زهدَ النبي في الدنيا حامدين شاكرين . إلا أن نبينا لم يحتمل أمة الضمير الذي غلبه على نفسه . لقد آسى وجوده كله ، وضحى بنفسه في سبيل واجبه القدس ، ورفاهية أمة وسعادتها . بيد أن أمة قد بلغت بفضلها غاية العظمة والشوكة في زمن وجيز ، واكتسبت الثروة والرفاهية من كل الوجوه . فالفقر والضييق اللذان مُنبتت بهما الدولة العثمانية ، وربما ابتلى بهما كثير من بلاد المسلمين في العصور الأخيرة ، يجب ألا تحتمل الأحكام الدينية مستوليتيها ، كما يزعم الملحدون ، وإنما يتحملها إرتكاب المنهيات الدينية ، والفساد المطلق ، والساوىء الاجتماعية ، كالحرص وحب النفس ، والطمع والرشوة ، والدسائس والظلم ، وما يترتب عليها من المتن والفساد ، وفقدان الأمانة والأمن ، وكلها ناشيء من إهمال الأحكام الدينية .

ومؤجز الكلام أيها الشباب : إن أردتم التفتن والتقدم ، وإفادة أمتكم وبلادكم بما اكتسبتم من العلوم والفنون ، فكونوا دينيين ، ومتخلفين بالأخلاق الإسلامية الكريمة ، حتى تكتسبوا القوة المعنوية والمثانة القلبية ، اللتين يمنحهما الدين ، لتكونوا في أعمالكم ناجحين .

تلخيص التلخيص :

أستخرج خلاصة الخلاصة من تمهيداتي ، فأقول مكررا :
أولا — الدين حق .

وثانيا — الدين نافع في الأمور الدنيوية ، ولازم لها .

وثالثا — الحقيقة الدينية واحدة لا تتغير . والاختلافات التي بين الأديان نشأت من الانحراف عن أساس الدين ، بمرور الزمان . ولما كان القرآن وحده لم يمسه التغيير ، فالحقيقة الدينية القديمة الثابتة ، هي الحقيقة الإسلامية . وعدم تعارض

المقائد الإسلامية والأمور العقابية والمكتشفات العلمية ، مؤيداً لهذه القضية .
ورابعا — إن الاتباع لبعض تحريصات الغربيين ومفترياتهم ، وبعض المقالات الفارغة مما يكتبه لابسوا زى العلماء ، والحكم بأن الدين مانع الرقى : خطأ كبير . والدين الإسلامى على العكس من ذلك ، مشوق حافز إلى التهنن والتقدم . وقد ثبتت هذه القضية وتأيدت بالآيات الكريمة ، والأحاديث النبوية الشريفة ، والحوادث التاريخية . فاستمسك شعبنا بجبل الإسلام المتين ، مما تقتضيه مصالحه الشخصية ، ومنافعه القومية .

الباب الرابع

الاختلافات المذهبية

إني أرى أنّ الاختلافات المذهبية ، أو على الأقل الخصومات العنيفة الناجمة عنها ، قد تولدت من عدم تقدير المنظمة والقدرة الإلهية حق قدرها . كانت هذه المناقشات في الأصل مما لا ينبغي أن يتجاوز حدود المناظرات المنطقية والعلمية والفنية ، ولكننا أفتحنا اسم الله عز وجل في مناقشاتنا التي لا معنى لها ، نحاول كل فريق منا إسناد الكفر والإلحاد إلى الفريق الآخر ، قلبنا الاختلاف البدائي خصومة دينية لا تنهدأ .

فاختلافات الجهمية والمعتزلة ، نشأت في أصلها عن التعبير بأن « العبد خالق لفعله » بدل التعبير بأنه « فاعل لفعله » ، وتصور الاستقلال التام في الإرادة البشرية . وهذه العقيدة خطأ كانت أو صوابا ، صالحة لتكون موضوع مناقشة علمية ، يستطيع فيها الطرفان مناقضة بعضهما بعضا ونقده ، بل واستجهاه واستجاقه ، ولكن لم تقف المسألة مع الأسف عند هذا الحد ، فقالت القدرية : « إن عدم القول بعقيدتنا يكون إسناد الظلم إلى الله من عذاب الآخرة » . وقال معارضوهم : « إنكم تشكرون ما علينا من قدرة التصرف والإرادة الإلهية الكلية ، وهذا كفر » . فنشأ أولاً هذا الخلاف ، ثم توسع مع سرور الزمن واشتد ، حتى تولدت منه مبادئ غريبة غير معقولة . وسالكو مذهب الجبرية يقولون بعكس ذلك ، فهم يبالغون في سلب القدرة والإرادة . عن الإنسان . وليس هذا حسب ، بل تورط غلاة الجبرية في بعض عقائد سخيفة ، ككون الله مجبرا البشر على ارتكاب أعمال قبيحة ، وهم فوق ذلك يكفرون المذاهب الأخرى ، زاعمين الشرك بالله في إسناد القدرة والإرادة للإنسان ، وبتهمهم المعارضون بأنهم يسندون الظلم إلى الله .

ولمّا كان أصل الاختلاف ومنشؤه من إفراطهم في محبة علي بن أبي طالب ،
ومن مسألة الخلافة ، أى أنه مرتبط بالأمر الدنيوية والسياسية ، فكان من
الممكن المناقشة في كيفية صواب تفويض الخلافة إلى علي كرم الله وجهه أو خطئه ،
وإيراد الأدلة المتقابلة لكلا الطرفين وتقدّمها - في حدود الأدب بالطبع - .
ولكنّ فريقاً من العلماء السنيين ينسون أن مناظرهم ذوى الرأى في هذه المسألة
كانوا أيضاً من الناس ، فلا يكتفون بالدفاع عنهم في حدود العقل والنطق ، بأنهم
كانوا مصيبين في اجتهادهم ، بل لا يميزون بأدنى ملاحظة في هذا الباب ، ويُعدون
أدنى الاعتراض عداوة غليظة . ثم إن الشيعة الذين زادوا شدة وعنفاً بتحريض
بعض المناقشين ، وحث بعض الرؤساء الطالبين أغراضاً ومطامع دنيوية ، ظهرت
فيهم ضروب من الغلاة ، فكفّر بعضهم الصحابة الكرام ، لإيذاء آرائهم خلاف
رغبة الرسول ، ثم تقدموا درجة درجة فخطّوا الرسول لعدم توصيته صراحة ،
وخطّوا الله سبحانه وتعالى لمونه على ارتكاب مثل هذا الظلم ! وذهب بعضهم
إلى تأليه علي ، وآخذه بعض منهم على تنازله بسهولة عن حقه في الخلافة ، بعد
وفاة الرسول ، وبيعته لأسلافه العظام . وآخذ الخوارج على رضاه بالتحكيم بعد
معركة صفّين . وأعقب هذه المنازعات والمناقشات تكفير من الجهتين ، تولدت منه
عداوةٌ لا تهدأ ولا تسكن .

وغرق بعض الفرق في بحر من المناقشات ، حول كون الله متكلماً أو غير متكلّم ،
وكون كلامه قديماً أو حادثاً ؛ وقد حاول بعضهم تشبيهه بالبشر - حاشا لله -
ودقق بعضهم في صفات الله الثبوتية ، فأقر مثلاً بكونه خالقاً وقادراً ، وأنكر كونه
حياً وعالماً !

فلنفكر منصفين ؛ إذا برهننا على عظمة الله وقدرته بما نشاهد من آثار الخلق
وحصل الإطمئنان ، أفلا يكون من العبث محاولة الكشف عن كنهه وذاته ومراده
بمباحثات وأقيسة منطقية ؟ وكيف ترد إلى الأذهان ألفاظاً وآراء متضمنة شوائب

العجز والظلم والذهول في حق الله؟

إن الذين وقعوا في تلك الأوهام هم أناس ناقصو العلم ، ضيقو الفريضة ، يتحدثون عن عظمة الله وقدرته وأزليته تقليدا كالبغايا ، دون أن يحصلوا على فكرة صحيحة ، بل على فكرة بسيطة عن تلك العظمة والقدرة ، فيقيسون الله بأنفسهم ككفرهم منهم يجول في أطراف الأرض ، مشغولا دائما بأفعال العباد وحركاتهم .

لقد التزمتُ في أوائل هذا الكتاب التزويدَ بمعلومات ، وقدمت أعدادا وأرقاما حوت الأصغر والأكبر غير المتناهيين . وإذا فكر فيها الإنسان وتذكر قليلا ، فلا يمكن تأويل الإصرار عن علم ودراية ، على مثل هذه المبادئ الواهية ، بغير الكفر .

إن رجلا موخدا بالله بإخلاص تام ، وحامدا له ، إذا زار قبر رجل قد اشتهر في حياته بالصلاح والتقوى والخدمات الإنسانية ، فليس في هذه الزيارة شيء من إشراك العطاء بالله ، ولن يكون أبدا . بل بعكس ذلك ، إن تصوّرَ مثل هذه الحال في حق الغير وإسنادها إليه ، فيه ما يبيّن عن أن الله تعالى سهلُ الإشراك به ، فهو إثم عظيم .

يخيل إلى أن بعض علماء السلف ، بدل أن يأخذوا الأدلة والبراهين في هذه المباحث ، عن آثار الخلق ، وطبيعة الكائنات ، حاولوا استخراج معاني مختلفة من العبث بالأفيسة المنطقية ، والتدقيقات النحوية واللغوية ، من بعض عبارات ، فارتكبوا الخطأ والضلال .

إن علم المنطق يرشد إلى طريق سليم مستحسن ، وأصول للمناظرة . لقد اخترعه الفكر البشري لهذه الغاية ، وأفاد واضعوه ، قدماء حكام اليونان ، منه بحسب حكم زمانهم . ولكن وُجد من بينهم من استخدم هذا العلم وهذه الأصول أداة للفسطة كذلك ، وأما مقلدوهم المتأخرون فبالرغم من أنهم حسبوا

أذهانهم مدة مديدة في حدود صغرى هذا العلم وكبراه ، أرادوا العموم في أمرار
بجر الخلقه ، فضلوا ضلالا مبينا ، وافترقت الفرق الضالة عن السواد الأعظم .
بعد نحو قرنين من تاريخ حدوث هذه المناقشات والمجادلات في المراكز
العلمية الإسلامية ، كبغداد وغيرها ، كانت الحالة الفكرية نفسها تسود عالم
النصرانية في أوروبا . فقد أورد المؤرخ الشهير سنيوبوس المثلثين الآتين عن موضوع
المناقشات المنطقية في ذلك العهد . ها : « هل يقدر الله على علم بشيء أكثر
مما يعلم ؟ » أو « هل كانت جروح عيسى لا تزال باقية بعد الإحياء ؟ » وقال
واصفا مناطقة ذلك الزمان بأنهم « كانوا يتجادلون ، ولكنهم لم يكونوا يشاهدون
ولا يتأملون » . « mais ils n'observaient pas » ، « Ils raisonnaient ; »
فالمنطق الذى دفع الناس إلى ما نشاهد اليوم من أسلوب التفكير والبحث والتقدم
العظيم ، كان فيما مضى سبب الاختلافات غريبة ، كالتى أوردناها ، في كل أرجاء
العالم^(٩٥) . ولكن ما الحيلة ؟ فهذا هو القانون الطبيعى . فتطوّر البشر ينتحق
دائما بالتموجات ، وبالانحطاط والاعتلاء .

كل فرقة من الفرق الإسلامية تجعل نفسها في مقام الوكيله عن الله سبحانه
وتعالى ، في تلك المجادلات التى تقوم حول ذات الله وكلامه القديم ، ورسوله
السكريم ، فتتهم مخالفيها بالكفر والإلحاد ، بل تحاول التكيل بها ماديا ، فتصاب
الجامعة الإسلامية بالفرق والنفاق ، ويضعف المسلمون جميعا .

إنى لا أكتفى بجمل علماء الفرق الخالفة وأركانها وحدهم مسئولين عن هذه
الحالة ، بل أتجرأ فأجمل بعض علماء أهل السنة أيضا مسئولين عنها . لأنهم هم
أيضا قاموا بمركات عنيفة ضد مخالفيهم ، فأغلقوا أبواب الائتلاف ، دون أن يتوسلوا
بوسائل رفع النفاق ، وأكتنوا فى أنفسهم حتى اليوم ، ما أيقظته المجادلات اللسانية
والعملية من سوء الظن والحنق ، فى أثناء ظهور الفرق الخالفة ، على حين أن الغليان
الحادث فى أثناء الجدال ، بطبيعة الحال ، يهدأ قليلا قليلا ، فيقل الغلاة مع الزمن

ويزيد عدد المعتدلين والنصفين . فلهذا أظن أن البحث في سير وآراء من يقال عنهم رجال الفرق الضالة ، والسعى لتأليف البين كما سنحت الفرصة بذلك ، أزم عقلاً وسياسة ، وأوفق للأحكام الشرعية^(٩٦) . ما دمتا نؤمن بأن رسولنا محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء ، وأنه لا دين بعد دينه ، فليس لأهل القبلة المصدّقين بالله قلباً وروحاً ، حق تكفير بعضهم بعضاً من أجل الاجتهاد والمذهب . « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالندوة والمشى يريدون وجهه ، ما عليك من حسابهم من شيء » - سورة الانعام ، الآية ٥٠ .

العناد والتماذي في التكفير غير جائز ، وإذا اقترن العناد بالتمسك فهو كفر محض . فيجب على كل فرد مسلم ، ولا سيما العلماء ، إقناع الممارضين بالأقوال اللبينة ، والأدلة العقلية والنقلية ، وإرشادهم حتى يدخلوا دائرة الوفاق والوحدة : « وجادلهم بالتي هي أحسن » .

إن الله سبحانه وتعالى لن يرضى على عبداً ساء خطي بعبوه ورحمته ، وشققة الرسول ومحبيته ، من أجل عقيدة فرعية - ولو كانت خاطئة - اعتقدها بنيتة خالصة ، دون غرض مادي .

لأن الله ناظر إلى قلوب عباده ، وعالم بما يصدرهم . ودوام هذه الاختلافات بشدتها وعنفها ، يمرض ديننا وجامعتنا للضعف مادة ومعنى . فلذا يجب على أرباب الأمة البحث عن وسيلة لإزالة هذه الاختلافات ، مذللين كل صعوبة في هذا الباب .

خاتمة

إن ما أرى أنخذه من التدابير للنجاة من التفرقة أمّ المصائب كلها ، أن يُعقد مؤتمر إسلامي من أكابر علماء النحل المختلفة ، لدرس المسائل المختلف فيها في هذا المؤتمر ، وحلّها ، وإرجاع عقائدنا إلى صفائها الأول ، دون تضييع وقت ، ثم القضاء على هذا الخصاص والنفاق برضا الطرفين ولو عن إبقاء بعض ما يمكن إبقاؤه من الاختلافات في المسائل الجزئية والفرعية .

لقد أخبر الشارع بظهور مرشد مجدد لهذا الدين في كل قرن ، وبوجود مسوّغٍ للتعديل في الأحكام والأعمال بحسب ضرورات الزمان ؛ فيجب أن تكون لهذا العصر كذلك هيئة إرشادية . كان لتاريخ الإسلام عهد المجتهدين . وفي نفس ذلك العهد افترق كثير من الفرق عن أهل السنة والجماعة . واعترف الخلفاء والسلاطين بأربعة من المذاهب والاجتهادات ، بقصد الوقوف أمام تيار هذه التفرقة ، على ما أظن ، ثم أقفلوا باب الاجتهاد إداريا — إن جاز هذا التعبير — بيد أن مثل هذا التدبير والتحديد منافي لنفس الأمر ، ولما في روح الإسلام من حرية^(٩٧) ، ومن جهة أخرى ، إن السماح لكل عالم بالاجتهاد — ولا سيما في العقائد — يستلزم تعدد الاختلاف والتفرقة واشتدادها . فلو انعقد المؤتمر الإسلامي المذكور آنفا ، واتخذ قراراته العامة ، فلا يخلو من فائدة وجود مجلس دائم ، مؤلف من أكابر علماء المسلمين ، على أن يجتمع بضعة أشهر في كل عام ، في مكان يُختار له في دار الخلافة ، أو في بلد معتدل الجو بالحجاز ، كالطائف مثلا ، ويكون من واجبات هذا المجلس الأساسية الرد على الأسئلة والاستيضاحات الواردة من أنحاء مختلفة ، وإصدار فتاوى ، ووقاية الأمور الاعتقادية مما حل بها من الأباطيل ، واتخاذ ما يقتضيه انتشار الإسلام من التدابير الدينية والمعنوية ، وغيرها من الأمور

المهمة العامة ، دون أية علاقة بالأمور السياسية العالمية .

قرأ بعض الأفاضل الأجلاء مسوِّدة كتابي هذا منذ عهد بعيد فأبدوا تخوفهم من أن المناقشات التي ستدور في المؤتمر الإسلامي العام ، أوفى المجلس الدائمى ، سوف تسبب اشتداد النفاق . ولكن إذا ظل سالكو المذاهب المختلفة في حَتَق مستمر - ولو مع السكون - فإن خصومنا سوف ينهضون للاستفادة من هذه الحالة ، وستُلهب جمرَةُ الفساد للدفونة في الرماد نارَ القتال بريح محرضة تهب من جهة ما ، فهتد مبنى الإسلام ، وتذهب به . والتاريخ بل الواقع أيضا يدلان على ذلك . فالصدمات الماضية التي أصابتنا من جراء ذلك ، قد أرقعت بجامعتنا ضعفا وخرابا إلى حد لم يبق في بنيقنا من القدرة والصلابة ما يكفي لمقاومة تكررها . فلذا يجب البحث عن وسائل الصلح والسلم على أى حال . وهذا يقتضى الاجتماع والتشاور والمذاكرة .

يفكر أولئك الأفاضل الكرام ، الذين سردت احترازم آتفا ، بأن تعصب علمائنا المعروفين بأنهم عالميُّون إلى حد ما ومكابرتهم قد بلغا درجة تورث اليأس والقنوط ؛ فيفتضى أن يكون آراء علماء الدين الناشئين في بيئات أضيقت في صحارى آسيا وإفريقية وجبالهما أضيقت من هذا . فلن يمكن المباحثات العلمية والفنية مع هذا الضيق الفكرى . وكل مناقشة أو مناظرة تكون سببا للتباغض وإيقاظ المعارضة ، وخاصة إذا اختلط بهذه الهيئات أعضاء ممن اجتذبهم الخارج ، فإن المصائب تتضاعف .

ولكن حكما صادرا هنا (يعنى إستانبول) قياسا على علماء البيئة القريبة ، لا يصدُق في اجتهادى على العالم الإسلامى جميعه . وإذا أتمعنا النظر في الماضى وفى الحاضر ثبتت صحة قولى . فمثلا كان نادر شاه قد شرع في رفع الخلاف الذى بين السنيين وبين الشيعة ، وإزالته بإخلاص تام . وقد رُوِيَ توأرا أن مسئولية

علمائنا ورجالنا السياسيين أكثر من مسئولية مجتهدى الشيعة ، في إخفاق مسعاه في هذا الباب .

أما اتفاقية اليمين التي انتهت إلى التوفيق في الزمن الأخير ، فكان موقف علماء الزيدية فيها أكثر تسامحا وملاءمة من موقف العلماء السنيين . لقد أعلن سمو الإمام يحيى حميد الدين من تلقاء نفسه ، وجوب قتل من يسب الشيخين عقب الاتفاق السياسي ، فرقع بهذه الصورة الخلاف الأساسي المذهبي بين أهل السنة وبين غلاة الزيدية . فهذا المثال وأمثاله تدل على أن عدم الثقة بعلماء سائر البلاد والأمم الإسلامية ، ليس في موضعه . بيد أنه يشترط الإحسان في اختيار العلماء للمثاليين للأمم والنحل المختلفة في ذلك المجلس . وفي رأبي أنه يجب أن يكون الاتجاه لاختيار المندوبين المخلصين الأقياء أكثر من أن يكونوا من العلماء العظام .

حضر إلى صنعاء في أثناء إبرام اتفاقية اليمين ، سيدان من التلمين في مصر ، أحدهما من صعدة ، والآخر من تهامة . فسؤالا سلوكهما وسلوك غيرها من العلماء الذين كانوا في صور مختلفة في إستانبول أو في جهات أخرى من الممالك العثمانية ، والبلاد الأجنبية ، كان مشكوكا في إخلاصه . على حين لم يكن السيد قاسم العزى والقاضى حسين العمري ، اللذان عملا على الائتلاف قلبا وقالبا لوجه الله ، ما كانا قد تعمقا في علم غير الفقه وبعض العلوم الدينية ، ولم يفارقا الجبال اليمانية — فيما عدا سفرها إلى الحج — وكانا من أرباب الزهد والتقوى ، بل من أرباب التمصب والمثانة ، إلى حد تجنب الاحتكاك برجال الحكومة العثمانية قبل ذلك التاريخ . فهما قد عملا بكال الإخلاص والاستقامة على إبرام الاتفاقية التي رأياها مفيدة للجامعة الإسلامية .

وأقص حادثا آخر مؤلما ومؤيدا لهذا الرأي . وذلك أنه كان القاضى جفنان مفتى صنعاء من أفاضل علماء الزيدية ، فريدا في الفقه والكلام والأدب العربي .

وقد صادق الدولة العثمانية ، وقام بمواظف ونشرات شديدة ضد الأئمة المناوئين للدولة العثمانية ، لاعتقاده أنها هى الدولة الإسلامية العظمى فى ذلك العهد . وكان كل ذلك بلا عوض مادى . حتى إذا سقطت صنعاء فى يد الإمام يحيى سنة ١٣٢٣ أعدم (غفر الله لها) (٩٨) فكيفية استشهاده شاهد ، ودليل مخلص على قوة ارتباطه بالوحدة الإسلامية ، وبراءته من التعصب المذهبى ، وقد نشأ على مذهب الزيدية ومبادئها ، ولم يخرج من اليمن قط .

وأضيف هنا استطرادا أنى سمعت كثيرين ممن يؤثوق بكلامهم ، يقولون إنه كان يوصى طلبته دائما بأن يصرحوا بشبهاتهم ، ويستكتموها ، ويرد على أسئلتهم بأجوبة فى حدود النقل والعقل والنطق ، رحمه الله رحمة واسعة .

مثال آخر : سيد فى الخامسة والعشرين إلى ثلاثين من عمره ، خرج لأول مرة من مسقط رأسه « حاشد » ، وقدم إلى صنعاء بقصد المعالجة ، وكان ذلك بعد إبرام المعاهدة ، واجتذب القلوب بعلمه وذكائه ، وبصفاء طويته ، وخلوص نيته ، بما نجلى فى معاملاته ومحادثاته البريئة من قيود المدينة المرائية ، وحدثت بينى وبينه صلة صداقة خالصة . وقد سمعت أنه معتاد التردد على المعسكر فى أوقات المناوبة ، لسماع الموسيقى ، فدعوته يوما ، وأدرت الحاكى (الفونوجراف) الذى أعجب به كثيرا ، وطلب إلى تكراره مرات . ومن الغريب أنه كان يؤثر أصوات موسيقى فاجنر ، التى قل أن يُننّب لها فى إستانبول . فقلت له يوما بمازحا : « أليست للموسيقى حراما ؟ إنى أراك مولما بها ! » . فقال « بلى ، يجوز أن تكون الموسيقى حراما لمن يتوصل بها من الجهال إلى سائر الحرمات ؛ أما من يسمع مثل هذه النغمات والأصوات المؤثرة ، ويتأثر بها ، فلا يكون آتما بل يكون مأجورا » ، فلنقارن الآن بين شاب عالم عربى من « حاشد » ، الذى نعمة بلدا قاصيا فى صحراء بلاد العرب ، وبين واعظنا الشهير للرحوم الشيخ لاز الخبير بالدنيا !

وإنى أحكم بدلالة مثل هذه المشاهدات بأنه لا يحدث كثيرا ما يتوهم فى

علماء سائر الشعوب من التهرب من الاتفاق في الاجتماع الذي أراه ضروريا .
ومع ذلك ، ليس من الضروري أن يُفهم من كلامي هذا أني أرى دعوة
بعض الشعوب الصغيرة الزائفة الجاهلة ، كاليزيدية والنصيرية ، للاشتراك في المؤتمر
الإسلامي ؛ فإن أمثال تلك الفرق تُدفع إلى الهداية تدريجيا ، بتدابير الحكومات
الإسلامية المحيطة بها وهمها . ومن البديهي أن يكون هذا المؤتمر ومجلسه مؤلفين
من العلماء المختارين من الملل والنحل الكبيرة ، كاليزيدية والإمامية (الاثنا
عشرية) والإسماعيلية .

كان ينبغي لي أن أتجنب الحديث عن التفاصيل المتعلقة بالإجراء والتنفيذ ،
وأنا أقترح القيام بعمل عام كهذا ، بيد أني رأيت ضرورة لكتابة بعض أسطر
لتوضيح المرام .

ومن رأيي أن يكون انعقاد هذا المؤتمر على سرتين ، وفي شكلين . فاما المرة
الأولى فيجتمع علماء المذاهب الأربعة السنية ، ومعهم الوهابيون التابعون للمذهب
الحنبلي ، ويبحثون أولا في الزوائد والأباطيل التي صارت في حكم العقائد ، في
جهات مختلفة من العالم الإسلامي ، ويرجعون بالعقائد إلى بساطتها الأولى ، وسلامتها
الأصلية ، بطي الأباطيل وحذفها ؛ ثم يبحثون في المسائل المختلف فيها ، والمعرض
عليها من الأحكام ، فيحلونها توفيقا لأقوال السلف السابقين ، واجتهاداتهم ،
وضرورات العصر الحالي وترقياته .

وثانيا يبحث في العقائد المردودة للنحل التي تُعد من الفرق الضالة ، فثبتت
مالا يمكن الإقرار به ، وما يمكن الإقرار ببعضه عينا ، وبعضه مُعدلا مع بعض
التساهل ، وفي درجة التمديدات لعقائد تلك الفرق ، حتى تكون صالحة لقبولها
ضمن الجامعة الإسلامية .

وأحس بحاجة إلى إيراد مثال آخر لإيضاح رأيي ، وإزالة ما يلاحظ من

الإيهام في الفقرة الأخيرة : فأكبر ما بيننا وبين الشيعة من الخلاف هو سبهم بعض أصحاب الرسول ، وبغضهم أيامهم . وإذا حُلَّت هذه المسألة ، فالمسائل المختلف فيها تنزل إلى منزلة المناقشات التاريخية العادية . وإذا دامت إطالة اللسان بحال من الأحوال في حق الأصحاب الأربعة المختارين ، والعشرة المشرة ومقربي الرسول ومقرباته ، الذين ثبتت فضائلهم ، وعلو مراتبهم بكثير من الروايات الصحيحة ، والوقائع المهمة ، فلن يمكن الوصول إلى اتفاق بالطبع . ولكن إذا كان بعض علمائنا يحملون لفظ «أصحاب» الوارد في «من أبيض أصحابي أبيضني» شاملا لكل من رأى النبي وصاحبه ، في حين يأخذه علماء الشيعة بمعنى الصديق المستعمل اليوم أيضا عند العرب ، ويُعدُّون من قام منهم بما يخالف شيمة الصداقة ، أنهم ليسوا بأصحاب ، وينضونهم ، فلا بأس بأن يقال لهم « إنا لا نشارككم في رأيكم هذا ، غير أننا لا نتدخل في شئونكم أيضا » . إن عقلي ليسجز عن إدراك العناد في إدامة التفاف بين المسلمين ، حرصا على الدفاع عن بعض ذوى شخصيات سياسية تاريخية خلوا منذ ثلاثة عشر قرنا ، أو لإضافة بعض ألقاب التعظيم إلى أسمائهم .

إذا تم بحث أمثال هذه المسائل والمساحات ، ونوقشت في الاجتماع الأول ، واتخذت القرارات ، فيجب دعوة علماء الفرق المختلفة لمقعد مؤتمر آخر ، والقيام بتجتمعين بمباحثات ومذاكرات باعتدال تام ، في البحث عن وسائل حل الاختلافات وتسويتها ، ورفع الخصومات وإزالتها . فللهذه والنحل الداخلة في دائرة الصلاح والاتفاق بهذه الصورة ، تعيين الأعضاء للمجلس الدائم .

كنت سوِّدت هذه الأسطر منذ خمسة أعوام أو ستة . حتى إذا مضت مدة قليلة ، اجتمع بالحجاز مندوبون من الأقطار الإسلامية المختلفة . ولكن لم تترشح في جهاتنا روايات صريحة واضحة لا عن مقاصد هذا الاجتماع ، ولا عن نتائج مباحثاته ؛ وكان موضوع مذاكراته محدودا على كل حال ، ولم يكن له نفع كبير . ومع ذلك

لم يقع والله الحمد ما سرى في الأوهام من الخاوف .

ويجب السعي كذلك لعقد مؤتمرات كاللدى ذكرته ، فادرة على إجراء مباحثات ومناقشات حول ما ذكرت من المواضيع . وقد أظهر الجامع الأزهر مسرات عديدة همة وجلدا في سبيل المحافظة على الأحكام الدينية في الزمن الأخير . وقامت الجمعية الإسلامية الهندية بما هو خليق بالشكر والثناء . فعلى عاتق هذين المؤسسين العالين ، يقع أمر توحيد قلوب المسلمين بما وصفته أيضا ، لأن الحنيفة البيضاء التي تبنمت منذ عهد ، بعيد صارت وحيدة بالمرّة .

كلمة أخيرة

إني أفكر في أن ثقتين من كتابي هذا قد تثيران الاعتراض وسوء الظن
أخشى أن توقظ نصائحي الخالصة في أمر الاتفاق في الفرق الإسلامية المختلفة ،
ولاسيما الشيعة ، المهجيات والمفريات القديمة ، التي نتجت عن تمسكي مصرًا بأمر
إصلاح البين مع الإمام يحيى باليمن . فقد حدث إذ ذاك أن لم يكنف المعارضون
بالاعتراضات المادية والسياسية ، بل وجد من يتحدثون في أروقة مجلس النواب
والشيوخ بأني أميل إلى الزيديين لسكوني بكتاشيا أبا عن جدا .

والحق أني ولدت ونشأت على مذهب الإمام أبي حنيفة ، ولم أسلك طريقة
من الطرق الصوفية . حتى إذا وصلت إلى نتيجة تدبماني الأخيرة ، آمنت مطمئنا
بصفاء الدين المبين الإسلامي في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .

ومن المحتمل جدا أن يكون أجدادي الذين كانوا محترفين الوغاء والغزو ، قد
انتموا إلى الطريقة البكتاشية ، حين كانت لهذه الطريقة الصفة العسكرية
الخاصة^(٩٩) . بيد أن أبي وأولياء أموري الذين تربيت في كنفهم وعطفهم بعد
وفاته ، كانوا سُنين أقياء ، ولا سيما عمي ، فإنه كان نقشبنديا خالديا .

فالملاحظات التي سردتها في كتابي ، ليست منتقلة إلى لآ عن طريق الوراثية
ولا عن طريق تربيتي الأولية ، ولا عن طريق نظريات علم الكلام ؛ وإنما تولدت
من قراءتي وتبماني العلمية والتاريخية ، وتجاربي الشخصية ومشاهداتي ، ومن
الآراء الخالصة في السياسة الدينية — لو صحَّ التعبير — .

إني أعتقد أن حب بعض الأشخاص التاريخيين وبغضهم ، لا يجوز أن يكون
لها قيمة معنوية قادرة على أن تقيم ثلاثمائة مليون من النفوس بعضها على بعض ،
بمد ألف وثلاثمائة عام . والعاقل يتجنب الماندة في مثل هذه الدعوى الواهية . ومن
أحب دينه أراد اعتلاء كلمته ؛ وهذه الإرادة قوة ، والقوة تحدث بالوحدة وتقوم عليها .

وكذلك يحتمل أن آرائى الحرة التى ذكرتها فى مبحث معاتبة العلماء ، قد لا يستسيغها بعض المتعصبين ، ولا يستطيع الإحاطة بها . ولكن يجب على من يستمسك بدينه ، أن يعتبر بسعة قريحة فخر الأنبياء وبعد نظره ، وأن يتمثل سيرته فى الحرية والسماح . ولا ينبغي له أن يغمض عينه عن نور النقد والمباحثة . فالرسول الأكرم الذى قال : « الحكمة ضالة المؤمن أخذها حيث وجدها » وقال : « أطلبوا العلم ولو بالصين » ، إنما أراد بذلك إجلال العلوم والفنون التى هى نتيجة الذكاء .

من واجب العلماء ، بل من واجب جميع الأمة ، تقوية جامعتهم المذهبية وتوسيعها ؟ فلذا يجب إرشاد الناس إلى تلك الجامعة بحسب استعداد الزمان ، ور بطهم بها . ولا يكون هذا مع الغفلة والتعلق بالكتب القديمة وحدها ، بل يقتضى تتبع الترقيات العلمية وتطوراتها ، وتوسيع أفق الأنظار والأفكار . إني لست مدعياً بأن كل ما ذكرته فى كتابى هذا من الآراء صحيح بلا ريب . وينبغى للعلماء كذلك ألا يحكموا ببطانها كلها قبل التحقيق .

أما كلامى ونقدى لما نلاقى من المشاكل فى الاندماج فى عالم المدنية ، بسبب تعلقنا الشديد ببعض العادات والتقاليد والأزياء التى لا صلة لها بالأسس الدينية ، فقد يوجد — نظراً إلى ما حدث فى تركيا من المقررات والإجراءات بعد كتابة تلك السطور — من يفهمه فى صورة ميلى ومسايرتى لجرى الأفكار الحديثة . ولكن إذا قرئ كتابى بتدقيق وإمعان ، تبين توجيه الاعتراضات إلى خصوم العلماء ، أكثر من توجيهها إليهم ، والإعراض عن آراء ذوى السلطة واتباعهم . لقد اتقيت الإفراط والتفريط طول عمرى ما استطاع عقلى فهمه . واستمسكتُ بجبل الاعتدال باخلاص تام وقلب سليم ، ولكنى لم أستطع إرضاء جهة ما ، فكنت كما يقال : « الخالصون على خطر عظيم ! » وإنى آمل من اللطف الإلهى أن ييسر لى الدخول فى زمرة « من أتى الله بقلب سليم » .

هوامش كتاب الدين والعلم

(١) ص ١ : لفظ « اللاديني » ، وضعه في اللغة التركية للرحوم ضيا كوك آلب ، مقابلاً لكلمة (Laïque) الفرنسية . وكلمة لايبك مشتقة من اللغة اللاتينية ، ومعناها غير متخصص في علم ومسلك . ويستعملها الألمان بمعنى غير متخصص بشكل « لاي » . وخصص الفرنسيون إطلاقها بالذي لم يدخل في جماعة الرهبان . فلو ترجمت كلمة (Laïque) بكلمة « لارهبانية » بدلا من « لا دينية » ، كانت أصح ، وهذا معروف في ديننا تصديقا بالأثر « لارهبانية في الإسلام » ، فلا يلزم من وصف الإنسان « لايبك » أن يكون كافرا . وهذا الغلط في الترجمة كان يدفع الشبان إلى الانهماك في الإنكار بلا شبهة .

(٢) ص ٧ : ليس المراد من اليقين هنا إدراك أصل الشيء ، أو اليقين من ماهية الخلق ؛ فإن موضوع هذا الكتاب إثبات أن سر الخلق لا يمكن إدراكه .

(٣) ص ٨ : إن ما فهمته من بيان النسبيين هو أن سرعة الضوء أعظم سرعة يمكن قياسها ، وهذا لا يدل على أن ليس في العالم سرعة أكبر منها ، بل على حساب الرياضى الكبير « لا بلاس » أن سرعة الجاذبية أضعاف سرعة الضوء بسبعة ملايين مرة .

(٤) ص ٨ : وكيفية السمع أيضاً كالرؤية ، فالأصوات تؤثر في السامعة من مسافة على حسب شدتها . وكلما طالت المسافة ضعف تأثيرها إلى الأبعد لا يمكن استماعها ولو بواسطة الـ « مجافون » والـ « ميكروفون » . ومن الممكن زيادة مسافة الاستماع ، لأن قوة الصوت تتناقص بحسب مربع المسافة ؛ فالصوت الذى يسمع من مسافة متر بوضوح ، يضعف سماعه من مسافة عشرة أمتار مئة مرة .. الخ . وهذه الآلات كذلك لا تنفيذ . أريد أن أذكر استطرادا كيفية الآتية :

إن التليفون والراديو اللذين اخترعا أخيراً ، يوصلان الكلام من مسيرة آلاف الكيلومترات، ويبدو ظاهراً أنهما مخالفان لقوانين انتشار الصوت . فهذا الحادث يقع لأن سيلاً آخر كهربياً لا ينقل الصوت ، بل يحدث في مسافة بعيدة ، اهتزازات جوية ، يحدث ببعضها الصوت عندنا . فعلى هذا لا يكون مخالفاً لقانون انتشار الصوت . فَيُسْتَنْجَج من هذا أن ما تشاهد من التغييرات في قوانين الطبيعة أحياناً ، وفي جعلتها المعجزات ، تحدث بتوسط قوى طبيعية أخرى لا نعرفها ، فلا وجه لردّها وإنكارها جملة ، وهذه القوى مجهولة لنا ، مع أنها مكنونة في الطبيعة العظمى ، وليس بمستبعد تأثيرها في حين ما ، وفي صورة ما . ولهذا ليس إنكار كل ما يسمع من إدعاء ، بأنه مخالف لقوانين الطبيعة ، بدون بحث وتدقيق ، من العلم والعرفان ، بل هو من الجهل والطمع .

(٥) ص ٩ : يتضح من الأمثلة المتقدمة أن كروية الأرض ، وطول موجة الضوء وسرعتها ، لا تسمح بالرؤية والرصد إلا إلى حد ما .

(٦) ص ١٠ : قد يبدو للقارئ تناقض بين شرعي في هذا التأليف ، واعتراقي هذا ، ولكن الإنسان مجبول على أن يدافع عن أمر يحسبه حقاً ، على قدر طاقته . فقد ذهب أدراج الرياح ما سبق لي من خدمات قتت بها في الأسلاك الذي نشأت فيه من صغرى . ولم يبق لي ما أدخره لمشيبي إلا حبيبة وجداني ، وهي عميدتي الدينية . ولما رأيتها قد أشرفت على التزلزل فيما حولى ، هاج قلبي ، ودفعتني إلى هذا التأليف ؛ فالرجو من القارئ الكريم أن يفض الطرف عما عسى أن برى من الخطأ والنقصان في بياني ، وأن ينظر إليه بعين السماح والعمو . ومع ذلك أقول إن مثل هذا الكتاب ، يجوز بل يلزم أن يكتبه من لا يكون متقيداً بمذهب خاص . وقد أحسست حين التأليف ، من مباحثاتي مع المتخصصين في علم دون علم ، أنهم كثيراً ما يتقيدون بأرائهم الشخصية ، ونصوص عليهم . وإني آمل أن يصدق النصفون عند قراءتهم هذا الكتاب ، أنه نتيجة

فسكر حر منزّه عن التعصب . وأقول مع ذلك إني ما استغنيت عن الرجوع إلى آراء علمائنا ، بل احتجت إليها راغباً فيها ، واكتسبت منها فوائد .

(٧) ص ١٠ : لما فُتِح صندوق الشهادة في زمن النبي سليمان عليه السلام ، لم يوجد غير لوحين مشتملين على الكلمات المشر من التوراة . والذي وجده الكاهن « خلقيا » وأخبر به الملك « يوشيا » من نسخ من التوراة قد ضاعت عند استيلاء بخت نصر ، والتي كتبت برواية النبي عزير عليه السلام ، ورواية أحرار اليهود من نسخ من التوراة بحيث في زمن « أنتيوخس » .

(٨) ص ١١ : والقرآن الكريم ، وإن كان قد وقع ترتيبه على أربع صور ، لا تختلف نسخه في الآيات القرآنية . وما رواه الأعداء من أن بعض آياته حذف ، وبعضها حرّف ، واه جداً . وقد رد المحققون عليها بأدلة قوية ، لا حاجة بنا إلى ذكرها في هذا الكتاب . وجميع مذاهب المسلمين متفقة على أنه محفوظ كما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم وتلاه .

(٩) ص ١١ : لم يكن قصد « سنت أجوستن » بهذا القول على ما يفهم من ظاهره ، وعلى ما يفسره مخالفوه عبثاً إلى هذا الحد ؛ فإن قصده شدة التزام الإيمان ، ولكن قوله يقتضى مع هذا قبول الإيمان من غير بحث عقلي . وشدة التمسك بالإيمان مطروبة في الإسلام كذلك ، ولكن الاستدلال العقلي لا يمنعها بل يبينها . والإنسان الكامل إذا تفكر في نفسه وفي الآفاق ، اطمان قلبه إلى الإيمان .

(١٠) ص ١٥ : لا يسند العقل إلى الله في الكتب الدينية ، ويستعمل بدلا منه كلمة العلم والحكمة .

(١١) ص ١٦ : أتى كثير من الحكماء منذ عهد « كنت » و « لاپلاس » بكثير من النظريات في أمر التكوين ، ولكن ليس فيها ما يطمئن إليه القلب ،

وتزول به الشبهات . والعقل مضطر إلى البحث عن السبب الأول ، وراء الأسباب التي ذكرها .

(١٢) ص ١٦ : السحاييات البدائية غير المشكلة (Amorphe) هي عناصر « الإيدروجين » و « النيليوم » و « الهليوم » . وليس في الشمس وتوابعها من عنصر « النيليوم » . وتعرف العناصر المؤلفة منها الأجرام السماوية بالتحليل الطيفي [واكتشفت أخيرا عناصر أخرى في السحاييات] .

(١٣) ص ١٧ : أول من وضع نظرية حدوث المادة من تكاثف القوة ، الذي يحدث من الزواج الحادثة في الجو الأثيري ، هو جُستاف لوبون من عطاء حكاء فرنسا . وأيدتها الكشوف الأخيرة وسلم بها أكثر الحكماء ، بيد أن بعضهم اعترض عليها ، فلذا ذكرناها بكلمة الشك .

(١٤) ص ١٨ : ذُكرت في كتب الفلسفة أداة منطقية لإبطال تسلسل العلل إلى ما لا نهاية له ، وإبطال الدور ، وأجاب المخالفون عنها ، ولكنني صرفت النظر عن المناقشات التي لا توافق طريقة استدلالى ، واستعنت لإثبات المدعى ، وإيضاح الرام ، بأمثلة مأخوذة من الحادثات والكائنات .

(١٥) ص ٢٣ : كلمة الجوهر ليست هنا بمعناها الفلسفى ، بل بمعناها الرياضى . وتفيد هذه الكلمة فى الميكانيكا نسبة ثقل شىء إلى مقدار التعجيل — وهو تزايد سرعة منقوط جسم فى مكان خال من الهواء فى كل ثانية ، وهى ٩٨٨ مترا فى درجة عرضنا — وهذا هو المراد .

(١٦) ص ٢٣ : إن ما حدث من التطورات والكشف فى علم الفلك فى المائة والخمسين سنة الأخيرة ، أسقط إلى حد ما قيمة نظرية لاپلاس فى خلقة العالم . ولكن هذه الكيفية لن تقدر على انتقاص مقدار ذرة من الاقتناع بأن الخليفة ليست أثر مصادفة ، فقد كان يُظن فى أيام لاپلاس أن الأجرام الداخلة

في المجموعة الشمسية تدور بلا شذوذ إلى جهة واحدة ، أى من الغرب إلى الشرق تقريبا . وقد عُلم ، ولا بلاس يُظهر نشوء هذه الكيفية من أسباب استقرار المجموعة الشمسية ، بأن محور السيار « أورانوس » وأقاربه الأربعة ، وقرا واحدا لكل من المشتري وزحل تدور إلى جهة عكسية ، فسقط بذلك دليل من أدلة لا بلاس . بيد أن تحقق نظام المجموعة الشمسية — برغم انتفاء أحد الأسباب المبني عليها — لم يثبت احتمال تأثير القدرة والحكمة الإلهية في ذلك فحسب ، بل زاد فيه .

(١٧) ص ٢٥ : الحساب الاحتمالي مشكل ومشوش جدا ، وإنما سرده تسهيلا لفهم القياس الذى ذكرته والنسب قرأته في كتاب «المجهول L'inconnu» لكيل فلما ريون . وهذا القياس موافق لدرساتير الحساب الاحتمالي ؛ ولهذا لا يجوز الشك في صحته . وفي السماء كواكب لها مجموعات ليست خمسة وعشرين ولا خمسة وعشرين ألفا ، بل ينبغي أن تقبل بالقياس أنها بالغة مئاة الملايين .

(١٨) ص ٢٥ : تقريبا للعدد الذى يدل عليه الرقم للشتمل على ثلاثمائة من الأصفار بالمثال ، رأيت من المناسب أن أذكر نبذا عن تشكل المادة .

تركب الأجسام من أجزاء صغيرة جدا ، كان الحكماء من قديم الزمان يفرضون وجودها . وتسمى هذه الأجزاء « مولكول Molécules » في اللغات الأوروبية والجزء الفرد في اللغة العثمانية وسميت أخيرا بالذرات . وهذه الأجزاء أو الذرات كان يظن عدم تجزئتها . وعلم أخيرا أنها متجزئة في الأجسام البسيطة إلى أجزاء متجانسة ، وفي الأجسام المركبة إلى أجزاء مختلفة تسمى « أتوم » . وتبين من المكشوفات الحديثة (كالراديوم وغيره) ، وبالتجارب والحسابات الموثوق بها ، أن الأتوم مركب من جزء أصلى يسمى الـ « بروتون » ، أو « النوكليون » ومن « إلكترون » أو « إلكترونات » : (كهيرات) تدور حول البروتون .

(١٩) ص ٢٦ : حياة الأنومات لبوتاريك (Bautaric) .
(٢٠) ص ٢٩ : الأثير، وهو من القرضياب ، وليست له علاقة بالمادية ،
بناء على تعريف الذين فرضوه . فلو سُلمَ بأنه حال انبساط القدرة الصمدانية
وانتشارها ، فلا مانع من التصديق بأزليته .
(٢١) ص ٣٠ : إذا لاحظنا أن مرور الزمان وتماديه يكون متناسبا
تناسبا عدديا نحو :

٢ ١ ٤ ٣ ٢ ١ ؛ ونسبة الاحتمالات كما فصلنا فيما سلف ، تترقى
متناسبا تناسبا هندسيا نحو : ٢ ٤ ٨ ١٦ ٣٢ ٦٤ ١٢٨ ٢٥٦ ٥١٢ ؛ فهذه الدعوى
الواهية تفقد قيمتها . ولكي نفهم هذا القول استحسنا ذكر ما يأتي :

بناء على النظرية التي سردها المحققون من علماء الفلك والتكوير ، حدثت
العوامل مما وقع من الخلل في السحاييات ، بسبب خارق للمادة كالتصادم مع أجسام
خارجية ، أو بتكثفها وانقباضها إلى مركزها ، وبما تولد من الحرارة من هذا
الحادث ، ولأحاجة إلى نظام يضمن تطورها واستقرارها إلا منذ بدأ هذا الاحتلال
فيها . ولو سلمنا بأن أجزاء المادة التي تتكون منها السحاييات أزلية ، فاختلفها
وتطورها حادث ، لأن له مبدأ . ونشاهد في السماء سحاييات غير مكبوثة (Amorphe)
في حال ابتدائي ، ومنها ما تطورت وحدثت في جوها شمس ومجموعات شمسية
كاملة انطلقت من غمام السديم . وكل ما يتحوّل فهو حادث . فإذا رمزنا إلى
عدد السنين التي مضت من بدء هذا الاحتلال إلى يومنا هذا بحرف « ن » ،
وقررنا في مقدار الموجودات الكونية من الأنومات إلى الشمس والسيارات وما
فيها — وهو عدد يكاد يكون لانهايتا — وسلمنا بأن احتمال التصادف في الخلقه
ليس كواحد على تريليون ، كما أثبتته لابلانس للمجموعة الشمسية ، بل كواحد
على اثنين ، صار مخرجُ نسبة لابلانس (ن) ، نظراً إلى إثباتنا فيما سبق أن
استقرار كل موجود يتبع نظاماً أصلياً واحداً ، فهو عدد لا يحيط به العقل . ويرى

من السلسلتين اللتين ذكرتهما آنفاً أن حاصل ن = ١٠ وحاصل ن = ١٠٢٤
وأن حاصل ن = ٢٠ وحاصل ن يكون أكثر من مليون ، وأن حاصل ن =
٣٠ يكون ن أكثر من مليار وهم جرا .

(٢٢) ص ٣١ : لمناسبة المقام استحسن أن أذكر في الحاشية كلمات عن
هذه المسألة التي شوشت أذهان الشباب .

إنه بعد أن ثبت من تدقيقات الحكماء ، ولا سيما باستور ، وتجاربهم العلمية ،
عدم تحمل الحياة الحيوانية والنباتية ، الحرارة الشديدة ، واتضح عدم إمكان
صدورها فوراً من تلقاء نفسها ، صارت كيفية نشوء الحياة في الكرة الأرضية
موضع تأمل . فقد فُرض انتقال عنصر الحياة إلى الأرض بواسطة النيازك ، التي
انثقت لسبب ما من بعض الأجرام السماوية المسكونة من قبل ، ولكن تحقق
أخيراً عدم إمكان هذا التصور . وصار فرض فيلسوف السويد «سونت أرنبيوس»
أكثر قبولا ، وهو .

إن أية بروتوبلاسم كانت على كرة مسكونة من قبل ، يمكن أن تعلق
بزوامة ، وتصلد إلى أعلى طبقات الجو النسيجي ، التي يتعلق فيها الغبار السماوي
الحامل للكهربائية السلبية الحديثة للفجز الشمالي .

وتكتسب منه الكهرباء السلبية . ولما كانت الكهربيات من جنس
واحد متنافرة ، يدفع بعضها بعضاً ، اندفعت تلك الجرثومة إلى الفضاء ، وعلقت فيها
بذرة من غبار العالم ، ووصلت إلى كرة غير مسكونة خمدت حرارتها إلى درجة
تساعد على الحياة . وظلت سنين كثيرة طائرة في الجو ، ثم نزلت إلى سطح كرة ،
وولدت فيها الحياة .

وتصل هذه الجرثومة (البروتوبلاسم) من الأرض إلى المريخ في عشرين
يوماً (في بدنها الأصفر) ، وإلى المشتري في ثمانين يوماً ، وإلى نبتون في خمسة

عشر شهرا ، وإلى مدار الشمس الأقرب إلينا في تسعة آلاف سنة . وقد ثبت بالتجارب أن البكتريات تحافظ على خاصية النمو سنين عديدة في ٢٥٠ درجة تحت الصفر في مكان خال من الهواء والرطوبة . ومهما يكن الأمر فهذه الفرضيات والتأويلات وإن صوّرت انتقال الحياة من كرة إلى كرة أخرى ، فمن أين وصلت الحياة إلى الكرة الأولى ، التي هي مبدأ الحركة ؟

إن الجيرنومة التي فُرِض وصولها إلى الأرض بالصورة المذكورة آنفاً ، ونشأت منها أنواع النباتات والحيوانات بطريق التطور ، محل نظر ومناقشة كما سيأتي :

ضَمَّن علماء جيولوجيا في نتيجة بحوثهم وتحقيقاتهم ، أن الأرض بدأت تتصلب ويتكون لها قشر قبل مليارين من السنين ، وأنها بعد تصلبها أحاط بها بخار الماء زمنا طويلا ، ثم تكاثف البخار وتجمّع ، وصار سطح الأرض كله تحت الماء ، فاعتدلت حرارته تدريجيا . وهذا ما يُسَمَّى به أكثر الحكماء . وبما أنه قد ثبت بالتجارب أن مادة الجيلاتين التي حدثت منها البروتوبلاسم ، وهي أدنى حاملية الحياة ، لا تتحمّل الحرارة فوق أربعين درجة مدة طويلة ؛ فلذا لا يمكن حدوث الحياة الحيوانية إلا في الربع الأخير من تكون قشرة الأرض ، أي قبل خمسمائة مليون سنة في الماء ، لأن الأرض كانت محاطة بالماء حينئذ . وعند ظهور اليبس فوق سطح الماء إما بتناقص المياه أو بارتفاع الطين بدفع البراكين تدريجيا ، كانت الجراثيم أو الحيوانات قد أقيمت فيه بمجاذئ المد والجزر ، وأحدثت ما كان منها قابلا للامتزاج بالحيط النسيجي بحسب طبيعتها ، النباتات والحيوانات البرية بالتطور خمسمائة مليون سنة ا مدة طويلة بلا شك ، ولكن ليست غير متناهية ، وكفائتها لصيرورة البروتوبلاسم من تلقاء نفسها إنسانا بالتطور التدريجي محل نظر . والتطور التدريجي لا بد أن يكون بالتسلسل الهندسي تقريبا ، لأن كل ما ينضم إلى الأصل يزيد قوته وقابليته للجر والاقتراس ، فيزداد المكسب في كل

لحظة وفي كل حدّ ودرجة . والدرجات الأخيرة تترقى أزيد من الدرجات المتقدمة .
إذا ألقينا نظرة إلى الماضي بملاحظة هذا الأساس أفينا أن نوع البشر تمدت
منذ خمسة آلاف سنة أو ستة آلاف ، تمدناً عظيماً ، وقيدت تاريخ الأمكنة التي
استوطنتها . فمذ ذلك الزمان ما علم أن نوعاً من الحيوانات تغير إلى نوع آخر
بالتطور . حدث باختلاط النسل بمض تغير في الخيل والكلاب والذجاج ، في
شكلها وخواصها ، أو في حيوانات نقلت من إقليم آخر ، حدثت فيها تبدلات
عضوية كي تقاوم مؤثرات الوطن الجديد وشدائمه ، بيد أن هذه التبدلات
القليلة لا تدل على تبدل نوع بنوع آخر . وتبدل لون الإنسان بحسب تبدل
الإقليم أو ترقق جلد الحيوان أو تغلظه لا يكون علامة لتبدل النوع .

ومن المعلوم أن الحيوانات من أنواع مختلفة لا يلقح بعضها بعضاً ، ولو لقح
لم تنتج من هذا التلقيح نسيجة ، وإن ولدت كان ولدها عقياً كاليفل . ولم توجد
في المتحجّرات (Paléontologie) سلسلة أو أمانة تدل على ارتباط أنواع الحيوانات
بعضها ببعض . وجد في المتحجّرات هيكل عظمي لحيوان سمي الكويدى (Equidé)
يُظن أنه أصل جنس الخيل والحير وحمار الوحش والبقر ، وهو أصغر من الخيل
الموجودة الآن ، وأنواعه مختلفة : نوع في رجله حافر كالخيل ، ونوع له ظلف
كالبقر ، ونوع له أظلاف . وحتى لو فرض أن نسل الفرس ظهر منه ، فإنه لم توجد
سلسلة تنتهي في مراتبها السفلى إلى الوزغ مثلاً أو إلى الحوت ومنها إلى الحشرات
وإلى البكتريات . ونحن لا ننكر كذلك التطور في الحيوانات ، والتحويلات القليلة
في عضوياتها ، ولكن حدوث كافة الحيوانات من بروتوبلازما وارتقاءها إلى
أن تصير إنساناً في زمان محدود غير خليق بالقبول ، رلاً قابل للإثبات .

أما الإنسان فلم تكن قدرته ومهارته في نحت التماثيل قبل ستة آلاف سنة
أقل مما هي في زماننا . ويُستدل من النظر إلى الأصنام والتماثيل التي انتقلت
إينا أن أشكال الناس في ذلك الزمان وجسهم ، ليست مخالفة لأشكالنا وجسثنا .

فإذن لا يتصور رجل ، له إلمام بالتاريخ ، وجود فروق بين رمسيس وكسرى وإسكندر وقيصر ، وبين قواد زماننا وساسته ، وكذا بين أقليدس وسقراط وكوفوشيموس ، وبين حكماء عصرنا ، في المنح والقابلية الفكرية . وإن كانوا لا يعرفون أكثر علوم عصرنا وفنونه ، لأنها تقدمت بعدهم بالتناسب الهندسى ، ولكن هذا لا يدل على عدم قدرتهم على الإحاطة بعلوم عصرنا ، بل إن لهم شرف وضع الأسس للعلوم الحاضرة . وقد وجدت في الزمن الأخير أجساد من كانوا عاشرين قبل عشرة آلاف أو خمسة عشر ألف سنة ، سالمة من الفساد في قبورها ومتحجرة ، بفضل المواد الكيميائية الواقية ، وهي لا تفتقر عن بنية من في زماننا بشيء ، حتى بألوان الجلود .

وقد اكتشفت بالحفريات الأخيرة آثار متعلقة بمن كانوا عاشرين قبل مئتي ألف عام ، وهياكل عظام أجسادهم ، وليس فيها فرق عظيم عن الإنسان الموجود الآن ؛ ووجدت أسلحة بدائية مصنوعة من الأحجار . وترى على الأسلحة والمغارات التي سكنوها تصاوير منحوتة منظمة . فقد كانوا إذن متمدنين أكثر من قبائل إفريقية وأستراليا والأسكيمو للوجودين اليوم .

فع أن حدود التطور الأخيرة كان ينبغي أن تترقى بسرعة أكثر بالنسبة إلى الحدود المتقدمة ، لم يظهر فيها فرق محسوس في آلاف السنين ؛ فيازم للرقى من جرثومة بروتوبلازما أو من حال البهيمية إلى حال القدرة على صنع الأسلحة ونحت التصاوير نحتاً متقناً من تلقاء نفسه (من غير إلهام الغيب) أمد طويل جداً . إذا لم يُظهر التطور التدريجي فرقا في نوع ذرى الأرواح وفي شكله في خمسة آلاف سنة أو عشرة آلاف ، أو مائة ألف أو مائتي ألف من السنين (اكتشف أخيراً في الصين عظام إنسان قُدِّر قدمها بمليون سنة) ، فلا يسلم العقل بتحول الجرثومة من (بروتوبلازما) إنساناً في خمسمائة مليون من السنين .

وأما فرضية نشوء الإنسان من تطور القردة فليست بمبنية على أساس .

فالشمپانزى ، وهو أذكى أنواع القرود ، ما استطاع إلى الآن أن يتعلم كلمة واحدة من لسان الإنسان ، على حين أن أدنى نوع الإنسان الأسترالي والنجي التوحش إذا ربوا من صغرهم ، يمكنهم أن يتعلموا لسان التمدنين من الناس ، ويعرفوا الصنائع ، بل يمكنهم أن يتعلموا كثيرا من العلوم وحتى الفلسفة . فعلى هذا هناك فاصل عظيم بين الطبقة السفلى للإنسان ، والطبقة العليا للقرود . لو كان هذان النوعان من الحيوان فى سلسلة واحدة لم تبق الحدود البدائية وتحتفى المراتب المتوسطة دون أن تترك أثرأ ، مع أنها يلزم أن تدوم أكثر منها ؟ ولم لم يشتمل قانون بقاء الأصلح على الحدود البدائية وانحصر اشتماله على المراتب المتوسطة ؟

وصف جُستاف لوبون فى كتابه المسمى « الحضارات البدائية » القبائل الوحشية ، معتمدا على روايات بعض الرحالة ، بعدم الأهلية لشيء ، وبسوء الطبع والقسوة وأنهم أشبه بالحيوانات منهم بالإنسان . واستدل من هذا الوصف على أنهم فى المراتب المتوسطة بين الإنسان والحيوان فى سلسلة التطور .

وليس لى علم بحياة التوحشين الاجتماعية من أبحاثى الخاصة ، بل من روايات كتب السامحين ، فلذا لا أقدر على الاعتراض فى هذا الشأن ، ولكن هؤلاء الأقوام ، إذا نظِر إليهم منفردين فلا أشارك هذا الفيلسوف فى رأيه . قد عرفت مذ كنت صغيرا فى منزلى وعند كثير من أقاربي وأصدقائى معتقدين من العبيد من قبائل مختلفة فى إفريقية ، وأولادهم الأحرار . فأولاد إفريقية إذا أخذوا من أهلهم وهم صغار ووقموا فى أيد طيبة كانوا أصدقاء صالحين بلا استثناء . حقا أنهم لم يكن بعضهم استعداد لتعلم الحساب ، ولكن فيهم الأذكاء كذلك مثل نادرأغا ، أحد خصيان السلطان عبد الحميد ، الذى كانت له كفاية فى جميع المعارف ، ولا سيما الحساب والكتابة ، وقد نشأ من أغوات قصور العثمانيين من يكد من العلماء والأدباء ، وصادفت فيهم من ولدوا فى تركيا وآباؤهم من إفريقية ، وصاروا مديرى التحريات ، ومفتشى الحسابات ، وأطباء حذاقا وضباطا أركان حرب . وبخلاف

ذلك الحيوانات الأهلية التي تطوف حولنا من زمان بعيد ، والوحوش والطيور التي تعيش وتترجى في حدائق الحيوان جيلا بعد جيل ، هل يُشاهد فيها ما اقترب إلى الإنسان بخصلة ما ؟

إن الأقوام والقبائل المختلفة وإن لم يقطعوا مراحل التمدن بدرجة واحدة ، فأفرادهم يتساوون في القابلية والفطرية مع أفراد سائر الأمم . وكما أن هناك تفاوتاً في القابلية بين أفراد قوم واحد ، فإن هناك تفاوتاً كذلك في القابلية ، بين القبائل والشعوب الإنسانية ، ولكن الإنسان إنسان ، والحيوان حيوان بوجه عام .

أحسب مستدلاً بهذه الملاحظات أن نظرية تطور الحيوان ليست نتيجة تدقيق عميق ، ومع ذلك أولع بها الناس ، من أجل الآراء التي وجّهت من قرن أو قرنين ، على الحكومات المستبدة المدعية الاعتماد على الأديان ، وفرت الناس من الدين . فكلفوا بالنظريات التي تخالف العقائد الدينية .

وكثير من علماء التاريخ الطبيعي ، لا يقرون بالعلاقة النوعية بين الإنسان والقرود .

أولاً — لأن غذاء القرود الطبيعي الفواكه ، وأسنان الإنسان وأجهزته الهضمية صالحة لأكل كل شيء . وهو على قول المؤرخين لم يعيش في الزمان الأول إلا على اللحم ، ولو كان لحم أبناء نوعه . وكيف يقبل العقل أن ينشأ نوعان مختلفان في أصل غذائهما إلى هذا الحد ، بعضهما من بعض .

وثانياً — لأن الزاوية الوجهية للإنسان تتراوح بين ثمانين وخمس وثمانين درجة ، في حين أن الزاوية الوجهية للقرود ٢٦ درجة . وهكذا الزاوية الوجهية لسائر الحيوانات أو أكثر .

وثالثاً — لأن ثقل مخ رأس الإنسان يتراوح ما بين ١١٠٠ و ١٣٠٠ جراماً وثقل مخ رأس القرود « أورانج أوتان » خمسمائة جرام ، مع أنه أكبر من

الإنسان حجا . وعدم حاجة أولاد القردة حين ولادتها إلى المعونة ، وسرعة نموها ، تدل على أنها من البهائم طبيعة . إنه وإن سُلّم بأن القرد أشبه الحيوان بالإنسان من جهة البنية والصورة ، بيد أنه من جهة الذكاء أبعد عنه من كثير من الحيوانات .

ولما تبين بأمثال هذه الملاحظات والتدقيقات الأخيرة ، بطلان أقوى أدلة مروحي نظرية التطور ، وهو « أن الجنين يتحول في رحم أمه إلى أشكال شبيهة بأجنة الحيوانات التي مثلها الإنسان حين تطوره » ، قُعدت أهمية نظرية التطور التي وضعها « لامارك » و « داروين » وبالغ فيها « هيكل » ومن ساهمه . إن قانون التطور سائر في العالم ، ولكن المستبعد هو تطور جرثومة من تلقاء نفسها في الكرة الأرضية المحدد عمرها ، حتى تصير إنسانا . ووجود القانون لا يفيى الإنسان عن الاحتياج الفطرى إلى البحث عن واضعه .

وظهرت في الزمان الأخير فرضية الوثوب (Mutation) أى تطور أنواع الحيوانات بالوثبات السريعة والفورية ، وإن كانت استنتجت أولا من التحولات السريعة المشاهدة في النباتات ، إلا أننا لا نعلم إلى متى يدوم رونقها (موضعها) . ثم إننا إذا سلطنا بالتحولات السريعة فلا بد لنا من البحث عن سببها ، ولم يبين واضعوها أنهم اكتشفوا لها سببا .

قال فرنكلين العالم الأمريكى المتخصص في علم الحيوان في كتابه : « سير التطور البشرى » : « إن تطور الإنسان من غير استمداد من قوة معنوية ، وتقدمه في الطريق للرسم للرقى ، من الحيوانية إلى الإنسانية ، يستحيل كما يستحيل في مطبعة جمع كتاب من تمثيلات شكسبير بالقاء الحروف كيفما اتفق بدون تفكير . وليس من شك في أن التطور أوجد الإنسان لا من المصادفات البحتة ، بل هو تطور كانت فيه من أوله إلى آخره يد الله القادر المتعال » . إن

هذه تذكرة من رجل عليم ، للذين ليس لهم اختصاص في علم من العلوم وينتهزون
الفرص للإنكار كلما سمعوا من الروايات الصادرة من عقول الحق .

إن اسراً متتبعا ما كُتِبَ عن علم الجيولوجيا وعلم الحيوان والنبات ، ولوتبعا
سطحيا ، يطلع على الأسرار والحكم الخفية التي تدل بتنوعها وتعددتها وتوجهها
بكمال الانتظام إلى هدف معين ، على تأثير الصانع العليم الحكيم ، لا باحتمال
أربعة تريليونات بالنسبة إلى واحد ، بل كنسبة حاصل ضرب تريليون في
تريليون إلى واحد . فكل الموجودات أرقدة الخالق التدروس وحكمته . وآمنت
بهذه الحقيقة بكمال الاطمئنان ، وصدقها بوجداني وعقلي وجناني .

(٢٣) ص ٣٣ : هذه نظرة منصفة ، ومتفقة مع الدين ، ولكن التأخرين
من العلماء لا يستبعدون خلق المادة وتكوينها ، كالجلمة المنكرين . قد ثبت
بعد ما اكتشف الراديوم في الزمان الأخير أن أصغر ذرة مادية تكمن فيها قوة
عظيمة خارقة للعادة ، وتبين بالتجارب الصحيحة ، والحسابات الرياضية ، أن الأمر
ليس كما ظن قديما ، بأن القوة عرض غير مفارق للمادة مربوط بها ، بل ذهب
إلى أن المادة حدثت من تكاثف القوة . فإذا تحقق هذا الرأي تماما آمن كل
مرتاب بأن المادة خُلِقَت بقدره الخالق المتعال ، ذي القوة المتين .

(٢٤) ص ٣٧ . المجل التي داخل الأقواس الصغيرة « هي أقوال
المعارضين والتي ذُكرت خارجها هي ملاحظاتي .

(٢٥) ص ٤٠ : كل ما حكيت عما يتعلق بعلم الفلك ، وعن الأنومات
يستند إلى تجارب وحسابات العلماء . وأما هذه اللدعات فليست إلا فروضا
وتصورات مجردة .

(٢٦) ص ٤٢ : استخرج العالم الرياضى الشهير آينشتين لتعيين تزايد
جوهر الشيء عند الحركة الدستور الآتى :

(جو = $\sqrt{1 - \frac{v^2}{c^2}}$) « فالجو » رمز لجوهر الشيء في الحركة و«ج» لجوهره في السكون و «س» لسرعته و «صه» لسرعة الضوء . وأنه يفرض أن «صه» و«ج» و«س» تكون هذه النسبة : «جو» = $\frac{1}{\gamma}$ وهذه المعادلة الجبرية تدل على كل قيمة غير معينة . ويجوز أن معارضا يستفيد من هذا ويدعى قائلا : إنه وإن لم يكن للأثير إلا كدجوهه إلا أنه يحدث منه جوهر ، إذا كانت سرعة الضوء مساوية لسرعة الضياء . وأما الدستور الذى يبنى عليه النسبيون كل نظرياتهم ، وهو

(ل = $\sqrt{1 - \frac{v^2}{c^2}}$) يفرض فيه أن س = صه فيصير «ل» صفرا . و«ل» هو بعد الشيء المتحرك في اتجاه الحركة و«ل» بُعد الجسم نفسه في حالة السكون ؛ ويستدل منه على أن المادة لا تحدث من حركة الشيء بسرعة الضوء ، وأن المادة ذات أبعاد ثلاثة . وأن فرض (س < صه) أى أن «س» أعظم من «صه» صارت قيمة «جو» أو «ل» سلبية وهى لا تدل على شيء في الوجود .

(٢٧) ص ٤٨ : والصفات الإلهية بناء على العقيدة الإسلامية هى الصفات السلبية ، وهى : الوجود ، والقدم ، والبقاء ، والوحدانية ، وتخالفة للحوادث ، والقيام بالنفس . والصفات الثبوتية هى : الحياة ، والعلم ، والسمع ، والبصر ، والإرادة ، والقدرة ، والكلام (الكلام النفسى) ، والتكوين . فأية صفة منها مغايرة للعقل ، ومناقضة للعلم ؟

(٢٨) ص ٤٨ : بما أن نظريات النسبية التى اكنشفت أخيرا لاعلاقة لها بأمر التكوين ، فإنى أسكت عنها . وقد اعترف النسبيون بأن لاعلاقة لنظرياتهم بهذا الأمر . كما قال جان بكرل وهو من الحكماء المعروفين : إن هذه النظريات لا تتعالى إلى البحث فى الأسباب الغامضة للحوادث ؛ فلا تقول شيئا عن أصل هيولى العالم وطبيعته ، بل هى عبارة عن قوانين الطبيعة باللغة الرياضية ، وتفسيرها تفسيراً هندسياً ، وتحليلها تحليلًا تاماً . وقال « أدنغتون » : إن « هذه النظريات

علم الأشكال وليس علم الجوهر .

(٢٩) ص ٤٩ : جُستاف لوبون ، تطور القوى (Evolution des forces)
ص ٣٦٦ (في النسخة الفرنسية)

(٣٠) ص ٥٠ : أكرر مرة أخرى أنى لا أتصور بهذا الكلام أن الله
هو هذه القوة — حاشا وكلا — ولكنى أريد أن أفهم أن الخواص التى تُسَلَّم
بوجودها فى القوى والأسباب الثانية ، من المبتدئ إنكار وجودها فى العلة
الأصلية الأولى .

(٣١) ص ٥٦ : كان لايبنيز (Leibnitz) وهو من فلاسفة الألمان يقول
بتشكل العالم الجسمانى والروحانى من عنصر بسيط غير متجزئ عار عن الأبعاد ،
نقال ، حاوٍ للقوة والحياة . وإذا كان الأمر كذلك فلم يُحرم الحياة القسم الأعظم
من الكائنات ، للتشكل من ذلك العنصر بعينه ، المحتوى على اللاديات والمجادات ؟
(٣٢) ص ٥٧ : ليس لفظ « مشترك المقياس » هنا بمعناه الرياضى . فلنا
بإزم أن نفضله قليلا ، فنقول :

أخذ الناس لمساحة الأبعاد ولتعيين القادير مقياسا بالتمثيل بالتر ، يقاس به
وبأجزائه وأمثاله الطول والمسافة ؛ وبمر به ومكعبه أو أجزائها وأمثالها السطوح
والحجوم ؛ وبقله الماء الذى يستوعبه مكعب ديسيمتره ، وبأمثالها توزن الأثقال ؛
وبكيلوجرامته [القوة التى ترفع ثقل الكيلوجرام إلى ارتفاع متر] وأجزائها
 وأمثالها القوة الميكانيكية ؛ وبسُمره [الكالورى وهو مقدار الحرارة الذى يرفع
سخونة كيلوجرام من الماء بدرجة واحدة] آثار الحرارة . وبمثل هذه القاييس
يُقَدَّر انبساطُ البحار والضغطُ الجوى وارتفاع الصوت وشدة الضوء ، والكهربية
والغناطيسية ، وحتى عيار المسكوكات المعدنية . وترجع كل هذه القاييس بلاواسطة
أو بواسطة إلى نظام المتر . وعلى هذا كافة الأجسام والقوى المادية الموجودة فى

الدنيا مشتركة القياس ، ولكن ليس للروحانيات مقياس . فلا يقاس ذكاء الإنسان وغيرته وحيمته ، بطول قامته وسعة صدره أو بثقل جسمه .

(٣٣) ص ٥٧ : يذكر المحققون في كتبهم حوادث غريبة في ظهور النبات وتولد الحيوان ، ولكنى ألزمت ذكر أمثلة من أحوال عادية ، وحادثات تقع كل يوم ، ويسهل تحقيقتها .

(٣٤) ص ٦٢ : الخطوط الشعاعية منحنية ، بناء على حسابات آينشتين ، والدائرة التي ترسمها هذه الخطوط ، يقطعها الضوء في تسعمائة مليون سنة . وعلى محيط الدائرة نقطتان أبعد ما بينهما متقابلتان قطرا ، فالبعد الذي يمكن رؤيته ، يفرض تكمل الآلات الرصدية إلى هذا الحد ، لا يتجاوز هذه الدرجة .

(٣٥) ص ٦٢ : على قول بعض الفلكيين ، تسير محرتنا نحو برج الجدى بسرعة « ٧٥٠ » كيلومتر في الثانية . وهذه الحسابات طويلة ومشككة ، ولكنها جدية بالثقة ، لاعتمادها على الأرصاد .

(٣٦) ص ٦٢ : ذهب الفلاسفة في خصوص الزمان والقضاء ، إلى قياسات وفرضيات عسيرة التعداد ، وأجروا في هذا الوادى أنهارا من المداد ؛ وملاحظاتي في هذا الباب مخانفة لأراء بعض المعاصرين والمتقدمين من الحكماء . ولكنى أزعم أن الأمثلة التي ذكرتها آفا ، والتي هي ترجمان وجدان البشر ، خليقة أن تكون عوبا على تفهم ما سردته من الآراء . وأما بُعد الاختلافات في تنامي القضاء وعدم تناميه ، فأظن أنه نشأ من الاختلافات في فهمه وتعريفه . إن كان المراد من القضاء الوسط (Milieu) الأثيري ، فالأحرى بأن يوصف بـ « لاهلاء ولا ملاء » ؛ فحينئذ يمكن أن تقبل محدوديته ، وإن كان الأثير ساكنا سكوبا مطلقا ، والموالم تسير في داخله ، ولا يمكن أن تتجاوز عن حدوده ، لأن تلك الحدود تصير لها هاوية حائلة للماديات ؛ لأنها لو جاوزتها لانتشرت الموجودات المادية

بأنحلال روابطها كلها ، بناء على النظريات الأخيرة القائلة بالأثير . وإذا كان الوسط الأثيرى — من قبيل السفينة التى تنقل الأشياء والأشخاص الثابتة والمتحركة فى داخلها — سائرا ومتحركا بالحركة العامة الانتقالية ، مستصجبا جميع الكائنات ، فيلزم أن يكون الفضاء الخالى الذى يسير فيه الوسط أو الأوساط الأثيرية المشتملة على المجرات والعوالم سيرا سرمديا ، غير متناه .

(٣٧) ص ٧١ : إن طول كل موجة هو المسافة الواقعة بين أعلى تقطى موجتين ؛ فطول موجة الشعاع الأحمر λ^A من الميكرن (الميكرن λ^B من المتر) ، وطول موجة الشعاع البنفسجى λ^B من الميكرن ، وطول موجات الأشعة الكيميائية فوق البنفسجية أصغر من ذلك ، وموجات الأشعة الحرورية تحت الحمراء أعلى من الميكرن ؛ وتمتد الموجات الكهربائية حتى الكيلومترات .

(٣٨) ص ٧٢ : كان العلامة آينشتين يذهب إلى عدم الحاجة لمثل هذه الوسطة لانتشار الضوء ، ولكنه اعترف فيما بعد بلزوم وجود لطيف ، عار عن المادية والفعل والحركة ، يكون واسطة للجاذبية والتجليات الطبيعية فى الكائنات قاطبة ؛ وبهذا اعترف ضمنا بوجود أثير .

(٣٩) ص ٧٣ : فى إمكان المعارضين لهذا أن يوجهوا هذا السؤال للمعارض : « ما الحكمة فى وجود قوى ضارة تدفع الإنسان إلى الشر ؟ » . إذا سلم بعسر إدراك المقاصد الخفية من أفعال الله سبحانه وتعالى كعسر إدراك ذاته ، فقد هذا السؤال قيمته . ومع ذلك يمكن إبداء الملاحظة الآتية على أن يكون جوابا عقليا :

بضده يتكشف كل أمر وكل حال فى هذه الدنيا ؛ فيها الخير والشر ، والفضيلة والرذيلة ، وقبول الحياة الإنسانية كما هى شرط للباحثة . ومن المسلم بأن تنازع البقاء فى هذه الدنيا ، والتطور التدريجى المترتب عليه ، إنما يحدثان بتصادم الأضداد . فلو كان كل أفراد البشر عبادا ورعين ، مجردين عن الميول

والشهوات الدنيوية ، لما تم هذا الرقى الذي نشاهده ، وحُرِّمت البشرية حتى نمد يد أسباب حياتها . على حين أن الخلوقات كلها ، حتى أصغرها وألطفها ، من ضروريات ملك هذه الخليقة وخدمه وعماله . وسيظل الإنسان ، عالما أو جاهلا على خدمة المراد الإلهي وملك الخليقة ما وسعه ذلك ، خاضعا لقانون الأضداد .

وخلق بالذكر بعد التسليم بهذا الأساس ، أن بعض العقائد العتيقة السخيفة ، التي تجعل القوة الشيطانية الشريرة ، معادلة للذات الرحمانية ، وهي الخير المطلق ، باطل بطلانا تاما . فالله الواحد الأحد ، هو خالق الكل . ومن مخلوقاته القوى الشيطانية . وليست هذه القوى إلا من خدم المقاصد الإلهية الخفية ، وعمال ملك الخليقة .

(٤٠) ص ٧٤ : يرى المستر فوكس من مشاهير علماء الطبيعة أن عدد اهتزازات الجو والأثير ، وتموجّه في الثانية ، لحدوث المحسوسات اللطيفة المنتشرة ، بالتموجات الجوية والأثرية ، كالصوت والكهرباء والضوء ، متناسبة مع قوة العدد «٢» (حاصل رقمه) . فلأجل حدوث الصوت يلزم تموج قوة الجو «٢» من «٢٥» إلى «٢١٥» أى من ٣٢ إلى نيف ٣٢ ألف مرة . ولحدوث الكهرباء يتموج الأثير «١٣٠» أى نيف ومليار مرة ؛ ولظهور الحرارة والضوء من «٢٤٨» إلى «٢٥٠» أى ٢٨٠ تريليون وأكثر من كتريليون مرة ؛ ولظهور أشعة أكس X (رونتجن وشماعين منتشرين من راديوم) من «٢٥٨» إلى «٢٦١» أى ٢٨٨ كتريليون ونيّف وكتريليونين مرة .

إن الناس لا يعلمون ولا يحسون إلا إلى القوة السابعة عشر من رفع العدد «٢٦١» كالصوت والكهرباء والضوء وغيرها من الأشعة ولكن الآثار التي تنتجها الدرجات ٤٨ الباقية وما لا يُستبعد تأثيرها بعد العدد «٢٦١» مجهولة كلها .

(٤١) ص ٧٥ : يفرض بعض العلماء الأحوال الضمنية التي لا نستطيع

إدراكها ويتصورها بأنها أثر موجودات متحيزة في فضاء ذي أربعة أبعاد (الفضاء الزائد Hypperespace). وإذ أن إيضاح نظرية الفضاء الزائد بالتفصيل ليس من موضوع هذا الكتاب ، فإني أكتفي بذكر فكر إجمالي عنها .

تولدت نظرية الأبعاد الأربعة من إمكان حل للمعادلات من الدرجة الرابعة ، على حين كانت النظرية الخاصة بالأبعاد الثلاثة المؤلفة من الخط والسطح والجسم أى الطول والعرض والعمق في العالم الجسماني ، تحل حساباتها بالمعادلات من الدرجة الأولى والثانية والثالثة ، تصور بعض العلماء وجود بُعد رابع في عالم الإمكان الذي لا ندرکه . ولكن آينشتين يروج حصول المعادلات من الدرجة الرابعة بداخلها في الحساب الزماني ولا يرى حاجة إلى تصور بُعد رابع .

وأما أرى أن هذا الرأي أقرب إلى العقل . ولكن بما أن الأحوال الغيبية مجهولة لنا ، فسواء أكانت في البعد الرابع أم البعد للثلاثة أم محرومة من الأبعاد ، فلا فرق عندنا . ويكفي التسليم بأنها خارجة عن طاقة إدراكنا الخلقية .

(٤٢) ص ٧٦ : مثل هذا الاعتراض ماهو إلا منسطة مبنية على جهل ، مخالفة للعقل والمنطق والفلسفة . وليس في قدرة الله ورحمته وحكمته ، القرب والبعد والصغر والكبر ، فإن الصفة السبحانية محيطية بالكون من أصغر ذرته إلى أكبر الأجرام والأكران ونافذة فيها . فليس لمن يجهل هذه الحقيقة حق في استقصاء المراد الإلهي فحسب ، بل ليس له أن ينبس بينت شفة في هذا الأمر . إن الإيمان بما دخلت في الأديان من الخرافات باسم العقيدة — وسنبعث فيها — إنما هو أثر حق وجهالة . إلا أن المحاولة لتحديد تصرف الله ومراده حسب بحثنا وإدراكنا عى أكثر منه وضلال .

(٤٣) ص ٧٧ : ينتج زوج من الذباب العادي خمسا وعشرين مليوناً من الأولاد والأحفاد في العام . وإذا قدر عدم موتها فإن ما ينتج في خمسة أعوام

يبلغ $(10^{35} \times 32)$ أى يكون مدلول ٣٥ صفرا إلى يمين العدد ٣٢ . وإذا قدر حجم ذبابة مليمترا مكعبا (وهو في الحقيقة أكبر منه) فيحدث من تراكم بعض هذا العدد فوق بعضه بلا فاصل ، حجم أكبر من الشمس ، التى هى أكبر من الكرة الأرضية مليونا ومائتى ألف مرة .

يضع حى من الأحياء الدورية ثلاثين بيضة مرة واحدة ، وينتج سبعين بطنا فى العام ، فيبلغ مقدار ما ينتج فى عام $(10^{12} \times 25)$ أى حاصل ١٠٢ صفرا إلى يمين العدد ٢٥ . ولو فرض حجم الحى ميكرونا $(\frac{1}{1000000}$ من المتر) مكعبا ، فالحجم الناتج من تراكم بعضها فوق بعض بلا فاصل ، يكون مكعبا فى ضلع ما يقرب من ثلاث تريليونات سنة ضوئية . على حين أن قطر المجرة التى تدخلها مجموعة شمسنا ما هو ، على قول بوانكاري ، إلا نيفا وتسعة آلاف سنة ضوئية . [ذكرت تقدير بوانكاري للتزويد بفكرة ، وإلا فقد رُصد بأحدث وسائل المساحة ، كواكب تبعد مسيرة مليون سنة ضوئية] .

وتناسل الأحياء المائية والنبات وتكاثرها على هذه الصورة . ويفهم من هذا أنه إن لم يكن الموت ، فتناسل الحيوان والنبات يجعل الحياة مستحيلة ، ويبيد ملك الخليقة . فلهذا تقوم الحياة على الموت ، وعلى الموت غير الطبيعى . وتجري وفرة التناسل على نظام خطر فى الأحياء الدنيئة والنبات ؛ ولهذا تتم الموازنة بكون الصغار طعاما للكبار .

إنما قصد بإيراد هذه الأرقام ، تزويد أرباب التأمل والبصيرة من القراء الكرام بفكر إجمالى ، ومثال على عن عظمة الخليقة وحكمتها البالغة ، وعن النكت الدقيقة حول قانون الطبيعة . ويمكن أن يقال « إننا إن سلمنا بكون الإفراط فى التناسل إلى حد يفوق تصور كل شخص فى بادئ الأمر ، يكون سببا للمقاتلة ، فإنه يلزم التسليم بأسباب خفية صحيحة غير مفهومة بعد ، وبأسباب لن تفهم للتناسل للماجل السريع .

(تُحَل ما ذكرت من الأرقام المحيرة للمقول بالحساب البسيط . وأما إنتاج زوج من الذباب ، عشرين مليوناً من الذرية في عام ، ووضع الأحياء الدورية ثلاثين بيضة مرة واحدة ، وإنتاجها سبعين بطناً في عام ، فن الحقائق التي أظهرها علماء الحيوان بتحقيقاتهم وأبحاثهم الدقيقة) .

(٤٤) ص ٧٩ : إن الأشخاص الذين باحثهم في هذا الموضوع ، لم يقدرُوا على إدراك وقوع الإلهام للناس من الله . ولم لا ؟ لا يستطيعون إيضاح ذلك . من يفكر تفكير الإنسان يحس ويصدق وجود ميزات كثيرة للإنسانية ، تفوق بها على سائر المخلوقات . ولا جرم أن تفكير الإنسان في مثل هذه الشؤون العلية دليل كاف على شرف نوع البشر وميزته . فلا معنى للفرض والتصوير بأن الله خلق عباده المختارين ثم تركهم وشأنهم . أليظن منكرو التدخل المعنوي في شؤون الناس ، محز العلم والقدرة السبحانية عن الإحاطة بالفروع الكونية ؟ أم يستبعدون اختيار حافظ النظام جل شأنه أي نوع من التدبير للمحافظة على نظام العالم ؟ أم يفرضون تعطيل مكوّن الكون فعاليته بعد التكوين ؟ . إن مثل هذا التفكير لواه . وأذكر هنا بعض حوادث لا يوضح معنى لفظ الإلهام :

ذهبت إلى معان بأمورية مؤقتة ، في أثناء ما كنت في هيئة أركان حرية الجيش العماني الخامس (جيش سورية) ، وكانت قافلتنا تسير حين العودة في ليل مظلمة عن طريق « كرك - طقيلة » ، على ظهور دواب ضعيفة متعبّة ، مرخية السنان لهذه الحيوانات النمسانة نحو الجهة المقصودة ، على زعمها . واستيقظت فجأة حوالى منتصف الليل ، فشرعت في مشاهدة السماء مستعجلاً . ولما لم أعر على النجم القطبي مع اتجاه طريقنا نحو الشمال ، أوقفت القافلة ، وفتشت السماء حتى تحققت أن سيرنا كان إلى عكس الجهة المقصودة تماماً . حتّى أن دواب القافلة لم تشير وجهتها نصف دائرة مرة واحدة ، بل تحولت إلى العكس سائرة في قوس كبيرة بالتدرج ، ولكن أين جهة الانحراف ، أمى المشرق أم المغرب ؟ ففي الشرق حتى العراق ، وفي الغرب

حتى بحر لوط ، لا يحتمل وجود بلدة أو جرة ماء ، وربما عسر تمييز الطرق الصحراوية ، التي ليس بها ما يعين الاتجاه ، بل استحال ا وإذا طلعت الشمس فستكون في الصحراء قبورنا من العطش والأوهام ا وبينما كان الدليل يفهم هذه الحالة بلغة نصفها عربي ونصفها تركي ، متألما مرتاعا لاحظت شبعا بالجهة الغربية — وأنا قصير النظر قصراً شديداً ، وكاره استعمال النظارات — فأريته للدليل . فأسرع إليه ، ولم يمض غير دقيقة حتى بشرنا بصوته الجمهوري ، باهتدائنا إلى الطريق . كان الشبح ضريح جعفر الطيار رضى الله عنه ، ومنه طريق آخر ذاهب إلى كرك ؛ وكنا انحرفنا عن طريقنا مسيرة ساعة إلى الغرب . فن أيقظني بجوار هذا الضريح ، الذي يكاد يكون أمانة وحيدة في هذه النقطة من الصحراء ؟ ومن حفزني على مشاهدة السماء ؟ ولو استيقظت بعد ساعة لكانت القافلة كلها طعاما لوحوش الصحراء وحيواناته ا

ومثال واحد لا يكفي لإفحام المعارضين : حدث في الشام أيضا ، أن أصيب واحد من أحب أصدقائي بمرض . ففي ذات ليلة قرر الأطباء عند الصباح انتهاء الأزمة وزوال الخطر ، فانسجبت مستريحا إلى غرفة نومي . وما نمت نصف ساعة حتى رأيت فيما يراه النائم رجلا ، متوسط القامة ، عربض النكبين ، محمر الوجه ، قصير اللحية ، لابسا ثوبا نظيفا ظريفا في زى بين العلماء والدرابيش ، وجيها مهيبا محبوبا ، وقال لي : « قم فأنقذ صديقك ا » فاستيقظت مرتعشا وكأني رأيت خارجا من حجرتي ، فأسرعت حافيا إلى غرفة المريض . كان المريض مغمى عليه ، ومن حوله يجالون إسعافه . فما أسرع ما أرسلت كل من بالبيت إلى بيت كل طيب . ثم اندفعت عاريا مضطربا كمن به مس من الجن ، إلى منزل عثمان باشا رئيس أطباء الجيش ، وكان مقابلا لبيتي . فانتزعت المسكين من سريه ، وأخذته إلى المريض ، وأمكن تلافى الخطر بسرعة المداواة . لقد أجمع الأطباء على أن المداواة لو تأخرت بضع دقائق لما نجا المريض . فمن كان موقظي ومهيجي ؟

حدث أم : عيّنت في سنة ١٩١٦ لقيادة الجيش الثاني المرسل بمجدة للجيش الثالث ، على أن تشمل قيادتي كل الميدان الشرقي . ومنذ أواسط يولييه (تموز) ابتدأت حروب شديدة في جبهة الجيش الثاني ، وكان الروس يلقون بقواتهم التي سحبوها من خطوط جيشنا الثالث ، بعد أن شتوا شمله ، على الجيش الثاني الذي احتشد ببطء شديد ، وأدخلت جميع قطعات الجيش الثاني خطوط القتال في بداية أغسطس ماعدا الآلي واحد احتفظ به احتياطاً خلف ربة تدعى « قرا بابا داغى » . وكان قائد الجناح الأيسر لموقنا ، حصل على معلومات دالة على هجوم الروس على موقعه ، فأخذ يطالب ملحقاً بالحق الآلي الاحتياط حالاً بالقوة التي يقودها ، وقائد الفرقة يؤيده في طلبه . لم أر هذه الأخبار خليقة بالثقة ، ولهذا تلكأت بضعة أيام في إسعاف الطلب . وفي ذات مساء انتهت على أخبار من جهات مختلفة ، فوافقت على إرسال الآلي بكرة الغد . إني ، بناء على تنبيه بعض الوقائع التاريخية ، أتحاشى في الأدوار المهمة للحرب — مهما بمدت ساحة القتال — خلع أتواي ليلا ، خشية التأخر في إبلاغ الأخبار . وفي تلك الليلة كذلك نمت ملتحفاً معطى التميل (يامجى) على مقعد كبير ، بجانب المنضدة بنجمة الأعمال . واستيقظت فجأة بحس غريب ، فأنكبت على الخريطة ، وشرعت في بحث الموقف بصفاء ذهن تام . فقرر رأبي من جديد على عدم وجود احتمال كثير لوقوع هجوم حقيقي على جناح جيشنا الأيسر ، ولو وقع فلن يكون وخياً ، على حين أن « قرا بابا داغى » مفتاح مواقعنا كلها ؛ فأسرعت إلى التليفون ، وأمرت قائد الآلي الأيتحرك من مكانه . وفي الصباح التالي انتهت الطلبات بسوق الآلي الاحتياطى إلى نهاية الجناح الأيسر ، فمجزت عن مقاومة إصرار الظلمين على الوقائع عن كتب ، ورضيت بارتحال الآلي ، لبرقية تليقيتها وقت الغروب . تحرك الآلي بسرعة بدون النظر إلى الظلام ، إلا أنه لم يكبد يقطع كيلو مترين حتى اضطر إلى التوقف لالتواء الطريق ووعورة الأرض ، انتظاراً لطلوع

القمر . ولما طلع القمر كان الروس يقومون بهجاتهم الحقيقية على « قرا بابا داغى » ، وقد استولوا على مواقعنا المستحكمة ، فلم ينقذنا منهم إلا الهجوم المقابل ، الذى قام به هذا الآلاى على جنبيهم ، وهم يحاولون الاستيلاء على الربرة التى كانت نقطة ارتكازنا . فلوارتحل هذا الآلاى قبله بيوم ، لسقط « قرا بابا داغى » وانشق ، خط قتالنا ، وأصيب الجيش ، نظرا إلى وعورة الأرض ، بهزيمة منكرة ، واحتلت الأناضول ، وقُطِعَ خط رجعة الجيش الذى كان يبلاد العرب انقلبت الآية ببقائه فى موضعه : طُرِدَ الروس ومنوا بخسائر فادحة فى أثناء تراجعهم ، فلم يقدرُوا على استئناف هجومهم . من الذى أيقظنى من النوم ومن الغفلة قبل هذه الموقعة بأربع وعشرين ساعة ؟ قد حدث لى مثل هذا الحادث خمس مرات أو عشرين فى أثناء حياتى . وما يجدر بالذكر عدم تقدير أهمية هذه الحالات حين وقوعها ، ولعل هذا هو السبب لنسيان كثير منها . ولكنى واثق من أن كل امرئ اعتاد التأمل فى حياته ، وخاصة كل جندى ، يصادف بضع حوادث مثلها حين يراجع ماضيه فى ذهنه ، وأما حملها على اهتزازات ذرات وحجيرات دماغ مضطرب بأفكار المستقبل ، أو ما شاكلها ، فما هو إلا هذيان ، كما أن تشبيهه بالحس قبل الوقوع ، لا يحل المشكلة . لأن حقيقة هذا الحس لم يقسّر بعد تفسيراً مادياً . فالأحوال الجهرولة الماهية كهذه ، هى أثر من آثار قوى غيبية ، وسيالات لطيفة .

إن هذه الحالة الروحية التى تظهر فى كل إنسان قليلاً أو كثيراً ، إذا سميت ما بلغ منها الكمال وحيّاً ، لم تبعد عن الحقيقة ؛ وإن هذه التلقينات أثر قوى متوسطة تسمى ملائكة بلسان الشرع . وكما أن الله هو السبب الأول لكل أمر ولكل حال من الكوّنات المادية ، التى تظهر باجتماع من قوى وأسباب متوسطة وتالية ، فإن مدبر هذه التلقينات كذلك هو الله ذو الجلال .

إنى أكرر فأقول لما كانت كيفية الوحي أيضاً من الأسرار السبحانية ، فلا يتسع لها علم الإنسان وإدراكه ، فلذا لا نكون بهذا التشبيه قد قننا بإيضاح وجه

الوحي وصورته ، وكنهه وحقيقته ، وإنما أظهرنا تفاهة أقوال المنكرين القائلين باستحالته وبطلانه .

(٤٥) ص ٨١ : فكرت بعض زوجاته الطاهرات الانتفاع بالثروة والرفاهية التي اكتسبها المسلمون بعد الهجرة ، فقالت رسول الله صلى عليه وسلم في ذلك . فأجاب بما معناه : « لا يجتمع حريم النبي ونعيم الدنيا ؛ فمن رغبت في النعيم فلتتركني » .

(٤٦) ص ٨٢ : أنقل الكلمة الآتية عن مبحث القرآن في دائرة المعارف البريطانية لماسبتها للموضوع : « والحق أن محمدا اجتهد في الله ، وفي نجاة أمته ، وبالأصح اجتهد في سبيل الإنسانية جمعا ، ولم يفقد قط إيمانه بصحة واجبه المقدس » .

ذُكرت التعاليم القرآنية مختصرة في الفصل الثالث من كتاب « الإسلام » ، للأستاذ إدور موتن ، ثم قيل : « نشأ من هذه الإصلاحات ما لا حصر له من الترقيات . فخليق بمحمد أن يعد من أكبر النعمين على الإنسانية والعاملين على خيرها » .

فليتقارن هذه التقديرات العادلة التي أبداهها علماء أغراب من النصراري المنكرين للإسلام ، في حق نبينا ، بالآراء السخيمة ، والأقوال الوقحة الظلمة ، التي يتفوه بها بعض الجهال المدعين العلم من المولودين في الدين الإسلامي ، فاعتبروا يا أولى الأبواب ! (٤٧) ص ٨٤ : أسند سنت پول صفة البنوة إلى عيسى عليه السلام بعد الرفع نحو عشرين عاما . وتبين عقيدة الإسلام في عيسى بالآية الكريمة الآتية : « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق ، إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة ، انتهوا خيرا لكم ، إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد ، له ما في السموات وما في الأرض ، وكفى بالله وكيفا — سورة النساء ، الآية ١٦٧ »

كانت عقيدة مذهب التوحيد الذي دعا إليه « آرمان » في أوائل القرن الثالث الميلادي ، متفقة في الجملة مع الآية الكريمة التي نزلت بعدها بثلاثة قرون أو أربعة . وردَّ مجلس رهبان (قونسيل) مدينة أزيق هذا المذهب ، بالرغم من تأييد إمبراطور روما الشرقية وكثير من الملوك له . ومع ذلك ظلت هذه العقيدة سائدة زمانا طويلا ، وكان دخول أهالي البوسنة وألبانيا بسهولة في الإسلام من اعتناقهم لهذا المذهب سابقا .

(٤٨) ص ٨٤ : كان تأليه العظماء عادة شائعة في زمن الجاهلية ، فيوذا (اسمه الأصلي غوتانا) الذي ظهر قبل المسيح بستة قرون ، كان ابن أحد الأمراء المشهورين بالهند ، وتأثر بما شاهد من مناظر الفقر والسكنة في أثناء تنزهه ، فهجر داره وزوجه وابنه المولود حديثا ، مؤثرا العربة والاعتكاف وهو في التاسعة والعشرين من عمره ، ثم شرع بعد مدة من الزمن ، في إرشاد الناس ومعه خمسة من رفاقه . ولقبه معاصروه في حياته بلقب « بوذا » أي النبي . وكان بالهند عقيدة تقول بظهور رجل متميز حينئذ حين يُدعى بوذا لتلقين البشر الحكم الإلهية . ولكن لما مات هذا الرجل العظيم المخلص في أثناء حياته ، اختلق خلفاؤه أنواعا من الأساطير في شأنه ، وأدخلوه ضمن الآلهة التي لم يكن يُسلم بها .

ومنذ نيّف وثلاثة قرون قبل المسيح اعترى إسكندر ذو القرنين بانتصاراته الحربية ، فادّعى بأنه ابن « زيوس » ، وأنبا كهنّة مصر بأنه ابن « آمون راع » مسندين ذلك إلى وحى « آمون » .

وادعى قيصر (شزار) دكتاتور روما الشهير قبل نصف قرن من الميلاد أن أسرة « يوليوس » التي ينتمي إليها من أولاد الزهرة (فتوس) . وألّه الرومان الإمبراطور أوغست (أوكتاف) بعد موته قبل رفع عيسى بقليل (Apsthestiser) . ومن قبل ذلك ادّعى نمرود والقراعنة الاتناء إلى الألوهية ، كما مال أباطرة

روما إلى هذا اليوم . حتى إن الحكام في أوروبا كانوا إلى زمن قريب ، يُعدّون أنفسهم مفوضين من الله .

كانت عقيدة التثليث موجودة بالهند من قديم الزمان ، وخاصة في مذهب براهما . وامتد ثلاثة قرون قبل المسيح روج بطليموس الأول مذهب التثليث المؤلف من أوزريس (الأب) وإيزيس (الأم) وهوروس (الابن) بالإسكندرية . وقد قصد بذلك استمالة المصريين الذين جلس على عرش بلادهم ، بالتأليف بين عقائدهم وبين عقائد المقدونيين .

تدل هذه الأنباء على ميل الأفكار العامة في عصر عيسى عليه السلام إلى تأليه الأعظم وتثليث الأقانيم ، على حين تنحصر عقيدة التوحيد في شعب صغير ضعيف .

(٤٩) ص ٩٣ : ورد في كتاب مترجم إلى التركية من تأليف المستشرق الدكتور دوزي المعروف بعدائه للإسلام « أن حالة الاستغراق التي شوهدت عند النبي ، كانت ناشئة من مرض يُطلق عليه الهستيريا العضلية ، وأن نوبات هذا المرض تجلو الذهن جلاء خارقا للمادة » . وأسند رأيه هذا إلى تشخيص الحكيم الألماني الشهير شبرنجر (Springer) .

إن تشخيص مرض رجل بعد موته بثلاثة عشر قرنا خليق بأن يُعد من عجائب العصر . ومع ذلك أن مرضا لا يضر بصحة المريض وبدنه ، على حين يُخرج للناس في أثناء نوباته وهذيانه ، كتابا يجمع شمل قوم في الدرك الأسفل من الجهل ، ويمدّهم ويكوّن منهم أمة ودولة عظيمة ، ويحدث في العالم طرا انقلابا خيرا نافعا ، ويفهم أدباء العالم وشعراءه ، ويدعهم حيارى مبهوتين — إن مثل هذا المرض ليقبل بالترحاب بكلمة عُقي لنا . فيا ترى ، كم مريضا فحص عنه هذا الحكيم ممن ابتلوا بهذا المرض ، فأثروا بمثل هذه الحوارق ؟ فلواتخذ منهم مصلا وطمّ به زعماء الأمم وحكامها ، ألم يكن قد قام بخير خدمة للإنسانية ؟

(٥٠) ص ١٠٠ : يصوّر الأوربيون عقيدتنا في اللوح المحفوظ في صورة مادية جدا ، فيقولون إننا نعتقد بأنه مزين بالأحجار الكريمة . والأمر ليس كذلك ؛ فإن اللوح المحفوظ ، لم يرد ذكره في القرآن الكريم إلا مرة واحدة في الآية الكريمة : « بل هو قرآن مجيدٌ في لوح محفوظ » .

(٥١) ص ١٠٠ : لتتوير هذه المسائل أنقل من رسالة الزوراء والخوراء لجلال الدين الدواني [ترجمها شيخ الإسلام موسى كاظم إلى التركية بحواش وتعليقات قيمة] التشبيه الآتي : « إذا أخذت امتدادا مختلف الأجزاء في اللون كحشية أو خيط ، اختلف اللون في أجزائه ثم أسمرته في محاذة ذرة أو غيرها مما يضيق حدقته عن الإحاطة بجميع ذلك الامتداد ، أليس تلك الألوان المختلفة متعاقبة في الحضور لديها لضيق حدقتها ، ومتساوية في الحضور لديك لقوة إحاطتك ؟ » وإذا وسّع هذا التشبيه توسيما غير متناه ، أى إذا اعتبر الفرق بين قدرتي المخلوقين ، غير متناه بالنسبة لله سبحانه وتعالى ، فيستدل على كون أحوال العالم وشئونه — المنظومة الكونية الخليطة من الفضاء والزمان بناء على نظرية النسبية — محاطة دائما بالعلم الإلهي ، ومسؤولة بنظره .

إنه وإن كان الإنسان لا يقدر على الإحاطة بهذه الحالة وتصورها برغم هذا الاستدلال وهذا أمر طبيعي ، إلا أنه لا شك في أن الغائي لا يدرك السرمدية ، ولا يدرك المخلوق سر الخلق وعلم الخالق .

(٥٢) ص ١٠٢ : استصوبت ترجمة البيانات الآتية من كتاب « محاوره جوته نفعاً كَرَمَان » لاحتوائها على نكت متصلة ببيحمتنا . قال جوته : « لفهم ارتباط الأديان بعضها ببعض يجب عليكم الاشتغال أربمين عاما بدرس تاريخ الأديان والبحث فيه كما فعلتُ . إن ما يبدأ المحمديون بتعليمه في تربيتهم الفكرية بخلق بالانتباه . فهم يثبتون في أذهان شبابهم عقيدة أنه لن يصيهم أمر لم يقدره الله الذى يدبّر الأمور بإرادته — وهذا أساس دينهم — منذ الأزل ؛ فلهذا يقاومون في كل

حياتهم مستريحين . لا أريد التكلم في صواب هذه العقيدة أو خطئها ، ولا في فائدتها أو ضررها . غير أن لها أترا فينا أيضا بدون تعليمنا إياها ، فكل جندي ذاهب إلى حرب يقول : « لن تصيبني طلقة لم يكتب عليها اسمي » ؛ فكيف كان يستطيع هذا الرجل المحافظة على رباطة جأشه ومهارته بإزاء المخاطر الهائلة ، بدون هذه العقيدة ؟ أفلا تكون عقيدة النصرانية « لن يسقط فرخ عصفور من سَطْح دون مشيئة أيكم — الله » مترشحة من اللبغ نفسه ، ومتضمنة تصديق حكمة بالغة ، وهي عدم حدوث أمر دون إذن من يعرف الأمور كلها ومشيئته ؟

(٥٣) ص ١١٠ : فأقل هنا تبركا بحض آيات كريمة ، وأحاديث شريفة ، متعلقة بالعقائد والأحكام والأخلاق الإسلامية ، وهي : « الذين يؤمنون بالنيب وقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون . والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون . أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون » سورة البقرة . و« قل تالوا أول ما حرّم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا . ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ، ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ذلكم وصّاكم به لعلكم تتقون . ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا السكيل والميزان بالقسط ، لا تكلف نفسا إلا وسعها . وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى ، وبعهد الله أوفوا ، ذلكم وصّاكم به لعلكم تذكرون . وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله . ذلكم وصّاكم به لعلكم تتقون » . [سورة الأنعام . والأوامر الإلهية التي في هذه الآيات الثلاث ، هي لب الوصايا التي في التوراة] . و« من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها » . و« أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » . و« لا تطيعوا أمر المسرفين ، الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون » . و« وشاورهم في الأمر » . و« يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة » . « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » . و« إن الله

يأسر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى، يعظكم لعلكم تذكرون». و «اعدلوا هو أقرب للتقوى». و «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون». و «للمتقين الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين». و «وجزاء سيئة سيئةً مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين». و «خذُ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین». و «ادفع بالتي هي أحسن، فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم». و «اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا». و «تعاونوا على البر والتقوى، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان». و «اصبر على ما أصابك، إن ذلك من عزم الأمور». و «وأن ليس للإنسان إلا ما سعى».

والأحاديث الشريفة

«أشرف الإيمان أن تحب الله، وتبغض الله، وتعمل لسانك فى ذكر الله عز وجل، وأن تحب للناس ما تحب لنفسك، وتكره لهم ما تكره لنفسك؛ وأشرف الإسلام أن يسلم الناس من لسانك ويدك». و «لا يستكمل العبد الإيمان حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه. وحتى يخاف الله فى مزاحه وجده». و «إن الرجل لا يكون مؤمنا حتى يكون قلبه مع لسانه سواء، ويكون لسانه مع قلبه سواء، ولا يخالف قوله عمله، ويأمن جاره بوائقه». و «يا أيها الناس! اخلصوا أعمالكم لله، فإن الله لا يقبل من الأعمال إلا ما خالص». و «الله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه». و «يا أيها الناس اتقوا الله، فوالله لا يظلم مؤمن مؤمنا إلا انتقم الله منه يوم القيامة». و «اتقوا دعوة المظلوم وإن كان كافرا، فإنه ليس دونها حجاب». و «رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس، واصطناع الخير إلى كل برٍّ وفاجر». و «إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث؛ ولا تجسسوا

ولاتَنفَاسُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا، وكونوا عباد الله إخواناً». و«حسن الظن من حسن العبادة». و«إن حقا على المؤمنين أن يتوجع بعضهم لبعض، كما يألم الجسد للرأس». و«مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى». و«فعلیکم بالجماعة». و«الدال على الخير كفاعله، والدال على الشر كفاعله». و«أحب الجهاد إلى الله كلمة حق تقال لإمام جائر». و«الغفوا أحق ما يُعمل به». و«ومن عفا عند المقدرة عفا الله عنه يوم المعصرة». و«أبغض الرجال إلى الله تعالى الألد الخِصم». و«الغفولا يزيد المبدأ إلا عزاً، فاعفوا يُعزِّكم الله؛ والتواضع لا يزيد العبد إلا رفعة، فتواضعوا يرفعكم الله». و«البر ما يطمئن إليه القلب وإن أفتوك وإن أفتوك». و«البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في صدرك، وكرهت أن يطلع عليه الناس». و«تمام البر أن تعمل في السر عمل العلانية». و«حسن الخلق خلق الله الأعظم». و«إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم، فسعواهم يبسط الوجه والخلق الحسن». و«أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً». و«ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا». و«الحياء من الإيمان». و«الحياء والإيمان قرنا جميعا. فإذا رفح أحدهما رفح الآخر». و«الحياء خير كله». و«الحياء لا يأتي إلا بخير». و«خصلتان لا تجتمعان في مؤمن: البخل وسوء الخلق». و«ما نحى إسلام بحق الشح بشيء». و«ما عال من اقتصد».

(٥٤) ص ١١٣ : هناك من يفترض على بساطة المعتقدات الإسلامية،

بالقياس إلى تعاليم سائر الأديان، ولكنني أظن أن الحقيقة في البساطة.

(٥٥) ص ١١٤ : لا أدري هل يسلم التاريخ الحديث، المستند إلى الحفريات والتحقيقات والتجارب، بالتاريخ المقدس برؤيته، فيتجشم مشقة البحث عن أنبياء بني إسرائيل، الذين لم يكونوا ملوكاً؟ ثم هل إثبات أن أولئك الأنبياء كانوا مبعوثين من الله، وأن رسالتهم حق لا ريب فيه، مسألة من المسائل التاريخية؟

(٥٦) ص ١١٥ : أنقل هنا أسطرًا عن مبحث فلسفة القرآن، من كتاب

حضارة العرب لجُستاف لوبون، قال : « إن رجعنا إلى تعاليم القرآن الأساسية ، نجد الإسلام صورة مهذبة للنصرانية ؛ ومع ذلك فهو يفتقر عن النصرانية في عدة مسائل ، وخاصة في نقطة أساسية ، وهي التوحيد المطلق . فإن إله الإسلام الواحد يخلق متعاليًا فوق كل شيء ، منزهاً عن الإحاطة ، وعن صحبة الملائكة والأولياء ، ومن تراهم الأديان الأخرى من الأشخاص الخليقيين بعبادتهم . فللإسلام الحق في أن يدعى بأنه أول دين نشر التوحيد الخالص المطلق في العالم كله . (يبدأن القرآن قد استغنى عن هذا الشرف ، وعرفنا بأن الأديان الحقبة التي تقدمته ، كانت أيضا تدعو إلى التوحيد) .

« إن بساطة الإسلام العظيمة ناجمة عن هذا التوحيد الخالص ، وسر قوته مندمج في هذه البساطة ، فالإسلام يفهم بلا عناء ، ولا يعرض على معتقيه أسرارًا متناقضة مع العقل السليم ، كسائر الأديان . وليس للإسلام إلا إله واحد معبود ، يتساوى عنده الناس جميعا . وله تعاليم وأحكام بسيطة واجبة الرعاية ، إن روعيت واتبعت فجزاؤها الجنة ، وإن أنكرت وأهملت ، فمقابها النار . فليس في الإمكان أن تكون عقيدة أبسط منها ، وأبعد عن التناقض . كل مسلم يعلم ما يؤمن به مهما كانت طبقة التي ينتمي إليها ، ويعرف عقيدته بمدة كلمات بلا مشقة ، في حين أنه يجب على كل نصراني أن يكون متكلمًا ، واقفا على دقائق علم الجدل ، أي أن يكون عالمًا دينيًا ، حتى يستطيع البحث في التثليث والاستحالة (القربان المقدس ، تحوّل الخبز والخمر إلى دم عيسى) وغيرها من الأسرار .

« لاشك في أن امتزاج هذا الوضوح ، وهذه الصراحة ، والشعور بالعدل والرحمة اللذين يعلّمهما ، كان له أثر كبير في سرعة انتشار هذا الدين في الدنيا . إن عدم تنصر أي قوم مسلمين ، سواء انتصروا أو انهزموا ، مع أن أقوامًا لم تسكد تبليغهم الدعوة الإسلامية حتى اعتنقوها ، كالمصريين الذين ظلوا أمدًا طويلًا تابعين للإسكندرية ، يستتر سببه في تلك الأوصاف التي وُصِف بها الإسلام .

« لأجل الحكم بنفع كتاب ديني وفائدته ، ينبغي ألا يُنظر إلى ما فيه من المباحث الفلسفية الضعيفة عامة - أى في كل الأديان - بل يجب أن يُتخذ الأساس والدليل من التأثير الذى تحدثه تعاليمه . وإذا بُحِث من نقطة النظر هذه ، فالإسلام يُعدُّ أهم الأديان للسيطرة على الأرواح . إنه لا يلقن أتباعه أموراً جديدة غير ما ورد في أحكام سائر الأديان ، من الشفقة والعدالة والعبادة ، ولكنه يعلم هذه الأمور بطريقة بسيطة ، صالحة لفهم كل الناس ، ويلقن الروح إيماناً كاملاً ، لا يدع مجالاً للشك .

« كان تأثير هذا الدين للمادى والسياسى جدَّ عظيم في العالم . فقد كانت جزيرة العرب قبل محمد بلاداً وبادياً مستقلة ، منفصلاً بعضها عن بعض ، تسكنها قبائل وعشائر يتقاتل بعضها مع بعض قتالاً مستمراً ؛ حتى إذا مضى قرن على البعثة ، امتدت الدولة العربية من الهند إلى أسبانيا ، وأضاء نور المدينة كافة البلاد والأمصار التى يخفق فيها اللواء المحمدي . وكان سبب هذا ملاءمة الإسلام للكشوفات العلمية ، ومسايرته لها ، وتلقيته الناس حسن الخلق والشفقة والعدل والسماح .

« أما من نقطة النظر الفلسفى ، فعقيدة « بوذا » أسمى بكثير من عقائد الأديان السماوية . ولكن مسَّت حاجة إلى تبديل فلسفته تبديلاً تاماً ، لئلا تكون صالحة لإدراك العامة . وأما في شكلها الحالى المبدل ، فمن الواضح أنها دون الإسلام بكثير . (العقيدة البوذية هى فلسفة وحدة الوجود . لقد وازناها سابقاً بالفلسفة الإلهية وناقشناها . ولكن هل تتصور الحقيقة والقيمة لفلسفة بُدلت مبادئها ، لئلا تكون نافعة وبمكنة التطبيق ؟)

« والحضارة التى وضعها تلاميذ محمد (صلى الله عليه وسلم) اقترنت بمواقب كل مدينة سبقتها ، وهى : الظهور ، والتقدم ، والرقى ، والكمال ، ثم الزوال . لقد قلبت الحضارة الإسلامية ما سبقها من الحضارات إلى عُبار ، ثم أدركتها العاقبة نفسها . بيد أن الزمان لم يقدر على إفناء تعاليم الرسول ، بل وقَّاهها وقواها ، حتى

عادت أكثر حيوية ونشاطا من كل وقت مضى . فالقوانين الحمضية لا تزال محفوظة بكل قواها ، بينما الأديان القديمة مستمرة في فقد حكمها وتأثيرها في الأرواح يوما بعد يوم .

(٥٧) ص ١١٨ : ذكر القرآن الكريم الأديان السامية مرات كثيرة ، على حين لم يذكر شيئا عن مراسم « براهما » و « بوذا » و « زردشت » وغيرهم ، من مُتَمَقِدِ أديانهم في الشرق . وحاول بعض المعارضين حمل هذا على جهل الرسول بتلك الأديان ، والاستدلال به على أن القرآن لم ينزل من الله ، وأن الإسلام ليس ديناً عالمياً . بيد أن القرآن قد بين أولاً أن الإسلام يوافق أسس ملة إبراهيم عليه السلام ، فليس في وجود مباحث مقتبسة من التوراة والزبور في متن القرآن ، ما يناقض المنطق . وثانياً ، إن كان يستفاد من تحقيقات بعض العلماء احتواء العقائد الشرقية ، على آراء فلسفية عميقة ، فإنه من الواضح كذلك أن تلك المراسم ليست سوى الوثنية ، إذا نُظِرَ إليها من الوجهة الدينية . وقد مُنِعَتِ الوثنية في القرآن منعا باتاً ، ولم تذكر فيه المراسم الوثنية ، التي كانت ببلاد العرب نفسها ، بل التي كانت بمكة أيضاً ، حتى يُستغرب من عدم ذكر المراسم الوثنية البعيدة عنها كل البعد من الغريب أنه قد ادعى بعض المعارضين في زمن الرسول ، أنه تلقى القرآن من أسيرين ، أحدهما نصراني ، والآخر إيراني . على حين أن ظهور كتاب عربي أعجز شعراء العرب عامة ، من أسيرين أعجميين مستحيل تماماً . والآن يُذكر عدم علم ذلك الأسير ناظم القرآن — حاشا لله — بما كان ينبغي له أن يكون معتقداً وواقفاً عليه من العقائد الشرقية ، وعن عدم اطلاع محمد صلى الله عليه وسلم عليها بالتبعية . هكذا تتناقض الإسنادات والافتراءات المغرضة ، وتنبوع المنطق !

(٥٨) ص ١١٩ : ومسألة خلود العذاب الإلهي أو عدم خلوده على الإطلاق تختلف فيها بين أكابر الأمة . فقد ذهب الشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي ، إلى أن أهل النار يُعَذَّبون فيها ملة من الزمن ، ثم ينجون من العذاب ، منقلبين إلى

الطبيعة النارية . وبناء على قول ابن عمر وابن مسعود وأبي هريرة رضى الله عنهم ، أن الله يرفع العذاب بإفناء نار جهنم . وهالك موجز الأدلة للمسرودة في هذا الشأن :

فأولا : نظرا إلى مضامين الآيات القرآنية المتعددة، أن الغاية من الخلق والأمر هي الرحمة ، والرحمة الإلهية أوسع من كل شيء ، وأسبق على الغضب الإلهي ؛ ولو كان العذاب أبديا لسكان منافيا للرحمة ، وهي الأصل في الخلقة . وبما أن العذاب قد خُلِقَ لغاية محمودة ، كزجر النفوس ، فلا تبقى حكمة في إدامته ، بعد أن تم تلك الغاية . والأفعال الإلهية لا تكون منافية للحكمة .

وثانيا : فُيِدَ العذاب في آيات كثيرة بالمشيئة الإلهية . والمشية سبحانه مقترنة بالحكمة والرحمة بالطبع ، والآية « لا تبين فيها أحقابا » مؤيدة لهذا الرأي ، أى أنها تدل على حصر العذاب في مدة معينة ؛ وليست الآيات الكريمة خاصة بالموحدين . وفي القرآن آيات كثيرة تبين الخلود في النار ، بيد أنه ليست فيه آية واحدة تتضمن خلود النار نفسها . ومعنى الخلود المكثُ المديد ، ولا يفيد الأبدية . وبالعكس من ذلك آيات كثيرة تنهى عن نعيم الجنة ، وتصفها بصفات الخلود والأبدية ، نحو قوله : « عطاء غير مجدوذ » ، وقوله : « إن هذا الرزقنا ما له من نفاذ » ، وقوله : « لهم أجر غير ممنون » (غير مقطوع) ، وقوله : « خالدين فيها أبدا » ، وغيرها . وبما أن النعمة مقتضى الرحمة ، فينبغي أن تكون غائية وأبدية .

وثالثا : لقد ورد في القرآن مرات أن الله لا يخلف وعده ، وليست به إشارة واحدة دالة على عدم خلفه في وعيده . والرجوع عن الوعيد ككرم ، والله أكرم الأكرمين ، وأرحم الراحمين .

تسلكم هي آراء عظام الأمة المحمدية في العذاب .

(٥٩) ص ١٢١ : الأحكام الأساسية للمهد الذي عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلى رهبان دير القديسة كثرينا بطور سيناء ، ونصارى تلك الجهات عامة [من

كتاب « روح الإسلام » لأمير على الهندي] : لا تُفرض على النصارى جزية منافية للعدالة ، ولا يُخْرَج قَسٌّ من كنيسة يقوم بخدمتها ، ولا يُكره نصراني على تغيير دينه ، ولا يُخْرَج راهب من صومعته ، ولا يُمنع عن طريق حجه ، ولا تُهدم كنيسة ، يُقيم جامع أو بيت للمسلمين مكانها . والنصرانية المتزوجة من مسلم أن تبقى على دينها ، دون تعرض للاضطهاد من أجل دينها ؛ وإذا احتاج النصارى إلى العون على إصلاح كنائسهم أو صوامعهم ، أو في شأن من سائر شؤونهم الدينية ، فيعاونهم المسلمون ، ولا يُمد عملهم هذا مشاركة معهم في النصرانية . وإذا حارب المسلمون سائر النصارى ، فلا تعرض النصارى الباقون بين القومتين المتقاتلتين ، للاضطهاد والمسئولية . ومن خالف هذا العهد من المسلمين عدًّا خارجا على أمر الرسول .

وصايا أبو بكر الصديق العشر لقواد جيشه : لا تخونوا ، ولا تُفْدِرُوا ، ولا تُمَثِّلُوا ، ولا تقتلوا طفلا صغيرا ، ولا شيخا كبيرا ، ولا امرأة ، ولا تعقروا نخلا ولا تُخْرِقُوهُ ، ولا تقطعوا شجرة مثمرة ، ولا تذبحوا شاة ولا بقرا إلا لما كلة ؛ وسوف تمرن بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع ، فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له .

فاعتبروا يا أولى الألباب !

(٦٠) ص ١٢٣ : مقتبس من كتاب ما هو القرآن (قرآن نه در)

لعمد رضا بك .

(٦١) ص ١٢٧ : وقع نظري في الأيام الأخيرة على كتاب مخطوط خليق

بأن يسمى خزانة الحكم ، لما يجري من الآيات الكريمة ، والأحاديث الشريفة ، وأقوال العظام ؛ فاتضح لي — على ما فهمت منه — أن الدين للروح ، والعلم للعقل . وإذ أن المقائد الدينية لا يتيسر إثباتها عقلا وعلمًا ، فلا بد من إقرارها علينا بلا تفسير ولا تأويل ، وبلا مناقشة ولا استدلال . وإن الاستدلال في الدين لم يكن معروفا

في صدر الإسلام، وإنما اخترعه علماء الكلام فيما بعد؛ وإن المنازعات الدينية والعلمية التي نشأت عن هذه السبيل، أحدثت تفرقة وأضراراً عظيمة في الإسلام. ولكن الحديث الذي ذكره المؤلف مرات، وهو «دين المرء عقله، ومن لا عقل له لا دين له» يثبت علاقةً جدًّا قويةً بين الدين وبين العقل؛ كما أن قوله تعالى «لا إكراه في الدين» وغيره من الآيات الآمرة بالتذكّر والتفكير والتعقل، يستلزم وجوب الاستدلال العقلي.

إن الدفاع عن الدين بإزاء اعتراضات الملحدين، ونعريضاهم الموجهة باسم العقل والعلم، واجب على كل امرئٍ دينٍ متقف؛ فإن المدافع عن فكرة ما بالأدلة والآية العقلية، يغلب من يحاول إكراه غيره على التسليم بمبدئه بلا حجة؛ لأن الإنسان محبٌ للحرية فطرةً، وراغب فيها، ونافرٌ من الجبر والإكراه، ومتأمِّلٌ منهما، فلذا ترك آباء النصرانية الذين كانوا فيما مضى يدعون إلى التسليم بالمقائد الدينية بلا استدلال، قانون الـ «كريدو» (Credo)، وشرعوا في محاولة إثبات أن عقائدهم غير متناقضة مع العلم والفن، وإن القائلين بمخالفة الدين للعلم، إنما يقولون ذلك لجهاهم الأحكام والمقائد الدينية (الأب مورو «حدود الدين والعلم» ج ١ الفصل الأول).

الزيم مؤلف الكتاب المذكور مذهبيّ المجسّم والمشبّه، فلم يعدم إمكان تفسير المعاني الاشتقاقية والظاهرية لألفاظ القرآن والأحاديث، ثم تصور من الآية: «ثم استوى على العرش» وأمثالها، جلوسه سبحانه وتعالى على عرشه متكئاً؛ ومن «يد الله» وصفات السميع والبصير، كونه ذا أعضاء وجوارح مثل الأعضاء البشرية؛ وتصور من الآيات المبينة ليوم الجزاء، وهيبة جمال الله وجلاله، أنه جالس بين صفوف من الملائكة، كما يجلس الملوك بين رجال حواشيهم في مراسم استقبالهم لرعايهم، حاش لله! ثم قال: تلكم حالات منافية للعقل، ولا تُقبل إلا بدون تفكير وتعقل.

يبد أن اشتقاق كلمة « استوى » بمعنى الاستعلاء، كما يراه علماء أهل السنة، أو بمعنى الاستيلاء، على قول آخر، أقرب إلى الذهن من معنى جلوسه متكئا على كل حال. ويجوز عد مثل هذه الكلمات القرآنية من الآيات التي لم تبلغ فهم حقيقتها بعد، كما كانت الآية: « وكل في فلك يسبحون » غير مدركة بحقيقتها منذ أربعة قرون أو خمسة؛ واستعمال كلمة اليد مجازا بمعنى القدرة والنفوذ والتدخل، من البدايات البعيدة عن الاعتراض في جميع لغات الأمم المتعدنية. ولا يفهم من كونه تعالى سميعا بصيرا (أى من قدرة السمع والبصر)، أن له عيين وأذنين مثلنا ! .

إن لغة مهما كانت غنية لا يمكن أن تستغنى عن الحاجة إلى المجاز والاستعارة، ومحاولة سلب أية لغة إيها، معناه تضييقها معنى، وتزويل مكاتها إلى درجة التوحش والبداية؛ فهل يقبله أصحاب العربية الأصليون؟

(٦٢) ص ١٢٨ : يرى بعض الفلاسفة والحكماء، وفيهم المحققون كسبنسر وجستاف لوبون: «إن الديانة التي بدأت أولا بالمبالغة في مناقب الجد الأول، أو رؤساء القبائل الخالية، انتقلت متزايدة إلى الخلف. ومن مبالغة هؤلاء في تعظيمهم له، أو توهمهم بقوة خفية فيما وراء كل شيء، وخوفهم منها، ظهرت في صورة التعبد، أى في صورة الوثنية، دضا لأضرار تلك القوة الموهومة، ثم انجرت إلى التثليث ثم التوحيد، متطورة تطورا تدريجيا » .

أظن أن هذا الرأي نشأ، لامن التحقيق في المسألة من مبدئها، بل من وسطها، أى من الزمن الذى عُلِمَت فيه الأساطير المصرية واليونانية وغيرها، أو استدلالا بمقائد القبائل المتوحشة الموجودة حتى اليوم. إذ قد ثبت بعد التحقيقات الأخيرة، أن عقيدة الهند القديمة، والشكل الأول للزرذشتية، وعقيدة الكلدانيين، وحتى العقيدة السرية التي كانت تلقن في المعابد المصرية، كانت مستندة إلى أساس التوحيد، أو وحدة الوجود .

وإذ أننا نعترف بأن البشرية تصوّرت من العدم جدًّا أوَّل ، وألتهته وقدست من جاءوا بعده ، بما أسندت إليهم من أوصاف فوق الطبيعة ، بما يقرب من أوصاف الأوَّل ، وتصوَّرت قوى خفية وأسراراً للخلقة ثمَّ عبدتها ، ونحمل هذا الفكر على سوق طبيعي ؛ فبناءً على اجتهدى أن تصوِّر هذا الأسر بصورة أبسط ، أى بتصوره أنه بدأ بتصور خالق واحد ، أو مسبب أول ، بدل تلك الصور الأسطورية الموهوشة ، وأن هذه البساطة الأصلية قد اختلطت بما ألقته الكهنة فيما بعد — يكون أكثر ملاءمة للعقل ؛ وهذا الفرض يوافق النقل أيضاً . ولما كان سنوح عقيدة أوَّلية كهذه لفرد ممتاز ، وذو عُبها وشموها بواسطته أقرب للعقل من سنوحها لجماعة برُمَّتها ، تتحقق مسألة النبوة كذلك . إذن فتأثير التطور في الفكر البشرى وذكائه ، يتجلى في درجة صحة التفسيرات والإيضاحات والملاوات التي قام بها أخيراً الكهنة والرهبان والمفكرون والمفسرون وإصابتها .

(٦٣) ص ١٢٨ : بين خدِّمة العلم والفلسفة كثير من حكااء اليهود ، وإبما استعملت تعبير عالم النصرانية باعتبار الوطن .

(٦٤) ص ١٣٥ : انظر الملوامات الواردة في الباب الأوَّل عن الذرات والأتومات ، وهى مقبولة لكونها طبيعية علمية . بيد أننا إذا فكرنا منصفين ، فأية معجزة تحير العقل أكثر من هذا الأثر البدائى للخلقة ؟

(٦٥) ص ١٣٦ : وفي جملتها ما يقوم به بعض أهل الذكر من كشف القبور ، أى ما يُروى من انصالحهم بالموتى . وليس لى علم بنبأ مؤيِّد لهذا في القرآن ، ولا في الحديث ، كما أنى ليست لى تجربة خاصة في هذا الأمر ، لعدم انتمائى لطريقة من الطرق الصوفية ، ولعدم ممارستى مناجاة الأرواح (Spiritisme) ، فلذا لا أعد هذه الرواية سوى قضية محتملة للصدق والكذب . وأما المثقفون منا فيرونها عديمة الإمكان ، إلى حدِّ أنهم لا يكتفون بتكذيب رواتها بلا تردد

فحسب ، بل ينكرون الدين كذلك ، لسكون أولئك الرواة من أهله ؛ على حين أن علامة كآراجو (Arago) لا يراها غير ممكنة . وأما كميل فلا ماريون الذي بذل خمسين عاما من عمره في البحث في هذه السبيل ، فيقول بعد أبحاث وتحقيقات كثيرة : إن الروح الإنساني يقوم بتجليات بعد الموت . وأما السير ويليام كروكس الشهير بمكتشفات واختراعات علمية ، فأعلن رأيه قائلا : « لأقول إن هذه الكيفية ممكنة فحسب ، وإنما أقول إنها واقعة » . وقال السير أوليفر لوج الذي عُرف بمكتشفات ومخترعات في الكهرباء والأيون : « إني — بنية الخدمة — أمتنى ، متحلا ما أتعرض له من الاستهزاء والتهكم ، تسلية الأرواح الخزينة ، بالتكفل لها بإمكان الاتصال بالموتى » . وبينما هذه التصديقات تعتمد على تحقيقات وتجارب علماء قد اشتهروا في العالم بكفائاتهم العلمية ، فليس للمنكرين دليل يردون به عليهم سوى ابتسامة مستهزئة ! .

(٦٦) ص ١٣٨ : رُوي أنه وجد في المند تمثال عليه هذا النقش « أنشيء في عام شق القمر » ، واستدل بهذا على مشاهدة حادث شق القمر في المند كذلك . بيد أن هذه الرواية لم يمكن تحقيقها .

(٦٧) ص ١٣٨ : ليس الانشقاق انقسام الشيء إلى قسمين أو تقطعه أقساما . فقد يُشق قلم وينشق بدون أن تزول منه قطعة ؛ فيجوز إطلاق الانشقاق على انفجار البراكين وفورانها بشق قشورها .

(٦٨) ص ١٣٩ : ومع ذلك يظهر أحيانا شذوذ في بعض قوانين الطبيعة ، ولم يُوصَل إلى كشفها حتى الآن ، فلذا تُظن مخالفتها للقاعدة الكلية ؛ فانبساط الجسم بالحرارة ، واقباضه بالبرودة ، قاعدة كلية ؛ غير أن الماء ينبسط ابتداء من أربع درجات فوق الصفر ، وكما تقدم نحو الصفر والناقص زاد انبساطا . وهذا الشذوذ نعمة سبحانه لوقاية حياة الأسماك في بُحيرات البلاد الباردة وأنهارها ، ولوقاية أحياء البحار المتجمدة من الهجرة شتاء . ومن هذا القبيل شذوذ الخلق الذي يبدو في

التولدات . والواقع أن العلماء يحاولون تأويل هذه الأمور وتوجيهها ، ولكن هذه التوجيهات ليست ثابتة ثبوتاً كافياً ؛ فلا مانع إذن من عد المعجزات شذوذاً كذلك .

(٦٩) ص ١٤١ : أُلخِص هنا قصة رأيها في كتاب « أوراني » لكميل فلانماريون ، لتعلقها بهذا البحث : كان المستر روبر بروس ، وهو من أشهر أسرة اسكتلندية ، راباناً ثانياً لسفينة يجول بها حول جزيرة الأرض الجديدة (Terre Neuve) ، ورأى يوماً رجلاً لا يعرفه بجانب منضدة الرَبَّانِ الأول يشغل بالكتابة ، فأسرع إلى الربان وأخبره بذلك . ولما قدما إلى الحجره ماوجداً بها أحداً ، ولكن رأياً على لوح الأردواز هذه العبارة : « أديروا الدفة إلى الشمال الغربي » . فأسرعا بتفتيش كل أطراف السفينة ، واستجوبوا جميع العمال والنوتية الموجودين بها ، واستكثبهم ، فلم يعلم أحد منهم بما حدث ، كما لم يشبه خط أحد منهم الخط الذي على اللوح الأردوازي ، فلم يبق لهما إلا توجيه السفينة إلى الجهة التي أوصت بها الكتابة ، مهما كان الأمر . فمأسرت سفينتهم مسيرة ثلاث ساعات ، حتى لقيت سفينة اصطدمت بجبل آيسبرج الثلجي ، فعجزت عن السير ، ونقلوا من بها إلى السفينة السليمة . وفي أثناء ذلك شبَّه المستر بروس رجلاً منهم بالرجل الذي شاهده في حجرة الربان ، واستكثبه على الأردواز نفس الكتابة التي كانت به . فإذا خط الكتابة الثانية هو خط الكتابة الأولى بعينه . ولما سئل رَبَّانِ السفينة المصابة عن ذلك الرجل ، قال : إنه اشتكى قبيل الظهر — أي ساعة مشاهدة المستر بروس إياه — من التعب ، واستغرق في النوم ، حتى إذا استيقظ ، أخبرنا « بأننا سوف نَنقُذ هذا المساء ، لأنني رأيت في منامى سفينة آتية لنجدتنا » ، وأن السفينة التي عرَّفها شبيهة بسفينة المستر بروس .

على أي شيء تُحتمل هذه الحال ؟ لقد قام فلانماريون باستقصاء هذه الحال وأمثالها أربعين عاماً أو خمسين ، ورُوِّبَت له في ألوف الرسائل التي تلقاها من جهات

مختلفة حكايات محيرة للعقل . وثمة مئات من الرسائل تلقاها من مشاهير الرجال والنساء ، ومن القواد والزُهبان والحكماء والعلماء والأطباء والأدباء ، وامستوثق منها ، ثم نشرها في بعض مؤلفاته . إن جرح هذه الروايات وتكذيبها دون تفكير ، يكون تهمة موجهة إلى كثير من عطاء الدنيا المعروفين بالشرف والأمانة . ولكن ماذا يقال في رجل وُلِدَ مسلماً يصدق هذه الروايات ، ثم يفكر بلا تردد وتأمل ما يروى عن نبيه ؟

(٧٠) ص ١٤١ : والدليل الذي يُورد على جسمانية المِراج ، هو ارتداد بعض الناس في ذلك الزمان غير مصدِّقين روايته ، وكأنهم ما كانوا يرتدُّون لو يُبَيِّن لهم روحانيته . فكيف يكون ارتداد بعض الجاهلين بالروحانيات ، دليلاً على تضمن الخبر جسمانية المِراج ؟ وأما اعتقاد أن هذه الكيفية إنما تحفز علماءنا الدينيين لاجتتاب الروايات الموجبة للارتداد . وهذه عقيدة عائشة وحَدِيثُهَا من أجلاء الأحباب رضَى اللهُ عنهما ، فما مزيتنا ؟

(٧١) ص ١٤٣ : يروى أنه أذن أخيراً بكتابة أحاديثه ، ولكن الرواية الأقوى أن هذا الإذن كان مؤقتاً لرائر فارسيّ .

(٧٢) ص ١٤٧ : نظراً لما ورد في كتب السير أن النبي لم يختَر لباساً معيناً . وكان يلبس الأثواب التي تُهدى إليه ، مما كان مستعملاً في عصره في بلاد مختلفة .

(٧٣) ص ١٤٧ : ينبغي ألا يفهم من تعبيرى هذا أنى أريد فتح طريق لإنكار الحشر . فالشك في أن الله يبعثنا في صورتنا الحالية ، بعد الإيمان بأنه خلقنا هكذا ، ما هو إلا حق .

(٧٤) ص ١٤٧ : أنتشر في بلاد الغرب في السنين الأخيرة كتب بعنوان العلوم الخفية ، باحثة في تيوصوفى (معرفة الله) ، الذى تحدثنا عنه في الباب الأول ، يتوهم أصحابها أن للإنسان أربعة أجسام : فالأول جسمنا المادى المرئى ، والثانى جسم

نجمي غير مادي (Corps astral)، والثالث جسم رُوحى (C. mental)، والرابع جسم عِلِّيَّ (C. Causal)، وهو الجسم الذي يرجع به الرُوح إلى الوجود للطلق. وأن الرُويَا الصادقة، والحسَّ قبل الوقوع، واكتشاف للتوَمِين بالمغناطيسية الحيوانية بعضَ أمور غيبية، ينشأ عن انفصال الرُوح عن البدن الجسماني، وقطعه المراحل بالجسم النجمي الطيف.

إن مثل هذه العلوم والروايات لا تزال بعيدة جدا عن إفاضة اليقين. ولكنها تشير إلى أن عميقة وجود حالات معنوية في الإنسان، غير ما نشاهد من جسمه الكثيف، يقول بها كثير من المفكرين. والتيوصوفي ومن فروع التصورات والظنون، ليس أمرا جديدا، وأمثاله متداولة في الشرق، في الهند والصين، وحتى في مصر واليونان منذ عهد بعيد. وأما في الغرب فيجد أتباعا جُداً ويتطور. إن هذه الأفكار والمعتقدات المتداولة بين الناس، المستحسنة لدى كثير منهم، لا بد على قول سبنسر، أن تكون فيها مَسَّحة من الحقيقة مهما قَلَّت.

(٧٥) ص ١٤٧: لا يمكن إنكار تأثير الجسمانية البشرية والبيئة والأطعمة في روحانية الإنسان ومعنويته. فمن البديهي مشاهدة الضعف والخلل في عزم امرئٍ مريض ومكاتبه العقلية. بيد أن الأصل في الهوية البشرية هو الرُوح. ويمكن تصوير علاقة الجسم بالروح — على قدر الإمكان — بالمثال الآتي:

فترض سفينة، فسفرها يُشَبَّه بوظيفة الإنسان الحيوية، وربَّانها بالروح، وجسمها بالبدن، ومحركها بالقلب، وملأحوها ببعض الخواص الروحية، ووقودها بالطعام، والبحر وسواحلها بالبيئة، والأحوال الجوية بالقدر. فإذا كان الجسم باليا، والحرك مختلا، والوقود ضعيفا، والأحوال الجوية غير ملائمة، فلن يتيسر إحسان القيام بالوظيفة. ومع ذلك لا يكون أحد مسئولا أمام صاحب السفينة عن نتيجة السفر سوى الرُّبَّان. يجوز أن يكون النقص في الاستعداد والمصادفات السيئة عنرا في هذا، بيد أن المسئول عن سوء استعمال سفينة سليمة هو الرُّبَّان.

(٧٦) ص ١٤٧ : قرأتُ مُسَوِّدَة هذا البحث من كتابي على رَجُلٍ مشهور بالتبحر في العلوم الدينية والعقلية ، فابتسم من إفاداتي أني معتقدٌ أبديةً الروح ، وقال : « إن رأيك هذا غير صحيح ، لأن الروح — ودعك من أبديتها — لا يمكن حتى ادعاء وجودها . وليست بالقرآن آية صريحة عن الروح . وإذا تحدثت عنها أمام الماديين ، فليس الأمر مقصوداً على أن لا سبيل للاتفاق فحسب ، بل لا سبيل لمدادولة الآراء . ويلاحظ أن هذا الفاضل يتقدم في الشجاعة المدنية وحسن النية الباحثة عن الوقوف ، حتى يأمل في إمكان التوفيق بين الإسلام وبين كافة آراء الفلسفة المتناقضة . وأما أما فمع اعتقادي بعدم تعارض العقائد الدينية مع الحقائق العلمية ، لا يخطر ببال التقريب بين الفكر الديني وبين فلسفة الماديين .

إذا حُققت المسألة من الوجهة الدينية ، فيثبت وجود الروح بآيات عديدة قرآنية ، ونظراً إلى الصراحة القرآنية بأنها من أمر الله ، يجب الاعتراف بأبديتها . وديهي أن ملاحظة العالم التركي المبيدة آنفاً قد نشأت من افتتانه بالغرب . ولكن عظماء حكام العرب -- ما عدا بعضهم -- المشهورين بحرية الرأي ، والجمع على فضلهم وعبقريتهم ، مقرون بوجود الروح وأبديتها . فيقول فكتور هوجو مثلاً :

Je dis que le tombeau qui sur les morts se ferme
Ouvre le firmament,
Et que ce qu'ici bas nous prenons pour les termes
Est le commencement.

أقول إن هذا الرّمس الذي يواربهم يفتح لهم باب السماء ، وما نظنه في هذه الدنيا نهاية ، إنما هو بداية .

قال كيل فلأمار يون : « الأشباح لباس الأرواح ، تمضي وتغيب ، وتبلى وتندثر ، والروح باقية » . وقال جوته : « إني معتقد واثق بأن أرواحنا جوهر لا يفنى ، مؤثر منذ الأزل إلى الأبد . فالروح مع أنها تتراءى آفة لأمثالنا الأرضيين ، فإنها تشبه الشمس التي تنشر الضوء دائماً » . ولعل عين هذا العالم

التركيب لم تقع على هذه الأحوال ، فلو وقعت لكان هذا الشخص الذى يهمل جميع الأدلة العقلية والنقلية السابقة ، قد طأطأ رأسه ، وبات من غلاة الروحيين .
وصل فلاديمير بمجهوداته التى تجاوزت نصف قرن إلى النتائج الآتية :

١ — الروح موجودة فى هوية حقيقية منفصلة عن الجسم .

٢ — ولها خواص لم يكشفها العلم بمد .

٣ — وهى تقدر على التأثير من بعد ، دون توسط الحواس ، (بجوز امتداد

هذا البعد أحيانا إلى كيلومترات ومراحل) .

٤ — وفى الطبيعة بعض عناصر روحية مؤثرة ، ولكن أصلها وحقيقتها

مجهول .

٥ — والروح تستمر بعد الجسم المادى ، وتستطيع القيام ببعض مظاهر

عقب الموت .

إذا حقق الأمر تحقيقا عقليا وفلسفيا ، فإن احتمال وجود الروح وخلودها أقوى . فنذ ثلاثة أرباع القرن كان الكيماة المضوى والكيماة المدنى منفصلا أحدهما عن الآخر ، ويظن تركيب المواد العضوية النباتية من ذرات غير ذرات المواد للمدنية . ثم انضح بعد الاكتشافات الأخيرة أن المواد العضوية النباتية والحيوانية ليست مغايرة للمواد المدنية ، وأنها مركبة غالبا من الأيدروجين والأكسجين والأزوت والكربون والفوسفور . إنه وإن كان اللاديون التخفزون لدعوة فقالية للمادة فى العالم منتفحين بكل كشف جديد ، حاولوا اتخاذ هذه الكشوف بهانا لدعواهم ، غير أن الكاشفين الأصليين ، ولا سيما عظماء الكيمايين أمثال ليج وياستور ، قد اعترفوا متواضعين متدينين ، بأنه لا يمكن تركيب «أمفكولس» واحد ، بل ولا إيجاد بيضة جرثومة ، أو عضلة من أصغر المضل ، أو عصب ، أو تركيب ورقة بسيطة صالحة للنشوء والنماء ، واعتقدوا وجود قوة معنوية للحياة لا نستطيع إدراكها .

ونظرا للعجز عن إيجاد مادة عضوية ذات حياة ، مع أن أجسام النبات والحيوان الظاهرية مركبة من مواد عضوية ، ويمكن تحليل المادة وتركيبها كيميائيا ، يلزم بالضرورة الاعتراف بوجود قوة خفية من أسرار الخلق في النبات والحيوان — ما لم يقدر العلم كشفها على الأقل — أما بناء الماديين قضيتهم على أساس احتمال كشف ذلك السر في المستقبل ، فخليقة بالرفض منطقيًا . وإذا سميت هذه القوة الحيوية بالروح ، فمن أي شيء يلزم جرحها ؟

ثم إن تطرق الخلل والضياع للأجزاء المادية ، بالرغم من سيرها واتقالها المستمر ، يُعد من الحقائق العلمية . [ولو أنه يمكن أن يخطر بالبال خروج المادة من حالة المادية ، بناء على النظرية القائلة بحصول المادة من تكاثف القوة . بيد أن القوة التي توجد هذا الجزء المادي تظل في الحقيقة باقية راجعة إلى منبعها الأصلي] . فبأي حق يُحكّم بقاء الروح التي سُلّم بأنها ماهية حيوية ؟

ونظرا إلى تجارب علمية حديثة يحافظ البروتوبلاسم ، أي خيرة الحياة — وهي المادة الأولية للحياة وليست روحا — على حيويته في درجة -253° برودة . لقد وجدت جراثيم في مقابر روما ومصر باقية من ألوف السنين ، محرومة الهواء والغذاء ، واستولت . وبناء على تخمين سونت آرنيوس العالم العظيم السويدي المعاصر ، أن جرثومة أوبكتريا تفقد من حيويتها في يوم واحد في 10° درجات فوق الصفر ، ما كانت تفقده في عشرة ملايين من السنين لو كانت في -220° . وبناء على هذه الفرضية يمكن تصور البقاء لحياة بدائية في درجة -273° في المحيط الأثيري . ويمكن أن تتكون فكرة كالتناسل والتكاثر والتطور ثم الفناء في عالم المادة والمحيط التسمي ، والاستقرار والبقاء في العالم الأثيري . وإذ أنه قد ثبت تجريبيا عدم وجود الحياة في درجة الحرارة 100° وأن الكرات المسكونة كانت نارية في بدايتها ، فيستدل عقلا بأن الحياة هبطت إلى العوالم المادية من اللأ الأعلى — حتى ولو اعترف بفرضية انتقالها من كرة إلى أخرى — إن تصوراتي

هذه وفرضياتي ليست مفيدة اليقين . لا جرم أنى أقر بوجود الروح وخلودها باعتبارها من أمر الله ، بيد أنى أومن بأن حقيقتها فوق إدراكنا . ومع ذلك يمكن أن تمد هذه التمهيدات براهين عقلية على خلود الروح ، أقوى من أدلة المنكرين في عكس هذه الدعوى .

(٧٧) ١٤٨ : لإيضاح رأي هذا أعرض على أنظار القراء الكرام المثال الآتى :
وضع الهندسة الحكيم اليونانى أقليدس ، واكتشف « نيوتن » قانون الجاذبية . ورأى العلماء فى الزمن الأخير أنه لا هندسة أقليدس التى ظلت خمسة وعشرين قرناً حقيقة محضة ، ولا قانون الجاذبية لنيوتن كاف للإحاطة بالأحداث الطبيعية ؛ فقاموا ببعض تعديل وتوسيع فى هذا الأمر . ومع ذلك لا يورث عملهم هذا ذرّة من الخلل فى مجد أقليدس ونيوتن . فإنه لا يتصور امرؤ متمدين يستجهلها ، بل حتى ينزلها إلى منزلة من صحّهما ، فى حين أن القيام لمنع التقدم بحظر المناقشة فى مؤلفات أولئك العلماء ، بدعوى أنها ليست موضوع مناقشة وجدال ، مضر ؛ على أنها دعوى بلهاء . ومثل هذا كذلك محاولة الاستخفاف بعلماء المسلمين وفلاسفتهم السابقين ، فهو بلاء ، بل دناءة بعينها . كما أن تقبلنا آراءهم ونحن مغمضو العينين ليست بالطريق المستقيم . فأقوال الحكماء يجوز تعديلها بما يتفق ومستازمات التطورات المصرية — على أن تبقى الأسس الدينية والأحكام القرآنية فى مقامها الاستثنائى الأعلى .

(٧٨) ص ١٥٣ : ومع ذلك ليست بأيدينا حجة نستند إليها فى إنكار الممانى الظاهرة لهذه القصص واستحالتها . فإن علم البشر لم يبلغ بعد حقائق الأشياء بلوغاً تاماً . ولا يظن أحد من كلامى هذا أنى من الريبين . فانى كما بينت فى الفصول السابقة ، أريد بناء آرائى على العلم — مع قلة بضاعتى — لا على الفلسفة . وعلم اليوم يدلنا على أن تأثيرات اللون والشكل والصوت وغيرها نتيجة للذبذبات وموجات ، فيفهمنا أن ثمة فروقا كبيرة بين الأمور المحسوسة وبين حقائق

الأشياء . فلو اخترعت آلة ، كمنظار مثلا ، ممكنة من مشاهدة أشعة روتجن ، وهي محصول ذبذبات أسرع من ذبذبات الموجات التي نحس بها اللون — وليس هذا بمستبعد قياسا على ما نشاهد من التطورات العلمية — فهل يُشك في أن الموجودات ستجلب لأحفادنا في منظر مخالف لما نشاهده الآن ؟ أسنا نرى اليوم أمورا واهية كانت منذ بضع قرون ، بل بضع سنين تُظن حقائق ، أو أمورا كانت في ذلك الوقت مستحيلة ، فصارت اليوم واقعية ؟

ويجوز اعتبار هذه القضية على عكسها كذلك ، أى أن أمرا كان في ذلك الوقت واقعا ، نظنه اليوم محالا ، لعدم إدراكنا له ، لأن الأزمنة القديمة علوما وفقونا كثيرة ؛ فبناء الهرم الذي لا يزال من العجائب السبع ، متوقف على قدرة علمية وفنية ، وقد أنشئ منذئف وستة آلاف سنة ! وخاصة العلوم الغربية فقد كانت جدًّا راقية . وكل ما في الأمر أن القدماء حصروا كثيرا من العلوم في الخواص ، فأخفوها في معابد مصر تحت الأرض ، وفي معابد الهند والصين ؛ فضاعت أمور كثيرة لم تُعمَّ بعد في تقلبات الدهر ، ونُسيت ولم تنتقل إلى عصرنا . فقد عُلم من البحوث التي تمت في الهرم الكبير وقوف المصريين القدماء على كثير من أسرار علم الفلك وطول نصف قطر الأرض ، وُبعد بعض الأجرام السماوية . على حين لم يشمل فلك بطلميوس الذي ظهر بعده بخمسة وعشرين قرنا ، على هذه المعلومات . فبأى حق يدعى مفكر منصف ، بأن ما نعلمه اليوم حقيقة ، وأية رواية غير موافقة لمارفنا اليوم يستطيع إنكارها إنكارا باتا ؟ قال فلاماريون في كتابه « القوى الطبيعية المجهولة » : ليس لأحد حق في إنكار شيء (Nul n'a droit de rien nier) وقد أصدر هذا العلامة هذا الحكم طبقا لما يريد شباننا المثقفون ، المنحرفون إلى وادى الانكار ، أى بعد تجربة واستقصاء مدة خمسين عاما ! .

لقد أظهرت العلوم الخفية (Sciences Occultes) التي تتطور على الزمن

الأخير بعد أن ظلت مدة من الزمن منسية ، عجائب كثيرة محيطة بنا ! وما أظن أن هناك فرقا كبيرا بين مناجاة الأرواح (Spiritisme) والتلقين والوسوسة (Suggestion) والمضاطيسية الحيوانية ، والتأثير والتأثر من بعد (Télépathie) وبين الوقائع التي بينتها التوراة .

(٧٩) ص ١٥٣ : لا يتصور امرؤ له مُسَكَّة من العلم والمعرفة ، انفصال طبقات السموات بعضها من بعض ، بمقوف مصنوعة من الزبرجد والزمرد وغيرها من المواد . لا جرم أن التفسيرات المبنية على جهل كهذا ، ليست لها علاقة بالقرآن والعدين . لانفصال الطبقات الساوية بعضها من بعض إلا بنحو اصحابها وأوصافها انفصالا تدريجيا ، فالسماء الدنيا يقتضى أن تكون إحداها — نظرا لتخصيصها — وليست هيئتها العامة . فلوفرُض أن هذه السماء هي المحيط النسيبي ، وسُمِّ بالظرية المذكورة آفا في أمر الطبقات ، لأمكن تقسيم المحيط النسيبي الذي يزيد على ثيِّف وستائة كيلو متر من الارتفاع والسك على الترتيب الآتي :

الطبقة الأولى وهي منطقة التحولات الجوية ، يبلغ ارتفاعها نحو خمسة كيلومترات أو ستة . وفيها تحدث العواصف والزوايع ، والرعد والتلوج والأمطار .

والطبقة الثانية : عشرة كيلومترات أو اثنا عشر . وهي محل حدوث التيارات الهوائية الماكسة ، ولكنها راكدة بالقياس إلى الطبقة الأولى ، وأقسامها العليا غير صالحة لحياة الحيوان — عدا الأحياء أمثال البكتريا — نلؤها من الأكسجين ، بالرغم من وجود غمام بها يُدعى سيروس .

والطبقة الثالثة : وتمتد من خمسين إلى ستين كيلومترا ، يكثر فيها غاز الآزوت ، وفيها يظل رماد البراكين معلقا .

والطبقة الرابعة ترتفع إلى مئة وخمسين كيلومترا ، وفيها تشتعل الشُّبُبات احتكاك غاز الأيدروجين ، فإذا صارت حذاء الكيلو الستين خمدت ، لعلبة غاز الآزوت ، لأنه مانع من الاحتراق .

والطبقة الخامسة : ليس فيها غير غاز الأيدروجين والهليوم .
والطبقة السادسة وهي على ارتفاع أربع مئة كيلومتر أو خمس مئة ، تتعلق
فيها حبيبات تُسمّى غبار العوالم أو مدفوعات الشمس . وفي غبار العوالم المتكاثف
يحدث العجز الشمالى ، وينير الليالى القطبية المديلة كأنها مصابيح ، ويزيّتها ويميل
المنطقة القطبية صالحة للحياة . ولهذه الحبيبات المنيرة خاصة الدفع والطرّد لبعض
الموجودات والأحياء الخفيفة بواسطة ما تحمله من الكهرا بالسالبة .
والطبقة السابعة : مكوّنة من الغاز المسمى « جيوكورونا » .

ذلكم هو أنموذج الطبقات السبع التي يذكرها المنكرون مستخفين ! ويمكن
العشور على هذه الحقائق في كثير من الكتب العلمية . بيد أن أصحابنا المنكرين
لا يكلفون أنفسهم مشقة البحث والتنقيب ؛ فهم إنما يستلهم بعضهم بعضا على
حسب هواه ! ولا أرى حاجة إلى البحث في طبقات الأرض . ولعل كل امرئ
له إلمام قليل أو كثير بأحوال الدنيا قد سمع عنها . وإذا فرضت السماء الدنيا بالكرة
النسيبية فيسلم بطبقاتها وتزينها بمصابيح ، وإمكان طرد هذه المصابيح لبعض
أنواع الموجودات الدنيئة الخبيثة .

لقد زودتنا آراء المحقق الفاضل الأستاذ نعيم بك في مقدمته لترجمة البخارى
بمعلومات عن السموات على الإطلاق . ولكن لا توجيهات الفقير ولا آراء
نعيم بك تتضمن معنى كون الطبقات السماوية كاذبة حتما . ولعلها جواب مقنع
يشير إلى صور ممكنة ، على استهزاء المنكرين وإنكارهم .

(٨٥) ص ١٥٤ : إن عدم استقرار الأجرام السماوية في الأفلاك ، بل سببها
وجريان الشمس مستقر لها ، وحدوث السادة وفناؤها الذي كان العلم حتى بضعة
أعوام ماضية يظن عدم فنائها ، قد ذُكر كله في القرآن . بيد أن المنكرين كانوا
يسندون البهتان إلى كتابنا ، لعدم توافقه واللذهب العلمى القديم . وتحققت تلك
الأمر كلها علميا . فالتسليم بمسألة الطلاق ، ومنع المسكرات ، وكشف التريشين

في لحم الخنزير ، أليس كله دليلا على اتجاه المتدينين الذين يعبدهم المتقنون منا ،
وميلهم إلى الأحكام الإسلامية رُويدا رويدا؟

(٨١) ص ١٥٤ : يقول علماء المسلمين إن القرآن ليس كتاب علم ، وإن
آيات التذكير إنما نزلت وسائل وأدلة على التوحيد متفقة مع علم المخاطبين ،
ومع ما يحدث بينهم في ذلك المهد ، فلا محل إذن للنقاش في هذا الباب ،
ويقطعون النزاع بهذا من جذوره . وتوجيهاتي المستندة إلى الممكنات والمحتملات
التي ذكرتها آنفا مبنية على قصد الدفاع لمغالطات التكرين وادعائهم — صيانة
للشبان الأغرار .

إني أريد أن أقول مستنتجا من هذه الآراء المتقبسة من المؤلفات الغربية ،
إنه كلما ترقى العلم وتشعب ، اتسع أفق الممكنات في نظر الإيمان . ولا شيء يمكن
رده بسهولة . والفرق بين المذنبين الفضوليين الذين يريدون رد كل شيء بلا
تفكير ، والقرويين الأغفال المصدقين بسهولة لكل ما سمعوه ، إنما هو مرض
هؤلاء بالجهل البسيط ، وأولئك بالجهل المركب .

(٨٢) ص ١٥٨ : يتهم أعداء الإسلام محمدا صلى الله عليه وسلم بالشهوانية ،
تعدد زوجاته الطاهرات . وقد أمضى خمسا وعشرين سنة من عمره الخمسين ، مع
ثيب تكبره بخمسة عشر عاما ، وهي السيدة خديجة الكبرى . ولما توفيت عقد
زواجه على عائشة بنت أبي بكر الصديق ، إلا أنه لم يبن بها لصغر سنها ، وتزوج
سودة وكانت ثيبا . وزوجاته الأخريات كلهن متروكات عطاء العرب ، الذين ودعوا
الحياة في هجرة الحبشة ، وفي الغزوات في سبيل الدين . وفيهن بنت عمر وبنت
أبي سفيان .

ذكر في بعض مؤلفات الغرب أنه أرغم زيد بن حارثة على تطليق زوجته
زينب ، ثم تزوجها . وزينب هذه ابنة عمه محمد ، وكانت بمتعة من الزواج من

زيد مولى النبي ، مدعية عدم كفايته لها، فتوسط النبي وتم الزواج ، تنفيذًا لما وضعه من المساواة عملياً . تم الزواج ولكن لم يتم الامتزاج بين الزوجين ، برغم توسط الرسول ، لتكبر السيدة زينب وغرورها ، فوقع الطلاق بينهما ، فتزوجها الرسول ، تمويضا عما أصابها من غبن في زواجها من زيد . ووقع الزواج أولاً بواسطة النبي ، ودوام زيد على صداقته للنبي ، حتى بعد تطليقه زينب وزواجها من النبي ، يُعيد وقوع الجبر في الطلاق .

كان لمحمد أعداء كثيرين في أثناء حياته كشأن كل مجدد . فبينما يجادله الأعراب والوثنيون جهراً وصراحة ، يسمى المناقون واليهود من طرق خفية لا يذأه والإضرار به ، فيفترون عليه الكذب ، لإسقاطه بين معاصريه ومن يأتون بعدهم ؛ فلذا ينبغي إهمال هذه الأراجيف المتقطرة من أقلام أعداء الدين .

وأما زواجه من جويرية بنت رئيس قبيلة بني المصطلق المغلوبة ، فقد ترتب عليه أن أعتق المنتصرون ألوفا من أسرى القبيلة المنهزمة ؛ كما أن زواجه من السيدة صفية بنت أحد رؤساء اليهود بعد موقعة خيبر ، عدل من شدة المنتصرين على اليهود تعديلاً تاماً . فلهذا لا ينبغي البحث في زواج محمد عن الشهوة ، بل عن العوامل الفكرية والأخلاقية ، كالرحمة والرفقة والسياسة .

(٨٣) ص ١٥٩ : ولدت صنوا لأسرة كبيرة كثيرة الأفراد والفروع ، بعد

إلغاء الرق في روسيا وأمريكا بنحو عامين أو ثلاثة أعوام . ورأيت في طفولتي عبيدا وجواري ، ثم تنقلت فيما بعد في بلاد كثيرة من المملكة العثمانية ، فرأيت بعيني ما يجري فيها من أصول الاسترقاق وقواعده ؛ فلذا أزعج بأن في قدرة على تزويد القراء بأنباء نافعة عن كيفية فهم الأسر والاسترقاق في الدولة العثمانية في العهد الأخير .

لا يولد أحد عبداً في البلاد التي تسرى فيها قوانين الدولة العثمانية ، ولا يُسترقُّ أتباع الدولة بالبيع والشراء . وكان العبيد والجواري يأتون إلينا من الروس أولاً ، وخاصة من القوقاس ؛ ومن إفريقية ثانياً . أما ظهور خطف العبيد في

إفريقية أو توسع هذا الخطف على الأقل ، بعد كشف أمريكا ، فن المؤكد أن سببه الأمم النصرانية . فكانت البلاد الأوربية منبع أمتعة أسواق الأسرى التي صارت موضوعا لكثير من الأختيعة الشرعية في أوربا ، وموردها .

ولما قدم إلى بلاد الدولة العثمانية عدد كبير من مهاجري الجركس القوقاسيين بعد حرب القرم (١٨٥٤ — ١٨٥٥ م) ، وشرع أمراؤهم وذوو الثراء منهم في استخدام عبيدهم وجواريتهم الصغار بالبيع سرا ، على حسب عادتهم المألوفة في القوقاس ، وانضم إليهم منبع داخلي كذلك ، إلا أن هذا التبوع كان محدودا ولم يدم كثيرا .

كان نظام الاسترقاق المتنقل من الآباء إلى الأبناء ، سائدا في بلاد العرب بين قبائل الرُّحْل ، التي لاتراعى فيها قوانين النولة كثيرا . ولكن كان لهؤلاء العبيد مقام عظيم بين القبائل ، فلهم دواب وخيول ومواش كافية لسد حاجاتهم . ووظيفتهم القيام ببعض غارات خاصة ، ولا يُكَلَّفون خدمات دينية ، ولا يباعون للغير حسب التعامل . ومن أولئك الأرقاء عبيد الحسينية ، الذين كانوا عند عشيرة الحسينية بسورية ، فقد كانت لهم شهرة واسعة بين القبائل .

وطبقة العبيد التي تعيش بين قبائل العرب بتهامة اليمن ، تحيا حياة مرفهة سعيدة ، ولا سيما الزنجيين المدعورين عنبر ومرجان ، اللذين كانا عند شراعي باشا من أمراء الحديدة ، وحرزى من كبار تجارها ؛ فإني قد شاهدت بنفسى أنهما كانا أرفع مكانة من أفراد أسرة شراعي باشا وحرزى ، بل من أبنائهما كذلك . ولم يكن استخدام الأسير من عادة الزيديين القيميين بجبال اليمن .

وكان استخدام الرقيق نادرا أو معدوما في الروميلي ، من بلاد الدولة العثمانية . وأما في إستانبول ، فقد كان استخدام عبدا أكثر من سبعة أعوام عيبا في الأسر الكبيرة . وإذا أعتق العبد لم يطرد من البيت ، بل تُقَفَّ بعض الثمن ، ثم وُظِّف في وظيفة مناسبة لمعلوماته ، وزُوج ، وقُدِّم له ما يلزم لهذا الزواج من جهاز

ونفقات . وليس هذا حَسْبُ ، بل يظل منزل سيده القديم مفتوحا له ، إذا عجز عن تكوين بيت يأوى إليه سميدا . ولا تزال عمّة لنا جركسية في الثمانين من عمرها ، قد أُرملت مرتين ، تشاركنا في حياتنا وأرزاقنا المقدّرة حتى اليوم . وهناك زنجي قد بلغ الثمانين من عمره يعيش بمنزل أحد أقاربنا ، كأنه صاحب آخر لهذا البيت ، وقد امتزج السيد صاحب المنزل ، وهو من السن نفسها ، والعبد الزنجي امتزاجا يتمنى كلاهما ألا يرى موت صاحبه . ولعل دعاءهما مستجاب ، لأنهما والحمد لله لا يزالان ممتعين بالحياة .

وإذ كان الرحوم عمى صهرا لمشير التشريعات ، كان بعض السيدات العظيمات تقصر آل عثمان يحضرن إلى منزلنا للاستحمام ، بحسب عادة ذلك العهد . فكم كان سرورهن ورضاهن وارتباطهن بحياة القصر ، ومحبتهن للخصيان ، ولاسيما صداقتهن لمولاهن ! . . وأما ما يدور حول بؤسهن من القيل والقال ، فما هو إلا بُهتان ومحض خيال . كان تزويج نساء القصر من الرجال ذوى الثراء والمناصب العالية ، عادة موروثه منذ القدم ؛ فقد رأيت في صباى أسرا كثيرة من هذا النوع ، فليس ما ذكرته آنفا مستندا إذن إلى مثال واحد لا غير .

ذلك هو الرّق في الإسلام ؛ فهل يمكن مقارنته بما جرى للعبيد في روما القديمة ، وفي أمريكا إلى زمن قريب ، وفي أوروبا إلى مئة وخمسين عاما ، وفي روسيا حتى سبعين سنة خلون ، من السف والظلم الذى كان يُطبّق على أولئك الساكين ، والعقوبات والمشاق ؟ [كان فض بكاره الجارية التى يتزوجها الرقيق ، حقا لصاحب الأملاك قانونا وعرفا] . فلم تكن هذه السهولة والرحمة التى عندنا إلا من التعاليم الدينية .

(٨٤) ص ١٦١ : وفي القرآن أمثلة وقصص دالة على ماسهل الله لعباده . ومنها « وخذ بيدك ضغثا » المتضمنة لتوفية أيوب عليه السلام بعهد من عهوده بصورة آئنة . وقد أريد الالتجاء إلى الحيل الشرعية ، استدلالا بتلك الآية الكريمة ،

ولكن كل من يتلو الوصية في القرآن ، يدهش مما حدث من حق وحكمة ، بينما كل عاقل قادر على التمييز يعجب ويحترق عندما يسمع التأويل المذكور .

(٨٥) ص ١٦١ : نظرا للقانون الروماني المستعمل في الغرب والشرق الأدنى في ذلك العهد ، كان للدائن حق الاستيلاء على المدين ، واستخدامه رقيقا إذا كانت أملا كغير موفية بدينه الذي كبر بالربا الفاحش ، حتى صار أضعافا مضاعفة .

(٨٦) ص ١٦٢ : كنت أدرجت مسألة الأرباح هذه في كتابي ، مثلا للمعاملات المعجبة المستعملة للحيل الشرعية . ولكن القائلين بحرمة الربا بجميع صورته نقدوا ملاحظاتي الأخيرة ، فقالوا بعدم جواز المعاملة بالربا بأية صورة من صورته ، ولو بحيلة شرعية . فاستوضحت الأمر رجلا مسلما له من الجميع بالعلم والفضل واستغنيته ، ففضلت وزودني كتابة بتفصيل الآراء والأقوال المختلفة لمجتهدى المسلمين في شأن الربا . وألخص ما استنبطته من تلك البيانات فيما يلي :

أولا : — ربا النسئة ، وهو ربا الجاهلية الذي كان ينتهى برفع الدين إلى أضعاف مضاعفة بطريقة الربح المركب ، وغبن للمدين ، والقضاء عليه غالبا . وهذا الربا منهي عنه ومحرم بتاتا .

وثانياً : — يُسْتَنْبَط من الآية الكريمة « وَحَرَّمَ الرِّبَا » حرمة الربا مطلقا بكل أنواعه ، إلا أن هذه الآية قُيِّدَت بالآية « لَأَنَّا كُلُّوهُ الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً » . وإذا أن القاعدة الفقهية تقول : « المقيّد يرجح على المطلق ، فيحمل المطلق على المقيّد » ، فيجوز الحكم بأن المنع ينصب على الربا المؤدى إلى تضييف الدين ، وغبن المدين . غير أن العلماء اشتبهوا في هذا القيد ، أهو احترازي أم وقوعي ؟ فقال عمر الفاروق المعروف بصلاته : « توفى الرسول بدون تفسير الربا ، فلذا يلزم ترك الربا والرّيبية ، وتجنب كل معاملة مشكوكة يلاحظ فيها الربا » . اتبع علماء أهل السنة هذا الرأي حتى اليوم . ومع ذلك وقع خلاف بين العلماء — فيما عدا ربا النسئة — في الربا البسيط ، كربا الفضل الذي لا يؤدي إلى غبن المدين وإضراره

قد أجاز بعض العلماء الربا الخفيف ، الذى يكفل ربحا للدائن مع بعض أنواع البيوع ذات مواضع ومقاولات ، كبيع العينة وبيع الآجال . ولكنى أعتقد أن هذا أيضا ليس سوى حيلة شرعية ، كما ذهب إليه الفقهاء المخالفون على رأى المذكور .
للتخلص من الربا يلزم ارتفاع علة التحريم . ولما كانت العلة مناط الحكم ، فإن ارتفاعها يسقط الحكم . وبما أن العلة منصوص عليها فى القرآن ، فإن العلماء اختلفوا فى هذا الباب كذلك .

فنظرا إلى اجتهاد الفاضل المشار إليه يجوز الإذن بربا غير النسبئة ، وعلى شرط عدم غبن المدين ، بناء على قاعدة «الضرورات تبيح المحظورات» ، و «الضرورات تُقدَّر بمقاديرها» . ثم إن الحديث «إنما الربا فى النسبئة» و «لاربا إلا فى النسبئة» يدل على أن الربا المحرم هو ربا النسبئة .
ولا ربا فى المعاملة مع دار الحرب ، أى البلاد التى لا تسرى فيها الأحكام الإسلامية ؛ فالربح المأخوذ منها ليس ربا ممنوعا .

فنظرا إلى هذا يجوز معاملة الربا فى أمور ضرورية كتنمية مال اليتيم ، وإقراض رجل عاجز عن استئثار نقوده بطرق أخرى ، على شرط أن يفيد منها إفادة عادلة غير مضرة بالمدين ، وصون تداول الثروة القومية وغيرها من الضروريات .
إن مدينة اليوم تكاد تكون مربوطة بمعاملة المصارف ؛ فدور الصناعات الكبرى والتجارات الدولية لا تتم بدون مصارف وفوائد . وشراء أمة أسلحتها من خصومها محرمة من استخدام ثروتها العظيمة ، يكون مخالفة للأمر الجليل : «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل» . وبناء على هذا يكون وضع قانون ينظم الضرورات والاحتياجات ومصالح الناس ، موافقا للفقهاء الإسلامى . وأحكام المعاملة تدور على المصلحة والمفسدة .

أظن أن هذه الخلاصة التى راجعها الفاضل المحترم ، ووافق عليها ، تُلزم

المتصفين المتدليين ، وترك الملل والحكم في الأحكام ، واللعب بالألفاظ ضار بالجامعة الإسلامية ، وقد ضررها فعلا .

(٨٧) ص ١٦٤ : بين نيتشه آراءه في كتبه المختلفة بجمل وحكم مكتوبة بلغة نارية . وليس الموجز المذكور هنا من استنباطي من تلك المؤلفات رأسا ، بل هو مقتبس من ملخصات دائرة معارف «ماير» . وأضيف هنا فأقول : إن نيتشه لم يكن في حياته إنسانا غير عادي حسب ، بل إنه جن في الخامسة والأربعين من عمره ! .

(٨٨) ص ١٦٦ : كانت قبيلة بني قريظة تقيم بجوار المدينة ، وعاونت الأعداء في حرب الأحزاب سرا وعلانية ، مخالفة لما بينها وبين المسلمين من معاهدة . وهالك أمر التوراة في هذا الباب : « وإذا دفعها الرب إلهك إلى يدك فاضرب جميع ذكورها بحد السيف . وأما النساء والأطفال والبهائم وكل ما في المدينة ، كُلْ غنيمتها فتمتصها لنفسك ، وتأكل غنيمة أعدائك التي أعطاك الرب إلهك — تثنية ، الأصحاح ٢٠ الآية ١٣ - ١٤ » .

(٨٩) ص ١٦٩ : لم يُذكر هذا الأمر في القرآن ولكن المعروف أن عبدة الأصنام يُسندون إلى آلهتهم أمورا دالة على اعتمادهم حب آلهتهم للنساء .
(٩٠) ص ١٦٩ : انظر أواخر بحث « واليوم الآخر » من الباب الأول .
(٩١) ص ١٧١ : انظر الأجوبة التي رددت بها على اللادين عندنا في مبحث « آمنت بالله » وأوائل الأجوبة على الاعتراضات في مبحث « وملائكته » والاستطراد المشتمل على معاتبة العلماء .

(٩٢) ص ١٧٢ : يفسر القاموس الطبيعة بأنها سجية جُبِل عليها الإنسان . والبحث عن الخالق وفكرة الله من الجبلة البشرية . فالإنسان المتفكر لا يسلم بظهور الكائنات من تلقاء نفسها ، بل يبحث عن السبب الأول لوجودها .

(٩٣) ص ١٧٤ : التزمت في هذا الكتاب طريقة لإثبات القداسة الدينية بأقوال علماء الغرب ، فذلك لا أستشهد بأقوال أعظم علماء المسلمين . ثم إن حكماء الإسلام المشهورين ظهروا من بين علماء الدين ؛ فليس من المنطق سرد أقوالهم في بحث وجدال مع أعداء الدين .

(٩٤) ص ١٧٥ : بما أن القرصة سائحة ، فلا بأس من إيراد ملاحظات حول آراء بعض الفلاسفة المبالغين إلى الإنكار في ظهور الأديان . فنقدم أن الإنسان المتطور من الحيوان كان كأجداده خالي الذهن من فكرة الأديان . ولكن كلما تأثر بالأحداث والصدّات الكونية وتألم ، توهم وجود روحانية حاكمة فيما وراء هذه الأشياء المادية (Animisme) أى أن هناك شخوصا غيبية تبتغى كالإنسان مفكرة مثله ، ومؤثرة في الأشياء الظاهرة . ولما كان الإنسان ككل حيوان مجبولا على الحصول على أسباب حاجاته المعيشية ، والخوف من المهلك ، أحس الحاجة إلى عطف وكرم بعض قوى غيبية ، زعم أنها مسيطرة على المكونات والأحداث الطبيعية الفاتضة بالحياة والنعم ، أو المسبب للبلايا والمات ، كالشمس والقمر والنجوم والأرض والبحر والجو والمطر والصاعقة والعاصفة ، وغيرها من القوى الطبيعية ، وخشية غضبها والحذر منها ؛ فشرع في المصانعة بالعبادة لتلك القوى المزعوم شعورها باللذة والنعم والغيظ والحرق كما يشعر هو ، وطَلَبَ رضاءها عنه بتقديم القرابين والنذور والشموع . هكذا أوجد كل قوم دينهم .

يريد هؤلاء الفلاسفة إثبات دعواهم في نشأة الأديان بتشبيه عبادة الإنسان بالصدقة والتملق اللذين تظهرهما الحيوانات ، ولا سيما الكلاب ، للحصول من أصحابها على الطعام ، أو النجاة من العقاب . بيد أن أصحاب الكلاب محسوسون وليسوا متخيلين كآلهة البشر ، فلهذا كان القياس مع الفارق ؛ ثم إنه من أى حيوان ، وفي نتيجة أى تطور ، جاء تصور الروحانية للإنسان المدعى خلوه من فكرة الدين كسائر الحيوانات التي يفرض تشبهه منها ؛ فإن هذا الأمر لا يزال في

حاجة إلى الإيضاح ، لأننا لا نرى في الحيوان ما نمنع عن تصورهما فكرة الروحانية أو الديانة .

كذلك هم لا يفرقون بين الأديان المترلة والثنية الباطلة ؛ فالموسوية والعيسوية والإسلام المدودات ديانات التوحيد ، ظهرت — على قول جُستاف لوبون — من تطور تلك العقائد الواهية تطورا ما . [يعترف جُستاف لوبون في فصل آخر من كتابه بأن الإسلام أصفى دين] . وموجز الكلام أنهم يدعون بأن الديانة إنما تولدت وتوورت من جهل البشر ووهمه وضلاله . ثم يقولون إن ما يشاهد عند بعض الشعوب التي لم تبلغ الكمال بعد ، من الإيمان بالغيبيات ، والشاؤم والندور ، والاعتقاد بالأرواح والأجسام اللطيفة وغيرها من الحالات الفكرية ، ما هي إلا نُثرات من ذكريات الوثنية القديمة ، وقيمونها دليلا على صدق فرضياتهم . [هذا الرأي الأخير غريب ، إذ يلزم منه أن يكون أوباش باريس المكفرون كل شيء اتباعا لشهواتهم ، أكثر تكاملا من باستور ، وفلاماريون ، ومارشال فوش ، من المؤمنين بالروحانيات] .

ينكر أولئك الفلاسفة العلاقة بين الخلقيات والأديان ، مستدلين على ذلك بأن للمشركين والوثنيين بصورون آلهتهم متصفة بالذاتل ، من الظلم والشدة ، لا متحلية بالفضائل . فنظرا إلى قول جُستاف لوبون يكون بوذا وعيسى هما أول من لقنا الناس عميدة اتصاف الإله بالرحمة ، ووجوب تخلق الناس بالشفقة . بيد أن رأيهما هذا لم يكن أثر إلهام ، وإنما نشأ مما اكتسبته الطبيعة من الرقة ، بتطور نباتات الناس . ولكن الناس ، برغم هذه التلقينات ، لا يزالون يتصورون المذاب والقسوة في الربوبية . لأن التعصب الديني والرحمة لا يسيران متوازيين ، فكلمما زاد أحدهما نقص الآخر . فقد عذب نيرون الحواريين أوقتلمهم تعظيما لجوبيتر ، كما أن قضاة محاكم التنفيس المقدسة أحرقوا معتقدى المذاهب الأخرى بالنار في سبيل إلههم . وقد اطمأن هذا الفيلسوف إلى تحول إدراك الأخلاق على حسب

الزمان والمكان ، حتى استغرب من عد بعض الحكماء أمثال كَنْت وكندورسى وبوكلى المبادئ الأخلاقية مشتركة في كل الأقاليم والأمم ، وغير متغيرة . وأورد في صدّد الاحتجاج قول پاسكال : « إن ماهو حق في هذا الجانب من جبال پرينه باطل في جانبه الآخر » .

قياسا على ذلك تتغير الأديان بالنسبة إلى الشعوب ، وحتى الأشخاص كذلك . فالفرق عظيم بين إيمان پاسكال وبين نصرانية رجل من ييموتى لا يرى بأسا من سب مريم جاره . ومجمل القول أن الناس خلّقوا آلهتهم وأديانهم في بيئاتهم ، قياسا على أنفسهم ، ثم آمنوا بها وعبدوها . (الحضارات الأولى لجستاف لوبون) .
وواضح أن هذه البيانات غيرالمستندة إلى حساب وتجربة ، ماهى إلا فرضية ، نقطة استنادها نظريات نشوء الإنسان من الحيوان بالتطور ، ونشوء الأديان المنزلة من الطائعات . وقد بينا في الباب الأول من هذا الكتاب أن نظرية نشوء الإنسان من القرد بالتطور ، ليست باطله حسَبُ ، بل سقطت من نظر معظم العلماء في الزمن الأخير . حتى لو فرض نشوء الأديان من انخرف والرجاء والتلق المستقر في جبلة الإنسان ، كما في كل حيوان أساطير الأولين ، فإن عد الأديان المنزلة مولودة الوثنية المتكاملة نسبيا ، ليست ملاحظة سليمة . لأن معنى كلمة (Evolution) المصطلح عليه ، هو تطور تدريجى في الرقى ، ولا نرى تدرجا في ظهور الأديان المنزلة . لقد ظهرت كلها في شكل انقلاب عظيم فجائى . فقد قام إبراهيم — نظراً إلى التاريخ المقدس — بمفرده مناديا بهدم عقيدة الكلدانيين الوثنية ، ومظالم ملكهم نُمرود وجبروته ، فوضع دين توحيد حنيف ، مناقض لما تعلّم وورث من العقائد مناقضة تامة . أما موسى وهو راع معقود اللسان خلقه ، فقد قام وحده طاعنا على معتقدات الفراعنة الجبارة وسلطانهم ، فأنقذ قومه منهم ، وأسس عقيدة وحدة الإله ضد عبادة الأصنام الشائعة في بيئته ، [قال جستاف لوبون : إن بنى إسرائيل عبدوا بعد وفاة موسى آلهة غير « يهوا » منهمكين في منهيات مخالفة للأخلاق ، ولكن

مناقشة هذه المسألة ليست من موضوعي . بيد أنه كتب أن أنبياء بني إسرائيل اجتهدوا لنفي ما ظهر من السيئات في الدين ، والطمع على الدين لمصيان أهله له لا يتفق مع المنطق [. ولما كانت هذه الروايات متوغلة في القدم ، واردة دائما في الكتب المقدسة ، فقد يجوز للمنكرين الشبهة في الوثوق بها . بيد أن عيسى عليه السلام أيضا وضع دين التوحيد ومبدأ الشفقة ضد وثنية الرومان ، وأخلاق اليهود ، وأعمالهم الفاسدة ، ونشره للناس . قال جستاف لوبون دهيشا : إن الدين الذي وضعه مجذوب كبير سامي Grand halluciné (عيسى عليه السلام) ملفقا بين العقائد الموسوية وبين تعاليم الشفقة والرحمة التي أبدعها « بوذا » قبله بخمسة مئة عام ، قد تأسس بدلالة كثير من الأسباب والعلل ، واستطاع البقاء عشرين قرنا ، وإن فلسفة مذهب العقلية (Rationalisme) التي اكتسبت قوة في زماننا لم تقدر على قهر تلك الأباطيل المتغلغلة في النفوس مذ قرون كثيرة ، حتى إن أعظم الحكماء أمثال أوغوستن وغاليليا ونيوتن وباسكال لم يستطيعوا التخلص من تأثير تلك الخرافات . على حين أن ذلك المجذوب الذي لم يفارق فلسطين ، ولم يشتغل بالفلسفة ، نظرا إلى مهنته ، قد قلب الطاعوت الذي دام دهرا طويلا رأسا على عقب في بضع سنين . ودعايات المنكرين التي دامت أكثر من قرنين ، وزادت قوة على قوتها بالثورات عجزت عن قهرها . أفليس هذا مما يزيد الحيرة والدهش ! ؟

أما محمد الذي ثبت تاريخه أكثر من تواريخ كل الأنبياء السابقين ، فكان قومه وثنيين ، وكانت قبيلته صاحبة أجل صنم لأعظم معبد في بلاد العرب ، وراحة ما يترك زوار مكة بتلك المناسبة من ثروات ، وقد كان محمد أميا لم يمارس العلم والفلسفة قط . وكان بحيرة العرب النصارى واليهود ، ولكنهم ما كانوا متوطنين بنكة . لقد ذكرت في مبحث « ورسله » عدم كفاية رحلة أو رحلتين قام بهما محمد في رفقة عمه ، لاقتباس الآراء الفلسفية . فقد استهدف لأنواع الممالك ، وداس في سبيل مبدأ مناقض لما تلقى وتعلم في صغره من العقائد والمادات المكروهة السائدة في

وطنه وبيته ، ومصالح قبيلته ، دون انتظار منافع خاصة من وراء ذلك . إن وضع قانون وتعليمه للناس ، وتحرير التشاؤم والتطير وغيرها من المعتقدات الباطلة ، كرجبة الفلاسفة الإيمانيين ، من أمثال جستاف لوبون ، لا يمكن أن يُعد من الأحوال العادية ، ولا أن ينطبق على التعريف المذكور آنفا . فتلقين التوحيد لعباد الوثن من عصور كثيرة ، وجعل من يعدون وأد البنات شجاعة واستقامة وعبادة ، يعترفون بحقوق المرأة [تفويض الشريعة الإسلامية للمرأة كثيرا من الحقوق والواجبات ، فتجيز لها الإفتاء والقضاء في مذهب الإمام أبي حنيفة في الأمور الحقوقية ، ولكن لا يجوز حكمها في الأمور الجزائية ، لركة قلبها] ، والأمر بالمنعة لأرباب الفحش والمنعة والفارة والقهار ومدمنى الخمر ، والرعاية لحقوق النير ، فكلمها لم تكن تطورا تدريجيا ، بل كانت طيرانا متعاليا خاطفا ، وانقلابا عظيما رحانيا . فتلك أمثلة دالة لاعلى وجود صلة بين الدين والطاغوت ، بل بالعكس براهين تثبت التناقض بينهما . إن إنكار القائلين بمحاولة البشر من تلقاء نفسه تصوّر روحانية فيما وراء الأشياء ، أن يظهر من أنفسهم رجل ممتاز ، وأن يتصور سببا أول ، وخالقا أزليا لهذا العالم ، وأن يلقن هذه الحقيقة لأبناء نوعه ، أى إنكارهم للنبوة والأديان — لدعوى فضولية غير منطقية .

يجوز لعبدة الأصنام أن يُتمثلوا آلهتهم أشداء غدارين ، وأن يتمثلوا آناهم في أخلاقهم وأفعالهم ، فتلك أمورهم أدري بها . ولكن مما لا شك فيه أن معبود الأديان المتزلة قد وصف بالعدل والرحمة ، وبارشاد عباده إلى محاسن الأخلاق . فالأوامر العشرة متضمنة مسائل أخلاقية . والذائل الخلقية والقسوة والبيادى الباطلة التي حلت بينى إسرائيل بعد ضياع التوراة الثابت تاريخيا — لا يندر أمثاله في كل أمة — لا يجوز إسناده إلى دين التوراة الحقيقي . ومواعظ عيسى وما تحوى الأنجيل الموجودة بأيدينا ، لا تفتأ توصى بهتذيب الخلق . وكتاب الإسلام المقدس يأمر بالتوحيد وحسن الخلق مع التبشير والإنذار . يعرف المعروف والمنكر ويبشر

بأن رحمة الله واسعة، وأن الله يغفر الذنوب جميعاً، وأن حقوق الغير يجب إحقاقها حتماً، أى أنه يأمر مشدداً باجتناب التعدي على حقوق الناس، وأن العبادة والذكر يُلقيان الاطمئنان والراحة في القلوب. وليس من شك في أن حاجة الناس الباحثين بفطرتهم عن معاشهم ومنافعهم في مضرة غيرهم، شديدة لأمثال تلك التعاليم. وإنذار الأشرار بالعذاب، ليس بقسوة ولا وحشية، وإنما هي رحمة. وقد أبان الرسول بأحاديث كثيرة أنه بُعث ليتم مكارم الأخلاق، وأن حسن الخلق من الإيمان. ويثبت من هذه التفصيلات توافر حسن الخلق في الأديان المنزلة. والمظالم التي ارتكبتها محاكم التفتيس لم تكن من الدين، وإنما هي من عصيان بعض الرهبان أوحكام ذلك الزمن، الذين فسروا الأحكام الدينية تفسيراً سيئاً، أو أرادوا اتخاذ الدين آلة لتمصيبهم ومنافعهم الشخصية، فطبقوها ضد الدين الحق. ومن جملة تلك المظالم، ظلم تيمورلنك وإسماعيل الصفوى. بيد أن السيئات المرتكبة بسوء تفسير القانون أو تطبيقه، لا تقع على القانون، بل على من ارتكبتها. وقضية تغير الأمور الخلقية على حسب الأقاليم والشعوب، بل على حسب الأشخاص، ليست صالحة للدفاع. لأن ما يظهر من التغيرات ليس في الأسس الأخلاقية، وإنما هو في فهمها وتطبيقها، وفي المنفردات والعادات القومية. فلب الأخلاق الدينية وأساسها ثابت لا يتغير. وهذه الأسس تلتخص في الشريعة الإسلامية بدستور «تعظيم أوامر الله، والشفقة على خلقه». ويمكن أن تشمل هذه الجملة، موافقة للأوامر القرآنية والأحاديث النبوية، على الأسس الآتية:

رعاية حقوق الغير، الرحمة والكرم، الحياء والعفة، والوفاء والجلود، من السجايا العالية. والأديان والأمم متفقة في تبجيل هذه الخصال. حتى إنه لا يُعبرُ أضعف فرد لقوم من الأقوام بخلوه منها إلا يُعدُّ هذا إهانة له، ويقوم بالدفاع عن نفسه. أما ما يقال عن الإمبراطيين القدامى بأنهم كانوا يبيحون اللصوصية، وأن الشعوب المتوحشة يقتلون شيوخهم ويأكلونهم! فإننا لا نعد لا قدماً إسارطة ولا متوحشاً أوستراليا

متدينين ، حتى نحمل الدين سيئاتهم ! ثم إن هذه الانحرافات نشأت من سوء تفسير المبادئ التي ذكرت آنفا ، وليست من إنكارها .

وزعمُ تبدل الإيمان على حسب الشعوب والأفراد ، موضع مناقشة أيضا . فمن المسلم به أن نظرة رجل مشتغل بالعلم والفلسفة في بيئات متحضرة إلى الدين ، وشموهه به ، يكون أوسع وأسمى من نظرة الدماء إليه . ولكن الأسس الاعتقادية واحدة في جميع الأديان ، (برغم بعض الاختلافات في الفروع) ، وهي الإيمان بالله وبالم الغيب ، والوحي ، واليوم الآخر ، وعبادة الله والشكر له ، وتطهير القلب وتصفيته ، وخدمة الإنسان لأبناء نوعه ، وإحسانه إليهم . وإذا انحرف بعض الجيل عن طريق السداد ، وسب رجل من يמותقى مريم خصمه ، فلن يصيب الدين نقص من كل هذا ، وإنما الإثم على من أهمل تعليمه وتلقينه .

وليس يندر من يعترض على هذا بقوله : « مادامت الأديان المنزلة لم تتولد من أساطير الأولين ، والحقيقة الدينية واحدة لا تتغير ، والبعث والوحي حق ، فما السبب لتترك البشر عصورا طويلة في جهالة بلا إلهام ؟ ولكن القرآن أنبأنا بأن الرسل قد بعثوا إلى البشر منذ أن ظهر ، وأن أحكام الدين المنزل على خاتم الأنبياء ، لا تختلف عما أنزل على نوح من الوصايا . غير أن القوى الطبيعية وأحداثها ليست بدافعة على التطور والرقى دائما ، فمن الجائز أن تستلزم الانحطاط والفساد . فتمة حكمة إلهية مدبرة لموجات التطور والفساد ، والرقى والانحطاط ، على صورة يستقر بها ملك الخليقة ، وتوفى جميع الخلقوات آجالها المكتوبة ، فيتم التطور المطلوب ، أترا لهذا الرقى والانحطاط .

ويمكن أن يتخذ لهذه الحالة مثال من التأثيرات المفيدة والضارة التي تحدثها اضطرابات أجرام مجموعة الشمس في سيرها ، وحدثت تطور المجموعة ودوامها بهذه الاضطرابات .

إن البشرية قديمة جدا . لقد وجدت آثار دالة على أن الناس الذين عاشوا

قبل التاريخ كانوا متدينين . ولا يلزم مسابقة تموجات الدين للمدينة كذلك . لأنه من الجائز أن تكون الأزمنة التاريخية التي بلغها علمنا عهد انحطاط العقائد . وجائز أن يكون أجداد الأمم التي نعلم تاريخها إلى زمن ما ، أصحاب عقائد صحيحة ، وضل أخفادهم لطول الدهر ، كما ورد في القرآن ، ثم يرجعون إلى طريق الحق والهداية ، بإرشاد الأنبياء والرسل (انظر التعاليق رقم ٦٢) .

وأسفاه ؛ إن أوصاف المتعلمين عندنا يقبلون بلا تحقيق ولا جدال ، الملاحظات الظاهرة البطلان ، والأمثلة الخاطئة — ولا سيما إذا كانت تُتْرَمَى إلى عالم معروف — فتدور في الأفواه ، وتفسد أذهان الشباب وتسممها . لقد سمعت ما ذكرت من النظريات الجاحدة من كثير من المتفلسفين الجاهلين مصادرها ، قبل أن أقرأها في كتب . من يلقنهم هذه الآراء ؟ أما رد ذوى الرأى على هذه الدعايات ودفاعهم عنها ، فينحصر إما في عنف المتعصب ، وإما في سكوت العاجز الخائف . ومن هذين يتشعب الكفر في البلاد .

أخلص الآن رأى الشخصى ، الموافق للإرشادات الدينية في نشوء الأديان : لما كان البشر مضطرين للحصول على حاجاتهم وملذتهم من موطن واحد عام ، أى من الأرض ، فن الطبيعي حدوث النزاح والحاسدة والقتال بين الأفراد والجماعات . وتسبب هذه الحال ميل الناس إلى الظلم والمكر ، اللذين ينشأ منهما مختلف السيئات . ولما كانت تلك السيئات المتسمة للتزايمة في نسب هندسية بتأثير دافع طبيعى ، وجائز أن تخل بنظام العالم وتبيد النوع ، فقد أنزلت أديان وبعث حيناً بعد حين رجال خارقون للمادة ، لقنوا بنى البشر أن هناك دارعقبى بعد هذه الدنيا التي عبجروا عن تقسيمها ، ونما خفية لآلحصى بعد اللاد الدينية التي لم يستكفوها ، ومحكمة عليا للفصل بين الظالم والمظلوم ، وإلها قادرا فياضا مطلقا ، بدل أسيادهم الذين اتبعوهم في الدنيا . وبهذه الصورة تتم الموازنة ويكفل نظام العالم . إن تحول الأشياء والأحداث عن سيرها المعتاد ، ليس حالة لم تشاهد في هذه الدنيا ،

فلذا لا يمكن إنكار فرضيتنا هذه علميا . ونظرا إلى هذه الفرضية تقاطلت الجبلة البشرية مع التعاليم الدينية . وفي خلال تلك المقاتلة تنتصرفطرة الإنسان البهيمية حيناً بعد حين ، فتسقط الأحكام الدينية عن الاعتبار ، أو يجرّفها ذوو المصالح على حسب هوامم . فظهور الطاعوت والأصنام هو مظهر الشق الثاني . وعند ذلك تتدخل الأمور النيبية لرفع تلك الشرور والبدع والسيئات المتزايدة وإزالتها ، أى يتعاقب الرسل . ويجوز أن يقال : هل النبوة منحصرة في الجنس السامى ؟ كلا ، لم تقم الأديان بمثل هذه الدّعوى قطّ ، وإنما يرد ذكر الأسماء السامية في كتبنا لسكون الأديان السائدة اليوم من أصل سامى . أو ليس « بوذا » و« قونفوسيوس » من المعتقدين في الشرق الأقصى ؟ وليس بأيدينا سبب تتمسك به لإثبات ما أسند إلى اسميهما من الخرافات على تماثلهما الأصلية . وبالعكس من ذلك هناك أدلة كثيرة تدل على تبجيل العطاء التاريخيين بعد موتهم إلى درجة التقديس ، وتبديل وصاياهم ونظرياتهم .

وموجز الكلام : ليس في ظهور الأنبياء في السويد أو في بلاد اليونان أو حتى في أمريكا القديمة ، وتلقينهم الدين للناس ما ينافى عقيدتنا مطلقا : « رسلا قد قصصناهم عليك من قبلُ ورسلا لم نقصصهم عليك — سورة النساء » ولا جرم أنا إذا فكرنا جيدا ، اتضح وجود نقطة مشاركة بين الأديان كلها . وهو أمر خليق بالبحث . ولو أن الذين استيقنوا وجدانا بأنهم مبعوثون من عند الله ، ولقنوا الناس مبادئهم على هذا الاعتبار ، فصدقهم الناس بصفتهم أنبياء ؛ إلا أنه ليس مما ينافى العقائد الإسلامية أن يقوم رجال ذوو فطرة عالية بتنفيذ المراد الإلهي دون قيامهم بدعوة الرسالة . ويجوز مثلا عد المجتدين الذين أنبا الرسول بظهورهم على رأس كل مئة عام من أولئك الأشخاص .

(٩٥) ص ١٨٣ : أورد كميل فلاناريون في ص ١٧١ من كتابه « الله في الطبيعة » قياسا منطقيا غريبا لهيكل من فلاسفة الألمان (توفى سنة ١٨٣١) ،

وهو: « المادة غير الروح، والروح غير المادة، وكلاهما غير، فكلاهما واحد ». .
ما أظن أن مثل هذا القياس الذي يصنع باسم للنطق يستطيع إيصال البشر
إلى الحقيقة .

(٩٦) ص ١٨٤ : أظن أن ملاحظتي هذه ستكون موضع اعتراضات
كثيرة . فلذا أجتهد في إثبات دعواي بأن أقص مختصرا بعض ما حدث لي من
الحوادث في خلال حياتي في الوظيفة : من المعلوم أنه منذ إعادة الجبال اليمانية
إلى إدارة الدولة العثمانية للمرة الثانية عام ١٢٨٧ الهجري ، صارت المعيشة في هذه
القطعة الميمونة معيشة جهنمية ، من جراء الخصاصات والمصادمات الكبيرة والصغيرة
التوالي ، بلا انقطاع تقريبا . وقد سافرت إلى اليمن قائدا لأركان حربية الجيش
العثماني ، المرسل لقمع الثورة الكبيرة التي شبت سنة ١٣٢٠ هـ ، بقلب مسموم ،
وبالداوة والبغض وسوء الظن نحو الزيديين مشحون ، وفكر متأثر محزون
من الأساطير المتغالية ، التي نقلها بعض الضباط والجنود وبعض الموظفين المدنيين ،
من عادوا منها إلى الوطن ، متأثرين معنى بما لقوا فيها من الشاق ، وبعين فقدوا فيها
من رفقائهم ، وأبناء جلدتهم . ولكن ثبت لي في نهاية تحقيقاتي المنصفة ، في خلال
خدمتي التي دامت ثلاث سنوات ونصف سنة ، ثبوتا يقينا ، أن تلك الفضائح
والساوي تولدت من سوء تصرف الولاة والموظفين الظالمين المرششين ، أكثر مما هي
من اختلاف المذاهب . ووجدت الحكومة العثمانية المركزية الذاهلة ، والمهملة في
اختيار الموظفين ومراقبتهم وتفتيشهم ، أكثر خطأ ومسئولية من الإدارة الإمامية
اليمنية ، التي توسلت باستئانة الأهالي المظلومين ، لبلوغ تقاليدنا المذهبية ، وأمانها
القومية . وقد وقعت في نتيجة المباحثات والمناقشات التي حدثت بيني وبين بعض
العطاء والعلماء المحليين في اجتماعات خاصة ، على أن الزيدية الحقيقية ليست بها
حالة مغايرة للبادئ الإسلامية — بالرغم من الشتائم والفتريات المتقابلة — فما
صرت صاحب رأي في أمور الدولة الهمة ، بكوني رئيس أركان الحرية العامة

بعد إعلان الدستور ، حتى اقترحت الاتفاق مع الإمام في أول فرصة سانحة . ولما كُلفت قمع الثورة العامة التي قامت في أواخر سنة ١٣٢٦ هـ من جراء عدم تصويب رأيي ، بادرت إلى تنفيذ ما أرى في مسألة الاتفاق مع الإمام ، بمجرد استرداد الأقسام المنتقلة إلى يد السواكر الإمامية من الولاية . ولكن ظهرت أمام فكرتي هذه مقاومة عنيفة سرية مشوبة بالنفاق ، أثارها بعض المنتفعين بالاتفاق والشقاق ، من معتادى الجرم من زمن قديم ، وبدخل مرا كز جمعية الأتحاد والترقي بصنعاء والحُدَيْدَة تدخلا شديدا ، فكان المخالفون يسعون لاستغلال الباب العالي والركز العام لجمعية الأتحاد والترقي بسلاطيك من جهة ، وإخراج بعض الأمراء العسكريين المشهورين باليمين من سلك الطاعة من جهة أخرى ، فيطبعون في مطبعة الدولة رسائل في معنى « ليس إصلاح اليمين في الاتفاق والاستمالة ، وإنما هو في القضاء على النقيض والسادات » ، ثم يوزعونها سرا على الضباط الذين أنبت بهم من الوطن الأصلي لإيقاظ أولئك المخالفين من الحصار . وفي خلال ذلك كان ختم الجمعية المركزية للأتحاد والترقي بصنعاء أمانة بيد أحد العلماء السنيين ، فتجرأ مفتي ألي قد اشتهر هناك بالعلم والفضل ، واتسع نفوذه في تَعَزَّ ، حتى أقام الشوافع على . ولكن ما إن استدعيت بعض السادات وعلماء الزيدية ، وأبدت لهم رأيي في هذا الباب ، حتى قبلوه بلا تردد ، على الرحب والسعة . غير أن تجرأى الأمور لم يسمح بوقت كاف لاقتطاف الثمرات الإدارية والسياسية لهذا الاتفاق الذي أبرمته ، بما ذكرت من المشكلات . وبما لا شك فيه أنه لولا مشروع هذا الاتفاق ، لكان نصيب كل من باليمين باسم الترك إما السيف وإمارة الأسر ، أيام الحرب الإيطالية . فليكن الشأن السياسي ما يكون ، فقد ترتبت على ذلك الاتفاق فائدة دينية خالدة ، وذلك أن الإمام يحيى أصدر في الأسبوع الأول من إرضائه ، فتوى بأن سب الشيخين كفر ، وأن كل من يتجرأ عليه يجب قتله — كان سب الشيخين أمرا معتادا للدوام الخلفاء من أربعين سنة .

هكذا استطاع مشروع جندي بسيط حر التفكير محب للخير ، رفع أكبر سبب من أسباب الاختلاف الذهبي وإزالته ، برغم مقاومة علمائنا .

أذكر مثالا آخر في هذا الشأن . وهو أنه لما سحبت الحلفاء جيوشها من مضيق البحر الأبيض في الحرب الكبرى ، عينتُ لقيادة الجيش الثاني ، المقرر لإرساله لمحاربة الروس ، الذين استولوا على أرضروم ، وظهر استعدادهم للاستيلاء على الأناضول ، على أن يُعهد إلى قيادة الجبهة كلها عند ما يتم حشد هذا الجيش ، بجوار ديار بكر . فبينما كانت الكتائب الأولى من هذا الجيش الذي يحتاج تجمعه لأكثر من شهرين ، تقترب من تلك الجهات ، قامت ثورة في «درسيم» . ولما كنت لا أزال بإستانبول مع القسم الأعظم للجيش ، لم يكن لي حق الأمر والقيادة ، ومع ذلك طلبتُ وزارة الحربية رأبي في خصوص قمعها ، فنصحت مرتين باختيار جهة الاستمالة ، والتجنب لاتخاذ التدابير الشديدة . ولكن قائد الجيش الثالث ألح ، فشُرعت في الأعمال التنكيلية بالفرقة الثالثة عشرة ، وهي أول ما وصل من فرق الجيش الثاني ؛ فاعتصم كل من يقدر على حمل السلاح من أهالي درسيم الشرقية المصابة بالمهجوم بالجبال ، وشرع يدافع عن نفسه . سارع جيشنا إلى ضبط المدن ، وإجلاء النساء والأطفال والضعفاء منها ، ووصلتُ في أثناء ذلك إلى ديار بكر ، واجتمعت مع أنور باشا القادم من تفتيش الجيش الثالث . فلما سألتُ رأبي عن الفرقة الثالثة عشرة المذكورة : هل يجب أن تكون تابعة للجيش الثاني أو للجيش الثالث ؟ استصوبت بقاءها تابعة للجيش الثالث ، على أساس أن تكمل ما شرعت فيه من أمر القمع . فما كاد يحصل وهيب باشا على هذا الإذن مني حتى أخلى «درسيم» ، التي حوّلها بؤرة الأتقياء ، وضم الفرقة إلى جيشه وشرع في الهجوم ، طامعا في الأفراد بفخر الفتح ، بل انتقال القيادة العامة إلى «بتام اجتماع الجيش الثاني» . بيد أنه لم يمض غير أيام قليلة حتى اضطر إلى الرجعة مهزوما مقهورا . وقد أوقفه أهالي درسيم في مشاكل لا تحصى ، بهجاتهم المتكررة على جنينات

جيشه ، وقبلوا موظفين كثيرين من الروس . وفي خلال ذلك كان بعض المنتهين
لحزب الإئتلاف والحرية مشغولين بالتوسط بين الروس وأهالي درسيم ، في أمر
الصدقة وتوزيع هدايا الروس على الرؤساء . فكان موقف جبهتنا في أشد الحرج .
لقد انكسر جيشنا في الشمال ، وشرع يتراجع نحو الغرب ، وجيشنا في الجنوب
لم يتجمع بعد ، وبينهما منطقة درسيم مشتملة بنار الانتقام ، من جراء ما اتخذ معها من
الشدائد التي لم تهدأ بعد ! صرت أمام ضرورة ملحة للقيام بهجوم مضاد بالجيش
الثاني ناقص التكوين ، لوقف الروس عن تمقب الجيش الثالث . فما كان من الروس
إلا أن سحبوا جيشهم من أمام الجيش الثالث المنهزم شرهزيمة ، وحولوا هجماتهم
على الجيش الثاني . ولما كان الجيش الثاني معتمدا على جبال « كارپر » التي تسكنها
عشيرة علوية ، والتي يُتصور أن تكون مركزا لخطنا الدفاعي ، لزم إجلاء الأهالي
عن أراضيهم مؤقتا . ولهذا المناسبة طلب رئيسهم وهو رجل في التسعين من عمره
يدعى « كوجوك آغا » الاجتماع معي ، ليعرض عليّ بعض رغبات خاصة بمشيرته .
فاستقبلته باحترام ، وحذت طلباته ، وأفهمته في أثناء المحادثة أن قيام أهالي درسيم
بهذا العصيان لدولتهم في أثناء محنتها ، أمر لا يتفق والحمية الدينية ؛ ثم استفهمت
منه : هل هو مستعد للتوسط بيني وبينهم ، لإرجاعهم إلى الحق ، فأجاب بالموافقة .
وأرسلت أيضا أحمد بك يوزباشي أركان الحرب لاستكشاف بعض المواقع هناك ،
مع محمد بك خاتون أوغلي (ابن أخي إسماعيل باشا القورد - ذنب) وهو
أميرالاي بالمعاش ، ومن أسرة محترمة هناك ؛ فأنضم الدرسميون إلينا ، بسعي أولئك
الثلاثة ، وطردها من كان معهم من الروس والمخالفين والخوثة ، بل قاموا بهجمات
على الروس .

يجوز أن يكون لإعادتي النساء والصبيان والشيوخ الذين أجلاوا عن درسيم في
بداية الحركة ، تأثير كبير في اجتذاب القلوب ، ولكن دعوتي التي وجهتها إليهم
وقت الضرورة ، كانت باسم الدين ، وكان المسارعان إلى الاستجابة بلا عوض

مادى شخصين ، يدعى أحدهما السيد حسين ، والآخر السيد رضا ، جامعين رياسة المذهب والقبيلة ، ومعهما مصطفى بك بن شاه إسماعيل بك ؛ وقد وقع السيد حسين شهيدا في إحدى هجراته على الروس . ومهما قيل فيهم فإني أجد نفسى مدينا بالترحم عليهم من صميم قلبي . فإن انضمام درسيم إلينا في ذلك الوقت المرح ، أنفذ كلا الجيشين من الهزيمة المحتومة ، وأنفذ الأناضول من استيلاء الروس عليها . وإسراع شجعان درسيم إلى إنقاذ أوف الأسر الإسلامية من القتل العام ، عندما انقض عليهم الأرمين بهجتهم الوحشية ، في أثناء انسحاب الجيش الروسى ، عندما ظهرت الشيوعية في روسيا ، يمكن أن يذكر ضمن حسنات ذلك الائتلاف . كان سكان درسيم أيضا من غلاة الشيعة ، ومن قسمها الجاهل . ولكننا لما تحدثنا معهم عن الجهة الإسلامية الجامعة ، اتفقوا معنا . فلو سئمت الظروف وتأسست إدارة سليمة بدرسيم بعد انتهاء الحرب الكبرى ، وأرشدتم رؤسائهم ، لأمكن جلبهم إلى طريق الحق ، وتحوييلهم عنصرا نافعا لدولة .

(٩٧) ص ١٨٥ : إفتال باب الاجتهاد كلمة تدور في الأفواه في المذاهب السنية ، وعدم ظهور مجتهد منذ عهد الأئمة الأربعة مؤيد لهذه الرواية . والمعجم لا يزالون يقبون علماء الكبار بالمجتهدين . والزيديون يشترطون الاجتهاد في اختيار أئمتهم ؛ فقد أنبأني بعض علمائنا الأفاضل ذوى الآراء الصائبة ، الذين رجعت إليهم في هذا الشأن ، بأن باب الاجتهاد أقفل من تلقاء نفسه ، لعدم ظهور من يكتمل فيه شروط الاجتهاد . وإذا ظهر هذا الرجل ، فباب الاجتهاد مفتوح أمامه على مصراعيه ! ولكن على أى أمر يُحتمل عدم ظهور مجتهد عند المسلمين في ألف عام ؟ وعند الشيعة الاجتهاد والمجتهدون ! لقد ورد في صفحة ٣٤٩ من كتاب « تليق المذاهب » ، الذى أنه الشيخ محمد رشيد رضا الحسينى من علماء مصر ، وترجمه الشيخ أحمد حمدى الأقسكى من أفاضل علمائنا ، أن باب الاجتهاد أقفل سياسيا ، وبهذا صدق ما ذهب إليه في هذا الباب .

(٩٨) ١٨٨ ص : سميت أخيراً أن الإمام قال إنه لم يُقتل بأمر منه ، وإنما قتل بخيانة بعض الفلاة . وهذه الرواية مؤيَّدة بورع الإمام وأصالته .

(٩٩) ص ١٩٢ كانت القوات التي استخدمتها الدولة العثمانية في محاربة الشيعة ، الجيش الإنكشارى وفرق الوَند (Levantino) التي يقودها أسراء الأناضول والروميلي . وكانت هيئات قيادة هذه القوات على الأفل — إن لم يكن كل أفرادها — من البكتاشيين .

وهذا دليل على أن البكتاشية لم تكن في ذلك العصر خارجة عن السنية . وإن ظهرت آثار التمرد في جيش السلطان سليم الأوَّل حين حروبه مع الإيرانيين ، فإن المحرضين لها كانوا قضاة عسكر الدولة ، وندماء السلطان ! .

فهرس الكتاب

ص		ص	
٦١	مسألة الزمان والفضاء		مقدمة الفشر
٦٧	فلسفة وحدة الوجود	١	مقدمة المؤلف
٧١	وملائكته	٣	منهج التأليف
٧٦	ورسله	٤	استطراد
٧٩	سيرة النبي محمد عايه السلام	١٠	موضوع الكتاب
٨٣	الاعتراض على النبوة المحمدية	١٢	الباب الأول
٨٦	الحوارق للعامة		العقائد — آمنت بالله
٨٩	وكتبه	١٤	عقيدة فلاسفة اليونان في الله
٩١	رأى جوته في محمد	١٥	طرق المعرفة
٩٢	نزول القرآن	١٨	مثال لإيضاح مسألة الخلق
٩٤	واليوم الآخر	٢١	رأى لا يلاس في المسبب الأول
٩٥	الجزاء الأخرى	٢٢	إثبات الوجود المطلق
٩٧	رأى المفكرين في التناسخ	٢٩	إعتراض الماديين
٩٩	وبالقدر خيره وشره من الله	٣٠	ظهور ذوى الأرواح في الكواكب
١٠١	إيضاح عقيدة القدر بالعب	٣٣	عقيدة الحكاء في الله
	الباب الثاني	٣٦	آراء الماديين في الله
١٠٤	أسباب التكليف والواجبات	٤١	بحث نظريات الإلحاديين
١٠٥	فوائد الصلاة والصوم	٤٥	نظرية الأتوم
١٠٦	فوائد الحج والزكاة	٥١	الماديون عندنا
١٠٧	حكمة الحج وزيارة النبي	٥٦	نظرية الموناد
	عناية الدين الإسلامى بتربية		
١٠٩	الأخلاق		

ص		ص	
١٥٤	آراء علماء الغرب في القرآن		فصل خاص
١٥٦	ليس الإسلام مانعاً للرقى		مقارنة بين الإسلام وسائر
١٥٧	تأسيس الأسرة في الإسلام	١١٢	الآديان
١٥٩	الإسلام لا يروج الحرب	١١٣	رجحان الإسلام
١٥٩	نظام الحكم في الإسلام		الباب الثالث
١٦١	مسألة الربا		الجواب عن الاعتراضات
١٦٥	القرآن لا يروج الحرب	١٢٦	المنكرة
١٦٩	الظمن في الإسلام	١٣٠	فلسفة شوينهور ونيثشه
	لمادية ثوابه الأخرى		استطراذ
	فصل خاص		معانية العلماء
١٧١	النتائج المحصلة من التمهيدات	١٣٢	أوهام الجهال
	التي ذكرت في الباحث المتقدمة	١٣٤	أوهام الخواص
١٧٨	تلخيص التلخيص	١٣٦	معجزات الأنبياء
	الباب الرابع	١٤٠	رأى المؤلف في المراج
١٨٠	الاختلافات المذهبية	١٤٣	رأيه في الأحاديث النبوية
١٨٥	خاتمة	١٤٤	رأيه في الشروح والحواشي
١٩٢	كلمة أخيرة	١٥٠	الاعتراضات الموجهة على القرآن
		١٥٣	ما هي السماء الدنيا؟

خطأ وصواب

بالرغم مما بذلنا من الجهد لإخراج هذا الكتاب مصححاً وقع بعض أغلاط مطبعية ، رأينا إثباته هنا ليرجع إليه من يريد تصحيحه من القراء .

صواب	خطأ	سطر	صفحة
تستند إلى	تستند على	١٩	١٣
Zoexis زوكسيس	زونكريس	٩	١٥
المصهورات	المصهورات	٦	١٧
أن تنتهي	أن تنتهي	١٠	١٧
ويين الكواكب	ويين هذه الكواكب	٦	٢٤
Praussais	Praussais	١٣	٣٩
(١٠٢١)	(١٠٢١٠)	١٠	٤٣
٢٠°	٢٠	٤	٤٤
التعل	التعلة	١٥	٥٥
ينقل	بتقل	١٧	٧١
عند	عند	٣	٨٠
اتصاره	اتصاره	١	٨١
الجزائية	الجزائية	١٠	١١٠
أختار	أختار	٤	١١١
* مكان النجمة سطر ٣ في صفحة ١١٤	*	٢١	١١٣
لا يرون أن في ظهور العوالم	يرون أن في ظهور العوالم	١٤	١٢٧
Ueber mensch	Ueber. mensch	٦	١٦٤
للتعلم	لتعلم	١٣	١٧٤
ديسين	ديسين	١٣	١٧٨
أم المصائب	أم المصائب	٢	١٨٥
المبشرة	المبشرة	٤	١٩٠
أن الله	أن الله	٢٣	١٩٣
أسباب	أسباب	٢	١٩٤
الفرشيات	الفرشيات	٢	٢٠١
الجيلاتين	الجيلاتين	١٣	٢٠٣
ص ٦٣	ص ٦٢	١٣	٢١٢

