

الفنون الحرفية الإسلامية في العصر العثماني



د. محمد عبد العزيز مرزوق



الهيئة المصرية العامة للكتاب

الفنون الجميلة والصناعات في العصر العثماني

في العصر العثماني

بقلم

الدكتور محمد عبدالعزيم مرزوق



الهيئة المصرية العامة للكتاب

١٩٨٧

فهرست

الصفحة

الموضوع

● القسم الأول :

٢١ الأتراك العثمانيون قبل الاستيلاء على القسطنطينية

● القسم الثاني :

الأتراك العثمانيون بعد الاستيلاء على القسطنطينية

الفصل الأول : العثمانيون في القرنين الخامس والسادس عشر

٣١ بعد الميلاد

٥١ الفصل الثاني : العثمانيون في القرن السابع عشر

الفصل الثالث : العثمانيون في القرنين الثامن عشر والتاسع

٥٣ عشر

● القسم الثالث :

الفنون الزخرفية العثمانية :

٦٣ تهييد

٦٩ زخرفة الجدران

٨٥ الأواني الخزفية

٩٥ المنسوجات

١١٧ العنقاس

| | | | | | | | | |
|-----|----|----|----|----|----|----|----|--------------------------------|
| ١٣٣ | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | التحف المصنوعة من الزجاج |
| ١٤٦ | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | التحف المعدنية |
| ١٥٨ | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | التحف المصنوعة من العاج والخشب |

فنون الكتاب :

| | | | | | | | | |
|-----|----|----|----|----|----|----|----|----------------|
| ١٧١ | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | فن الخط |
| ١٩١ | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | فن التصوير |
| ٢١٦ | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | فن تجليد الكتب |
| ٢٢١ | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | فن التذهيب |
| ٢٢٧ | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | الخاتمة .. |
| | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | ثبت الأشكال |
| | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | المراجع .. |
| | -- | -- | -- | -- | -- | -- | -- | كشاف .. |

مقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفصح الحضارات المختلفة التي مرت بالانسانية عن نفسها أكثر ما تفصح في الآثار المادية التي تركتها وراءها والتي تتجلى في فنونها التشكيلية المختلفة .

ويخطيء الذين يرون أن العناية بالفنون الجميلة التي تتجلى في هذه الآثار جهد ضائع، وأن دراستها أمر لاغناء فيه ولا نفع وراءه ، اعتقادا منهم بأنها على هامش الحياة وليست في صميمها . ولكن الواقع غير ذلك ، إذ أن لهذه الفنون قيمة كبيرة ، ويكفي أن نذكر أن العناية بها هي الفارق الواضح بين الانسان والحيوان ، والميزة التي تسمو بها حياتنا فوق حياة البهائم ، وان الاهتمام بها يصفى الذوق ، ويرهف الحس ، ويدرك في النفس حب الجمال ، وهذه عناصر لا غنى لنا عنها ان شئنا أن نحيا حياة انسانية راقية .

والحضارة الاسلامية هي الحلقة الأخيرة من حلقات تلك السلسلة الطويلة من الحضارات التي مرت بها الانسانية منذ عصور ما قبل التاريخ حتى أشرق الاسلام بنوره على أيدي عرب الحجاز .

والفن الاسلامى يعتبر من أبرز صور هذه الحضارة ، وقد كان هذا الفن فكرة فى رءوس العرب فى عهد النبى محمد صلوات الله عليه وعهد خليفته أبى بكر وعمر من بعده ، كان فكرة أوحى بها القرآن الكريم على لسان هذا النبى العظيم عندما عرف الناس أن فى المخلوقات جانبا ليس له نفع مادى بل يتجلى فيه عنصرى الجمال والزينة وهما لباب الفنون الجميلة ، أى أنه فتح الأذهان الى أهمية الفن فى الحياة (١) • وفى الحق أن الفن خير ما يسمو بالإنسان فوق مستوى الحيوانية ، وخير ما يحقق للحياة الانسانية انسانيته •

ولم تخرج هذه الفكرة الى حيز الوجود الا فى أيام الخليفة الثالث عثمان بن عفان بعد أن خفت حدة الفتوحات الاسلامية ، وأخذ معظم العرب الى السكينة والسلم ، وتدفقت عليهم الثروة من كل حدب وصوب فأخذوا يخرجون من بداوتهم ، ويستبدلون دورهم القديمة بقصور فخمة ، منمقة الجدران ، موزونة الأبعاد • وقد عز عليهم أن تكون بيوتهم أفخم من بيوت الله فاتجهوا الى المساجد يرفعون من شأنها بعدا بها عن مواطن الاستهانة اذا ما قورنت بيوتهم أو بيوت الله التى شاهدوها فى البلاد التى فتحوها •

وتبلورت هذه الاتجاهات الجديدة بشكل واضح فى عصر الدولة الأموية فى الشام التى حرص رجالها على ألا يكون مظهرهم أقل من مظهر الأعاجم - على حد تعبير معاوية بن أبى سفيان مؤسس هذه الدولة حتى لا يستخفوا بهم فأقبلوا على التشييد والتعمير والتصنيع ، وقد استعانوا فى ذلك بالصناع والفنانين فى البلاد التى دانت لهم ، ومن هنا تجلت

(١) يقول الله تعالى فى سورة النحل فى الآيات ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ : « والأنعام خلقها لكم فيها دفة ومنافع ومنها تاكلون * ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون * وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالقيه الا بشرق الأنفس ان ربيكم لرؤوف * والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون • »

في المنشآت والصناعات الإسلامية الأولى ، أو بعبارة أخرى في الفن الإسلامي الأول الروح البيزنطية ، والروح الساسانية .

وقويت الروح الساسانية أو الإيرانية في العصر العباسي الأول (١) لأن الفرس قد عاونوا على قيام الخلافة العباسية ، ومكنوا السفاح وأبا جعفر المنصور ومن جاء بعدهم من العباسيين من الامساك بزمام الأمر وتأسيس خلافة إسلامية جديدة ورثت الخلافة الأموية سائلة الذكر .

وفي العصر العباسي الثاني ظهرت بشائر عنصر فني جديد لم يكن واضحا من قبل هو العنصر التركي الذي جاء مع الأتراك (٢) الذين استقدمهم خلفاء هذا العصر بكثرة من أواسط آسيا إلى مقر الخلافة في العراق عندما أنسوا فيهم القوة والشجاعة ، وانعدم النزعة القومية فيهم

(١) اصطلاح المؤرخون على تقسيم عصر الخلافة العباسية في العراق إلى أربعة عصور العصر الأول أو العصر الفارسي الأول ، والعصر الثاني أو العصر التركي الأول ، والعصر الثالث أو العصر الفارسي الثاني أو عصر البويهيين ، والعصر الرابع أو العصر التركي الثاني أو عصر السلاجقة .

(٢) كان الأتراك يسكنون في الأراضي الواسعة الممتدة بين حدود فارس والصين في إقليم التركستان ، وقد كانت قبائلهم وعشائرهم حلقة الاتصال بين هاتين الدولتين العظيمتين ذوات الحضارات العريقة ، وقد تعلموا منهم أساليب الحكم والادارة ، وتلقنوا على أيديهم أصول الحضارة مما أورثهم استعدادا لانشاء الدول القوية في مستقبل حياتهم . وقد خضع الأتراك فترة من الزمن لحكم أسرة تانج Tang الصينية (٦١٨ - ٩٠٧ م) ، وقد كانت بلاد الفرس - قبل الإسلام - حجرة عثرة في سبيل تقدمهم نحو الشرق . وفي النصف الأول من القرن السابع الميلادي طرق العرب أبواب فارس ثم اسقطوا الدولة الساسانية وكان لهذا الفتح العربي أبعاد الأثر في مستقبل الأتراك ، إذ وصلت جيوش العرب إلى مواطنهم حاملة لهم الدين الجديد الذي أتى به محمد صلوات الله عليه ، وكانوا يدينون حينئذ بالشامانية والبوذية التي تسربت اليهم من الهند وبالزرادشتية والمناوية التي تسربت اليهم من ايران ، والقليل منهم كانوا يدينون بالمسيحية على المذهب النسطوري . وعندما وصل اليهم الإسلام رقت له قلوبهم ، ووجدوا فيه ما يناسب عقليتهم نظرا لبساطته ، وقد اعتنقه فريق منهم في اخلاص ، ولم يأت القرن الخامس الهجري أو الحادي عشر الميلادي حتى تم اعتناقهم للإسلام جميعا . ويمكن أن نعتبر أن دخولهم في الإسلام هو في الحقيقة خروج لهم من ضيق الدنيا إلى سعتها ، فقد عز جانبهم بهذا الدين ، وكان إسلامهم حدثا هاما في التاريخ الإسلامي بل في التاريخ عامة .

التي كانت قوية في نفوس الفرس ، وكانت تهدد كيان الخلافة . ولاعجب في ذلك فقد كان للفرس حضارة مزدهرة قبل الاسلام هي حضارة الدولة الساسانية ، وكان لهم دين يعتزون به ويعتبرونه من أقوى مظاهر قوميتهم هو دين زرادشت ، وجاء العرب ففقدوا على هذا الدين وأسقطوا تلك الدولة ، وعملوا على محو آثار تلك الحضارة ، ومن هنا نجد أن الفرس قد تلمسوا كل سبيل لاجياء مجددتهم الثالث (١) أما الاثر فلم تكن لهم دولة موحدة بل كانوا قبائل متفرقة ، وكلمة « ترك » نفسها ظهرت أول ما ظهرت في القرن السادس الميلادي وكانت علما على شعب من البدو يعيش في أواسط آسيا ، أما دلالتها على الجنس التركي

(١) يلاحظ أن الإيرانيين منذ أواخر القرن الأول الهجري أخذوا يتطلعون الى الاستقلال السياسي عن العرب . وأخذ جماعة منهم يعملون على اذكاء روح القومية الإيرانية ، ولتحقيق هذا الهدف ساعدوا على قيام الخلافة العباسية ولم يصرفهم عن المضي قدما للوصول الى هدفهم فتك الخليفة المنصور بأبي مسلم الخراساني أو نكبة الخليفة الرشيد للبرامكة ، وقد استفادوا بالفرصة التي سنحت لهم بقيام الفتنة بين الأمين والمأمون فأخذوا جانب المأمون وضحوا في سبيل نصرته بأموالهم وأرواحهم ولاعجب فهم أخواله . ومات الأمين وثبتت أقدام المأمون في الحكم ، وكوفئ الإيرانيون على معاونتهم له بتعيين طاهر بن الحسين واليا على خراسان وقد وضع هذا أول لبنة في صرح الاستقلال السياسي لایران . فخراسان جزء كبير من ایران وفيها بدأت الثورة ضد الأمويين ومنهجا خرج أبو مسلم ضد العباسيين وفيها مات الرشيد (في طوس إحدى مدنها) ومنها أراد المأمون أن يحكم العالم الاسلامي لكنه عدل عن ذلك وعاد الى بغداد . وأخذت الحركة الاستقلالية تنمو في ایران في ظل الأسرات التي حكمت فيها بعد الطاهريين ، فالدولة الصفارية كان مؤسسها يعقوب بن الليث الصفار يطمح في أن يعيد بناء المدائن حتى تصبح من جديد عاصمة عظيمة تعيد الى الأذهان مجد الساسان ، وقد عمل على احياء الأدب الفارسي ولم يكن يقبل من الشعراء أن يمدحوه باللغة العربية ، فهو في الحقيقة واضح أساس الاستقلال الثقافي ، ولم ينس الاستقلال السياسي فقد أعلن الحرب على الخليفة العباسي وهدد بغداد بالغزو لكن المنية عاجلته ، والدولة السامانية (٨٧٤ - ٩٩٩ م) حرصت هي الأخرى على احياء الروح القومية الإيرانية بل يمكن اعتبارها المؤسسة للحركة الاستقلالية الإيرانية بمعناها القومي اذ ربط السامانيون حاضرهم بماضيهم ووصلوا نسبهم بالبطل الإيراني بهرام جوبين ، وكذلك حرص البويهيون (٩٣٢ - ١٠٥٦ م) على ربط نسبهم بالملوك الساسانيين وقد قاموا أول ما قاموا في اقليم فارس أي في غرب ایران في حين قام الطاهريون والصفاريون من قبلهم في شرق ایران .

عامه أو بعبارة أخرى على الأتراك جميعاً فلم تنشأ إلا في ظل الإسلام (١)،
فلقد حاول الأمويون ادخالهم في حظيرة هذا الدين (٢) •

وقد استخدم الخلفاء العباسيون الأتراك في الجيش ، وسرعان
ما برزوا فيه ووصلوا الى مراكز القيادة بل أصبحوا حكاما لبعض الأقاليم
مثل مصر وايران ، ويكفى أن نشير الى الطولونيين والاختشيديين الذين
حكموا مصر ، والى الغزنويين الذين حكموا ايران ونشروا الاسلام في
الهند •

ولعل أبرز ما أسهم به الأتراك في مجال الفن هو ذلك الطراز
الزخرفي المعروف باسم الطراز الثالث من طرز سامراء ، ذلك الطراز
الذي تبلورت فيه الاتجاهات الفنية للزخرفة الاسلامية الخالصة من
شوائب الاستعارة من الفنون السابقة على الاسلام ، والذي نبت منه
« الأرابسك » (٣) Arabesque

والأرابسك أو التوريق كما ينبغي أن تسمى جديدة بان نقف
عندها وقفة قصيرة فهي - على حد تعبير مؤرخي الفن من الأوربيين - لغة
الفن الاسلامي ، وفي الاعتراف بوجودها وفي اسمها الذي تحمله عند
الأوربيين أبلغ رد على الذين أنكروا على هذا الفن شخصيته واعتبروه
صورة متأخرة من صور الفن البيزنطي •

(١) Lewis, The Emergence of Modern Turkey, London, 1968, p. 8.

(٢) يذكر ياقوت الحموي في معجم البلدان (ج ١ ص ٨٢٩ من طبعة أوروبا) أن
الخليفة الأموي هشام (١٠٥ - ١٢٥ هـ) أرسل الى ملك الترك - ولا يذكر ياقوت
اسمه أو عاصمة بلاده - يدعو الى الدخول في الاسلام •

(٣) الأرابسك لفظ أجنبي أطلقه مؤرخو الفن من الأوربيين على نوع معين من الزخرفة
الاسلامية والكلمة العربية التي ينبغي أن تستعمل بدلا من هذا اللفظ الذي شاع بين
مؤرخي الفن الاسلامي من العرب هو - في اعتقادنا - كلمة التوريق سواء كانت العناصر
الزخرفية نباتية أو كناية حيوانية أو هندسية ، لأن هذه الكلمة أضدق في الدلالة على
هذا النوع من الزخرف الذي أبرز ما فيه هو ظاهرة النمو ، والتوريق ما هو في الحقيقة
النمو وتكاثر • ولا تزال كلمة التوريق Tauriquos مستعملة في اللغة الأسبانية حتى
اليوم للدلالة على هذه الزخرفة •

والتأمل في هذه الزخرفة يكشف لنا عن أنها تقوم أكثر ما تقوم على العناصر النباتية ، وهذه لم يبتكرها الفنان المسلم ولكنه ابتكر طريقة جديدة في رسمها وترتيبها ترتيباً غير مسبوق ، وتنسيق أجزائها تنسيقاً جعلها تبدو وكأنها شيء جديد وماهي كذلك ، هي في مظهرها شيء جديد ولكنك لا تجهل أصله ولا تستطيع أن تنكر عليه شخصيته الجديدة الواضحة القوية . ان الفنان المسلم لم يبتكر وحدات زخرفية بل رسم الأزهار والأشجار والفروع والأغصان والأوراق والسيقان والطيور والحيوان بعد أن حورها تحويراً كادت أن تفقد معه صورتها القديمة ولكنها وان بعدت عن هذه الصورة فلا يزال لها جمال فني يدل على قدرة مبدعها وينطق بصفاء قريحته .

الا أن هذا التحوير والبعد عن الطبيعة في الرسم قد أسىء فهمه وظن البعض أنه جاء نتيجة لضعف في قوة الملاحظة عند الفنان المسلم ، ونتيجة لعجز في مقدرته على النقل عن الطبيعة نقلاً صادقاً وهذا خطأ جسيم وجهل مطبق بفلسفة الفن الإسلامي وبتجاهات الفنان المسلم ، فهو تحوير مقصود لذاته من غير شك ، فلقد تعلم هذا الفنان من القرآن الكريم أن هذا العالم المتغير ، المتطور ، مآله إلى الزوال المحتوم بمن فيه وما فيه ولا يبقى الا الله وحده فهو الذي لا يلحق به فناء أو زوال ، فلماذا يحاول الفنان المسلم أن يخلد بفنه ما هو محكوم عليه بالفناء؟؟ لماذا يرسم الوحدات الزخرفية كما هي في الطبيعة مادامت هذه الصور سوف تزول يوماً ما؟؟ لماذا لا يعث بصورة هذه الوحدات ويعطيها - خلال عبثه بها - صوراً جديدة ، ويكون من أجزائها رسماً يخضعه لأصول الجمال الفني؟ ان الهدف الحقيقي من الفن عنده هو تجميل الحياة ، والتجميل يتحقق بالنقل الصحيح من الطبيعة وبالتحوير على السواء ، وقد اختار الفنان المسلم التحوير لكي يرتفع فوق مرتبة التقليد . وهكذا نرى أن للفنان المسلم اتجاهها جديداً لم يكن معروفاً قبله ، هو أن الفن ليس بالنقل الصادق عن الطبيعة بل هو في ابتكار صور جديدة تخضع لأصول الجمال

الفنى ، وتحملنا بألوانها وأشكالها وظلالها وأضوائها الى عالم نهرب اليه من متاعب الحياة ، ونلجأ الى حظيرته كلما أثقلت كواهلنا أعباء النسي وراء لقمة العيش ، الى عالم السحر والجمال ، الى العالم الذى نسى فيه همومنا ؛ ونستمع تحت سمائه بالهدوء والنشوة والانشراح والغبطة . لقد اندفع الفنان المسلم وهو يرسم « الارابيسك » وراء خياله الخصب ولكنه أخضع هذا الخيال الى قوانين التوازن والتقابل والتماثل والاشعاع وهى جميعا من الاسس الرئيسية التى يقوم عليها فن الزخرفة ، فخرجت زخرفة التوريق من بين يديه رائعة ، تشدنا الى الوقوف عندها كلما وقع النظر عليها .

وخلال العصر العباسى الثالث أو بعبارة أخرى خلال عصر البويهيين عادت الروح الايرانية الى الظهور فى الفن الاسلامى ، ولكن سرعان ما استعادت الروح التركية قوتها فى العصر الرابع والأخير من عصور الخلافة العباسية فى العراق أو بعبارة أخرى خلال عصر السلاجقة .

والسلاجقة عشائر تركية تفرعت من قبيلة الغز التى كانت نازلة فى اقليم القرغيز فى أواسط آسيا .

وقد استمدوا اسمهم من زعيمهم « سلجوق » الذى كان قائدا لجيش أحد ملوك الترك فى تلك المنطقة، وقد هاجر من وطنه عندما أحس بروح الحسد تسرى فى نفس رئيسه لأنه كان محبوبا دونه من رجال العشيرة - هاجر الى منطقة ما وراء النهر ، وهناك دخل فى الاسلام ، وهناك أيضا التقى بزعيم تركى آخر هو محمود بن سبكتكين أو محمود الغزنوى أمير غزنة ، وقعت بين هاتين العشيرتين إتركتين حروب تشتت بعدها شمل السلاجقة ، ولكن ما كاد يظهر فيهم زعيم جديد هو « طغرل بك » حتى جمع شملهم واعتبر المؤسس الحقيقى لدولة السلاجقة ، وقد اتخذ من مدينة « مرو » عاصمة له ، وأخذ يوسع أملاكه على حساب جيرانه حتى أصبحت له مملكة عظيمة دانت لها معظم البلاد وغدا « طغرل بك » أقوى شخصية فى العالم الاسلامى ، الأمر الذى دفع بالخليفة العباسى

القائم بأمر الله الى الاستتجاد به لكي ينقذه من ظلم البويهيين ، ولبي
طغرل بك الدعوة وزحف الى بغداد ودخلها على رأس جيشه العظيم وقضى
على البويهيين ووثق علاقته بالخلافة العباسية .

وتوفى طغرل بك وتزعّم السلاجقة بعده « الب ارسلان » الذي
انتصر على البيزنطيين في موقعة ملاذكرد سنة (٤٦٣ هـ ١٠٧١ م)
وقد كان من أهم نتائجها نشوء دولة سلاجقة الروم وانكماش دولة
البيزنطيين في القسطنطينية والقرى المحيطة بها ، ثم هجرة كثير من
الأتراك الى الأناضول حاملين معهم مقومات حضارتهم المادية والمعنوية :
من خيامهم وخيولهم وجمالهم وعجلاتهم وأسلحتهم وطراز ملابسهم ،
ومن خرافاتهم وأديبهم وعاداتهم والدين الجديد الذي اعتنقوه ، وعقائد
الطرق الصوفية التي كانت منتشرة في البلاد التي وفدوا منها من بكتاشية
ومولوية وقادرية ونقشبندية . وهذه الحضارة كما يبدو حضارة قبائل
رحل من التركستان ومن خراسان ، واذا نحن قارنا بينها وبين حضارة
سكان الأناضول في ذلك الوقت وجدنا الأولى أعظم رقا وأرسخ قدما ،
ومن هنا سرعان ما أصبحت تلك البلاد أرضا تركية بكل معنى الكلمة اذ
سيطرت عليها حضارة السلاجقة سيطرة تامة .

ولقد كان السلاجقة بصفة عامة من أكبر مشجعي الفن ، يتذوقونه ،
ويغنون به ومن حسناتهم أنهم منحوا الصناع والفنانين تأييدهم وتشجيعهم ،
وأسبغوا عليهم رعايتهم حيثما حلوا حتى يسيروا في اعمالهم الى الأمام
مسترشدين بتوجيهاتهم الفنية التي ورثوها من بيتهم الأولى أو اكتسبوها
من اتصالاتهم بجيرانهم ، ولقد ترتب على هذه السياسة أن ظهر لهم فن
واضح المعالم ، بارز الشخصية هو الفن السلجوقي ، وكانت أبرز مراكزه
في العالم الإسلامي مدن : هراة واصفهان ، والرى وقاشان وبغداد
والموصل وحلب وقونية .

وعند هذه المدينة الأخيرة نحب أن نقف قليلا فقد كانت بين سنتي

(٤٧٠ و ٧٠٨ هـ ١٠٧٧ - ١٣٠٨ م) عاصمة لدولة سلاجقة الروم فى آسيا الصغرى ، وقد كان هؤلاء احدى الدعامات القوية التى استند اليها الأتراك العثمانيون فى مسيرتهم عبر التاريخ .

وقد عنى السلاجقة بتجميل مدينة قونية فأشسثوا فيها المساجد والمدارس والقصور والأسواق والخانات والحمامات كما أنهم أحاطوا المدينة بسور من الحجر به الأبراج والأبواب وأصبحت بفضلهم من أعظم مراكز الحضارة الاسلامية فى العصور الوسطى ، ولا تزال بها حتى اليوم بقايا من هذه الحضارة .

وإذا نحن استعرضنا فى ايجاز فنونهم الزخرفية وجدنا أنهم فى زخرفة الجدران قد برعوا فى فن الحفر على الحجر والجص ويكفى أن نشير أولا الى أسوار مدينة قونية الحجرية التى ترجع الى سنة ٦١٩ هـ ١٢٢١ م والمدعمة بأبراج كثيرة والمزينة برسوم حيوانية بارزة . ونشير ثانيا الى قصر السلطان علاء الدين قيقباد فى تلك المدينة الذى ظلت أطلاله قائمة حتى سنة ١٩٠٧ م ثم أخذت تتلاشى تدريجيا لعدم العناية بترميمها ، وقد نقلت بعض المنحوتات الحصية والحجرية الى متحف تشيلينى فى اسطنبول ولعل من أجمل ما نشاهده فى هذه المنحوتات رسم فارسين أحدهما يهاجم أسدا والآخر يصارع تينا .

ومن طرق زخرفة الجدران التى أحبها سلاجقة الروم الفسيفساء الخزفية (١) Fayence Mosaic التى تركوا لنا منها أمثلة تنتزع الاعجاب من كل من يراها ، ويكفى أن نشير الى فسيفساء مدرسة صيرجالى التى شيدت سنة ٦٤٠ هـ (١٢٤٢ م) وتتضمن هذه الفسيفساء الخزفية اسم الصانع « محمد بن محمد بن عثمان البناء الطوسى » والكلمة الأخيرة تدلنا على أن الصانع ايرانى أو من أسرة ايرانية أو عاش فترة من حياته فى

(١) انظر ص ٧٢ من هذا الكتاب .

مدينة طوس بايران ، والواقع انه منذ عصر الغزنويين والفن الايراني الاسلامي يلعب دوره في الفن التركي ، واذا كان هؤلاء الغزنويون أتراكا في جنسهم الا أنهم ايرانيون في ثقافتهم وفنونهم ، وقد ورت سلاجقة الروم عن الغزنويين هذا الاتجاه فاستعانوا بالايرانيين ، وفسيفساء المدرسة سالفه الذكر تؤيد ذلك .

وقد كانت صناعة المنسوجات عند سلاجقة الروم متقدمة تقديما عظيما يشهد به تلك القطعة الرائعة المنسوجة من الحرير الموشى بخيوط الذهب والمعرضة في متحف الغرفة التجارية في مدينة ليون بفرنسا والتي تزدهن بأشرطة فيها دوائر تتطوى على رسوم أسود متدايرة مرسومة فوق أرضية نباتية ، كما أن بها كتابة نسخية تتضمن اسم سلطان قونية علاء الدين قيقباد .

ولقد زار الرحالة الايطالي المشهور ماركوبولو آسيا الصغرى في عهد سلاجقة الروم وأشعار في رحلته الى أن تلك البلاد تنتج أجمل وأفخم انواع الطنافس (١) Piple Carpets في العالم ، وقد وصلت الينا بالفعل أمثلة من طنافس هذا العصر معروضة في متحف الفن الاسلامي في اسطنبول (متحف الأوقاف سابقا) وأصلها من مسجد علاء الدين في قونية ، ومن المحتمل جدا أن تكون قد صنعت خلال القرن الثالث عشر الميلادي لكي تفرش في ذلك المسجد الذي بني سنة ٦١٦ هـ (١٢١٩ م) ومن هنا يمكن أن نعتبرها أقدم الطنافس الشرقية الاسلامية التي وصلت الينا . وأبرز ما يميز هذه الطنافس طغيان الروح الهندسية في رسم زخارف متن الطنفسة Field سواء كانت هذه الزخارف من العناصر النباتية أو كانت أشكالا هندسية ، أما حاشية الطنفسة Border فقد زينت بالخط الكوفي المربع الذي تتجلى فيه الروح الهندسية كذلك .

(١) انظر ص ١١٩ من هذا الكتاب .

وقد بلغ سلاجقة الروم في فن الحفر على الخشب درجة عالية من الاتقان تتجلى لنا في تحف كثيرة وصلت إلينا من عصرهم ، نرى فيها الأطباق النجمية ، والعناصر النباتية ، والكتابات الكوفية والنسخة التي تضمن بعض آيات من القرآن الكريم .

ويستوقف النظر في زخارف هذه التحف وتلك العمائر السلجوقية ما شاهده فيها من رسوم الكائنات الحية ، وقد يبدو هذا متعارضاً مع الرأي الشائع من أن أهل السنة - والأتراك منهم - على عكس الشيعة يكرهون تصوير الكائنات الحية فكيف نراهم هنا قد زينوا العمائر والأقمشة والأخشاب بصور آدمية وصور حيوانية منها المجسم ومنها غير المجسم . والواقع أن التفرقة بين أهل السنة والشيعة في موقف كل منهما من تصوير الكائنات الحية أمر لا أساس له من الصحة ، وسوف نوضح ذلك عند كلامنا على فن التصوير في هذا الكتاب ولقد سار سلاجقة الروم في هذا الفن على نهج ما ورثوه عن أجدادهم الأولين في موطنهم الأصلي - بلاد التركستان ، كما أنهم تأثروا أيضاً بالتصوير البيزنطي الذي وجدوه سائداً في آسيا الصغرى - تلك البيئة الجديدة التي قدر لهم أن يعيشوا فيها ، وقد وفدوا إليها ومعهم الكثير من اتجاهات التصوير الإيراني الذي عرفوه منذ استقروا في إيران قبل تأسيسهم لدولتهم في الأناضول .

وبعد فقد ورث الأتراك العثمانيون سلاجقة الروم في وطنهم ، وساروا على نهجهم في فنونهم الزخرفية ، وقد لعبوا في العالم الإسلامي - شرقه وغربه - دوراً عظيماً كان له أبلغ الأثر في حياة المسلمين عامة . ولكن الذي يؤسف له أن هذا الدور لم يلق من العناية بدراسته ما هو جدير به ويكفي أن نذكر أن مكتبتنا العربية ليس فيها إلا القليل النادر الذي يكشف عن بعض أجزاء هذا الدور ، ولا يتناول أبعاده كلها أو يمس زواياه جميعاً .

وفي الصفحات التالية محاولة لظهار الجانب الفني في هذا الدور ،
وسعى وراء ابراز قيمته ، وعرض لصفحة من صفحات الفن الاسلامي .
والله أسأل أن أوفق الى ذلك ، والا فحسبي أن أكون قد وجهت
النظر الى تلك الفترة من حياة أمتنا الاسلامية التي عاشت فيها قرونا عدة .

محمد عبد العزيز مرزوق

سيلي جابر



القسم الأول

الأتراك العثمانيون قبل
استيلائهم على القسطنطينية

العثمانيون فرع من دوحه الجنس التركي ، نزحوا من وطنهم الأصلي في أواسط آسيا تحت وطأة الغزو المغولي لتلك البلاد ، وظلوا هائمين على وجوههم بزعامه رئيسهم « ارطغرل » حتى ألقوا عصا التسيار في آسيا الصغرى حيث كانت دولة أبناء عمومتهم سلاجقة الروم (١) • وقد أقطعهم أحد سلاطينها قطعة من الأرض على الحدود الفاصلة بين أملاكه وأملاك البيزنطيين وترك لهم حرية التوسع في أملاكهم على حساب جيرانهم من البيزنطيين ، وقد أبلوا بلاء حسنا في قتال البيزنطيين لا سيما في عصر زعيمهم الجديد « عثمان » الذي بعث اليه السلطان علاء الدين قيقباد الثالث « الطبل والعلم » تقديراً لشجاعته •

وجاء المغول الى آسيا الصغرى وأسقطوا دولة سلاجقة الروم بعد أن أسروا سلطانها ، واستقلت كل اماره في تلك البلاد بما كان تحت يدها من أملاك ، واستقل عثمان بدوره بامارته التي كانت في « قرهجه حصار » وأخذ ينظم مملكته الصغيرة ويوسع رقعتها ، فاعتبر لذلك المؤسس لدولة العثمانيين وقد انتسبت اليه تميزا لها عن الدول التركية السابقة عليها : دولة الطولونيين ، ودولة الاخشيديين ، ودولة الغزنويين ؛ ودويلات السلاجقة •

وكان عثمان مثالا رائعا للجندي المسلم الصادق في ايمانه ، يخرج مجاهدا في سبيل الله ويذهب - أول ما يذهب - الى والد زوجته (وهو

(١) انظر ص ١٤ الى ص ١٧ من هذا الكتاب •

أحد شيوخ الصوفية (١) لكى يباركه ويقلده (منطقة الجهاد) اثباتا لصيرورته غازيا فى سبيل الله .

وقد كان يفد على عثمان جماعات من الناس الذين تدفعهم حماسهم الدينية للسعى وراء شرف الجهاد فى سبيل دين الله ، فيشتركون فى جيشه ، ويحاربون تحت لوائه .

وكان العثمانيون يرحبون بكل من يدخل فى الاسلام وكانوا يمنحونه جميع حقوق المواطن ، ومن أشهر الأسر الارستقراطية العثمانية أسرة يونانية الأصل هى أسرة ميخال أوغلو الذى اعتنق ريشها الاسلام سنة ١٣٠٨ م وكان من أخلص الرجال الذين خدموا عثمان ثم خدموا ولده أرخان من بعده ، وقد استطاع أرخان هذا أن ينتزع من البيزنطيين فى حياة والده مدينة بروسه أو بورسه - كما تسمى أحيانا - التى أصبح لها شأن عظيم فى حياة العثمانيين ، فقد انتقل اليها عثمان وهو على فراش المرض ومات بها سنة ١٣٢٦ م ودفن فى كنيسة القصر التى حولت الى

(١) انتشر الاسلام بين الأتراك عامة بفضل رجال التصوف سواء فى وطنهم الأول أو فى البلاد التى استقروا فيها ، ولعله من المناسب هنا أن نشير فى ايجاز الى هذا الاتجاه الدينى الذى لعب دورا عظيما فى حياة المسلمين عامة والأتراك منهم خاصة ، فالتصوف هو الزهد فى متع الحياة الدنيا وإيثار العزلة عن الناس والانصراف الى العبادة . وقد بدأت ملامحه تظهر منذ القرن الأول للهجرة ثم أخذ ينتشر لاسيما فى العراق حيث عاش الحسن البصرى (ت ٩٨ هـ) وإبراهيم بن ادهم (ت ١٦٥ هـ) ومعروف الكرخى (ت ٢٠٠ هـ) وبأيزيد البسطامى (ت ٢٦٤ هـ) والجنييد المعروف بالبغدادى (ت ٢٩٣ هـ) . وبتوالى الزمن اتسعت هذه الحركة ، ودخلت تحت ظلها الكثيرون ، وتطورت حياة رجال التصوف فاتخذوا لهم زيا خاصا بهم وشعارات تميزهم عن غيرهم ، وأصبحوا يتقربون الى الله بصور شتى تجلت فيما عرف بالطرق الصوفية التى من أشهرها النقشبندية والبكتاشية والمولوية . وفى خلال العصر السلجوقى كان من أبرز رجالهم عمر الخيام (ت ٥١٧ هـ) والامام الغزالى (ت ٥٥٠ هـ) وفى آسيا الصغرى كان من أشهرهم الشاعر الصوفى جلال الدين الرومى الذى كان يعيش فى قونية فى النصف الثانى من القرن السابع الهجرى ويؤثر عنه انه قال : ان التصوف فى عصره قد فقد روحه وأصبح مجرد سلوك بلا روح . وتجسست فى بعض رجال التصوف فكرة السلطة الدنيوية وملكهم الفرور لكثرة اتباعهم وثقة هؤلاء الاتباع فيهم ثقة عمياء فأسسوا دولا مستقلة مثل دولة الصفويين فى ايران .

مسجد (١) ، وهكذا اكتسبت هذه المدينة مكانة سامية في نفوس العثمانيين
يحبون إليها لزيارة قبر مؤسس دولتهم .

وتربع أرخان (١٣٢٦ - ١٣٦٢ م) على العرش ، وسار على نهج
أبيه في توسيع ملكه ، وكان قوام الجيش في هذه الدولة الناشئة رجال
الطرق الصوفية أو الاخوان ورجال نقابات الحرف أو طوائف الكار (٢)
كما يسميها العثمانيون ولم يكن هذا وحده كافيا فاتجهت العناية الى
تكوين فرقة من البلاد التي فتحها العثمانيون حينئذ ، ولكن أهل تلك البلاد

(١) سار العثمانيون على نهج المسلمين الأوائل في تحويل بعض الكنائس الى مساجد
في البلاد العامرة التي فتحوها وسوف نشاهد هذا الاجراء فيما بعد عند تحويل كنيسة
اياصوفيا الى مسجد عظيم ، وتحويل كنيسة العذراء باسطنبول الى مسجد كذلك .

(٢) تعتبر النقابات (التي يسميها الجاحظ بالأصناف) من أبرز المؤسسات في
العصور الوسطى ، وقد كان لكل حرفة نقابتها ولها تقاليد وقانونها الذي يدور حول
حماية الصانع والمستهلك على السواء فيحقق للأول سهولة الحصول على المواد الخام ويمنع
الاحتكار ويعمل على رفع مستوى الصانع الاجتماعي ، ويضمن للثاني جودة المصنوع ويضرب
بيد من حديد على الغش والتدليس . وكان شيخ الصنعة هو المهيمن على أفراد نقابته
والموجه لهم في فنهم ويليه النقيب ثم المعلم ثم الأوسطى ثم الصبى . ولم يكن دخول
أى شخص في حرفة ما من الأمور الهينة اذ كان لا يسمح له بممارسة المهنة الا اذا كان
معترفا به في النقابة ، ولا يعترف به في النقابة الا اذا مر بالخطوات الضرورية لتكوين
الصانع ، وقد كان رجال كل حرفة لا يمرنون أحدا على صنعتهم الا أن يكون من أبنائهم
أو ممن يمتون لهم بصلة وثيقة ، وكانت أسرار كل صنعة تلقن شفويا وتدرس عمليا
بين جدران المصانع ، وكان على الصبى الذي يتمرن على صناعة ما أن يتقن صنعته ويحصل
من شيخ الصنعة على أجازة بانه حذق الصنعة وينادي به شيخ الصنعة «اسطى» في صنعته
ويصبح بالتالى عضوا في نقابته . وقد أسهمت هذه النقابات في الناحية العسكرية برجالها
كما هو الحال في جيش أرخان كما أسهمت أيضا بأوفر نصيب في تقدم الصناعة عند
المسلمين . ولكن اذا كان هذا النظام قد افاد في أوائل العصور الوسطى الا أنه بمرور
الزمن عندما ضعفت الحكومات الاسلامية أصبح مقيدا لحرية الصانع ومعوفا لتقدمه ، وينجلى
هذا اذا ما قارنا بين الصانع في الشرق والصانع في الغرب فالصانع المسلم ظل طوال
العصور الوسطى مكتوف اليدين مشلول الحركة لا يستطيع الفكك من التقاليد الموروثة
والنظم الموضوعة فانحطت منتجاته وانخفض مستواها ولم يستطع أن يساير فيها ركب
الحضارة في حين أن زميله الأوربي قد شق طريقه متحررا من كل قيد وساعده الاختراعات
الحديثة من بخار وكهرباء وتوصل الى درجة رفيعة من التقدم ، راجع في هذا الموضوع
البحث القيم الذي كتبه لويس ونشره في مجلة التاريخ الاقتصادي تحت عنوان :
Lewis (Bernard), The Islamic Guilds, The Economic History Review, vol. VIII
No. I, pp. 20-37. وبحث « الأصناف » في دائرة المعارف الاسلامية .

كانوا نصارى ، والدين الاسلامى يعطى المسلمين وخدمهم حق حمل السلاح للجهاد فى سبيل الله فاضطرت الدولة الى أخذ ألف غلام نصرانى من تلك البلاد المفتوحة وأدخلتهم فى الدين الاسلامى وعلمتهم فنون الحرب وكونت منهم فرقة جديدة سميت « بنى جرى » أى الفرقة الجديدة أو الانكشارية كما تعرف فى الكتب العربية • وقد أخلص الانكشارية لشخص السلطان اخلاصا عميقا ، وتطلعوا للمستقبل الباهر فى ظله طالما كان قويا ، وقد دخلوا تحت لواء الطريقة الصوفية المعروفة باسم « البكتاشية » • ولم تقف أعمال أرخان عند حد تكوين الانكشارية بل أنشأ فرقة الفرسان وبذلك أصبح للدولة فى عهده جيش قوى منظم استطاع به أن يوسع ملكه وأن يتقدم نحو القسطنطينية ليفتحها ولكنه فشل فى الاستيلاء عليها •

ولقد استكمل هذا الأمير مظاهر السيادة فى بلاده فأمر بأن يذكر اسمه فى خطبة الجمعة والعيدين ، كما ضرب السكة باسمه ، وكانت نقوده أشبه بنقود سلاجقة الروم (١) ولا عجب فالعثمانيون هم ورثة هؤلاء السلاجقة ، وأقدم ما وصل إلينا من هذه النقود قطعة تحمل على وجهها عبارة « لا اله الا الله » وعلى القفا عبارة : « الأمير أرخان خلد الله ملكه » •

وحكم مراد الأول (١٣٦٢ - ١٣٨٩ م) بعد أرخان ، واستولى على مدينة ادرنة ونقل إليها مقر الدولة أى جعلها عاصمة للملكة بدلا من مدينة بروسه ، وقد أنشأ فى هذه العاصمة الجديدة قصرا عظيما مكونا من

(١) كانت قطعة النقود فى هذا العصر تسمى عند العثمانيين « افجة » أى قطعة بيضاء وكلمة بيضاء هذه هى ترجمة لكلمة aspron التى كانت شائعة فى بيزنطة منذ القرن العاشر الميلادى للدلالة على قطعة النقود ومن هنا نلاحظ أن التراث البيزنطى كان يتسرب الى هذه الدولة الناشئة وسوف نرى فيما نستقبله من صفحات هذا الكتاب ان هذا التراث قد أسهم بنصيب ملحوظ فى تكوين الفن العثمانى ، انما ينبغى الا نبالغ فى ذلك كما يفعل بعض المؤرخين عندما ينسبون كل مظهر حضارى فى الدولة العثمانية الى التراث البيزنطى •

المشور ، والديوان ، والحرم (١) على نمط قصر الحمراء في غرناطة بالأندلس ، وقد ظل هذا القصر قائما لفترة طويلة ، ولكنه تخرّب في القرن التاسع عشر . وقد أنشأ مراد في مدينة أزيق مسجدا في سنة ١٣٧٨ م وأبرز ما استلفت النظر في هذا المسجد هو بلاطات القاشاني التي تزين جدرانه والتي تمتاز بما فيها من اطار ذهبي يحف بالجوانب الأربعة لكل بلاطة .

وحرص بايزيد الأول (١٣٨٩ - ١٤٠٢ م) الذي حكم بعد مراد على أن يسبغ على امارته طابعا شرعيا حتى تزداد هيئته في العالم الاسلامي فأرسل الى الخليفة العباسي المقيم في القاهرة (٢) « المتوكل على

(١) للوقوف على المقصود بهذه الأقسام التي كان ينقسم اليها قصر أدره يمكن الرجوع الى دراسة عن قصر الحمراء للمؤلف منشور في المكتبة الثقافية التي تصدرها وزارة الاعلام في مصر .

(٢) أسقط المغول الخليفة العباسي عن عرشه في بغداد ثم قتلوه وقد سقطت بموته الخلافة العباسية في بغداد بعد أن عاشت أكثر من خمسمائة عام (١٣٢ - ٦٥٦هـ) ولكنها لم تمت اذ كان حرص المسلمين على وجودها عظيما ، ولم يكن هناك من يستطيع القيام باحيائها من جديد الا مصر التي كانت أقوى الدول الاسلامية جميعا وأعظمها شأنًا لذلك نجد سلطانها « الظاهر بيبرس » يقوم على إعادة الخلافة العباسية الى حيز الوجود وقد جعل مقر الخليفة العباسي «القاهرة» بدلا من «بغداد» . وقصة هذا الاحياء نستشفها من نص ناربخي منقوش على لوح من الرخام يتوج المدخل الرئيسي لمسجد هذا السلطان بالقاهرة اذ وردت فيه عبارات ثلاث هي بيت القصيد فيما نحن بصدده : الأولى هي «سلطان الاسلام والمسلمين» وهو لقب كان يحمله السلطان بيبرس ويشعرنا باعتقاد المسلمين بضرورة وجود رئيس لهم بعد أن هوت الخلافة في بغداد . والثانية هي « الأمر ببيعة الخليفتين » وهي تصور أن قضاء المغول على الخلافة العباسية في بغداد لم يكن بالأمر الهين الذي يسكت عليه المسلمون لأنهم يرون أن تنصيب الخليفة واجب اذا تركوه اثموا في حق الدين ، ولعل احساس الحكام بفقدان الخلافة كان أقوى من احساس الحكومين بهذا الفقدان لأن الحكام قد فقدوا بفقدها قوة أدبية عظيمة كانوا يستمدون منها العون الأدبي لتثبيت أقدامهم على عروشهم ، ومن هنا استقدم السلطان بيبرس أحد فلول العباسيين من بغداد واستقبله في القاهرة استقبالا شعبيا حافلا ومشى ، في ركابه مع أفراد دولته ، وبايعه بالخلافة وأمر رجاله أن يبايعوه ، واخيا له عرش الخلافة العباسية من جديد في القاهرة ، واجلسه عليه باسم « المنتصر » . ولكنه ماكاد يمضي على ذلك ثلاثة شهور حتى أحس السلطان أن الخليفة يتدخل في شئون الدولة فأوجس منه خيفة على عرشه فتخلص منه بلباقة بأن أرسل معه جيشا الى العراق لكي يستردبه عرشه =

الله « طالبا منه لقب « سلطان الروم » أو السلطان الأعظم وقد أجابه الخليفة الى ذلك ، وهكذا أصبح أمراء العثمانيين يحملون لقب « سلطان » الذي سبق للسلاجقة أيام عظمتهم أن اصطنعوه بموافقة خليفة بغداد بوصفهم حماة الاسلام . وتشاء الظروف أن يقع هذا السلطان العثماني أسيرا في أيدي المغول على يد تيمورلنك الذي أحسن معاملته في أول الأمر ثم انقلب عليه عندما حاول الهرب فوضعه في قفص من حديد وحمله معه ، ولم يحتمل بايزيد ذلك فمات في الطريق ، وأعاد تيمور جثته الى بروسه حيث دفنت فيها .

وجاء السلطان محمد الأول الى العرش سنة ١٤٠٢ م ، ويهنا من حكمه الذي استمر حتى سنة ١٤٢١ م أن أهل مدينة البندقية قد هزموا العثمانيين عند مدينة غاليلوى سنة ١٤١٦ م وكان من أثر هذه الهزيمة أن اتجهت عناية العثمانيين الى انشاء قوة بحرية الى جانب جيشهم العظيم ، ومن أهم أعمال السلطان التي يتجلى فيها الفن انشاؤه في أدرنه « الضريح الأخضر » الذي يمتاز بمحرابه الجميل .

وأصبح السلطان مراد الثاني سلطانا (١٤٢١ - ١٤٥١ م) ، وقد كان محبا للعلم ، مشجعا للفن ، ويعتبر عصره العصر الذي بدأت فيه الثقافة العثمانية القديمة التي كانت تقوم على أكتاف رجال الدين تنكمش لكي يحل محلها اتجاه ثقافي جديد ، اذ بدأ يظهر نثر وشعر شعبي باللغة التركية العثمانية مثل قصة « المحمدية » التي نظمها الشاعر أوغلو

= هناك ولكن هذا الجيش هزم وقتل الخليفة . وعادت فكرة احياء الخلافة تراود فكر السلطان من جديد لانها تقوى مركزه وترفع من قدره بين حكام المسلمين ، وتجعل له بينهم مركزا مرموقا . فاستحضر شخصا آخر من فلول العباسيين وبايعه بعد أن اشترط عليه الا يتدخل في شئون الحكم بأية صورة من الصور ، فقبل الشرط وأصبح الخليفة العباسي في القاهرة أشبه بدمية يحركها السلطان كيف شاء . والعبارة الثالثة في النص سالف الذكر هي « قسيم أمير المؤمنين » وهي تنطوي على خداع براق اذ خشى السلطان أن يواجه الشعب بحقيقة مركز الخليفة لتسوء العاقبة فستر ذلك بتلك العبارة الجوفاء التي ليس لها ظل من الحقيقة اذ لم يكن الخليفة قسيما للسلطان في الحكم ولكنه كان مقيما في القلعة كالسجين .

سنة ١٤٤٩ م • ولكن يلاحظ أن قدامى المثقفين الذين كانت لغتهم المفضلة هي الايرانية - نظروا الى هذا الاتجاه الثقافي الجديد نظرة احتقار ولم يتعاونوا معه •

وتتجلى عناية هذا السلطان بالفن فيما خلفه ورائه من عمائر وتحف ، أما العمائر فمن أهمها الجامع الأخضر الذي بناه في مدينة بروسه سنة ١٤٢٤ م ومسجد المرادية الذي شيده في أدرنة سنة ١٤٣٣ م • والأول منهما يمتاز بمحرابه الجميل ذو الزخارف النباتية التي يبدو فيها التأثير الصيني ونقرأ في أعلاه عبارة : « من عمل أساتذة تبريز » أي أن الايرانيين قد أسهموا في انشائه ، ويستلفت النظر في هذا المسجد أمران لهما أهميتهما : الأول أن بابه يعتبر أقدم تحفة خشبية عثمانية • والثاني أنه قد استغنى فيه عن الأعمدة ذات التيجان البيزنطية التي كانت مألوفة في المساجد السابقة واستخدمت أعمدة لها تيجان من المقرنص (شكل ١ ، ٢) (١) • أما المسجد الثاني فيمتاز بقراميده Tiles الجميلة ذات اللونين الأزرق والأبيض وذات الزخارف النباتية المستلهمة من الزخارف الايرانية في العصر التيموري •

(١) زخرفة المقرنص لم تكن معروفة قبل الاسلام ، وهي تعرف عند مؤرخي الفن من الغربيين باسم stalactite ، وقد لعبت دورا هاما في الفن الاسلامي وأصبحت من ابرز خصائص هذا الفن • وقد نبتت فكرتها من الكوة niche التي كانت تشيد فوق الزوايا الاربع لغرفة مربعة يراد تسقيفها بالقبة ، وبواسطة تلك الكوى الاربع يستطيع البناء ان يوجد سطحا يمكن للقبة ان تستقر عليه • وقد كانت هذه الكوى مستعملة قبل الاسلام ولكنها كانت عاطلة من الزخرف الامر الذي لم يستطع البناء المسلم ان يصبر عليه طويلا ، فما كاد يتهدب ذوقه وترتقى ملكته الفنية حتى أخذ يعدل في شكل تلك الكوى ويعقد في مظهرها ، فقسماها الى كوى صغيرة متعددة ، وتفنن في وضع تلك الكوى الصغيرة داخل الكوة الكبيرة وفي تنسيقها وفي تزيينها حتى بدت قطعا من الفن الجميل كلما تأملت فيها غمرتك بلذة روحية ، وزادتك ايمانا بعظمة الفن الاسلامي ، وقد شاء لهم خصبهم الفني الا يقفوا بالمقرنصات عند حد وظيفتها المعمارية باستعمالها تحت القباب بل اتخذوا منها وسيلة لتزيين الفتحات من ابواب ونوافذ ، وتزيين العقود والأعمدة ، والمداخل والزوايا وكل مكان في البناء يصلح لقبول هذا المنصر الزخرفي •

أما التحف التي وصلت إلينا من عصر هذا السلطان فمن أحسنها ما يتصل بفنون الكتاب إذ وصل إلينا من هذا العصر مخطوطان موجودان في مكتبة متحف طوبقابو ، يزدان كل منهما بزخارف مستوحاة من الفن الصيني . وقد سما فن التذهيب في هذا العصر إلى درجة عظيمة ويكفي أن نشير إلى مخطوطة في الطب عنوانها « تفاريح الأرواء » ، قد أبدع للمذهب أحمد بن حاج محمود اق سراي (وهو من أبناء قونية) في تذهيبها فبدت تحفة فنية تملأ أنظار العين بجمالها .

القسم الثاني

الأتراك العثمانيون بعد
استيلائهم على القسطنطينية

الفصل الأول

العثمانيون في القرنين الخامس عشر والسادس عشر

حقق السلطان محمد الثاني (١٤٥١ - ١٤٨١ م) حلم أجداده في الاستيلاء على القسطنطينية ، وقد بدأ حكمه بالاستعداد لهذا الغزو واتخاذ الوسائل التي تحققه ، وقد أحتج امبراطور بيزنطة على ذلك وبعث بوفد الى السلطان يحمل هذا الاحتجاج ، ولكن السلطان أمر بقطع رموس أعضاء الوفد وكان ذلك ايذانا ببدء القتال .

وقد حاول الامبراطور الاستعانة بالبابا في روما لما بينهما من أواصر الدين ، ولكن هذا اشترط لمعاونة الامبراطور أن توحد الكنيستان الشرقية والغربية ، الا أن البيزنطيين رفضوا هذا الشرط (١) وأصبح الامبراطور وحيدا في الميدان ، ولم تكن قواته كافية لحماية أسوار عاصمته فتمكن العثمانيون من دخولها (٢) وقتل الامبراطور ، وأصدر

(١) جاء بابا روما الى القسطنطينية ليتفاوض مع بطريق القسطنطينية في هذه المسألة واجتمعت لجنة من رجال الدين اللاتين (الذين جاءوا مع البابا) ورجال الدين اليونان (من أهل القسطنطينية) في كنيسة اياصوفيا ولكن ملابس اللاتين ولفتهم قد تركت أثرا سيئا على الشعب البيزنطي الذي ساءه أكثر تهمة باطله نسبت الى أحد الرهبان اليونان وأشاعها اللاتين ملخصها ان اليونان يريدون الخروج من المذهب الارثوذكسي والحقيقة ان هذا الراهب اليوناني انما طلب من أبناء كنيسته ان يكونوا على حذر من اللاتين ، ومن هنا رفض أغلب الشعب البيزنطي ان يدخل كنيسة اياصوفيا لحضور القداس اللاتيني ، وأعلن أحد رجال الدين الارثوذكس انهم يفضلون عمارة الأتراك على قبعة الكوردينال

(٢) علمت الدول الاوربية بحرج مركز الامبراطور فبعثوا اليه باسطول ليعاونه ضد العثمانيين ولكن هذا الاسطول وصل بعد فوات الأوان الا ما كاد يفترب من القسطنطينية حتى علم بسقوطها فعاد من حيث أتى .

السلطان أوامره الى الجيش بوقف المجازر التي كانت تدور في شوارع القسطنطينية ، وتوجه السلطان الى الكنيسة الرئيسية في المدينة - كنيسة القديسة صوفيا (١) - حيث صلى الله شكرا على هذا الفتح المين ، وأمضى بالمدينة أربعة أيام أمر فيها باعادة بناء حصونها التي تخربت أثناء الحرب وذلك توطئة لاتخاذها عاصمة لملكه . وقد آمن الأهالي الذين نزحوا عنها عند بدء القتال على أرواحهم ، وأموالهم وعقيدتهم ، فعادوا الى مدينتهم وعاد السلطان الى ادرنة عاصمته القديمة بعد أن أعطى نفسه لقب « سلطان البرين والبحرين » اشارة الى البر الآسيوي والبر الأوربي ، والبحر الأبيض المتوسط والبحر الأسود . وفي سنة ١٤٥٤ م انتقلت العاصمة العثمانية الى مقرها الجديد واتخذت اسما جديدا لها هو « اسلام بول » الذي حرف الى اسطنبول وأصبحت أكبر عاصمة في العالم الاسلامي .

ويعتبر فتح العثمانيين للقسطنطينية (٢) نقطة تحول في تاريخ العالم

(١) تعد هذه الكنيسة اروع آثار الفن البيزنطي ، وقد أمر بتشييدها الامبراطور قسطنطين الثاني ، وافتتحت سنة ٣٤٧ م بعد أن استغرق بناؤها سبعة عشر عاما . واعاد الامبراطور جستنيان الاول (٥٢٧ - ٥٦٥ م) بناءها من جديد على الصورة التي هي عليها الآن ، وقد استخدم في اعادة البناء الكثير من المواد القديمة التي كانت في الابنية الاثرية من معابد مختلفة (معبد الفروديت - معبد ابولو - معبد ارتيميس - معبد الشمس في هليوبوليس) . ومساحة الكنيسة ٧٠٠ متر وارتفاع القبة فيها ٥٦ر١٣ من المتر ومحيطها ٣٦ مترا . وفيها ١٠٨ من الاعمدة ٤٠ منها في الطابق الارضى و ٦٨ في الطابق العلوى مخصصا للنساء . واجمل ما في الكنيسة هو الفسيفساء الزجاجية glass mosaic التي تزين جدرانها والتي تتضمن صوراً دينية من الكتاب المقدس ، وعندما حولت هذه الكنيسة الى مسجد غطيت هذه الصور بالجص ، ثم رفع عنها هذا الجص عندما حولت الى متحف في عصر الجمهورية .

(٢) قاومت هذه المدينة المسلمين سبعة قرون أو تزيد ، اذ بدأت المحاولة الاولى بفتحها في العصر الاموي الاول عندما حاصرها الأمير زيد سنة ٦٧٢ م وكان في جيشه صحابي يدعى ابو ايوب الانصارى خالد بن يزيد وهو معروف عند العثمانيين بحضرة خالد ، وقد استشهد في هذا الحصار ودفن حيث قتل . وكانت المحاولة الثانية في سنة ٧١٧ م وقد استولى العرب فيها على جزء من المدينة يسمى غلته Galata وظل هذا الجزء في ايديهم سبع سنوات امسوا في خلالها « مسجد العرب » . وعندما استرد البيزنطيون هذا الجزء من العرب حول المسجد الى كنيسة . ونجح العثمانيون في الاستيلاء على المدينة ، ووفد عليها بعض العرب =

اذ اعتبر تاريخ هذا الفتح نهاية للعصور الوسطى وبداية العصور الحديثة، وبهذا الفتح سقطت الدولة الرومانية الشرقية أو بعبارة أخرى الدولة البيزنطية التي استمرت تعيش بعد ظهور الاسلام نحواً من ثمانية قرون كانت فيها في نزاع مع المسلمين تارة يقوى ويشتد وتارة يخمد ويضعف حتى استطاع السلطان محمد الثاني أو الفاتح كما يسمى أحياناً أن يكتب شهادة وفاة هذه الدولة ، وأن يسجل لنفسه في تاريخ العثمانيين بل في تاريخ المسلمين عامة صفحات مشرقات تتجلى فيها الكثير من نواحي العظمة ، فهو لم يقترف فيها عند الفتح من الآثام ما اقترفه الصليبيون عند مرورهم عليها من أوربا الى بيت المقدس لانقاذه - على حد زعمهم - من

= الذين طردوا من الأندلس عندما استردها الأسبان ، واستقر العرب في حى غلته سالف الذكر وأعادوا كنيسة الحى الى أصلها أى الى مسجد يحمل اسمه القديم . ولما استقر الأمر للسلطان محمد الفاتح في اسطنبول تقدم اليه أحد رجال الدين وقال له : لقد رأيت في منامى المكان المدفون فيه « حضرة خالد » وأريد ان أدلك عليه لكي تتبرك به ، واستجاب السلطان الى رغبة الشيخ وزار المكان الذى أرشد اليه ، وأمر بأن تشيد فوقه قبة عظيمة ، وأصبح اليوم مزاراً من أفخم مزارات اسطنبول . وقد ارتبطت به بعض التقاليد العثمانية نذكر منها زيارة الناس له قبل خروجهم الى الحج ، ومنها اقامة حفل للسلطان في هذا المكان بمناسبة جلوسه على العرش حيث يقلد سيف عثمان - مؤسس دولتهم - بواسطة شيخ الطريقة المولوية (بيوك جلبي) . وهكذا صارت بهذه البقعة التي تعرف اليوم باسم « أيوب » مكانة سامية في نفوس العثمانيين ، وكثيراً ما كانوا يوصون بأن يدفنوا - بعد موتهم - في هذه البقعة بالقرب من جثمان ذلك الصحابي الجليل . وقد نسجت حول قبر أيوب قصص شعبية كثيرة نذكر منها على سبيل المثال ان هناك نافذة « الحاجات » اذا طلب الانسان عندها من الله شيئاً حققه له ، وهناك امام هذه النافذة شجرة حولها سور صغير في زواياها الأربع صنابير أربعة تحمل الماء الى هذا المكان ، فاذا فتح الانسان هذه الصنابير وهو مضمر في نفسه أمنية من الأمنى يرجو تحقيقها ثم دار حول الشجرة وعاد الى النقطة التي بدأ منها فان أمنيته تتحقق باذن الله . وقد أسس السلطان محمد الفاتح بالقرب من قبة أيوب مسجداً يعد من أروع مساجد اسطنبول ، وقد كان هذا المسجد محل رعاية السلاطين من بعده ومن هنا دخل على بنائه الكثير من الترميمات والتعديلات ، والبناء الحالى من عمل السلطان سليم الثالث (١٧٨٩ - ١٨٠٧ م) ، ومما يستلفت النظر في هذا المكان كثرة طيور اللقلق في صحن مسجد أيوب ، ويقال انها تأتي من وطنها في افريقية لزيارة الحمام الكثير هنا . وهكذا يسمع الزائر لهذه البقعة الجميلة خريير الماء مختلطاً بحفيف أجنحة الطيور ، ممتزجاً بتمتمة الزائر لبقية هذا الصحابي ، مملوءاً بانغام مرتلى القرآن ودعوات الذاكرين لله والمصلين على نبيه الكريم .

المسلمين ، ومع أن هؤلاء الصليبيين كانوا في مهمة دينية جلييلة الخطر هي انقاذ قبر السيد المسيح الا أن هذا لم يردعهم عن أن ينزلوا بأكبر عاصمة للمسيحية - بعد روما - الخراب والدمار ، وأن يرتكبوا مع سكان هذه المدينة وهم من المسيحيين أبناء دينهم وعقيدتهم ما تقشعر لذكره الابدان •

هذا ولقد كانت هذه المدينة قبل الفتح العثماني مسرحا للاضطرابات والفوضى والسلب والنهب والاضطهادات الدينية ثم اصبحت - بعد هذا الفتح الاسلامي - آمنة مطمئة يسودها الهدوء ويخيم عليها التسامح الديني (١) •

وفي سنة ١٤٥٣ م حولت كنيسة ايا صوفيا الى مسجد ، وقد بنيت أول مئذنة لهذا المسجد في الركن الجنوبي الشرقي ، اما المآذن الثلاث الاخرى فقد بنيت بعد عصر الفاتح : واحدة في عهد ولده السلطان بايزيد الثاني في الركن الشمالي الشرقي ، والمئذنتان الأخرى القائمتان في الجانب الغربي شيذتا في عهد السلطان سليم الثاني على يدي المهندس العثماني الشهير « سنان باشا » الذي ستتحدث عنه بعد قليل •

ومن أروع أعمال « الفاتح » المعمارية انشاؤه للمسجد الذي يحمل اسمه في اسطنبول (مسجد المحمدية) ، وقد استغرق بناؤه ثمانى سنوات (١٤٦٣ - ١٤٧١ م) ، وقد نسب تخطيطه - فترة من الزمن - الى المهندس اليوناني « كريستو دولوس » ، ولكن بعد التعمق في دراسة الفن العثماني أصبحت هذه النسبة موضع شك كبير • فالمسجد من غير شك متأثر في تخطيطه بكنيسة ايا صوفيا ولكنه في الوقت نفسه وثيق الصلة بالأساليب المعمارية التي عرفها الأتراك منذ العصر السلجوقي ، ويستبعد

(١) نجح السلطان « الفاتح » في القضاء على العداة المستحکم بين الكاثوليك والارتودكس أو على الأقل نجح في تخفيف حدته عندما عهد الى بطريق القسطنطينية بالنظر في مسائل الأحوال الشخصية لجميع الرعايا المسيحيين بغير تفرقة بين المذاهب المختلفة وقد حقق هذا الاجراء الهدوء الى حد ما بين الطوائف المسيحية المختلفة •

ان يكون المهندس اليونانى سالف الذكر على علم بتلك الأساليب
الاسلامية الى الحد الذى يبدو فى تخطيط هذا المسجد ، ومهما يكن من
شئ ، فقد نقل مهندس هذا الجامع من عمارة أيا صوفيا نظام القبة ، وأنصاف
القباب ، كما أنه صدر المسجد بصحن كبير تتوسطه نافورة ويدور حول
جوانبه رواق مستوف بقباب صغيرة يطل على هذا الصحن •

وينسب الى هذا السلطان تشييد القصر العظيم المعروف باسم
« طوبقابو » اى قصر باب المدفع Cannon Gate والذى يشير اليه
الأوروبيون فى كتبهم باسم « سيراغليو » وهو تحريف لكلمة « سراى »
التركية Seraglio وقد ظل هذا القصر مقرا لسلطين آل عثمان من
سنة ١٤٧٢ م حتى سنة ١٨٥٣ م عندما تم تشييد قصر جديد هو قصر
« ضلمه بغشه » Dolma bahce فى عصر السلطان عبد المجيد
(١٨٣٩ - ١٨٦١ م) • وقد شهد قصر طوبقابو معظم حوادث التاريخ
العثمانى من مؤتمرات ومؤامرات ، وكان يطلق على بابه الرئيسى اسم باب
همايون Imperial Gate وتقع وراءه ساحة الموكب Field of
procession حيث كانت تعرض المواكب السلطانية ، ووراء ذلك باب
السلام ولا يدخله راكبا الا السلطان وحده ، ووراء باب السلام تقع ساحة
الديوان وفيها أربعة ابواب : باب الى المطابخ السلطانية ، وباب الى قسم
الحريم ، وباب الى الديوان ، ومدخل يقودنا الى باب السعادة • وقد كانت
قاعة العرش Arz Odasi فى الديوان أو كما يعبر عنه بالتركية
« تحت القبة » Kubbealtu

وقد تحول هذا القصر الى متحف عظيم تنطوى جوانحه على روائع
التحف العثمانية التى كان يستعملها السلطين من ساعات ومسبحات ثمينة ،
وشبكات mouth pieces مرصعة بالأحجار الكريمة • ولن نفصل
القول هنا فى محتويات هذا المتحف العظيم ، فسوف نتناول معظمها بالدرس
عندما نتعرض لبحث الفنون الزخرفية العثمانية ، الا اننا ينبغى أن نشير

الآن الى المكتبة العظيمة الموجودة في هذا المتحف والتي أغناها سلاطين آل عثمان بالكثير من أوراق البردى ومن الرقوق العربية ومن المخطوطات العثمانية والفارسية والعربية ومن المصاحف ذات الأغلفة الرائعة .

وإذا نحن تركنا العمارة الى الفنون في عصر هذا السلطان وجدنا أن عنايته بفن التصوير كانت عظيمة ، واعجابه بالتراث الفنى للبلاد التي فتحها كان أعظم ، ويقال انه كان مفتونا بالتراث الكلاسيكى فى بلاد اليونان (١) ، ومن أجله منح تلك البلاد استقلالاً داخلياً .

وقد كان محمد الفاتح شغوفاً بالاطلاع مما دفع به الى أن يطلب من جمهورية « راجوزه » (احدى الجمهوريات الايطالية) أن تدفع له الجزية على هيئة مخطوطات تجمع له من شتى نواحي ايطاليا .

وقد ناصر العلوم الاسلامية ، وشجع الشعراء وأغدق عليهم الهبات ، وكان هو نفسه شاعراً ، وكان شعره مثل شعر مواطنيه يجرى فى فلك

(١) لانسى ان اوربا كانت قد استيقظت من سباتها الذى ران عليها فى العصور الوسطى أو العصور المظلمة فى ذلك الوقت ، وكانت تنظر الى التراث الفنى لليونان والرومان أو ببساطة أخرى الطراز الكلاسيكى نظرة اعجاب امتزجت فيها عوامل التقديس بعوامل التقدير : التقديس الذى اكتسبه هذا التراث بحكم القدم ، والتقدير الذى استحقه هذا التراث لانه من صنع أولئك الذين اتخذهم الاوربيون لهم قادة فى حياتهم الجديدة بعد النهضة ، يسرون على هديهم ، وينسجون على منوالهم . وقد ظهر مع هذه النهضة تيار جديد يتجه الى احياء الفنون الوثنية ، وقد ولد هذا التيار كرد فعل ضد الافكار المسيحية التى سيطرت على اوربا فى العصور الوسطى والتي كانت تدعو الى احتقار هذه الدنيا والى اهمال جمال الطبيعة ، واندفع فنانون عصر النهضة الاوربية فى هذا الاتجاه الجديد بعد ان سئموا الأشكال والزخارف التى فرضتها الكنيسة على المجتمع الاوربي فعنوا بجمال الطبيعة وسجلوه فى رسومهم وحرصوا على تمثيله وابرازه كما هو فى الطبيعة ، وبعبارة أخرى اتجهوا نحو الفن الواقعى ومضت على ذلك فترة من الزمن كان فيها الفنانون يبحثون عن صيغ جديدة للزخرفة حتى اهتموا الى فن الباروك Baroque الذى لعب دوره فى اوربا وفى تركيا العثمانية التى أصبحت بعد فتح القسطنطينية جزءاً من اوربا تتأثر بالتيارات المختلفة فيها (انظر فن الباروك هامش ص ٥٥ من هذا الكتاب) .

ثابت من الطرائق الفارسية ، ولم يتعد حدود القصيدة الغزلية التي كانت تدور حول الحب الالهي ، وكان اعجابه باللغة والثقافة الفارسية عظيما ، بدليل أنه عهد الى شاعر تركي اسمه « مشهدي » في أن ينظم بالفارسية مدحمة تصور التاريخ العثماني على غرار الشاهنامه .

وعناية هذا السلطان بالثقافة وحبها لها قد دفع به الى دراسة الدين المسيحي وقراءة الكتاب المقدس بهدف المقارنة بين هذا الدين وبين الاسلام ومحاولة العثور على نقط الالتقاء بينهما حتى يقوى روح التسامح الديني ويفرى مواطنيه بالاقبال على التزود من الثقافة الغربية بنصيب كبير أو صغير حسب قدرتهم ، ولكنه في الحقيقة لم يوفق في هذه المحاولة ، ولم تلبث تركيا بعد موته في سنة (١٤٨١) ان ارتدت الى الوراء ، الى منطق العصور الوسطى ، وظلت تعيش في ظلماتها مغمضة العينين عما يجري حولها من تطور في التفكير ، وتطور في العلم والصناعة حتى جاء مصطفى كمال في القرن العشرين فنقلها بثورته العنيفة الى نور العصور الحديثة .

ولم تكن عناية السلطان محمد الفاتح بالجيش بأقل من عنايته بالثقافة وبالفن ، اذ أدخل في البلاد صناعة المدافع وجلب لها المختصين من ألمانيا وبلاد المجر لكي يعلموا العثمانيين هذه الصناعة ، وقد آتت هذه السياسة أكلها في أيام خليفته بايزيد الثاني الذي تكونت في أيامه أول فرقة للمدفعية (طوبجى) في البلاد .

وتربع على العرش بعد الفاتح ابنه بايزيد الثاني (١٤٨١-١٥١٢م) وقد ورث عن أبيه حبه للشعر وكان يجد في رعاية العلوم والفنون متعة لعقله ، ولكنه يختلف عن أبيه في موقف كل منهما من فن التصوير ، فالفاتح كان يعجب بالتصوير الأوربي في حين أن بايزيد كان يعجب بالتصوير الايراني ، ومن هنا نراه يأمر باخراج الصور التي صورها المصور الايطالي

بلمبني في عصر والده من القصر ، وقد بيعت للناس واشترى معظمها
التجار الايطاليون (١) .

ومن أعمال هذا السلطان المعمارية المسجد العظيم الذي يحمل اسمه
في اسطنبول والذي احتفظ لنا حتى اليوم بصورته التي كان عليها عند
انشائه في سنة (١٥٠٦م) على يدي المهندس خير الدين أغا ، وهو يذكرنا
في طرازه بالجامع الأخضر في مدينة بروسه الذي أنشأه السلطان مراد
الثاني وأشرنا اليه آنفا (٢) ، اذ تتجلى الروح الايرانية في مداخله العالية
وفي زخارفه المختلفة . وقد بنيت عقود من الرخام الأبيض والأسود
على التوالي ، وهي تعتمد على أعمدة من حجر اليشب ومن المرمر الأخضر
ولها تيجان مخروطية الشكل أعلاها أوسع من قاعدتها . ولا تقوم مآذن
هذا المسجد في زواياه كما هو الحال في كثير من المساجد العثمانية بل تقوم
هنا في أجنحة مستقلة . ويتوسط صحن هذا المسجد حوض للوضوء
متمن الجوانب ، وملحق به حديقة عظيمة بها التربة التي دفن فيها
السلطان (٣) . ولعل أروع ما يستلفت النظر في زخارف هذا المسجد
هو أشجار السرو Cyprus التي كان لها في نفس الفنان العثماني
مكانة ملحوظة (٤) .

(١) انظر كتاب المرحوم الدكتور جمال معزز عن التصوير الاسلامي ومدارسه ص ٧٥ .

(٢) انظر ص ٢٧ من هذا الكتاب .

(٣) اشترك هذا السلطان في عدة معارك حربية ، ويقال انه عندما كان يعود الى
عاصمته بعد كل غزوة كان يأمر بأن يجمع ما على ثيابه من غبار ، ويحتفظ بهذا الغبار
في قنينة ، وعندما أحس بدنو أجله أصدر أمره بأن يصنع من هذا الغبار لبنة توضع في
قبره تحت حده الأيمن وذلك تطبيقا لما جاء في حديث مأثور عن النبي صلوات الله عليه
معناه أن من اغبرت قدماء في سبيل الله حرم الله عليه النار ، وقد قرأنا هذه القصة في
كتاب سلاوان عن الفن الاسلامي ص ٤٦٥ :

Saladin, Manuel d'art musulman, p. 465.

(٤) تعتبر صورة هذه الشجرة من اخص مميزات الفن العثماني ، وان اختيارها من
بين الاشجار الكثيرة المتوفرة في البلاد العثمانية ، والعناية برسمها تلك العناية التي جعلت =

ومن أروع التحف المنقولة التي وصلت إلينا من عصر هذا السلطان
ثلاث : صندوق مصحف من الخشب يحمل اسمه ، وسيف مصنوع من
الصلب ينسب إلى عصره ، وقفل مصنوع من البرنز ومنقوش به تاريخ
صنعه سنة ٩١٥ م (١٥٠٩) •

ولقد ظهرت في عصر هذا السلطان شخصية فرضت نفسها على
التاريخ وتركت فيه صفحات كثيرة يقطر منها الدم أحيانا ويتلأأ فيها الولاء
للإسلام أحيانا ، شخصية قرصان بدأ حياته ملاحاً في الأسطول العثماني
تحت اسم عروج بن يعقوب ثم اشتهر باسم « بارباروسا » (١) وكان له

= منها أحد المعالم البارزة في هذا الفن الأمر يدعو إلى التساؤل • ترى هل لهذا التفضيل من
سبب ؟ أغلب الظن أن العثمانيين قد وجدوا في رائحتها الطيبة ما جعل منها خير ما يزين
ساحات القبور أو المزارات كما تسمى عند العثمانيين حتى تغطي تلك الرائحة العطرة
ما قد ينبعث من تلك الأماكن من روائح غير مقبولة ، ولعلمهم وجدوا في خضرة أوراقها التي
لا تتغير على مدار السنة ما يربط بينها وبين اللون الأخضر المفضل عند المسلمين والذي
اتخذته الأسرة النبوية الشريفة شعاراً لها • ولعلمهم رأوا في طول هذه الشجرة الفارع
وقوامها الرشيق وتطلعها نحو السماء ما يربط بينها وبين صعود الروح إلى بارئها بعد أن
تترك هذا الجسد الفاني على الأرض • ولعلمهم رأوا فيها ما يذكرهم بمثذنة المسجد التي
ينبعث منها خمس مرات في اليوم صوت المؤذن الذي يوقظ في النفس الشعور الديني ويذكر
الإنسان بالآخرة حيث الراحة والنعيم المقيم • من أجل هذه المعاني كلها أو من أجل بعضها
أقبل العثمانيون على تزيين معظم ما أخرجته أيديهم من عمائر وتحف بالصور المختلفة لهذه
الشجرة فنراها مرسومة في محاريب المساجد وجدرانها ، ونجدها منقوشة على شواهد القبور
وسجاجيد الصلاة وعلى غير ذلك من تحف •

(١) كان إيمان هذا البحار بالإسلام عميقاً وتمسكه به شديداً فأثر أن يجاهد في سبيل
الله فترك الخدمة في الأسطول واحترف القرصنة ضد الأوربيين الذين كانوا يغيرون على بلاد
المسلمين في شمال أفريقية وينهبون سفنهم ويخطفون رجالهم ونساءهم ويخربون موانئهم ،
وقد نجح في تحقيق هدفه وأذاق الأوربيين المعتدين على حرمة المسلمين أقسى أنواع العذاب
فقتل منهم الكثيرين وأسر الكثيرين وباع الكثيرين في أسواق الرقيق التي كانت منتشرة
في ذلك الوقت • وقد أصبح اسم بارباروسا - الذي اتخذه لنفسه - مزار الفزع والرعب
في أنحاء أوروبا ، وكثيراً ما شكوا الأوربيون للسلطان العثماني من هذا القرصان المسلم
ولكن دون جدوى ، بل لقد أثرت الشكايات عكس ما كان منتظراً منها إذ ثمن السلطان
أعمال هذا القرصان وأثنى عليه واعتبره مجاهداً في الإسلام في أرض النصراني مما أبلج =

فضل كبير في بسط نفوذ العثمانيين على بلاد شمال افريقية أو بعبارة
أخرى على المغرب والجزائر وتونس •

وجاء الى العرش في اسطنبول السلطان سليم الأول (١٥١٢ -
١٥٢٠ م) بعد والده بايزيد الثاني ، وقد اتسعت في عصره أملاك الدولة
اتساعا عظيما في الشرق وفي الغرب : اذ انتصر على الشاه اسماعيل الصفوي
وضم ايران الى ملكه (١) ونقل عرشه الى اسطنبول حيث لا يزال موجودا
حتى اليوم في متحف طوبقابو • وهزم المماليك في الشام وفي مصر (٢)
وضم هذين القطرين الى ملكه ، كما ضم الحجاز واليمن ، وتردد اسمه
في خطبة الجمعة والعديد في هذه الأرجاء جميعا • وعندما استقر له الأمر
بمصر سمح للخليفة العباسي الذي كان مقره حينئذ بالقاهرة - كما ذكرنا
من قبل (٣) - سمح له بأن يباشر أعماله كما كان قبل الفتح العثماني ،

= صدر بارباروسا • ولعل من أبرز الأعمال التي اذاعت شهرته في العالم الاسلامي هي
معاونته للمسلمين المهاجرين من الاندلس بعد سقوطها في أيدي المسيحيين اذ كانت دولة
المسلمين في غرناطة تعالج سكرات الموت وسرعان ما سقطت في يد الأسبان واضطر الكثيرون
الى الهجرة فعاونهم بارباروسا في ذلك وأمن حياتهم ومتاعهم ، وأوصلهم الى الشواطئ
الاسلامية في أمان •

(١) يقال ان الشمس كسفت قبل المعركة بيومين فاستدل المنجمون على صعود الترك
ونحوس الفرس لأن الشمس وهي شعارهم قد كسفت امام الهلال وهو شعار العثمانيين •
أما سبب هذه الحرب فهو اضطهاد سليم للشيعة في بلاده فأراد الشاه اسماعيل ان يثار
لهم نرد عليه سليم بدعوة الناس للجهاد ضد الشيعة وقد انتصر سليم •

(٢) كان السلطان سليم راغبا في ترك المماليك يحكمون في مصر على أن يعترفوا به
عن طريق الخطبة والسكة ولكن السلطان المملوكي رفض فقامت الحرب وقاوم المماليك
مقاومة عنيفة واستمر القتال في الطرقات وفر السلطان المملوكي الى الدلتا ولكنه وقع أخيرا
في أيدي رجال سليم وشنق في القاهرة سنة ١٥١٧ م •

(٣) انظر هامش ٢ من ص ٢٥ من هذا الكتاب •

وقد تلتطف معه وأغدق عليه العطايا • ولكن سرعان ما قلب له ظهر المجن ونفاه الى اسطنبول حيث ارغمه على التنازل له عن حقه في الخلافة الاسلامية، وبوفاة هذا الخليفة « المتوكل على الله » انتهت الخلافة العباسية ، وخرجت الخلافة الاسلامية من بيت النبوة لتصبح في بيت آل عثمان ، وهكذا أصبح هؤلاء الأتراك حماة العالم الاسلامي وظلت الخلافة قائمة فيهم حتى عصر السلطان عبد المجيد ثم ألغاه مصطفى كمال بقانون أصدره في مارس سنة ١٩٢٤ •

ولعل أبرز أعمال هذا السلطان ذات الأثر المباشر في الفنون الزخرفية هو نقله مهرة الصناع والفنانين من البلاد التي فتحها الى اسطنبول ، وفي ذلك يقول المؤرخ المصري ابن اياس في تاريخه « ان هذه كانت عادة عندهم (يعني العثمانيين) اذا فتحوا جهة أخذوا من أهلها جماعة يمضون الى بلادهم ، ويحضرون من بلادهم جماعة يقيمون في تلك المدينة عوضا عن الجماعة الذين يأخذونهم » (١) •

وقد حمل سليم معه الى اسطنبول جماعة من الفنانين من ايران ممن يحذقون فنون الكتاب من تصوير وتذهيب وتجليد ، ويحذقون صناعة الحزف فأحدثوا عند العثمانيين اثرا ايرانيا واضحا سواء في فن الكتاب أو في صناعة الحزف ، وأغلب الظن أن السلطان سليم كان مثل أبيه بايزيد الثاني أكثر ميلا الى فنون ايران منه الى فنون أوروبا ، وقد كان للزخارف التي أذاعها هؤلاء الفنانون الايرانيون أثر واضح في غير فن الكتاب اذ استفاد بهذه الزخارف صناعة الحزف واستفاد بها كذلك ناسجو الطنافس والأقمشة التي ازدهرت صناعتها في هذا العصر ازدهارا عظيما لاسيما الديباج Dibah أكثرها شيوعا ، وهو نوع من القماش ينسج عادة من الحرير ويدخل في نسجه خيوط الذهب والفضة وكانت هذه الخيوط تعمل في مصانع حكومية خاصة تسمى بالتركية «سكشخانه»

(١) انظر ص ١٢٢ من الجزء الثالث من تاريخ ابن اياس •

وهي وحدها صاحبة الحق في بيع هذه الخيوط للنساج وقد كان يوجد
منها في مدينة اسطنبول وحدها اربعة مصانع في عصر السلطان سليم •
وقد وصل الينا من هذا القماش علم يحمل اسم هذا السلطان
كما وصل الينا خنجر من الحديد منقوشا به اسمه وتاريخ صنعه •

وأخر ما نذكره عن هذا السلطان أنه كان مثل السلطان محمد
الفاتح مولعا بالشعر ، وكان ينظمه بالفارسية ، وقد نشر أحد المستشرقين
ديوانه في سنة ١٩٠٤ م بناء على توجيه من ولهم الثاني امبراطور المانيا
الذي قدمه هدية الى السلطان عبد الحميد •

وتولى العرش بعد سليم ابنه السلطان سليمان الأول أو سليمان
القانوني (١٥٢٠ - ١٥٦٦ م) الذي فرض اسمه على التاريخ مقترنا
بالعظمة سواء عند أهل الشرق الذين لقبوه بالقانوني ، أو عند أهل
الغرب الذين وصفوه بالعظيم *The Magnificent*

وقد تجددت في أيامه الحرب ضد الصفويين في ايران عندما
رفضوا الاعتراف بالسلطان العثماني خليفة للمسلمين جميعا من سنة
وشيعة ، وقد انتصر العثمانيون واستولوا على تبريز وبغداد التي دخلها
السلطان بجيشه مخترقا العراق (وقد كان تابعا للصفويين) وأمضى
به ستة شهور زار خلالها قبر الامام الأعظم أبي حنيفة النعمان وأمر
باقامة قبة عظيمة عليه ، كما زار قبر الامام موسى الكاظم والامام محمد
الجواد ، وزار المعالم التاريخية في النجف الأشرف وفي الكوفة وكربلاء
وأمر يشق قناة يتدفق منها الماء ليغمر بالخصب سهول هذه المدينة
الاخيرة ذات المكانة السامية في نفوس الشيعة •

وانتقل السلطان من آسيا الى أوروبا واخترقها حتى وصل الى ابواب
فيينا ، وحاصرها ولكنه فشل في الاستيلاء عليها ، الا انه نجح في فتح

مدينة (بوده) فى المجر ، و حول كنيستها العظيمة الى مسجد ؛ كما
نجح ايضا فى ان يقيم صداقة وطيدة بينه وبين فرنسا .

وفى أيام هذا السلطان جاء بارباروسا الى اسطنبول وعينه
السلطان أميرا للبحر وقد انتصر هذا الأمير بالاسطول العثمانى على مدينة
البندقية انتصارا عظيما ، كما استولى على جزيرة رودس .

وعلى الرغم من ان البلاد قد وصلت فى عهده الى اوسع حدودها
الا ان الثقافة لم تسر جنبا الى جنب مع اتساع الامبراطورية ، وقد تمكن
الرجعيون فى عصره من ان يحولوا دون وصول أى بصيص من نور
عصر النهضة الاوربية الى تركيا العثمانية عن طريق البلاد التى احتلتها
جيوشها ، وقد ظلت كذلك حتى القرن السابع عشر عندما نجد أن
« كاتب شلبى » المعروف عند الغربيين باسم « حاجى خليفة » ينتقد فى
كتابه المسمى « ميزان الحق » الاوضاع الثقافية السيئة التى وصلت اليها
تركيا حتى أصبح الناس - على حد قوله ينظرون الى العالم بعيون الثيران .

أما التأثيرات الايرانية فقد ظلت تجد طريقها الى البلاد ، ويكفى
أن نذكر أنه قد لمع فى هذا العصر اسم الشاعر « سرورى » الذى كان
مؤدبا للأمير مصطفى فوضع له تفسيره الشهير لأشعار « سعدى » الشاعر
الايرانى ، ومن هنا اكتسب مكانة سامية لدى العثمانيين .

ومن الأعمال المعمارية التى تمت فى أيام السلطان سليمان المسجد
الذى أمر بتشيدده فى اسطنبول سنة ١٥٢٢ م تخليدا لذكرى والده
السلطان سليم وهو يعرف بمسجد السليمية ، ويستلفت النظر فيه زخرفته
الداخلية التى تتجلى فى القراميد الخزفية التى تغطى الجدران والتى ترى
فيها لمسات بسيطة من اللون الأحمر الطماطمى الذى
بدأ يلعب دوره فى الخزف العثمانى .

ويتصل بهذا المسجد تربة عظيمة فيها رفات السلطان سليم والد هذا

السلطان وتزدان جدرانها بأروع أمثلة قراميد ازنيق الخزفية التي تزدان
بزخرفة الرومي التي سنتحدث عنها بعد قليل .

وفي خلال حكم هذا السلطان تصدعت الزخارف الجدارية التي
كانت تزين جدران قبة الصخرة في بيت المقدس والمصنوعة من
الفسيفساء ، والبلاطات الخزفية . وقد أخذ السلطان على عاتقه اصلاحها
تقربا الى الله تعالى نظرا لما لهذه القبة من مكانة سامية عند المسلمين (١) .
وقد تم بالفعل اصلاح هذه الزخارف اذ استعان السلطان في ذلك بخزافين
من مدينة تبريز قاموا بهذه المهمة على احسن وجه ، وتركوا توقيعاتهم
على بعض البلاطات الخزفية نذكر منها على سبيل المثال لا الحصر تلك
البلاطة التي نقرأ عليها اسم عبد الله التبريزي وتاريخ سنة ٩٥٩ هـ .
وقد رأى السلطان سليمان بهذه المناسبة أن تخصص بعض مصانع الخزف
في مدينة ازنيق لانتاج بلاطات مماثلة لتلك المستعملة في قبة الصخرة ،
وكان من أثر ذلك ازدهار صناعة البلاطات الخزفية في هذه المدينة العريقة
في صناعة الخزف عامة .

على أن أروع ما خلفه هذا السلطان من عمائر في اسطنبول هو
مسجده العظيم الذي وضع تصميمه المهندس الشهير « سنان » في سنة
١٥٥٠ م ، وكلا المهندس والمسجد جدير بالعبارة .

اما المهندس (٢) فقد كان رئيس المهندسين « سر معمار » في عهد

(١) تعتبر قبة الصخرة في بيت المقدس أقدم اثر اسلامي قائم لم تمتد اليه يد التعديل
او التغيير منذ انشائها في سنة ٧٢ هـ . وقد شيدها الخليفة الاموي عبد الملك بن مروان
تكريما للصخرة التي عرج منها النبي صلوات الله عليه الى السماء ولاتزال القبة تحتفظ
في الداخل بفسيفسائها القديمة فيما عدا أجزاء قليلة رمت عبر العصور اما الجزء
الخارجي من البناء فقد ذهب الزمن بفسيفسائه وقد استبدلت بقراميد من الخزف في أيام
السلطان سليمان القانوني في القرن العاشر الهجري .

(٢) يقول هذا المهندس عن نفسه انه من الأسرى الذين الحقوا بفرقة الانكشارية أيام
السلطان سليم الأول ، وانه شارك في حصار فيينا ، وسيد على نهر الطونة قنطرة كانت
سببا في شهرته . وقد نشرت سيرة حياته في أواخر القرن التاسع عشر وطبعت في اسطنبول
سنة ١٨٦٥ م .

السلطان سليم الأول ، وقد أسهم في أعمال كثيرة (١) من أهمها مسجد السلمانية الذي استمد الوحي في تخطيطه من مسجد أيا صوفيا ولكنه استطاع أن يتفوق في عمله على هذا المسجد . وقد شيده على رقعة فسيحة من الأرض تقع الى الشمال من قصر طوبقابو ، واستخدم في بنائه بعض المواد المعمارية القديمة التي نقلت من خرائب بعض الكنائس التي كانت قائمة في تلك المنطقة ، وقد جعل للصحن بابا عظيما على الطراز الفارسي وضعه في مقابل المحراب ، وأقام فوق زوايا الصحن الاربعة مآذن أربع (٢) غاية في الرشاقة . توج المسجد نفسه بقبة فخمة تقوم على أربعة أساطين عظيمة ، وهي تزيد في الارتفاع على قبة أيا صوفيا بمقدار خمسة أمتار . وقد كسيت جدران المسجد من الداخل بالرخام المتعدد الألوان ، وكسى جدار القبلة بالقاشاني الايراني الجميل . وعهد بزخرفة شبايك جدار القبلة الى أشهر النقاشين على الرخام في ذلك العصر (سرقوش ابراهيم) الذي استطاع ان يجعل من هذه الشبايك قطعاً فنية رائعة . وتعتبر تربة السلطان سليمان الملحقة بهذا المسجد من أروع قطع العمارة ، فجدرانها مغطاة بألواح الرخام المنقوش وبها كذلك ألواح القاشاني ذات الكتابات العربية الجميلة .

وقد افتتح السلطان سليمان هذا المسجد افتتاحاً رسمياً ، وكان المهندس سنان بين الحاضرين وقد أثنى عليه السلطان وسلمه المفتاح الذهبي للمسجد تقديراً لعمله الجليل .

ومتحف طوبقابو غني بالتحف الكثيرة التي وصلت إلينا من عصر

(١) يذكر هذا المهندس انه بنى ٨١ جامعاً كبيراً ، و ٥٢ جامعاً صغيراً ، و ٥٥ مدرسة و ٧ معاهد لتحفيظ القرآن ، ١٧ مطعماً ، ٣٥ مستشفى ، و ٧ كتاتيب ، ٧ جسور ، ٢٣ قصراً ، ١٨ خاناً ، ٣٣ حماماً ، ١٩ ضريحاً .

(٢) من هذه المآذن اثنتان لكل منهما دورتان ، واثنتان لكل منهما ثلاث دورات ، ومجموع الدورات عشر وهي ترمز الى أن السلطان سليمان هو عاشر سلاطين آل عثمان منذ قيامهم ورابع هؤلاء السلاطين بعد فتح القسطنطينية .

هذا السلطان نذكر منها على سبيل المثال بعض الملابس التي كان يرتديها،
والستور القטיפية التي كانت مستعملة في القصر على عهده ، والمرآة التي
كان يتزين فيها والمخطوطات العديدة ذات الصور الجميلة التي نسخت
وذهبت وصورت في أيامه ، والمشكاة الخزفية التي كانت معلقة في قبة
الصخرة بالقدس •

وخلف سليمان ابنه سليم الثاني (١٥٦٦ - ١٥٧٤ م) ، وقد
كان مولعا باللهو والعبث منذ أن كان وليا للعهد ، وكان من أخص
أصدقائه حينئذ يهودى اسمه يوسف نحاس (١) أصله من البرتغال ثم
هاجر الى اسطنبول أيام والده حاملا معه ثروته ، وقد استغل براعته في
فنون اللهو في السيطرة على ولي العهد ، وعندما أصبح سليم سلطانا بعد
والده ارتفعت مكانة هذا اليهودى ، وزاد تأثيره في شئون الدولة اذ جعله
السلطان ملتزما بحماية ضرائب الخمر •

ومن أروع الآثار المعمارية في هذا العصر جامع السليمية في
أدرنة (شكل ٣) الذي خططه وأشرف على تشييده المهندس سنان الذي
عرفناه من قبل وكان لا يزال على قيد الحياة فقد عاش حتى نيف على
الثمانين كما يقول عن نفسه • واذا نحن استعرضنا أعمال هذا المهندس
العظيم لوجدنا أنه كان يتطور في عمله من حسن الى أحسن ففي مسجد
« شاه زاده » الذي بناه تخليدا لذي الأمير محمد أصغر أولاد السلطان
سليمان القانونى نراه قد سار في تخطيطه على نمط مسجد الحمديية (٢)
في التصميم العام ولكنه استطاع أن يكسب القبة وداخل المسجد طابعا من
الرشاقة وجمال النسب لانجدهما في مسجد الحمديية نفسه • وفي مسجد
السليمانية في اسطنبول نراه وان كان قد استمد الوحي في تصميمه من

(١) لعب اليهود دورا كبيرا في الدولة العثمانية اذ كانت تركيا ملاذا لهم بعد طردهم
من اسبانيا والبرتغال ، وقد اتخذوا طريقهم الى قصور السلاطين والأمراء بوصفهم مضحكين
ومشعوذين . وقليل منهم من عمل في مهنة الطب •

(٢) انظر ص ٣٤ • من هذا الكتاب •

مسجد ايا صوفيا (١) الا أنه قد عدل في هذا التصميم فجعل القبة أعظم ارتفاعا بمقدار خمسة أمتار كما ذكرنا من قبل • وفي جامع السليلية بأدرنة نرى هذا المهندس وقد بلغ الذروة في التصميم والتشييد وظهرت مقدرته في تلك القبة العظيمة التي جعلها - في هذا المسجد - تعتمد على ثمانية أكتاف ضخمة ، وأكثر فيها من الفتحات والنوافذ لتخفيف ضغط البناء وثقل المظهر •

وجاء الى العرش السلطان مراد الثالث (١٥٧٤ - ١٥٩٥ م) ، وأهم حدث وقع في عصره وله صلة وثيقة بموضوع الفنون الزخرفية هو طلبه الى قاضي مدينة ازنيق - على حد قول أحد السفراء الأجانب في اسطنبول (٢) أن يأمر بجمع صنائع الحزف المهرة ، وأن يعطيهم الرسوم المراد نقشها على الحزف مما يدل على أن الدولة كانت موجهة للفن ، وحرية على اخراج المصنوعات على أحسن وجه •

وقد كانت عناية هذا السلطان بالطنافس عظيمة ، ويذكر أنه طلب من واليه على مصر أن يبعث الى اسطنبول بأحد عشر صناعا من أمهر صنائع الطنافس في القاهرة ، وأن يزودهم بكمية كبيرة من الصوف المصبوغ • وقد اعتاد تجار البندقية حمل هذه الطنافس العثمانية الى أوربا لبيعها هناك للأغنياء ، وقد أعجب بها الناس اعجابا شديدا تجلى في عناية المصورين الايطاليين برسمها في لوحاتهم ، وقد ألقت هذه اللوحات أضواء باهرة على صناعة الطنافس التي سوف نفصل القول فيها فيما بعد •

ولم تكن عنايته بفرن التصوير بأقل من عنايته بالحزف أو الطنافس فقد وفد على اسطنبول في عصره المصور الايراني التبريزي « ولي جان »

(١) انظر ص ٣٤ من هذا الكتاب •

(٢) راجع ما ذكره ارسفان في كتابه الفنون الزخرفية التركية

Arsevan (Gela) Esaad) Les arts décoratifs, turcs.

وقد رحب به السلطان وجعله من مصورى بلاطه • ومن المخطوطات
المصورة التى تنسب الى عصر هذا السلطان واحدة تدور حول الحشائش
موجودة فى متحف الفن الاسلامى بالقاهرة وسنعود اليها عند الكلام على
فنون الكتاب •

وإذا تركنا الفنون الزخرفية الى العمارة وجدنا أن عصر هذا
السلطان قد جمع فى العمارة بين التحويل والتشييد • أما التحويل فنراه
فى مسجد « الفتحية » الذى كان فى الاصل كنيسة العذراء التى كانت
مقر البطريرق الارثوذكسى ، وقد زارها السلطان محمد الفاتح عقب فتحه
للقسطنطينية لكى يقدم تحياته الى البطريرق ، وقد ظلت تؤدى وظيفتها
الدينية حتى سنة ١٥٧٤ عندما حولت الى مسجد وانتقلت البطريركية
الى كنيسة أخرى • وأما التشييد فيتجلى لنا فى مسجد (ازاب كابي)
Azap Kapi الذى خطه وشيده مهندسنا العظيم سنان فى سنة
١٥٧٧ م ، وأروع ما يستلفت النظر فيه هو مئذنته الوحيدة التى يتجلى
فيها الطراز العثمانى للمآذن بأروع صورة •

وآخر سلاطين هذه المرحلة - مرحلة القرنين الخامس عشر
والسادس عشر - هو السلطان محمد الثالث (١٥٩٥ - ١٦٠٣ م) الذى
ليس فى عصره ما يستحق الذكر من وجهة نظرنا سوى أنه قد وصلت
الينا قطعة من الملابس التى كان يستعملها معروضة فى متحف طوبقابو
سوف نتحدث عنها كلامنا على المنسوجات •

الفصل الثاني

العثمانيون في القرن السابع عشر

تربع على عرش اسطنبول في هذا العصر تسع سلاطين نختار منهم أربعة : هم أحمد الأول ، ومراد الرابع ، وابراهيم الأول ، ومحمد الرابع .
اما السلطان أحمد الأول (١٦٠٣ - ١٦١٧ م) فقد ترك وراءه في اسطنبول مسجداً يعتبر قطعة من الفن الجميل (شكل ٤ ، ٥) ، وهو يعرف بالجامع الأزرق أخذ من كثرة ألواح القاشاني الأزرق التي تغطي جدرانه من الداخل ، وفي هذه الجدران ستة وعشرون نافذة تسدها شبابيك رائعة يتسرب منها الضوء الذي ينعكس على ألواح القاشاني ذات الزخارف النباتية التي تفنن العثمانيون في نقشها ، وأغلب الظن أن عنايتهم بهذا النوع من الزخرف انما تتبع من احساسهم الديني العميق الذي دفع بهم الى العمل بتوجيه ديني وارد في صحيح البخاري (١) .

(١) روى الامام البخاري بسنده عن سعيد ابن ابي الحسن عن ابن عباس رضي الله عنهما حديثاً عن النبي صلوات الله عليه يحث فيه على رسم الشجر وكل شيء ليس فيه روح (بدلا من الصور الآدمية) حتى لا يقع الفنان تحت طائلة العذاب ولعله من المفيد ان نثبت هنا نص هذا الحديث لما له من أهمية في الموضوع الذي نحن بصدده في هذا الكتاب ، فقد جاء فيه : « كنت عند ابن عباس رضي الله عنهما اذ اتاه رجل فقال يا ابن عباس اني انسان انما أعيش من صنعة يدي واني اصنع هذه التصاوير فقال ابن عباس لا احديثك الا ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ، سمعته يقول من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافع أبدا ، فربا الرجل ربوة واصفر وجهه فقال ابن عباس : ويحك ان ابنت ان تصنع فعليك بهذا الشجر وكل شيء ليس فيه روح .» راجع في ذلك مفتاح كنوز السنة تأليف فنسك وتعريب محمد فؤاد عبد الباقي للوقوف على هذا الحديث وعلى جميع الأحاديث التي وردت بشأن التصوير في الاسلام ص ٨٣ من طبعة القاهرة .

ويستلفت النظر في هذا المسجد أبوابه الثلاثة ، وقبته العالية ومآذنه الست • أما الأبواب فأكبرها هو الذى يتوسط الجانب الغربى ، وهى جميعا تم فى مظهرها عن التأثيرات السلجوقية المستمدة أصلا من ايران • وأما القبة فهى أعلى وأكبر من قبة أياصوفيا • وأما المآذن الست فلها قصة طريفة اذ وجه رجال الدين الى السلطان اللوم لأنه جعل هذا العدد من المآذن لمسجده مع أن هذا العدد ينفرد به الحرم المكى وهى ميزة له دون باقى المساجد • وقد اعتذر السلطان عن ذلك العمل غير المقصود وأمر ببناء مئذنة سابعة فى الحرم المكى حتى يظل منفردا بكثرة مآذنه ومتمتعا بهذه المكانة بين المساجد •

ومن المتحف الجميلة التى يفخر بها متحف طوبقابو العرش الذى كان يجلس عليه هذا السلطان (١) •

وأما السلطان مراد الرابع (١٦٢٣ - ١٦٤٠) فقد كان أول سلطان يحاول الاقلال من عدد الانكشارية بايقاف العمل بضريبة الغلمان نظرا لما كان يسببه هؤلاء من فتن وقلاقل ، وقد أخذ فى انشاء جيش يعتمد عليه • وقد نجح هذا السلطان فى استعادة بغداد فى سنة ١٦٣٥ م وأسس - تخليدا لذكرى هذا الاستيلاء - كشكا جميلا داخل قصر طوبقابو لا يزال قائما حتى الآن بقراميده الخزفية الجميلة المصنوعة فى أزيق • ومن العماثر التى أنشئت فى عصر هذا السلطان مسجد أشرف زاده الذى بنى فى مدينة أزيق سنة ١٦٢٤ وهو يزدان كذلك بقراميد أزيق الجميلة •

وفى متحف طوبقابو يوجد الآن العرش الذى كان يجلس عليه

هذا السلطان

(١) حكم بعد هذا السلطان اثنان من السلاطين هما مصطفى الاول (١٦١٧ - ١٦١٨ م) الذى قبض عليه الانكشارية بتحريض من الصدر الاعظم وسجنوه ثم قتلوه وقطعوا اذنه وارسلوها الى والدته • ثم حكم عثمان الثانى (١٦١٨ - ١٦٢٣ م) الذى يعرف ايضا بعثمان الاصفر وقد قتل كذلك على يد الانكشارية •

وأما السلطان ابراهيم الأول (١٦٤٠ - ١٦٤٨ م) فكل ما نذكره له هنا أنه شيد في داخل قصر طوبقابو « قاعة الحتان » للاحتفال فيها بختان الأمراء .

وآخر من نذكره من سلاطين القرن السابع عشر السلطان محمد الرابع (١٦٤٨ - ١٦٨٧ م) (١) الذي تم في عهده بناء الجامع الجديد (بنى جامع) أو جامع الملكة الوالدة كما يعرف في اسطنبول . ولهذا المسجد الذي يعتبر من المساجد الهامة في اسطنبول قصة طريفة اذ بديء العمل فيه في أيام السلطان محمد الثالث سنة ١٥٩٨ م بأمر من الملكة صفية والدة هذا السلطان وكان المهندس المكلف بالبناء هو داودأغا . ثم توقف العمل في المسجد بسبب وفاة السلطان وايداع أمه في السجن ، ثم أرادت أم السلطان ابراهيم الأول أن تتم بناء هذا المسجد ولكنها قتلت ، وجاءت أم السلطان محمد الرابع فأمرت باتمام البناء فتم ذلك على يدى المهندس مصطفى أغا في سنة ١٦٦٠ م والمسجد مثال طيب للعمارة العثمانية في القرن السابع عشر .

(١) حكم تركيا بعد هذا السلطان في هذا القرن ثلاثة سلاطين هم سليمان الثانى (١٦٨٧ - ١٦٩١ م) والسلطان أحمد الثانى (١٦٩١ - ١٦٩٥) والسلطان مصطفى الثانى (١٦٩٥ - ١٧٠٣ م) وليست لهم أهمية في دراستنا .

الفصل الثالث

عثمانيون في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر

تولى عرش البلاد في هذين القرنين سلاطين كثيرون نختار منهم خمسة هم : أحمد الثالث ، ومحمود الأول ، وعثمان الثالث ، وسليم الثالث ، ومحمود الثاني وليس هذا الاختيار بدون سبب فقد كان لكل منهم أثر واضح في موضوع دراستنا .

أما السلطان أحمد الثالث (١٧٠٣ - ١٧٣٠ م) فقد كانت له عناية واضحة بالحدائق وبزهرة اللاله Tulip خاصة التي كانت من أحب الأزهار الى نفسه ونفوس العثمانيين الذين أكثروا من زراعتها خصوصا في أيام هذا السلطان الذي أصبح عصره يعرف بعصر زهرة اللاله Lalé Davrie وقد انشأ السلطان لهذه الزهرة حديقة خاصة داخل اسوار قصر طوبقابو ، كما شجع الناس على استنباتها وتهجينها حتى أصبح لها في حدائق اسطنبول أنواع كثيرة ، وقد كانت تعقد المسابقات بين هواة الزهور ، وتصرف المكافآت السخية لمن ينتج أحسن الأنواع من زهرة اللاله ، وكانت الزهرة الفائزة في المسابقة تعطى اسما تعرف به ، ويقول أحد الكتاب الأتراك في رسالة له عن هذه الزهرة ان أسماءها بلغت نحو من خمسمائة وخمسين اسما (١) وتتجلى عناية الدولة بهذه الزهرة في تشكيل مجلس يعرف

(١) راجع كتاب ارسفان Arsevan الذي أشرنا اليه في هامش ص ٤٧ من هذا الكتاب اذ يشير في ص ٥٩ الى هذا الكاتب والى كتابه المسمى «رسالة اللاله»
Risalei-Lale

بمجلس الزهور يشرف على زراعتها ، ويعمل على حمايتها من تقلبات
الجو ، وينظم حفلات ليلية تضاء فيها حقول هذه الزهرة بمصابيح
صغيرة (١) •

ترى هل يكمن وراء هذه العناية العظيمة بتلك الزهرة سر خفي ؟؟
لقد أجاب على هذا السؤال المؤرخ التركي أرسفان فى كتابه « الفنون
الزخرفية التركية » قائلا ان العناية بهذه الزهرة ليست بسبب شكلها
الجميل فحسب بل هناك سبب آخر • هو أن حروف اسمها أى اللام
والألف واللام والهاء هى نفس حروف اسم الجلالة « الله » ، والشعور
الدينى - كما عرفنا - عميق فى نفوس العثمانيين ، وحروف كلمة
« لاله » هى نفس حروف كلمة « هلال » ، والهلال هو الشكل الذى
اختاره الأتراك لكى يكون رمزا لهم ينقشونه على أعلامهم وعلى كل
ما يتصل بمظهرهم الرسمى (٢) •

وإذا كانت زهرة اللاله قد استأثرت بعناية هذا السلطان الا أنه
لم ينس صناعة التربيعات القاشانية فراه يأمر بإنشاء مصنع لها فى مدينة
اسطنبول ويطلب الى نقابة الخرافين فى مدينة أزيق أن ترسل اليه بعض
الصناع المهرة للعمل فى هذا المصنع الحكومى • ولقد وصلت الينا بالفعل
أمثلة جميلة من التربيعات الخرفية من عصره بعضها مصنوع فى مدينة
كوتاهية وبعضها مصنوع فى اسطنبول • ولعل من أحسن أمثلة الأولى

(١) يقال ان سفير هولنده فى اسطنبول قد نقل الى حديقة داره فى هولنده هذه
الزهرة وزرعها هناك . وحرص على أن يحتفظ بها لنفسه ، وضمن بها على غيره ممن
شاهدوها واعجبوا بها . ولكنها رغم حرصه هذا سرقت من حديقته وزرعت فى انحاء شتى
من هولنده ثم خرجت الى باقى بلاد اوربا وذاعت فيها •

(٢) فى مسجد السليمية فوق أحد الأعمدة التى تحمل دكة المبلغ فى رواق المحراب
يوجد رسم لزهرة اللاله وهناك اسطورة شعبية تقول ان سقوط هذا العمود الذى يحمل
صورة هذه الزهرة هو ارهاص بنهاية العام أو انذار بسقوط العثمانيين ومن هنا كانت
المحافظة على هذا العمود شديدة • انظر ص ٦٠ من كتاب أرسفان :

Arsevan (Gelal Esaad), Les Arts Decoratifs Turc, p. 60.

تلك التي لاتزال موجودة في كنيسة القيامة بالقدس وتحمل تاريخ صنعها (١٧١٩ م) وأحسن أمثلة الثانية نراها فوق أحد أبواب قصر طوبقابو ومعها تاريخ صنعها ١١٣٩ هـ (١٧٢٦ م) .

أما عناية هذا السلطان بالعمارة فتجلى لنا في انشائه سيلا لا يزال قائما أمام الباب الرئيسي لقصر طوبقابو (باب همايون) ، ويعتبر هذا السيل الذي أنشئ في سنة ١٧٢٩ م من أروع أمثلة العمارة العثمانية في القرن الثامن عشر وهو يزدان بكتابات عربية منقوشة بالخط الفارسي (خط التعليق) تقرأ في بعضها : « استفتح باسم الله ، واشرب هذا الماء ، وادع للسلطان أحمد » . ويستلفت النظر في هذا السيل الشبايك البرنزية التي سوف نتحدث عنها عند كلامنا على التحف المعدنية .

ولقد أنشأ هذا السلطان قصرا على نمط قصر فرساي في فرنسا ولكن ضاعت معالمه للأسف ، الا أن انشاءه على هذا النمط يكشف لنا عن مدى تأثير العثمانيين في هذا العصر بالأوربيين ، وقد بدأ بالفعل يتسرب الى الفن العثماني بعض مظاهر فن الباروك (شكل ٦) (١) الذي كان شائعا في أوروبا في ذلك الوقت .

(١) تعنى كلمة «باروك» في أصلها اللؤلؤة غير المهذبة في شكلها أو بعبارة أخرى اللؤلؤة ذات الشكل الغريب غير المألوف ثم تغير مدلول الكلمة فأصبحت تطلق - خلال القرن السابع عشر الميلادي - على ذلك الطراز الفني الجديد الذي ظهر في أوروبا لأنه شذ في عناصره الزخرفية عما كان مألوفا في فنون عصر النهضة الأوروبية ، ولأن عناصره قد ظهرت في صورة تبدو مشوهة إذا ماقيست بالعناصر الزخرفية التي كانت ذائعة في أوروبا في ذلك العصر ومن هنا جاءت تسميته بالباروك تشبيها له باللؤلؤة المشوهة الشكل الشاذة في مظهرها عن المألوف . ولعل ابرز ما يستلفت النظر في هذا الفن الجديد هو عزوفه عن استعمال الخط المستقيم في الزخرفة ، واقباله على استعمال الخطوط المنحنية والخطوط الحلزونية وما يتصل من سطوح مائلة واقواس مختلفة . ولقد اقبل الايطاليون على استعمال هذا الفن خلال القرن السابع عشر وابدعوا فيه صورا مختلفة ، ومن بلادهم انتشر في جميع أنحاء أوروبا ومن أوروبا تسرب الى تركيا العثمانية - انظر كذلك هامش ص ٣٦ من هذا الكتاب .

أما السلطان محمود الأول (١٧٣٠ - ١٧٥٤ م) فأهم ما نذكره عنه أنه قد تجلى في عصره طراز المساجد العثمانية في القرن الثامن عشر الميلادي في مسجد شيدته وزيره (حكيم أوغلي علي باشا) اذ نجد القبة فيه محمولة على ست أنصاف قباب ، ولا تتعدد فيه المآذن بل به مثذنة واحدة رشيقة القوام ، وجدرانه من الداخل مغطاة بالقراميد الخزفية الجميلة .

وقد شيد في عصره « خان » في مدينة اسطنبول ، والخان أسم يطلق في العمارة الاسلامية على بناء أشبه ما يكون بالفندق في عصرنا الحاضر ، ولا يكاد يختلف عنه الا في أنه يحتوى على أمكنة لدواب المسافرين ومكان لحفظ ما معهم من سلع اذا كانوا من التجار . وعلى الرغم من أن معالم هذا الخان قد ضاعت الا انه في الغالب كان يتكون من صحن مكشوف في الوسط تربط فيه الدواب ، وغرف مختلفة بعضها يطل على الصحن وفيها يحفظ ما مع التجار من بضاعة ، وبعضها يفتح على الطريق العام وفيها كانت تعرض السلع المعدة للبيع أو للمبادلة ، وفي الطابق العلوي من الخان كانت توجد غرف معدة لنزول المسافرين .

ومن المتحف التي تنسب الى عصر هذا السلطان « مزولة » من الحجر مؤرخة سنة ١١٦٣ هـ (١٧٤٩ م) معروضة في متحف الفن الاسلامي بالقاهرة ، وقد كانت في الأصل في أحد المساجد العثمانية بتلك المدينة ثم نقلت الى المتحف . والمزولة هي الساعة الشمسية التي تحدد بها أوقات الصلاة وهي لوح من الحجر مقسم الى أقسام مختلفة تمثل الساعات وأنصاف الساعات من الخامسة صباحا الى السابعة مساء ، وبها شاخص من الحديد يحدد به الظل بحسب الشمس ولذلك كانت توضع المزاويل عادة في مكان مكشوف في المسجد .

ولقد كادت الحرب أن تقع من جديد بين الايرانيين والعثمانيين في أيام هذا السلطان وذلك بسبب عدم موافقة الباب العالي على الاعتراف

بالمذهب الجعفري كواحد من المذاهب الفقهية في الاسلام وقد استطاع
الوالي العثماني في بغداد أن يصرف نادر شاه حاكم ايران عن الحرب
وأقنعه بالاكثفاء بالحصول على هذا الاعتراف من مؤتمر علماء الدين في
مدينة النجف الاشرف (١) .

وأما السلطان عثمان الثالث (١٧٥٤ - ١٧٥٧ م) فقد أنشئ في
عهده مسجد « نور عثمانية » الذي تتجلى في زخرفته التأثيرات الأوربية
التي تسربت الى الفن العثماني . فقد استعاض الفنان في هذا المسجد
عن مقرنصات الحنايا التي كانت مألوفة من قبل والتي تعد من أخص
مظاهر الزخرفة الاسلامية بأفريز بارز من ورق الأكشس ، كما
استعمل أيضا ركائز من طراز الباروك .

وقد استمر تسرب التأثيرات الأوربية الى الفن العثماني خلال
القرن الثامن عشر ، وأخذ يقوى ويشتد حتى بلغ ذروته في القرن
التاسع عشر ، واذا نحن ألقينا نظرة على التحف المعروضة في قاعة

(١) كادت الحرب أن تقع بين نادر شاه حاكم ايران والسلطان محمود الاول ، فقد
أراد نادر شاه من أمراء دولته أن يطرحوا جانباً العقائد الشيعية التي استحدثها الشاه
اسماعيل الصفوي لأنها مخالفة لمذهب السلف من المسلمين ، ولم يطلب اليهم ان يعودوا
الى المذهب السني بل اعتبرهم أصحاب مذهب ديني جديد يمكن أن يعتبر المذهب الفقهي
الخامس في الاسلام (بعد المذاهب الأربعة المعروفة وهي : الحنفي والمالكي والشافعي والحنبلي)
هو المذهب الجعفري نسبة الى الامام جعفر الصادق وقد حاول نادر شاه ان يحصل من
السلطان العثماني باعتباره خليفة المسلمين - على موافقته على هذا المذهب الجديد ولكن
السلطان رفض وأوشكت نيران الحرب ان تندلع بين الفريقين وقد استطاع الوالي العثماني
في بغداد أن يصرف نادر شاه عن الحرب وأن يدخل معه في مفاوضات بقصد الوصول الى السلام
وتحقيق رغبته في الوقت نفسه وبالفعل استطاع أن يقنعه بأنه ليس من الضروري الحصول
على موافقة السلطان بل المهم هو الحصول على موافقة كبار رجال الشيعة وفقهائهم وقد
اقرروا هذا المذهب الجديد واصبح له كيان قائم في العراق ومن هنا يطلق على شيعة
العراق اسم « الجعفرية » نسبة الى الامام جعفر الصادق الذي ينسب اليه هذا المذهب
الفقهي .

السلطان سليم الثالث (١٧٨٩ - ١٨٠٧ م) في متحف طوبقابو لتجسمت لنا هنا التأثيرات بشكل لا مجال للشك فيه (١) .

وفي عصر السلطان محمود الثاني (١٨٠٨ - ١٨٣٩ م) زاد الاتجاه بنوع خاص نحو فن التصوير في الغرب ، وبرز في هذا المجال اسم الرسام خليل أدهم الذي رسم للسلطان صورة كبيرة علقت نسخ منها في دوائر الحكومة اتباعا للتقاليد الأوربية .



وهكذا ركبت الناس حمى التفرنج أى السير على نهج الأفرنجة كما يقول العثمانيون *Alafranga* على حد تعبير أرسيفان في كتابه الذى اعتمدنا عليه كثيرا فى بحثنا هذا . وقد أقبلوا فى شغف على اقتناء التحف الأوربية ، بل استدعى بعض الأغنياء منهم بعض الأوربيين من المهندسين لكى يشيدوا لهم القصور والمساجد ، ومن المزخرفين لكى يزینوا لهم هذه العمائر بأحدث فنون أوربا وجودا فى ذلك الوقت ونعنى به فن الروكوكو *Rococo* الذى استمد روحه من فن الباروك الذى أسلفنا الإشارة اليه ولكنه اتجه فى خطوطه نحو الرشاقة (٢) .

وعاش العثمانيون - خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر - فى جو الفن الأوربى سواء كان هذا الفن هو الباروك أو كان هو الروكوكو ، وانعكس هذان الفنان بصورة واضحة على ما أنتجته أيديهم

(١) فى جناح الحریم بمتحف طوبقابو غرفة معروفة باسم غرفة السلطان سليم الثالث كل ما فيها متأثر بالفن الأوربى .

(٢) كلمة الروكوكو مشتقة من كلمة *Rock* التى معناها الحجر ، وهى تطلق أيضا على النقوش المحفورة على الحجر ، وهو مثل فن الباروك يمتاز فى زخارفه بکراهيته لاستعمال الخطوط المستقيمة وحببه للخطوط المنحنية والخطوط الحلزونية الا أنه يمتاز عن فن الباروك باتجاهه نحو الرقة والرشاقة - انظر قاموس لاروس للفنون والآثار :
La rousse, Dic. d'Art et d'Archeologie.

من عمائر دينية أو مدنية ، ويكفى أن نذكر أننا نشاهدتهما في تيجان بعض الأعمدة وفي محاريب بعض المساجد ، وفي زخارف بعض الأبواب والشبابيك • كما نشاهدتهما أيضا في بعض شواهد القبور ، وفي بعض المنسوجات المطرزة وفي بعض جلود المخطوطات • بل إن زهرة الاله نفسها - التي كانت لها مكاتنها في نفوس العثمانيين - لم تنج من التأثير بهذا الاتجاه الفني الجديد ولكن ظلت ملامحها واضحة في خطوطها الرئيسية لاتخطئها عين الخبير •

على أننا ينبغي أن نذكر أن هذين الفنانين الأوربيين اللذين وجدنا طريقهما الى بلاد الدولة العثمانية ، وأقبل عليها العثمانيون اقبالا منعدم النظر ، وتركا في فنونهم هذا الأثر العميق - قد تأثرا هما بدورهما بالبيئة العثمانية ، ودخلت فيهما لمسات من الفن العثماني غيرت من شخصيتهما الأوربية ، وطبعتهما بطابع جديد يصح لنا معه أن نطلق عليهما اسم « فن الباروك العثماني » و « فن الروكوكو العثماني » •



وبعد فقد خلف سليمان القانوني سلاطين أبرز ما يميز أغلبهم ضعف الشخصية ، والاهتمام بالجوارى ، ونسيان مصلحة البلاد ، فوصل الى مناصب الدولة العليا من لا يستحقها ، ومن لا يحمل من المؤهلات ما يجعله كفا لشغلها اللهم الا ارضاء السلطان وحاشيته ، وكان طبعيا أن تقف عجلة التقدم وأن يظل العثمانيون يعيشون على تقاليدهم القديمة والعالم حولهم يسير في خطى سريعة نحو التطور والرقى ، وقد شعر فريق من المخلصين لأمتهم بهذا التدهور ، ورأوا ضرورة الاصلاح فاتجهوا الى أوربا التي كانت ممسكة بأعنة الحضارة في ذلك الوقت ، وأرسلوا لها البعثات ، واستقدموا منها المختصين في فروع العلم والمعرفة ، ولكن هذه المحاولة للاصلاح التي يطلق عليها في التاريخ العثماني اسم « تنظيمات » كانت تحارب في غير هودة من رجال الدين

الاسلامى الذين كانوا مسيطرين على الحكم وعلى عقول الشعب ،
فقاموا بحركة مضادة تسترت بالدين وبالحرص على الذود عنه وكانت
فى حقيقتها الحرص على مصالح رجال الدين دون الدين نفسه ،
وفشلت حركة « التنظيمات » وظلت البلاد تسير من سىء الى أسوأ
وفقدت استقلالها الاقتصادى واضمحلت فيها الصناعة ، وحل الفقر بعامة
الشعب ، وبلغت الحالة غاية السوء فى أواخر القرن التاسع عشر مما
أشعل نيران ثورة عارمة سعت لكى تقيم حكومة دستورية الا أن القدر
لم يمهلهما اذ اشتعلت نيران الحرب العالمية الأولى (١٩١٤ - ١٩١٨)
فى أوروبا ودخل فيها العثمانيون الى جانب الألمان ، وخرجوا منها منهوكى
القوى ، يجرجرون أذيال الفشل والضعف واحتل الأوربيون بلادهم
ممثلين فى قوات رمزية للحلفاء وجيش اليونان ، ولم يطق العثمانيون صبرا
على هذا الذل بل قام كمال أتاتورك وكون جيشا وطنيا طرد به جيش اليونان
وأخرج قوات الحلفاء واستقل بالحكم بعد أن ألغى الخلافة الاسلامية ،
ونقل العاصمة من اسطنبول الى أنقرة ، وأعلن الجمهورية فى سنة ١٩٢٣
وبدأت صفحة جديدة فى حياة العثمانيين .

ونختم استعراضنا التاريخى هذا بأن عامة الشعب العثمانى لم
يتذوق الفن الأوربى الذى تسرب اليه ، وظل يحن الى فنون الأجداد
والآباء من المسلمين حتى أشرقت الجمهورية العثمانية بنورها فى القرن
العشرين فارتد الصناع والفنانون الى تراثهم القديم يستمدون منه الوحي
فى مصنوعاتهم ، وتركوا طراز الباروك والروكوكو أو الطراز الجديد
Tarzi-Djedid

القسم الثالث

الفنون الزخرفية العثمانية

تمهيد

• كل مايزين العماثر القائمة أو يجعل التحف المنقولة - من خزف وأقمشة وطنافس ومن خشب وعاج ومن زجاج ومعادن ومن جلود وورق - يعبر عنه بالفنون الزخرفية Decorative Arts ويعبر عنه أحيانا بالفنون التطبيقية Applied Arts

وقد كان قديما الباحثين في تاريخ الفن يطلقون على فنون التحف المنقولة عبارة « الفنون الفرعية » Minor Arts تميزا لها عن الفنون التي تتصل بالعمائر القائمة ، يستوى في ذلك عندهم الفن الاسلامي مع الفنون المختلفة السابقة عليه أو المعاصرة له (١) •

ولكن سرعان ما عدل عن استعمال هذا التعبير بعد أن أصبح غير جامع مانع ، ووجد الباحثون في الفن الاسلامي أن الفنانين المسلمين كانوا يجمعون ، في معظم الاحيان ، بين الصناعة والفن الجميل ، وأدركوا أن هذا التلازم بين الصناعة والفن أقوى في الحضارة الاسلامية منه في الحضارات التي سبقت الاسلام •

(١) نجد في كتب تاريخ الفن التي تعرضت للفن الاسلامي كلمتي Minor Arts في الكتب الانجليزية أو Arts Mineurs في الكتب الفرنسية ، أو Kleinkunst في الكتب الالمانية • وقد ترجم هذا الاصطلاح الى اللغة العربية بعبارة « الفنون الفرعية » ، وكان المرحوم الدكتور زكي محمد حسن أول من استعمل هذه العبارة عندما ترجم الفصل الذي كتبه بالانجليزية كريستي Christie في كتاب تراث الاسلام Legacy of Islam, p. 13 تحت عنوان Islamic Minor Arts and their Influences upon European work ثم عدل - رحمه الله - عن هذا التعبير في مؤلفاته وابحاثه الكثيرة في الفن الاسلامي بعد ذلك ، وشاع تعبير « الفنون الزخرفية » بين المشتغلين بالفن الاسلامي من الاوربيين والعرب على السواء •

والمستول عن هذا التلازم بين الصناعة والفن في الحضارة الاسلامية
عوامل ثلاثة هي : - أولا : الهدف الأساسي الذي اتجه اليه الفن الاسلامي
منذ وجوده وهو تجميل هذه الحياة الدنيا ، وثانيا : نقابات الصناع (١) ،
وثالثا : وظيفة المحتسب أو الحسبة (٢) . فقد تسلم المسلمون من الحضارات
السابقة عليهم شتى الصناعات بعد أن استتوت على عودها من حيث
التكنيك ، ولكنهم سلموها للعالم بعد ان مزجوا بين هذا التكنيك الموروث
وبين الزخرفة الجميلة ، فحققت السلع الاسلامية المصنوعة جانبي المنفعة
والجمال في آن واحد . ومن هنا لم يفرق الفنان المسلم بين ما تخرجه
يديه من أبنية شاهقة او تصنعه من تحف صغيرة ، يستوى عنده من حيث
الاتقان والتجميل القصر المنيف والكوخ الحقير ، والآنية المصنوعة من
الذهب ، والآنية المصنوعة من الطين ، فكل شيء عنده ينبغى ان ينال حظه
من التجميل حتى ولو لم يكن الجزء المزخرف ظاهرا للعيان .

وإذا كان الصانع نفسه هو الفنان حرص على أن يلبس كل
ما يصنعه مما غلا ثمنه أو رخص ، جمالا زخرفيا يشيع الغبطة في النفس ،
ويبعث في القلب الرضا والانشراح .

أما إذا كانت مهارة الصانع في الزخرفة دون مهارته في الصناعة
فانه يعهد بما يصنعه الى فنان يحسن الزخرفة والتجميل .

ولئن كان هدف الفنون السابقة على الاسلام هو تجميل ماله صلة
بالآلهة وبالملوك بعد الآلهة وبما يتصل بالدين ، فان هدف الفن الاسلامي
هو تجميل ماله صلة بالناس من خاصة وعامة ، لافرق بين تحفة غني

(١) انظر ص ٢٢ من هذا الكتاب .

(٢) الحسبة هي السلطة الحكومية التي كان من بين أعمالها الاشراف على نقابات
الحرف ومن هنا يتصل عملها بأعمال رجال النقابات فهي التي تراقبهم وتمنحهم من
النفوذ والسلطان ما يمكنهم من حسن أداء واجباتهم وما يساعدهم على الحصول على حقوقهم -
راجع مادة « حسبة » في دائرة المعارف الاسلامية .

أو سلعة فقير ، هدفه هو تزيين هذه الحياة الدنيا في شتى زواياها
والحرص على أن يلبس كل ما تصنعه يدها جمالا زخرفيا يشهد له بحسن
الذوق ورهافة الحس ، وإذا كنا نلاحظ ان الفنان المسلم قد زخرف
المساجد وزين أثاثها من منابر وكراسي وطنافس فانه لم يفعل ذلك
بدافع ديني بل فعله لأنه يحب الجمال في كل شيء لافرق لديه بين المنزل
والمسجد ، ولافرق بين أثاث بيته وأثاث بيت الله ♦

زخرفة الجدران

حرص الانسان منذ كان يعيش فى الكهوف ، فى عصور ما قبل التاريخ ، على أن يزخرف جدران كهفه بالزخارف المختلفة (١) ، والألوان المتباينة ، وقد ظل هذا الحرص ملازما له عبر العصور وان اختلفت وسائل الزخرفة •

فقد رأى أن يغطى الحجر غير المهدم ، أو اللبن Mud Brick الذى بنى به أكواخه بطبقة من الملاط تستر شكله القبيح •

ثم رأى أن يزين هذا الملاط بصور مائية تدل على أنه قد عرف كيف يحضر الألوان ، وكيف يستخدمها فى الرسم ، ويقال ان الفراغنة قد اتقنوا فن التلوين اتقانا تشهد به بعض آثارهم التى لاتزال قائمة

(١) يقول الباحثون فى علم الانثروبولوجيا Anthropology أو علم الانسان ان العناصر الزخرفية كانت فى اصلها رموزا لقوى الطبيعة التى تجلب للانسان فى مظهرها قوى غامضة بعثت الخوف فى نفسه ولكى يحمى نفسه من غضب تلك القوى وجد من الواجب عليه أن يرسم من أجلها صورا ترمز اليها ، ويزين بهذه الصور كل ما له صلة بحياته من جدران كهفه ، وأدوات صيده التى كان يستعملها أو آلات القتال التى استخدمها فى الدفاع عن نفسه • ويتوالى الزمن نسي الانسان أصل هذه الرموز وأصبحت مجرد عناصر زخرفية يرسمها الانسان للتجميل • ومن بين الزخارف القديمة جدا التى استخدمها الانسان فى عصوره السحيقة « الصليب » الذى كان يمثل عند بعض القدماء « اله الشمس » الذى يبعث بأشعته الى اجزاء العالم الاربعة ، وقد فقد معناه القديم هذا بمرور الزمن وأصبح مجرد شكل زخرفى لا يمت الى رمزه القديم بصلة ما وكثيرا ما نراه على الطوائف العثمانية وفى فن التطريز العثمانى على المنسوجات ، وكثيرا ما يخطئ مؤرخو الفن عندما يعتبرون وجود هذا الشكل دليلا على أن التحفة قد صنعت بايدي المسيحيين من أرمن أو يونان ولكنه فى الواقع لا صلة له بالصليب رمز المسيحية بل هو مجرد شكل زخرفى يستعمله المسلمون والمسيحيون على السواء •

تتألق فيها الألوان المختلفة كما لو كانت قد صبغت منذ أيام معدودة
وليست منذ الآلاف من السنين •

وزخرفت طبقة الملاط أيضا بزخارف محزوزة Incised
أو بزخارف محفورة engraved

ولما عرف الانسان النار ، واهتدى الى عمل الطابوق اى اللبن
المشوى فى النار Baked Bricks واستخدمه فى بناء مساكنه
ومعابده ، حاول أن يحدث أشكالا هندسية بواسطة طريقة وضعه فى
الجدران •

واهتدى الانسان - فى زمن غير معروف بالضبط - الى مادة جديدة
لعبت دورا هاما ليس فى زخرفة الجدران فحسب بل فى نواح أخرى كثيرة
فى حياة الانسان القديم وحياة الانسان فى العصر الحديث على السواء هى
مادة الزجاج (١) Glass التى استعملها وهى سائلة فى دهن

(١) هناك اسطورة شاعت فى العصر الرومانى عن الاهتداء الى مادة الزجاج اشاعها
المؤرخ الرومانى بلينى Pliny فى كتابه المشهور « التاريخ الطبيعى Natural History
XXXVI, 26,6 ملخصها ان الفينيقيين هم الذين اخترعوا الزجاج ، ذلك ان
فريقا من تجارهم نزلوا على شاطئ البحر الابيض المتوسط عند مدينة صيدا ، وعندما بدأوا
يعدون طعامهم لم يجدوا احجارا يضعون عليها قدورهم حتى يشعلوا النار تحتها ، فأخذوا
من سفينتهم التى كانت محملة بالنظرون من مصر قطعا كبيرة استقرت عليها القدور التى
طهوا فيها طعامهم وفى الصباح لاحظوا ان النظرون قد انصهر بتأثير النار وامتزج برمل
الشاطئ وتكون من ذلك سائل شفاف هو الزجاج الذائب • وهذه الاسطورة لا سند لها
من الواقع ، اذ ان تكوين مادة الزجاج يحتاج الى حرارة مرتفعة جدا لا تتوفر بالوقود العادى
على شاطئ البحر وذلك لى تتم عملية الامتزاج بين النظرون والرمل ، ثم ان هذا المزيج
يحتاج الى الكالسيوم حتى تتكون مادة الزجاج • على اننا اذا ما حاولنا تعليل هذه الاسطورة
التى تشير الى ان الفينيقيين هم أول من اهتدى الى صناعة الزجاج لرأينا ان السبب
كامن فيما كان لهذا الشعب العظيم من فضل فى نشر مادة الزجاج - عن طريق التجارة -
فى العالم القديم •

الطابوق ، أو بعبارة أخرى زجاج (١) بها الطابوق glazed فأكسبه مظهرا جميلا وألوانا رائعة ، وكون من طريقة وضع هذا الطابوق المزجج في الجدار أشكالا زخرفية شتى كما فعل بالطابوق قبل التزجيج . وقد شاع هذا الطابوق المزجج Glazed Bricks في العصور القديمة ، ووصلت إلينا أمثلة منه سابقة على الإسلام .

ثم اهتدى الإنسان إلى طريقة جديدة هي في الحقيقة يمكن أن نعتبرها تطورا طبيعيا للطريقة السابقة أي طريقة استعمال الطابوق المزجج في زخرفة الجدران ، هي طريقة استعمال الفسيفساء الخزفية (٢) .

(١) التزجيج Glazing هو دهن السلع المصنوعة من الطين أو الحجر بمادة الزجاج اللدائب ، وهو سابق في وجوده على الأواني المصنوعة من الزجاج Glass wares (وسوف نتحدث عنها فيما يستقبلنا من صفحات هذا الكتاب - انظر ص ١٢٥ وما بعدها) . ولقد وصل إلينا نص قديم بالخط المسماري على أحد الألواح الطينية البابلية الموجودة في المتحف البريطاني بلندن يتصل بالتزجيج وهو منشور في كتاب «تاريخ العلم» الذي ألفه سارتون Saraton ، ويرجع هذا اللوح إلى عصر الملك جوليشار ١٧٧٨ - ١٧٢٤ ق.م . سادس ملوك السلالة البابلية الثانية الأمر الذي يدل في وضوح على أن التزجيج كان معروفا منذ القرن الثامن عشر قبل الميلاد . ويمكن الرجوع إلى هذا النص في ص ٥٩ ، ١٠٦ ، ١٨٥ من الترجمة العربية للكتاب سالف الذكر التي قام بها الاستاذ محمد خلف الله عميد معهد الدراسات العربية بالقاهرة ، والمرحوم الدكتور مصطفى الأمير عميد كلية الآثار بجامعة القاهرة وقد نشرت دار المعارف بالقاهرة هذه الترجمة في سنة ١٩٥٧ .

(٢) الفسيفساء Mosaic بصفة عامة هي نوع من الزخرف يقوم على تكوين رسوم مختلفة بواسطة قطع صغيرة أو فسوس من مواد مختلفة وألوان مختلفة ، ومن هنا يعرف في بلاد المغرب والاندلس باسم المفصص . وقد اتخذت الفسوس من الحصى أو من الحجر أو الرخام أو من الصدف Peble, stone, mother of pearl. وقد استعملها الرومان فزينوا بها أرضية بعض عمائرهم بأن كونوا من هذه الفسوس صورا من حياتهم الاجتماعية ، ومناظر من خرافاتهم وعقائدهم الدينية . ثم ورث البيزنطيون هذه الطريقة من طرق الزخرفة ، وتطوروا بها من حيث الصناعة ومن حيث الاستعمال : أما من حيث الصناعة فقد جعلوها من فسوس الزجاج المختلف الألوان ، وأما من حيث الاستعمال فقد زينوا بها الجدران (بدلا من الأرضية) وكونوا منها صورا مستمدة من الكتاب المقدس . وورث المسلمون هذه الطريقة وزينوا بها جدران بعض آثارهم الأولى مثل قبة الصخرة في بيت المقدس والمسجد الأموي في دمشق ، وقصر هشام في خربة المفجر ، وقد كونوا فسوس الزجاج في هذه الآثار زخارف مستمدة من مملكة النبات وأشكالا تجريدية مستمدة من عالم الجماد ، ثم ساروا بالفسيفساء خطوة جديدة إلى الأمام عندما استبدلوا فسوسها الزجاجية بفسوس صغيرة من الخزف أو من العاج أو من الابنوس أو من الأنواع الأخرى لشمينة من الخشب .

Fayence Mosaïque ذلك أن الصناع أخذوا في تصغير حجم الطابوقة الى أقل قدر ممكن حتى تتعدد الألوان وتكون الصور التي تتكون بهذه الطريقة أكثر دقة وأعظم روعة (١) .

ولقد كانت هذه الطريقة من أحب الطرق في زخرفة الجدران عند سلاجقة الروم ، وأغلب الظن أنهم تعلموها في إيران قبل مجيئهم الى آسيا الصغرى (٢) . كما أنه ليس من المستبعد أن بعض الصناع الإيرانيين الذي كانوا يحدقون هذه الصناعة قد فروا الى آسيا الصغرى عقب غزوة جنكيزخان لايران سنة ١٢١٩ م ، واستقروا في تلك البلاد ، وعلموا سلاجقة الروم استعمال طريقة الفسيفساء الخزفية (٣) .

(١) لعله من المفيد هنا ان نوضح في شيء من الايجاز هذه الطريقة ، فأغلب الظن ان الزخرفة المراد رسمها كانت تنقش على ورق سميك ثم تلون ثم تقطع الى عدة قطع صغيرة مثل اللعبة الانجليزية المعروفة باسم Jig Saw Puzzle على حد قول المستر لين رئيس قسم الخزف بمتحف فيكتوريا والبيرت في كتابه عن الخزف الاسلامي المتأخر Lane (A), Late Islamic Pottery, p. 39 ثم يعاد رسمها وتلوينها على قطع الفخار . ثم ترحب هذه القطع وتشوى في الفرن لتصبح خرفا . ثم نجس معا ويصب عليها من الخلف طبقة من الملاط لكي تثبت في مكانها ثم تستعمل في تزيين الجدران .

(٢) يقول الدكتور زاره في كتابه Sarre, Denkmaler persicher Baukunst, p. 43 ان القباب والجدران الداخلية في المساجد والتكايا في مدينة قونية كانت في القرنين الثاني عشر والثالث عشر تكسى بالفسيفساء الخزفية ، وأغلب الظن ان السلاجقة في إيران هم المبتكرون لهذه الطريقة وان كانت لم تصل اليها أمثلة سلجوقية إيرانية في حين وصلت اليها بالفعل أمثلة من عمل سلاجقة الروم مثل مسجد علاء الدين قيقباد الذي يرجع الى القرن الثالث عشر الميلادي (١٢٢٠م) والذي تعد فسيفسائه الخزفية من أروع الأمثلة .

(٣) من أروع أمثلة الفسيفساء الخزفية السلجوقية ما نشاهده في مدرسة سرجال التي ترجع الى سنة ١٢٤٧ م ونقرأ في زخارف هذه المدرسة توقيع بعض الصناع الإيرانيين مثل محمد بن محمد بن عثمان الطوسي ، على أننا لا نستطيع أن نستبعد ابتكار سلاجقة الروم لطريقة الفسيفساء الخزفية . فسكان آسيا الصغرى من البيزنطيين قد حدقوا - قبل الاسلام - عمل الفسيفساء الزجاجية وكان لهم فيها شأن عظيم تشهد به كنيسة اياصوفيا ثم جاء سلاجقة الروم فاستبدلوا فصوص الزجاج من الخزف ، ومن أروع ما صنعوه قبل العصر العثماني محراب جامع صاحب أطا بمدينة قونية الذي يحمل تاريخ صنعة سنة ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م وتقوم زخارفه على الارابيسك الجميلة التي تنطق بمدى ما وصل اليه سلاجقة الروم من اتقان لهذه الطريقة التي ادعوا ابداعا يكاد يكون منعدم النظر .

وظهرت طريقة جديدة هي استعمال البلاطات الخزفية Tiles أو تربيغات القاشاني أو الكاشي كما يسميها أهل العراق • وكلمة قاشاني أو كاشي لفظان لكلمة واحدة مستمدة من اسم المدينة الإيرانية « قاشان » التي تفوقت على غيرها في صناعة هذه التربيغات الخزفية ، وكان لها فيها مكانة ممتازة مما جعل الجغرافي العربي الشهير ياقوت الحموي يقول عنها في معجمه : « ان منها كانت تجلب الغضائر القاشاني والعامية تقول الكاشي » (١) وذيوع هذا الاسم في العالم الاسلامي يمكن أن يعلل بأن ايران كانت تتقن هذه الصناعة ، وتصدر البلاطات الخزفية الى الخارج •



ومن طرق زخرفة الجدران أيضا التي عرفها الأقدمون طريقة عمل التجويغات أو الحنايا Niches في الجدران • وهذه الطريقة تخدم في الحقيقة هدفين : هدفا معماريا اذ هي تخفف من ثقل البناء ، وهدفا زخرفيا اذ هي تقطع الملل الذي يحس به الناظر الى جدران ممتدة الى مسافة طويلة • وقد زخرفت هذه الحنايا في بعض الأحيان من الداخل بشتى الزخارف •



ومن الحنايا سالفة الذكر اهتدى الانسان الى عمل المقرنص (٢) Stalactite في زوايا الجدران ، وفي الأجزاء العالية منها ، وقد تطور بالمقرنصات فزخرف تجاويها بالزخارف البنائية ، ثم سار بها خطوة أخرى الى الأمام فاستعمل فيها قطعا من المرايا تنعكس عليها الأضواء ، ولعل هذه الطريقة الأخيرة - أي المقرنصات ذات المرايا - هي آخر ما وصل اليه الفنان المسلم في زخرفة الجدران •

(١) ياقوت : معجم البلدان ج ٤ ص ١٥ - طبعة أوروبا •

(٢) انظر ص ٢٧ من هذا الكتاب •

ولقد انتشرت عبر العصور هذه الطرق المختلفة لتزيين الجدران ،
ولعل من أصعب الأمور أن نرتب الزمن الذي استعملت فيه كل طريقة
من هذه الطرق ترتيبا كرونولوجيا ، إذ لم يصل إلينا منها سلسلة متماسكة
الحلقات نستطيع أن نحدد بها أيها أقدم وأيها أحدث . على أن الذي
يمكن أن نقطع به هو أن بعض هذه الطرق كان معروفا قبل الإسلام ،
وبعضها ظهر لأول مرة بعد الإسلام مثل المقرنصات والفسيفساء الخزفية .

ولقد ورث العثمانيون هذه الطرق جميعا ولكنهم اتقوا منها طريقة
أحبوها ، وفضلوها على غيرها ، وأكثروا من استعمالها في عمائرهم هي
البلاطات الخزفية أو التريعات القاشانية .

وتفضيل العثمانيين لهذه الطريقة في زخرفة الجدران ربما كان
راجعا إلى أنها أقل تعقيدا في الاستعمال من الفسيفساء الخزفية التي كان
يفضلها سلاجقة الروم قبلهم ، فالبلاطات القاشانية أكبر حجما من الفصوص
الخزفية ، والنقش فيها يكون أوضح ، وتركيبها ليس معقدا ولا يحتاج
إلى جهد كبير . وهكذا اشتد الأقبال على استعمال هذه الطريقة ، ولم
تتفوق على تركيا العثمانية دولة أخرى من الدول الإسلامية ، وشاعت في
أيامهم بعد أن كان استعمالها محدودا قبلهم ، أو على الأقل فهذا هو
ما نلاحظه ، وليس بعيد أن تكون العمائر التي زينت بهذه الطريقة في
دول إسلامية أخرى قد أتت عليها القدم والاهمال فضاعت معالمها في حين
أن العمائر العثمانية المزينة بالقاشاني قد وصل إلينا منها الكثير .

والتأمل في هذه العمائر العثمانية يكشف لنا عن أن جدرانها تزدان
بالبلاطات الخزفية ذات الأشكال الهندسية المختلفة من نجوم ومسدسات
ومثلثات ، وأن هذه البلاطات بعضها عاقل من الزخرفة وبعضها يزدان
بالزخارف النباتية والزخارف الكتابية ، وبعضها من لون واحد
Monochrome وبعضها يجتمع فيه أكثر من لون .

وأقدم مركز لصنع هذه البلاطات في آسيا الصغرى هو مدينة ازنيق
Isnik التي هي في الحقيقة تقوم على انقاض مدينة قديمة اسمها
نيقية ، كانت تشتهر في العصر البيزنطي بالمصنوعات الخزفية عامة وذلك
بسبب توفر الطينة الجيدة بها التي تشبه الى حد كبير طينة البورسلين (١)
(اى الكاولين الصينى) •

وفي أوائل العصر العثماني ، أى في القرن الرابع عشر الميلادي ،
كانت مصانع هذه المدينة تنتج تربيقات أو بلاطات قاشانية ذات لون واحد
دون أن يكون بها زخرفة ، وفي المسجد الذي أنشأه مراد الأول بهذه
المدينة أمثلة جميلة من هذه البلاطات ، يستلفت النظر فيها اطار ذهبي
يحف بكل بلاطة من جوانبها الأربعة وترجع في تاريخها الى
سنة ١٣٧٨ م •

وفي القرن الخامس عشر بدأ الحزاف في ازنيق يزين البلاطات
بالعناصر النباتية وبالكتابات الجميلة فضلا عن تلوينها بألوان مختلفة ، أى
أن البلاطات القاشانية لم تعد عاطلة من الزخرفة كما كانت من قبل بل
بدأت تتجلى فيها الزخرفة النباتية الجميلة فمن مملكة الازهار اختار الفنان
العثماني زهرة القرنفل Carnation وزهرة اللاله Tulip (شكل ٧ ، ٨) ،
ومن مملكة الأشجار اختار شجرة السرو (شكل ٩) (٢) والنخيل ، ومن
صور الفاكهة اختار الرمان والعنب ، ومن أوراق الشجر اختار ما كان
منها رمحى الشكل • على أن أروع الزخارف النباتية ما نشاهده في
البلاطات الخزفية الموجودة في مسجد المرادية بمدينة بروسه التي أنشأه
السلطان مراد الثاني في سنة ١٤٢٤ م اذ ترى تلك الزخرفة النباتية التي
اكتسبت بها الفن العثماني وتعني بها زخرفة « الرومي » Roumi

(١) البورسلين نوع خاص من الخزف يعتبر أرقى الأنواع جميعا سوف نتحدث عنه
عند الكلام على الأواني الخزفية (انظر ص ٨٧ من هذا الكتاب) •

(٢) انظر ص ٢٨ ، ٢٩ من هذا الكتاب •

(شكل ١٠) وزخرفة الهاتاي Hatayi وهما يستحقان أن نقف عندهما قليلا .

أما الأولى فقوام الزخرفة فيها فروع نباتية مرسومة بطريقة خاصة لا تخضع في شكلها واتجاهاتها ونموها لنظام الطبيعة مما جعل لها طابعا خاصا بها ، ومن هنا لا نخطيء اذا سميناها بزخرفة التوريق العثمانية أو بالأرابسك العثمانية (١) . وكلمة « رومي » التي تطلق على هذا النوع من الزخرف تعنى في اللغة العربية « بيزنطى » اذ أطلق العرب كلمة « الروم » على البيزنطيين عندما اتصلوا بهم في حروبهم عند قيام الدولة الاسلامية واتساعها . وأغلب الظن أن الأتراك السلاجقة لما استقر بهم المقام في آسيا الصغرى ، أو بعبارة أخرى في بلاد الروم وجدوا هناك زخرفة شبيهة بتلك التي تحمل اسم « رومي » ، فهل كانت هذه الزخرفة من صنع البيزنطيين أو بعبارة أخرى من الفن البيزنطى الذى كان سائدا عند غزوهم لها فنسبوها الى الروم ؟؟ أم أن السلاجقة أحضروا هذا الزخرف من ايران الى آسيا الصغرى كما يقول أرسفان فى كتابه عن الفنون الزخرفية التركية ؟ وسواء كانت زخرفة « رومي » معروفة عند الروم قبل مجيء العثمانيين اليهم أو كانت زخرفة اسلامية الأصل أحضرها معهم السلاجقة عند غزوهم لآسيا الصغرى ، فالذى نراه أن هذه الزخرفة قد ولدت على أيدي المسلمين فى سامراء وتطورت على أيدي السلاجقة فى العراق وايران ثم جاءت معهم الى آسيا الصغرى ، وتسميتها بالرومي هي من قبيل اختصار عبارة « سلاجقة رومي » (٢) ولقد تطور العثمانيون بزخرفة « الرومي » حتى صارت لها صورة رائعة على أيديهم

(١) انظر ص ١١ و ١٢ و ١٣ من هذا الكتاب .

(٢) هناك مثال من هذه الزخرفة فى آسيا الصغرى فى مدينة قونية سابق فى وجوده على العثمانيين أى من عصر الروم السلاجقة نشاهده فى مشهد « صاحب عطا » وقد أطلق عليه الأستاذ كوتل كلمة « أرابسك » فى بحثه القيم عن هذا النوع من الزخرف - انظر صورته فى كتاب الفن الاسلامى تاريخه وخصائصه للمؤلف شكل ٧٤ .

شديدة التعقيد ولكنها أيضا شديدة التأثير على الناظر اليها ، اذ ينسى المتأمل فيها نفسه ، ويسبح معها في مدارج خياله ، وتشغله بدقتها وروعها عن كل ماعداها ، أى انها تحقق فعلا رسالة الفن فى الحياة كما عرفها الفنان المسلم •

وأما زخرفة « الهاتاي » (شكل ٦٤) فهى شبيهة من بعض الوجوه بزخرفة « رومى » سالفه الذكر ولكنها تختلف عنها فى أن الروح الصينية تتجلى فيها بشكل واضح ، ولا عجب فى ذلك فقد تأثر الاتراك عامة فى مواطنهم الأولى بحضارة الصين وفنها ، كما تأثروا كذلك بحضارة ايران وفنها • وكلمة « هاتاي » نفسها كلمة تركية الأصل ، يطلقها الاتراك على منطقة التركستان الشرقية التى تعتبر الموطن الأصلي للاتراك جميعا ، واطلاق هذه الكلمة على هذا النوع من الزخرف يدل على أن مصدره من تلك البلاد ، وهو يبعث على التساؤل : هل هذا الزخرف مستمد من فن أهالى تلك البلاد ؟ أم هو زخرف استعاره الاتراك من جيرانهم وأحبوه ، واستعملوه فى تجميل سلعمهم بعد تحويره وتنسيقه ؟ أم هو من ابتكار العثمانيين الذين عرفوا بحسهم المرفه ، وحبهم للجمال الزخرفى الأمر الذى يتجلى حتى فى أيام بداوتهم يوم كانوا ينتقلون بخيامهم وأغنامهم من مكان الى مكان سعيا وراء الرعى ، فخيامهم ، وما تحت هذه الخيام من طنافس وسروج للخيل ، وأقمشة مختلفة ، وأوان وأدوات مما كانوا يستعملونه فى حياتهم اليومية ، كل هذا كانت تزينه الزخارف الجميلة ؟ أسئلة لا نملك لها جوابا جامعا مانعا ، وكل ما نستطيع أن نقوله هو أننا فى زخرفة « الهاتاي » نرى البلمت الصينية Peony Palmette أو ما يشبهها ونرى السحب الصينية Tchi Tchi أو ما هو قريب منها ، ونرى الفروع النباتية ذات الطابع الايرانى ، أى اننا نرى فى هذا الزخرف مزاجا بين عناصر صينية وعناصر ايرانية •

وكثيرا ما كان يخلط العثمانيون بين زخرفة « رومى » وزخرفة

« هاتاي » خلطا رائعا كان من نتيجته ظهور تكوينات زخرفية تنتزع
الاعجاب انتزاعا من كل من يراها •

ونعود الى مسجد المرادية الذي دفعتنا بعض زخارفه الى هذا
الاستطراد فنقول انه يسمى كذلك الجامع الأخضر (١) ، وأغلب الظن
أن هذا الاسم قد جاء من غلبة اللون الأخضر على معظم بلاطاته الخرفية
التي شاهدنا في بعضها زخرفة « الرومي » وزخرفة « الهاتاي » ، وفي
بعضها مزاجا من الزخرفتين ، وفي بعضها نشاهد كتابات عربية بالخط
الكوفي وبالخط النسخي • وتتجلى الروح الايرانية بشكل واضح في
طراز هذه الكتابات وفي الزخارف النباتية التي تذكرنا بالفن الاسلامي
الايراني في أواخر العصر المغولي الذي اصطلح على تسميته بالعصر
التيموري (٢) •

وإذا كانت الروح الايرانية قد سادت في زخارف بلاطات الجامع
الأخضر فإن الروح الصينية نراها سائدة في بلاطات جامع آخر اشأه
السلطان مراد الثاني في مدينة أدرنة في سنة ١٤٣٣ م وزينت جدرانها
بتربيعات قاشانية من صنع مدينة ازنيق في الغالب اذ هي شبيهة بتلك التي
رأيناها في الجامع الأخضر في مدينة بروسه من حيث الصناعة والزخرفة

(١) يستلقت النظر في هذا الجامع وجود كتابات عربية في أجزاء مختلفة منه. تقرا
فيها « عمل صناع تبريز » وتقرا أيضا « اتم نقش هذا المكان المقدس أصغر الرجال
على بن الياس عام سبع وعشرين وثمانمائة » وتقرا كذلك عبارة : « عمل على بن الحاج أحمد
التبريزي » • وتروى لنا المراجع التاريخية ان على بن الياس أصله من أهالي مدينة بروسه
وان تيمورلنك عندما غزا المدينة اخذه معه وكان صبيا صغير السن ، وفي مدينتي سمرقند
وتبريز تعلم هذا الصبي العثماني اصول الفن التيموري ثم عاد الى وطنه ، وليس من المستبعد
انه استقدم من تبريز بعض الصناع لكي يسهموا معه في زخرفة هذا الجامع •

(٢) ينقسم الفن الاسلامي في ايران الى عصور أربعة : عصر ما قبل السلجوقي والعصر
السلجوقي ، والعصر المغولي (ويشمل التيموري) وآخرها العصر الصفوي - راجع كتاب
« الفنون الزخرفية الاسلامية في ايران » للمؤلف (تحت الطبع)

ولكنها تختلف عنها في شيوع اللونين الأبيض والأزرق فيها وهما من خصائص البورسلين الصينى •

على أن هذه الروح الايرانية قد اشتدت قوتها في القرن السادس عشر بعد أن غزا السلطان سليم الأول ايران واستولى على مدينة تبريز ، واختار منها مايزيد على سبعمائة أسرة ممن اشتهروا بالمهارة في صناعة الخزف وبعث بهم الى بلاده • ويذكر أحد المؤرخين الأتراك أن فريقا من هؤلاء الصناع قد استوطن مدينة أزينق واليهم يرجع الفضل في نضوج صناعة الخزف •

وفي خلال هذا القرن ، عندما تصدعت فسيفساء قبة الصخرة وأخذ السلطان سليمان القانونى على عاتقه تجديد زخرفة جدران هذه القبة باستخدام البلاطات الخزفية نراه يستقدم من تبريز بعض الخزافين الذين تركوا توقيعاتهم على كثير من البلاطات - أو لعل بعض هؤلاء من بين الذين جاءوا الى البلاد في أيام والده سليم الأول ، ولقد أصدر السلطان أوامره بالعناية بشكل أقوى بانتاج البلاطات الخزفية في مدينة أزينق لكي يسهم خزافو هذه المدينة مع خزافي تبريز في اتمام عملية تجديد زخرفة جدران القبة سالفة الذكر • وكان من نتيجة ذلك أن ازدهرت صناعة البلاطات الخزفية في أزينق • وكان السلطان سليمان نفسه أول من ضرب المثل في تشجيع هذه الصناعة عندما أمر بتزيين مسجد السليمية الذي شيده في سنة ١٥٢٢ م تخليدا لذكرى والده بالبلاطات المصنوعة في ازينق والتي لاتزال باقية في المسجد فوق المحراب وحول فتحات النوافذ • ومما يستلفت النظر في هذه البلاطات ظهور لمسات بسيطة من اللون الأحمر الطباطمى الذى بدأ يلعب دوره في الخزف العثماني عامة منذ ذلك الوقت • ومن أشهر الآثار التى يتجلى فى بلاطها الخزفى هذا اللون مسجد رستم باشا الذى أنشئ فى سنة ١٥٦١ م •

وفي خلال القرن السابع عشر ظهرت أمثلة رائعة لبلاطات أزيق نراها في مسجد السلطان أحمد الأول الذي أنشئ في سنة ١٦١٤ م (شكل ١١) ، ومسجد أشرف زاده الذي أنشئ بعد ذلك بعشر سنوات، كما نراها أيضا في « كشمك بغداد » الذي أنشأه السلطان مراد الرابع داخل قصر طوبقابو تخليدا لذكري استعادته لمدينة بغداد في سنة ١٦٣٨ (١) .

ونلاحظ في تربيعات هذا « الكشمك » تطورا رائعا لصناعة أزيق الخزفية يتجلى لنا في التلوين وفي الزخرفة التي يستلقت النظر فيها صور الطيور والأزهار المختلفة لا سيما زهرة اللوتس التي تفنن الرسام في تحويرها وتنسيقها .

١٦١٤

وأخذت صناعة البلاطات الخزفية تتدهور في مدينة أزيق تبعا لتدهور الحالة الاقتصادية والحالة السياسية في البلاد خلال القرن الثامن عشر إذ بدأ عصر العظمة العثمانية في الانحسار عن امبراطوريتهم الواسعة التي أخذت بالتدرج تفقد الكثير من أملاكها ، ولعله مما ساعد على تدهور هذه الصناعة في تلك المدينة أن السلطان أحمد الثالث أمر بإنشاء مصنع للبلاطات القاشانية في مدينة اسطنبول وطلب من نقابة الخزافين في أزيق أن ترسل له بمهرة الصناع للعمل في المصنع الحكومي الذي أنشئ في العاصمة لكي يلبي حاجات البلاط .

وتسلمت كوتاهية عصا المرشالية في صناعة البلاطات القاشانية من أزيق ، وبدأت تشق طريقها الى الأمام .

ولهذه المدينة - كما كان لمدينة أزيق - ماض عريق في صناعة

(١) في عهد الشاه عباس الصفوي شبت نيران الحرب من جديد بين ايران وتركيا ، وفقدت الدولة العثمانية مدينة بغداد وغيرها من المدن في سنة ١٦٢٣ م . ولكن بعد ان مات الشاه عباس الصفوي وتربع على عرش الخلافة الاسلامية السلطان مراد الرابع استرد العثمانيون بغداد وشيد هذا الكشمك تخليدا لهذا النصر .

الحزف عامة ، وقد ذاعت شهرتها قبل الفتح العثماني لآسيا الصغرى فى عمل الايقونات الخزفية أى البلاطات الخزفية ذات الصور الدينية المسيحية، وقد كانت القصور والكنائس اليزنطية حافلة بهذه الايقونات Ikons

ولم يقض الفتح العثماني على هذه الصناعة لاستمرار الحاجة اليها بوجود الرعايا المسيحيين فى الدولة العثمانية . وظلت الجالية الكبيرة من الأرمن التى كانت تسكن مدينة كوتاهية (١) تصنع هذه البلاطات الخزفية ذات الرسوم الدينية المستمدة من قصص الكتاب المقدس لتزين جدران الكنائس فى أملاك الدولة ، ولعل من أحسن الأمثلة تلك المجموعة المكونة من مائة وستين بلاطة والموجودة فى كنيسة القيامة بيت المقدس والتى تحمل تاريخ صنعها سنة ١٧١٩ م .

لم تقتصر مصانع كوتاهية على صنع الايقونات الخزفية بل كانت تصنع أيضا بلاطات مزينة برسوم دنيوية تتجلى فيها الصور الآدمية التى نشاهد فيها الزى الأرمني بألوانه الزاهية .

وليس هناك من شك فى أن البلاطات الخزفية تلعب دورا هاما فى تاريخ الفن ، ذلك انها ثابتة فى عمائر معروفة التاريخ ، فهى من أحسن الوثائق التى تساعدنا على تحديد تاريخ التحف المنقولة التى لا تحمل تاريخا على أساس مقارنة زخارفها وألوانها بزخارف وألوان التربيعات الخزفية الثابتة فى تلك العمائر ، على اننا يجب أن نكون على حذر عند الاتجاه الى هذه الوسيلة لتأريخ التحف المنقولة التى لدينا لأنه كثيرا ما يعاد استعمال التربيعات القاشانية فى عمائر أحدث من العمائر التى كانت تزينها فى الأصل .

(١) يذكر الرحالة العثماني « شلبي » الذى زار هذه المدينة فى سنة ١٦٧٠ م انه وجد بها أربعة وثلاثين محلة من بينها محلة خاصة « بالكفرة صناع الصينى » وهو يعنى الأرمن المسيحيين الذين كانوا ينتجون ألوانا شتى من التحف الخزفية .

ولقد ذاعت زخرفة الجدران بالبلاطات الخزفية في بلاد الدولة العثمانية ، وأقبل الناس على هذه الطريقة تشبها بدار الخلافة الاسلامية ، واذا نحن اتخذنا مصر كمثال لهذه البلاد (١) لوجدنا انها عندما جددت - في العصر العثماني - بعض مساجدها زخرفت جدرانها بالبلاطات الخزفية مثل الجامع الأزرق - أحد مساجد المماليك The Blue Mosque الذي كان مشيدا في القرن الرابع عشر ثم جدد في القرن الثامن عشر وكسيت جدرانه بالتربيعات القاشانية الزرقاء مما جعله يعرف بين الأجانب خاصة بهذا الاسم •

وبعد فقد حذق العثمانيون صناعة البلاطات الخزفية ، واستعملوها بكثرة في تغطية جدران عمائرهم ، وأتقنوا زخارفها وألوانها بطريقة تدعو الى الإعجاب ، وتدل على أن مصممي تلك الرسوم والألوان كانوا على درجة عالية من المهارة والذوق المصفي ، ويكفي أن نذكر انهم قد فرقوا بين زخارف البلاطات التي ترين الجدران الخارجية للبناء وبين زخارف

(١) رغم معرفة مصر بصناعة الخزف في عصرها الفرعوني واستعمالها لما يشبه التربيعات الخزفية في زخرفة جدران بعض معابدها (مثل هرم سقارة المدرج) في ذلك العصر ، الا أن طريقة زخرفة الجدران التي شاعت كانت استعمال الحجر والرخام في هذا الغرض لتوفرهما في البلاد ، والرخام لا يحتاج عادة الى ما تحتاج اليه البلاطات الخزفية من جهد في الصناعة وفي التلوين اذ تكفلت الطبيعة فصبغته بالوان مختلفة وجعلت له سطحا أملس ناعم الملمس له بريق جميل وقد استعملت مصر الى جانب الحجر والرخام الجص فزخرفته بالزخارف وبالطرق التي شاعت في العصور الاسلامية ، أما البلاطات الخزفية فلم تعرفها الا في عصر المماليك ، وكان استعمالها محدودا للغاية ومن اشهر الآثار التي ازدانت بالتربيعات القاشانية مثذنة مسجد الناصر محمد بن قلاوون في القلعة ، ويعمل استعمال البلاطات الخزفية في زخرفتها بأن المهندس الذي أشرف على بناء هذا المسجد كان ايرانيا ، واستعمال البلاطات كان أمرا شائعا في ايران قبل ظهور العثمانيين ، وقبيل الفتح العثماني لمصر كانت تزخرف بعض أجزاء في الجدران بقطع صغيرة من الخزف لاسيما فوق العقود وتعرف هذه القطع عند البنائين باسم الشفيس . أما بعد الفتح العثماني لمصر فقد راد استعمال القاشاني في زخرفة الجدران •

البلاطات التي تزين بها الجدران الداخلية ، ففي الأولى حرصوا على أن تكون الوحدات الزخرفية كبيرة الحجم والألوان فيها زاهية براقه لا تفقد تأثيرها اذا نظر اليها الانسان من مسافة بعيدة ، في حين حرصوا على جعل الوحدات الزخرفية في الثانية صغيرة الحجم والألوان فيها هادئة ترتاح لها النفس •

الأواني الخزفية

ينبغي قبل أن نمضى فى استعراض الأوانى الخزفية العثمانية أن نحدد المقصود بعبارة « الأوانى الخزفية » تحديدا يخرجنا من كل لبس ، فلقد تخبط الباحثون فى تفسير مدلول هذه العبارة ، فاستعملوها بدلا من « الأوانى الفخارية » مع أن الفارق كبير بين الفخار والخزف ، ولعل أدق تعريف للأوانى الخزفية هو أنها الأوانى المصنوعة من الفخار المزجج أما الأوانى الفخارية فهى المصنوعة من الطين المفخور غير المزجج (١) .

ولم تلعب الأوانى الخزفية دورا واضحا فى العصور السابقة على الاسلام بعكس البلاطات الخزفية والطوب المزجج فقد كان لهما شأن كبير فى زخرفة الجدران قبل الاسلام كما رأينا ، أما فى العصور الاسلامية فقد تبدل الحال ، وأصبح للأوانى الخزفية مكانة عظيمة بين الصناعات جميعا ، ولعل ذلك راجع الى تفضيل هذه الأوانى الخزفية على تلك المصنوعة من الذهب أو الفضة التى قام حولها بعد الاسلام الكثير من الشكوك التى ألقته بعض الأحاديث النبوية على استعمالها (٢) ، وراجع كذلك الى تفضيل هذه الأوانى الخزفية على تلك المتخذة من معادن أخرى نظرا لجمال منظرها ، وسهولة تنظيفها .

(١) انظر ص ٧١ هامش رقم ١ من هذا الكتاب .

(٢) جاء فى صحيح البخارى أحاديث تشير الى تحريم أو كراهية الاوانى الذهبية نذكر منها على سبيل المثال قوله صلوات الله عليه « لا تشربوا فى آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا فى صحافها فانها لهم فى الدنيا ولنا فى الآخرة » وقوله أيضا : « الذى يشرب فى اناء الفضة انما يجرجر فى بطنه نار جهنم » - كتاب الاطعمة (ب ٢٧) وكتاب الاشربة (ب ٢٧) . طبعة بولاق ١٣١٤ هـ .

وتعكس الأواني الخزفية تدرج المسلمين في سلم الرقي بصورة واضحة ، فنحن اذا ما استعرضنا أمثلة من الخزف الأموي في الشام ، والخزف العباسي في العراق ، والخزف الفاطمي في مصر والخزف الايراني في عصوره المختلفة (١) والخزف الأندلسي في الزهراء ومالقه وغيرهما ثم الخزف العثماني وجدنا أنفسنا أمام شريط سينمائي يجلو علينا الكثير مما كانت عليه هذه الدول من تقدم .

ودراسة الأواني الخزفية الاسلامية دراسة علمية صحيحة ليست من الأمور السهلة الهينة ، ذلك لأن معظم ما وصل الينا منها لا يحمل كتابة تشير الى مكان صنعه أو تاريخ هذا الصنع مما أصبح معه من الصعب تحديد الزمان والمكان لمعظم التحف الخزفية ، كما أن الحفائر الأثرية التي قامت في المناطق الاسلامية المختلفة بحثا عن آثار الماضي لم تكن خالصة لوجه العلم بل دخلت فيها عوامل التجارة فأفسدتها ، وقام بها في بعض الأحيان أشخاص كل همهم هو الكسب المادي لا الحقائق التاريخية ، فأهملوا مخلفات مصانع الخزف من القطع التالفة Wasters التي تعد من أهم الوثائق في البحث لأنها تلقى أضواء باهرة على هذه الصناعة وعلى المراكز التي قامت فيها . كما أن تجار الآثار قد استغلوا شهرة بعض البلاد في عمل أنواع جيدة من التحف الخزفية فنسبوا لها ما ليس منها . هذا ولا تنسى أن الأواني الخزفية مما يسهل حمله من مكان الى مكان مما صعب معه تحديد الوطن الحقيقي لها لتشابه عناصر الطين الذي تصنع منه ، فقد تكون مصنوعة محليا ، وقد تكون مجلوبة من مكان بعيد غير الذي وجدت فيه . ويضاف الى كل ما تقدم أن المؤرخين المسلمين على كثرة ما حدثونا به من النواحي السياسية والاجتماعية نراهم قد تحصنوا بالصمت فيما يخص الصناعات التي كانت أسرارها تنقل شفويا من جيل الى جيل عبر العصور وذلك في الغالب - احتقارا منهم لشأن الصناعة

(١) انظر ص ٧٨ هامش رقم ٢ من هذا الكتاب .

والصناع ، واذا استثنينا المعلومات القليلة التي جاءت في كتب الحسبة فانهم قد تركونا في خضم هائل من الفروض والتخمينات .

وقد ورث العثمانيون معظم ما وصل اليه السابقون عليهم من أسرار في صناعة الأواني الخزفية ثم أضافوا بدورهم الى هذا الميراث ما وفقوا اليه من زخارف وتلوين ، فوصلوا بذلك الى الذروة في ابتداع تحف رائعة من المصنوعات الخزفية ، وفي الحق لقد التقت في أوانيمهم الخزفية مهارة الصانع بعقريه الفنان حتى لقد أصبحت هذه الأواني من خير الوثائق التي تجلو علينا جمال الزخرفة العثمانية ، وروعة الفن العثماني ممثلا في الأشكال المتناسقة ، والخطوط الموزونة الأبعاد ، وفي الألوان الرائعة التي تتم عن سمو في الذوق ، ودقة في الحس .

فعلى أساس الزخارف الصينية التي رآها العثمانيون على الأواني الصينية المستوردة وعلى أساس التقاليد الصناعية والفنية التي نشرها في البلاد الخزافون الإيرانيون الذين هاجروا اليها أو الذين استقدموا لها ، وعلى أساس ما انتقل الى العثمانيين من أبناء عموماتهم سلاجقة الروم الذين استوطنوا قبلهم في آسيا الصغرى ، وعلى أساس ما تسرب الى صناع الخزف العثمانيين من التأثيرات الأوروبية - على كل هذه الأسس المختلفة قام الفن العثماني في صناعة الخزف .

والأواني الخزفية العثمانية التي وصلت اليها كثيرة يخطئها العد ، ومتنوعة ليس من السير تحديدها تحديدا جامعا مانعا ، فهي مختلفة الأشكال من طاسات وكاسات ، وفناجين ومصابيح ، ودوارق واكواب وصحون ومزهريات ، وأباريق وزمزميات ، وأوان للسكر ذات أغطية مقيية ، ومباخر ذات أغطية مخرمة ، وهذه جميعا وغيرها مما قد يكون فاتنا ذكره موزعة بين المتاحف والمجموعات الخاصة ، وأغلبها متوارث عن الأجداد وأقلها أمدتنا به الحفائر الأثرية ، والنادر من هذه اللقى

الأثرية متكامل الأجزاء ، والكثير منها قطع صغيرة Sherds قد يلتئم بعضها ببعض وقد لا يلتئم •

ونستطيع أن نقسم هذه الأواني الخزفية العثمانية الى قسمين رئيسين : قسم قلد فيه العثمانيون - فى الشكل وفى الزخرفة - الأواني الصينية والأواني الايرانية • وقسم ابتكروا فيه الزخرفة والشكل ابتكارا •

والقسم الأول ينقسم الى شعبتين : الأولى تتناول الأواني التى قلدوا فيها البورسلين الصينى والثانية تتناول الأواني التى قلدوا فيها الأواني الخزفية الايرانية •

أما الشعبة الأولى فيحسن بنا قبل الحديث عنها أن نقف قليلا عند البورسلين الصينى لنعرف شيئا عن خصائصه فهو نوع من الخزف يصنع من نوع خاص من الطين النقى الذى يمتاز بأنه يتحمل درجة عالية من الحرارة عند تسويته ، ويعرف هذا الطين باسم الكاولين ، ومن هنا كانت الأواني المصنوعة منه رقيقة الجوانب ، خفيفة الوزن ، اذا ما قورنت بالأواني الخزفية الأخرى ، كما أن لهذه الأواني رنين مثل رنين المعدن نسمعه اذا ما نقرنا عليها بأصبعنا • وقد يكون البورسلين عاطلا من كل زخرف ، وحيثما يتجلى جماله فى أشكال الأواني ، وفى لونه الأبيض الرائع ، وقد يكون مزخرفا بأشكال شتى ، والزخرفة فيه عادة تكون باللون الأزرق ومن هنا كانت من أبرز خصائصه اللونين الأبيض والأزرق •

وقد نجحت مصانع الخزف العثمانية فى تقليد هذا البورسلين ، وأتقنت هذا التقليد الى حد بعيد (شكل ١٢ ، ١٣) ، ولعل ذلك راجع الى توفر مادة الكاولين فى بعض الأماكن فى تركيا العثمانية مثل مدينة ازيق التى تحدثنا عنها من قبل (١) •

(١) انظر ص ٧٥ - ٨٠ من هذا الكتاب •

وشاع استعمال هذا الخزف المقلد للبورسلين الصينى بين العثمانيين، وانتشر فى طول البلاد وعرضها، وظهرت فى الأسواق العثمانية الأوانى ذات الأشكال الصينية مثل الصحون القليلة العمق أو المسطحة تقريبا، والصحون ذات الشفاء المكونة من أقواس متصلة Festonnée أو ذات الشقة العريضة المزينة بالرسوم التى تتم عن الروح الصينية مثل الصخور وأمواج البحر وغيرهما مما هو مألوف فى الفن الصينى .

وأما الشعبة الثانية التى قلدت فيها الأوانى الخزفية الإيرانية (شكل ١٤) فلم يكن نجاح الخزافين العثمانيين فى إنتاجها بأقل من نجاحهم فى تقليد البورسلين الصينى، ويكفى أن تذكر هنا ما قلناه من قبل عن التريعات القاشانية التى تزين مسجد المراديه أو الجامع الأخضر كما يسمى أحيانا وعن وضوح الروح الإيرانية فى زخرفة هذه البلاطات الخزفية من التوريق (الارابسك) والكتابات النسخية والكوفية (١) .

ولقد برعت مدينة بروسه - العاصمة الروحية للعثمانيين حيث يرقد جثمان مؤسس دولتهم عثمان (٢) - فى تقليد الأوانى الخزفية الإيرانية بألوانها الجميلة وزخارفها الرشيقة .

والقسم الرئيسى الثانى من الأوانى الخزفية العثمانية أى القسم الذى ابتكر فيه العثمانيون زخارف جديدة للأوانى الخزفية لم تكن مألوفة من قبل على الخزف مثل أشجار السرو، وأزهار القرنفل والياسمين وصور المراكب الشراعية (شكل ١٥)، كما لونوا هذه الأوانى بألوان فضلوها على غيرها مثل الزيتونى، والفيروزى والارجوانى والأحمر الطماطمى (شكل ١٦) .

والواقع أن عناية سلاطين آل عثمان بالأوانى الخزفية وما تعكسه من الفن الجميل كانت كبيرة، ويكفى أن نشير الى أنه كانت لهم فى قصورهم

(١) انظر ص ٧٨ من هذا الكتاب .

(٢) انظر ص ٢٢ من هذا الكتاب .

مراسم يشتغل فيها فنانون مهمتهم الرئيسية هي رسم الزخارف التي على
صناع الخزف أن يزينوا بها أوانيهم (١) .

وكما كان لكل من مدينة ازنيق ومدينة كوتاهية شأن عظيم في
انتاج البلاطات الخزفية كذلك كان لهما نفس هذه المكانة ان لم تكن
اسمى منها في انتاج الأواني الخزفية . فالمتاحف غنية بالصحن المصنوعة
في ازنيق (شكل ١٧) والتي تسمى في جمالها الفني على كل ما أخرجته
يد الانسان في هذا المجال ، وكما ذكرنا من قبل كان اللون الأحمر
الطماطمى من أبرز ما يميز خزف هذه المدينة سواء في الأواني أو في
المصنوعات الخزفية الأخرى . ولعل من أحسن الأمثلة التي تكشف عن
جمال خزف هذه المدينة مصباح (أو مشكاة كما يسمى أحيانا) من الخزف
أمر بصنعه السلطان سليمان القانوني لكي يعلق في قبة الصخرة ، عليه
كتابة عربية تتضمن تاريخ الصنع سنة ٩٥٦ هـ (١٥٤٩ م) واسم البلد
الذي صنع فيه وهو ازنيق .

ولم تكن منتجات مدينة كوتاهية الخزفية (٢) بأقل جمالا من منتجات
ازنيق ، وقد وصل إلينا الكثير من مصنوعات الخزفية من فناجين وأوان
وقناني ذات رقاب طويلة (شكل ١٨) كان يحفظ فيها ماء الورد
والعطور الأخرى . وقد كانت ترسل - في القرن الثامن عشر - الى
اسطنبول مقدارا من منتجاتها الخزفية كجزء من الضريبة المقررة عليها .
ولقد لعب اللون الأصفر دورا واضحا في مصنوعات في هذه المدينة الخزفية،
ويستلفت النظر في عناصرها الزخرفية أنها صغيرة الحجم نسبيا ، وأنها
كثيرا ما تزدان بالصور الأدمية من سيدات بملابسهن الوطنية (سروال
طويل + رداء يمتد الى ما تحت الركبة + غطاء رأس على هيئة العمامة) .
ومن رجال بغمائم الكبيرة ، وشواربهم التقليدية ، وفي أيديهم - في

(١) انظر ص ٤٧ من هذا الكتاب .

(٢) راجع مقاله بروكليك عن هذا الخزف في كتابه :

Brucklebenk, Anatolian Faience from kutahia, p. 244.

وما جاء في كتاب الدكتورة سعاد ماهر عن الخزف التركي .

بعض الأحيان - الشبك الذي يحرقون فيه التبغ ويتسلون بتدخينه في أوقات الفراغ . وتشبه هذه الصور الى حد كبير الصور الملونة في المخطوطات التركية المعاصرة من حيث الألوان ، وأسلوب الرسم . وليس من المستبعد ان يكون مصورو البلاط العثماني في اسطنبول هم الذين قاموا بعمل هذه الرسوم ثم نقلها الخزافون على أوانهم لتزيينها .

وينسب الى مدينة دمشق تحف خزفية عثمانية يعتقد بعض مؤرخي الفن أنها مصنوعة في مدينة ازنيق وليس في مدينة دمشق ، وسواء كانت من عمل ازنيق أو من عمل دمشق فإنها تمتاز بياضها الناصع وغلبة اللون الأزرق والأخضر الزيتوني والبنفسجي عليها ، أما زخارفها فقوامها المراوح النخلية والمزهريات والأزهار لاسيما القرنفل ، وأوراق الشجر المسننة ، وأشجار السرو (شكل ٨ ، ٩) وفاكهة الرمان ، ونبات الخرشوف (شكل ١٩) . كما نشاهد أيضا في بعض الأمثلة المنسوبة الى دمشق زخرفة تشبه قشر السمك وزخرفة السحب الصينية المعروفة .



وهناك مجموعة من الاواني الخزفية طال كثير من الجدل حول أصلها فهناك فريق من مؤرخي الفن يعتقدون أنها من صنع مدينة ازنيق ، وهناك فريق آخر ينسبها الى مدينة رودس (شكل ٢٠ ، ٢١) ، وأغلب الظن أنها صنعت بأيدي خزافين عثمانيين من مدينة ازنيق هاجروا الى جزيرة رودس واستقروا في مدينة Lindos (١) ، ومهما

(١) ذكر الرحالة العثماني ايفليا شلبي انه أصبح في مدينة ازنيق في سنة ١٦٤٨ تسع مصانع للخزف بعد ان كان بها ثلاثمائة مصنع في عهد السلطان أحمد الأول (١٦٠٣ - ١٦١٧ م) وقد هاجر منها الكثيرون من صناع الخزف بعد ان تدهورت الحالة الاقتصادية وحط بعضهم رحاله في جزيرة رودس حيث استقر في مدينة Lindos وأخذ يزاول فيها عمله القديم ، وقد استطاع متحف كلوني في باريس أن يجمع من خزف هذه المدينة ومن خزف ازنيق نفسها مجموعة كبيرة بلغت نحو من خمسمائة قطعة نشرها في كتاب خاص ونسبها الى رودس مع انها في الحقيقة من عمل صناع ازنيق سواء في جزيرة رودس أو في وطنهم الأصلي ازنيق .

اختلفت الآراء بصدد مصدر هذه التحفة الخزفية فانها تمتاز بصور
المراكب الشراعية (شكل ١٥) وباللون الأحمر الطماطمى وكلاهما من
خصائص الخزف العثماني •



على أن هناك أمثلة كثيرة من الخزف العثماني يستلفت النظر فيها
عناصر زخرفية مرسومة بأسلوب قريب من الطبيعة ونلمح فيها اختلافا
فى طريقة الرسم عن غيرها من الصحون العثمانية ، وأغلب الظن أن هذا
الأسلوب الجديد فى زخرفة الأواني انما جاء نتيجة لتأثر الفن العثماني
بالفن الواقعى الذى كان منتشرا فى أوروبا فى عصر النهضة (١) ، وليس
من المستبعد أن تكون عناية العثمانيين بهذا الأسلوب الجديد انما جاءت من
رغبتهم فى مسايرة الذوق العام الأوروبى فى ذلك الوقت ورغبتهم فى
ترويج مصنوعاتهم الخزفية فى أسواق أوروبا •

(١) انظر ص ٣٦ هامش ١ من هذا الكتاب •

المنسوجات

عنى علماء الآثار بدراسة ما خلفه الانسان من منسوجات (١) لأنها
تعكس بطريقة نسجها وبزخارفها وألوانها مدى ما بلغته الانسانية من تقدم
عبر العصور .

وورث العرب فيما ورثوا عن الأجيال السابقة عليهم هذه الصناعة ،
وساروا فى العصر الاسلامى قدما الى الأمام ، وكان فى تقاليدهم ما عاون
على استمرار عجلة التطور فى الدوران على أيديهم ، فالكعبة كانت
تغطى ، قبل الاسلام وبعده ، بالأقمشة (٢) المختلفة ، ومنح الخلع كان
عادة مألوفة عند قدماء الفرس - كما يقول ابن خلدون فى مقدمته - وقد
أحيها بين المسلمين النبى محمد صلوات الله عليه عندما خلع رداءه على

(١) تعتبر صناعة المنسوجات من اقدم الصناعات التى نشأت مع الانسان وكانت وليدة
حاجته الى وفاية نفسه من العوامل الجوية . وتدرج فيها فى سلم التطور : فأتخذ ملبسه
من ورق الشجر ، ومن جلود الحيوان ثم الهتمته الطبيعة فنسجها من الحشائش ثم
اهتدى الى عمل الخيوط من الصوف ومن الكتان ومن الحرير ومن القطن . ومن تلك الخيوط
المختلفة نسج جميع ما احتاج اليه من منسوجات سواء للملبسه أو لخيامه ، وقد تعلم طريقة
النسيج - أغلب الظن - من حيوان العنكبوت عندما رآه ينسج عشه فى زوايا الكهوف .
وارتقى الانسان فى سلم التطور درجة فأخذ يزين هذه المنسوجات بالرسم عليها أو بصبغها
بالألوان أو بنسجها من خيوط مختلفة الألوان ، أو بالتطريز عليها - بعد نسجها - أو
بإضافة قطع صغيرة من نسيج آخر ذات ألوان مختلفة الى الرقعة الأصلية لكى يكسب ثيابه
جمالا فنيا .

(٢) كلمة «قماش» من الالفاظ التى تحتاج الى دراسة خاصة لتحديد معناها عبر العصور
المختلفة ، ولا تسعفنا القواميس العربية التى بين أيدينا فى تحديد مدلولها ، فهى تعنى
النسيج الذى تصنع منه الملابس أو يستخدم فى عمل الخيام أو الستائر أو الاغطية وما الى
ذلك من شتى السلع المنسوجة . ولكنها تعنى أيضا نوعا معينا من الملابس أو الزى . وفى
عصر المماليك فى مصر نصادف فى كتب الأدب والتاريخ التى كتبت فى العصور الوسطى عبارات
مختلفة مثل « قماش الركوب » و « قماش الموكب » و « قماش الخدمة » . ونحن فى
بحثنا هنا عندما نستعمل هذه الكلمة إنما نقصد المعنى العام المألوف لها أى النسيج الذى =

زهير بن أبي سلمى ، فقد سار الخلفاء من بعده على هذا النهج ، فكسوة الكعبة ، وعادة منح الخلع كان من شأنهما استمرار العناية بهذه الصناعة . ولقد كان في الدولة البيزنطية مؤسسات ملحقه بقصور الأباطرة والحكام يشتغل فيها ارقاء بنسج الحرير وصبغه لكي تصنع منه ملابس الامبراطور ومن يلوذون به ، وكانت تعرف باسم الجينزيم *Gynaseum*

وقد رأى العرب هذه المؤسسات ، أو على الأقل رأوا واحدة منها عندما فتحوا مدينة الاسكندرية في مصر ، وقد تركوها تؤدي وظيفتها كما كانت من قبل فكانت تنسج فيها الأقمشة التي تصنع منها ملابس الخليفة وأهل بيته وحاشيته ، والأقمشة التي تحتاج اليها الدولة من كسوة الكعبة والخلع التي تمنح في المناسبات المختلفة .

وقد كان ينسج في هذه الأقمشة أو يطرز عليها ، بعد نسجها « طراز » أي كتابة تتضمن اسم الخليفة مصحوبة بالدعاء له مع اسم المدينة التي نسج فيها القماش وتاريخ النسج ، واسم الوزير ، وفي بعض الأحيان اسم الصانع (١) ، ومن هنا أطلق العرب على هذه المؤسسة اي على الجينزيم اسم « دار الطراز » .

= تصنع منه الملابس وما اليها . ويمكن لمن يود التوسع في هذه النقطة أن يرجع الى الكتاب القيم الذي وضعه الدكتور ماير عن الملابس الملوكية في مصر : *Mayer, Mamluk Costume, Genève, p. 19* فقد عقد فيه فصلا في آخر الكتاب عن « القماش » . وقد ترجم هذا الكتاب اخيرا الى اللغة العربية بقلم الاستاذ صالح الشيتي وهذا الفصل الأخير نجده في الصفحات من ١٢٢ - ١٤٢ .

(١) في سجل الكتابات العربية *Répertoire chronologique d'Épigraphie Arabe* الذي كان يصدره فييت وكومب وسوقاجيه *Wiet, Combe, Sauvagé* مجموعة كبيرة من هذه الكتابات المنسوجة أو المطرزة على الأقمشة الأثرية ، وفي البحث القيم المنشور في دائرة المعارف الاسلامية تحت عنوان « طراز » استعراض واف لهذه المؤسسة من جميع نواحيها ونذكر هنا - على سبيل المثال قطعة من النسيج معروضة في متحف الفن الاسلامي بالقاهرة رقم ٣٠٨٤ عليها هذا الطراز : باسم الله بركة من الله لعبد الله الأمين محمد أمير المؤمنين (انظر اللوحة رقم ٢٢ من كتاب الفن الاسلامي في مصر جزء أول للمرحوم الدكتور زكي محمد حسن) وانظر أيضا (كتاب الزخرفة المنسوجة في الأقمشة الفاطمية) للمؤلف .

واتخاذ « دور الطراز » كان - على حد قول ابن خلدون في مقدمته - من علامات السلطان ، يختص به الخليفة نفسه مثل ذكر اسمه في خطبة الجمعة وفي العيدين ، ومثل السكة التي تضرب عليها النقود . وقد كشفت الحفائر الأثرية الاسلامية في مصر عن قطع كثيرة من الأقمشة التي نشاهد فيها « طرازا » مطرزا أو منسوجا ونقرأ في هذا الطراز عبارة « مما عمل في طراز الخاصة » أو عبارة « مما عمل في طراز العامة » . وكتب التاريخ لم تشر الى هذه العبارات التي قرأناها على الأقمشة المكتشفة في المقابر الاسلامية بل ذكرت فقط عبارة « دور الطراز » من غير تحديد ، ومن هنا لم ندر على وجه اليقين الفرق بين هذين النوعين من دور الطراز ، ولكننا اذا ما أخذنا بمدلول اللفظ جاز لنا أن نعتبر « طراز الخاصة » هو الجزيم اليزنطية التي أسلفنا الإشارة اليها ، أما طراز العامة فأغلب الظن انه المصانع الأهلية التي كانت تنسج فيها الأقمشة التي يستعملها العامة .

ويستخلص من النصوص التاريخية المختلفة أن هذه المصانع الأهلية أو دور طراز العامة كانت خاضعة لرقابة الدولة : فالمواد الخام يحصل عليها أصحاب هذه الدور من مندوب الحكومة ، ويبيع منتجاتها يتم تحت اشراف الحكومة ، وهذه الدور ملزمة - فوق ذلك بتزويد الدولة بكميات من الأقمشة تحددها لها (١) ، والواقع أن النسيج في هذه الدور كانوا لا ينسجون الا المواد الخام التي تقدمها لهم الدولة ، وكانت الأقمشة التي تخرج من أنوالهم تحمل الى مكان خاص حيث تطوى ، ثم ترتب ثم توضع في اسفاط خاصة ، ثم تحمل الى الأسواق لكي تباع . وهذه العمليات المختلفة من طي وترتيب ووضع في الاسفاط كلها كانت تعمل بواسطة موظفين من الدولة يؤجرون عليها ، أما البيع فكان يتم على أيدي مندوب

(١) راجع بحثا باللغة الانجليزية للمؤلف عن الطراز في مصر في العصور الوسطى

منشور في كتاب نشرته الجامعة الأمريكية في مصر بمناسبة بلوغ الأستاذ كرزول Creswell الثمانين من عمره وأسهم في عمله بعض تلاميذه ، وختوان البحث هو : Marzouk (M.A.), The Tiraz Institution in Medieval Egypt.

من الحكومة أو بعبارة أدق مندوب من دار الطراز (١) • وأغلب الظن أن الغرض من هذه الرقابة هو الحرص على المحافظة على مستوى هذه الصناعة وجعله عالياً ، وقد نجح العرب في ذلك نجاحاً يشهد به ما كشفت عنه الحفائر الأثرية في مصر من أقمشة إسلامية رائعة •

وقد انتشرت دور الطراز بنوعها في شرق العالم الإسلامي وغربه ، وسأيرت تقدم الدول الإسلامية وتأخرها ، وانعكست فيها آيات ازدهار الدولة كما انعكست فيها أيضاً علامات تدهورها ، وقد أوضح لنا ذلك ابن خلدون في مقدمته عندما قال : « ان دور الطراز بقيت قائمة مابقيت الدول الإسلامية قوية غنية حتى اذا ضاق نطاقها عن الترف ، ومشى اليها الضعف والوهن تعطلت هذه الدور ثم انمحت ، وأخذ السلاطين يشترون الثياب التي يلبسونها أو يخلعونها على أمراءهم ووزرائهم من الأسواق » •

ويؤيد المقرئ في خطه هذه الحقيقة ، ويصف لنا كيف كانت تباع وتشتري الخلع والتشارييف في العصر المملوكي عندما ضعفت مصر سياسياً واقتصادياً وذلك عند كلامه على سوق الشرايشين اذ يقول : « وهذا السوق مما أحدث بعد الدولة الفاطمية وتباع فيه الخلع التي يلبسها السلطان للأمراء والوزراء والقضاة وغيرهم ... وكان بهذا السوق عدة تجار لشراء التشارييف والخلع وبيعها للسلطان في ديوانه الخاص وعلى الأمراء ، وينال الناس من ذلك فوائد جلييلة ، ويقتنون بالمتجر في هذا الصنف سعادات طائلة ، فلما كانت هذه الحوادث ، منع الناس من بيع هذا الصنف الا للسلطان ، وصار يجلس به (أى بالسوق) قوم وعمال ناظر الحاص لشراء سائر ما يحتاج اليه ، ومن اشترى من ذلك شيئاً سوى عمال السلطان فله من العقاب ما قدر عليه » •

(١) تذكرنا هذه الاجراءات بما كان متبعاً قبل الاسلام في مصر (في عصر البطالمة وعصر الرومان وعصر البيزنطيين في صناعة المنسوجات انظر في ذلك كتاباً للمؤلف باللغة الانجليزية نشرته كلية الآداب بجامعة الاسكندرية وعنوانه Marzouk, (M.A.), History of Textile Industry in Alexandria, p. 22-25, 36, 46, 47.

والذى يمكن أن نستخلصه من هذا النص هو أن طراز الخاصة
فى أواخر عهد المماليك وقيل الفتح العثمانى لمصر كان ضعيفا لا ينتج
كل ما كانت تفتقر اليه الدولة من الخلع والتشريف بل لعله توقف عن
الانتاج مما دفع بالناس الى الالتجاء الى سوق الشرايين •

وعندما قامت الدولة العثمانية ، وازدهرت الحياة فيها لا سيما فى
القرنين الخامس عشر والسادس عشر بعد الميلاد ، ظهر من جديد
نظام الطراز أو ما يشبهه اذ كشفت المخطوطات العثمانية التى عثر عليها
فى مكتبة طوبقابو عن مدى عناية الدولة العثمانية بصناعة النسيج ، ومدى
حرصها على تقدم هذه الصناعة •

وقد ألفت هذه المخطوطات التى أشار اليها ، واقتبس منها المرحوم
الأستاذ تحسين أوز فى كتابه القيم عن « المنسوجات العثمانية والقطيفة بين
القرن الرابع عشر والسادس عشر » (١) ألفت هذه المخطوطات أضواء
باهرة على هذه الصناعة وأوضحت بالصور - فى بعض الأحيان - جانبا
منها •

فعرفنا منها أنه كان بالقصر دار للطراز أو بعبارة أخرى « طراز
الخاصة » ينسج فيه ما يحتاج اليه السلطان وحاشيته من أقمشة •
وعرفنا منها انه كان بالقصر أيضا خزانة للكسوات يحفظ بها
ما يصنع فى دار الطراز ، فقد جاء فى أحد هذه المخطوطات أن أقمشة
مختلفة نقلت من خزانة الكسوات الى باب السعادة (أحد أبواب قصر
طوبقابو) لكى تفرش على الأرض (٢) (شكل ٢٢) •

(١) Tahsin Oz, Turkish Textiles and Velvets, XIV-XVI Centuries.

(٢) كانت هذه الأقمشة تفرش على الأرض فى الحفلات العامة لكى تسير عليها خيول
مركب السلطان ، وكان طبيعيا أن تترك حوافر الخيول آثارها فوق هذه الأقمشة وتظهر
فيها صور رهوس المسامير التى فى هذه الحوافر ومن هنا أطلق على هذه الأقمشة اسم
باينداس Payendas أى الأقمشة التى تفرش تحت الأقدام •

وعرفنا منها انه كانت في البلاد مصانع أهلية للنسيج (أو طراز العامة) تمد القصر بما قد يحتاج اليه من أقمشة الى جانب ما كانت تنتجه طراز الخاصة •

وعرفنا منها أن بيع المواد الخام للمصانع الأهلية من خيوط وأصباغ وذهب وفضة - كان خاضعا لرقابة الحكومة • ولم تقف هذه الرقابة عند هذا الحد بل كانت الحكومة تراقب أيضا ما تخرجه هذه المصانع الأهلية من أقمشة وكان مندوبها يفحص منتجات الأنوال فما كان منها مستوفيا للشروط المطلوبة أجاز تداوله وتمغه بالتمغة الرسمية ، وما كان منها غير حائز للمواصفات المطلوبة صادره وأوقف بيعه •

وعرفنا منها عدد الأنوال وأسماء صناعات النسيج ، وشاهدنا في بعض صور هذه المخطوطات طريقة طبع الزخارف على الأقمشة (البصمجي) أو بعبارة أخرى طريقة زخرفة القماش المعروف باسم اليزمة Yazma (١) •

وعرفنا منها الدور العظيم الذي كانت تلعبه نقابة النساجين في البلاد ، وقد كان أعضاء هذه النقابة يسهمون في الاحتفالات العامة فيسيرون في المواكب الرسمية حاملين مصنوعاتهم من الأقمشة كما يرى ذلك في بعض صور هذه المخطوطات (شكل ٢٣ ، ٢٤) •

وعرفنا منها أن السلطان العثماني كان يوزع في المناسبات المختلفة الملابس على الوزراء والسفراء الأجانب ، وكانت هذه الملابس منسوجة من الحرير وتدخل في نسجها خيوط الذهب والفضة (٢) (شكل ٢٥) •

وعرفنا منها أن اقبال الناس على شراء الأقمشة الغالية كان شديدا ، وأن مصانع النسيج قد زاد عددها زيادة كبيرة مما جعل كميات الذهب

(١) انظر ص ١٠٩ من هذا الكتاب •

(٢) يذكرنا عمل السلطان العثماني بما كانت تتبعه الدولة الفاطمية في مصر في « عيد الحلل » وغيره من المناسبات راجع في ذلك كتاب « الزخرفة المنسوجة في الأقمشة الفاطمية » للمؤلف •

المغزول والفضة المغزولة تفوق كل تصور الأمر الذي دفع بالدولة الى الحد من كميات الذهب التي تستخدم في النسيج حفاظا على ثروة البلاد من هذا المعدن النفيس •

وقد ورث العثمانيون عن سلاجقة الروم طريقتهن في صنع المنسوجات وزخرفتها ، كما ورث هؤلاء السلاجقة من قبلهم تقاليد البيزنطيين في هذه الناحية (١) •

وسار العثمانيون بهذه الصناعة الى الأمام خطوات واسعة بفضل رعاية الحكومة لها ، وحرصها على السمو بها الى درجة عالية من الاتقان ، وقد كان سييلها الى ذلك هو نظام الطراز الذي أشرنا اليه من قبل (٢) ،

(١) كانت المنسوجات البيزنطية - قبل الفتح العثماني - تتمتع بمكانة ممتازة في أوروبا وقد تأثرت منسوجات شمال إيطاليا بهذه المنسوجات البيزنطية في زخارفها في حين تأثرت منسوجات جنوب إيطاليا وصقلية بالمنسوجات الفاطمية • أما سلاجقة الروم فقد كان عندهم فن ناجح في صناعة المنسوجات يدلنا على ذلك تلك الهدية التي أهداها السلطان علاء الدين الى الأمير عثمان - مؤسس الدولة العثمانية - والتي كان من بينها أقمشة سلجوقية تعرف بالديباج الرومي • ومن أقمشة هؤلاء السلاجقة نوع يعرف بالتركية باسم شتما Catma ، وهو أشبه ما يكون بالمخمل أى بالقطيفة ذات الزخارف البارزة • ولئن كانت الأقمشة السلجوقية التي وصلت اليها من آسيا الصغرى قليلة إلا أنها كانت من غير شك النواة التي خرجت منها الأقمشة العثمانية ذات الألوان المتناسقة والزخارف الرائعة ، والواقع أن سلاطين سلاجقة الروم كانوا يهدون بعض منتجات أنوال بلادهم الى ذوي الشخصيات البارزة في أوروبا ولا يزال في متاحف أوروبا حتى اليوم أمثلة من هذه الأقمشة المهداة ، ولعل أبرز ما كانت تمتاز به من حيث الزخرفة هو صور الحيوانات والطيور خرافية وغير خرافية مثل الأسد والفيل والنسر والطاووس والتنين والعنقاء والنسر ذي الرأسين - التي كانوا يرسمونها متقابلة أو متدايرة داخل أشكال هندسية من دوائر أو مشمعات أو غيرها ، ولعل أشهر هذه الأقمشة السلجوقية تلك القطعة التي أشرنا اليها في ص ١٦ وهي من الديباج الرومي ذات أرضية حمراء وزخارفها بخيوط ذهبية وهي معروضة في متحف الغرفة التجارية بمدينة ليون بفرنسا وقوام زخرفتها دوائر بداخلها صور أسود متعاكسة وفيها بقية من كتابة نسحية نقرأ فيها ، « علاء الدنيا والدين أبو الفتح كيقباد بن كيخسرو .. وأغلب الظن أن هذه القطعة قد نسجت للسلطان علاء الدين كيقباد الأول في دار طراز الخاصة التي كانت في قصره بمدينة تونية - كما يقول اصلانا في كتابه Turkish Art and Architecture في ص ٢٠٢

(٢) انظر ص ٩٨ من هذا الكتاب •

ونقابة النساجين (١) ، ورقابة المحتسب (٢) . وقد آتت هذه العناية ثمارها منذ فجر التاريخ العثماني : ففي عهد عثمان نجد اشارة الى ما كان هناك من أقمشة لا سيما النوع المعروف باسم دينزلي Denizli والنوع المعروف باسم ايوالدي .

وفي عهد أورخان نجد اشارة الى نوع القטיפه الحمراء اللون تسمى تسمى كمخا kemha

وفي عهد السلطان بايزيد الأول نجد نصا طريفا يشير الى القماش الأبيض المزين بالأهلة ، والى قماش الدينزلي سالف الذكر وقد كانت تصنع منه الخلع في ذلك الوقت (شكل ٢٥) .

وسرعان ما اكتسبت المنسوجات العثمانية مكانة ممتازة تذكرونا بالمكانة التي وصلت اليها الأقمشة البيزنطية والأقمشة السلجوقية من قبل . وقد استوردت معظم ممالك أوروبا الكميات الكبيرة منها ، واستخدمتها بخاصة في صنع الملابس الكنسية . ولا يزال حتى اليوم في متاحف أوروبا وفي بعض الكندرايات أمثلة من هذه الأقمشة العثمانية . وقد بادرت بعض مدن ايطاليا مثل لوكا وجنوة والبندقية الى تقليد هذه المنسوجات العثمانية فزخرفوها بزهرة اللاله وزهرة القرنفل ونجحوا في هذا التقليد نجاحا ملحوظا ونافت أقمشتهم المقلدة الأقمشة العثمانية الأصيلة .



وكثير من الأقمشة العثمانية التي وصلت الينا ووجدت طريقها الى المتاحف والى المجموعات الخاصة كانت في الأصل في المدافن حيث كانت تغطي القبور بقطع من الحرير أو القטיפه . وكان في كل مدفن من المدافن الرئيسية مكان خاص تحفظ فيه مثل هذه الأقمشة مع ملابس الميت التي كان يستعملها في حياته .

(١) انظر ص ٢٣ و ص ١٠٢ من هذا الكتاب .

(٢) انظر ص ٦٤ من هذا الكتاب .

وعندما اتجهت العناية الى دراسة الفن الاسلامى عامة والفن العثمانى خاصة سارع بعض تجار العاديات الى هذه المدافن للاستيلاء على تلك الأقمشة والملابس سواء بطريق السرقة أو بطريق اغراء حراس المدافن على بيعها لهم ، وأخذوا هم بدورهم يبيعونها للمتاحف والهواة •
وتعتبر الأقمشة الموجودة فى متحف طوبقابو ، ومتحف أنقرة ، ومتحف قونية ، والمتحف الاسلامى فى اسطنبول (أو متحف الاوقاف كما كان يعرف من قبل) - تعتبر من أهم مجموعات النسيج الأثرى العثمانى فى العالم ، وهى خير مايعين على دراسة فن النسيج عند العثمانيين دراسة صحيحة تساعد على فهم الاصول التى قام عليها هذا الفن •

وزخارف هذه الأقمشة العثمانية مستمدة من المملكة النباتية ومن الكتابات العربية (١) ، ومن العناصر الهندسية والحيوانية ، ومن الزخارف التجريدية ، ويلاحظ أن النوعين الأخيرين قليلا الاستعمال وليسا شائعين شيوع العناصر النباتية والكتابية •

وأبرز ما نشاهده من العناصر النباتية هو أزهار اللاله والقرنفل (شكل ٢٦) ، وفاكهة الرمان والخرشوف ، وأوراق الشجر الرمحية الشكل المستننة الجوانب •

أما الزخارف الكتابية فتقوم عادة على نصوص مكتوبة بخط النسخ تقرأ فيها عبارات دينية مثل الشهادتين والصلاة على النبى ، وعبارات مدح للسلطين • وهذه الأقمشة ذات الكتابات كانت تعد لكى تكسى بها الكعبة المشرفة ، أو تغطى بها الأضرحة •

(١) لم يستخدم فن من الفنون ، الزخرفة الكتابية بقدر ما استخدمها الفن الاسلامى عامة والفن العثمانى خاصة فقد كان الخط العربى مضروباً مشتركاً فى كل ما أخرجته ايدى الفنانين من عمائر مشيدة أو تحف مصنوعة من المواد المختلفة اذ زينوا هذه وتلك بالعبارات التى تناسب المقام واطلقوا على هذه الزخارف الخطية اسم جفتكارى Guftkari أى الزخرفة المتكلمة • - انظر « فن الخط » فى هذا الكتاب ص ١٧٣ - ١٨٩ •

وفي القرن الثامن عشر عندما تسربت التأثيرات الأوربية الى الفن العثماني بدأ فن الباروك (١) يظهر في زخرفة المنسوجات بشكل واضح.

* * *

وقد أخرجت أنوال تركيا العثمانية أنواعا مختلفة من الأقمشة بعضها كان معروفا في العالم الاسلامي قبل ظهور العثمانيين مثل الديباج والدمشقي والقטיפه والأطلس ، وبعضها ظهر لأول مرة في أيامهم مثل الألاجا .

والديباج Diba نوع من القماش الحريري الذي يدخل في نسجه خيوط الذهب والفضة ، وقد اشتهرت آسيا الصغرى - قبل العثمانيين - بإنتاجه وكان يعرف بالديباج الرومي (٢) ، واستمرت صناعته بعدهم ، وكانت مدينة بروسه من أشهر مراكز إنتاجه إذ كان بها نحو من ثلاثمائة نول تشتغل فقط بنسجه . على أن هذه المدينة كانت تنافس في إنتاجها من الأقمشة ما كانت تنتجه المدن الإيطالية في ذلك الوقت ، وكان تجار مدينة البندقية يحملون المنسوجات العثمانية الى بلاد أوربا التي كانت تفضلها على غيرها لما تمتاز به من جودة في الصنع ، وروعة في اللون ، وجمال في الزخرفة .

والدمشقي Damas نوع آخر من القماش كان ينسج من الحرير ويمتاز بأن زخارفه تكون عادة من لون القماش نفسه ولكنها منسوجة فيه بطريقة خاصة تجعلها تبدو واضحة للعيان وان اتفقت مع أرضية القماش في اللون .

القטיפه Velvet هي قماش من الحرير يمتاز بأن له خمل Pile على سطحه ، وهي على أنواع مختلفة من أهمها الشاتما

(١) انظر ص ٣٦ و ٥٥ من هذا الكتاب .

(٢) انظر تاريخ ابن اياس ج ١ ص ١٧٢ .

Tchatma أو Çatma والكمخه Kamha • والنوع الأول يمتاز بزخارفه البارزة وكان شائعا عند سلاجقة الروم في آسيا الصغرى وقد استعمل بكثرة في كسوة الأثاث • والنوع الثانى يمتاز بأن خيوط الذهب كانت تستعمل فى نسجه •

والاطلس Atlas نوع من القماش المموج المنسوج من الحرير، وكان يستخدم فى نسيج الخلع الخاصة بالامراء وكبار الموظفين (١) ، وهو مثل القطيفة كان من الأقمشة التى اشتهرت بها آسيا الصغرى وكان يصدر منها بكثرة الى مصر فى عصر المماليك وقد عرف فيها باسم « الأطلس الرومى » (٢) •

والألاجا Alaca هو نوع القماش المنسوج من القطن والحرير معا ، وقد ظهر لأول مرة فى العصر العثمانى ، وكان عادة يزدان بأشرطة رفيعة (مقلّم) ذات ألوان متعددة تجرى على طول القماش •



وطرق زخرفة هذه الانواع المختلفة من الاقمشة كانت لا تختلف كثيرا عما كان مألوفاً من قبل فى زخرفة المنسوجات : واهمها التطريز على القماش بعد نسجه Embroidery وطبع الزخرفة على القماش بعد نسجه كذلك Printing ، واحداث زخارف من عملية النسيج نفسها Woven Pattern ، وازافة قطع صغيرة من القماش مختلفة الألوان الى قماش آخر متسوج بقصد زخرفتها Applied Pattern والطريقة الأولى أى طريقة التطريز من أقدم الطرق التى عرفها الانسان فى تزيين ملابسه وأقمشته ، وقد كانت من أحب الطرق لدى

(١) انظر خطط المقرئزى ج ٢ ص ٢٢٧

(٢) انظر كتاب السلوك للمقرئزى ج ١ ص ٦٩٠ • وكتاب الزخرفة المنسوجة فى

الأقمشة الفاطمية للمؤلف •

العثمانيين ، ولعبت عندهم دورا هاما . وقد يكون التطريز أو شغل
الابره - كما يسمى أحيانا - فوق القماش بعد نسجه ، وقد يعمل
مستقلا عن القماش ثم يثبت عليه وحينئذ يعرف باسم « الاويه » Oya
عند العثمانيين .

وقد كان فن التطريز منتشرا بين العثمانيين انتشارا كبيرا ، يزاوله
الفلاحون في قراهم لا سيما في فصل الشتاء عندما يتعذر عليهم العمل في
الحقول وتكثر لديهم أوقات الفراغ ، ويزاوله البنات والنساء متى فرغن
من أعمالهن المنزلية .

ويعتبر التطريز أول الفنون التي تتعلمها البنات بخاصة لكي
يعملن في تطريز ما يحتجن اليه من أقمشة عند زواجهن ، مستوى في
ذلك بنات الأسر الغنية وبنات الأسر الفقيرة ، ومن هنا كان يوجد في كل
بيت عثمانى تقريبا الكثير من هذه الأقمشة المطرزة بخيوط الحرير
المختلف الألوان وخيوط الذهب والفضة في بعض الأحيان . ومن أهم
قطع القماش التي كانت تزين بالتطريز المناديل والأحزمة والأزر
والوسائد والمحارم (١) ، وأغطية الرأس وأغطية الفراش .

وتختلف الزخارف المستعملة في التطريز باختلاف المدن التي
طرزت فيها . وقد حافظ هذا الفن على تقاليدته ، ولم يخرج عليها
الا نادرا ، شأنه في ذلك شأن الطنافس التي احترمت تقاليدتها ،
وتمسكت بها ، ولم تخرج عليها . ويستطيع الخبير ان يستدل على البلد
الذي طرزت فيه قطع القماش من نوع الغرزة stitch واللوان الحرير .

وقد كانت القطيفة المطرزة من اهم ملابس العروس في القرية
أو المدينة ، ومن احب العناصر الزخرفية الى نفوس العثمانيين عامة

(١) المحارم هي المناشف الكبيرة أو الطويلة Long Serviette وتعرف بالتركية باسم
Mohrama

صور الطيور فوق الأشجار ، وصور أوراق الشجر على اختلاف أنواعها ،
وصور الرمان والخرشوف ، وصور الأزهار والورود •

ويعتبر القرن السادس عشر هو الوقت الذي وصل فيه التطريز
الى قمة نضوجه ، وكانت أوروبا خلال القرنين السادس عشر والسابع عشر
تقدره غاية التقدير ، وقد عملت على تقليده لاسيما في بلاد البلقان حيث
حكم العثمانيون أكثر من قرنين من الزمان تركوا فيها أثرا عميقا في الفنون
الزخرفية عامة وفي فن التطريز بنوع خاص ، ويظهر ذلك واضحا في
فن أقمشة بلاد المجر المطرزة (١) •

والطريقة الثانية من طرق زخرفة المنسوجات عند العثمانيين هي
طريقة رقم الزخارف على الأقمشة بعد نسجها ، وهي طريقة قديمة
ترجع الى العصور السابقة على الاسلام ، وهي ايضا الطريقة الشائعة في
زخرفة معظم المنسوجات التي نستعملها في وقتنا الحاضر • وقد كانت هذه
هي الطريقة المفضلة بشكل ملحوظ في مصر في عصر المماليك وقت الفتح
العثماني لها ، وليس من المستبعد انها قامت في تركيا العثمانية على اكتاف
عمال من مصر يحذقونها ، ولا ننسى ان السلطان سليم الأول بعد فتحه
لتلك البلاد قد أخذ عند عودته الى بلاده عددا كبيرا من الصانع (٢) •

وقد أطلق العثمانيون على القماش المزخرف بهذه الطريقة اسم
« اليزما Yazma » وهذه الأقمشة تصنع عادة من القطن ،
وتتلخص طريقة عمل الزخرفة عليها في استعمال عازل من الشمع
أو الطين Resist يعزل به جزء من القماش المراد زخرفته ، أي يغطي
هذا الجزء بالمادة العازلة ثم يصبغ القماش باللون المطلوب ، ويظل الجزء

(١) هناك دراسة قيمة عن أثر التطريز العثماني في فن التطريز المجري كتبها باحثة
مجرية بالفرنسية بعنوان :
Gertrude Palotay,
Les éléments turc-ottoman de Broderie Hongroise, Budapest 1940.

(٢) انظر ص ٤١ من هذا الكتاب •

المعزول محتفظا بلونه الطبيعي ، ثم يزال العازل وتطبع الزخرفة في هذا الجزء بواسطة اختام خشبية مرسوم بها الزخارف المطلوبة ، وفي بعض الأحيان ترسم الزخرفة باليد دون الأختام .

وتتجلى في هذه الزخارف البدائية والسذاجة في معظم الأحيان ، وهي في الحقيقة محببة الى النفس اذ هي لا تبعث على الملل لأنها لا تلتزم نمطا وحدا بل تتعدد فيها الصور والأشكال ، على أننا ، في بعض القطع المتأخرة - نرى زخارف مستمدة من فن الباروك تزخرف هذه الأقمشة .

وتنقسم أقمشة اليزما هذه من حيث زخرفتها الى قسمين رئيسيين : « الوان » Elvan وهي الأقمشة المطبوعة ذات الزخارف المتعددة الألوان ، والقراقلم Karakalem وهي الأقمشة ذات الزخارف السوداء والزرقاء .

ولما كانت الأقمشة المطرزة غالية الثمن عامة ، ولا يستطيع أن يشتريها الا ذوو اليسار ، فقد حاول نساك « اليزما » تقليد الأقمشة المطرزة ، ونجحوا في هذا التقليد نجاحا عظيما الى درجة تبدو معها الأقمشة المطبوعة كأنها فعلا مطرزة وما هي كذلك . وقد اصبحت هذه الأقمشة المطبوعة خير بديل للأقمشة المطرزة التي كان ينعم بحيازتها الأغنياء وحدهم .

ولم يقف صناع « اليازما » عند حد تقليد الأقمشة المطرزة بل أقبلوا على تقليد سجاجيد الصلاة أو بعبارة أخرى تقليد الطنافس الصغيرة التي كانت تصنع من الحرير أو الصوف . وقد اتقنوا هذا التقليد فبدت هذه السجاجيد المطبوعة كأنها سجاجيد اصلية لولا خامتها المتخذة من القطن عادة ، ولولا بعض التطور في رسم الزخارف اذ استعملت صورة شجرة السرو بدلا من صورة الأعمدة التي تحمل عقد المحراب ، واستبدل

شكل المشكاة المدلاة من رأس المحراب بشكل زهرية مملوءة بالورود
والأزهار •

والطريقة الثالثة التي تحدث الزخرفة فيها من عملية ترتيب
خيوط السدى مع خيوط اللحمية في القماش الذي يزخرف ، لن نقف
عندها طويلا ويكفى ان نقول ان خيوط النسيج قد تكون من الحرير
أو الكتان أو الصوف أو القطن المختلفة الالوان وقد يستعمل في الثوب
أكثر من نوع من هذه الخيوط •

الطريقة الرابعة والأخيرة المعروفة بطريقة « الاضافة » تقوم على
اضافة قطع صغيرة من أقمشة مختلفة الألوان ومقطعة بأشكال هندسية
أشبه ما تكون بالقطع التي نستعملها في اللعبة الانجليزية المعروفة باسم
Jig Saw Puzzle - وتثبت هذه القطعة الصغيرة على القماش المراد
زخرفته في أوضاع مختلفة يتج عنها أشكال جميلة •

وتجلى هذه الطريقة أروع ما تجلى في تلك الخيام المصرية التي
تنصب في المناسبات المختلفة لتكوين سردقات يجتمع فيها الناس •

ولا يزال في مصر سوق يعرف بسوق الخيمة **Tent Market**
تزاول فيه هذه الطريقة في زخرفة القماش •

والطريقة الزخرفة هذه اسم تعرف به عند الأتراك العثمانيين هو
Kesma « قسما »

والأقمشة الأثرية العثمانية التي وصلت إلينا أقدمها يرجع الى القرن
الرابع عشر ، وأحدثها يرجع الى القرن الثامن عشر ، وبين هذين
القرنين كشفت الأبحاث الأثرية عن أمثلة كثيرة بعضها ملابس للسلطانين
من سراويل وقفاطين ، وبعضها ستور ومقارن وبعضها اعلام مما كان
يستعمل في ساحات الحرب •

وقد نسجت هذه الأقمشة من مواد مختلفة بعضها من القطن وبعضها من الحرير الأصفر Serenk ، وبعضها من الحرير الذي تدخل في نسجه خيوط الذهب والفضة Diba ، وبعضها من الحرير والقطن معا ، وبعضها من القطيفة ذات الزخارف البارزة Catma أو القطيفة ذات الخيوط الذهبية Kemha

أما الزخارف التي تزين هذه الأقمشة فمنها أوراق الشجر ، وفاكهة الرمان مثل تلك القطعة المعروضة في متحف طوبقابو والمنسوجة من القطن والتي ترجع إلى القرن الرابع عشر الميلادي إذ يزينها تكوين زخرفي يتكرر على سطحها مكون من رمانه بين ورقتين من أوراق الشجر .

ومنها الخرشوف مع أوراق الشجر مثل ذلك الثوب المعروض في المتحف سالف الذكر والمنسوج من الحرير والقطن معا مع خيوط من الفضة ، ويتكرر التكوين الزخرفي فيه المكون من ثمرة الخرشوف بين ورقتين من أوراق الشجر ، على طول الثوب وعرضه .

ومنها أزهار اللاله وفاكهة الرمان والسحب الصينية مثل القفطان المنسوب إلى السلطان محمد الفاتح والمعروض في متحف طوبقابو ، والمنسوج من قماش الشتما Catma ، ويتكرر هذا التكوين الزخرفي المكون من تلك العناصر الثلاثة على طول القفطان وعرضه (شكل ٢٧) .

ولهذا السلطان ملابس أخرى معروضة في المتحف سالف الذكر نذكر منها رداء منسوجا من قماش الكمخه Kemha وتقوم زخارفه على أزهار اللاله والقرنفل والورد مع الشكل الهندسي المعروف بخاتم سليمان (١) ، ويتكرر التكوين الزخرفي المكون من هذه العناصر على طول الرداء وعرضه (شكل ٢٨) . كما نذكر أيضا قفطانا من القطيفة عاجي

(١) تقوم الزخارف الهندسية على الدوائر والمثلثات والمربعات والمعينات والزخارف النجمية كما هو معروف ، وقد استعملها العثمانيون في تزيين مصنوعاتهم ولكنهم لم يميلوا إليها كثيرا بل كان غرامهم بالزخارف النباتية أعظم .

اللون وتزيينه زخرفة تستوقف النظر ، وتستحق ان تقف عندها قليلا
اذ هي من نوع الزخارف التجريدية Abstract Art التي ذاعت بين
الأتراك وكانوا يسمونها تشتماني Tchentamani وهي تتكون عادة من
ثلاث دوائر صغيرة مرسومة على هيئة مثلث ومعها ما يشبه الأمواج أو السنة
الذهب (١) وقد عرف العثمانيون هذا الزخرف عندما ألقوا عصا التسيار
في بلاد الأناضول ، وأحبوه ، وزينوا به أقمشتهم وطنافسهم وجلود
كتبهم ، واطلقوا عليه اسما جديدا ينم عن صورته هو « نقش النمر »
أو كما يعرف بالتركية Nakshi Pelenk وذلك لمشابهته لجلد النمر
في مظهره . وقد أطلق على هذا التكوين الزخرفي أيضا عبارة « البرق
والكور » وعبارة « السحب والأقمار » (شكل ٢٩) .



ومن ملابس السلطان بايزيد الثاني معروض في متحف طوبقابو
قفطان من قماش السرنيك Serenk يزدان بتكوين زخرفي قوامه زخارف
نباتية لاسيما أزهار اللاله وأوراق الشجر الكبيرة ، ويتكرر هذا التكوين
على طول القفطان وعرضه (شكل ٣٠) .

ومن قطع المنسوجات التي تنسب الى السلطان سليم الأول والمعروضة
في متحف طوبقابو علم منسوج من الديباج Diba يزدان بصور أهله
ونجوم ، كما يزدان أيضا بنصوص قرآنية ونصوص تاريخية تتضمن

(١) اختلف مؤرخو الفن في تفسير هذا الرسم ، فالعالم الأثري الدكتور مارتن Martin
في كتابه عن الطنافس الشرقية يقول ان هذه الكرات أو الدوائر الثلاث ترمز - عند
المغول - الى الحظ الحسن وهي تمثل شعار تيمورلنك وقد وصلت الى آسيا الصغرى
عندما غزا هذا السلطان تلك البلاد وهزم العثمانيين سنة ١٤٠٢ م وأخذ ملكهم أسيرا .
وهناك فريق من مؤرخي الفن يرى ان المثلث المكون من الدوائر الثلاث ينبغي ان يكون
مقلوب الوضع أي رأسه الى أسفل ، وهو في هذه الحالة يكون رسما تجريديا لرأس
التنين - ذلك الحيوان الزخرفي الذي لعب دورا هاما في الفن في آسيا الوسطى ، فالدائرتان
المعلويتان تمثلان عينا التنين في حين ان الدائرة الثالثة السفلية تمثل فمه ، وقد عرف
السلاجقة - قبل العثمانيين - هذا الزخرف واستعملوه ونقلوه الى آسيا الصغرى حيث
ورثه العثمانيون .

اسم هذا السلطان • ونرى بهذا العلم صورة تمثل السيف الشهير « ذو الفقار » الذي يبدو في الرسم وله نصلان (١) ، وتقرأ عليه عبارة « لا اله الا الله محمد رسول الله » مكتوبة طردا وعكسا •

وينسب الى السلطان سليمان القانوني ستر يزدان بزخرفة نباتية وكتابة عربية نصها : « أمر بعمل هذا الستر مولانا السلطان سليمان شاه ابن السلطان سليم شاه خلد الله ملكه وأيد دولته لا اله الا الله موسى كليم الله » وقد نسجت هذه الكتابة على هيئة أشرطة متكسرة ، وهي طريقة اختص بها العثمانيون في زخرفة الستور (ومن بينها ستور الكعبة الشريفة) وفي زخرفة المفارش التي تغطي بها التوابيت الموضوعة فوق القبور (شكل ٣١) •

وفي متحف طوبقابو قطعة من ملابس هذا السلطان هي سروال **Salvar** مصنوع من قماش الديباج ويزدان بتكوين زخرفي قوامه شكل قرص الشمس مع الهلال والنجوم (شكل ٣٢) •

وفي المتحف سالف الذكر جزء من ستر كان مفروشا فوق قبر روكسلانا Roxellana زوجة السلطان سليمان القانوني ، وهو من القطيفة الحمراء ، ومما يلفت النظر في زخارفه أنها متأثرة بالفن الواقعي (٢) الذي ساد أوروبا في عصر النهضة فالأغصان فيه تبدو كما لو كانت تحت رحمة ريح عاصف فهي تموج تارة نحو اليمين وتارة نحو الشمال •

وفي متحف فيكتوريا والبرت قميصان لطفلين أحدهما من القطيفة ويزدان باهلة ونجوم والآخر من الحرير الذي تدخل في نسجه خيوط

(١) اشرنا الى هذا العلم من قبل (ص٤٢) وذو الفقار قد غنمه النبي صلوات الله عليه في وقعة بدر ثم ورثه الامام علي كرم الله وجهة وتوارثه الخلفاء العباسيون بعد ذلك ، وقد كان ذو حدين ولكنه رسم هنا وله نصلين •
(٢) انظر ص ٣٦ و ٩٤ من هذا الكتاب •

الذهب ويزدان بزخرفة « جلد النمر » التي اشترنا اليها من قبل
(شكل ٣٣) •

ويزداد تأثير أوروبا في زخرفة الأقمشة العثمانية وضوحاً في غطاء
لحاف للسلطان محمد الثالث معروض في متحف طوبقابو ، وهو يزدان
بأزهار مختلفة الألوان من أبرزها زهرة اللاله ، وأوراق شجر مستنة ،
وفروع نباتية تكون مع هذه الأوراق ما يشبه الأشكال الهندسية اليبضاوية
الشكل Ogival ويتصل بهذه الأشكال ما يشبه التاج نلمس في هذه
الزخرفة الروح الايطالية التي بدأت تتسرب الى الفن العثماني (شكل ٣٤) •
وتتجلى الأشكال اليبضاوية الشكل في قطعة من الديباج أى الحرير
الذي تدخل في نسجه خيوط الذهب وهي معروضة في متحف فيكتوريا
والبرت بلندن (شكل ٣٥) •

ولقد بدأت المنسوجات الأوربية تغزو أسواق تركيا ، وقد لاقت
قبولاً من الناس فأقبلوا على شرائها لانخفاض أثمانها كثيراً عن أثمان
المنسوجات العثمانية مما أغرى الناس بالانصراف اليها والاكثار من شرائها،
وكان لذلك أثره في المنسوجات العثمانية اذ قل الاقبال عليها فأخذت
تتكمش على نفسها ، وبدأت في التدهور ، وأغلق الكثير من مصانع النسيج
أبوابه ، ولم تبدأ هذه الصناعة في النهوض من كبوتها الا في عصر
الجمهورية •

وآخر ما نذكره من الأقمشة العثمانية قفطان ذو اردان قصيرة
يرجع الى السلطان محمد الثالث (١٥٩٦ - ١٦٠٣ م) يزدان باهلة مملوءة
بالأزهار والنجوم (شكل ٣٦) ويلاحظ أنه منذ عصر السلطان سليمان
القانوني أصبح الهلال والنجوم من خصائص الفن العثماني •

وبعد فقد كان يظن في الماضي أن النساجين العثمانيين قد استمدوا
الوحي في زخرفة منسوجاتهم من الأقمشة الايرانية ، نظراً لوجود أقمشة

عثمانية من القرن السادس عشر يتجلى في زخرفتها الروح الايرانية •
ولكن ظهور هذه الروح ليس معناه - كما يقول ميجون - أن فن النسيج
عند العثمانيين أتى من ايران الى بروسه ثم انتقل الى اسطنبول (١)
(شكل ٣٥) • ولكن الواقع غير ذلك إذ أننا لمسنا في المنسوجات العثمانية
طابعا خاصا مميزا لها ، تختلف به عن الأقمشة الايرانية ، بل لقد كانت
ايران تستورد بعض الأقمشة من بلاد العثمانيين ، يؤيد ذلك أن الغنائم التي
أحضرها السلطان سليم الأول من ايران بعد فتحها في سنة ١٥١٤ كان من
بينها أقمشة تركية عدتها واحد وتسعون ثوبا من صناعة مدينة بروسه ،
الأمر الذي يدل على ان الأقمشة العثمانية كانت من السلع المرغوبة ،
وكانت تستعمل في قصور ايران مع ان ايران كانت من البلاد التي
اشتهرت بصناعة النسيج من اقدم العصور ، يضاف الى هذا انه لم يرد في
الوثائق المتعلقة بفتح ايران ان السلطان سليم الأول قد أحضر نساجا من
ايران الى اسطنبول ، ولا شك ان شراء شاه ايران لأقمشة عثمانية
يدل بوضوح على ان هذه الأقمشة كانت تتمتع بمكانة سامية في ذلك
الوقت ، ومن هنا تكون الفكرة الشائعة التي ردها ميجون عن فضل ايران
على تركيا العثمانية في صناعة النسيج تحتاج الى دليل ، ولا يمكن ان
يؤخذ بها لأنها لا تستند الى أساس سليم ، ويؤيد هذا أن زخارف الأقمشة
العثمانية التي ترجع الى القرن الرابع عشر والخامس عشر تدل على ان
خصائص الفن العثماني في الزخرفة كانت قد ظهرت الى الوجود قبل ان
يفتح السلطان سليم الاول ايران •

ويدعى ميجون أيضا أن السلطان سليمان القانوني قد استخدم طائفة
من النسيج الايرانيين للعمل في بلاطه ، وهو ادعاء ينقصه الدليل وقد
يتناقض مع المنطق السليم الا اذا كان هؤلاء الايرانيون من المختصين
بنسج نوع من الأقمشة لا يحسنه العثمانيون •

(١) Migeon, Manuel d'Art Musulman, Vol. II, p. 44, Paris 1927.

الطنافس

الطنافس هي الأبسطة ذات الحُمل Pile Carpets (١) وقد عرف أجدادنا منذ أقدم العصور الأبسطة (٢) ، ولكن أغلب الظن أنهم لم يعرفوا الطنافس الا منذ عصر السلاجقة .

واهدأؤهم الى عمل الأبسطة جاء بدافع الحاجة اليها لكي تقيهم برودة الشتاء وتحول بينهم وبين خشونة الأرض وصلابتها ، والغالب انها لم تكن تختلف كثيرا في موادها الخام أو في طريقة صنعها عن المنسوجات التي عرفها الأقدمون الا فيما يتعلق بالحصير فقد كان يصنع

(١) تعرف الطنفسة في بغداد دون باقي بلاد العالم باسم «الزولية» . والكلمة فارسية الاصل ، وهي تعني اللف أو الطي ، وقد أطلقت على الطنفسة لأنها تطوى أو تلف عادة عند عدم استعمالها في فصل الصيف - كما هي العادة في العراق - أو عند حملها من مكان الى مكان ، ومن هنا شاع استعمال هذه الكلمة الايرانية للدلالة على الطنفسة نفسها ويشير ياقوت الحموي في معجمه (ج٤ ص ١٤٤) تحت كلمة «قطيفة» الى كلمة زولية اذ يقول القطيفة تصغير القطيفة ، وهي كساء له خمل ، يفرشه الناس ، وهو اليوم (أي في وقت ياقوت) يسمى «زولية» و «محفورة» . وهذا يعني أن كلمة «زولية» قد شاع استعمالها في بغداد للدلالة على الطنفسة منذ القرن السابع الهجري (١٣م) . أما كلمة «محفورة» فهي التي كان يستعملها أهل الموصل ولا يزال كلا اللفظين يستعملان حتى اليوم للدلالة على الأبسطة ذات الخمل - راجع بحثا للمؤلف نشر في مجلة المجمع العلمي العراقي (مجلد ١٨ سنة ١٩٦٩) تحت عنوان «الطنافس اليدوية الاسلامية» .

(٢) الابسطة هي كل ما يفرش على الأرض ، ومفردتها بساط . وقد عرفها الفراعنة كما عرفها العراق القديم ويكفي ان نذكر ان مقبرة كوروش ملك الفرس كانت مفروشة ببساط بأبل جميل ، وفي متحف اللوفر بباريس أحجار من العصر الاشوري عثر عليها في خرسباد عليها صورة تمثل بساطا قديما . وقد عرفت ايران في عصورها السابقة على الاسلام الابسطة ، وكانت قصور البطالسة في مصر مفروشة بالابسطة الايرانية القديمة - راجع المرجع المذكور في الفقرة السابقة .

من سعف النخل ، ومن البردي *Papayrus* ومن بعض النباتات والحشائش التي تصلح لذلك .

وكتب الأقدمين حافلة بالإشارة إلى الأبسطه ، ولكننا لا ندري هل كانت هذه الأبسطه القديمة من ذوات الحمل مثل طنافس اليوم أم لم تكن كذلك . والمؤرخون لم يوضحوا لنا هذه الناحية ، والواقع ان نشأة الطنافس لاتزال حتى اليوم يلفها الغموض ، والسييل إلى كشف هذا الغموض جد عسير ، بل يكاد يكون مستحيلا فلسنا ندري على وجه اليقين أين اهتدى الانسان إلى ابتكارها ؟ ولسنا نعرف أيضا كيف ابتكرها ؟ ولسنا نعرف كذلك متى ظهر الابتكار لأول مرة ؟ ومعظم معلوماتنا في هذا الصدد انما تقوم على التخمين والترحيح .

ومؤرخو الفن الذين بحثوا في هذا الموضوع انما يرجحون أن المكان الذي اهتدى فيه الانسان إلى عمل الطنافس هو المنطقة الممتدة من بلاد الصين شرقا حتى آسيا الوسطى غربا ، أي المنطقة التي كان يعيش فيها الجنس التركي ، وبعبارة أخرى أن الأتراك هم - أغلب الظن - أول من عرف نسج الطنافس وذلك على أساس ما كشفت عنه الحفائر الأثرية التي قام بها الألمان في تلك المنطقة بالقرب من مدينة طرفان إذ أظهرت لنا قطعا صغيرة من الطنافس ترجع إلى الفترة الواقعة بين القرنين الثالث والسادس بعد الميلاد ، وتتوفر فيها جميع خصائص الطنافس من حيث الصناعة أي من حيث الرقعة والحمل (١) .

ولكن كيف اهتدى سكان تلك المناطق الواسعة إلى عمل الطنافس؟ الراجح أن القبائل الرحل التي كانت تنتقل بأغنامها وخيولها سعيًا وراء الكلا في تلك الأراضي الشاسعة هم أول من اهتدى إلى هذا الابتكار .

(١) انظر في ذلك كتاب ريجل وكتاب شتين وفن لكوك . Riegl, (A.),
Altorientalische Teppiche, Leipzig, 1891, p. 44.
Stein and Von Le Coq,
Exploration in Central Asia and Eastern Iran, Oxford, 1928.

ويأتى هذا الترجيح من أن حياة هذه القبائل غير المستقرة ، وحاجتهم الماسة الى ما يقيهم من البرد القارس . المنبعث من الأرض لاسيما في الليل وفي فصل الشتاء ، ثم طبيعة هذه الحياة التي تحمل الانسان على التخفيف قدر المستطاع من الأمتعة ، قد دفعت بهذه القبائل الى استعمال فراء حيواناتهم : يفرشونها تحتهم حتى توفر لهم الدفء المطلوب .

ولكن الحصول على هذه الفراء كان يتطلب منهم أن يضحوا بأغنامهم وماشييتهم - وهي رأس مالهم في الحياة - والاكثر من ذبحها للحصول على فرائها خسارة كبيرة عليهم ، ومن هنا اتجهوا الى محاولة الاستفادة بصوف هذه الفراء دون جلودها فكانوا يحلقون الصوف كلما طال ويستعملونه في عمل ما يشبه الفراء الطبيعية في المظهر وذلك بواسطة آلة ساذجة لا تعقد فيها تتفق مع حياتهم البسيطة (١) .

وهكذا ظهرت أول طنفسة في الوجود : خيوط رأسية معقود حولها خصل من الصوف مثبتة في مكانها بواسطة خيوط عرضية ، فهي في صورتها البدائية ليست أكثر من فراء صناعي .

والآن متى اهتدى الانسان الى هذا الابتكار ؟ وكم من الزمن انقضى

(١) هذه الآلة هي النول اليدوي Hand Loom الذي لا يزال مستعملا حتى اليوم في عمل الطنافس اليدوية وهو يتكون من عارضتين من الخشب متوازيتين ومثبتتين بين قطعتين من الخشب رأسيين ، وتمتد بين هاتين العارضتين مجموعة من الخيوط تعرف بخيوط السدى وتحت العارضة العليا اسطوانة من الخشب تربط بها الاطراف العلوية لتلك الخيوط ، وتحت العارضة السفلى اسطوانة أخرى من الخشب تلف حولها الاطراف السفلية لتلك الخيوط ، وطول كل من العارضتين يحدد عرض الطنفسة أما طول الطنفسة فأمره متروك لرغبة الناسج ، وتعقد حول خيوط السدى هذه خصل الصوف ، وإذا ما انتهى الناسج من عمل العقدة حول جميع خيوط السدى التي أمامه في اتجاه أفقي ثبت هذه العقدة في مكانها بواسطة خيط أو أكثر يمر به فوق العقدة في اتجاه أفقي وتسمى هذه الخيوط الأفقية باللحمة ، وهكذا تتكون الطنفسة من خيوط السدى الطولية وخيوط اللحمة العرضية أو الأفقية وهما يكونان معا رقعة الطنفسة أما الخصل فيتكون من اطراف خصل الصوف التي تعقد حول خيوط السدى .

بين انتقاله من استعماله الفراء الطبيعية الى استعماله تلك الفراء الصناعية ؟
الله وحده يعلم ، فلا تزال الاجابة على هذين السؤالين فى طى الغيب ،
ويكاد يكون من المستحيل معرفتها ، ذلك لأن هذه الصناعة قد نشأت -
كما ذكرنا - على أيدي القبائل الرحل التى لا تعرف التدوين ، وقد
انتقلت أسرار صناعتها شفويا من جيل الى جيل ثم انقطعت الصلة بين
الأجيال القديمة والأجيال التى لحقت بها لسبب من الأسباب ، وكل
ما نستطيع أن نقرره أن بعض هذه القبائل الرحل قد ألفت عصا التسيار
فى مكان ما ، واستبدلت حياة الترحل بحياة الاستقرار ، وعاشت فى القرى
والمدن ، وأصبحت صناعة الطنافس التى كانت تزاولها تحت الخيام صناعة
منزلية يقوم بها الأمهات والبنات والأولاد داخل المنازل ، ثم اتسع نطاقها
فانشئت لها المصانع الخاصة فى المدن ، واحترفها الرجال وأخذوا يعملون
فى هذه المصانع •

وهكذا أخذت الطنافس تتطور عبر الزمن حتى اخفت سذاجتها
الأولى فى التلوين ، وفى الزخرفة ، وحلت محلها صورة جديدة تتمثل
فيها تحفة فنية رائعة •

أما طريقة الصناعة فلم يتغير فى نقاطها الرئيسية شئ ، وكل ما هنالك
أنه بعد أن كان هناك نول واحد فى كل أسرة أو تحت كل خيمة أصبحت
هناك أنوال كثيرة مجتمعة فى مكان واحد •

أما التلوين فلم يعد الأمر قاصرا فيه على استعمال الصوف بألوانه
الطبيعية ، بل أخذ الاقدمون يصبغونه بألوان مختلفة هى الأحمر والأزرق
والأصفر • وقد اتخذوا هذه الصبغات من النباتات ومن بعض الحشرات •
فاللون الأحمر مثلا أخذوه من نبات الفوه كما أخذوه أيضا من حشرة
القرمز • واللون الأصفر أخذوه من شجرة الكركم ومن زهرة الزعفران •

واللون البنى أو القهوائي - كما يقول أهل العراق - أخذوه من نبات العفص ومن شجرة الحناء • واللون الأزرق أخذوه من نبات النيل • وقد كانت طريقة تكوين هذه الألوان من الأسرار التي يحرس النساج على عدم اذاعتها الا للمقربين من أبنائهم والمخلصين من مساعديهم في الصناعة، وذلك حتى يأمنوا منافسة أهل حرفتهم • وقد كان تثبيت هذه الألوان يتم بطريقة بدائية هي استعمال قشر الرمان والليمون والتمر هندي •

وأما الزخرفة فقد بدأت باستخدام خصل من الصوف مختلفة الألوان ، ثم استعملت بعض العناصر الهندسية البسيطة ، ثم تعقدت هذه الأشكال عن ذى قبل وبدأت الزخرفة النباتية في الظهور ، وكانت هي الأخرى بسيطة في أول الأمر ثم تعقدت في صورها • وقد كانت الزخرفة ترسم في أول الأمر بواسطة النساج أنفسهم ثم تدرجت في التطور فأصبحت ترسم بواسطة رسامين مختصين • وقد عنى الملوك والأمراء والأغنياء بالطنافس فأقاموا لها في قصورهم المناسج الخاصة وانتقوا لها من المواد الخام أحسنها وأغلاها ، واستعانوا في زخرفتها برجال الفن •

ودخلت صناعة الطنافس الى آسيا الصغرى على أيدي السلاجقة الذين حذقوها في مواطنهم الأصلية كما ذكرنا من قبل ، كما زاولوها في ايران عندما فتحوها واستقروا بها قبل مجيئهم الى الأناضول وقيام دولة سلاجقة الروم على أيديهم • وقد كان في طبيعة الموطن الجديد ما عاون على قيام هذه الصناعة واستمرار وتطورها ، فمراعى الأغنام والماعز المنتشرة على سفوح مرتفعات الأناضول قريبا من ساحل البحر الأبيض المتوسط قد أمدتهم بأحسن أنواع الصوف ، وأحسن مواد الصباغة ، كما أمدتهم بالمياه الجارية الحالية من الأملاح التي كانت خير معين على تكوين الأصباغ الزاهية الثابتة •

وزالت دولة سلاجقة الروم (١) ، وحل محلها في آسيا الصغرى دولة الأتراك العثمانيين ، وقد ورثوا عنها فيما ورثوا صناعة الطنافس ، وساروا بها الى الأمام خطوات واسعة ، وكان لفتوحاتهم في ايران وفي مصر أثر عظيم في تقدم هذه الصناعة التي كانت قد بلغت درجة عظيمة من التقدم في هذين القطرين •

وعلى أكتاف نساج الطنافس في ايران ومصر (٢) قامت هذه الصناعة عند العثمانيين ، وكان طبيعيا أن نجد في بعض الطنافس التي أخرجتها أنوالهم تأثيرات الفن الايراني في العصر الصفوي أو بعبارة أدق تأثيرات الطنافس الصفوية ، ونجد في البعض الآخر تأثيرات الفن المصري في عصر المماليك أو بعبارة أدق تأثيرات طنافس القاهرة التي كان لها شأن في هذه

(١) انتج سلاجقة الروم - على حد قول الرحالة الابطالي ماركوبولو الذي زار مدينة قونية سنة ١٢٨٣ م - أجمل وأجود أنواع الطنافس ، وقد أيد هذه الحقيقة الرحالة العربي «ابن بطوطة» في رحلته التي زار فيها هذه البلاد بعد زيارة ماركوبولو لها بنحو خمسين عاما . وقد وصل اليها القليل من هذه الطنافس وضاع الكثير منها والذي وصل اليها منه ما كان مستعملا في القصور ، ومنه ما كان مستعملا في المساجد . وعرفنا من طنافس القصور طنفتين ، واحدة كانت في متحف برلين وقد احترقت خلال الحرب العالمية الثانية شكل ٣٧. والآخرى لاتزال موجودة في المتحف التاريخي بمدينة استكهلم. ولقد أشرنا من قبل (ص ١٦) الى طنافس المساجد التي وصل اليها منها ثلاث قطع كانت في الأصل مفروشة في مسجد علاء الدين في مدينة قونية وهي الآن معروضة في متحف الفن الاسلامي في اسطنبول ، وهي تنسب الى القرن الثالث عشر الميلادي على أساس أنها صنعت لهذا المسجد وعاصرت بناءه الذي كان في سنة ٦١٦ هـ (١٢١٩ م) فهي بذلك تعد أقدم الطنافس الاسلامية جميعا . وأبرز ما يستلفت النظر فيها زخارفها الهندسية في المتن Field ، أما الحاشية Border فتزدان بما يشبه الكتابة الكوفية المربعة ، ونستخلص من دراستنا لها أن الروح الهندسية كانت هي الطاغية في زخرفة المتن أو الحاشية سواء كانت العناصر المستعملة في الزخرفة حيوانية أو نباتية ، وهذا أمر طبيعي لأن طريقة عمل الطنافس يسهل معها استعمال الخطوط المستقيمة أفقية كانت أو رأسية أو مائلة ، ومن الكوفي المربع هو أنسب الخطوط لهذه الروح الهندسية .

(٢) انظر ص ٤١ و ٤٧ و ٤٨ من هذا الكتاب .

الصناعة في ذلك العصر (١) • وعلى سبيل المثال لا الحصر نلاحظ في بعض هذه الطنافس العثمانية المتن الذي يتوسطه صرة كبيرة مملوءة بالعناصر النباتية مثل ما كان مألوفاً في الطنافس الصفوية المنسوجة في المنطقة الشمالية الغربية من إيران حول مدينة تبريز ، كما نلاحظ أيضاً في بعضها المتن المقسم الى مناطق هندسية مملوءة بالزخارف النباتية الأمر الذي كان مألوفاً في طنافس القاهرة •

ولقد أعجب الأوربيون بهذه الطنافس العثمانية اعجاباً شديداً وحمل تجار البندقية منها الكميات الوفيرة لكي يبيعوها في أسواق أوروبا حيث أقبل على شرائها الكثيرون الذين فرشوها في قصورهم أو أهدوها الى الكنائس لتفرش فيها على المذابح أو تعلق على الجدران ، ولاتزال في متاحف أوروبا وفي المجموعات الخاصة فيها أمثلة كثيرة من هذه الطنافس العثمانية •

ولقد تجلّى اعجاب الأوربيين بهذه الطنافس بصورة واضحة في عناية المصورين الأوربيين برسمها في لوحاتهم رغبة منهم في إبراز معالم البيئة الشرقية التي كانوا يصورونها في لوحاتهم عندما كانوا يتناولون الموضوعات الدينية المتصلة بالسيد المسيح أو والدته العذراء أو كلاهما • وذلك لجعل لوحاتهم أقرب ما تكون الى تمثيل الواقع (٢) •

(١) أهم من كتب في موضوع طنافس القاهرة استاذنا الدكتور كونل طيب الله ثراه في كتابه

Kunel, (E) Cairene Rugs, Textile Museum Publication, Washington, 1955.

وصديقنا وزميلنا الذي انتقل الى العالم الآخر أيضاً الدكتور اردمان في أبحاثه الكثيرة

في هذا الموضوع الذي نشرها في مجلة ARS Islamica

(٢) لانسى ان بعض الطنافس المصورة لاتزال موجودة في الواقع تفخر

بحيارتها بعض المتاحف ومن أحسن الأمثلة على ذلك تلك الطنفسة التي أشرنا اليها في

هامش (١) ص ١٢٤ والمروضة في المتحف التاريخي في مدينة استكهلم والمعروفة بطنفسة

التنين اذ نرى لها رسماً في لوحة للمصور الايطالي دومينكو Dominico محفوظة في متحف

مدينة سينا بايطاليا •

وظهور صور الطنافس الشرقية في اللوحات الأوربية فتح أمام مؤرخي الفن الاسلامي بابا جديدا يحاولون من ورائه تحديد تاريخ الطنافس الشرقية على هدى من تاريخ تلك اللوحات خصوصا اذا تذكرنا أن الطنافس التي تحمل تاريخا قليلة للغاية بل نادرة •

وبالفعل نجد فريقا من هؤلاء المؤرخين يتجهون الى دراسة الصور الأوربية التي بها رسوم طنافس شرقية وذلك منذ أواخر القرن التاسع عشر الميلادي ، وقد كان الباحث الألماني لسنج Lessing أول من وجه النظر الى أهمية هذه الدراسة في كتابه الذي نشره في برلين في سنة ١٨٧٧ م (١) • ومنذ ذلك التاريخ والأبحاث تتوالى في هذه الناحية ، وآخر مآظير منها - على قدر علمي - هو كتاب الصديق الدكتور أردمان - طيب الله ثراه - الذي صدر في سنة ١٩٦٢ م (٢) •

وليس هناك من شك في أن اللوحات الأوربية قد أسهمت بنصيب وفير في سبيل تسير دراسة الطنافس الشرقية عامة ، على اننا ينبغي أن نتذكر ونحن نعتمد على هذه اللوحات انه ليس من المستبعد أن يكون راسم اللوحة قد استوحى خياله عند رسمه للطنفسة ، ولم يلتزم جانب الصدق في رسمه للتفاصيل ، ومن هنا ينبغي أن نأخذ هذه الوسيلة بشيء من الحذر ، وأن ننظر اليها على أنها ليست أكثر من قرينة تساعدنا على تصور الحقيقة ولكنها لا يمكن أن تسمو الى مرتبة الدليل القوي •

ومن أبرز المصورين الأوربيين الذين عنوا برسم الطنافس العثمانية في لوحاتهم الفنان الألماني هو لباين Hans Holbein (١٤٩٧ - ١٥٥٤ م) الذي كان شغوفا برسم نوع معين من الطنافس التركية في لوحاته مما دعا مؤرخو الفن الاسلامي الى اطلاق اسمه على هذا النوع

(١) Lessing, Altoreintalische Teppiche nach Bildern und Originalen des XV und XVI Jahrhunderts, Berlin, 1877.

(٢) Erdmann, (K.), Europa und der Orient-Teppiche, Berlin, 1962.

فصارت تعرف بطنافس هولباين (شكل ٣٨) • ومن أخص ما تمتاز به شيوع اللون الأحمر فيها ، واشتمال المتن على مناطق Compartments هندسية الشكل بين كبيرة وصغيرة ، وغلبة الروح الهندسية على العناصر الزخرفية التي تزين هذه المناطق ، ووجود مايشبة الكتابة الكوفية المربعة في الحاشية • وتذكرنا هذه الطنافس بطنافس سلاجقة الروم أو بعبارة أدق بطنافس مسجد علاء الدين التي أشرنا إليها من قبل (١) •

والمدن التي اشتهرت بانتاج الطنافس في تركيا العثمانية كثيرة نختار منها أشهرها مثل اسطنبول وعشاق Ushak ولاذق Laodicea وجوردز Giordes وقولا Kula

ومن اسطنبول وصلت إلينا طنفسة غاية في الجمال وغاية في الأهمية لأنها تحمل تاريخ نسجها ١٠١٩ هـ (١٦١٠ م) (شكل ٣٩) • ومدينة عشاق واقعة بالقرب من أزمير ، وتمتاز طنفسها بحجمها الكبير ، وبوجود صرة عظيمة في وسط المتن مملوءة بالزخارف النباتية ، ووجود نصف هذه الصرة في جانبي المتن الأيمن والأيسر ، ووجود ربع هذه الصرة في كل زاوية من زوايا المتن الأربعة (شكل ٤٠) • ومن الطنافس التي تنسب إلى هذه المدينة كذلك نوعان يمتاز كل منهما بأرضيته البيضاء ، ويزدان النوع الأول بتلك الزخرفة التجريدية التي عرفناها من قبل والتي تعرف « بنقش النمر » أو « البرق والكور » أو « السحب والأقمار » (٢) • أما النوع الثاني فيزدان برسم زخرفي تجريدي يشبه الطائر ، ويتكرر هذا الرسم ، كما يتكرر الرسم في النوع السابق ، على متن الطنفسة (شكل ٤١) •

والمدن الثلاثة الأخرى : لاذق (وهي تقع فوق مدينة قونية) ، وجوردز (وهي تقع فوق مدينة عشاق سالفه الذكر) ، وقولا (وهي

(١) انظر هامش (١) من ص ١١٤ •

(٢) انظر هامش (٢) من ص ١٠٥ •

تقع بين مدينتي أزمير وعشاق) - تشتهر بانتاج طنافس صغيرة الحجم
تستعمل عادة سجاجيد للصلاة (١) •

ولقد برز العثمانيون فى نسج هذه السجاجيد بروزا يشهد به
كثرة ما وصل الينا منها بالقياس الى ما وصل الينا من أى بلد اسلامى
آخر •

وتنقسم هذه الطنافس الصغيرة الى ثلاثة أقسام : سجاجيد صلاة
فردية (شكل ٤٣ ، ٤٤) ، وسجاجيد صلاة عائلية (شكل ٤٢) ،
و « المزارك » •

والقسم الأول يزدان بصورة محراب واحد فى حين أن القسم
الثانى يزدان بصورة عدة محاريب متجاورة • أما القسم الثالث فيزدان
برسوم تمثل أبنية ذات قباب تبرز بينها أشجار السرو مثل ماتراه فى بعض
سجاجيد الصلاة فى المتحف الاسلامى بالقاهرة (٢) •

والمظهر العام الذى يشترك فيه القسمان الأول والثانى هو وجود
صورة المحراب عليها بعقده وأعمدته • وتتووع أشكال العقود فقد تكون
نصف دائرية وقد تكون مدببة ، وقد تكون مرسومة بخطوط مستقيمة
(بدلا من الخطوط المنحنية) أو خطوط مدرجة قصد بها أن تمثل
المقرنصات الموجودة فعلا فى المحاريب المبنية فى المساجد ، وقد يتدلى
من رأس العقد ما يشبه الثريا ، وقد تستبدل هذه الثريا برسم مزهرية بها
ورود جميلة ، وقد يجنح الخيال بالنساج فيجعل من هذه الثريا أو
المزهرية ما يشبه السلسلة الفقرية التى تمتد على طول أرضية المحراب
وتنتهى بكف مفتوح •

(١) ظهرت سجاجيد الصلاة منذ فرضت الصلاة على المسلمين ، وقد اتخذت من مواد
مختلفة : من الفراء الطبيعى ، ومن الحصير ، ونسجت من خيوط القطن أو الكتان كما تنسج
الأمشة ، وصنعت كما تصنع الطنافس تماما أى يكون لها خمل وهذه الأخيرة هى التى
تعيننا هنا •

(٢) انظر اللوحة ١٨ من كتاب سجاجيد الصلاة التركية للدكتور محمد مصطفى •

وأما صور الأعمدة التي ترتكز عليها هذه العقود فقد حرص
النساج على جعلها تمثل في شكلها الواقع أصدق تمثيل ، فرسمها مرتكزة
على قواعد ، كما رسم لها تيجانا مختلفة ، الا أنه في بعض الأحيان ،
سطح به الخيال فلم يجعل لها قواعد بل رسمها كأنها تتدلى من طرفي
العقد ، وجعل لها بدل القاعدة شكل ابريق مقلوب الوضع (شكل ٤٣) .

وأما الجزء المحصور بين ذراعي العقد (أي عموديه) فقد جعله
طورا عاطلا من كل زخرف ، وجعله طورا آخر مزدانا برسم زهرات
صغيرة كأنها الطيور ، ويطلق على سجاجيد الصلاة التي من هذا النوع
اسم « سيكلي » (١) .

وخاصرتي العقد في هذه السجاجيد تملأ عادة بالزخارف النباتية
الجميلة المعروفة باسم « الرومي » (٢) ، وهي في الحقيقة تذكرنا - عندما
ننظر إليها - بما نراه حول المحاريب الحقيقية في المساجد من ألواح
الرخام الملون المزخرف بالتوريق ، أو بالبلاطات الخزفية ذات الألوان
المختلفة والزخارف النباتية الجميلة .

والجزء الذي يعلو المحراب في المساجد قد صوره النساج في هذه
السجاجيد على هيئة شريط يجرى فوق العقد ، مملوء بالفروع النباتية
الزهرة ، ولم ينقش فيه - كما هو الحال في المساجد - آية من الآيات
القرآنية الكريمة المألوفة فوق المحاريب ، ذلك لأن النساج كره أن يكون
كلام الله فوق الأرض قد يدوس عليه الناس بأقدامهم .

ويخرج نساج الطنافس عن الواقع المألوف في العمارة عندما نراه
يرسم أسفل المحراب في السجادة شريطا آخر يشبه الشريط الذي فوق
المحراب في زخرفته أو يختلف عنه في نوع الزخرفة التي تملؤه .

(١) انظر ص ١٩ و ٤٧ من كتاب سجاجيد الصلاة التركية للدكتور محمد مصطفى .

(٢) انظر ص ٧٦ من هذا الكتاب .

وتمتاز سجاجيد الصلاة المنسوجة في مدينة جوردز بأن عقد المحراب فيها يكون من قوس واحد أو يكون متعدد الفصوص ، ويجرى فوق المحراب فيها شريط واسع كما يمتد في أسفله شريط مماثل للأول ، وكلا الشريطين به زخارف نباتية ، وفي متحف المتروبوليتان في مدينة نيويورك مثال من هذه السجاجيد يحمل تاريخ صنعه ١٢١٠ هـ (١٧٩٥ م) .

وتختلف سجاجيد الصلاة المنسوجة في مدينة قولا عن السجاجيد السابقة في أن النساج قد اكتفى فيها بشريط واحد فقط في أعلى المحراب ملأه بالعناصر النباتية ، وترك أسفل المحراب عاطلا من كل زخرف (شكل ٤٣) .

وتتجلى في سجاجيد الصلاة المنسوجة في مدينة لاذق (شكل ٤٤) ميزة تجعل من السهل التعرف عليها بين سجاجيد الصلاة جميعا ، إذ حرص النساج فيها على أن يزين أعلى المحراب بشريط به عقود متجاوزة مدببة الرءوس أشبه بالسهم ويتدلى منها فروع زهرة الزنبق ، ورسم في أسفل المحراب شريطا آخر شبيها بالشريط العلوى تماما . وفي متحف المتروبوليتان سالف الذكر مثلا من هذه السجاجيد يحمل كذلك تاريخ صنعه سنة ١٢١٠ هـ (١٧٩٥ م) .

وقد اشتهرت أنوال مدينتي قولا ولاذق بانتاج النوع الثالث من الطنافس العثمانية الصغيرة وهو « مزارك » أي طنافس الأضرحة ، وأغلب الظن أن هذا النوع قد استمد اسمه من وجود صور القباب التي تبدو من ورائها أشجار الشرو التي ترمز الى الأضرحة أو القبور ، وقد كانت تفرش فعلا تحت القباب في المزارات .

بقى نوع من الطنافس العثمانية ينسبه مؤرخو الفن خطأ الى مقاطعة ترانسلفانيا في جمهورية رومانيا الشعبية لأنه قد وجد منها عدد كبير في كنائس هذه المقاطعة ونستطيع أن نرى أمثلة منها في متحف الفن الاسلامى بالقاهرة (١) .

ويمتاز هذا النوع بأن الطنفسة فيه أقرب في شكلها الى المربع منها الى المستطيل ، وأن الحاشية فيه تتضمن مناطق Compartments بعضها مستطيل وبعضها نجمى الشكل ، وكلها مملوءة بالزخارف النباتية المنسقة التى تغلب على طريقة رسمها الروح الهندسية .

ترى فى أى مكان فى تركيا العثمانية نسجت هذه الطنافس ؟؟ .
الواقع أن بعض مؤرخى الفن ينسبونها الى مدينة « عشاق » على أساس التشابه بين بعض زخارفها وزخارف طنافس هذه المدينة ، وبعضهم ينسبها الى مدينة لاذق على أساس متانة نسجها ، وكثافة خملها . وليس من المستبعد أنها كانت تنسج فى كلا المدينتين .

(١) انظر اللوحين ١ ، ٢ من كتاب سباجيد الصلاة التركية للدكتور محمد مصطفى .

التحف المصنوعة من الزجاج

عندما استعرضنا زخرفة الجدران أشرنا الى التزجيج ، وتحدثنا عن مادة الزجاج التي اهتدى اليها الانسان ، واستخدمها في دهن الطابوق والبلاطات التي استعملها في تزيين جدرانها (١) ، ثم دهن بها الأواني المصنوعة من الفخار ليقتضى على مساميتها ويكسبها جمالا في المظهر (٢) .
والآن نتساءل كيف انتقل من مرحلة التزجيج الى مرحلة عمل الأواني كلها من هذه المادة ؟ الواقع اننا لا نعرف بالضبط متى وصل الانسان الى هذه المرحلة ، ولا أين وصل اليها . ولا كيف وصل اليها ولكن أغلب الظن انه رأى في الطبيعة مادة البللور الصخرى Rock Crystal (٣) ، واستهوته هذه المادة بشفافيتها فحاول أن يقلدها

(١) انظر ص ٧٠ ، ٧١ من هذا الكتاب .

(٢) انظر ص ٨٧ من هذا الكتاب .

(٣) البللور الصخرى هو حجر طبيعي يعد من الاحجار الكريمة ، وهو يمتاز بشفافيته الجذابة ، ويوجد في الطبيعة بكميات قليلة ، وقد عثر عليه في العراق وفي مصر (في منطقة القلزم على البحر الأحمر) وفي بلاد المغرب ومنها كان يصدر الى مصر . وقد كان لهذا الحجر الكريم مكانة سامية عند الاقدمين ، وورث المسلمون عنهم تقديرهم لهذه المادة كما ورثوا عنهم أيضا طريقة تشكيلها وزخرفتها فكانوا يأخذون القطعة الخام منها ثم يهدبون شكلها ويصنعون منها الكؤوس والكاحل والحابر ثم ينقشون عليها الزخارف حفرا ، ويعرف فن الحفر على البللور الصخرى وغيره من الاحجار الكريمة في اللغة الانجليزية باسم Glyptic Art . وقد كانت مدينة البصرة - في جنوب العراق - احدى المراكز الهامة التي تشكل فيها أواني البللور الصخرى ، وقد عني بعض الأمويين والخلفاء العباسيين وبعض الخلفاء الفاطميين بجمع التحف المصنوعة من هذه المادة ، ووجد في خزائنهم أمثلة رائعة منه لا يزال بعضها معروضا في بعض المتاحف والكنائس ولعل من أروع هذه الأمثلة ما هو موجود في كنيسة سان مارك بمدينة البندقية .

ونجح في محاولته ، واستطاع أن يصنع من عجينة الزجاج أواني غاية في الروعة والرشاقة •

وليس هناك من شك في أن اهتداء القدماء الى ذلك قد أثار فيهم الدهشة ، وهو لا يزال يثير فينا حتى اليوم هذه الدهشة عندما نلمس في الأواني الزجاجية مزايا لا نجد لها في غيرها من الأواني المصنوعة من مواد أخرى • فهذا الجسم الشفاف الذي لا يلحقه الصدأ كما يلحق الأواني المعدنية ، ولا يثقل في اليد كما تثقل الأواني الحجرية ، ولا يتأثر بالجو فيتمدد أو يتقلص أو يبلى مثل الأواني الخشبية ، ولا يتأثر كذلك بالاحماض التي تأكل النحاس والحديد ومن هنا كان ولا يزال أحسن وعاء لحفظ العقاقير المختلفة ، ثم هو الى ذلك كله يمتاز بلدونه فيمكن أن يشكل على الصورة التي نريدها في حين أن الحجر يحتاج في تشكيله الى النحت والقطع ، والخشب لا يتشكل الا بالخرط والحفر والنحت ، والحديد لا يتشكل الا اذا أحمى بالنار ثم طرق ، وهذه كلها عمليات تتطلب مجهودا كبيرا لا نحتاج اليه عند تشكيل الزجاج •

ولكن كيف صنعت هذه الأواني الزجاجية ؟ كان لذلك طرق ثلاثة: طريقة القالب Moulding ، وطريقة السحب Drawing وطريقة النفخ Blowing

والطريقة الاولى هي أقدم الطرق الثلاث ، وقد كانت شائعة عند الأقدمين ، وكانت تقوم على استعمال كتلة من الخشب يشكل حولها اناء من الرمل ، ثم تغمر هذه الكتلة الخشبية مع الرمل في محلول ذائب من الزجاج غمرا تاما حتى يعم الزجاج كل اجزائها ، ثم ترفع من المحلول الزجاجي ، وتترك حتى تبرد ، وينزع منها كتلة الخشب ، ثم يرفع الرمل ويبقى امامنا اناء من الزجاج على هيئة اناء الرمل أو بعبارة أخرى الرمل الذي كان محيطا بكتلة الخشب ، ثم يأخذ الصانع في صقل هذا الاناء ،

وفي اضافة العرى له ، ويعبر عن هذه الطريقة بعبارة Moulded by hand over a core وتزخرف الأواني المصنوعة بهذه الطريقة عادة باضافة خيوط من الزجاج الملون الى جدارها وهي لاتزال ساشنة بأن تلف حولها تلك الخيوط الزجاجية ثم تضغط في جدار الاناء وتسحب بآلة خشبية تشبه المشط فينتج عن ذلك شكل زخرفي جميل .

والطريقة الثانية تقوم على تحويل الزجاج الذائب الى خيوط ، ثم تجمع هذه الخيوط في حزم Bundles ، ثم تصهر حتى تتحول كل حزمة الى قضيب واحد Rod ، ثم يقطع هذا القضيب الزجاجي الى قطع عرضية للحصول على أقراص مستديرة تجمع في كل قرص منها الألوان المستعملة في الحزمة ، ومن هذه الأقراص كانت تصنع الأواني المختلفة الأشكال ، وهي صناعة تحتاج من غير شك الى مهارة فائقة ، وقد برعت فيها مدينة الاسكندرية في مصر التي كانت أول من ابتكر هذا النوع من الزجاج ، واستمرت تصنعه من عهد البطالسة حتى العصر الاسلامي ، وشاع استعماله في البلاد الاسلامية ، وكشفت الحفائر الاثرية الاسلامية في مدينة سامراء بالعراق عن قطع منه لعلها مصنوعة محليا أو مستوردة ، ثم تعلمته البندقية على ايدي صناع من المسلمين ، وانتشر فيها في عصر النهضة الأوروبية وقد أطلقوا عليه اسم « زجاج الألف زهرة (1) » «Millefiori»

(1) ابتكرت الاسكندرية في عصر البطالسة هذا الزجاج كما ذكرنا ، وهذا يدل على خبرة واسعة في صناعة الزجاج عامة . وفي العصر الروماني الذي جاء بعد البطالسة - اشترط يوليوس قيصر (١٠١ - ٤٤ ق.م) على مصر ان تكون المصنوعات الزجاجية من بين ماتقدمه الى روما في جزيتها ، وقد زار امقائد الروماني بمبي مدينة الاسكندرية وأخذ منها عند عودته الى روما تحفا شتى مصنوعة من الزجاج الاسكندري أثارت دهشة الرومان ودفعت بهم الى استدعاء عدد من صناع الزجاج من الاسكندرية لكي يؤسسوا هذه الصناعة في روما . واستقدم الامبراطور نيرون عددا من صناع الزجاج المصريين وقد شيدوا له أول مصنع للزجاج في عاصمة الرومان . كما ان الامبراطور هادريان قد أشار في خطاب له اشارة واضحة الى زجاج الاسكندرية اذ يقول في هذا الخطاب انه قد اهديت اليه في الاسكندرية كؤوس زجاجية الوان مختلفة من كاهن مصري .

والطريقة الثالثة - طريقة النفخ - وقد أحدث الاهتداء اليها ثورة في صناعة الزجاج ، ولسنا ندري حتى الآن متى اهتدى الانسان الى هذه الطريقة بالضبط ، ولا نعرف أين كان هذا الاهتداء وكل ما يمكن أن نرجحه هو أن هذا الاهتداء كان في خلال القرن الثاني أو القرن الأول قبل الميلاد ، وأن مدينة الاسكندرية قد لعبت دورا هاما في ذلك .

وهناك من يعتقد انه قد شارك الاسكندرية في هذا الابتكار مدينة صيدا التي لعبت هي الأخرى دورا هاما في صناعة الزجاج قبل الاسلام (١) .

ومن الاسكندرية ومن صيدا خرجت الى روما - في العصر الروماني - التحف الزجاجية المختلفة ، وانتشرت في أرجاء أوروبا ، وانتشرت معها كذلك طريقة صنعها ، وقد كان زجاج منطقة الراين في أوروبا ينافس في القرن الثاني الميلادي زجاج مدينة الاسكندرية . وفي القرن الثالث زاد انتشار هذه الصناعة في أماكن عدة في أوروبا بفضل هجرة بعض صناع الزجاج من الشرق اليها ، كما ان المصنوعات الزجاجية

(١) من الاسماء البارزة في صناعة الزجاج الماهر المسمى اينيون Ennion الذي هاجر من مدينة صيدا الى ايطاليا حيث استمر يزاول صنعته فيها بنجاح عظيم ، وقد وصل اليها من مصنوعاته عدد من المزهريات الكاملة لا تزال معروضة في بعض المتاحف ، ووصول هذه المزهريات كاملة اليها أمر نادر ويمكن تفسيره بأنها كانت محفوظة في المقابر، وقد قدمت للموتى على هيئة قرابين ، ومما زاد في أهميتها انه كان معها قطع من النقود القديمة نمشيا مع بعض العقائد الدينية القديمة التي تطلب الى أهل الميت ان يزودوه بالنقود لكي يدفع منها اجرة عبوره على السفينة التي تحمله الى العالم الآخر . ويستلفت النظر في هذه المزهريات امران : الاول زخارفها الجميلة المستمدة من الحياة الرومانية مثل مناظر الصيد ، ومناظر السيرك Circus and Arena . والامر الثاني هو ان الصانع اينيون كان ينقش اسمه على هذه المزهريات مقترنا بعبارة باللغة اليونانية ترجمتها : « فلنحرس الآلهة المشتري » Let the buyer be remembered by gods . وتذكرنا هذه العبارة بعبارة مماثلة نقرأها على بعض التحف الإسلامية هي : « بركة لصاحبه » . ترى هل عرف الصانع المسلم هذه العبارة اليونانية وتأثر بها وعبر عنها بلغته أم هو توارد خواطر ليس الا ٩٩

الشرقية وجدت لها سوقا رائجة في أسواق هذه البلاد ، وكانت نماذج
نسيج الاوربيون على منوالها •

والتحف الزجاجية قد تكون عاطلة من الزخرفة وينحصر جمالها
في شكلها ، وهنا يلعب الشكل العام للاناء دورا في تحديد تاريخه وموطنه
تحديدا تقريبا قد يكون صحيحا وقد يكون قريبا من الصواب وقد يكون
غير ذلك لأن هذا التاريخ انما قام على التخمين والترجيح •

وقد تكون التحف الزجاجية مزخرفة ، وقوام هذه الزخرفة في
العصور السابقة على الاسلام أمور عدة : منها زخرفة تنتج عن القالب
الذي نفخ فيه الاناء الزجاجي اذ ينطبع عليه ما هو موجود في القالب
من زخارف شتى • وهذه الزخارف الناتجة من القالب قد تكون تضليعا في
جدار الاناء Ribbed وقد تكون على هيئة خلايا النحل Honey Comb
وقد تكون زخارف بارزة من أشكال مختلفة Embossed

ومن زخارف التحف الزجاجية ايضا ما ينتج عن طريق الضغط
على جدار الاناء وهو لا يزال لينا وذلك بواسطة آلة خاصة على هيئة
الملقاط Tong ، ويكون عادة في هذه الآلة زخرفة تنطبع على
جدار الاناء •

ومن الزخارف ما يحدث بواسطة الحز Incision ، أو بواسطة
الحفر Engraving ، أو بواسطة القطع بسجلة خاصة
Cutting ومن الزخارف أيضا ما يكون بواسطة اضافة خيوط
زجاجية حول الاناء تضغط فيه وهو لا يزال لينا ضغطا يجعلها في مستوى
جدار الاناء وكأنها جزء منه ، وعندئذ يتكون نوع من الزخرفة يشبه
الرخام المعرق •

وقد تكون الزخرفة بواسطة خيوط زجاجية تلتصق فقط على الاناء
ولاتضغط فيه وتكون ما يشبه الشبكة حول الاناء الزجاجي .

ومن زخارف التحف الزجاجية ما قام على اضافة نقط Drops
من زجاج يختلف لونه عن لون الاناء الزجاجي المراد زخرفته ، فتبدو
هذه النقط بارزة على السطح ، وليس من المستبعد ان يكون الزجاج قد
استوحى هذه الطريقة من الكؤوس الفضية والذهبية المرصعة بالأحجار
الكريمة فجعل هذه النقط الزجاجية التي زين بها جدار الاناء شبيهة
بفصوص الزمرد والياقوت وما اليهما من الاحجار الكريمة .

وهناك طريقة أخرى حاول فيها الصانع أن يقلد بعض الاحجار
الكريمة التي جعلتها الطبيعة من لونين مختلفين ، فجعل بعض الأواني
الزجاجية من طبقتين من الزجاج ملتصقتين ببعضهما ويختلف لون الواحدة
عن الأخرى ثم حفر على الطبقة الزجاجية الخارجية الزخارف التي يريدونها .

وآخر ما نذكره من هذه الطرق طريقة التذهيب Gilding
التي تقوم على استخدام طبقة رقيقة من الذهب تثبت فوق سطح الاناء ،
ثم تنقش الزخرفة المطلوبة على هذه الطبقة الذهبية ، ويكشط من الزخرفة
أرضية الرسم حتى يبدو العنصر الزخرفي وحده في لونه الذهبي على
جدار الاناء ثم يغطى الاناء كله بعد ذلك بطبقة من الزجاج الشفاف ويترك
الاناء بعد ذلك حتى يجف فيبدو الرسم الذهبي محصورا بين طبقتين من
الزجاج .

وقد شاعت هذه الطرق الزخرفية قبل الاسلام واستمرت كلها
أو أغلبها في العصر الاسلامي .

ولقد كانت أحب هذه الطرق الى الساسانيين طريقتي الحفر والقطع ،
ولعل السبب في ذلك هو خبرتهم في تشكيل وزخرفة البلور الصخري

الذي كان متوفرا في العراق الذي كان حيثئذ جزءا من امبراطوريتهم •
وقد نجح الساسان - قبل الاسلام - في عمل زخارف من اشكال هندسية
وصور آدمية وحيوانية وعناصر نباتية بهاتين الطريقتين اللتين استخدمتا في
العصر الاسلامي أيضا على أيدي العراقيين •

اما البيزنطيون فقد أحبوا طريقة التذهيب واستعملوها بكثرة على
أوانيهم الزجاجية وقد وصلت اليها أجزاء من قناني مذهبة ترجع الى القرن
الثالث الميلادي ويحمل الكثير منها رموز الدين المسيحي مثل الصليب
والسمكة (١) •

ولقد صنعت من الزجاج الاواني بشتى انواعها من القناني الصغيرة
والكبيرة المختلفة الأشكال ، ومن الدوارق والأباريق ، ومن الصحون
والمصابيح ، ومن المحابر والصداديق ، كما صنعت منه أيضا أعيرة الوزن
Weights التي كتب عليها ما يفيد ثقلها وما يدل على تاريخ صنعها •
وقد صنعت منه أيضا أقراص صغيرة مستديرة كانت تستعمل أغلب الظن -
لوزن الأشياء الثمينة مثل الذهب والأحجار الكريمة ، كما كانت تلتصق
على الأواني المستخدمة في الكيل لبيان السعة ، وهي تتضمن في بعض
الأحيان أسماء الملوك والولاة •

ولم يقطع الفتح الاسلامي لبلاد الشرق الأدنى حيث ولدت صناعة
الزجاج سلسلة التطور في هذه الصناعة ، بل لقد سارت في ظل الاسلام
قدما الى الامام ، اذ كان في بعض تقاليد المسلمين ما قفز بها خطوات

(١) عن البيزنطيون بصناعة الزجاج عناية ملحوظة. وشجعوا على قيامها وتطورها ،
يدل على ذلك القانون الذي أصدره الامبراطور قسطنطين الثاني (٣١٧ - ٣٤٠ م) واعفى به
نافخي الزجاج من الضرائب ، ومن اروع أمثلة الزجاج البيزنطي صحن معروض في متحف
اللوفر في باريس يزدان بصورة دينية تمثل نزول السيد المسيح من السماء « The Fall »
ويرجع هذا الصحن الى المدة الواقعة بين سنتي (٣٦٠ - ٤٢٢ م) •

واسعة ، ذلك أنهم كانوا يعنون بالعبور ، وكان شغفهم بالعلوم الكيماية عظيما ، وكلا الاتجاهين من شأنه أن يجعل الحاجة الى الأواني الزجاجية كبيرة لحفظ العطور وحفظ الأحماض ونقل السوائل واجراء التجارب • وقد ظلت هذه الصناعة تسير في طريقها في عهد الخلافة الأموية في بلاد الشام - تلك البلاد التي كانت مشهورة بأوانيها الزجاجية قبل الاسلام •

وعندما انتقل مركز الثقل عند المسلمين الى العراق لما قامت الخلافة العباسية ، ازداد الاقبال على المصنوعات الزجاجية واشتغلت مسابك الزجاج في العراق بانتاج ما كان المسلمون وغير المسلمين في حاجة اليه من الاواني الزجاجية •

ولما قامت الخلافة الفاطمية في مصر ، وقامت الخلافة الأموية الثانية في الاندلس وصلت صناعة الزجاج في عهدهما الى ذروة النضوج التي ينطق بها ما نشاهده اليوم من امثلة معروضة في المتاحف المختلفة في الشرق وفي الغرب •

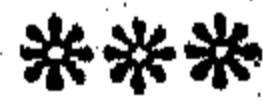
هذا الى أن الأواني الزجاجية قد استهوت المسلمين برونقها ونقاها ويكفي أن ثبت هنا - للتدليل على ذلك - ما قاله أحد كتاب المسلمين في العصور الوسطى عندما ذكر ان الشراب فيه (اي في اناء الزجاج) أحسن منه في كل جوهر ، لا يفقد معه وجه النديم ، ولا يثقل في اليد ، فقدور الزجاج أطيب من قدور الحجارة ، وهي لاتصدأ ولا تندى ولا يتخللها وسخ ، وان اتسخت فالماء وحده لها جلاء ، ومتى غسلت بالماء عادت جديدة ، ومن كرع فيه يشرب فانما يكرع في اناء من ماء وهواء وضياء • (١)

(١) الغزولي : مطالع البدر في منازل السرور ص ١٢٨ ج ١ - طبعة الوطن •

ولم يقف المسلمون عند حد ما وصل اليه السابقون عليهم من الأمم
في طرق زخرفة الزجاج فقد زادوا على تلك الطرق القديمة طرقا جديدة
لم تكن معروفة من قبل من اهمها طريقتان : الأولى استعمال الصبغ
الذهبي ذى البريق المعدني (١) بدلا من صفائح الذهب • والثانية
استعمال المينا Enamel (٢) •

والطريقة الأولى ابتكرها أهل العراق واستعملوها في رسم الخزاف
على الأواني الخزفية لكي يكسبها بريق الذهب وتصبح خير بدليل للأواني
المصنوعة من الذهب الخالص • وقد انتقلت هذه الطريقة من العراق الى
مصر في العصر الطولوني ، وحذقها المصريون في العصر الفاطمي ثم انتقلوا
بها من الخزف الى الزجاج فظهر الزجاج المذهب أول ما ظهر على ايديهم ،
ثم شاع بعد ذلك في العالم •

والطريقة الثانية ظهرت في مدينة الرقا لأول مرة اذ كشفت الحفائر
الأثرية في تلك المدينة عن قطع زجاج كثيرة تزدان بحبات من المينا
مختلفة الالوان •



وبعد فقد كان لا بد من هذا الاستعراض لنشأة الزجاج ومكانته
بين الفنون الخزفية قبل أن نتحدث عنه عند العثمانيين ، حتى يكون لدى

(١) الصبغ الذهبي ذو البريق المعدني هو نوع من الدهان ابتكره الخزاف العراقي
في العصر العباسي ورسم به الخزاف على الأواني الخزفية لكي يكسبها جمال الذهب
وبريقه فأخرج لنا بذلك نوعا جديدا من الخزف لم يكن معروفا من قبل هو الغضار المذهب
أو الخزف ذو البريق المعدني كما يسمى أحيانا - انظر ص ٦٥ - ٧١ من كتاب « العراق
تمهد الفن الاسلامي » للمؤلف •

(٢) المينا هي مادة تتكون من مسحوق الزجاج الذي يخلط ببعض الأكاسيد ثم يذاب
المخلوط في مادة زيتية حتى يتحول الى سائل بواسطة التسخين الى درجة معينة ويصبح
صالحا للرسم به ، وتختلف ألوانها باختلاف الأكاسيد الموجودة في الخليط •

القارىء فكرة واضحة عن الدور الذى لعبته هذه المادة فى حياة الناس قبل أن يظهر العثمانيون على مسرح التاريخ •

والآن ماذا قدم العثمانيون فى هذا المجال ؟ الواقع أنهم اكتفوا فى أول الأمر بالاستيراد عن التصنيع ، وكانت مدينة البندقية ، ومنطقة بوهيميا (فى تشكسلوفاكيا الحالية) فى مقدمة البلاد التى كانت تقوم بتوريد التحف الزجاجية الى بلاد الدولة العثمانية ، وقد كان معظمها من الدوارق والسلاطين والكؤوس وتزدان بالزخارف البارزة أو الزخارف المدهونة أو بغير هاتين الطريقتين •

وقد بدأت صناعة الزجاج عندهم متأخرة عن غيرها من الصناعات الأخرى اذ قامت فى القرن التاسع عشر ، وأول مصنع أسس لذلك كان بالقرب من قرية بيكوز Beykos الواقعة على الساحل الآسيوى للبسفور ، وقد كان مؤسسه أحد الدراويش الذين اتقنوا صناعة الزجاج ويسمى « محمد دادا » • وكان هذا المصنع ينتج شتى أنواع التحف الزجاجية لاسيما قارورات ماء الورد Gulakaden التى كانت تصنع من الزجاج الأبيض المعتم الذى له لون الحليب ، وتزخرف بماء الذهب وتعرف هذه التحف الزجاجية باسم « بيكوز » اخذا من اسم المكان الذى كانت تصنع فيه •

ومن أجمل التحف الزجاجية العثمانية مجموعة من الأواني المختلفة الأشكال مصنوعة من الزجاج الجليبي اللون المزين باللوان المختلفة ، وفى الصورة المنشورة هنا مثال من هذا الاواني الموجودة فى مجموعة خاصة (شكل ٤٥) •

وفى متحف طوبقابو وفى المتحف الاسلامى بالقاهرة أمثلة رائعة من زجاج يوهيميا الذى كان يصنع للخلفاء والامراء والاغنياء يتجلى فيها جمال الشكل وروعة الزخرف •

الثحف المعدنية

لعبت التحف المعدنية في حياة اجدادنا من المسلمين دورا عظيما ،
كما لعبت مثل هذا الدور في حياة أسلافنا في العصور التي سبقت ظهور
الاسلام •

ولكن التحف المعدنية الاسلامية اقل عددا بكثير من التحف المعدنية
التي وصلت الينا من الحضارات القديمة التي سبقت الحضارة الاسلامية
الى الوجود ، ولا يمكن تحليل ذلك بطول مدة هذه الحضارات القديمة وقصر
مدة الحضارة الاسلامية نسبيا فان هذا الطول في الزمن يقابله في جانب
المسلمين ازدياد في العدد ، واقبال المسلمين على استخدام المعادن على نطاق
أوسع من ذي قبل • أما السبب الرئيسي لكثرة التحف المعدنية التي وصلت
الينا من الأقدمين وقلة تلك التي وصلت الينا من أجدادنا المسلمين فيمكن
- في اعتقادنا - في اختلاف طريقة دفن الموتى عندهم عن تلك الطريقة
عندنا ، فمقابر الأقدمين عامرة بما كانوا يستعملونه في حياتهم من تحف
وأدوات معدنية في حين أن مقابر المسلمين ليس بها سوى جثة الميت ملفوفة
في كفن ، لذلك لم تكشف الأبحاث الأثرية في المدافن الاسلامية عن شيء
الا قطعا من أكفان عرفنا منها مدى تقدم صناعة المنسوجات عندهم •

وجميع ما وصل الينا من تحف معدنية اسلامية انما عثر عليه في
الخرائب وبين الانقاض ، وفي المساجد والمزارات أو توارثه الخلف عن
السلف ، ومن هنا كانت سلسلة التطور في هذه التحف بها حلقات
مفقودة •

على انه لولا اقدم اللصوص القدماء والمحدثين على السواء على صهر ما يصل الى ايديهم من تحف معدنية وتحويلها الى سبائك من الذهب أو الفضة أو النحاس اخفاء لمعالم جريمتهم لكانت سلسلة التطور في التحف والادوات المعدنية اقرب ما تكون الى الكمال ، ولوصل الينا منها ما يرجع الى كل العصور الاسلامية ، ولأعطينا فكرة واضحة عن تطور الفن في هذه المادة •

ولقد عرف الانسان المعادن منذ أقدم الأزمان ، وأتقن على مر العصور طريقة استخراجها من باطن الارض ، وطريقة استخلاصها مما علق بها من شوائب ، ثم اهتدى الى تكوين معادن جديدة من المعادن التي وجدها في الطبيعة ، فسبك البرنز من النحاس الأحمر والزنك ، وسبك الفولاذ من الحديد المخلوط ببعض المواد •

وقد استخدم المعادن أول ما استخدمها في صنع الأسلحة ليدافع بها عن نفسه ضد الحيوان وضد عدوه من بنى الانسان ، ثم صنع منها شتى السلع والتي سهلت عليه حياته ، وقد كانت هذه السلع بسيطة في زخارفها ، غير معقدة في تكوينها •

وإذا نحن قصرنا كلامنا على العصور الاسلامية وحدها وجدنا أن المراجع التاريخية والأدبية غنية بالإشارة الى الكثير من التحف المعدنية التي ضاعت ولم تصل الينا ، اما القليل الذي وصل الينا فيجلو علينا انواع المعادن التي استعملها اجدادنا من المسلمين والطرق المختلفة التي زخرفوا بها هذه المعادن •

أما المعادن فأهمها النحاس والحديد والبرنز والذهب والفضة ، وأما زخرفتها فتقوم على الطرق **Beating** (١) ، وتقوم على الصهر في

(١) هذه الطريقة تستعمل في التحف المصنوعة من النحاس أو الذهب أو الفضة لان هذه المعادن يسهل طرقها وتشكيلها بالضرب عليها •

قوالب (١) ، وتقوم على الحز (٢) ، وتقوم على التقيب أو التخريم ، وتقوم على التكفيت (٣) ، وتقوم على الترصيع بالمينا (٤) أو بالاحجار الكريمة ، وهكذا نرى ان التحف المعدنية الاسلامية قد دخل عليها الكثير من نواحي الجمال الفنى بواسطة التشكيل وبواسطة الزخرفة .

وقد عرف العثمانيون تلك المعادن جميعا ، كما عرفوا أيضا طرق الزخرفة المختلفة ، ولكن اقبالهم على استعمال البرنز كان قليلا ، واستخدامهم للحديد والصلب كان كثيرا .

أما فى الزخرفة فقد اختاروا منها ما لاءم ذوقهم ، فاستخدموا التخريم والتكفيت ، والترصيع . ووصلت الينا أمثلة رائعة تمثل فيها هذه الطرق الزخرفية بشكل رائع .

ولعل أجمل صفحات التحف المعدنية العثمانية هى ما تمثلت لنا فى الأسلحة التى تفننوا فى صنعها وفى زخرفتها تفننا يتنزع الاعجاب من

(١) هذه الطريقة تصلح للبرنز وللحديد لانهما يصهران ثم يصبان فى قوالب من الحجر . ونظرا لسهولة الكسر قامت الزخارف هنا على الرسوم البارزة أو الغائرة التى تنتج عادة عن الصب فى القالب .

(٢) وهذه الطريقة تصلح لجميع المعادن التى تتقبل احداث الزخارف فيها بواسطة آلة مدببة .

(٣) هو تطعيم التحفة المعدنية . بمعدن أغلى من المعدن المصنوعة منه وذلك بان يحفر على سطحها أماكن تملأ بالذهب أو الفضة أو غيرها .

(٤) تحدثنا فى هامش ص ١٤٣ (رقم ٢) عن المينسا Enamel التى تستعمل فى زخرفة الزجاج وهى أيضا تستعمل فى زخرفة المعادن بان تملأ بها الأماكن المحفورة على سطح الاناء المعد لذلك . ولكن هناك نوع آخر من المينا لا يستعمل الا على المعادن يعرف باسم Niello أو المينا السوداء وهى تتركب من مسحوق الرصاص والنحاس والبورق والكبريت وملح النشادر تمزج معا ويتكون منها سائل يصب وهو ساخن فى الأماكن المحفورة على التحفة ، واذا ما برد ظهر لونها الأسود فيصقل حتى يظهر لمعانه .

كل من يراه ، وقد استطاعوا بمهارتهم ان ينافسوا الايرانيين فى هذا المجال .

وفى المتاحف الاوربية امثلة كثيرة من الاسلحة العثمانية التى غنمها الاوربيون فى حروبهم مع العثمانيين ، كما ان متحف طوبقابو غنى بأمثلة عديدة مما تخلف من السلاطين والامراء والوزراء (شكل ٤٦) .
والتأمل فى هذه الأمثلة الأخيرة يدفعنا الى الظن بأن بعضها لم يصنع لكى يستعمل فى الحرب بل لكى يحمل فى الحفلات العامة للبلاط العثمانى ، فزخارفها الكثيرة واحجارها الكريمة ، والتأنق الفائق فى صنعها تحملنا على الاعتقاد بانها لم تكن لسفك الدماء بل كانت للأبهة والخيلاء .

ولايتسع المجال هنا لكى نستعرض هذه الاسلحة جميعا ولكننا سنختار امثلة مختلفة من السيوف Sowards والخناجر Daggers والدبابيس Maces والفتوس ، والخوذات والدروع Armours والزرر Coat of chain mails لكى تعطينا فكرة عنها من ناحيتها الجمالية .

اما السيوف فلعل من أهمها وأقدمها سيف السلطان بايزيد الثانى (١) ، وهو مصنوع من لصلب ويزدان بزخارف نباتية جميلة ، وبالكتابات العربية المنزلة بالذهب ، ويعد هذا السيوف من أجمل معروضات متحف طوبقابو .

وأما الخناجر فمن أروعها ذلك الذى يرجع الى عصر السلطان سليم الأول (٢) ، وهو يحمل تاريخ صنعه سنة ٩٢٠ هـ (١٥١٤ م) وهو معروض فى المتحف سالف الذكر ، ومصنوع من الحديد ، ويزدان

(١) انظر ص ٣٧ من هذا الكتاب .

(٢) انظر ص ٤٠ من هذا الكتاب .

بزخارف منزلة بالذهب ومرصع بالأحجار الكريمة ، وله مقبض من
البللور الصخرى ، ويعتقد بعض مؤرخى الفن انه من صناعة ايران
وأن السلطان سليم قد غنمه فى حربه التى انتصر فيها على الشاه اسماعيل
الصفوى ، ثم نقشت عليه بعد النصر عبارات تشيد به •

وأما الدبابيس (١) فمن أشهرها واحد معروض فى متحف طوبقابو
وله يد مصنوعة من الفضة المذهبة ، ورأسه مصنوع من حجر اليشب •
أما الفتوس فمن أمثلتها الجميلة واحد معروض فى المتحف سالف
الذكر له نصل على هيئة هلال من الفضة المذهبة ، وهو يزدان بأشكال
مخرمة قوامها زخرفة « الرومى » (٢) •

وأما الخوذات فقد كانت من أهم أدوات القتال ، يلبسها المحاربون
عند خروجهم الى ساحة الوغى ، وقد كانت تصنع من الحديد أو النحاس
على هيئة مخروطية الشكل ، وهى تلبس فوق العمامة لحماية الرأس ، ومن
أروع أمثلتها واحدة فى متحف طوبقابو مصنوعة من الحديد المكفت
بالذهب وتزدان بزخارف من الفروع النباتية والكتابات العربية المقبس
نصوصها من القرآن الكريم من الآيات التى تتصل بالجهاد وطلب المعونة
من الله حتى يتحقق النصر فنحن نقرأ هنا - على سبيل المثال - الآيات
الأولى من سورة الفتح « انا فتحنا لك فتحا مبينا * ليفزر لك الله ما تقدم
من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما »
(شكل ٤٧ ، ٤٨) •

وأما الدروع التى كان يلبسها المحارب كما يلبسها الفرس الذى

(١) الدبوس من الاسلحة التى شاع استعمالها بين العثمانيين ، وهو عادة يتكون
من رأس ضخمة تتخذ من مادة صلبة ، ويد طويلة تتخذ من المعدن •
(٢) انظر ص ٧٦ من هذا الكتاب •

يمتطيه في ساحة القتال فقد كانت تصنع من الحديد المكفت بالذهب ، وهي عادة تتكون من عدة اجزاء ، فدرع الفارس كان قوامه أربع قطع رئيسية واحدة لحماية الصدر ، وواحدة لحماية الظهر ، وواحدة لحماية الجانب الأيمن وواحدة لحماية الجانب الأيسر ، ويكون في هاتين القطعتين الأخيرتين مكان يخرج منه الذراعان . أما درع الفرس فيتكون من عدة قطع أهمها ما كان يوضع فوق وجهه لكي يحمي جبهته وأذنيه .

ومن أجمل دروع الفرسان واحد معروض في متحف طوبقابو وهو من النوع الذي يطلق عليه في التركية عبارة « جهار آينه » أي ذو المرايا الأربع ، وهو غني بالزخرفة المكفتة بالذهب التي قوامها آيات من القرآن الكريم مما يتصل بالجهاد ، وهو مبطن بالحرير .

ومن أجمل دروع الخيل ما نراه في المتحف المذكور مشلا من الجزء الأمامي لدرع يزدان بزخارف نباتية جميلة أبرز ما فيها أزهار اللاله والقرنفل (شكل ٤٩) .

وأما الزرد فهو أشبه ما يكون بقميص مصنوع من حلقات تتصل بعضها ببعض ويتخللها بعض الصفائح المعدنية المستطيلة التي تزدان بالكتابات العربية . ومعروض في متحف طوبقابو أقدم مثال عثمانى منها إذ يرجع الى القرن الخامس عشر وهو مصنوع من الصلب المنزل بالذهب .

وهناك آلات ومعدات حربية أخرى غير تلك التي ذكرناها ، ليست مصنوعة كلها من المعدن ، ولكن المعدن يشكل بعض أجزائها مثل القوس Bow ، والسهم Arrows ، وجعبات السهم Quivers وزخارف مثل هذه القطع بسيطة لأن مجال الفنان فيها ضيق لا يسمح بإبراز مهارته الا فيما يختص بجعبات السهم التي كانت تصنع في بعض

الأحيان من الخشب ، فقد زينها بالزخارف المختلفة ، وسوف نتحدث عن واحدة منها عند كلامنا على التحف الخشبية (١) .

فاذا تركنا حياة الحرب الى حياة السلم رأينا أن المعادن قد استخدمت في العمائر كأجزاء منها ، واستخدمت في صنع كثير من التحف المنقولة التي كانت تزخر بها قصور السلاطين والأمراء والأغنياء من بني عثمان ، وهذه وتلك تدل صناعتها على مقدار ما بلغه العثمانيون من المهارة في زخرفة المعادن .

ففي العمائر نشاهد أقفال الأبواب ، كما نشاهد أيضا الشبايك التي تسد النوافذ في المساجد والأسبلة . ولعل من أروع الأقفال واحد معروض في متحف طوبقابو مصنوع من البرنز ومكفت بالذهب ويزدان بالكتابات القرآنية والدعائية والتاريخية ، فنقرأ فيه الآية ٩٧ من سورة آل عمران : بسم الله الرحمن الرحيم « فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا » . ونقرأ فيه هذه العبارة : « اللهم افتح لنا أبواب رحمتك بمحمد وحرمد » كما نقرأ فيه أيضا تاريخ الصنع وهو سنة ٩١٥ هـ (١٥٠٩ م) أي انه من عصر السلطان بايزيد الثاني (٢) .

وأما الشبايك فنكتفى بذكر مثال واحد منها تشاهده في سبيل السلطان أحمد الثالث (٣) باسطنبول ، وهو مصنوع من البرنز المشبك على هيئة يتمثل فيها الجمال الفنى بأروع صور (شكل ٥٠) .

وأما التحف المعدنية المنقولة فنشير الى تحف مختلفة من عصور مختلفة تعطينا فكرة واضحة عن فن زخرفة المعادن عند العثمانيين .

(١) انظر ص ١٦٨ من هذا الكتاب .

(٢) انظر ص ٣٧ من هذا الكتاب .

(٣) انظر ص ٥٣ من هذا الكتاب .

ففى متحف الفن الاسلامى بمدينة اسطنبول ثريا مصنوعة من
الفضة ولها شكل مشمن ، وفى كل جانب منها سبع « قرايات » Oil lamps
ويعلوها قبة ذات زخارف مخزومة من النوع « الرومى » ، (١) . أما
أجزاء الثريا الأخرى فتزدان بكتابات قرآنية من سورة النور ، وزخارف
مخزومة غاية فى الروعة ، والواقع أن هذه الثريا التى تنسب الى القرن
السادس عشر تعتبر مثالا رائعا للزخرفة بالتحريم التى بلغت على أيدي
العثمانيين درجة عظيمة من الجمال والاتقان ، ولا عجب فى ذلك فقد كانت
هذه الطريقة محببة عند سلاجقة الروم من قبلهم فورثوها عنهم وساروا
بها الى الأمام .

* * *

وفى متحف فيكتوريا والبرت بلندن أبريق مصنوع من الفضة
المذهبة ، له صنبور خارج من منتصف بدنه (٢) ، وقوام زخرفته عناصر
نباتية من أبرزها المراوح النخيلية وهو ينسب - على أساس زخرفته -
الى القرن السادس عشر .

وفى المتحف سالف الذكر أيضا ابريق آخر يرجع الى القرن
السابع عشر وهو مصنوع من الذهب المنزل بالمينا ذات الألوان المختلفة
من أزرق وأحمر وقهوائى ، وهو مرصع أيضا بالأحجار النفيسة وله
غطاء على هيئة قبة صغيرة ، وصنبور فى وسط بدنه على هيئة حية . ولهذا
الابريق طشت به كتابة تشير الى أنه مع الابريق قد قدم هدية من قيصرية
الروسيا والدة بطرس الأكبر الى حفيدها فى سنة ١٦٩٢ م أى فى عهد
السلطان أحمد الثانى ، ويرجع الباحثون أن القيصرية قد أوصلت على صنع

(١) انظر ص ٧٦ من هذا الكتاب .

(٢) يلاحظ ان الصنبور Spout فى الابريق السابقة على الاسلام او التى ترجع
الى العصور الاسلامية المبكرة اما ان يكون جزءا من فوهة الابريق او يلصق به عند الفوهة
اما فى العصور الاسلامية المتأخرة فقد أصبح موضع الصنبور فى وسط بدن الابريق .

هذا الأبريق مع طشته في مدينة اسطنبول التي كانت من أشهر مراكز صناعة المعادن المنزلة بالمينا في ذلك الوقت . وهناك مثالان جميلان من أباريق فضية في مجموعة خاصة نرى صورتها (شكل ٥٣) .

وفي متحف طوبقابو صندوق للأقلام Pen box مصنوع من المعدن ، وغطاؤه وجوانبه من الذهب المنزل بالمينا البيضاء والمرصع بالياقوت والزمرد ، وهو ينسب الى القرن السابع عشر .

وفي متحف مدينة اسطنبول مقلمة مصنوعة من الفضة تنسب الى السلطان أحمد الثالث وتحمل اسم صانعها « محمد » وهي تنسب الى القرن الثامن عشر ، ولا يزال أمثال هذه المقلمة التي بها دواة ومكان للأقلام مستعملا حتى اليوم في بعض القرى الاسلامية (شكل ٥٢) .

وفي مجموعة خاصة صندوق من المعدن لحفظ المصحف الشريف ، منسوب الى القرن الثامن عشر ، ويتوج هذا الصندوق قبة مضلعة ، وهو يزدان بزخارف محزوزة وزخارف بارزة .

وفي متحف طوبقابو مرآة ظهرها من المعدن المكفت بالذهب والمرصع بالأحجار الكريمة ، ويرجع مؤرخو الفن نسبتها الى القرن الثامن عشر .
وفي المتحف الانجرافي في أنقره شمعدان من النحاس المطعم بالفضة غاية في الجمال (شكل ٥١) .

التحف المصنوعة من
العاج والخشب

عرف الانسان العاج Ivory منذ عصور ما قبل التاريخ وظل يستعمله حتى عصرنا الحالى، ومن هنا كانت عناية علماء الآثار به عظيمة (١). وتختلف طريقة الحصول عليه اختلافا واضحا عن جميع الطرق التى كان يحصل الانسان بها على المواد الخام للصناعات التى أسلفنا الاشارة اليها فى هذا الكتاب من خزف وقماش وطفانس وزجاج ومعادن . فهو ليس مثل الخزف والزجاج تستمد مادتهما الخام من عناصر فوق سطح الأرض ، ولا مثل المعادن تأخذها من باطن الأرض ، ولا مثل الأقمشة والطفانس نحصل على معظم مواد مسجها عن طريق الزراعة أو حلق شعر الحيوانات ذات الفراء ، بل ينفرد العاج بين هذه الصناعات بطريقة خاصة به كانت صيد حيوان الماموث (الذى انقرض الآن) ، وصيد الفيل الذى لا يزال يعيش فى أماكن شتى من سطح الأرض ، وما يتبع ذلك من مشقة لكى نحصل على هذه المادة الجميلة التى نستخدمها فى صنع بعض التحف أو تجميل التحف الخشبية بأجزاء منها .

ومن هنا تعتبر هذه المادة مثل المعادن النفيسة من ذهب وفضة ، ومثل الأحجار الكريمة من بللور صخرى ، وزمرد وياقوت وما إليها ، فهى نادرة ، عزيزة المنال ، ومن هنا أيضا كان حرص الصانع على عدم التفريط فى أى جزء منها مهما صغر حجمه ، وعلى الاستفادة بكل ما يمكن

(١) راجع مادة Ivory فى دائرة المعارف البريطانية Encyclopedea Britanica

الحصول عليه منها ، فالشظايا الدقيقة التي تتخلف عن عمل التحف الكبيرة مثل الصناديق والعلب ، يحتفظ بها لكي تستعمل في التطعيم .
Inlaying بل والمسحوق الذي يتخلف من القطع أو الحز أو الحفر يستخدم في الصقل وفي عمل الحجر الهندي .

واستخدم الأوربيون - في عصر ما قبل التاريخ - عاج الماموث ، وعاج الفيل جنبا الى جنب مع العظم في عمل بعض الأدوات والتحف المعروضة في المتاحف التي تعرض آثارا من تلك الفترة .

وعرف الفراعنة صناعة العاج ، ووصلوا فيها الى درجة سامية من التقدم ، وشكلوا من هذه المادة التحف المختلفة ، كما زينوا الألواح الصغيرة المتخذة منها بالزخارف المحفورة والزخارف البارزة ، ولا يزال أحفادهم في منطقة أسبوت في مصر العليا ، وفي بعض مناطق القاهرة يصنعون من العاج قطعاً فنية رائعة ، ويزينون بفصوصه تحفا خشبية مختلفة .

وانتقلت هذه الصناعة من الفراعنة الى الفينيقيين ، الى اليونان ، الى الرومان ، الى البيزنطيين (١) ، وقد نجحوا جميعاً في اتخاذ الصفائح العاجية الرقيقة من أنياب الفيلة وزخرفوها بالحفر الغائر والحفر البارز ، كما نجحوا أيضاً في أن يصنعوا من العاج السلع المختلفة من صناديق Caskets وعلب اسطوانية Cylindrical Pyxid ، ودبتش Dyptich (٢)

(١) بدأت عناية علماء الآثار بدراسة العاج منذ القرن التاسع عشر ، وقد استطاعوا ان يؤرخوا معظم التحف العاجية التي وصلت اليها من العصور السابقة على الاسلام على اساس مقارنة اشكالها وزخارفها بالتحف الاخرى المعروفة التاريخ والمصنوعة من مواد مختلفة ، واستعانوا كذلك بالصور التي تزين المخطوطات ، وبزخارف المنسوجات التي يظن ان صانع العاج كان يستمد الوحي من زخارفها . اما التحف الاسلامية فالكثير منها يحمل كتابات عربية تتضمن تاريخ صنعها واسم من صنعت له واسم صانعها ومكان الصنع في بعض الأحيان .

(٢) لم استطع ان اعثر على كلمة عربية تقابل كلمة Dyptich الاوربية فاستعملتها بلفظها الاجنبى .

وإذا كان من السهل على القارىء العربى ان يتصور الصناديق والعلب فان الدبش فى حاجة الى شىء من الايضاح ، فقد كانت هذه التحفة العاجية شائعة بين الرومان والبيزنطيين ، وهى على هيئة غلاف كتاب بجزءيه الأيمن والأيسر ، وكان يدهن الوجه الداخلى لهذين الجزئين بالشمع ثم يكتب عليه بألة حادة ، وقد كان يستعمل - قبل ظهور المسيحية - فى كتابة الرسائل الغرامية ، او فى التهئة بالمناسبات المختلفة كالأعياد والمواسم .

وفى العصر البيزنطى - عندما أصبحت المسيحية هى الدين الرسمى - تغيرت وظيفة الدبش فأصبح يستعمل فى كتابة وحفظ أسماء الذين يسهمون بخبزهم ونيذهم فى عمل القرايين للكنيسة لكى تقرأ هذه الأسماء وقت القداس فى الكنيسة حتى يعرف الناس الذين تبرعوا لكنيستهم . ثم تطور استعمال الدبش فأصبح يستعمل لكتابة تواريخ الميلاد وتواريخ وفاة الشخصيات البارزة فى المجتمع لاسيما أصحاب الأيادى البيضاء على الكنائس الذين يعاونونها عند الحاجة حتى تتمكن من تبليغ رسالتها على الوجه الأكمل . ثم تطور استعمالها مرة أخرى فأصبح يرسم عليها مناظر دينية أو مناظر دنيوية بطريقة الحفر أو بطريقة الصبغ (١) .



وعندما ظهر المسلمون على مسرح التاريخ ، ورثوا صناعة العاج من الأمم التى سبقتهم ، وتعلموا أسرارها ثم تفوقوا فيها على هذه الأمم تفوقاً تشهد به تلك التحف العاجية الإسلامية التى يفخر بها الكثير من متاحف

(١) فى متحف كلونى فى باريس نصف دبش يرجع الى القرن الخامس الميلادى ، أما نصفه الآخر فمعروض فى متحف فيكتوريا والبرت بلندن ، ويعتبر هذا الدبش من اروع أمثلة التحف العاجية ، ويمكن رؤية صورته فى كتاب راييس عن الفن البيزنطى :
Rie, (D.T.), Byzantine Art, London. 1954, pl. 45, p. 167.

ومن كنائس أوروبا (١) •

ولم يقف تطوير المسلمين للصناعات العاجية عند حد الشكل بل تجاوز الشكل الى الزخرفة ، ففي الصناديق والعلب أحدثوا أشكالا جديدة لم تكن مألوفة • من قبل ، فبعد أن كانت الصناديق المستطيلة ، والعلب الاسطوانية ذات غطاء مسطح ، أصبح - في العصر الاسلامي - هذا الغطاء على هيئة سنام الجمل أى مسنم Hip Roofed بالنسبة للصناديق ، وأصبح مقببا Domed بالنسبة للعلب • اما الدبش فقد احتفظ بشكله الخارجى ولكن وظيفته القديمة قد تغيرت كما تغير شكله الداخلى اذ أصبح به ، تجويفات أعدت فى الغالب لوضع العطور والدهون التى تستخدمها المرأة فى الزينة ، أو التى أعدت ليستفاد بها فى نوع من الالعاب التى يلعبها المسلمون فى العصور الوسطى مثل النرد وما إليها (٢) •

ولقد وصلت الينا تحف عاجية اسلامية من مناطق مختلفة من العالم الاسلامي ، ولكن الاندلس كانت أغنى هذه المناطق جميعا بتلك التحف اذ لايزال فى الكنائس والمتاحف منها عدد لا بأس به ينتظم العصر الأموي هناك والعصور التى جاءت بعد (٣) •

(١) فى كثير من الكنائس الكبيرة فى أوروبا لاسيما فى ايطاليا واسبانيا وفرنسا كثير من التحف الاسلامية ضمن كنوزها فلقد افتتن المسيحيون فى العصور الوسطى بجمال هذه التحف (من العاج والمدن والزجاج والبللور الصخرى والنسيج) وحافظوا عليها وكانت لها فى نفوسهم مكانة ممتازة ، ومما زاد فى قيمتها عندهم أن معظمها من الشرق حيث ولد وترعرع السيد المسيح فوضعوها فى أعز مكان عندهم ، واحتفظوا فيها بما يعتزون به من مخلفات دينية ، وكأنما شامت الاقدار ان تبقى هذه التحف الى اليوم لكي نجد فيها شاهدا على سمو الفن عند اجدادنا من المسلمين •

(٢) من أروع أمثلة الدبش الاسلامية واحد وصل الينا من الاندلس يمكن لمن يشاء من القراء أن يقفوا عليه ويروا صورته فى كتاب « الفنون الزخرفية الاسلامية فى المغرب والاندلس » - للمؤلف وقد نشرته دار الثقافة فى بيروت فى سنة ١٩٧٢ •

(٣) راجع بحثا للمؤلف نشر فى مجلة كلية الآداب فى جامعة القاهرة فى المجلد السابع عشر (جزء ٢) بعنوان « صفحات من الفن الاسلامي فى الاندلس : التحف المصنوعة من العاج » • وراجع كذلك ص ١٨١ - ٢٠١ من كتاب المؤلف المذكور فى الفقرة السابقة •

وعرف العثمانيون صناعة التحف العاجية ، وأتقنوا هذه الصناعة كما
أتقنوا غيرها من الصناعات التي ورثوها عن تقدمهم من الأمم ، ولكن
ما وصل إلينا من تحفهم العاجية قليل ، إلا أنه على قلته يكفي لإبراز
مكانتهم في هذه الصناعة .

ففي متحف طوبقابو مرآة مستديرة لها يد من الأبنوس وظهرها
قرص من العاج قد حفرت عليه زخارف نباتية جميلة حفرا بارزا ،
ودارت حول حافته كتابة عربية تتضمن اسم السلطان سليمان القانوني ،
واسم الصانع الذي صنع وزخرف ظهر هذه المرآة « غاني » وتاريخ
الصنع وهو سنة ٩٥٠ هـ (١٥٤٤) . (١) (شكل ٥٤) .

وفي المتحف سالف الذكر أيضا ملعقة قد نحتت من قطعة سمكة
من العاج ، وزينت يدها العاجية بزخارف نباتية مطعمة بالذهب .

ولم يقف حذق العثمانيين عند حد صناعة التحف العاجية بل لقد
تفوقوا أيضا في فن تطعيم الخشب بالعاج .

ولقد شاع هذا الفن عندهم واستعملوا مع العاج قطع الصدف
Mother of pearl وقطع الأبنوس Ebnov وقد وصلت إلينا أمثلة
أمثلة كثيرة نختار منها خمسة تتجلى فيها روعة هذا الفن .

أما المثال الأول فنراه معروضا في متحف الفن الاسلامي باسطنبول
وهو صندوق مصحف Koran chest مصنوع من خشب الجوز
ومطعم بالعاج ، سدس الأضلاع ، وتتوجه من اعلى قبة مضلعة ذات
اثني عشر ضلعا تجعله أشبه ما يكون بالحيمة ، وتزدان حشوات القبة
بآية الكرسي وبعض آيات من سورة التوبة في حين تتضمن بعض الحشوات
الأخرى توقيع الصانع « أحمد بن الحسن » واسم السلطان بايزيد الثاني ،
كما تتضمن أيضا تاريخ الصنع سنة ٩١١ هـ (١٥٠٥ م) . وقد كان

(١) انظر ص ٤٢ من هذا الكتاب .

هذا الصندوق في الأصل في تربة السلطان سليم الأول بن السلطان
بايزيد الثاني سالف الذكر ثم وجد طريقه الى المتحف (شكل ٥٥) •

وأما المثال الثاني فنراه أيضا في المتحف سالف الذكر وهو رحلة
أو كرسي مصحف Koran Stand مصنوع من الخشب ومطعم بالعاج وهو
على هيئة صندوق مستطيل يوضع فوقه المصحف الشريف مفتوحا ومستندا
الى جزءين بارزين فوق السطح ، وقد كان في الأصل في تربة السلطان
أحمد الأول ثم وجد طريقه الى المتحف •

وأما المثال الثالث فهو عرش السلطان المذكور آنفا وهو معروض في
متحف طوبقابو ومصنوع من خشب الجوز المطعم بالصدف والمرصع
بالاحجار الكريمة •

وأما المثال الرابع فيوجد في متحف طوبقابو وهو جعبة لحفظ السهام
مصنوعة من خشب الأبنوس ومطعمة بالعاج والصدف وينسبها مؤرخو الفن
الى اوائل القرن السابع عشر (شكل ٥٦) •

والمثال الأخير الذي يتجلى فيه فن التطعيم معروض في متحف الفن
الاسلامى باسطنبول وهو كرسي مصحف من نوع يختلف عن النوع الذى
ذكرناه من قبل اذ هو يتكون من لوحين متداخلين من الخشب المطعم
بالعاج والأبنوس ويزدان بزخارف رائعة وهو يرجع الى القرن
الثامن عشر (شكل ٥٧) •

ونتقل الآن للحديث عن التحف الخشبية فنقول ان هذه التحف اما
اجزاء قائمة فى المباني المختلفة لاتنفصل عنها مثل الاسقف ، والقباب ،
والأعمدة والمنابر الثابتة والمساند، والأربطة الخشبية بين العقود Tie-beams
والابواب التى لم تبرح مكانها الى متحف من المتاحف •

وأما تحف منقولة من السهل حملها من مكان الى مكان مثل أثاث

المسجد من منابر متحركة (١) ، وكراس للمصاحف كبيرة وصغيرة ،
ودكك للمقرئين والمبلغين ، وتوابيت توضع فوق قبور الأولياء والصالحين
لتشير الى موضع دفنهم ، ومثل الأمشاط والعلب ، والأواني وغيرها من
الأدوات الخشبية التي كانت تستعمل في الحياة العامة والحياة الخاصة .

وتقوم زخرفة هذه التحف سواء منها الثابت أو المنقول على ست
طرق : طريقة الصبغ *Painting* وهي لا تحتاج الى ايضاح ، انما
يجب ان نذكر هنا انه قد ظهرت في العصور الاسلامية المتأخرة مثل العصر
الصفوي ، والعصر العثماني ، طريقة جديدة لصبغ الأخشاب لم تكن
معروفة من قبل هي استعمال اللك أو اللاكية *Lack* في الصباغة (٢) .

وطريقة الحز *Incision* وهي الحفر غير العميق ، وطريقة
الحفر *Engraving* وقد يكون الحفر عميقا في الخشب *Deep cut*
وقد يكون مائلا *Slant cut* وقد يكون بارزا *Relief* وهو ما يعبر
عنه بالتركية بكلمة او يما *Oyma* ، ولا تزال هذه الكلمة التركية مستعملة
بين التجارين في مصر حتى الآن .

وطريقة التطعيم *Inlaying* بالعاج أو الصدف (صدفكاري)
أو الابنوس وقد أشرنا اليها من قبل .

وطريقة التجميع أو التشبيك *Panelling* وتعرف عند
الأتراك باسم *Kundekan* وقد ابتكرها المسلمون في العصور الوسطى
تحت ضغط عاملين اساسيين هما جو معظم البلاد الاسلامية الذي يميل الى

(١) قد يكون المنبر متحركا كما هو الحال في منابر شمال افريقية وقد يكون ثابتا
لا يتحرك وفي هذه الحالة قد يصنع من الخشب أو يبنى من الحجر .
(٢) هو مادة شفافة صمغية تستخرج من عصير شجر السماق كما يقول الجاحظ في
كتابه «التبصرة بالنجارة» ص ٣١ .

الحرارة ، ثم فقر معظم هذه البلاد في الانواع الجيدة من الخشب (١) .
وهي تقوم على تجميع قطع من الخشب أو حشوات كما تسمى أحيانا
Panels بعضها كبير الحجم وبعضها صغير بحيث تكون في تجمعها اشكالا
زخرفية .

وطريقة الحُرط Turing Wood التي تتجلى فيما يعرف بالمشربيات
التي كانت ولا تزال تزين واجهات كثير من المنازل القديمة ، وقد كانت
تحقق بعض اهداف المجتمع الاسلامي في العصور الوسطى التي كانت
تقضى بفرض الحجاب الشديد على النساء ، فهي تمكن النساء من رؤية من
بالطريق وتحول دون ان يراهن من بالخارج وهي تعرف بالتركية باسم
المشبيك Muchabbek

وطريقة تخريم الزخارف في الخشب Piercing وتكوين
عناصر زخرفية بواسطة ثقب الخشب بطريقة معينة .

وقد ورث العثمانيون هذا الطرق المختلفة ، واستعملوها جميعا في
تزيين تحفهم المصنوعة من الخشب التي لم يصل اليها منها الا القليل . ولعل
هذه القلة ترجع الى طبيعة الخشب نفسه ، فهو لا يستطيع الصمود للعوامل
الجوية مثل صمود الحجر أو الخزف أو العاج بل يسارع اليه البلى والتحلل
خصوصا اذا لم يتم تجفيفه قبل تشكيله تجفيفا تاما ، وقد تقضى عليه
النيران بسبب الاهمال أو القضاء والقدر ، ومن هنا كانت التحف الخشبية
سواء منها ما كان ثابتا في العماير أو كان من التحف المنقولة - أقل بكثير
بالنسبة لما وصل اليها من التحف الخزفية مثلا .

(١) يتأثر الخشب بالجو فيتمدد ويتقلص ، وطريقة الحشوات المجمع خيرا ما يعاون
على التغلب على هذا النقص وقد كان القدماء - قبل الاسلام - يتغلبون على الجو بتجفيف
الخشب مدة طويلة اما في العصور الوسطى بعد ان زاد عدد السكان ومست الحاجة الى
الكثير من المصنوعات الخشبية فلم يعد هناك متسع من الوقت للتجفيف ومن هنا ظهرت
فكرة الحشوات التي تجمع ويراعي في وضعها تمددها وتقلصها حتى لا يشوه الخشب .
واما عامل الفقر في الانواع الجيدة من الخشب فقد حمل النجار على التدقيق في استعماله
وعدم التفريط في اية قطعة منه مهما صغر حجمها .

ولقد وصل إلينا من آسيا الصغرى بعض التحف الخشبية السلجوقية الجميلة التي نسج على منوالها العثمانيون (١) .

ومستعرض الآن بعض التحف الخشبية العثمانية التي وصلت إلينا مرتبة ترتيبا تاريخيا . ففي متحف «نجده» (بين مدينتي أطنه وقيصرية)، توجد أقدم تحفة عثمانية من الخشب وهي « كرسى مصحف » مكون من لوحين متداخلين ، مزخرف كلاهما بالعناصر النباتية المحفورة حفرا عميقا، وبالكرسى أجزاء مزينة بالتخريم وفيه كتابة عربية نصها : « في أيام السلطان الأعظم أبى سعيد خلد (الله) ملكه مما . . . أمير الأمراء سيف الدين سنجراغا . . . المحتاج الى رحمة الله تعالى وغفرانه . . . » وعلى أساس هذا النص يمكن أن ينسب هذا الكرسى الى سنة ٧٣٦ هـ (١٣٣٥ م) أى الى عصر أرخان (٢) .

وفي الجامع الأخضر بمدينة بروسة باب خشبي (شكل ٥٨) نرى في هذا الكتاب رسما تفصيلا لجزء من زخارفه نقلناه عن كتاب أرسفان فى الفنون الزخرفية التركية « وهو من عمل الفنان بارفلى Parvillée ويتجلى هنا فن الحفر على الخشب بصورة رائعة تكاد تكون منعدمة النظير فى الفن العثماني .

وفي مسجد سجانوس باشا فى مدينة بالكسير Balekesir باب يتجلى فيه حذق العثمانيين فى فن التجميع ، فالحشوات الخشبية تكون

(١) أشرنا فى ص ١٧ من هذا الكتاب الى التحف الخشبية السلجوقية ونفصل القول هنا فى تحفتين من هذه التحف نفخر بحيازتهما متحف مدينة قونية وكلاهما من جامع علاء الدين بقونية . وهما منبر وكرسى مصحف . أما المنبر فيزداد بحشوات بعضها كبير وبعضها صغير بهازخارف محفورة وزخارف مخرمة وتشاهد فى جانبى المنبر زخرفة الاطباق النجمية التى اتقن النجار السلجوقى عملها ، وتشاهد أيضا العقد المتعدد النصوص والكتابات العربية المنقوشة بالخط الكوفى وبالخط النسخى . والتى يتضمن بعضها آيات من القرآن الكريم وبعضها نصوصا تاريخية نعرف منها أن المنبر قد صنع فى سنة ٥٥٠ هـ / ١١٥٥ م فى عهد السلطان قلع ارسلان فى حين أن الكرسى قد صنع فى سنة ٦٧٨ هـ / ١٣٧٩ م فى عهد السلطان أبو الفتح كيكافوس بن كيكافوس .

(٢) انظر صورة هذا الكرسى فى اللوحة ١٣ من كتاب :

Gulpen (C.), Rahleler, Istanbul, 1968.

فى تجمعها أشكالاً نجمية جميلة ، وفى الحشوتان المستطيلتان فى أعلى هذا الباب كتابات تقرأ فيها : « الدنيا ساعة » ، « فاجعلها طاعة » (شكل ٥٩) .

وفى المتحف الانجرافى فى مدينة أنقرة كرسى مصحف (شكل ٦٠) مكون من لوحين من الخشب متداخلين ، ويزدان كل منهما بزخرفة محفورة حفرا عميقا قوامها أشكالاً هندسية بداخلها وردات ، والى جانب هذه الزخارف المحفورة توجد زخارف مفرغة قوامها زخرفة التوريق أو « الرومى » .

وفى مجموعة خاصة صندوق من الخشب المزين بالحفر بالزخارف النباتية الرائعة (شكل ٦١) .

وترجع هذه الأمثلة الثلاثة الأخيرة الى القرن الخامس عشر . أما التحف الخشبية التى ترجع الى القرن السادس عشر فنختار منها مثالين : أحدهما باب معروض فى متحف قونية ، مصنوع من خشب الجوز ويزدان بحشوات بعضها كبير وبعضها صغير ، وفى الحشوات الصغيرة نقرأ : « يا مفتاح الأبواب يا مسبب الأسباب » (شكل ٦٢) . والثانى كرسى من الخشب يجلس عليه عادة قارىء سورة الكهف قبل صلاة الجمعة وأصله من جامع السلمانية وهو يزدان بزخارف مخرمة ، وزخارف مجمعة غاية فى الروعة والجمال (شكل ٦٣) .

ومن القرن السابع عشر نختار حشوة جميلة من الخشب من منبر مسجد السلطان أحمد الأول باسطنبول ، تتجلى فيها طريقة الحفر البارز بشكل رائع (شكل ٦٤) وهى تعرض علينا صورة جميلة لزخرفة الهاتى التى فصلنا القول فيها من قبل (١) .

وفى متحف مدينة اسطنبول تحف شتى من الخشب المطعم بالصدف وبالعاج ترجع الى القرن الثامن عشر (شكل ٦٥) .

(١) انظر ص ٧٧ من هذا الكتاب .

فنون الكتاب

الخط. التصوير. التجليد. التذهيب

● فن الخط العربي

يتجلى الفن العثماني أروع ما يتجلى في فن الخط العربي (١) الموروث عن الأمم الإسلامية التي سبقت العثمانيين الى مسرح التاريخ أو

(١) اشتق الخط العربي من الخط النبطي الذي اشتق بدوره من الخط الآرامي والانباط - وهم قبائل عربية - كانوا في أول أمرهم يعيشون عيشة التنقل في المنطقة الواقعة في الشمال الغربي من شبه جزيرة العرب في البقعة الممتدة بين شبه جزيرة سيناء وفلسطين، ثم هجرت هذه القبائل حياة البداوة ، واطمأنت الى حياة الحضرة ، واتصلت بالآراميين ، وتحضرت بحضارتهم التي كانت سائدة في تلك البقاع ، وتعلم الانباط فيما تعلموا الخط الآرامي ، وكتبوا به لغتهم العربية ، وقد كانت كتابتهم بطبيعة الحال غير متقنة اذا ما قورنت بالكتابة الآرامية الأصلية ، ودار الزمن دورته ، واتي جيل جديد من الانباط ، وتعلم هذا الجيل الجديد ذلك الخط الآرامي غير المتقن ، واتسعت الهوة بين هذا الخط والخط الآرامي الأصلي حتى اصبح له طابع خاص عرف من اجله بالخط النبطي . ثم تطور هذا الخط النبطي بدوره حتى فقد صورته الأولى واصبحت له صورة جديدة يمكن ان نعتبرها أول صورة للخط العربي في العصر الجاهلي ، وتستطيع ان نشاهدها في نقش النمارة الذي يرجع الى سنة ٢٢٨ م ، وفي نقش خزان الذي يرجع الى سنة ٥٥٨ م . وفي عصر النبوة كان كتابة الوحي يكتبون بذلك الخط العربي الذي استقام عوده بعد ان استقل في كيانه عن الخط النبطي . ولم تصل لنا ، للأسف ، امثلة من هذا الخط الحجازي الذي كان مستعملا أيام النبي صلوات الله عليه في مكة أو في المدينة ، وأغلب الظن انه كان لهذا الخط صورتان : صورة لينة يميل الخط فيها الى التدوير ، وكانت تستعمل في التدوين السريع . وصورة جافة ينيل الخط فيها الى التريب وكان تستعمل في كتابة الشؤون الهامة التي يراعى في كتابتها الثاني والثؤدة . والراجح ان كتاب الوحي كانوا يكتبون القرآن فور نزوله على النبي بالخط اللين لانه أطوع لهم ، وأسهل عليهم . وعندما يعودون الى دورهم ويستقرون في مجلسهم يعيدون كتابة ما دونوه في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم بالخط الجاف تعظيما للكلمات الله - انظر في ذلك أيضا بحثا للمؤلف نشر في مجلة المجمع العلمي العراقي مجلد ٢٠ سنة ١٩٧٠ تحت عنوان « المصحف الشريف : دراسة تاريخية فنية » .

التي أخضعوها لسيادتهم (١) ، ولقد ورثوا هذا الفن ناضجا ، مستويا على عوده ، وساروا به الى الأمام خطوات واسعة •

وقد قلد العثمانيون كل ما كان معروفا من صور الخط العربي في ذلك الوقت فقلدوا الخط الكوفي (شكل ٦٦) (٢) الذي هو الخط الحجازي الجاف بعد أن طوره أهل الكوفة وأصبحت له بين أيديهم صورة جديدة (٣) •

كما اتقنوا تقليد الأقلام الستة التي كانت شائعة في العراق في عهد الخليفة المستعصم بالله آخر الخلفاء العباسيين في بغداد والتي حذقها ياقون الرومي (شكل ٦٧) الذي عرف بالمستعصمي نسبة الى هذا الخليفة

(١) كتب الاتراك لغتهم بالخط العربي بعد انتشار الاسلام بينهم ، وكان للسلاجقة فضل كبير في النهوض بفن الخط العربي ، وطغرت بك زعيمهم درس هذا الفن على يدي احد اقارب المؤرخ الشهير « الراوندي » صاحب كتاب « راحة الصدور وآيات السرور » وعندما حذق هذا الفن بدأ في نسخ القرآن الكريم في ثلاثين جزءا واستخدم المزخرفين في تجميل ما كتب والراوندي هذا امضى عشر سنوات في دراسة الخط العربي وله في ذلك كتاب بين فيه قواعد هذا الخط ، كما أنه كتب أيضا في كتاب «راحة الصدور» فضلا عن هذا الخط سراج في ذلك بحثا نشر في كتاب المؤتمر الأول للفن التركي سنة ١٩٥٥ Shayatai (M.A.), Turkish Sources for the Study of Islamic Calligraphy, Ankara, 1961, pp. 77-79.

(٢) دخل الخط العربي الى العراق مع الفتح الاسلامي بصورته الجافة والليينة، وتعلمه العراقيون ، وعنى اهل الكوفة بالصورة الجافة منه ، وهذبوا فيها ونسقوا ، وابدعوا لها اشكالا رائعة هي التي عرفت بالخط الكوفي ، أما الصورة الليينة من هذا الخط الحجازي فقد جاءت العناية بها متأخرة ، جاءت في عصر الخليفة المأمون عندما قامت النهضة العربية العظيمة في الترجمة والتأليف ، الأمر الذي استتبع كثرة الكتابة والنسخ ، ويقول ابن خلدون في مقدمته (ص ٣٤٤ من طبعة باريس) « وبعدت رسوم الخط البغدادي وأوضاعه عن الخط الكوفي حتى انتهى الى المباشرة ثم ازدادت المخالفة بعد تلك العصور بتفنن الجهابذة في احكام رسومه وأوضاعه حتى انتهت الى المتأخرين مثل ياقوت المولى العجمي ووقف سند تعليم الخط عليهم » •

(٣) من أهم صور الخط الكوفي : الكوفي البسيط الذي لا زخرف فيه ، والكوفي المورق Floriated أي المنقوش على أرضية بها زخارف نباتية ، والكوفي المزهر Foliated أي الذي تخرج من حروفه فروع نباتية بها أزهار ، والكوفي المضفور Tressed أي الذي تشبك فيه الالف مع اللام على هيئة صغيرة •

والذي اتخذه العثمانيون اماما لهم في هذا المجال (١) وهي خط النسخ
أو الخط الحجازي اللين والخط المحقق (٢) والثالث (٣) وخط التوقيع (٤)
والريحاني (٥) والرقعة (٦) (شكل ٦٨) .

وإذا كان خطا النسخ (المحقق) والثالث قد لعبا دورا بارزا في

(١) هو أحد مماليك الخليفة العباسي المستعصم بالله ، واصله من بلاد الروم من
مدينة أماسي : وقد عاش في بغداد في القرن السابع الهجري ، وانتسب الى الخليفة
العباسي سالف الذكر فعرف بياقوت المستعصمي وقد حذق كتابة الأقلام الستة وهي النسخي
والمحقق والثالث والريحاني والتوقيع والرقعة .

(٢) هو الخط الحجازي اللين وقد تهذبت صورته وظهر منه نوع عرف بالمحقق أي الذي
يحقق التناسب والدقة في رسم الحروف ، وقد وصفه الصولي في كتابه « أدب الكاتب »
بأنه خط دقيق تظهر فيه الصنعة في حين أن الخط المطلق أو الدارج هو الذي يستعمله
العامة ، والذي يفهم من كلام الصولي ان هذا الخط المحقق هو خط النسخ الفني الذي
دوعى في كتابته التناسب بين أجزائه ومن أبرز من اشتهروا بكتابته ثلاثة من أهل العراق
هم ابن مقلة وابن البواب ، وياقوت المستعصمي الذي اتخذه العثمانيون اماما لهم كما
ذكرنا ، وقد حذق هذا الخطاط الأخير فن الخط المحقق وأتقنه وجوده حتى استحق عن
جدارة لقب قبة الكتاب وقد أطلق هذا اللقب أيضا على الخطاط العثماني الشيخ
حمد الله الأماسي الذي اتخذ من ياقوت رائدا له في فن الخط . كما يقول أوكتاي
اصلانبا في كتابه عن الفن العثماني ص ٣٥٤ .

(٣) هو خط منطور عن خط النسخ وقد سمي كذلك لأنه في حجم يساوي ثلث حجم
خط النسخ الكبير الذي كان يكتب به على الطومار ، والطومار هو الدرج أي الملف المتخذ
من البردي أو الورق وكان يتكون من ٢٠ جزءا يلصق بعضها ببعض في وضع أفقي ثم يلف
على هيئة اسطوانة ، وكان ١/٤ الدرج يسمى الطومار وكان يكتب عليه بخط نسخي كبير
عرف بخط الطومار ومنه تولد خط الثلث .

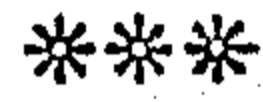
(٤) هو خط مشتق من خطي النسخ والثالث ويعرف أيضا بخط الإجازة .

(٥) هو خط ابتدعه الخطاط العراقي ابن البواب ، وهو يمتاز بتداخل حروفه بعضها
في بعض بأوضاع متناسقة لاسيما حرفي الالف واللام فانهما في هذا النوع من الخط اشبه
ما يكونان بعودين من أعواد الريحان ومن هنا جاءت هذه التسمية التي اشتهر بها هذا
الخط .

(٦) هو خط امتاز بأن حروفه قصيرة تميل الى التدوير ويفلب عليها الطمس في بعض
الحروف مثل العين والغين عندما يكونان في وسط الكلمة والغاء والقاف والواو سوء كانت
في أول الكلمة أو في وسطها أو في آخرها .

العمائر والمخطوطات العثمانية حتى القرن الثامن عشر الميلادي فإنه بعد هذا التاريخ بدأ يظهر تحت سماء اسطنبول نوع جديد من الخط نقله العثمانيون عن الإيرانيين وأصبح له بينهم مكانة ممتازة هو خط التعليق الذي يمتاز بليونته واستدارة حروفه واستلقائها (١) .

وقد نبغ في هذا الخط كثير من الخطاطين العثمانيين نذكر منهم على سبيل المثال لا الحصر محمد أسعد يساري أفندي الذي عدل في صورته بحيث جعلها تتمشى مع الذوق العثماني حتى يصح لنا أن نطلق على خط التعليق الذي كان ينقشه اسم « خط التعليق العثماني » (٢) . وقد أصبح هذا الخط هو النوع المفضل في اسطنبول ونستطيع أن نرى له أمثلة كثيرة في أجزاء مختلفة من اسطنبول القديمة .



وتجاوز الخطاط العثماني مرحلة التقليد الى مرحلة التحسين ، وسوف نراه بعد قليل يتجاوز مرحلة التحسين الى مرحلة أعلى وأسمى هي مرحلة الابتكار .

ففي مجال التحسين نلاحظ أنه أقبل على مزاولة فن الخط بنفس

(١) ابتكر هذا الخط « مير علي التبريزي » الذي كان خطاطا في بلاط تيمورلنك ، وقد خلع عليه أهل عصره لقب « قدوة الكتاب » ويروى عنه قصة طريفة ملخصها انه رأى في منامه الامام علي كرم الله وجهه وقد طلب اليه ان ينظر الى طير الاوز ويطلب النظر فيه ، وقد استيقظ من نومه وهذه الرؤية ماثلة أمامه في يقظته ، وقد استجاب لتوجيه الامام علي وتأمل في خلقة الاوز ، واستوحى من هذا الطائر اشكالا طبقتها في رسم الحروف العربية . وقد سار ابنه عبد الله على نهجه وجود هذا الخط . ومن الصور الخطية المتصلة به « خط المستعليق » الذي يجمع بين اصول خط النسخ وخط التعليق ومن هنا جاء الاسم الذي عرف به ، واخص ما يميز هذا الخط ان حروفه قد قويت فيها الاستدارة عن خط التعليق وزادت فيها اللبونة ، وتجلت في الحروف الاناقة بصورة جذابة .

(٢) انظر ص ٣٢٧ من كتاب .

راضية مطمئنة لا يشوبها شك كما كان الحال مثلا في مزاولة فن
التصوير (١) *

ولقد نلجت ضدور الخطاطين عندما تذكروا أن في القرآن الكريم
سورة تحمل اسم « القلم » الذي هو أداة رسم الخط ، وتذكروا كذلك
أن الله سبحانه وتعالى قد أقسم بهذه الأداة تشريفا لها وتعظيما لقدرها
عندما قال : « ن والقلم وما يسطرون » ، واطمأنت نفوسهم أكثر عندما
وجدوا أنه سبحانه وتعالى كان أول من علم الانسان فن الخط اذ يقول :
« اقرأ وربك الأكرم * الذي علم بالقلم * علم الانسان ما لم يعلم »
وفي هذا أبلغ تكريم لفن الخط *

ومن هنا وضعوا هذا الفن في أسمى مكان بين الفنون جميعا ، بل
اعتبروه فنا قدسيا لا يقدمون على مزاولته الا اذا تطهروا بالوضوء سيما
اذا كانوا مقبلين على نسخ كلمات الله ، ويقال ان واحدا من الخطاطين
العثمانيين جمع كل ما تخلف من برى أقلامه طول حياته وأوصى أن
تتحرق هذه البقايا ويغلى على نيرانها الماء الذي يعد لغسله بعد وفاته (٢) .
وأغلب الظن أن الدافع له على ذلك انما هو اعتقاده أن هذه البقايا
المتخلفة من برى أقلامه انما تتوافر فيها البركة والقداسة لاتصالها بالقلم
لذي كان يكتب به كلمات الله ، وغير كلمات الله *

ويتجلى تحسين العثمانيين للخط العربي في ذلك النوع المعروف

(١) على الرغم من أنه لم يرد في القرآن الكريم نص عن فن التصوير الذي يمثل لنا
في الصور المسطحة وفي الصور المجسمة (أي التماثيل) الا أنه وردت أحاديث نبوية كثيرة
بعضها يتوعد المصورين بالعذاب وقد كان من أثر ذلك ان احييت مزاولة هذا الفن باضواء
من الشك ، وفي اعتقادنا ان الذي جاء في بعض هذه الاحاديث من تجريم ان صنع فانما
ينصب على الصور التي كانت تتخذ للعبادة نون غيرها من الصور التي تستعمل في غير
العبادة من أغراض - راجع ص ٤٦ - ٥٤ من كتاب العراق مهد الفن الاسلامي للمؤلف .
(٢) انظر ص ٣٣٦ من كتاب ارسفان *

Arsevan : Les Arts Decoratifs Turc. p. 336.

بالخط الجلى الذى ابتكره ياقوت المستعصى وتناوله بعده الخطاطون
العثمانيون بالتحسين ، وهو يمتاز بكبر حجمه ، وباستعماله عادة فى الكتابة
على الجدران فى العماثر ، كما انهم أبدعوا منه لوحات كبيرة كتبوا عليها
اسم الجلالة وأسماء النبى والصحابة ، وأبدعوا كذلك لوحات صغيرة
كتبوا فيها بخط جميل آيات من القرآن الكريم ، أو أقوالا مأثورة عن
النبى صلوات الله عليه ، أو حكما فلسفية ثرية كانت أو شعرية •

وقد أقبل الناس على شراء هذه اللوحات كبيرها وصغيرها ، وتنافسوا
فى الحصول عليها اذا كانت من عمل كبار الخطاطين وذلك لكى يهبوا
الكبير منها للمساجد والأضرحة لتزيين جدرانها ، ويحتفظوا بالصغير منها
لكى يزينوا به قاعات قصورهم ومنازلهم •

وليس هناك من شك فى انه كان من شأن هذا الاقبال على أعمال
الخطاطين أن راج فنههم رواجا عظيما ، وقدره الناس حق قدره ، ونال
الخطاطون من وراء ذلك تشجيعا لم يحظ به المصورون (١) أو غيرهم من
الفنانين •

وتفنن الخطاطون العثمانيون فى عمل اللوحات سالفة الذكر تفننا
يتنزع الاعجاب من كل من يراها ولكن بعض هؤلاء الخطاطين أسرفوا
فى تعقيد صور الحروف فى العبارات التى نقشوها فى هذه اللوحات
اسرفا جعل من الصعب قراءتها ، وجعل بعض كبار الخطاطين ينظرون
الى مثل هذه اللوحات نظرة عدم استحسان لخروجها على قواعد فن الخط
وأصول كتابته ، وقد اعتبروها نوعا من اللعب بالحروف والكلمات •
(شكل ٦٩) •

(١) أقت بعض الاحاديث النبوية ظللا من الشك على مزاوله فن التصوير كما ذكرنا
فى هامش الصفحة السابقة ، وقد انعكس هذا الشك على المجتمع الاسلامى فى العصور
الوسطى فلم يعن الناس بالتصوير الا قليلا ، وقد كان طبيعيا ان ينصرف الكثير من العثمانيين
عن هذا الفن الا نفرا قليلا نظر اليهم المجتمع الاسلامى نظرة اقل ما يمكن ان يقال فيها انها
نظرة عدم اكتراث وعدم تقدير لاعمالهم الفنية •

على أننا في الواقع قد نرتاح الى رؤية هذه الصور المعقدة للخط العربي لتوافر أصول الجمال الفني فيها ، وقد تشرح صدورنا عندما نوفق الى حل ألغازها ، وتتغظ نفوسنا عندما نقف على ما وراءها من المعاني السامية فعلى سبيل المثال لا الحصر كان يحلو لبعض الخطاطين ان يكتب عبارة « لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم » على هيئة مسجد تتمثل مآذنه في حروف الألف الواردة في هذه العبارة (شكل ٦٩) ، ويحلو لخطاط آخر أن يتحايل على كراهية فقهاء المسلمين لرسم الأشخص فيكتب كلمة « على » مرتين ويمزجها ببعض بحيث يتكون منهما معا صورة وجه رجل ملتح (شكل ٦٩) • ويرى خطاط ثالث ان يرسم الأصول السبعة للعقيدة الاسلامية في شكل زورق له سبعة مجاديف يمثل كل واحد منها أصلا من هذه الأصول (١) ولعله اراد من وراء رسم هذه الصورة ان يوضح للقارئ أنه بواسطة هذا الزورق - زورق النجاة يستطيع الانسان به أن يصل الى بر السلامة والسعادة الابدية (شكل ٦٩) • ويتلاعب خطاط رابع بالحروف العربية فيرسم الكلمات أو العبارات على هيئة طيور أو حيوانات أو فواكه أو قناديل أو مزهريات ، أو يتخذ من حرف واحد اساسا لتكوين زخرفي جميل مثل حرف الواو (شكل ٦٩) أو حرف الحاء وما يشابهها فقد وصلت الينا صور فنية لمثل هذه الحروف ترتاح العين لرؤيتها •

على أن أروع ما تفتق عنه ذهن الخطاط العثماني هو «الخط الغباري» و «الخط المثني» (شكل ٧٠) ، والأول هو صورة مصغرة من خط النسخ ولكنها في الحقيقة صورة غاية في الدقة والصغر كما يدل عليها اسمها ، فهو كما يفهم من هذا الاسم صغير كأنه الغبار «Dust Script» ويكفي لتصوره أن نعرف أن بعض الخطاطين الذين أجادوا كتابته قد نقشوا القرآن الكريم على حبة من الارز ، وبعضهم نقشه على بيضة دجاج ،

(١) الاصول السبعة للعقيدة الاسلامية تجمعها هذه العبارة : آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وان القدر خيره وشره من الله تعالى ، وبالجمبع بعد الموت •

وفي معرض دار الكتب المصرية بالقاهرة أمثلة لذلك ، ويستعمل هذا الخط عادة في كتابة مصاحف صغيرة توضع في علب صغيرة من الفضة أو الذهب المطعم بالمينا ، وتكون واسطة العقد في القلادات التي يزين بها النساء تحورهن ، وقد يحتفظ بها الرجال تبركا بكلام الله .

وأما الخط المثني أو الكتابة المنعكسة أي التي تقرأ طردا وعكسا أو الكتابة المرآتية كما يسميها العثمانيون « اينه لي » (شكل ٧٠) فهو نوع من الخط يكشف عن مهارة الخطاط العثماني وعبقريته اذ هو يكتب العبارة الواحدة مرتين بحيث يمكن قراءتها من اليمين الى اليسار ومن اليسار الى اليمين ، وهو يمزج بين حروفها بحيث يخرج من هذا المزج شكلا زخرفيا جميلا .



وتعتبر « الطغراء » واحدة من هذه الصور الزخرفية للكتابة العربية التي تفنن فيها الخطاط العثماني تفننا يبعث على الدهشة والاعجاب (شكل ٧١) ويعبر عنها في اللغة الفارسية بكلمة « نيشان » أما في اللغة العربية فيطلق عليها كلمة « توقيع » .

وقد كانت الطغراء معروفة قبل العثمانيين : عرفها السلاجقة العظام ، وعرفها سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ، وعرفها سلاطين الماليك في مصر .

ويصف ابن خلكان الطغراء في تاريخه قائلا : انها الطرة التي تكتب في أعلى الكتب فوق البسمة بالقلم الغليظ ومضمونها نعوت الملك الذي صدر عنه الكتاب (١) .

ويقول القلقشندي في كتابه صبح الأعشى : انه كان للطغراء رجل

(١) تاريخ الوفيات ابن خلكان ج ١ ص ٤٣٨ .

ينفرد بعملها فاذا كتب المنشور أخذ من تلك الطغراوات واحدة والصقها
في الكتاب (١) •

ويذكر المقرئ في خطه أن المنشورات كانت تطغر بالسواد
القلم الغليظ وتتضمن اسم السلطان وألقابه (٢) • ويقول القلقشندي أنه
قد بطل استعمالها في مصر بعد انتهاء حكم السلطان شعبان أحد سلاطين
المماليك ، وذلك عندما تنبه الناس الى أنها كانت تثبت في المنشورات فوق
البسمة وهذا يعني أن اسم السلطان يسبق اسم الله وهو أمر غير جائز (٣) •
وقد كانت صورة الطغراء عند تلك الدول - التي سبقت الدولة العثمانية
على مسرح التاريخ - مختلفة عن الصورة التي شاعت لدى العثمانيين •
فكانت على هيئة قوس عند السلاجقة العظام وكان اسم السلطان يكتب
تحت هذا القوس ، وقد ورث سلاجقة الروم هذا الشكل بدليل أن أحد
مؤرخيهم « ابن بيبى » يشير صراحة الى « قوس طغراء السلطان » (٤) •
أما طغراء سلاطين المماليك فقد كانت على هيئة مستطيل مملوء بخطوط
رأسية متوازية وقريب بعضها من بعض ، وفي قاعدة هذا المستطيل يكتب
اسم السلطان وألقابه • وقد احتفظ القلقشندي بصورتين لهذه الطغراء (٥)

أما العثمانيون فقد اتخذوا صورة جديدة للطغراء تختلف عن
الصور السابقة ، ويدور حول أصلها كلام كثير ، وقصص مختلفة

-
- (١) القلقشندي : صبح الاعشى ج ٢ ص ٥١ و ج ١٢ ص ١٦٢ و ص ١٦٣ •
(٢) المقرئ : الخطوط ج ٣ ص ٤٤ من طبعة دار التحرير للطبع والنشر بالقاهرة
(٣) القلقشندي : صبح الاعشى ج ١٢ ص ١٦٢ و ١٦٣ •
(٤) اوكتاي اسلانابا . Oktey Aslanapa, Turkish Art and Architecture, p. 328.
(٥) الصورتان في ص ١٦٥ و ١٦٦ من ج ١٣ ص ١٦٥ و ١٦٦ من صبح الاعشى •

لا نستطيع أن نؤيدها أو ننفىها إذ لا نملك من الوثائق ما يساعدنا على ذلك (١) •

والذي لا شك فيه أن الطغراء العثمانية ليست سوى صورة من تلك الصور الزخرفية التي أبدعها الخطاط العثماني فيما أبدعه من صور جميلة للخط العربي • ولقد أعجب بهذه الصورة التي ابتكرها فلم يقتصر في استعمالها على الغرض الأصلي منها أو بعبارة أخرى على التوقيع على الفرمانات بل اتخذها أساسا لكتابة بعض العبارات الدينية مثل البسمة والشهادتين وغيرهما (شكل ٧١) •

وقد كانت الطغراء مستعملة لدى العثمانيين منذ أوائل العصر العثماني ، إذ كشفت الأبحاث الأثرية عن وثيقتين تحملان توقيع « أرخان » (٢) •

وكان للطغراء موظف مشغول يسمى « الشانجي » ، وكان يعمل تحت امرته خطاط خاص يكتب الطغراء يدعى « طغراکش Tughrakesh » وقد ينقش الشانجي بنفسه الطغراء إذا لم يكن لديه هذا الخطاط • وتختلف الطغراء في مظهرها، فقد تكون عاطلة من الزخرف وقاصرة

(١) هناك قصة تقول ان الطغراء العثمانية صورة طائر خرافي يشبه العنقاء كان يقدمه الاتراك في أوطانهم الأولى (راجع مصور الخط العربي للمهندس ناجي زين الدين ص ٣٨٠) وهناك قصة تقول انه عندما توترت العلاقات بين تيمورلنك والسلطان بايزيد الأول أرسل تيمورلنك انذارا مكتوبا للسلطان يهدده فيه بالحرب، وقد وقع هذا الانذار ببصمة كفه بعد أن صبغه بالدم فظهرت على الانذار صورة قريبة من صورة الطغراء العثمانية (المرجع السابق ص ٣٨١) • وهناك قصة شبيهة بالقصة الأخيرة ولكنها تختلف عنها في أن السلطان مراد الأول كان في حرب ضد أعدائه ، وأن هذه الحرب قد انتهت بعقد معاهدة بين الطرفين ، وكتبت المعاهدة ، وقرئت على السلطان مراد ثم قدمت له لكي يوقع عليها فبصم عليها بطريقة خاصة . إذ دهن يده اليسرى بالحبر ثم طوى ابهامه ومد أصابعه الثلاثة الى أعلى وترك خنصره منفرجا قليلا ثم ضغط بيده على الورقة المدونة عليها نصوص المعاهدة فظهرت صورة قريبة من صور الطغراء العثمانية المعروفة ، ثم سلم الورقة الى كاتبه فكتب داخل هذه البصمة اسم السلطان واسم أبيه ولقب « خان »

وعبارة « عز نصره » (انظر كتاب Lane Poole, Turkey, pp. 328, 329.

(٢) انظر ص ٣٢٨ من كتاب اوكتاي أصلانا بالذکور في الصفحة السابقة

على اسم السلطان مصحوبا بألقابه ، وقد تكون مزخرفة بأزهار القرنفل أو اللوتس وبزخرفة الرومي (١) أو الهاتاي (٢) ، ومن أجمل أمثلة هذا النوع تلك التي تتضمن اسم السلطان سليمان القانوني ، ونراها على وثيقة تمليك مؤرخة في رمضان سنة ٩٦٣ هـ (١٥٥٥ م) ويفخر بحيازتها متحف طوبقابو (٣) في اسطنبول .

وهكذا اجتاز الخطاط العثماني مرحلة التقليد التي تعلم فيها الأقاليم العربية التي كانت معروفة في عصره وأحب منها القلم الكوفي فاستعمله على قلة في كتابة العناوين ورؤوس الموضوعات ، وقلم الجلي الذي اشتقه من الثلث فأكثر من استعماله على الجدران لجلال مظهره وكبر حجمه ، وقلم المحقق المشتق من النسخي فكتب به المصاحف والمخطوطات المختلفة .

وانتقل الى مرحلة التحسين التي استطاع فيها أن يعطينا صورة للخط العربي لم يسبقه إليها خطاط من قبل ، صورة تفيض بالجمال الفني وبالأناقة .

ثم دخل في مرحلة جديدة هي مرحلة الابتكار ان صح هذا التعبير وقد وفق فيها الى أشكال جديدة للكتابة العربية تظهر لأول مرة في العصر العثماني من أهمها الخط الديواني Chancellory Script ، وخط السياق Siyakat Script (شكل ٧٢) .

والخط الديواني - كما يستخلص من اسمه - هو نوع من الخط العربي استعمل في كتابة الفرمانات والمنشورات في دواوين الحكومة ، وقد كانت له صورة معقدة تزدحم فيها الكلمات ازدحاما لا يترك بينها فراغ يسمح بإضافة أي حرف أو كلمة إليها ، وهذا التعقيد أو الازدحام

(١) انظر ص ٧٦ من هذا الكتاب .

(٢) انظر ص ٧٧ من هذا الكتاب .

(٣) انظر صورتها الملونة عند ص ٢٧٦ من كتاب اوكتاي اصلانايا المذكور في ص ١٦١

كان مقصودا لذاته منعا من تغيير النص في تلك الأوراق الرسمية ، وقد كان في قصر السلطان خطاطون اختصوا بكتابة هذا النوع دون سواه •
 وخط السياقت اسمه مشتق من كلمة السياق العربية أى انه الخط الذى لا يفهم الا من السياق وأخص ما كان يستعمل فيه كتابة الأحجية التى يحملها الناس وقاية لهم من الحسد ، وحفظا لهم من السحر ، وهو فى اتجاهه قريب من الخط الديوانى سالف الذكر اذ ليس من اليسير قراءته بل هو أشبه ما يكون بالكتابة السرية (الشفرة) التى ليس من السهل على أى انسان أن يقرأها (١) •

والذين برزوا فى فن الخط على اختلاف صورته ، عند العثمانيين كثيرون لا يتسع المجال هنا لكى نذكرهم جميعا ، ومن شاء الوقوف عليهم أو على معظمهم بالتفصيل فيمكنه أن يرجع الى كتاب المستشرق الفرنسى هيوارت (٢) ، أما نحن هنا فنكتفى بذكر بعض من هؤلاء الخطاطين الذين لعبوا فى هذا الفن أدوارا بارزة مثل : على بن يحيى الصوفى ، وحمد الله الأماسى من القرن الخامس عشر ، وأحمد قره حصارى من القرن السادس عشر ، وحافظ عثمان من أواخر القرن السابع عشر وأوائل القرن الثامن عشر ، واسماعيل أفندى من أواخر القرن الثامن عشر ، وأحمد شفيق بك من القرن التاسع عشر •

أما على بن يحيى الصوفى فقد ذاع صيته فى أيام السلطان محمد الفاتح (٣) ، وقد كان من المبدعين للخط المثنى (٤) ، واليه تنسب الكتابة

(١) يذكر المهندس ناجى زين الدين فى كتابه « مصور الخط العربى » ص ٢٨٤ أن هذا الخط أحدثه الأتراك فى آسيا الوسطى ثم اندثر استعماله •

(٢) من أوفى المراجع فى الخطاطين والمصورين المسلمين كتاب هيوارت هذا الذى عنوانه : *Huart, Les Calligraphes et les Miniaturistes de l'Orient Musulman*, Paris, 1909.

(٣) انظر ص ٣١ من هذا الكتاب •

(٤) انظر ص ١٨ من هذا الكتاب •

الموجودة في مسجد الفاتح باسطنبول ، والكتابة الموجودة على باب همايون
في قصر طوبقابو .

« وأما حمد الله الأماصي ، فقد سار على نهج الخطاط العراقي ياقوت
الرومي المستعصي الذي أشرنا إليه من قبل (١) . وقد علم السلطان
بايزيد الثاني (٢) « فن الخط » ، وكان السلطان يجله ويحترمه ، ويحمل
له الدواة عند الكتابة ، وقد سأله ذات يوم عما اذا كان من الممكن انشاء
طراز خاص للخط العربي يختلف عن الطرز المألوفة في عصره فسكت
ولم يجب ، وعاد الى منزله وسؤال السلطان يتردد في نفسه ، فاعتزل
الناس أربعين يوما تناول فيها الأقلام الستة (٣) بالتهذيب واتهج لها صورا
جميلة حقق بها رغبة السلطان ، ويلاحظ من أعماله انه قصر استعمال
خط النسخ بصوره المختلفة على كتابة النصوص الدينية ، وجعل خط
الثلاث لكتابة البسمة والعناوين واستعمل النوع الكبير منه المعروف بالجلي
على العماثر (٤) . وفي أعلى شكل (٧٣) نموذج من خطه .

وأما أحمد قره حصارى فقد تلمذ على الخطاط حمد الله سالف
الذكر وعاصره فترة من الزمن وأعجب بخطه ، وقد أتقن الخط الجلي كما
أتقن الخط المحقق والخط الريحاني ، وخلف لنا وراءه تركة عظيمة من
أعماله نخص بالذكر منها مثالان جميلان أحدهما نراه في قبة جامع
السليمانية في اسطنبول والآخر تشاهده في المصحف العظيم الذي كتبه
للسلطان سليمان القانوني (٥) . وفي وسط شكل (٧٣) ثلاثة نماذج من
خطه .

وأما حافظ عثمان فقد بدأ حياته الفنية بتقليد الخطاط العثماني

(١) انظر ص ١٧٤ من هذا الكتاب .

(٢) انظر ص ٣٧ من هذا الكتاب .

(٣) انظر ص ١٧٤ و ١٧٥ من هذا الكتاب .

(٤) انظر ص ٢ من كتاب اصلانايا . المذكور في ص ١٦١ .

(٥) انظر ص ٤٢ من هذا الكتاب .

الشيخ حمد الله الأماشي الذي أسلفنا الإشارة إليه ، وقد اختير لتعليم أصول الخط العربي للسلطان مصطفى الثاني (١) وللأمير أحمد الذي أصبح فيما بعد السلطان أحمد الثالث (٢) . وفي أسفل شكل (٧٣) نموذج من خطه .

ولم يلتزم هذا الخطاط القواعد القديمة التزاما دقيقا بل كثيرا ماطور فيها ، وقد أتقن خط النسخ اتقاناً عظيماً وسهل كتابته ، وجعل من اليسير قراءته وقد أطلق على خطه النسخي عبارة «النسخي المتألق park Naskhi (٣)» وأصبح خطه نمودجا يحتذى به في البلاد الإسلامية ، فلم تقف شهرته عند حدود تركيا العثمانية بل تعدت هذه الحدود إلى الخارج فذاع اسمه وطبقت شهرته العالم الإسلامي ، ولا تزال المصاحف التي نسخها تعد مثلاً أعلى في الخط النسخي أو المحقق ، وتعتبر تحفا فنية بكل ما تتضمنه هذه الكلمة من معنى ، يعتز باقتنائها كل من يساعده الخط في الحصول على مصحف منها . ولم تقف براعته عند اجادة الخط المحقق بل لقد أتقن كذلك الثلث والخط الريحاني والخط الديواني .

وأما اسماعيل أفندي فقد ظهر في أواخر القرن الثامن عشر وقد أجاد فن الخط اجادة تامة لدرجة أن بعض أعماله ظنّها الناس أنها من خط الشيخ حمد الله الأماشي ، ومن أبرز حسناته انه علم اخاه مصطفى راقم - الذي كان يتقن فن التصوير - فن الخط حتى أصبح خطاطا ماهرا عالجا الخط كما يعالج العناصر الزخرفية فأعطانا له صوراً غاية في الروعة .

ونختم كلامنا على هؤلاء الخطاطين بالإشارة إلى أحمد شفيق بك الذي برز نجمه خلال القرن التاسع عشر وقد برع في كتابة الخط المشي (٤) ونرى له مثالا جميلا (شكل ٧٠) في المسجد الجامع بمدينة

(١) حكم هذا السلطان بين سنتي ١٦٩٥ و ١٧٠٣ م .

(٢) انظر ص ٥٣ من هذا الكتاب .

(٣) انظر ص ٣٢٥ من كتاب اصلانابا المشار اليه في ص ١٦١ .

(٤) انظر ص ١٧٦ من هذا الكتاب .

يرويه حيث نقرأ على احد الأعمدة في هذا المسجد عبارة : « قال الله تعالى عز وجل ، ، وتحت ذلك آية من القرآن الكريم بالخط المحقق والخط الكوفي نصها : « شهد الله أنه لا اله الا هو الملائكة وأولو العلم قائما بالقسط » (خط محقق) وأعلى ذلك بالكوفي « لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام » • وأسفل ذلك البسمة بالخط الثلث طردا وعكسا وفوقها بالكوفي « وان المساجد لله فلا تدعو مع الله احدا » •

* * *

وبعد فان فن الخط لم ينل عند أمة من الأمم من العناية والتقدير بقدر ما ناله عند المسلمين عامة والعثمانيين خاصة •

وليس هناك فن - كما يقول العالم السويسري فلورى (1) - استخدم الخط في زخرفة المباني الدينية والديوية ، بل كل ما يمكن أن تقع عليه العين ، بقدر ما استخدمه الفن الاسلامي ، وقد كان الخط في هذا الفن مضروبا مشتركا في كل ما أخرجته أيدي العثمانيين من عمائر مشيدة أو تحف مصنوعة من الخرف أو الحشب أو المعدن أو القماش اذ زينوا هذه وتلك بعبارات مختلفة تناسب المقام ، وأطلقوا على هذه الزخارف الكتابية اسم جفتكاري Guftkari أي الزخرفة المتكلمة •

ومن العبارات التي كانت محببة الى نفوس العثمانيين « ما شاء الله » التي شاعت بينهم يرددونها في مناسبات شتى وينقشونها على الكثير مما أخرجته أيديهم (2) •

تري هل هناك سر وراء الاهتمام بنقش الكتابات العربية على العمائر

(1) انظر بحثا في الكتاب الجامع عن الفن الابرائي بقلم هذا العالم هو : Flury. (S.), Ornamental kufic on pottery, survey of Persian Art, Vol. II, p. 1769.

(2) بهذه العبارة خمسة حروف قائمة (٣ الفات - لامين) وهذا الرقم يرمز الى معاني كثيرة منها الكف ذو الاصابع الخمسة التي تستعمل ضد الحسد ومنها العناصر الرئيسية في الطبيعة (النار ، الخشب ، العادن ، الحجر ، الماء) . والنجمة الخماسية الاذرع هي عنصر زخرفي شائع في الفن العثماني وهي ترمز كذلك الى المناطق الخمسة التي كان يعتقد ان العالم ينقسم اليها ولكل منطقة لون خاص - راجع ارسفان : الفنون الزخرفية التركية ، Arsevan, Les Arts Décoratifs Turcs.

والتحرف؟؟ لقد أجاب ابن خلدون على هذا السؤال بالايجاب عندما ذكر في مقدمته أن رجال التصوف الاسلامي ينسبون الى الحروف العربية أسراراً خفية ، فكل حرف له عندهم معنى خلاصاً (١) .

وقد تستعمل الحروف العربية في السحر وكتابة الأحجية والرقى وهو ما يعرف بعلم الجفر (٢) .

وقد تستعمل كذلك في علم الفلك ، ولعل وراء ذلك سر لاندريه فالملاحظ ان الصناع المسلمين الذين كانوا يصنعون الآلات الفلكية من اسطرلابات ، وكرات سماويه وما الى ذلك كانوا يحرصون على كتابة تاريخ الصنع بحساب الجمل أى بالحروف لا بالأرقام أو الكلمات ، ولعلمهم عملوا ذلك لاعتقادهم بوجود صلة بين هذه الآلات وبين رصد النجوم في الأفلاك ، وتحديد الأبراج السماوية ، فعلى سبيل المثال نجد على أحد الأسطرلابات الأثرية عبارة : « مما صنع في آخر سنة تعج ، واذا ما ترجنا حروف الكلمة الأخيرة وجدنا أنها سنة ٤٧٨ هـ لأن التاء تساوى في حساب الجمل ٤٠٠ ، والعين تساوى ٧٠ ، والحاء تساوى ثمانية (٣) . ولقد اتخذ السلاطين العثمانيون (٤) والوزراء (٥) والأمراء من

(١) على سبيل المثال ترمز الألف الى قوام المحبوب ، والعين الى الامام على ، والميم الى النبي محمد واللام الف الى الاتحاد وهكذا .

(٢) يعتقد بعض السحرة أن الحروف تساعد على كشف الجهول وذلك بأن نعد الحروف الواردة في صفحة من صفحات المصحف ثم يترجم هذا العدد الى حروف ، ومن هذه الحروف تتكون الكلمات التي تكشف عن الغيب - انظر في ذلك أيضاً كتاب الدكتور شمل : Schimmel (A.) Islamic Calligraphy, Leiden, 1970.

(٣) القيمة العددية للحروف العربية هي : أ = ١ ، ب = ٢ ، ج = ٣ ، د = ٤ ، هـ = ٥ ، و = ٦ ، ز = ٧ ، ح = ٨ ، ط = ٩ ، ي = ١٠ ، ك = ٢٠ ، ل = ٣٠ ، م = ٤٠ ، ن = ٥٠ ، ص = ٦٠ ، ع = ٧٠ ، ف = ٨٠ ، س = ٩٠ ، ق = ١٠٠ ، ر = ٢٠٠ ، ش = ٣٠٠ ، ت = ٤٠٠ ، ث = ٥٠٠ ، غ = ٦٠٠ ، ذ = ٧٠٠ ، ص = ٨٠٠ ، ظ = ٩٠٠ ، غ = ١٠٠٠ .

(٤) تذكر على سبيل المثال السلطان محمود الثاني الذي كان من هواة فن الخط العربي وقد وصلت اليها بسطة بخط مكتوبة بمداد الذهب (انظر صورة رقم ٤٣٢ من مصور الخط العربي) .

(٥) برع الصدر الاعظم شهلاً باشا في كتابة الخط الديواني ، وبرع ممتاز بك في كتابة خط الرقعة ووضع له القواعد .

فن الخط العربي هو اية لهم ، يصرفون في مزاولته أوقات فراغهم ،
ويتلقون أصوله على مشاهير رجاله (١) ، وقد نزلوا فعلا الى هذا الميدان
يجمعون المصاحف والمرقات المكتوبة بأيدي الخطاطين المشهورين ، بل
أسهموا في نسخ المصحف الشريف بأيديهم طلبا للثواب من الله (٢) .



ونختتم موضوع الخط بسؤال لا نستطيع أن نغفله في هذا المقام
ترى هل كان لا استبدال العثمانيين للحروف العربية بالحروف اللاتينية أثر
في فن الخط العربي عندهم ؟؟

الواقع أن الأتراك العثمانيين نظروا الى هذا الفن نظرتهم الى تكوين
زخرفي يشيع الجمال الفني فيما يزينه ، ولم يتأثر حبهم لهذا الخط بذلك
التغيير الذي جرى على طريقة كتابتهم للفتهم عندما كتبوها بالحروف
اللاتينية بدلا من الحروف العربية ، فلا يزال للخط العربي عندهم قداسته
في نفوسهم لصلته الوثيقة بكتابة كلام الله ، ولا تزال عبارة « ماشاء الله »
المكتوبة بخط عربي جميل لها مكانة سامية في قلوبهم ، ولا تزال البسمة
تعلق في سياراتهم ، ولا تزال المصاحف المكتوبة بالخط الفباري تزين
صدور بناتهم ونسائهم ، ولا يزال يوجد عندهم - على ما علمت من أحد
رجالهم في اسطنبول - معهد للخط العربي يحافظ على تقاليد الخطاط
العثماني الشهير حافظ عثمان .

(١) مثل السلطان بايزيد الثاني الذي تعلم الخط على يدي الخطاط الشيخ حمد الله
الأماسي ، والسلطان مصطفى الثاني الذي تعلم الخط على يدي الخطاط حافظ عثمان .
(٢) سار سلاطين آل عثمان على نهج بعض سلاطين المسلمين مثل عضد الدولة البويهى ،
والسلطان أحمد الجلائرى ، والشاه طهماسب الأول ، والسلطان الجايتو ، فكل هؤلاء وغيرهم
ما لم نذكرهم نسخوا المصحف الشريف بخط جميل .

• فن التصوير

قبل أن نمضي في استعراض فن التصوير عند العثمانيين نحب أن نشير الى أمرين : الأول رأى ذاع فترة من الزمن بين المشتغلين بالفن الاسلامي من المستشرقين ومن تبعهم أو ترجم عنهم من العرب ، وذلك أن المستشرق الانجليزي السير توماس أرنولد Arnold قال في أول كتاب تناول فن التصوير الاسلامي من جميع جوانبه : ان الشيعة - ومعظمهم من الايرانيين - يقفون من فن التصوير موقفا يختلف عن موقف أهل السنة - والأتراك العثمانيون منهم - فالشيعة تبيح التصوير ولا تخرج من مزاولته في حين أن أهل السنة يكرهونه أو يحرمونه (١) .

وهذا الرأى الذى نشره هذا المستشرق الانجليزي لا أساس له من الصحة ، ولا يستند الى أدلة قوية ، وعلنا نستطيع أن نلتمس له بعض العذر ، فقد تورط فيه - أغلب الظن عن حسن قصد ، ذلك أن المخطوطات العثمانية المصورة لم تكن عند تأليف كتابه قد رأت النور بعد ، بل كانت رهينة الصناديق المظلمة ، والغرف المغلقة في قصر طوبقابو في اسطنبول في حين أن المخطوطات الفارسية المصورة قد عرف الكثير منها وتناوله الباحثون بالدارسة ، فظن أرنولد - وتابعه في هذا الظن من جاء بعده - أن الفرس وحدهم هم الذين ترخصوا في فن التصوير ولم يتخرجوا من تزيين مخطوطاتهم بالصور التوضيحية التى تتناول الرسوم الآدمية وغير الآدمية . والذى يؤسف له أن الباحثين في الفن الاسلامي قد تناقلوا رأى أرنولد الذى لم يثبت بعده عن جادة الصواب الا في السنوات

(١) انظر ص ١١ من كتاب ارنولد Arnold (T.), Painting in Islam, p. 11.

الأخيرة بعد أن انكشف الغطاء عن المخطوطات العثمانية المصورة وسلطت عليها أضواء الدراسة فتداعت الفكرة القديمة وبدأ فن التصوير العثماني يأخذ مكانه بين الفنون •

والواقع أن موقف الشيعة وأهل السنة من فن التصوير واحد والأحاديث النبوية التي تتصل بهذا الفن يؤمن بها السنيون كما يؤمن بها أيضا أتباع المذهب الشيعي (١) •

أما الأمر الثاني فهو أن التصوير العثماني إما لوحات مستقلة أو صور توضيحية نراها في المخطوطات وقد زاول المصورون العثمانيون هذين النوعين من التصوير بمهارة واثقان ، وكانوا متأثرين فيهما بفن التصوير عند سلاجقة الروم وفن التصوير عند البنزطيين وفن التصوير عند الأوربيين •



ولا نعرف شيئا عن فن التصوير العثماني في الفترة التي سبقت عصر السلطان محمد الفاتح (٢) ، أما منذ عهد هذا السلطان فقد وصلت إلينا أمثلة لهذا الفن بعضها صور توضيحية في مخطوطات ، وبعضها لوحات مستقلة تكشف عن فن تصوير الأشخاص Portraits

أما المخطوطات المصورة فمن أهمها قصة « اسكندرنامه » التي نظمها الشاعر التركي أحمدى ، ونسخها الخطاط « حاجى بابا » وهي في المكتبة الأهلية بباريس وتزدان بعشرين صورة من مصور مجهول يتجلى في رسمها تأثيرات فن التصوير التركي (الأوغورى) •

(١) لاجع في ذلك كتاب التصوير عند العرب للمرحوم أحمد تيمور باشا الذى نشره وعلق عليه المرحوم الدكتور زكى محمد حسن (ص ١١٩ - ١٣٩) وكتاب فنون الاسلام للدكتور زكى أيضا ص ١٦٤ . وكتاب التصوير الاسلامى ومدارسه للمرحوم الدكتور جمال معرز ص ٧٩ . وكتاب التصوير الاسلامى للدكتور حسن باشا •
(٢) انظر ص ٢٩ - ٣٥ من هذا الكتاب •

وهناك مخطوطة آخر لكتاب « الجراحة » منها نسختان واحدة مطولة من نسخ الخطاط « شرف الدين رئيس مستشفى مدينة اماسيا » ، وهي مقدمة للسلطان محمد الفاتح في سنة ٨٧٠ هـ ١٤٦٥ م . وتحتوى على ١٤٠ صورة توضح كيف كانت تجرى العمليات الجراحية . وهذه النسخة محفوظة في المكتبة الأهلية بباريس . أما النسخة الثانية المحفوظة في مكتبة جامعة اسطنبول فمختصرة وبها ٤٧ صورة فقط .

وفي متحف طوبقابو « ألبوم » ينسب الى السلطان محمد الفاتح ، به مجموعة من الصور الصغيرة من عمل مصور عثمانى يسمى « محمد سياه قلم » وتدل هذه الصور التي كانت - أغلب الظن - جزءا من مخطوطات مختلفة أو أعدت لكي توضح مخطوطات مختلفة ، على أن هذا المصور كان خيرا بفنه له ، وهي تجلو علينا فن التصوير العثماني كما كان في القرن الخامس عشر ، والصلة بينها وبين تقاليد التصوير التركي القديم أو بعبارة أخرى التصوير الأوغوري Uighur ومقارنة ، وثيقة ، صور الشياطين فيها مع صورة أوغورية للشيطان معروضة في متحف دالم وترجع الى القرن التاسع الميلادي يظهر لنا مدى التشابه والتطابق ويؤكد لنا هذه الصلة الوثيقة ، وهي - كما يقول أستاذنا الدكتور كوندل - تختلف عن التصوير الايراني وتبرز خصائص التصوير التركي في نشأته .

أما اللوحات المستقلة التي ترجع الى الفترة التي نتحدث عنها فتدل على أن الفن فيها كان يسير في ركب التصوير الايطالى في عصر النهضة الأوروبية . والواقع أن العلاقات بين تركيا العثمانية وبين حكام مدينة البندقية كانت قوية متينة ، وكان لذلك أثره في فن التصوير اذا استضاف محمد الفاتح في بلاطه بعض مشهورى المصورين الايطاليين مثل بليني Bellini وفريرا Ferrera اللذان صورا للسلطان صورا مختلفة لانتزال واحدة منها معروضة في المتحف الوطني بلندن National Gallery

وقد كان اعجاب هذا السلطان بفن التصوير الايطالى عظيما ،
الأمر الذى دفع به الى ايفاد بعض المشتغلين بالتصوير من العثمانيين الى
البندقية لكي يدرسوا فن التصوير فى موطنه ثم يعودون الى بلادهم
فينهضون بهذا الفن •

ولقد كان من أبرز هؤلاء الموفدين « سنان بك » الذى أمضى فترة
من الزمن فى ايطاليا وقف فيها على اتجاهات فن التصوير هناك ثم عاد الى
اسطنبول حيث أخذ يزاول هذا الفن • وقد وصلت الينا من أعماله صورة
معروضة فى متحف طوبقابو (٢٧ × ٣٩ سم) تمثل السلطان محمد الفاتح
وهو جالس الجلسة الشرقية وفى احدى يديه زهرة يتسم غيرها ، فى
حين أمسك بيده الأخرى منديلا ، وتعتبر هذه الصورة أقدم ما وصل الينا
من اللوحات المستقلة العثمانية (شكل ٧٤) •

والتأمل فى هذه اللوحة يكشف لنا عن مدى تأثير هذا المصور
العثمانى بفن التصوير الايطالى ويشعرنا بأنه قد وفق غاية التوفيق فى أن
يعطينا صورة تتحدث الى حواسنا بألوانها المتناسقة ، وتشدنا اليها بقدرة
المصور على ابراز شخصية هذا السلطان (١) •

وفى متحف فرير فى مدينة واشنطن صورة للسلطان جم نسبت
خطأ الى المصور الايرانى الشهير بهزاد على أساس توقيع مزور عليها
ولكنها فى حقيقتها من رسم مصور عثمانى مجهول ممن تأثروا فى أعمالهم
بفن المصور الايطالى بلينى سالف الذكر (٢) •



ولكن السلطان بايزيد الثانى - عندما تربع على عرش أبيه محمد
الفتح - أظهر عدم رضائه عن التصوير الأوربى وأمر باخراج جميع

(١) راجع ما ذكره اسلانابا عن هذه الصورة فى كتابه
Aslanapa, Turkish Arts, Istanbul, 1961, pp. 134, 136.

(٢) راجع الكتاب الذى نشره اليونسكو للدكتور اتنجهوزن
Ettinghausen, Turkish Miniatures, 1965, p. 15.

الصور التي صورها بليني من القصر ، وقد بيعت للناس وأقبل على شرائها التجار الايطاليون على الخصوص (١) •

وقد بدأت تظهر في عصر هذا السلطان روح جديدة في فن التصوير العثماني هي الروح الايرانية ، ونلمس ذلك واضحا في مخطوطة مؤرخة سنة ٩٠٥ هـ / ١٤٩٩ م موجودة في مكتبة جامعة أوسلا في السويد ، وتدور حول قصة خسرو وشيرين الايرانية، ومن هنا التبس الأمر على بعض الباحثين فظنوا في أول الأمر أن الصور الموجودة في هذه المخطوطة ايرانية ، ولكن اعادة دراسة هذه الصور بعد ظهور الكثير من المخطوطات التركية المصورة قد أثبت أن الصور من عمل مصور عثماني متأثر في طريقة الرسم والتلوين بالتصوير الايراني ، ولكنه كان حريصا على أن يبرز شخصيته العثمانية عندما صور العمائم الضخمة ، وأشجار السرو والأكشاك العثمانية (٢) •

ولا عجب في هذا الاتجاه نحو ايران فمذ ميلاد الدولة العثمانية نراها تتخذ من ايران اماما لها في الناحية الثقافية والفنية ، وقد عنيت الطبقة العليا في المجتمع العثماني بالثقافة الفارسية والحياة الفارسية عناية واضحة وكانت ايران بتقاليدها مثلهم الأعلى في الحياة •

على أنه مع ذلك قد وصلت الينا مخطوطة تتجلى في صورها التأثيرات التركية القديمة ، اذ نشاهد بها الرسوم في أشرطة أفقية بعضها فوق بعض، وعنوان هذه المخطوطة «سليمان نامه» وقد نسخها خطاط من مدينة بروسه يدعى « شرف الدين » ويعرف باسم « أوزون الطويل » • وهي محفوظة في مكتبة شستريتي في مدينة دبلن ومن أبرز الصور التي بها واحدة تمثل النبي سليمان يرتدى الملابس العثمانية ويجلس تحت قبة صغيرة ومعه سبعة

(١) المرجع السابق و ص ٣٧ ، ٢٨ من هذا الكتاب •

(٢) المرجع السابق لانجهوزن ص ١٥ •

صفوف من المخلوقات ، والثانية تمثل بلقيس ملكة سبأ ومعها ستة صفوف أفقية من المخلوقات (١) •

وفي عصر السلطان سليم الأول فتحت ايران ، وحمل السلطان معه من مدينة تبريز ستة عشر مصورا ايرانيا الى اسطنبول وكان لذلك أثره من غير شك في ازدياد التأثيرات الايرانية في فن التصوير العثماني والذي يؤسف له أنه لم تصل اليها أمثلة للتصوير من عصر هذا السلطان •

أما عصر السلطان سليمان القانوني فقد وصلت اليها منه أمثلة من اللوحات المستقلة وأمثلة من المخطوطات المصورة •

واللوحات المستقلة التي ترجع الى هذا العصر من عمل مصور هو حيدر ريس المعروف باسم نجاري الذي ولد في اسطنبول ومات بها سنة ١٥٧٢ م بعد أن بلغ الثمانين من عمره •

ولقد بدأ حياته بحارا ثم هوى فن تصوير الأشخاص وعينه السلطان سليمان القانوني في مكتبة القصر حيث أتاحت له الفرصة لمزاولة هوايته •

وقد كان أول عمل فني له هو نقل صور الأشخاص عن غيره من المصورين ، ويتجلى لنا ذلك في صورة رسمها لامبراطور فرنسا « فرنسوا الأول » نقلا عن صورة من عمل المصور الفرنسي (جان مكويه) مصور البلاط الفرنسي في ذلك الوقت •

ثم تجاوز نجاري مرحلة النقل الى مرحلة الابداع فرسم للسلطان سليمان صورة تمثله وهو يتريض في حدائق قصره ويسير وراءه حارسان يحملان السلاح •

وقد نجح هذا المصور في أن يعطينا صورة واقعية للسلطان سليمان

(١) Aslanapa, (O.), Turkish Art and Architecture, London, 1971, p. 314.

بعد أن تقدمت به السن (شكل ٧٥) ، اذ نحس ونحن نتأمل فيها أن السلطان قد ودع نشاط الشباب فأخذ يسير ببطء ، كما تجلى الضعف عليه ممثلاً في نحافة جسمه ولكن برغم ذلك فإن كبر عمامته ولحيته المدببة التي لعب بها الشيب تبرزنا هبة السلطان وتحيطه بجو من الرهبة (١) .

ومن أعمال نجارى الرائعة لوحة رسم فيها صورة القائد البحرى الشهير « خير الدين بارباروسا (شكل ٧٦) » (٢) تعكس قوة شكيمة هذا القائد البحرى وشدة قسوته رغم لحيته البيضاء وعمامته الكبيرة والقرنفة التي يحملها فى يده ويتسم غيرها ، وقد صوره نجارى وهو ممسك بالصولجان الذى أهده له السلطان .

والمخطوطات المصورة التى ترجع الى عصر السلطان « سليمان القانونى » كثيرة نختار منها أربع : مخطوطة « سليم نامه » ، ومخطوطة « منازل السفر فى العراقين ، ومخطوطة باسم «السلطان بايزيد» ، ومخطوطة كتاب المآثر ، Hanner name . والأولى قصيدة من نوع المثنوى تزدان بأربع وعشرين صورة توضح فتوحات السلطان « سليم الأول » وهى من عمل مصور مجهول ، حرص فيها على رسم الملابس وتفاصيل زينتها ، والعمائر وتفاصيل زخارفها ، وهو متأثر فى عمله بالتصوير الايرانى ولكنه خرج فى التلوين على المألوف فى ايران فمزج بين الألوان البراقة والألوان غير البراقة .

والمخطوطة الثانية كتبها ووضحها بالصور الفنان « نصوح » الذى رافق السلطان « سليمان القانونى » فى حملاته الحربية على ايران والعراق سنة ١٥٣٤/١٥٣٥ م . وسجل الأماكن التى نزل بها السلطان خلال هذه الحملات فرسم ١٢٨ صورة تناولت المدن العظيمة مثل اسطنبول

(١) Aslanapa, Turkish Arts, Istanbul, 1961, pp. 137, 140.

(٢) المرجع السابق ص ١٣٧ .

وتبريز ، وبغداد وحلب وديار بكر ، وقد صورها بمهارة عظيمة أبرز فيها أهم خصائصها من الأسوار والجبال والأشجار والحيوان (١) •

والمخطوطة الثالثة فيها عشرة صور تين الحروب التي خاضها السلطان بايزيد الثاني ضد السلطان جم وهي من تصوير هذا المصور العظيم •

والمخطوطة الرابعة التي تتضمن كتاب المآثر الذي ألفه مؤرخ البلاط العثماني في ذلك الوقت « لقمان بن حسين » وقد كتبه باللغة الأيرانية - لغة التأليف عند الطبقة المثقفة - وهو محفوظ في مكتبة قصر طوبقابو (٢) • والجزء الأول من هذا الكتاب يتحدث عن حروب وحيات سلاطين آل عثمان حتى عصر السلطان سليمان القانوني ، أما الجزء الثاني فيتحدث عن حياة وأعمال السلطان سليمان القانوني نفسه من مولده حتى وفاته • ونختار من صور الجزء الأول الذي يضم خمسة وستون صورة من عمل المصور « عثمان » ثلاث صور : واحدة للسلطان مراد الثاني ، والثانية والثالثة للسلطان سليم الأول •

ونختار من صور الجزء الثاني الذي يضم خمسة وأربعين صورة من عمل المصور « عثمان » ثلاث صور أيضا : الأولى تمثل حصار فيينا والثانية تمثل الانتصار على ملك المجر ، والثالثة تمثل مرض السلطان سليمان القانوني •

ونستعرض الآن هذه الصور الست في شيء من الايضاح لنرى كيف أخذ فن التصوير العثماني يشق طريقه ويتخذ مكانه بين مدارس التصوير الإسلامي •

(١) انظر ما جاء عن هذه المخطوطة في كتاب اصلانا با Aslanapa (O.), Turkish Arts and Architecture, p. 315. وانظر بنوع خاص الصورة رقم ٢٣٥ من هذا الكتاب التي تمثل مدينة ديار بكر •

(٢) كتاب المآثر Hunneraname مكون من أربعة أجزاء والموجود منها جزءان فقط هما الأول والثاني أما الثالث والرابع فمفقودان •

اما الصورة الاولى فنرى فيها السلطان مراد الثانى وهو على جواده يستعد لتصويب سهامه الى هدف منصوب فوق صارية عالية (شكل ٧٧) ، وقد وقف على مقربة منه موظفو القصر كل على صهوة جواده كما وقف السفراء الأجانب يشهدون هذا المنظر . وقد وفق الفنان فى توزيع الأشخاص فى الصورة وفى ابراز التلال والأشجار فى صورة واقعية جميلة .

والصورة الثانية تمثل السلطان سليم الأول على عرشه فى صدر المكان (شكل ٧٨) وقد فرش تحته بساط جميل والى اليمين - فى مقدمة الصورة - نرى رجال البلاط بعمائمهم الكبيرة ، والسفراء بأزيائهم المختلفة ، وبالقرب من السلطان نشاهد شخصا راكعا يقبل طرف ثوب السلطان ، ووراءه أشخاص آخرون ينتظرون دورهم ليفعلوا مثل ما فعل ، وفى مؤخرة الصورة نرى أشجار السرو ، كما نرى أيضا بساطا معلقا لعله مروحة تخفف بحركتها من حرارة الجو فى المجلس .

والصورة الثالثة تمثل السلطان سليم الأول وهو يصطاد الفهد (شكل ٧٩) ، وقد بدأ فى مطاردة ساخنة وعلى مقربة منه نرى الفهد فى حركة جرى والغزلان ، وكلاب الصيد ، تجرى هنا وهناك فى واقعية رائعة ، وفى مؤخرة الصورة نشاهد التلال وقد تناثرت الأشجار وظهر من ورائها حملة البزاة .

والصورة الرابعة وهى فى الجزء الثانى من هذا المخطوط نشاهد فيها السلطان سليمان القانونى وهو يحاصر مدينة فيينا (شكل ٨٠) ، وقد ظهرت الأسوار والحصون الأوربية ترفرف عليها الأعلام المختلفة ، وفى وسط الصورة نشاهد خيمة السلطان وقد احاطت بها فرقة المدفعية لحمايتها ، وظهرت فى مقدمة الصورة آلات الحرب والجنود محيطين بها فى شكل واقعى يحس الانسان معه بضجيج الموقعة .

والصورة الخامسة - صورة الانتصار على ملك المجر (شكل ٨١) - نحس عند رؤيتها بعنف المعركة الحربية وضراوتها ، فالتلال مغطاة من

أعلاها الى أسفلها بجنود الانكشارية تسير في اتجاهات مختلفة والفرسان والمشاة موزعون في الصورة توزيعا ينطق بمقدرة المصور ، وفي وسط هذا الحضم البشرى نرى السلطان سليمان القانونى فى حجم كبير كأنه العملاق وسط الأقزام •

والصورة السادسة والأخيرة من هذه المجموعة التى اخترناها من كتاب المآثر تمثل مرض السلطان وقد صوره الفنان عثمان وهو يسير الى ساحة القتال (شكل ٨٢) ، وتعتبر هذه الصورة من أروع ما أخرجته يد هذا المصور العظيم ، فهى تمثل السلطان فى وسط الصورة وهو يهيم بانزول من فوق جواده ويتكى على رئيس وزرائه محمد صقلى باشا الذى يساعده فى الوصول الى العربة التى تنتظر السلطان وهى فى مقدمة الصورة ، فى حين تشاهد فى المؤخرة فرق الجيش من مشاة وفرسان وقد وقفوا صامتين ينظرون فى حزن وأسى الى السلطان المريض ، ويشعر الانسان وهو يشاهد هذه الصورة بروح الكآبة والالام مخيمة على المكان •

والظاهرة التى تجمع بين هذه الصور الست التى اکتفينا بها من كتاب المآثر ، والتى هى من تصوير « عثمان » ، هى ان التأثيرات الايرانية فيها واضحة قوية مما يدل على ان هذا المصور كان واقعا تحت تأثير فن التصوير الايرانى (١) ، ولكنه كان حريصا فى الوقت نفسه على أن يبرز الخصائص العثمانية فى سحن الوجوه ، وفى الملابس ، وفى غيرها مما يوفر للصورة الشخصية العثمانية •

* * *

وفى عصر السلطان مراد الثالث قدم الى اسطنبول المصور الايرانى « ولى جان » ، وقد رحب به السلطان وضمه الى مصورى بلاطه حيث كان لا يزال المصور « عثمان الذى عرفناه من قبل على قيد الحياة يعمل فى

(١) انظر بحث اتنجهوزن المشار اليه فى ص ١٧٣ والذى نشره اليونسكو •

Ettinghausen, op. cit., p. 136, 137.

البلاط • وفي مجموعة خاصة بمدينة دبلن (مجموعة تشستريتي) صور يعتقد بعض مؤرخي الفن انها قد تكون من عمل « ولي جان » هذا ، وانها كانت في الاصل في المخطوطة العثمانية المسماة « سليمان نامه » المؤرخة سنة ٩٨٧ هـ / ١٥٧٩ م والموجودة في مكتبة قصر طوبقابو ثم نزعت منها وبيعت الى تجار الآثار ومن هؤلاء التجار اشتراها تشستريتي وضمها الى مجموعته •

وفي متحف الفن الاسلامي بالقاهرة مخطوطة عثمانية ترجع أيضا الى عصر هذا السلطان اذ تحمل تاريخ نسخها سنة ٩٩٠ هـ (١٥٨٢ م) وهي من تأليف « الغافقي » ، وتتحدث عن الحشائش وتزدان بصور ملونة للنباتات والأشجار ولا يعرف اسم الفنان الذي رسم هذه الصور •

على ان أهم المخطوطات المزينة التي وصلت الينا من عصر هذا السلطان مخطوطة محفوظة في مكتبة متحف طوبقابو تعرف بكتاب المهرجان Surname ، وهي تدور حول وصف الاحتفالات التي قامت بمناسبة ختان ابن السلطان مراد في سنة ٩٩١ هـ ١٥٨٣ م ، واتخذت لها مكانا في ميدان السلطان أحمد (١) •

واذا كانت مخطوطة كتاب المآثر التي تحدثنا عنها من قبل (٢) تتناول حياة السلاطين من آل عثمان وجهادهم ضد اعداء الاسلام فان مخطوطة كتاب المهرجان هذه تحدثنا عن الشعب العثماني وتركز عنايتها على حياة الطبقة الوسطى من التجار وأصحاب الحرف والمهرجين الذين يدخلون بالعبهم وأعمالهم السرور على نفوس الناس •

(١) كان يجري في هذه الساحة في العصور القديمة سباق الخيل Hippodrome وقد كان لذلك شأن عظيم قبل الفتح العثماني للقسطنطينية • ولا يزال بها حتى اليوم بعض معالمها القديمة مثل العمود المصفور ذي الحيات الثلاث ، والمسلة الفرعونية •

(٢) انظر ص ٢٠٠ وما بعدها من هذا الكتاب •

والعناية بالحديث عن الشعب واحتفالاته وايضاح ذلك بالتصوير -
أمر نادر في مجال التصوير الاسلامى ، ومن هنا تأتي أهمية
هذا المخطوط الذى يعتبر فريدا فى نوعه بين المخطوطات الاسلامية
المصورة •

ونختار من هذا المخطوط اربع صور من عمل المصور « عثمان »
أو مدرسته ، ثلاث منها تمثل نقابة النساجين وهى تسهم فى الاحتفال ،
(شكل ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤) ، والرابعة تمثل اشتراك الرعاة مع أغنامهم
فى موكب الاحتفال (شكل ٨٣) •

أما احتفال نقابة النساجين فنرى فى صورة منها (شكل ٢٣)
ساحة الاحتفال ويظهر فيها جانب من قصر السلطان فى صدر الصورة ،
ونرى السلطان فى الجانب الأيسر منها جالسا فى مقصورته المطلة على
الساحة ، وشاهد أعضاء نقابة النسيج من شيوخ الصنعة وقد تقدم اثنان
منهم من منصة السلطان لتحيته ، والتهنئة بالختان والدعاء له ، ووراءهما
أربعة من هؤلاء الشيوخ ينتظرون دورهم لاداء التحية والتهنئة للسلطان ،
بين هؤلاء الشيوخ نرى بعض صغار الصناع ، وصبيان المهنة يحملون أقمشة
المخمل منشورة على قوائم خشبية حتى تبدو زخارفها وألوانها للعيان ،
وفى مقدمة الرسم نرى بقية من شيوخ الصنعة بعد أن أدوا التحية
للسلطان •

وفى الصورة الثانية (شكل ٢٤) نرى بقية موكب نقابة النساجين ،
وشاهد جانبا من ساحة الاحتفال قد نظمت فيه مقاعد لجلوس المدعوين
لمشاهدة الحفل ، وقد نجح المصور فى أن يعطينا صورة حية ، واقعية لهؤلاء
المشاهدين ، فالسحن مختلفة ، واللفقات متباينة • وفى الساحة نشاهد
بقية أعضاء النقابة يحملون الأقمشة التى نسجوها لكى يقدموها هدايا
للسلطان بهذه المناسبة ، وجانب من هذه الأقمشة منشور على حوامل

خشبية بالطريقة نفسها التي رأيناها في الصورة السابقة وبعضها لا يزال مطويا يحمله النساج على أكتافهم •

وفي الصورة الثالثة (شكل ٢٢) نرى السلطان وهو ممتط صهوة جواده ويهم بدخول قصره من باب السعادة الذي نراه في الجانب الأيسر من ، الصورة ، وبالقرب منه نشاهد بعض أعضاء نقابة النساجين وقد تفرقوا هنا وهناك ، بعضهم قد فرش تحت أقدام حصان السلطان ثوبا من الحرير (١) ، وآخر يهم بفرش ثوب آخر ذي لون مختلف ، وثالث يهم بفرش ثوب ثالث يختلف في لونه عن الثوبين السابقين • والى جوار هؤلاء النساج الثلاثة نرى رابعا لا يزال يحمل ثوبا مطويا ، وفي مقدمة الرسم نرى بعض الفرسان والمشاة في حركات مختلفة •

أما الصورة الرابعة التي تمثل اشتراك الرعاة مع أغنامهم في موكب الاحتفال (شكل ٨٣) فقد رسمت بواقعية مذهشة تدل على مهارة المصور، وعمق ادراكه لسلوك الحيوان اذ رسم بعضها وهي تأكل الحشائش النابتة في الأرض ، وبعضها وهي تأكل مما يقدمه لها صبيان الرعاة الذين نشاهدهم في الصورة أمام القطيع ، والى اليسار من الرسم نرى السلطان في مجلسه المشرف على ساحة الاحتفال •

وفي هذا المخطوط صورتان تمثلان صناعة الزجاج ظهر في الأولى منهما الفرن الذي يصهر فيه الزجاج وظهر حوله الصناع المختلفون كل يعمل عملا معينا وفي مقدمة الصورة نرى بعض الأدوات المستعملة في هذه الصناعة والى اليمين نشاهد فريقا من مشايخ الصنعة وفي الزاوية العليا الى اليسار نرى السلطان جالسا ومعه بعض الامراء يشاهدون الموكب (٢) •

والصورة الثانية نشاهد بها صناع النوافذ الزجاجية المكونة من الجص والزجاج ونرى الصناع وهم يعملون في صناعتهم : صناعة القمرات

(١) ص ١٠١ و ١٠٢ من هذا الكتاب •

(٢) انظر اللوحة رقم XXIX من كتاب اوكتاي : Turkish Art and Architecture.

والشمسيات ونشاهد أربعة من هذه الشبائيك قد تم صنعها ونشهد السلطان في الزاوية العليا الى اليسار جالسا ومعه الامراء يشاهدون الموكب (١) •

وهكذا نجد أن المصور « عثمان » ومدرسته قد بلغوا الذروة في فن التصوير ، واستطاعوا أن يعطونا في المخطوطات صورا ان لم تفق في جمالها الفنى وواقعيتها وتناسق ألوانها ودقة رسمها على مثيلاتها من الصور الموجودة في المخطوطات الايرانية فهي على الأقل تقف معها على قدم المساواة •



وفي القرن الثامن عشر ، في عصر السلطان أحمد الثالث بزغ نجم في فن التصوير العثماني أصله من أدرنة واسمه عبد الجليل شلبي وقد اشتهر باسم لوني Levni

وتتجلى أعماله في مخطوطة عثمانية تفخر بحيازتها مكتبة متحف طوبقابو تشبه مخطوطة « المهرجان » سالفه الذكر ، بل تسمى مثلها بالتركية « Surname » ، وهي من تأليف الشاعر وهبي وقد وصف فيها حفلات ختان أبناء السلطان أحمد المذكور •

وفي هذه المخطوطة ١٣٧ صورة توضح ما جرى في هذه الحفلات من رقص وطرب وموسيقى واستعراضات الى غير ذلك مما هو مألوف في مثل هذه الحفلات •

وقد اخترنا من هذه الصور الكثيرة ثلاث فقط : واحدة تمثل حفلة رقص ، والثانية حفلة موسيقى ، والثالثة تمثل إحدى الرقصات •
والصورة الأولى (شكل ٨٤) نرى فيها السلطان وهو جالس في الحفل الجلسة الشرقية ، ومن ورائه المدعوون وبالقرب منه وقف بعض

(١) اللوحة XI من المرجع السابق •

الموظفين ، وفي مقدمة الصورة نرى الراقصات في حركات مختلفة وقريبا
منهم فرقة موسيقية من عشرة رجال قد جلسوا الجلسة الشرقية بعضهم
يحمل الدفوف ، وبعضهم يحمل الزمار •

والصورة الثانية (شكل ٨٥) نشاهد بها أربعة من الموسيقىات كل
وأحدة منهن قد حملت آلة موسيقية تعزف عليها •

والصورة الثالثة (شكل ٨٦) تجلو علينا صورة راقصة تحمل في
يديها (الطقطقات) وترقص في حركات كلها ليونة ورشاقة ولكن وجهها
خال من التعبير •

والتأمل في هذه الصور الثلاث وفي غيرها مما ابدعته ريشة المصور
« لوني » يكشف لنا عن تأثر هذا المصور بتقاليد التصوير الايراني
وتقاليد التصوير الاوربي المعاصر ، ومزجه بين هذه التقاليد مزجا ينم
عن مدى استفادته من دراسته ، والواقع ان صورته تجمع بين التأثيرات
الشرقية والتأثيرات الغربية في تألف جذاب لم يطمس على الروح العثمانية
التي نلمسها فيها •



وتعطينا مخطوطة الشاعر وهبي التي توضحها صور « لوني » فرصة
طيبة للوقوف على تطور فن التصوير في المخطوطات عند العثمانيين في القرن
الثامن عشر ، اذ من اليسير علينا ان نقارن بين صور هذه المخطوطة
وصور المخطوطة التي تسبقها بقرنين من الزمان والتي هي من عمل المصور
« عثمان » (١) والتي تتناول الموضوع نفسه •

والواقع ان هذه المقارنة تدلنا على أن العناية بتصوير العمائر في

(١) انظر ص ١٩٧ من هذا الكتاب •

الصورة قد قل عن ذى قبل ، فلم نعد نرى فى صور « لونى » مارأيناه
فى صور « عثمان » من الاجزاء المعمارية للقصر مثلا •

ونلاحظ أيضا أن كلا من هذين المصورين اللذين يمثلان عصرين
مختلفين كان حريصا على التمسك بمبدأ هام فى التصوير العثماني هو
جعل حجم الاشخاص فى الصورة متناسبا مع أهميتهم فى المجتمع ، فأكبر
الاشخاص حجما ينبغى ان يكون السلطان مهما كان موقعه فى الصورة ،
ودون اعتبار لنظرية المنظور التى تقضى بأن يكون حجم الأشخاص فى
مؤخرة الصورة اصغر من حجمهم فى مقدمتها •

والاهتمام بتحديد معالم الشخصية فى الصورة لم يعد واضحا كما
كان من قبل ، ففي صور « لونى » نلاحظ ان السحن تكاد تكون متشابهة
من حيث التقاطيع ولا يميزها عن بعضها البعض الا الملابس •

على أن عثمان « و « لونى » وغيرهما من المصورين العثمانيين
كانوا حريصين اشد الحرص على جعل صورهم تمثل الواقعة تمثيلا صادقا ،
وفى الحق ان من اخص ما يميز التصوير العثماني عن غيره من مدارس
التصوير الاسلامى هو تمثيل الواقع وتصويره تصويرا صادقا ، فقد
رسموا حوادث عصرهم حربية كانت أو اجتماعية فى صدق واتقان ،
فالسultan له كرشه العظيم يحمله فوق ساقيه ، والراقصة تبدو فى حركات
ذراعيها وساقها وجذعها الواقعية والليونة ، والموسيقىات يحملن الآلات
الموسيقية فى رفق واعزاز ، وقد حرص الفنان على ان يرسم هذه الآلات
بتفاصيلها ودقائقها حتى ليخيل للانسان وهو يشاهدها انها تصوير فوتوغرافى
لا رسم فنان •

وفى اواخر القرن الثامن عشر فى عهد السلطان عبد الحميد
الاول (١) ، ظهرت شخصية فن التصوير العثماني واضحة جلية ، ففي

(١) حكم هذا السلطان بين سنتي ١٧٧٢ و ١٧٨٩ م •

مجموعة متحف طوبقabo صورة تمثل السلطان لا يعرف اسم راسمها
ولكن من اليسير ان نجد فيها وثيقة قيمة في مجال هذا الفن اذ ان طريقة
مزج الالوان فيها ، تم عن اتجاه جديد لانجده في التصوير الاوربي
المعاصر ، ويمكن لنا ان نعتبرها من خصائص فن التصوير العثماني •

● فن تجليد الكتب

يقول الدكتور زاره Sarre ان العثمانيين قد تلمذوا في فن تجليد الكتب (١) على الايرانيين الذين قدموا أو استقدموا الى اسطنبول وادرنه (٢) .

والواقع أن هذا الفن انما قام في تركيا العثمانية على أكتاف المجلدين الايرانيين - كما قال زاره - وعلى أكتاف المجلدين المصريين الذين أرسلهم السلطان سليم الأول (٣) الى بلاده بعد فتحه لايران ومصر .

ومن هنا نستطيع أن نقول ان فن التجليد العثماني انما هو استمرار لما كان عليه عند الأمم الاسلامية التي سبقت العثمانيين الى الوجود (٤) ، فقد غلفوا الكتب وزخرفوا أغلفتها بالطرق نفسها التي استخدمها السابقون

(١) Sarre, Islamic Bookbinding, Berlin, 1923, p. 17

(٢) كان شكل الكتاب قبل الاسلام على هيئة الدرج أو الملف roll وكان يتخذ عادة من البردي الذي كان يعمل على هيئة صفحات يُلصق بعضها ببعض في شكل طولي ثم تطوى لتصبح على هيئة اسطوانة ، ولم يكن في حاجة الى غلاف . ثم تغير هذا الشكل واصبح الكتاب مكونا من صحائف مربعة أو افقية أو عمودية وهي الصورة المألوفة للكتاب حتى الآن ، وقد مست الحاجة حينئذ الى التغليف حفا لصحائف الكتاب من الضياع .
(٣) انظر ص ٤١ من هذا الكتاب .

(٤) مر فن تغليف الكتاب عند المسلمين بمراحل عدة فقد اتخذ من الخشب، ثم استبدل الخشب يقطع من البردي التي استنفدت أغراضها وألقيت في سلة المهملات فجمعت وألصق بعضها ببعض حتى صارت قوية في تماسكها مثل الخشب ، واستبدل البردي بالورق السميك (الكرتون) وكانت الأغلفة البردية والورقية تغطي بشرائح الجلد ومن هنا عرفت هذه الغلافات بجلود الكتب . ويلاحظ ان العثمانيين لم يستعملوا الأغلفة البردية لان استعمال البردي قد وقف بعد أن حل الورق محله . والغلاف يتكون عادة من جزئين رئيسيين يربطهما « رابط » ثم من اللسان Flap الذي يربطه بأحد الجزئين الرئيسيين رابط آخر .

عليهم من مسلمين وغير مسلمين في هذا المجال ، فاستعملوا صفائح الذهب (شكل ٨٧ الغلاف الخامس على اليمين) أو الفضة في كسوة الأغلفة الخشبية ، وزينوا هذه الأغلفة بالأحجار الكريمة ، ومثل هذه الأغلفة الثمينة كانت تستعمل عادة في مصاحف السلاطين (١) . واستخدموا شرائح الجلد في كسوة الأغلفة الورقية وزخرفوا هذه الشرائح الجلدية بالضغط (٢) أو الحتم (٣) أو التثقيب (٤) . كما استخدموا أيضا طريقة القطع (٥) .

ومن الطرق التي كانت تستعمل في تغليف الكتب وورثها العثمانيون كذلك طريقة القالب (٦) ، وطريقة الورق المضغوط المدهون باللاكيه (٧) (شكل ٨٨) .

- (١) في متحف طوبقابو مجموعة من هذه المصاحف يعود تاريخها الى المدة الواقعة بين القرنين السادس عشر والسابع عشر .
- (٢) يستعمل في هذه الطريقة آلة خاصة تعرف باسم Blind Tooling وهي عادة تسخن ويضغط بها على الجلد فتبرز بعض أجزائه وينخفض البعض الآخر .
- (٣) تحدث الزخرفة هنا بالضغط على الجلد بخاتم صغير يحمل عنصرا زخرفيا صغيرا أو خاتم كبير يحمل تكوينا زخرفيا كبيرا .
- (٤) تقوم الزخرفة هنا على عمل ثقب في شريحة الجلد بحيث تكون اشكالا زخرفية .
- (٥) تقوم هذه الطريقة على رسم الزخارف على شريحة الجلد ثم تقطع الرسوم بالسكين فتبدو وكأنها قطعة من الدنتلا وتستعمل هذه الطريقة أكثر ما تستعمل في تزيين الأغلفة من الداخل حتى تكون أقل تعرضا للمس .
- (٦) هذه الطريقة تشبه طريقة الضغط سالفة الذكر بل لعلها تطور لها . وترسم الزخارف على القالب المعدني ثم يسخن بالحرارة ويضغط به على شريحة الجلد فتحدث زخرفة بارزة ، وقد يكون القالب من الحجر وهذا يساعد على جعل الزخارف قوية البروز . وقد اتخذ القالب - في بعض الأحيان - من جلد الجمال وهذا يستعمل عادة عندما يكون غلاف الكتاب رقيقا غير قوي وعندما يراد عمل زخارف قليلة البروز انظر ص ٦ من كتاب Harthen, Bookbinding, Victoria and Albert Museum, London, 1961.
- واستعمال القوالب يمكن أن يعتبر - كما يقول جراتزل - تدهور لفن تجليد الكتب الذي أصبح مجرد عملية آلية الا أنه في الوقت نفسه قد أعطى المجلدين محالا واسعا لابرار مقدرتهم الفنية في الرسم والزخرفة .

Gratzel, Book covers a survey of Persian Art, Vol. V, pp. 1075, 1081.

(٧) يغطي الورق المضغوط بطبقة رقيقة من الجص ثم تزخرف هذه الطبقة بالالوان المائية ، ويغطي الرسم بطبقة من البلك لحمايته من التلف واكسابه لمعانا جميلا .

وتختلف الشرائح الجلدية المستعملة في تغليف الكتب في ألوانها ،
فبعضها يكون لونها أحمر قان أو أحمر قاتم ، وبعضها يكون أصفر في
لون الحمص المقشور ، وبعضها يكون زيتوني ، ويعتبر استعمال هذه
الألوان الثلاثة بمثابة تقدم في صناعة التجليد عما كان مألوفاً قبل العثمانيين
عندما كانت ألوان جلود الكتب محدودة •

على أن تطور العثمانيين بفن التجليد لم يقف عند حد الاكثار من
الألوان ، بل لقد ابتكروا طريقة جديدة استبدلوا فيها الجلد بالحرير ،
وبالمخمل المطرز بالخيوط المختلفة الألوان • وقد يستعمل في التطريز
خيوط الذهب وفي هذه الحالة يطلق على الغلاف في التركية كلمة
« سردوز » • Serduz

أما الزخارف التي تستعمل في التطريز سواءً بخيوط الحرير
أو خيوط الذهب فتعتبر آية من آيات الجمال الفني •



وأقدم جلود الكتب العثمانية التي وصلت إلينا واحدة محفوظة في
مكتبة متحف طوبقابو كانت تغلف مخطوطاً نسخاً للسلطان محمد الفاتح (١)
وهي غير كاملة إذ لم يبق منها إلا جزء واحد فقط من الجزءين الرئيسيين
الذين يكونان الغلاف عامة ، وهو مكسو بشريحة من الجلد تزدان بزخارف
بسيطة يتوسطها صرة مستديرة مكونة من أقواس متصلة ومملوءة
بالزخارف النباتية (٢) ، ويتصل بهذا الجزء « رابط » يتصل بدوره
باللسان Flap ، واللسان (٣) وهو في الحقيقة امتداد لأحد

(١) انظر ص ٣١ من هذا الكتاب •

(٢) تعرف هذه الصرة باسم شمسه (Shemse) وقد كان شكلها في أوائل العصر

العثماني مستديراً ولكنه بدأ بعد ذلك يأخذ الشكل البيضاوي •

(٣) كان المظنون أن اللسان ابتكار إسلامي ولكن العثور على جلدة قبطية سابقة في

منعها على الإسلام بها بقايا من اللسان دل على أنه كان معروفاً من قبل ، وقد ورثه

المسلمون ثم انتقل إلى الأوربيين •

الجزءين الرئيسيين للغلاف في الاتجاه الأفقي (١) بحيث يمكن أن يطوى داخل المخطوط ، وأهم وظيفة له هي حماية أطراف أوراق المخطوط وسهولة الاستدلال به على ما قرأه القارئ من النص وما لم يقرأه . وهو في الغلاف الذي نحن بصدده قد كسى بشريحة من الجلد وزين بزخارف بسيطة وتوسطه صرة صغيرة بها زخارف نباتية .

ويتجلى في هذا الغلاف عدم الاسراف في الزخرفة مما يشعرنا بأنه واقع تحت التأثير الأوربي ولا عجب فان عصر محمد الفاتح قد اتسم بالروح الأوربية في فن التصوير كما ذكرنا من قبل (٢) ولا ننسى أن من خصائص الفن الاسلامي الاكثار من الزخرفة والهروب من الفراغ Horror Vacui الأمر الذي لا يتوافر في هذا الغلاف .

وفي عهد السلطان سليمان القانوني اشتهرت بفن التجليد أسرة كانت تعيش في اسطنبول نذكر من أفرادها محمود شلبي وسليمان شلبي ومصطفى شلبي ، « ومن مقارنة أعمالهم بأعمال المجلدين الإيرانيين يبدو لنا ان التجليد الإيراني غير جميل » (٣) .

ومن عصر السلطان محمد الثالث (٤) أي أوائل القرن السابع عشر وصلت إلينا مخطوطة تتضمن « شرح الحماسة » لها غلاف جميل ولكنه للأسف - غير كامل ويستلقت النظر في زخرفته أن الصرة الوسطى مملوءة بالزخارف النباتية التي تبدو فيها الزهرة الصينية Poeny Palmette

(١) كان اللسان في الكتب القديمة يمتد من أحد الجزئين الرئيسيين للغلاف في اتجاهات ثلاثة إلى أعلى وإلى أسفل وإلى اليمين أو اليسار وعندئذ كان يحمر أطراف المخطوط من جهاته الثلاثة ولكنه بعد ذلك اكتفى بامتداده أفقياً إلى اليمين أو إلى اليسار ، ثم استغنى عنه كلية كما هو الحال في الكتب الحديثة التي بين أيدينا .

(٢) انظر ص ٣٦ ، ١٩٤ ، ١٩٥ من هذا الكتاب .

(٣) هذه الفقرة مترجمة من ص ٣٢٩ من كتاب اصلانا بالالمشار إليه في هاشي (١)

ص ١٧٧ .

(٤) حكم هذا السلطان من سنة (١٥٩٥ - ١٦٠٣) .

وفي الزوايا الاربع لمتن الغلاف نرى زخرفة شبيهة بزخرفة الصرة (١) •
أما الرابط فقد قسم الى ثلاثة أقسام أكبرها أوسطها وفيه كتابة نسخية
نصها : « هذا كتاب شرح الحماسة ، وفي الجزئين العلوى والسفلى شكل
أزهار جميلة •



ومن عصر السلطان محمد الرابع (٢) أى من النصف الثانى من القرن
السابع عشر وصل إلينا غلاف مصحف معروض فى متحف الفن الإسلامى
فى اسطنبول (شكل ٨٩) والمصحف قد نسخ فى سنة ١٠٣٧ هـ
(١٦٦٥ م) • ويتجلى لنا فى زخرفة الغلاف تقديما واضحا إذ نلاحظ أن
الزخرفة قد زادت عن ذى قبل لاسيما فى الزوايا الأربع ، أما المتن فقد
ظل خاليا من الزخرفة الا فى الصرة الوسطى التى اتخذت هنا شكلا
جديدا على هيئة اللوزة ، ويخرج من طرفيها العلوى والسفلى دلايتان
بهما زخارف نباتية جميلة •

ومن القرن السابع عشر أيضا وصل إلينا غلاف معروض فى متحف
طوبقابو ، تكسوه شريحة من الجلد ذات لون عاجى ، ويتوسط المتن
صرة لوزية الشكل مملوءة بالسحب الصينية ويتصل بها من أعلى ومن
أسفل دلايتان فيهما ما يشبه فاكهة الرمان (شكل ٩٠) •

وفي زوايا المتن نجد أجزاء من الصرة الوسطى يبدو فيها كذلك
زخرفة السحب الصينية Tchi Tchi

أما الحاشية فلها طابع خاص اذ هى تتكون من ثلاثة أشرطة متوازية،
أوسطها أوسعها ، وفى الشريط الأول من الداخل نجد زخرفة مضمفورة
تشبه الحبل ، وفى الشريط الذى يليه أى الشريط الأوسط نجد مناطق

(١) تعرف زخرفة الزوايا باسم كوشبند • Koshebend

(٢) حكم هذا السلطان بين سنى ١٦٤٨ - ١٦٨٧ •

مستديرة عدتها ستة عشر : خمسة في كل جانب رأسى ، وثلاثة في كل جانب أفقى ، وجميعها مملوءة بالزخارف النباتية •

وجميع رسوم هذا الغلاف واضحة البروز مما يحمل على الظن بأن القالب الذى استعمل فى الزخرفة اما مصنوع من المعدن أو متخذ من الحجر •



ومن القرن الثامن عشر وصل الينا غلاف معروض فى متحف طوبقايو ، يمتاز بأنه قد كسى بالحرير بدلا من الجلد •

واستعمال الحرير بدلا من الجلد فى تغليف الكتب هو - أغلب الظن - ابتكار عثمانى اذ لم يصل الينا من قبل أغلفة كتب استبدل فيها الجلد بالحرير ، وليس هناك شك فى أن الحرير يكسب مظهر الكتاب جمالا فائقا ويضفى عليه بهاء وروعة •

ونلمس فى زخرفة هذا الغلاف اسرافا لم نعهده من قبل فى غلافات الكتب العثمانية ، فالمتن تتوسطه كالمعتاد صرة لوزية الشكل ، وتزدان أركانه بزخرفة لا تمت بصلة الى الزخرفة النباتية التى تملأ الصرة • أما أرضية المتن فتزدان بالسحب الصينية وبالآزهار •

والحاشية نشاهد فيها صور الأزهار وقد رسمت بحرية من غير أن تحدها المناطق ذات الأشكال المختلفة •

وأما الرابط فتزينه تلك الزخرفة التجريدية التى اختص بها الفن التركى والمعروفة باسم تشتمانى أو نقش النمر كما سماها العثمانيون (١) •

وأما اللسان فأرضيته مزخرفة بنفس زخرفة المتن ، ويتوسطه صرة بيضاوية الشكل • ونسبة هذا الغلاف الى القرن الثامن عشر انما تقوم على

(١) انظر ص ١١٥ من هذا الكتاب •

أساس التشابه بين زخارفه وزخارف بعض المنسوجات العثمانية التي ترجع
الى ذلك القرن •

ومتحف طوبقابو ، والمتحف الاسلامى باسطنبول غنيان بالأمثلة
الكثيرة من غلافات الكتب المزدانة باللاكيه (١) والتي تمتاز زخارفها
بالأزهار ذات الألوان الزاهية ، والمنظر الطبيعية الجميلة ويعرف هذا
النوع من التجليد فى التركية باسم Lakli Cild وهو يعتبر أحدث
ما وصل اليه المجلدون المسلمون فى هذا المجال •

وأخر ما ذكره فى فن تجليد الكتب سؤال يتردد بين مؤرخى الفن
ترى هل أثرت زخرفة جلود المخطوطات فى الطنافس أم تأثرت بها ؟؟
فالتشابه كبير بين بعض الطنافس العثمانية مثل (طنافس عشاق) وبين
غلافات كثير من المخطوطات كلاهما مستطيل الشكل وكلاهما منقسم الى
متن وحاشية ، وكلاهما تتوسط المتن فيه صرة وكلاهما تزدان زوايا المتن
فيه بزخارف من نفس زخرفة الصرة الوسطى •

والواقع انه ليس من السهل الاجابة على هذا السؤال لانعدام
الوثائق المؤرخة التى نستطيع أن نحدد بها أيهما أثر فى الآخر أو أيهما
تأثر بزميله •

(١) انظر ص ١٦٥ من هذا الكتاب •

• فن التذويب

فن التذهيب gilding هو فن قديم عرفه المصريون القدماء واستعمله
أقباط مصر قبل الاسلام فى زخرفة غلافات الكتب بأن زينوها بصفائح
من الذهب غاية فى الرقة (١) •

وقد ورث المسلمون هذا الفن قيماً ورثوا عن السابقين ، واستعملوا
صفائح الذهب مثلهم فالصقوها وهى ساخنة على غلافات الكتب المتخذة من
الجلد ثم صقلوها بعد ذلك •

ولقد استخدم المسلمون طريقة أخرى للتذهيب - لعلمهم ابتكروها -
هى استعمال « ماء الذهب » أو مداد الذهب (٢) فرسموا بالفرشاة
الزخارف به ونقشوا الكتابات كما ملثوا به بعض الاجزاء الفاترة فى
غلافات الكتب الناتجة عن الزخارف المصنوعة عليها •

وقد تخرج أجدادنا من المسلمين من كتابة القرآن الكريم بمداد
الذهب نظراً لما فى ذلك من الاسراف والبعد عن البساطة والتقشف •

ولكن هذا التخرج لم يمنع بعض الخطاطين من نسخ بعض المصاحف
بماء الذهب ، وطبعي أن تكون هذه المصاحف أقل عدداً من المصاحف
المكتوبة بالمداد العادى •

(١) برع الفراعنة فى فن التذهيب واستطاعوا أن يصنعوا من هذا المعدن النفيس
صفائح غاية فى الرقة استخدموها فى زخرفة التحف المصنوعة من الخشب وفى المتحف
المصرى بالقاهرة أمثلة رائعة لذلك •

(٢) وصف القلقشندي فى كتابه « صبح الأعشى » ماء الذهب أو مداد الذهب بأنه
محلول مكون من برادة الذهب المزوجة بالماء والصبغ وعصير الليمون •

على أن « ماء الذهب قد شاع استعماله في المصاحف في رسم فواصل
السور ، وفواصل الآيات ، وفي رسم بعض الزخارف في هامش بعض
صفحات المصحف (١) » .

ولكن براعة المذهين تجلت أروع ما تجلت في زخرفة الصفحتين
الأولى والثانية من المصحف الشريف وكذلك في الصفحة أو الصفحتين
الأخيرتين منه إذ أستخدم ماء الذهب مع الألوان المختلفة لا سيما اللون
الأزرق الفيروزي بمهارة تتزع الاعجاب من كل من يراها . وفي
الحقيقة فإن هذه الصفحات التي في مقدمة المصحف وفي مؤخرته يمكن
أن نعتبرها لوحات فنية بكل معنى الكلمة ، يتوفر فيها كل ما ينبغي أن
يتوفر في أي عمل فني : فيها فكرة كامنة وراء الزخرفة ، وفيها ألوان
متناسقة حسب الأشكال الزخرفية ، وفيها توازن بين هذه الأشكال ،
وفيها انسجام بين تلك الألوان .



ولقد عنى العثمانيون عناية عظيمة بفن التذهيب ، وابدعوا فيه
ابداعا يكاد يكون منعدم النظير ، واشتهر منهم الكثيرون في هذا المجال
ممن يضيق المجال عن ذكرهم جميعا ، ولذلك سنكتفي باختيار واحد من
كل قرن من القرون التي ازدهر فيها الفن العثماني .

فمن القرن الخامس عشر يبرز لنا اسم « أحمد بن حاج محمود
آق سراي » وهو من مدينة قونية وقد زخرف وذهب مخطوطة في الطب
عنوانها « تفاريح الأرواء » . Tevarih-ül Ervaw تحمل تاريخ
نسخها في سنة ٨٤٠ هـ (١٤٣٦ م) .

(١) أطلق العثمانيون على بعض زخارف المصحف الشريف أسماء مختلفة منها :
سجدة جولو للآية التي ترسم عند علامة السجدة . وحزب جولو أي الوردة
التي ترسم عند علامة الحزب في هامش المصحف ، ووقف جولو أي الوردة التي ترسم عند
علامة الوقف ، وجزء جولو أي الوردة التي ترسم عند علامة الجزء وهكذا .

ومن القرن السادس عشر في عصر السلطان سليمان القانوني (١)
نصادف « كراميمي » الذي كان رئيس المذهبين في قصر هذا السلطان •
ومن القرن السابع عشر نجد حسن شلبي (الأجدب) الذي علا
نجمه في التذهيب في هذا القرن ، وقد أسهم في تذهيب معظم ما كتبه
الخطاط المشهور حافظ عثمان (٢) من مصاحف ، وكان يوقع بعبارة :
« ذهبه الفقير حسن » •

ومن القرن الثامن عشر كان من أبرز المذهبين على اسكدار أو
أستاذ على اسكداري كما يعرف أحيانا ، وقد اشتهر بأعماله في التذهيب
وفي الملك أيضا ، وفي متحف طوبقابو أمثلة كثيرة من أعماله التي تتناول
بعض المخطوطات كما تتناول أيضا زخرفة وتذهيب جلود الكتب ،
وصناديق الأقلام (المقلّمات) •



وبعد فنختم كلامنا على فنون الكتاب بالإشارة إلى أن عناية العثمانيين
بهذه الفنون بلغت الغاية القصوى ، وأن أكارهم للكلمة المكتوبة قد
فاق كل تصور ، فقد حرصوا على ألا تمتحن الكتابة على أي صورة من
الصور •

وقد أثر عنهم أنهم كانوا يجمعون من الطرقات كل ورقة تحمل
كتابة عربية مهما كان النص الذي تتضمنه ثم يضعونها في أي ثقب في
جدار يصادفونه ، أو أي مكان مرتفع عن مواطئ الأقدام حتى لا تتعرض
لبن يدوس عليها ، وتكون بمنأى عن الامتھان •
وكان يعز عليهم أن يوضع الكتاب على الأرض تقديرا له واحتراما
لشأنه • ومن هذا الحب والتقدير ، وبهذه العاطفة الدينية الصادقة التي
كانت متأججة في نفوسهم كان اقبالهم على فنون الكتاب ، وكان بذلهم
الوسع في سبيل رفعة شأنها •

(١) انظر ص ٤٢ من هذا الكتاب •

(٢) انظر ص ١٨٤ - ١٨٦ من هذا الكتاب •

الرخامة

وبعد فالأتراك العثمانيون - كما عرفنا - بدأوا كثيرهم من أبناء الجنس التركي قبائل رحل ، يتقلون من مكان الى مكان سعيا وراء الكفاف من العيش ، ومثل هذه الحياة ليست أرضا خصبة لنمو بذور الفنون الزخرفية التي تمثل في زخرفة العمائر وفي الصناعات المختلفة .

على أن ذلك لم يمنع من ظهور زخارف بسيطة ، ساذجة ، زينوا بها خيامهم وسلعهم ، والواقع أن حاسة الجمال عند هؤلاء الأتراك الرحل كانت مرهفة ، ولعل ذلك مرجعه الى تأثيرهم بجمال الطبيعة المحيطة بهم في البلاد التي كانوا يتقلون فيها .

وتقدم الفنون الزخرفية انما يتطلب الحياة التي يسودها الاستقرار ، ويجرى في أعطافها الرخاء ، ويتجه الناس فيها الى الترف فيتأنقوا في حياتهم : في مسكنهم ، وفي ملبسهم وفيما يستعملونه من أدوات في السلم أو في الحرب .

وهذه الفنون حلقة اتصال بين الشعوب المختلفة ، كل شعب يتأثر بفنون غيره من الشعوب التي يتصل بها أو يؤثر فيها .

ويتفاوت هذا التأثير والتأثر قوة وضعفا بحسب الظروف التي يحيا تحتها هذا الشعب ، ومن هنا لاحظنا أن العثمانيين قبل استقرارهم في آسيا الصغرى قد اتصلوا بالآيرانيين والصينيين ، وليس هناك من شك في أنهم تأثروا بفنون هاتين الأمتين .

وبعد استقرارهم في وطنهم الجديد ، دخل عنصر ثالث في تكوين

فهم هو ما كان من فنون عند سلاجقة الروم أبناء عمومتهم الذين استقروا قبلهم في تلك البلاد والذين علونوهم على أن يتخذوا منها دارا لاقامتهم •



ثم بدأت الفتوحات العثمانية في الشرق وفي الغرب ، واتصل العثمانيون بحضارات البلاد التي أخضعوها لسلطانهم ، واستعانوا بفناني تلك البلاد في أعمالهم الفنية ، وتسربت الى فنونهم من تلك البلاد عناصر جديدة ، وبذلك تكون لديهم مزاج من فنون شتى من الصين وايران ومن الأناضول ومصر ومن الشام ومن بعض بلاد أوروبا •

وقد كان العنصر الايراني أقوى هذه العناصر في ذلك المزاج الضخم ، الأمر الذي يمكن معه القول أن العثمانيين - مثل الغزنويين قبلهم - كانوا أتراكا في جنسهم ايرانيون في ثقافتهم • ولم يستطيعوا أن يخرجوا من دائرة الثقافة الايرانية الا بعد مضي وقت طويل على ظهورهم على مسرح التاريخ • ففي أول مراحل دولتهم لاحظنا انهم عندما بدأوا في تدوين تاريخهم تدوينا منتظما في عهد السلطان بايزيد الأول (١٣٨٩ - ١٤٠٣ م) كتبوا هذا التاريخ باللغة الفارسية لأنها كانت لغة الثقافة والتدوين عندهم ، وقد استعملها بعض شعراؤهم من أمثال فضولي ، وباقي ، ونفسي •

وقد كانت عناية سلاطين آل عثمان الأوائل باللغة الايرانية عظيمة ، فقد قرض بعضهم بها الشعر ، ونذكر على سبيل المثال لا الحصر السلطان محمد الفاتح (١٤٥١ - ١٤٨١ م) ، السلطان سليم الأول (١٥١٢ - ١٥٢٠ م) الذين قالا الشعر بالايروانية • وقد كان شعرهما يسير على نهج القصائد الفارسية لغة ووزنا ، ولكنه كان يدور أكثر ما يدور حول الحب الالهى وأناشيد الصوفية • وقد طلب محمد الفاتح من الشاعر العثماني « مشهدي » أن ينظم بالفارسية ملحمة تصور التاريخ العثماني على غرار شاهنامه الفردوسي •

واقدر ترتب على استعمال اللغة الفارسية في المؤلفات التركية أن
ظن بعض الباحثين الذين أتاحت لهم فرصة الاطلاع على بعض المخطوطات
التركية المصورة - ظنوا أن الصور التي تزين تلك المخطوطات العثمانية
أو توضيحها هي من عمل فنانين إيرانيين . ولكن التعمق في بحث الفن
العثماني واعادة النظر فيما وصل اليها من تحفه قد أثبتت خطأ هذا الرأي ،
وأوضحت أنه وان كانت لغة المخطوطة إيرانية الا أن الصور عثمانية في
كل عناصرها وفي موضوعها ، وفي أزياء أشخاصها وفي طريقة تلوينها .



والواقع أن الفن العثماني - عند أول دراسته - قد وصف بأنه
معدوم الأصالة ، وأنه لا يخرج عن كونه عدة فنون مختلفة قد جمعت
بعضها الى بعض دون توجيه ، وقد اتهم العثمانيون ظلماً بأنهم ليس في
وسعهم أن ينتجوا فناً كذلك الفنون التي ازدهرت في ظل الاسلام : مثل
الفن الأموي في الشام ثم في الأندلس ، والفن العباسي في عصر سامراء
بالعراق ، والفن الفاطمي في مصر ، والفن الصفوي في إيران ؛ وفن
الموحدين في شمال افريقية . وقد وصفوا بأنهم قد يكونون محيين للفن
مشجعين عليه ولكنهم أنفسهم ليسوا بفنانين . ومن آمن بهذا الرأي
الحاطي بلوشيه Blochet الذي يدعى أن العثمانيين لم يحققوا
أي تقدم فني ، ولم يتدعوا شيئاً في الفن ، وكرابتشك Kara betcek
الذي يدعى أن الفنان سنان بك شخصية خيالية ابتكرها ذهن العثمانيين ،
وأن ما خلفه من صور إنما هي من عمل الفنان الايطالي بليني الذي سماه
العثمانيون « سنان بك » عندما استدعاه السلطان محمد الفاتح ليرسم له
صورته !! وقد غاب عن كرابتشك انه قد عثر بالفعل على قبر الفنان
سنان بك ، ووجد شاهد قبره الذي يشير الى أنه من مواليد بروسه ،
وأنه اشتغل في بلاط السلطان محمد الفاتح ، أي أنه عاصر المصور
الايطالي الذي استقدمه السلطان الى اسطنبول .

وهناك من يدعى أن جامع بايزيد الثاني في اسطنبول صورة طبق الأصل من كنيسة اياصوفيا ، وهذه دعوى بعيدة عن الصواب لأن واقع الجامع ينطق بغير ذلك ، وقد يكون هناك بعض التشابه في بعض نواحي المسجد بينه وبين أيا صوفيا ولكن الأمر المهم في أي فن من الفنون ليست بعض المظاهر وبعض العناصر المعمارية التي تستعار من فنون أخرى ، ولكنه الاتجاه الى اخراج تكوين جديد من العناصر المستعارة واعطائها روحا جديدة ، وحياة جديدة وهذا ما نلاحظه في هذا المسجد ، وفي الفن العثماني عامة ، فقد استعار هذا الفن من غيره الكثير - كما ذكرنا - ولكنه تمثل ما استعاره وأخرجه في صورة جديدة جذابة .



وإذا كنا قد ذكرنا بعض مؤرخي الفن من الأوربيين الذين انكروا على الفن العثماني أصالته فمن الحق علينا أن نذكر من هؤلاء المؤرخين فريقا آخر كان له الفضل في توجيه النظر الى هذا الفن وتحديد معالم شخصيته ، مثل جلك Gluck الألماني ، وجبرائيل Gabriel الفرنسي الذي أبرز أصالة الفن العثماني ورد على الذين اتهموه بضعف الشخصية أو انعدامها ، واتجهوزن الأمريكي Ettinghausen الذي كشف عن أهمية التصوير العثماني .

ونحمد الله أن قام من العثمانيين شباب بدأ في تعريف العالم بهذا الفن ، وكتبوا فيه باللغة الانجليزية الواسعة الانتشار ، وردوا بكتابتهم الى الفن العثماني اعتباره ، نذكر منهم على سبيل المثال الأستاذ أوكتاي أصلا نابا Oktay Aslanapa



وفي الحق لقد لعب العثمانيون دورا بارزا في الفن الاسلامي ، وخلدوا في سجله صفحات مشرقات ، وان دراسة العمائر العثمانية التي

لاتزال قائمة في اسطنبول وغيرها من مدن العالم الاسلامي ، ودراسة
التحف العثمانية الموزعة بين المتاحف المختلفة سواء في اسطنبول أو انقره
أو في القاهرة أو أوروبا أو أمريكا ، لتدنا في وضوح لا لبس فيه
ولا غموض ، على انا أمام فن بارز المعالم قوى الشخصية .

ثبت المراجع

فيما يلي اهم المراجع مرتبة حسب تاريخ صدورها

١٩٠٩

Huart, Les Calligraphes et les Miniaturistes de l'Orient Musulman, Paris.

١٩٢٢

Gluek, H., Die Kunst des Osmanern, Leipzig.

١٩٢٣

Sarre, Islamic Bookbinding, Berlin.

١٩٢٧

Migeon, Manuel d'Art Musulman, Paris.

١٩٢٨

Arnold, Painting in Islam, Oxford.

Stein and Von Le Coq, Exploration in Central Asia and Eastern Iran, Oxford.

١٩٢٩

Coomaraswamy (Ananda), Arabic and Turkish Calligraphy, Bull. of Boston Museum of Fine Art, XXVII.

١٩٣٠

Lamm (C.J.), Mittelalterliche Gläser und Steinschnitt aus dem naher Osten, 2 vol., Berlin.

١٩٣١

Wace and Tattersall, Brief Guide to the Turkish Woven Fabrics, (Victoria and Albert Museum), London.

Riefstahl, (R.M.), Turkish Architecture in Southern Anatolia, Harvard.

١٩٣٤

Berry, B.Y., Turkish Door Furnishing, ARS Islamica I.

Gabriel, (A), Les Monuments Turcs d'Anatolie, 2 vol., Paris

١٩٣٥

Arseven, Celal Esad, L'Art Turc depuis son origine jusqu'à nos jours, Istanbul.

١٩٤٣

محمد عبد العزيز مرزوق : طنافس تركيا - مجلة الهلال - القاهرة -
عدد ديسمبر

١٩٤٤

Dimand, (M.S.), Turkish Art of the Muhamedan Period, Bull. Metropolitan Museum, New series.

١٩٤٧

محمد مصطفى : خزف الأناضول المعوه بالنيا - مجلة المرأة الجديدة -
العدد الثاني - القاهرة

١٩٤٨

زكى محمد حسن : فنون الاسلام - القاهرة

١٩٤٩

محمد مصطفى : طنائس تركيا - مطبوعات المتحف الاسلامى بالقاهرة
Esin (Emel), Turkish Miniatures Painting, Oxford.

١٩٥٠

OZ (T.), Turkish Textiles and Velvets, XIV-XVI Centuries
Ankara.

١٩٥٣

Lamm (C.J.), Miniatures from the reign of Bayazid II in a
MS belonging to Upsala Uni. Library, Orientalia, vol. I.

١٩٥٤

Ettinghausen (R.), Some Paintings in Four Istanbul Albums
ARS Orientalis, vol. I.

١٩٥٥

Kuhnel, (E.), Cairene Rugs, Textile Museum, Washington.

Rice (D.S.), Studies in Islamic Metal work, Bull. S.O.A.S.
vol. 17.

١٩٥٧

Lane (A.), Ottoman Pottery of Iznik, ARS Orientalis.
II.

Otto-Dorn (K.), Turkische Keramik, Ankara.

١٩٥٨

- Pearson (J.D.), *Index Islamicus, 1906-1955.*
Dimand (M.S.), *A Handbook of Muhammedan Decorative Art, N.Y.*
Pope (A.U.) and Ackerman, *A Survey of Persian Art, Oxford.*
Bode and Kuhnel, *Antique Rugs from the Near East, N.Y.*

١٩٥٩

- Otto-Dorn (K.), *Turkische Grabsteine mit Figurenreliefs aus Kleinasien, ARS Orientalis III.*

١٩٦٠

- Lane (A.), *Later Islamic Pottery, London.*
Erdmann (K.), *Oriental Carpets, N.Y.*
Creswell (A.A.C.), *A Bibliography of the Architecture, Arts and Crafts of Islam, Cairo.*

سعاد ماهر : الخزف التركي - القاهرة

١٩٦١

- Rice (T.I.), *The Seljuks in Asia Minor, N.Y.*
Ghayatai (M.A.), *Turkish Sources for the Study of Islamic Calligraphy, Ankara, 1st International Congress on Turkish Art.*
Harthen, *Bookbinding (Victoria and Albert Museum), London.*
Aslanapa (D.O.), *Turkish Arts, trans. by Herman Kreider, Istanbul.*
Ettinghausen (R.) and others, *Turkey-Ancient Miniatures, UNESCO.*

١٩٦٢

- Ettinghausen (R.), *Arab Painting, Skira.*
Marçais (G.), *L'Art Musulman, Paris.*

Erdmann (K.), Das Anatolische Karavanseray, Berlin.

جمال محرز : التصوير الاسلامى ومدارسه - المكتبة الثقافية

١٩٦٣

Erdmann (K.), Neue Arbeiten zur turkische Keramik, ARS Orientalies, V.

Meredith, Owens (G.M.), Turkish Miniatures (The British Museum), London.

١٩٦٥

Rice (D.T.), Islamic Art, Norwich.

Yetkin (S.), L'Architecture Turc en Turquie, Paris.

محمد عبد العزيز مرزوق : الفن الاسلامى - تاريخه وخصائصه - بغداد

Ettinghausen (R.), Turkish Miniatures from the 13th to the 18th Centuries, N.Y.

١٩٦٦

Kuhnel (E.), Islamic Art and Architecture (Trans. Katherine Watson), London.

Akurgal and others, The Treasures of Turkey, Geneva.

١٩٦٨

Gulpan (C.), Rahleler, Istanbul.

١٩٧٠

Schimmel (A.), Islamic Calligraphy, Leiden.

١٩٧١

Aslanapa (Oktey), Turkish Art and Architecture, London.

ثبت الأشكال

| رقم الشكل | صفحة |
|-----------|--------------------------------------------------------------------------------------------|
| | صورة الغلاف - مشكاة من الخزف من القرن السادس عشر الميلادي - متحف طوبقابو |
| (١) | زخرفة المقرنص كما تبدو في محراب الجامع الأخضر في بروسه ٢٥ |
| (٢) | زخرفة المقرنص كما تبدو في محراب مسجد رستم باشا في اسطنبول ٢٥ |
| (٣) | مسجد السليمية في ادرنه (من الداخل) ٤٤ |
| (٤) | مسجد السلطان احمد من الخارج - اسطنبول ٥٠ |
| (٥) | مسجد السلطان احمد من الداخل - اسطنبول ٥٠ |
| (٦) | سبيل في اسطنبول يتجلى فيه طراز الباروك ٥٥ |
| (٧) | زهرة اللالة وزهرة القرنفل كما نراها في ثرية الامير مصطفى بن سليمان القانوني ٧٢ |
| (٨) | زهرة اللالة واوراق شجر رمحية الشكل في متحف طوبقابو ٧٢ |
| (٩) | اشجار السرو كما تبدو على القاشاني في متحف طوبقابو ٧٢ |
| (١٠) | زخرفة «الرومي» كما تبدو على القاشاني في تربة السلطان سليم الاول باسطنبول ٧٣ |
| (١١) | تربيعات قاشاني من مسجد السلطان احمد باسطنبول ٧٧ |
| (١٢) | مصباح من الخزف العثماني تبدو فيه التأثيرات الصينية ٨٤ |
| (١٣) | سلطانية من الخزف العثماني تبدو في زخارفها التأثيرات الصينية ٨٤ |
| (١٤) | قدر من الخزف العثماني تبدو في زخارفه التأثيرات الايرانية ٨٥ |
| (١٥) | صحن خزف من صناعة ازنيق في اوائل القرن ١٧ م عليه صورة مركب ٨٦ |
| (١٦) | سلطانية من الخزف العثماني من صناعة ازنيق القرن ١٦ م ٨٦ |
| (١٧) | صحن من صناعة ازنيق في القرن ١٦ ٨٦ |
| (١٨) | صحن من الخزف من صناعة ازنيق في النصف الثاني من القرن ١٦ م ٨٦ |
| (١٩) | صحن من الخزف من صناعة ازنيق حوالى منتصف القرن ١٦ م تبدو فيه صورة نبات الخرشوف ٨٧ |
| (٢٠) | قنينة من الخزف من صناعة ازنيق ٨٧ |
| (٢١) | صحن من الخزف من صناعة ازنيق وينسب الى رودس خطأ ٨٧ |
| (٢٢) | صورة في مخطوطة سيرنامه من رسم الفنان عثمان تشاهد فيها عمال النسيج |
| | تعمل من خزانة الكسوات الى باب السعادة في قصر طوبقابو ٩٣ |

- (٢٣) صورة في مخطوط سيرنامة من رسم الفنان عثمان تشاهد فيها عمال النسيج يعرفون بمصنوعاتهم ٩٤
- (٢٤) صورة في مخطوط سيرنامة من رسم الفنان عثمان تشاهد فيها عمال النسيج حاملين اقمشتهم ٩٤
- (٢٥) خلع الامير محمد بن سليمان القانوني في متحف طوبقابوس من القرن السادس عشر ٩٤
- (٢٦) قطعة قماش عثمانى يتجلى في زخرفها ازهار الاله والقرنفل ٩٧
- (٢٧) قفطان السلطان محمد الفاتح من القטיפه Calma يتجلى في زخارفه زهرة الاله والسحب الصينية وفاكهة الرمان ١٠٤
- (٢٨) قفطان قصير الاردان للسلطان محمد الفاتح من نسيج الكمخ به صورة خاتم سليمان ١٠٥
- (٢٩) قفطان قصير الاردان للسلطان محمد الفاتح يزدان بزخرفة تجريدية «السحب والاقمار» ١٠٥
- (٣٠) قفطان قصير الاردان للسلطان بايزيد الثاني من الكمخ ١٠٦
- (٣١) ستر به كتابة عربية «نصها» امر يعمل هذا السترمولانا السلطان سليمان شاه ابن السلطان سليم شاه خلد الله ملكه وايد دولته لا اله الا الله موسى كليم الله «
- (٣٢) سروال السلطان سليمان القانوني من الديباج ١٠٦
- (٣٣) قميصان لطفلين احدهما من القטיפه وبه اهله ونجوم والآخر من الديباج ويزدان بزخرفة تجريدية (جلد النمر) ١٠٧
- (٣٤) غطاء احاف للسلطان محمد الثالث متأثر في زخارفه بالفن الايطالي ١٠٧
- (٣٥) قطعة قماش من الحرير المنسوج به خيوط الذهب يبدو في زخرفتها المناطق البيضـاوية الشكل ١٠٧
- (٣٦) قفطان السلطان محمد الثالث يزدان باهله ونجوم ١٠٧
- (٣٧) قطعة من طنفسة سلجوقية تمثل زخرفتها الصراع بين العتقاء والتنين ونرى صورتها في رسم للمصور الايطالي دومينكو ١١٥
- (٣٨) قطعة من طنفسة من نوع « هلبين » ١١٧
- (٣٩) طنفسة منسوجة في اسطنبول من طنافس البلاط مؤرخة ١٠١٩ هـ (١٦١٠م) في متحف برلين
- (٤٠) قطعة من طنفسة « عشاق » ذات الصرة ١١٧
- (٤١) قطعة من طنفسة عثمانية من نوع « عشاق » ذات الطيور ١١٧
- (٤٢) سجادة صلاة عائلية من صناعة « لاذق » ١١٨
- (٤٣) سجادة صلاة من صناعة « قولا » ١٢٠
- (٤٤) سجادة صلاة من صناعة « لاذق » ١٢٠

- (٤٥) أواني مختلفة الاشكال من الزجاج الحليبي اللون من صناعة بيكوز . . . ١٣١
- (٤٦) سيوف داخل اعمدة من الخشب المكسو بالجلد والمزين بالذهب . . . ١٣٥
- (٤٧) خوذة من الحديد المنزل بالذهب في متحف طوبقابو ١٣٦
- (٤٨) خوذة من الحديد المنزل بالذهب ١٣٦
- (٤٩) درع من الحديد المكفت بالفضة توضع فوق وجه الحصان لكي يحميه اثناء القتال ١٣٧
- (٥٠) شبك من البرنز المشبك في سبيل السلطان احمد الثالث باسطنبول . . . ١٣٨
- (٥١) شمعدان من البرنز المكفت بالفضة في المتحف الانثجرافي في انقره . . . ١٣٩
- (٥٢) مقلمة مصنوعة من الفضة تنسب الى السلطان احمد الثالث وتحمل اسم صانعها « محمد » في متحف اسطنبول ١٤٠
- (٥٣) ابريقان من الفضة في مجموعة خاصة ١٤٠
- (٥٤) مرآة ظهرها مصنوع من العاج - متحف طوبقابو ١٤٥
- (٥٥) صندوق مصحف من الخشب المطعم بالعاج والصدف من عصر السلطان سليم الاول في متحف الفن الاسلامي باسطنبول ١٤٦
- (٥٦) جعبة سهام من الابنوس المطعم بالعاج والصدف - متحف طوبقابو . . . ١٤٦
- (٥٧) كرسى مصحف (رحلة) من الخشب المطعم بالعاج والصدف ١٤٦
- (٥٨) رسم تفصيل من باب خشبي به زخارف محفورة واصله من الجامع الاخضر في بروسه ١٤٩
- (٥٩) باب مسجد يتجل فيه « فن التجميع في الخشب » وفي اعلاه كتابات عربية تقرأ فيها « الدنيا ساعة فاجعلها طاعة » ١٥٠
- (٦٠) كرسى مصحف من خشب به زخارف محفورة من نوع « الرومي » ١٥٠
- (٦١) صندوق من الخشب المزين بالحفر بزخارف نباتية رائعة ١٥٠
- (٦٢) باب من خشب الجوز مزين بالحفر بزخارف رائعة وكتابات عربية تقرأ فيها يا مفتاح الابواب يا مسبب الاسباب ١٥٠
- (٦٣) كرسى من الخشب من مسجد السلليمانية باسطنبول ١٥٠
- (٦٤) جزء من منبر مسجد السلطان احمد الاول مزين بزخرفة الهاتاي ١٥٠
- (٦٥) تحف مختلفة من الخشب المطعم بالصدف والعاج-متحف الفن الاسلامي باسطنبول ١٥٠
- (٦٦) نموذج من خط ياقوت المستعصمي ١٥٤
- (٦٧) صور من الخط الكوفي ١٥٤
- (٦٨) نماذج من الاقلام الستة ١٥٥
- (٦٩) لوحات فنية للكتابة العربية ١٥٨

- (٧٠) نموذج من الخط المشى فى جامع بروسه ١٥٩
- (٧١) صور مختلفة للطغراء العثمانية ١٦١
- (٧٢) نموذج من الخط الديوانى وخط السياقت ١٦٣
- (٧٣) نماذج من خطوط حمد الله الاماسى ، وقره حصارى ، وحافظ عثمان . ١٦٥ ، ١٦٦
- (٧٤) السلطان محمد الفاتح من رسم سنان بك ١٧٣
- (٧٥) السلطان سليمان القانونى بعد ان تقدمت به السن - من رسم نجارى . . ١٧٦
- (٧٦) خير الدين بارباروسا - من رسم نجارى ١٧٦
- (٧٧) السلطان مراد الثانى يصوب سهمه الى هدف منصوب - من رسم عثمان ١٧٨
- (٧٨) السلطان سليم الاول على العرش - من رسم عثمان ١٧٨
- (٧٩) السلطان سليم الاول يصطاد الفهد - من رسم عثمان ١٧٨
- (٨٠) السلطان سليمان القانونى يحاصر فيينا - من رسم عثمان ١٧٨
- (٨١) السلطان سليمان القانونى يتتصر على المجر - من رسم عثمان ١٧٨
- (٨٢) مرض السلطان سليمان اثناء الحرب - من رسم عمان ٢٧٩
- (٨٣) اشتراك الرعاة مع اغنامهم فى موكب الاحتفال بغتان ابن السلطان مراد . ١٨١
- (٨٤) صورة من كتاب «المهرجان» تمثل حفلة رقص امام السلطان احمد الثالث - من رسم لىونى ١٨٣
- (٨٥) صورة من كتاب «المهرجان» تمثل اربعة موسيقيات يحملن آلاتهن الموسيقية من رسم لىونى ١٨٤
- (٨٦) صورة من كتاب «المهرجان» تمثل راقصة تحمل فى يديها «الطقطقات» - من رسم لىونى ١٨٤
- (٨٧) مجموعة من جلود المخطوطات منها ماهو مذهب ومنها ماقد صنع بطريقة القالب فى متحف طوبقابو ١٨٨
- (٨٨) غلاف مخطوطة مدهون باللاكيه فى متحف طوبقابو ١٨٨
- (٨٩) غلاف مصحف مؤرخ ١٠٣٧ هـ فى متحف الفن الاسلامى باسطنبول . . . ١٩١
- (٩٠) غلاف مخطوط فى متحف طوبقابو ١٩١

كشاف

| | (١) |
|-------------------------------------------|-----------------------------------|
| الإصناف (انظر طوائف الكار وتقابات الحرف) | ابن بطوطه ١٢٤ |
| الانكشارية (يني جري) ٢٤ - ٥٠ | ابن بيبى ١٨٨ |
| ارخان ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ١٠٤ - | ابراهيم الأول (السلطان) ٤٩ - ٥١ |
| ١٦٧ - ١٨٢ | احمد قره حصارى (خطاط) ١٨٤ - |
| ادرنه ٢٤ - ٢٧ - ٣٢ - ٤٦ - | ١٨٥ |
| ٢١٣ | أحمدى (الشاعر) ١٩٤ |
| اماسيا (مدينة) ١٧٥ - ١٩٥ | احمد بن حاج محمود اق سراى |
| الوان (قماش) ١١٠ | (مذهب) ٢٢٤ - ٢٨ |
| انقره ٦٠ | احمد الأول (السلطان) ٤٩ - ٥١ - |
| ايقونات خزفيه ٨١ | ٩٣ - ١٦٤ - ١٦٨ |
| ايقيليا شلبى (رحالة) ٩٣ | احمد الثانى (السلطان) ٥١ - ١٥٤ |
| ايوالدى (قماش) ١٠٤ | احمد الثالث (السلطان) ٥٣ - ٨٠ - |
| أوغلو (الشاعر) | ١٥٥ - ١٨٦ - ٢٠٦ |
| اوزون الطويل (خطاط) انظر شرف الدين | احمد بن الحسن (نجار) ١٦٣ |
| ايران ٤٠ - ٤١ - ٥٠ - ٧٢ - ٧٩ - | احمد شفيق بك (خطاط) ١٨٤ - |
| ١١٦ - ١٢٣ - ١٥١ - ١٩٧ - | ١٨٦ |
| ب | الارابسك (التوريق) ١١ |
| بايزيد الأول (السلطان) ٢٥ - ١٠٤ - | أرطغرل ٢١ |
| ١٨١ | ازنيق ٤٤ - ٤٧ - ٥٠ - ٧٥ - ٧٨ - |
| بايزيد الثانى (السلطان) ٣٤ - ٢٧ - | ٧٩ - ٨٠ - ٩٠ - ٩٢ - ٩٣ - |
| ٤٠ - ٤١ - ١١٣ - ١٥٣ - | اسكندر نامه ١٩٤ |
| ١٦٣ - ١٨٥ - ١٨٩ - ١٩٦ - | اسماعيل افندى (خطاط) ١٨٤ - |
| ٢٠٠ | ١٨٦ - |
| باب السلام ٣٥ | اسطنبول ٣٢ - ٣٣ - ٤٠ - ٤١ - |
| باب همايون ٣٥ - ٥٥ - ١٨٥ | ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٦ - ٤٩ - |
| باب السعادة ٣٥ - ١٠١ - ٢٠٥ | ٥٤ - ٨٠ - ١١٥ - ١٢٧ - ١٥٥ - |
| بارباروسا (عروج بن يعقوب) ٣٩ | ١٧٦ - ١٨٩ - ١٩٥ - ١٩٦ - |
| ٤٣ - ١٩٩ - | ١٩٨ - ١٩٩ - ٢١٣ - |
| | اسماعيل الصفوى ٤٠ - ٥٧ - |
| | ١٥١ |

الجامع الأزرق (في مصر) ٨٢
جلال الدين الرومي ٢٢
جم (السلطان) ١٩٦ - ٢٠٠
جمعة السهام ١٥٢ - ١٦٤
جهار آينة ١٥٢

ح

حلب ١٤
الحاشية (في الطنافس) ١٦
حجر اليشب ٣٨ - ١٥١
حاجي خليفة ٤٣
الحسبه (المحتسب) ٦٤ - ٨٩ -
١٠٤
حمد الله الاماسي (خطاط) ١٨٤ -
١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٩
حافظ عثمان (خطاط) ١٨٤ -
١٨٥ - ١٨٩ - ٢٢٥
حاجي بابا (خطاط) ١٩٤
حيدر ريس (مصور) - نجاري
١٩٨
حسن شلبي (مذهب) ٢٢٥

خ

الخان ٥٦
خير الدين اغا (المهندس) ٣٨
الخزف ٤١ - ٤٧ - ٧٩ - ٨٧ -
٨٨
خليل ادهم (مصور) ٥٨
الخلعة ٩٧ - ٩٨ - ١٠٠ - ١٠١ -
١٠٤ -
خزانة الكسوات ١٠١
الخوذات ١٥١
الخط النبطي (الانباط) ١٧٣
الخط الكوفي ٧٨ - ١٧٤ - ١٨٣
خط النسخ ٧٨
خط النسخ المتألق ١٨٦
الخط المحقق ١٧٥ - ١٨٣ - ١٨٥
١٨٦ -

البالت الصينية ٧٧

بانيداس (قماش) ١٠١
بفداد ١٠ - ١٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٤٢
٥٠ - ٥٧ - ٨٠ - ١٩٩
بروسه (بروسه) ٢٢ - ٢٤ - ٢٧
٣٨ - ٩١ - ١٠٦ - ١١٦
البندقية ٢٦ - ٤٣ - ٤٧ - ١٠٤
١٠٦ - ١٣٧ - ١٤٤ - ١٩٥
١٩٦ -
البكتاشية ٢٢ - ٢٤
بليني (المصور الايطالي) ٣٧ - ٣٨
١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ٢٢٩
البلاطات الخزفية ٧٣ - ٧٤ - ٧٥
٧٨ - ٧٩ - ٨٢
البيورسلين ٧٥ - ٧٩ - ٩٠ -
٩١
البلور الصخري ١٣٥ - ١٤٠
بوهيما ١٤٤
بيكوز ١١٤

ت

التصوف ٢٢
تبريز ٢٧ - ٤٢ - ٤٤ - ٧٩ -
١٩٩ - ١٩٨
تحت القبة ٣٥
التنظيمات ٥٩ - ٦٠
التزجيج ٧١ - ١٣٥
تحسين اوز ١٠١
التطريز ٦٩ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩
ترانسلفانيا ١٣١

ج

جامع (انظر ايضا مسجد)
الجامع الأخضر (مسجد المرادية)
٢٧ - ٧٥ - ٧٨ - ٩١ - ١٦٧
جامع السليمية ٤٦ - ٤٧
جامع السليمانية ١٨٥
الجامع الأزرق ٤٩
الجامع الجديد (يني جامع) ٥١

زخرفة البرق والكور ١١٣ - ١٢٧
 زخرفة خاتم سليمان ١١٢
 الزخرفة الخطية (هفتكاري) ١٠٥
 ١٨٧ -
 زخرفة التشنماني ١١٣
 زخرفة جلد النمر ١١٣ - ١١٤
 زخرفة الخرشوف ٩٣ - ١٠٥ -
 ١١٢ - ١٠٩
 زهرة اللاله ٥٣ - ٥٩ - ١٠٤ -
 ١١٥ - ١١٣ - ١١٢ - ١٠٥
 زهرة القرنفل ٧٥ - ٩١ - ٩٣ -
 ١٠٤ - ١١٢ - ١٨٣ -
 زهرة اللوتس ٨٠ - ١٨٣

س

سامراء ١١ - ٧٦ - ١٣٧
 سجاجيد الصلاة ١١٠ - ١٢٧
 سجل الكتابات العربية ٩٨
 السحب الصينية ٧٧ - ١١٢ -
 ٢١٧
 سبيل السلطان أحمد ٥٥ - ١٥٣
 السلاجقة ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ -
 ١٧ - ٢١ - ٢٤ - ٧٢ - ٧٥ -
 ٨٩ - ١٠٣ - ١١٩ - ١٢٠ -
 ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٧ - ١٥٤ -
 ١٦٧ - ١٧٤ - ١٨٠ - ١٩٤
 سليم الأول (السلطان) ٤٠ - ٤٥ -
 ٧٩ - ١٠٩ - ١١٣ - ١١٦ -
 ١٦٤ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ -
 ٢٠١
 سليم الثاني (السلطان) ٣٤ - ٤٦
 سليم الثالث (السلطان) ٣٣ - ٥٣
 ٥٨ -
 سليمان الأول (القانوني) ٤٢ - ٤٦
 ٥٩ - ٧٩ - ٩٢ - ١١٤ -
 ١١٥ - ١١٦
 سليمان الثاني (السلطان) ٥١

الخط الجلي ١٧٨ - ١٨٣ - ١٨٥
 الخط الديواني ١٨٣ - ١٨٤
 الخط الفباري ١٧٩ - ١٨٩
 الخط المثني (اينه لي) ١٧٩ - ١٨٠
 ١٨٤ - ١٨٦ -
 خط التعليق ١٧٦
 خط السياقت ١٨٣ - ١٨٤

د

داود افا ٥١
 الديباج ٤١ - ١٠٣ - ١٠٦ -
 ١١٢ - ١١٣
 دمشق والدمشقي (قماش) ٩٣ -
 ١٠٤
 الديبتش (في العاج) ١٦٠ - ١٦١ -
 ١٦٢ -
 ديترلي (قماش) ١٠٤
 الدبابيس (اله الحرب) ١٥١
 الدروع ١٥١ - ١٥٢

ر

الرابط (في التجليد) ٢١٥ - ٢١٧ -
 ٢١٨ -
 رودس ٩٣

ز

الزجاج ٧٠ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٩ -
 ١٤١ - ١٤٣ - ١٤٤ - ٢٠٥ -
 زخرفة الجدران ١٥ - ٦٩ - ٧٠ -
 ١٣٥ -
 زخرفة الهاتاي ٧٥ - ٧٧ - ٧٨ -
 ١٦٨ - ١٨٣
 زخرفة الرومي ٤٤ - ٧٥ - ١٢٩ -
 ١٥٤ - ١٨٣
 زخرفة تجريدية ١١٢

طرفان (مدينة) ١٢٠
الطنافس ١٦ - ٤١ - ٤٧ - ٦٩ -
٧٧ - ١١٣ - ١١٩ - ١٢٢ -
١٢٤ - ١٢٦ - ١٢٧ - ٢١٩
طوائف الكار (نقابات الحرف) ٢٣
الطريقة المولوية ٢٢ - ٣٣
الطوب المزجج ٨٧

ع

طنافس هولباين ١٢٧
طفرل بك ١٧٤
عثمان (مؤسس الدولة العثمانية)
٢١ - ٢٢ - ٩١ - ١٠٣ - ١٠٤
عثمان الثاني (السلطان) ٥٠
عثمان الثالث (السلطان) ٥٣ - ٥٧
عثمان (المصور) ٢٠٠ - ٢٠٢ -
٢٠٤ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨
عبد المجيد (السلطان) ٣٥ - ٤١
عبد الحميد (السلطان) ٤٢ - ٢٠٨
عبد الله التبريزي (الخزاف) ٤٤
عشاق (مدينة) ١٢٧ - ١٣١
علم السلطان سليم ٤٢
العاج ١٥٩
على بن يحيى الصوفى (خطاط)
١٨٤
علم الجفر ١٨٨
على اسكدار (مذهب) ٢٢٥

ف

الفسيفساء الخزفية ١٥ - ٧١
الفسيفساء الزجاجية ٣٢
فريرا (المصور الايطالى) ١٩٥
فن التصوير ١٧ - ٣٦ - ٣٧ - ٤٧ -
٥٨ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ -
٢٠٠
فن التلوين ٦٩
فن التطريز ٦٩
فن الخط ١٧٦ - ١٧٧ - ١٨٧ -
١٨٩

سرقوش ابراهيم (نقاش) ٤٥
سرورى (الشاعر) ٤٣
سراجليو ٣٥
السرو (شجر) ٣٨ - ٣٩ - ٧٥ -
٩١ - ٩٣ - ٢٠١ -
سنان باشا (المهندس) ٣٤ - ٤٤ -
٤٥ - ٤٦ - ٤٨ -
سنان بك (المصور) ١٩٦ - ٢٢٩
سكشخانه ٤١
السرناك (قماش) ١١٢ - ١١٣
سيكلى (سجادة) ١٢٩
سردوز (فى التجليد) ٢١٥
سليمان نامه (مخطوط) ١٩٧ -
٢٠٣
سليم نامه (مخطوط) ١٩٩

ش

شلبى (الرحالة) ٨١
شتما (قماش) ١٠٣ - ١١٢
شرف الدين (الخطاط) ١٩٥ -
١٩٧
شكل الكتاب ٢١٣

ص

الصليب ٦٩
صدفكارى ١٦٥
صندوق مصحف ١٦٣
صندوق من الخشب ١٦٨

ط

الطغراء ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢
طغراکش ١٨٢
الطراز ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ -
١٠٢ - ١٠٣

قصة خسرو وشيرين ١٩٧
القفل ١٥٣
القوس ١٥٢

ك

كراميمي (مذهب) ٢٢٥
كاتب شلبي (حاجي خليفة) ٤٣
الكعبة ٩٧ - ٩٨
كشك بغداد ٨٠
كندكان (فى النجارة) ١٦٥
كوتاهيه ٥٤ - ٨٠ - ٨١ - ٩٢
كنيسة اياصوفيا ٣١ - ٣٢ - ٣٤
٣٥ - ٧٢
كنيسة القصر فى بروسه ٢٢
كنيسة بوده ٤٣
كنيسة العذراء باسطنبول ٤٨
كنيسة القيامة ٥٤
الكمخا (قماش) ١٠٤ - ١٠٧ -
١١٢
كرسى مصحف ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٧
١٦٨ -

ل

لاذق (مدينة) ٢٧ - ١٠٣
اللسان (فى التجليد) ٢١٥ - ٢١٦
٢١٨ -
لونى (المصور) ٢٠٦ - ٢٠٧ -
٢٠٨
اللك (صبغة) ١٦٥ - ٢١٤ - ٢١٩
لندس (مدينة) ٩٣
اللون الأحمر الطماطمى ٤٣ - ٧٩ -
٩١ - ٩٢ - ٩٤

م

ماركو بولو ١٦ - ١٢٤
المآثر (مخطوطة) ١٩٩

فن التجليد ٢١٣
فن التطعيم ١٦٠ - ١٦٣
فن التذهيب ٢٨ - ٢٢٣
فن الروكوكو ٥٨ - ٦٠
فن الباروك ٣٦ - ٥٥ - ٥٨ - ٦٠
١٠٦ - ١١٠ -
الفن الواقعى ٣٦ - ٩٤ - ١١٤
فنون الكتاب ٤١ - ٤٧
الفنون الزخرفية ٦٣
فيينا (مدينة) ٤٢ - ٤٤ - ٢٠٠ -
٢٠١

ق

قاعة العرش ٣٥
قبة الصخرة ٤٤ - ٤٦ - ٧٩ -
٩٢
قاعة الختان ٥١
القسطنطينية ٢٤ - ٢٨ - ٣١ - ٣٢
٣٦ - ٤٨ -
قصة المحمدية ٢٦
قصر ادرنه ٢٤ - ٢٥
قصر السلطان احمد ٥٥
قصر طوبقابو ٣٤ - ٤٥ - ٥٠ - ٥١
٥٣ - ٥٥ - ٨٠ - ١٠١ -
١٨٥ - ١٩٣ -
قصر ضلمه بغشه ٣٥
قصر فرساي ٥٥
قماش ٩٧
القטיפه (شتما) ١٠٦ - ١٠٨
قراقلم (قماش) ١١٠
قسما (نوع من زخرفة القماش)
١١١
قولا (مدينة) ١٢٧ - ١٣٠ -
قصر الحمراء ٢٥
قره جه حصار ٢١
قونية ١٤ - ١٥ - ٢٢ - ٢٨ - ٧٢
٧٦ - ١٠٣ - ١٢٤ - ١٢٧ -
١٦٧ - ٢٢٤

المتن (فى العنفس) ١٦
المولوية ٢٢
مراد الأول ٢٤ - ٢٥ - ١٨٢
مراد الثانى ٢٦ - ٣٨ - ٢٠٠ -
٢٠١
مراد الثالث ٤٧ - ٢٠٠
مراد الرابع ٤٩ - ٥٠ - ٨٠
محمد الأول ٢٦
محمد الثانى (الفاتح) ٣١ - ٣٣ -
٣٤ - ٣٦ - ٣٧ - ٤٢ - ٤٨ -
١١٢ - ١٨٤ - ١٩٤ - ١٩٥ -
١٩٦
محمد الثالث ٤٨ - ٥١ - ١١٥ -
٢١٦
محمد الرابع ٤٩ - ٥١ - ٢١٧
محمود الأول ٥٣ - ٥٦ - ٥٧
محمود الثانى ٥٣ - ٥٨ - ١٨٨
مصطفى الأول ٥٠
مصطفى الثانى ٥١ - ١٨٦ - ١٨٩
مصطفى راقم (خطاط)
مسجد مراد الأول بازينق ٧٥
مسجد المرادية فى ادرنه ٧٨
مسجد رستم باشا ٧٩
مسجد السلطان احمد
مشهدى (الشاعر) ٣٧
المقرنض ٢٧ - ٧٣
مصطفى كمال « كمال اتاتورك » ٣٧
٤١ - ٦٠
مزولة ٥٦ .
المذهب الجعفرى ٥٧
ميجون ١١٦
مزار لك (سجادة) ١٣٠
المليفيورى (زجاج) ١٣٧
محمد دادا (صانع زجاج) ١٤٤
محمد (صانع المعادن) ١٥٥
مرآة ١٥٥ - ١٦٣
المشيك (المشربيات) ١٦٦
مير على التبريزى (خطاط) ١٧٦

متحف تشيلينى (اسطنبول) ١٥
متحف الغرفة التجارية بليون ١٦
متحف الفن الاسلامى (اسطنبول)
١٦ - ١٢٤ - ١٥٤ - ١٦٤ -
٢١٧
متحف طوبقايو ٢٧ - ٤٠ - ٤٥ -
٤٨ - ٥٠ - ٥٨ - ١٠٥ - ١١٢ -
١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١٤٤ -
١٥٠ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٥ -
١٦٣ - ١٦٤ - ١٨٣ - ١٩٥ -
١٩٦ - ٢٠٨ - ٢١٤ - ٢١٧ -
٢١٨ - ٢١٩
متحف كلونى بباريس ٩٣ - ١٦١
متحف المتروبوليتان بنيويورك ١٣٠
متحف فيكتوريا والبرت ١٥٤ -
١٦١
المتحف الاثنجرافى بانقره ١٥٥ -
١٦٨
متحف نجده ١٦٧
متحف مدينة اسطنبول
مدرسة صيرجالى ١٥ - ٧٢
مسجد علاء الدين بقونيه ١٦ - ١٢٥ -
١٢٧ -
مسجد المرادية ٢٧
مسجد الصرب (فى غلطة) ٣٢ -
٣٣
مسجد اياصوفيا ٣٤ - ٤٥ - ٤٧ -
٥٠ -
مسجد الحمديه ٣٤ - ٤٦
مسجد بايزيد الثانى ٣٨
مسجد السليمية ٤٣ - ٧٩
مسجد السليمانية ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ -
١٦٨ -
مسجد شاه زاده ٤٦
مسجد الفتحية ٤٨
مسجد ازاب كابى ٤٨
مسجد اشرف زاده ٥٠ - ٨٠
مسجد نور عثمانية ٥٧
ملاذكرد ٢٤

نقابات الحرف ٢٣ - ٦٠

هـ

الهاتاي (انظر زخرفة)

هيوارت المستشرق الفرنسي (١٨٤

هوليبين (المصور الألماني) ١٢٦

و

ولي جان (المصور) ٤٧ - ٢٠٢ -

٢٠٣

وهبي (الشاعر) ٢٠٦

ي

ياقوت الحموي ١١ - ٧٣

يني جري (الانكشارية) ٢٤

يوسف نحاس (ملتزم ضرائب الخمر)

٤٦

ياقوت الرومي (المستعصي) ١٧٤

١٨٥

اليمن ٤٠

اليزمة (قماش) ١٠٢ - ١٠٦ -

١١٠

محمد أسعد يساري (خطاط) ١٧٦

محمد سياده قلم (مصور) ١٩٥

مكتبة طوبقابو ١٠٠ - ٢٠٠ - ٢٠٣

٢١٥ -

مكتبة جامعة اسطنبول ١٩٥

المكتبة الأهلية في باريس

الملكة صفية ٥١

مصطفى أغا ٥١

المفول ٢٥ - ٢٦ - ١١٣

مصر ٢٥ - ٤٠ - ٤٧ - ٨٢

التوكل على الله (الخليفة العباسي)

٢٥ - ٢٦ - ٤١

ن

نافذة الحاجات ٣٣

نجاري (المصور) (حيدر ريس)

١٩٨

نصوح (المصور) ١٩٩

النهضة الأوربية ٣٦ - ٤٣ - ٩٤ -

١١٤ - ١٣٥ - ١٩٥

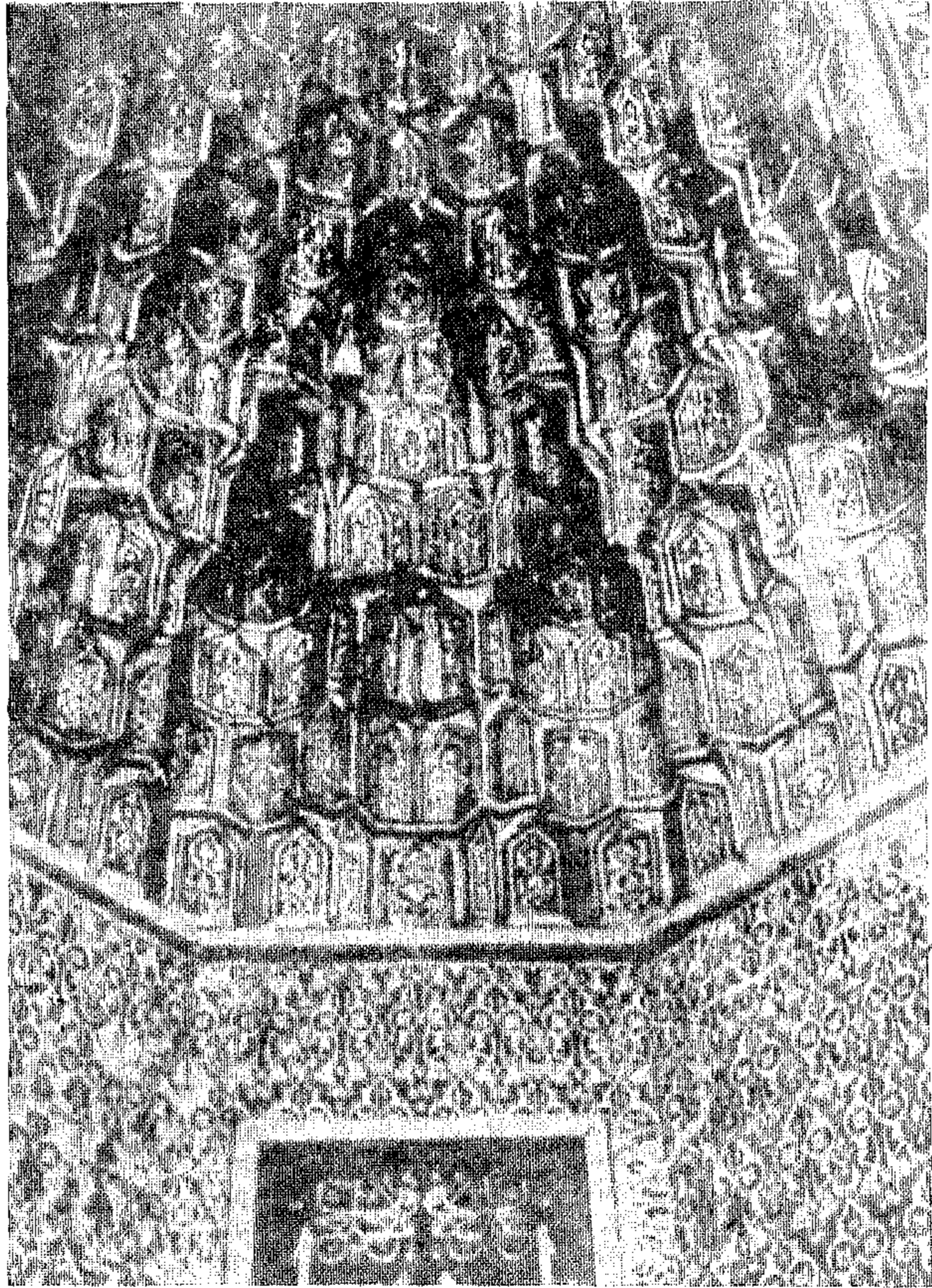
النشانجي ١٨٢

نقابة النساجين ١٠٢ - ١٠٤ - ٢٠٤

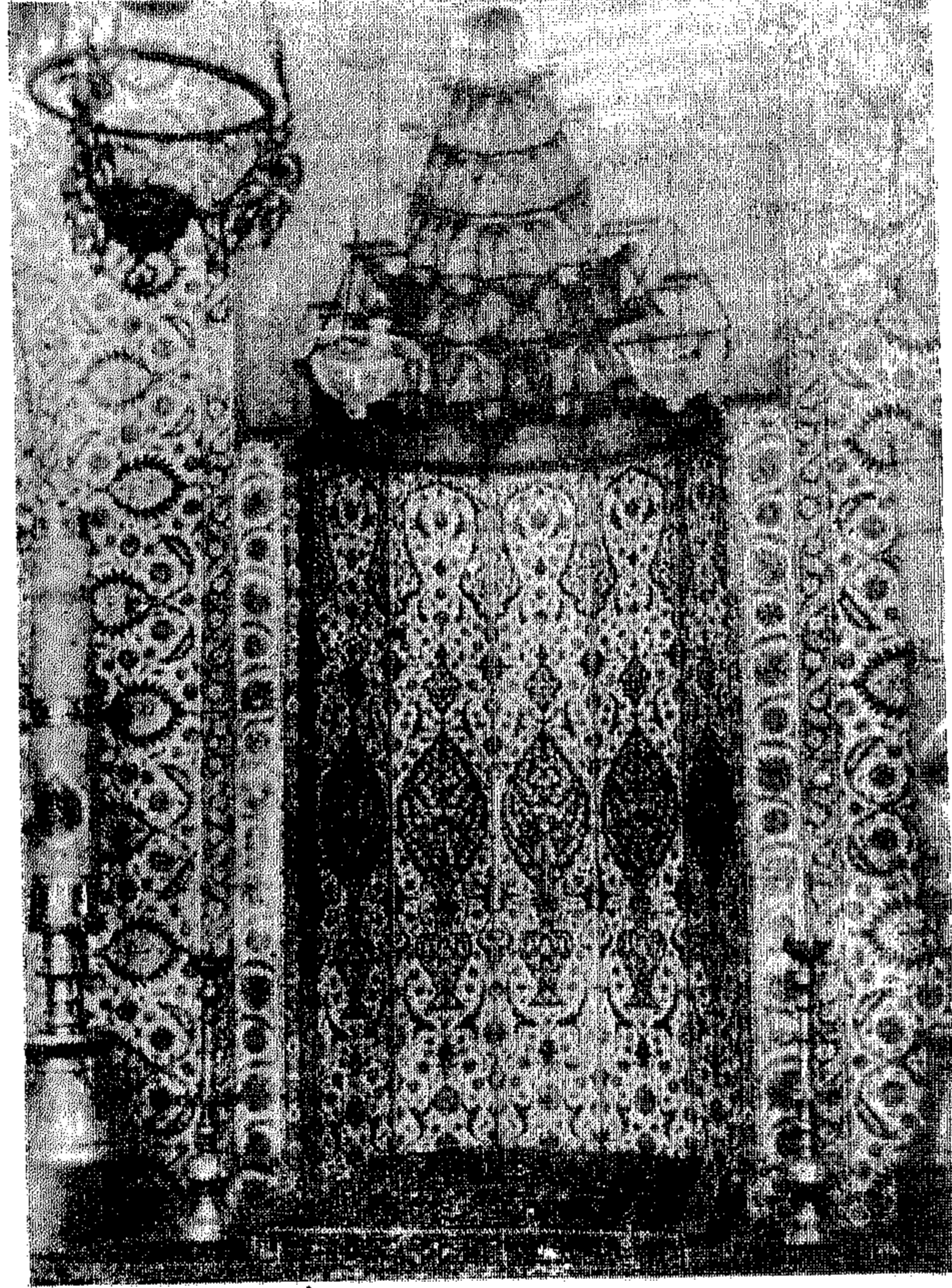
٢٠٥ -

النفيس (في العمارة) ٨٢

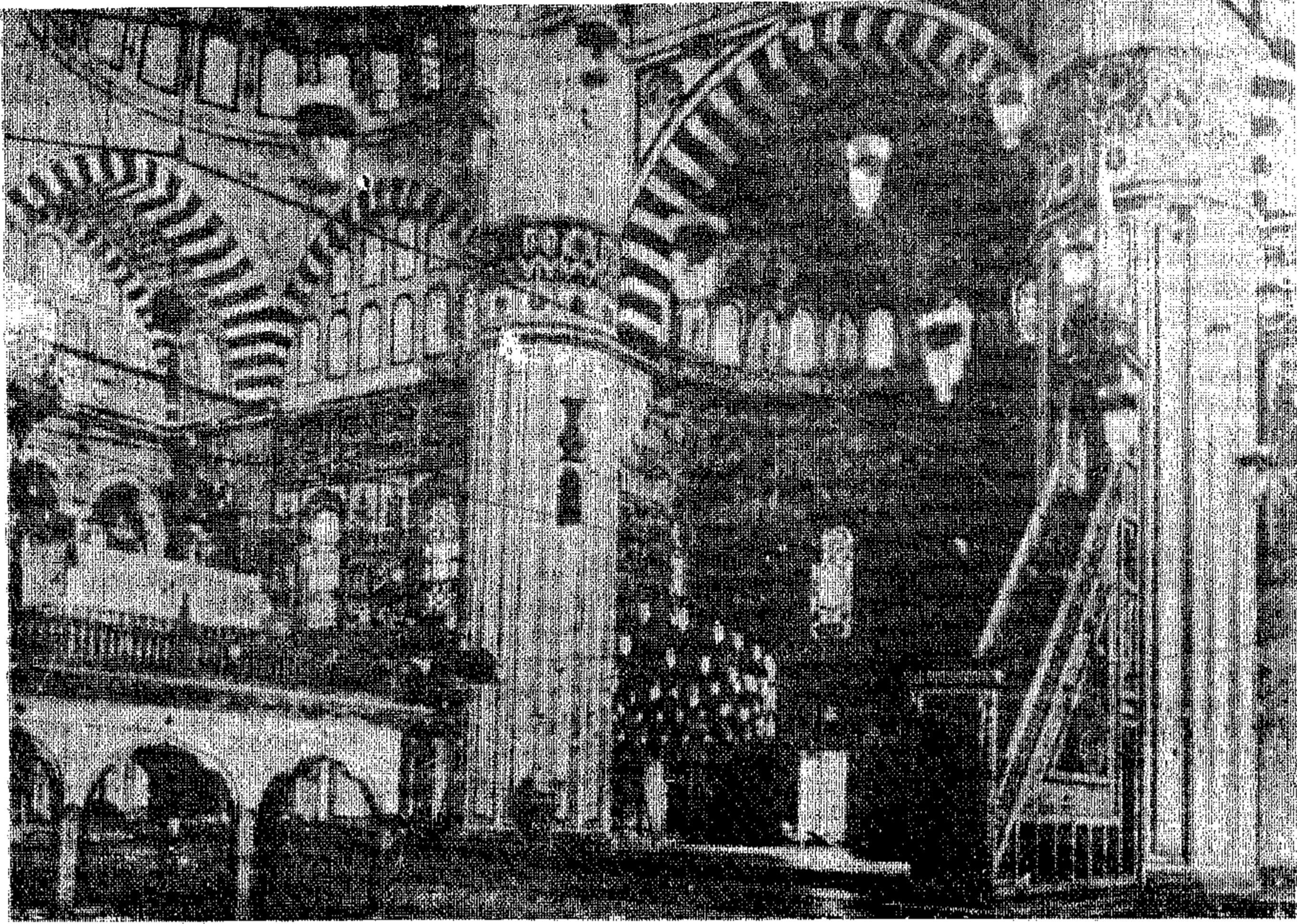
اللوحات



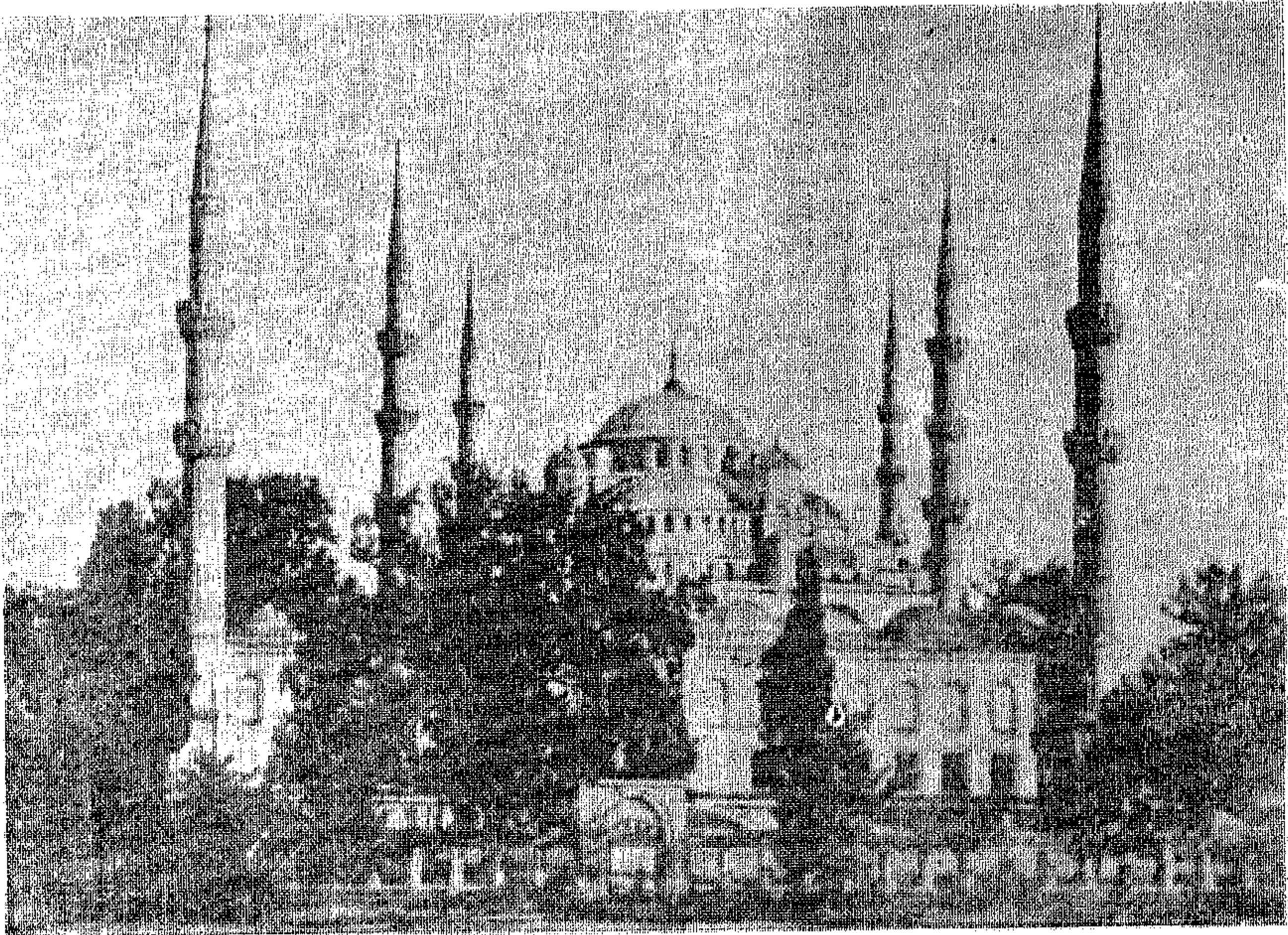
شكل (١) زخرفة المقرنص كما تبدو في محراب الجامع الأخضر في بروسه .



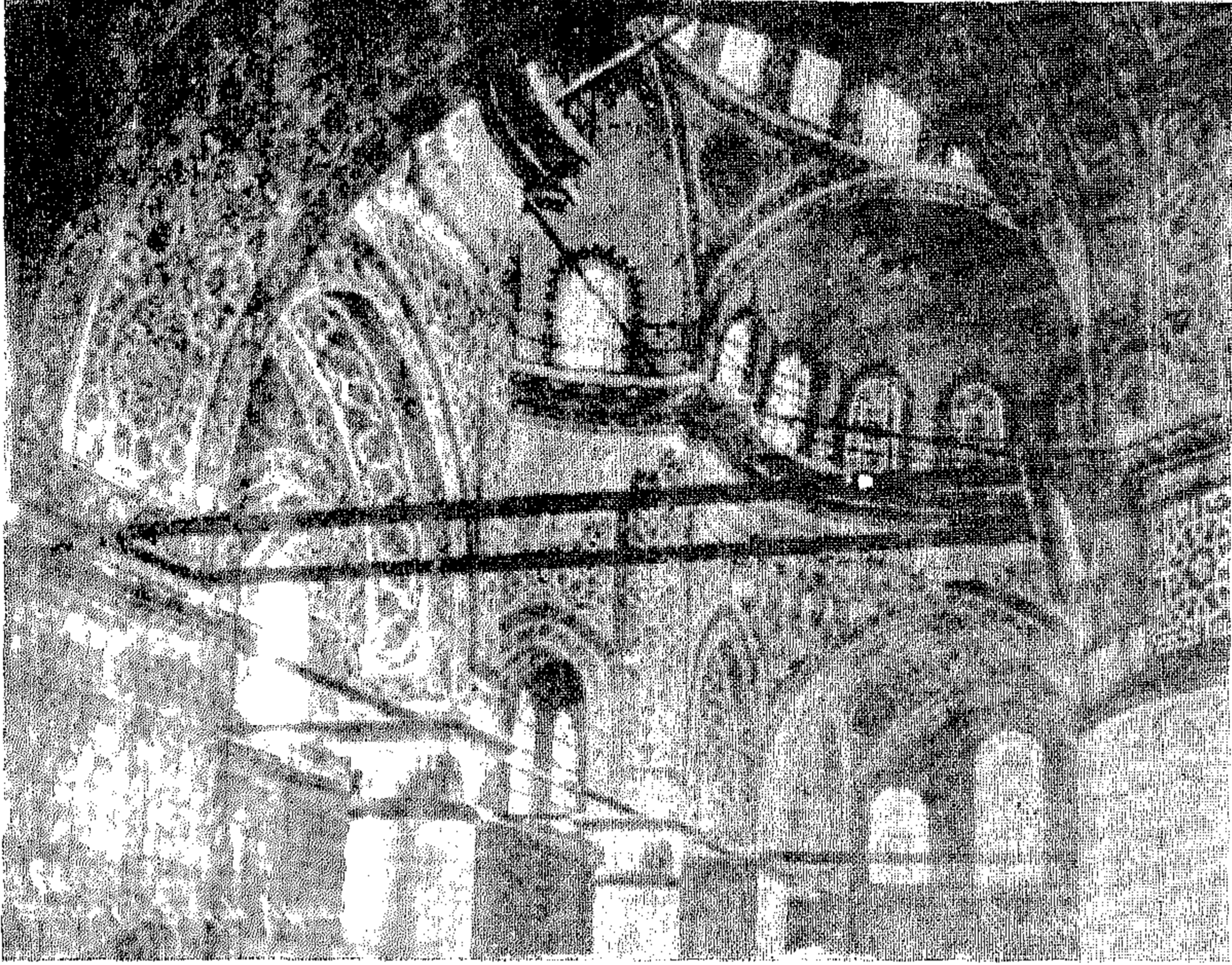
شكل (٢) زخرفة المقرنص كما تبدو في محراب مسجد رستم باشا في اسطنبول



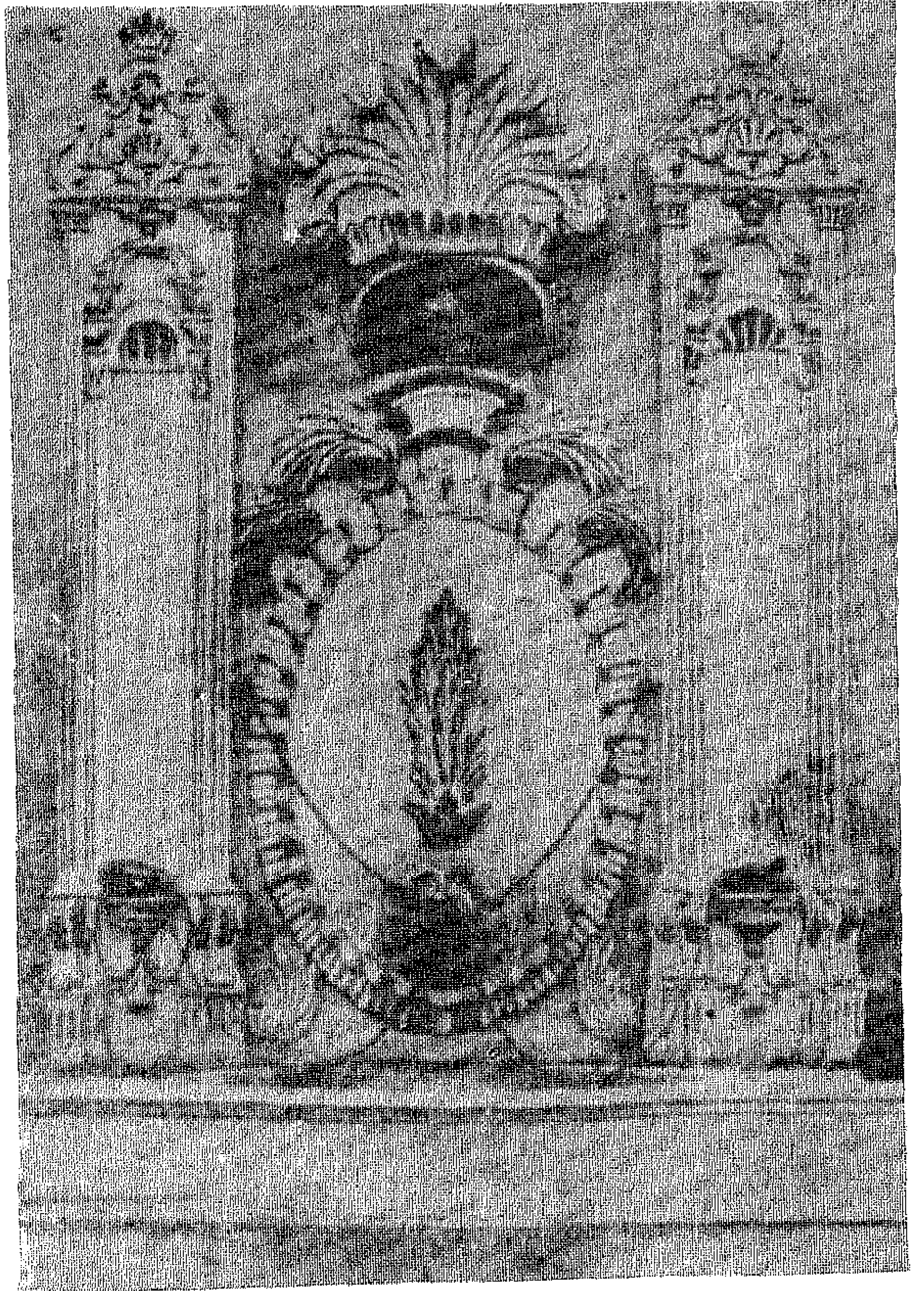
شكل (٣) مسجد السليمية في اودرنة (من الداخل)



شكل (٤) مسجد السلطان احمد من الخارج - اسطنبول



شكل (٥) مسجد السلطان أحمد من
الداخل - اسطنبول

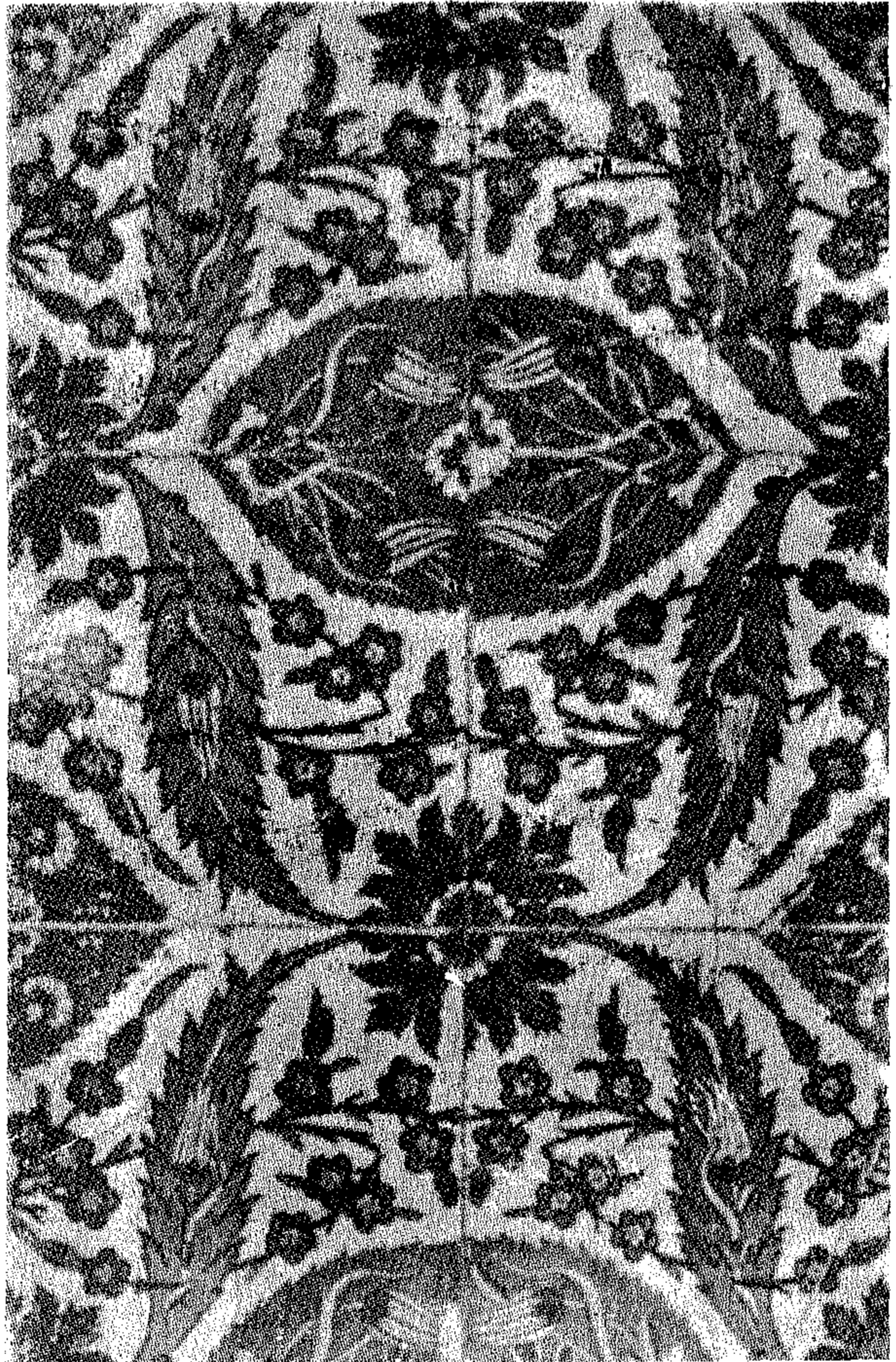


شكل (٦) سبيل في اسطنبول ينجل
فيه طراز الباروك *

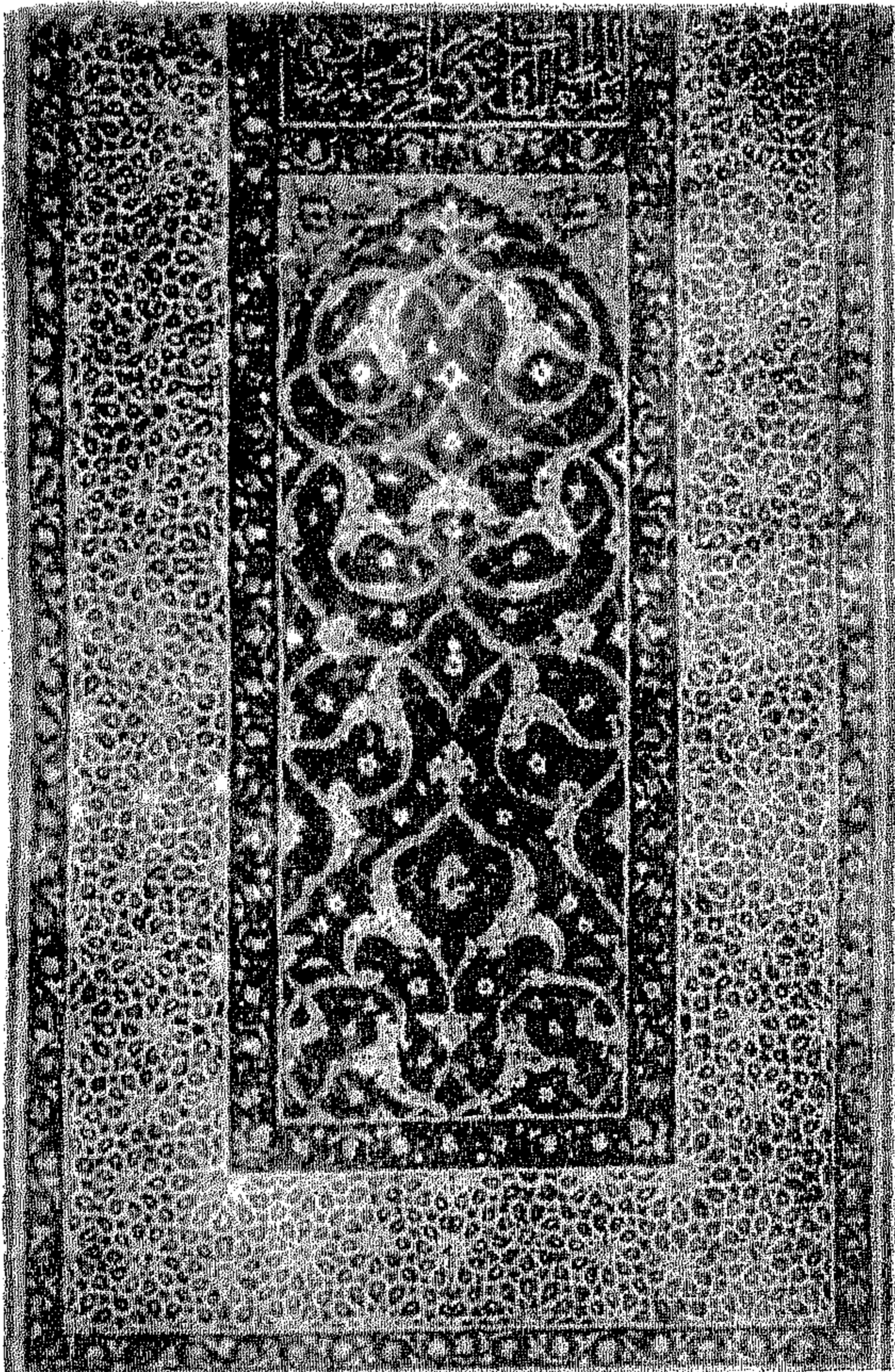
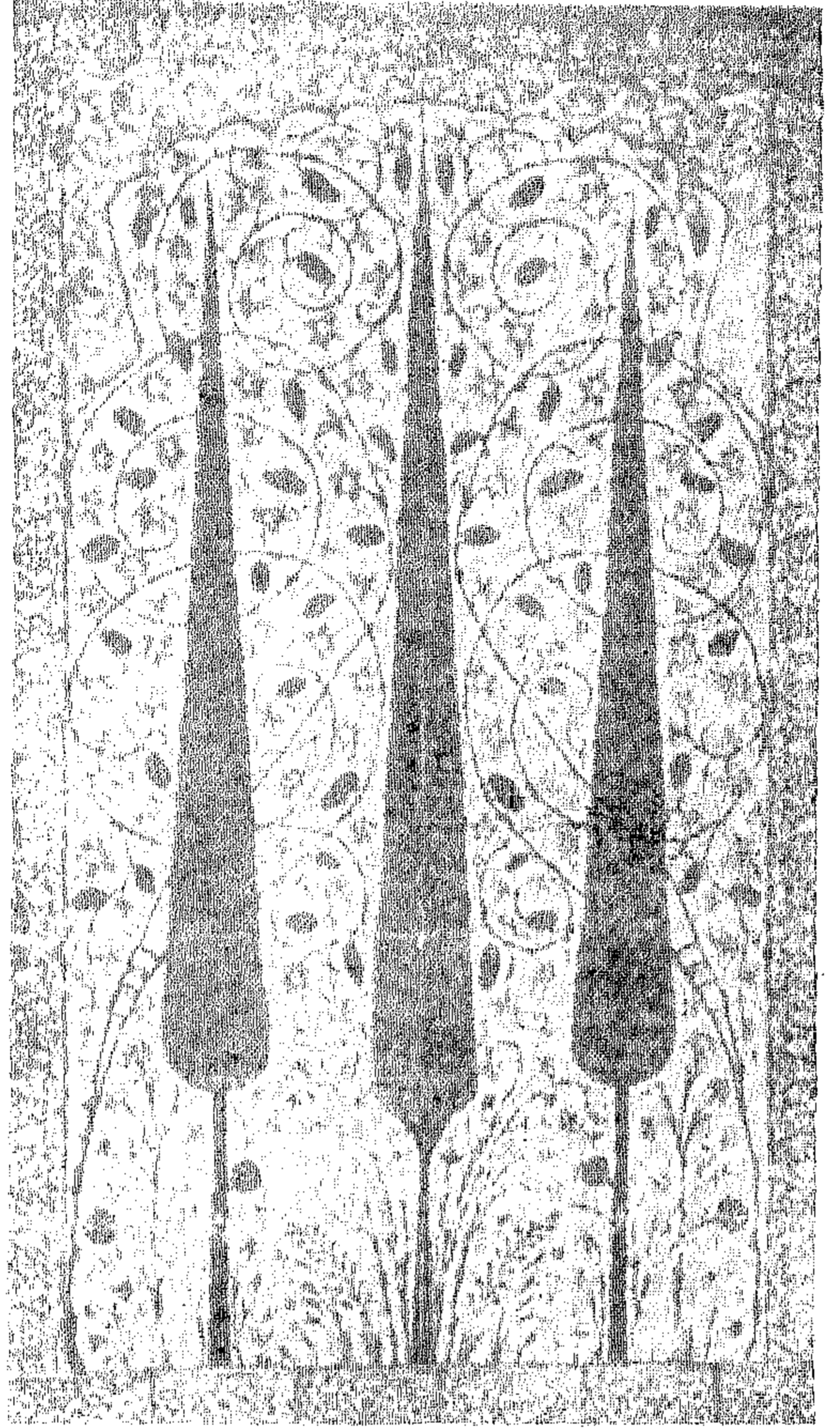
شكل (٧) زهرة الالهة وزهرة القرنفل
كما نراها على الخزف العثماني في
تربة الأمير مصطفى بن سليمان
القانوني .



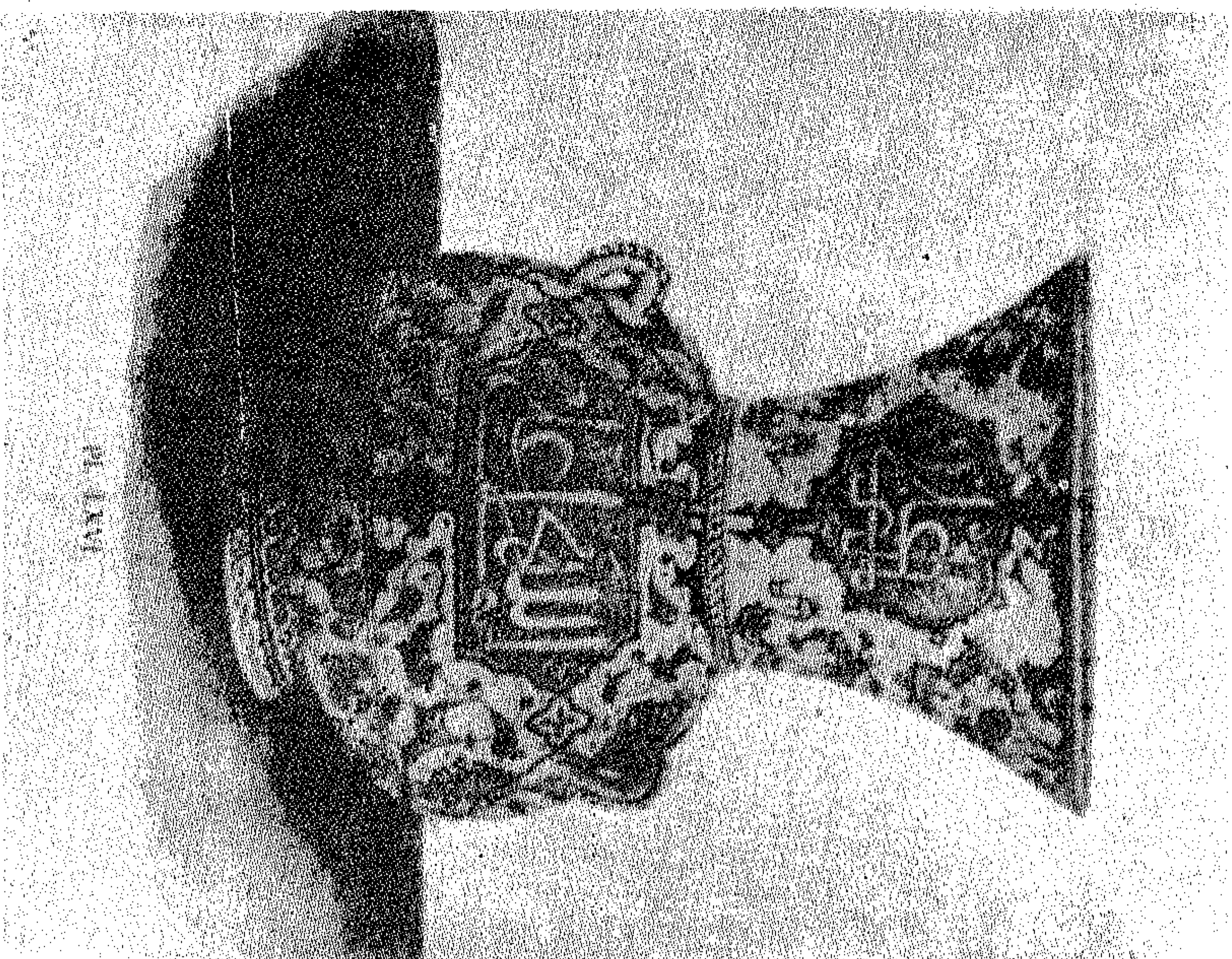
شكل (٨) زهرة الالهة واوراق شجر
رمحية الشكل من صناعة ازنيق متحف
طوبقابو -



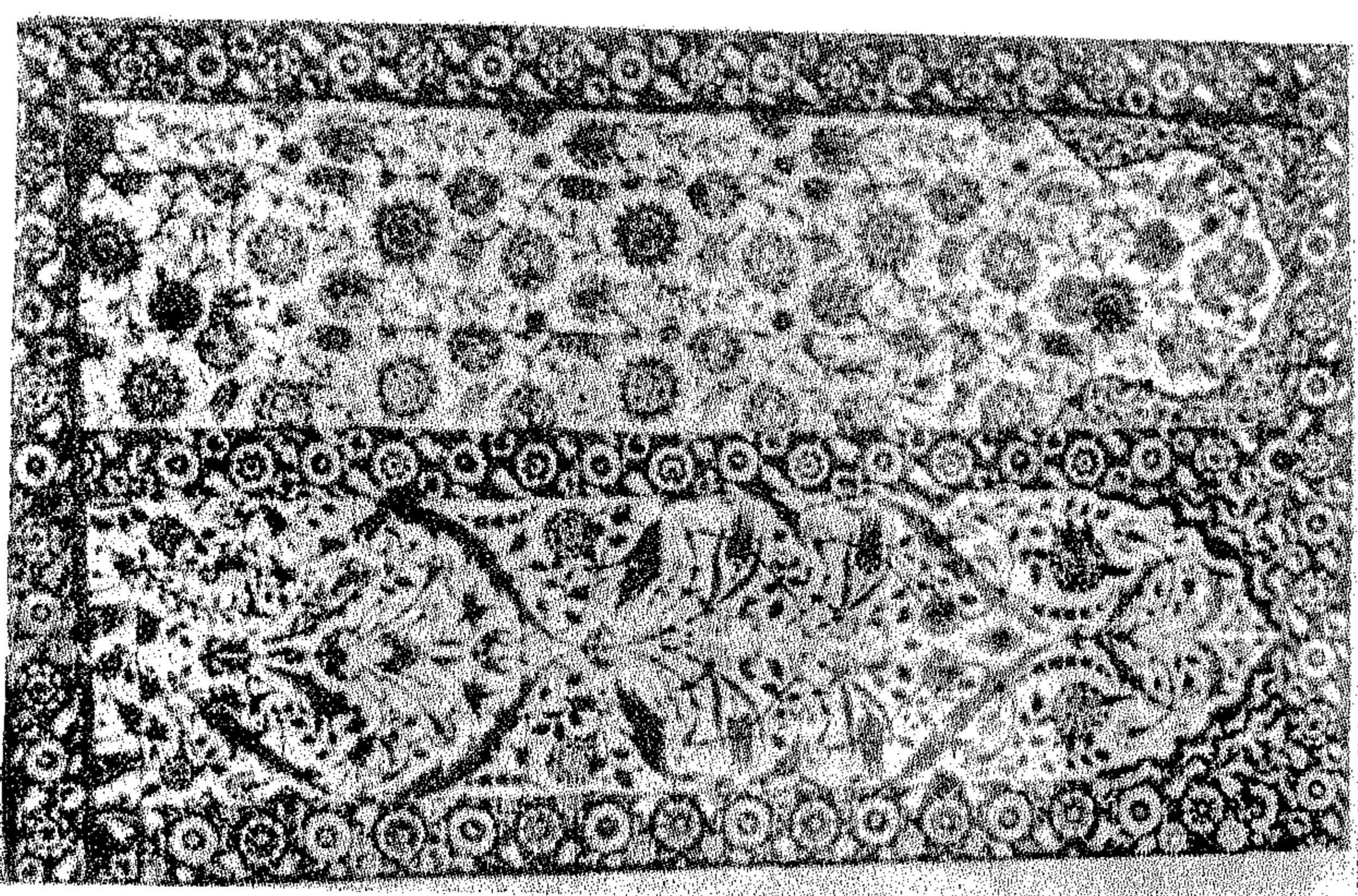
شكل (٩) اشجار السرو كما تبدو على
القاشاني العثماني في متحف طوبقايو،



شكل (١٠) زخرفة «الرومي» كما تبدو
على القاشاني العثماني في تربة السلطان
سليم الأول باسطنبول .
مؤرخة سنة ٩٣٩ هـ



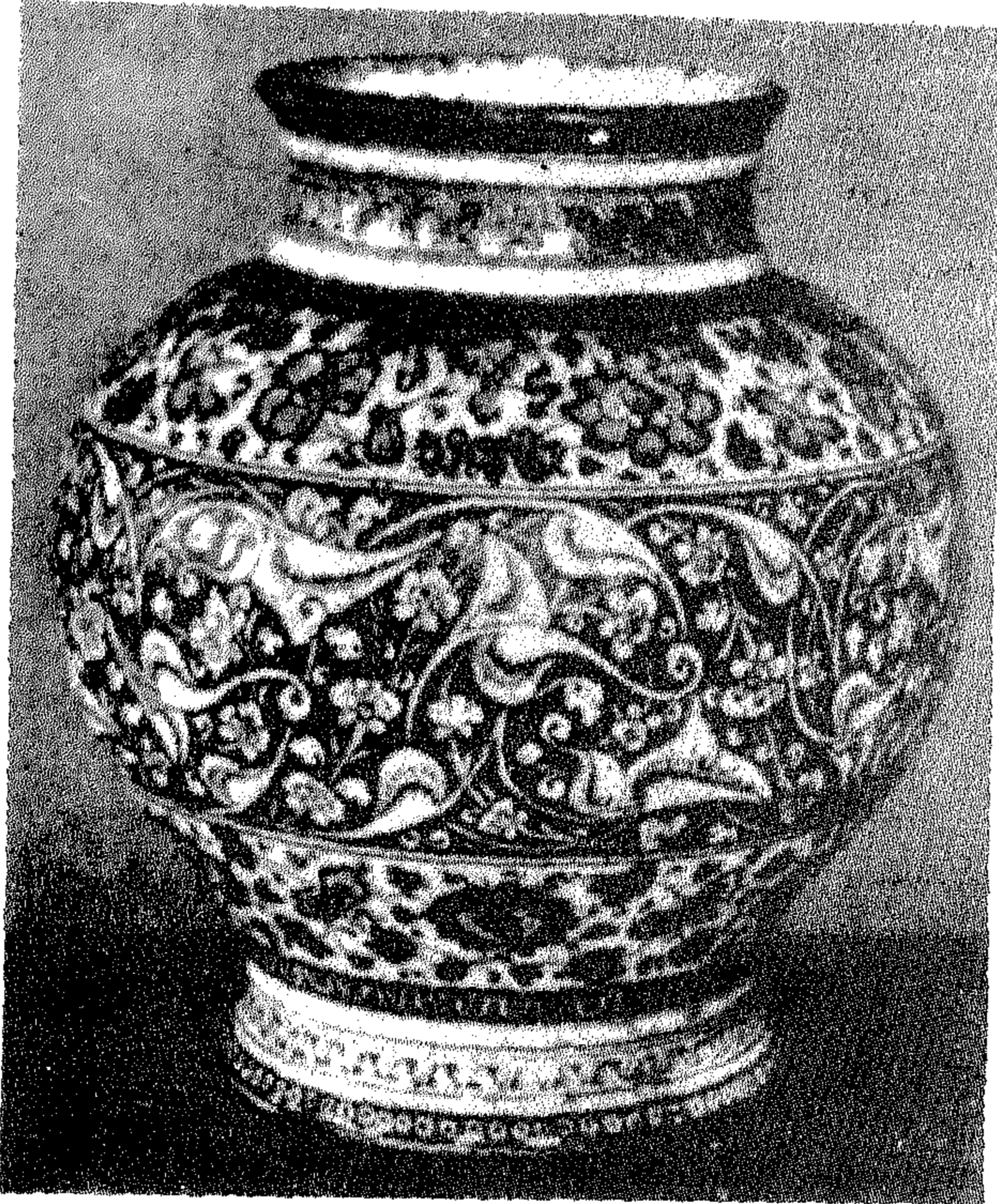
شكل (١٢) مصباح من الخزف المشماني
تقليد اليورسليين الصيني - متحف
طوبقايو



شكل (١١) تربعات قاشاني من مسجد
السلطان احمد باستنبول



شكل (١٣) سلطانية من الخزف العثماني
من صناعة ازنيق - تقليد البورسلين
الصيني متحف فيكتوريا والبرت



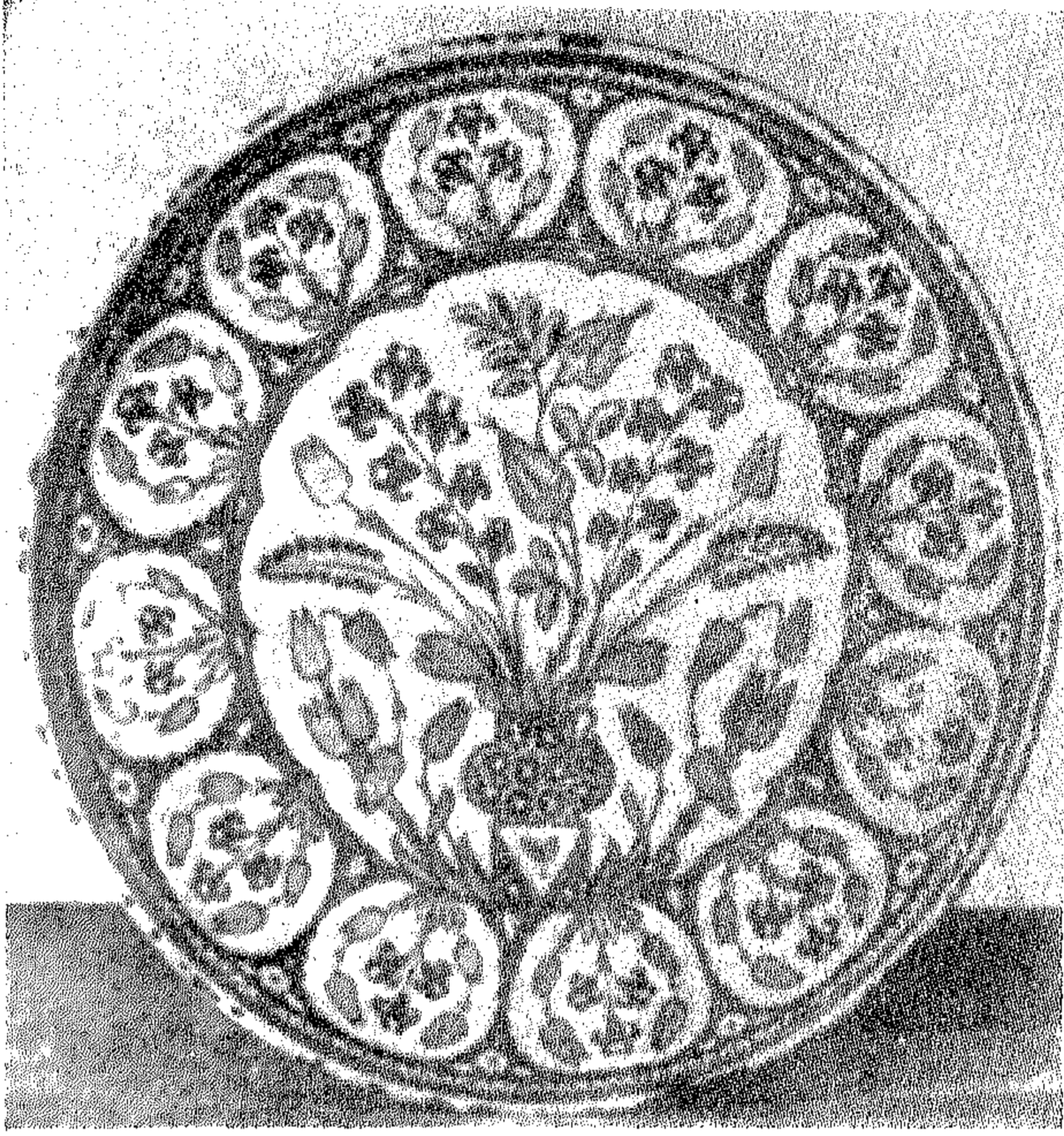
شكل (١٤) قدر من الخزف العثماني
من صناعة ازنيق تقليد الخزف الايراني
متحف فيكتوريا والبرت



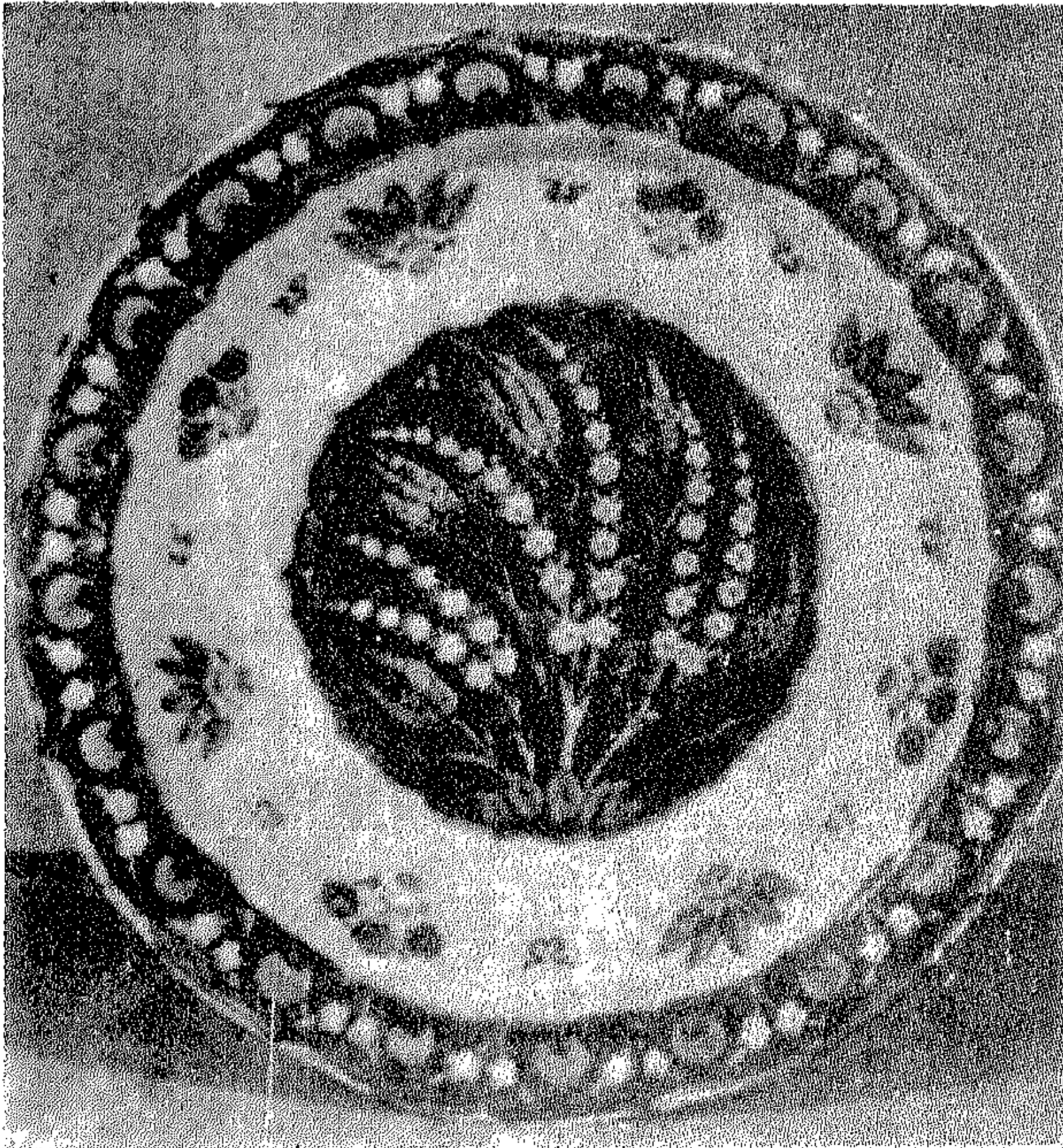
شكل (١٥) صحن من الخزف العثماني
من صناعة ازنيق - متحف فيكتوريا
والبرت بلندن



شكل (١٦) سلطانية من الخزف
العثماني من صناعة ازنيق - متحف
فيكتوريا والبرت بلندن



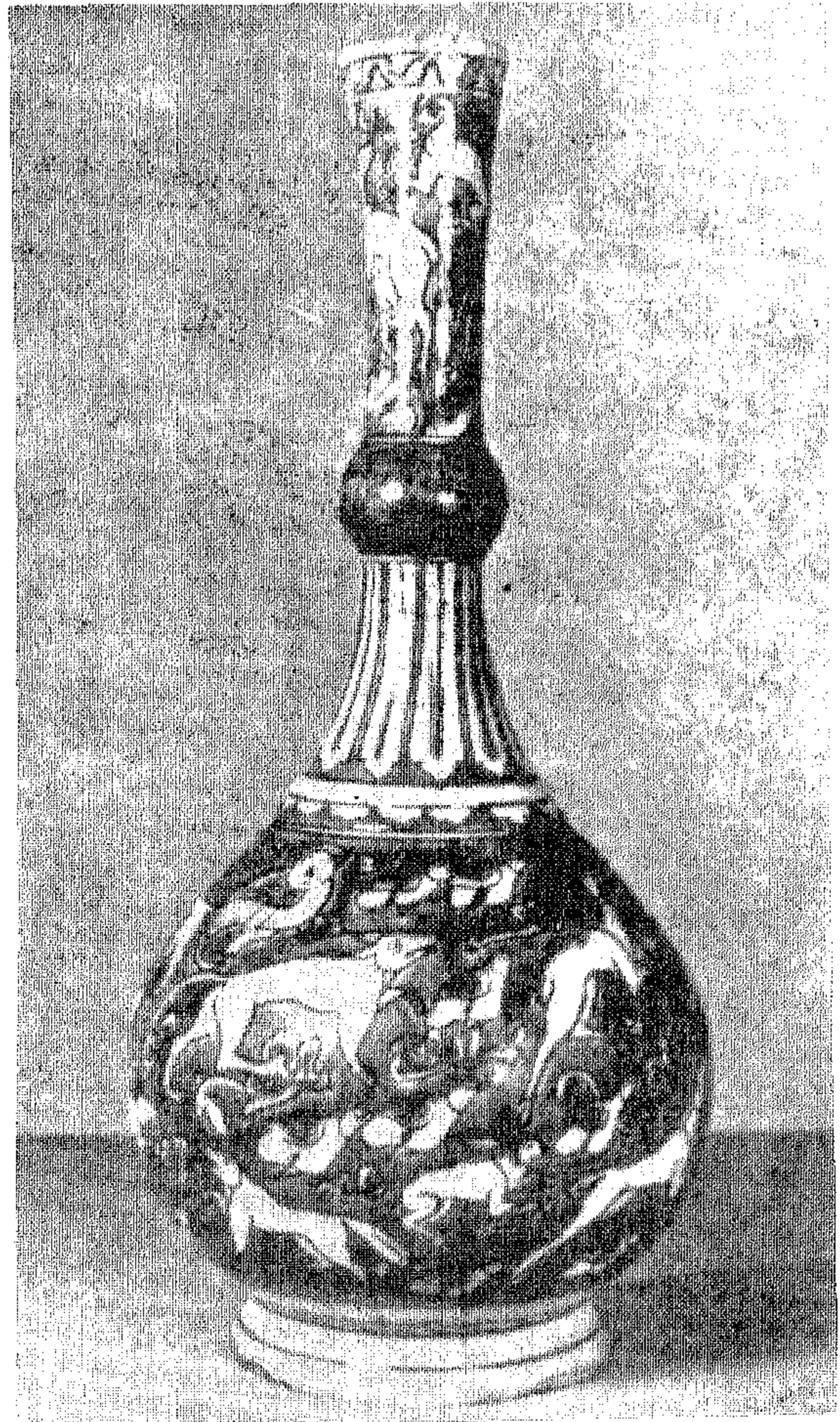
شكل (١٧) صحن من الخزف العثماني
من صناعة ازنيق - متحف فيكتوريا
والبرت بلندن



شكل (١٨) صحن من الخزف العثماني
من صناعة ازنيق - متحف فيكتوريا
والبرت بلندن



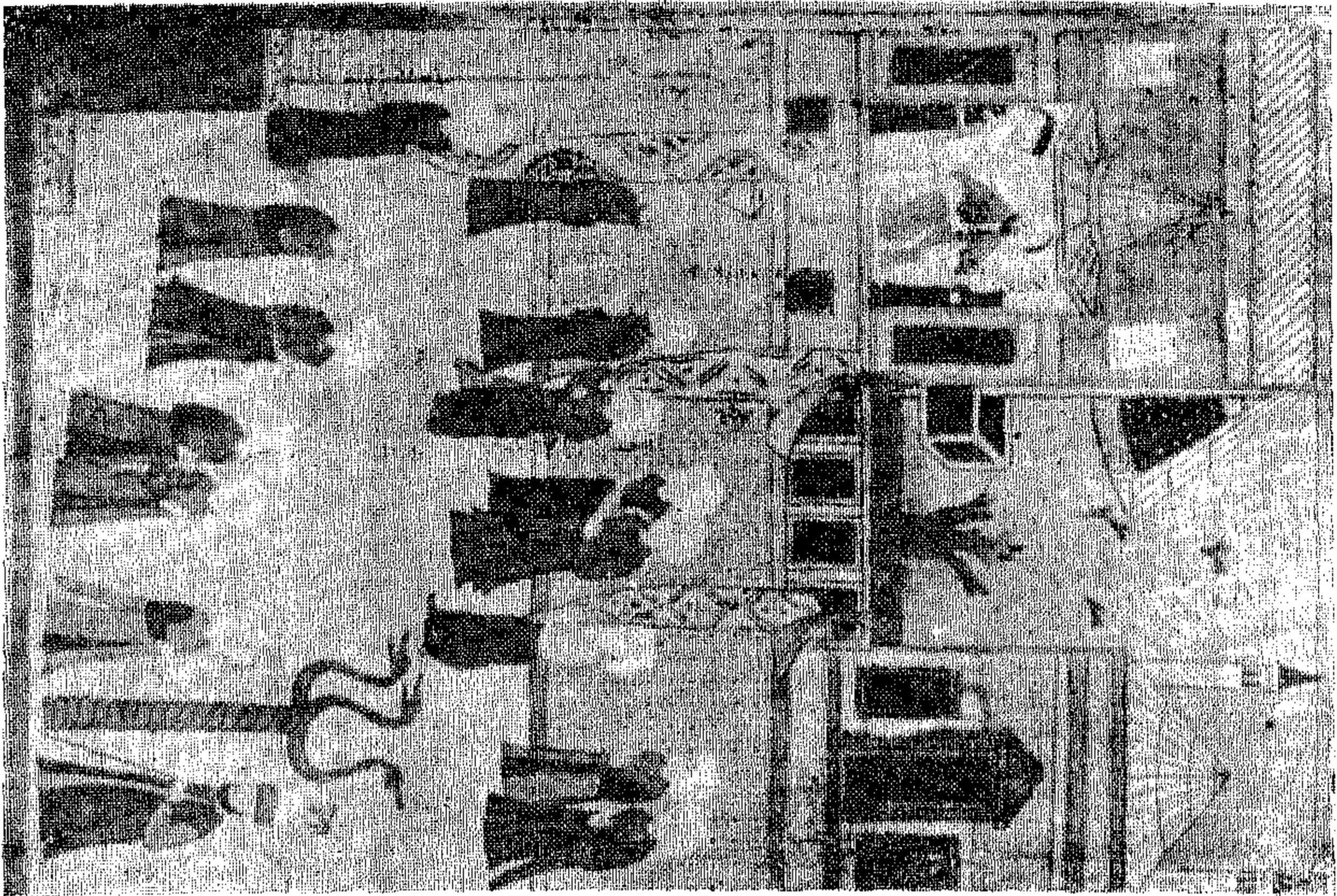
شكل (١٩) صحن من الخزف العثماني
من صناعة ازنيق يبدو فيه نبات
الخرشوف - متحف فيكتوريا والبرت
بلندن



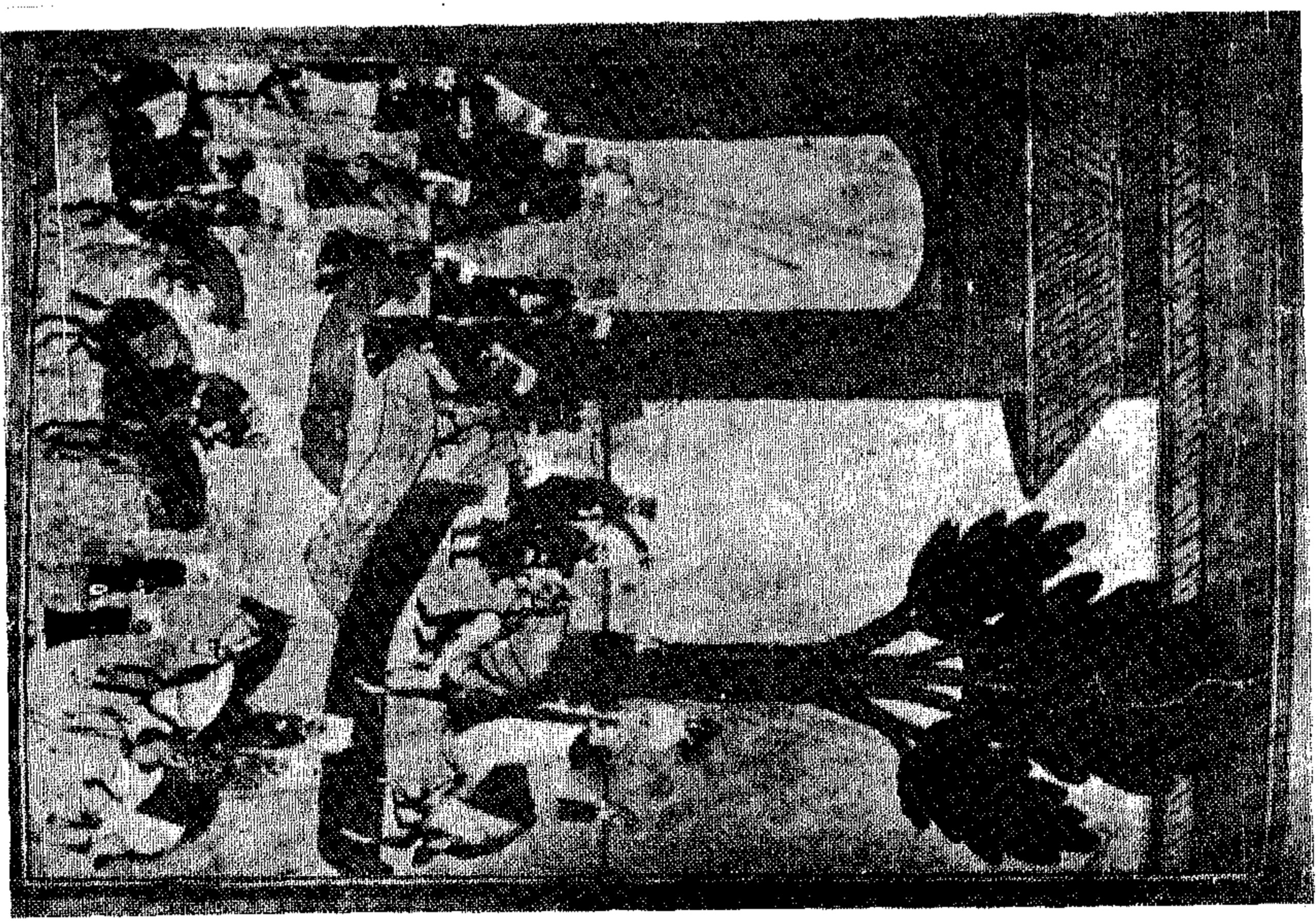
شكل (٢٠) قنينة من الخزف العثماني
من صناعة ازنيق - متحف فيكتوريا
والبرت



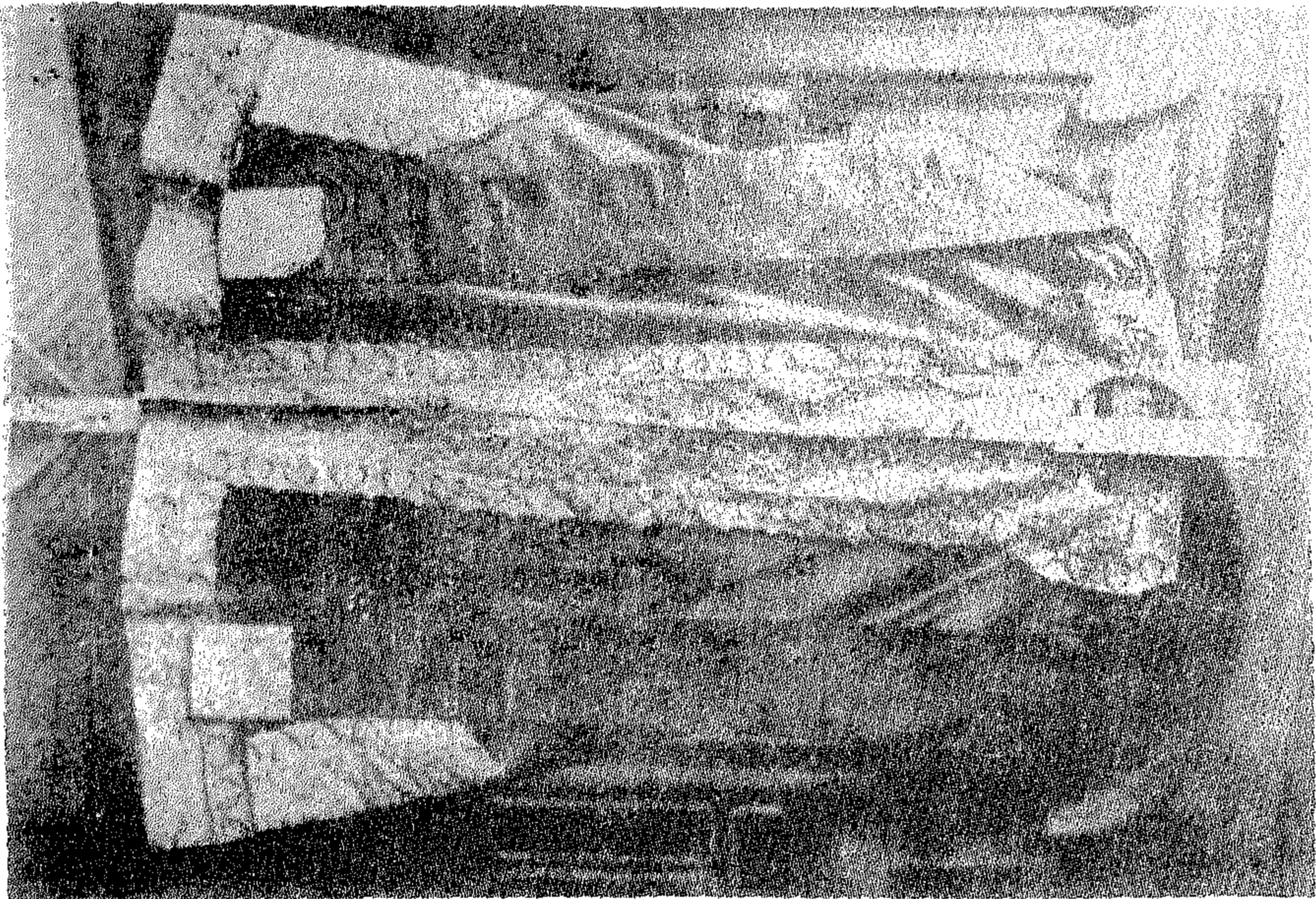
شكل (٢١) صحن من الخزف من صناعة
ازنيق وينسب الى رووس خطا - متحف
فيكتوريا والبرت بلندن



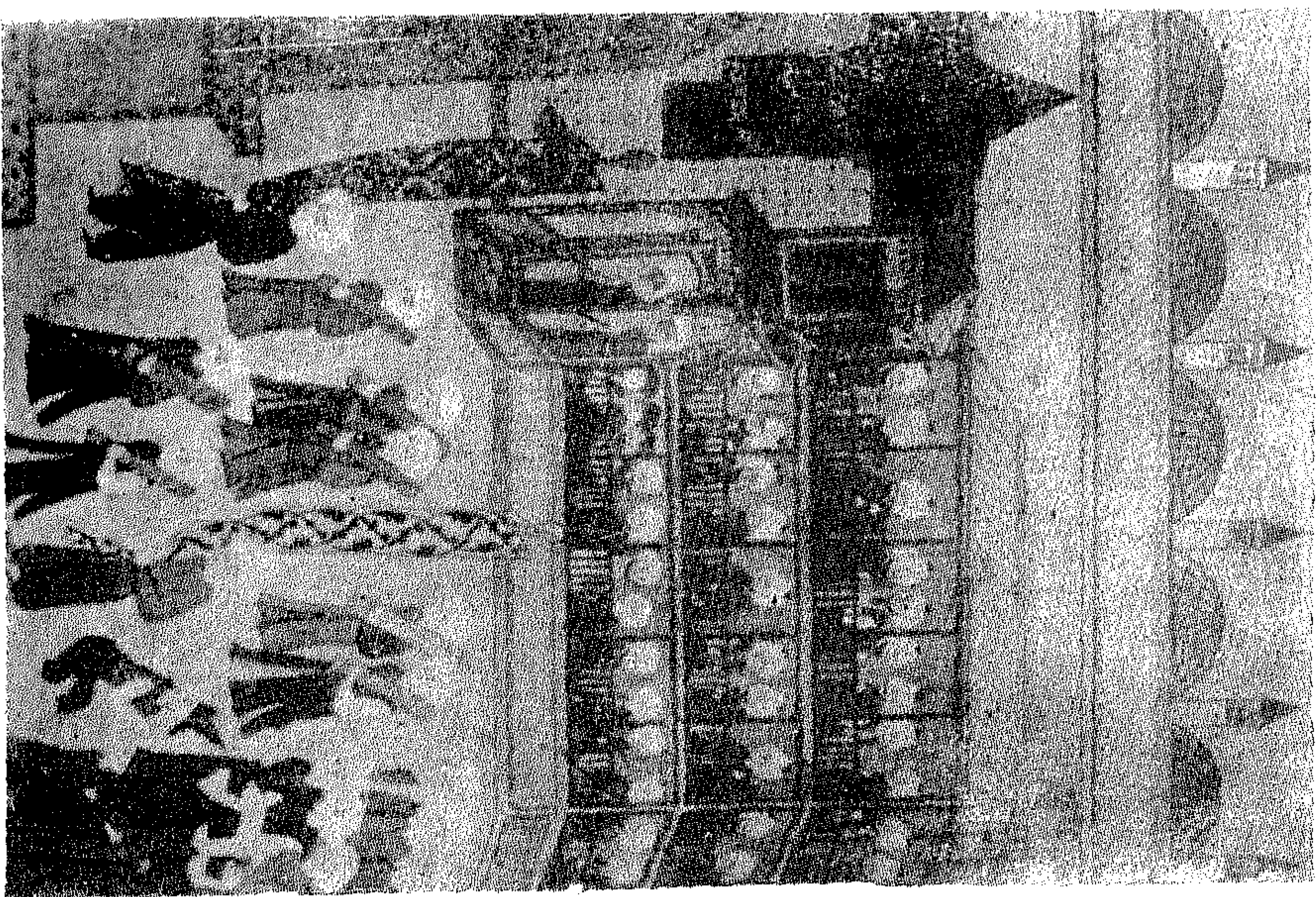
شكل (٢٣) صورة في مخطوطة
« سيرنامة » يشاهد فيها ساحة
الاحتفال وموكب نقابة النساجين يهتتون
السلطان بختان ابن السلطان مراد



شكل (٢٤) صورة في مخطوطة
« سيرنامة » ترى فيها السلطان يهجم
بـ دخول القصر من باب السعادة وأعضاء
نقابة النساجين يفرشون أقمشتهم على
الأرض بمناسبة الاحتفال بختان ابن
السلطان براو

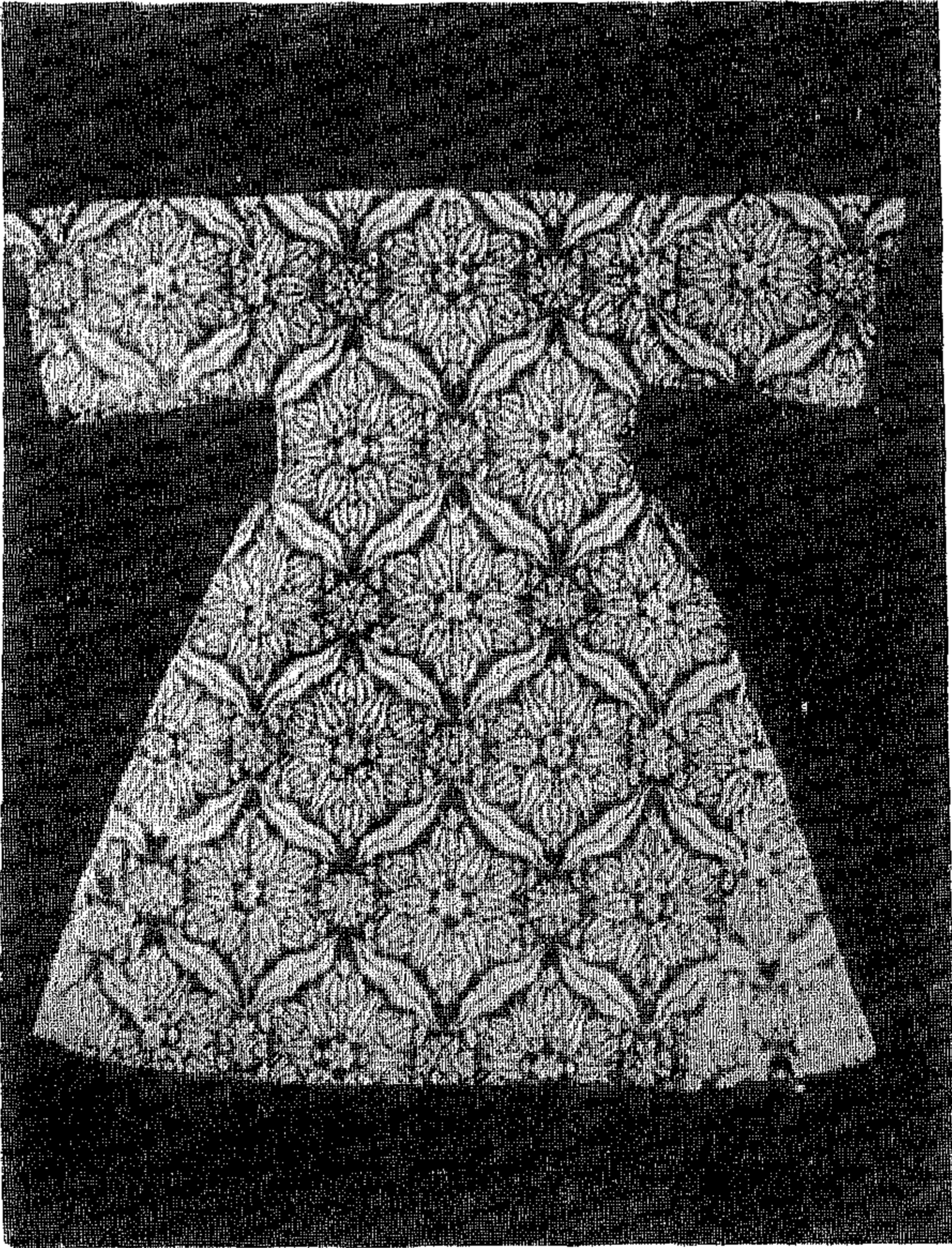
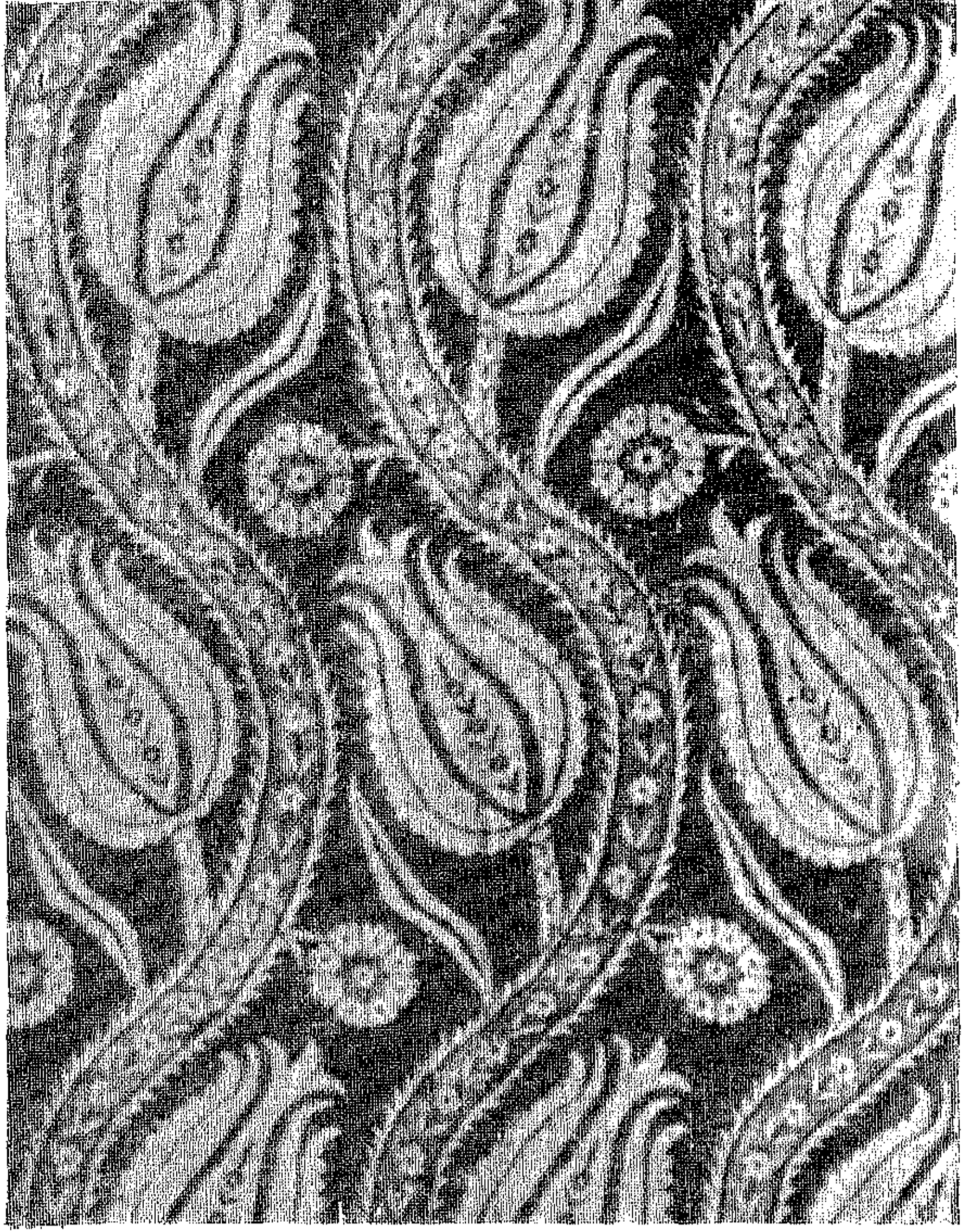


شكل (٢٥) خِلمة الأمير محمد ابن
السلطان سليمان القانوني من الحريم
الاحمر اعطرت بالذهب - متحف طوبقايو



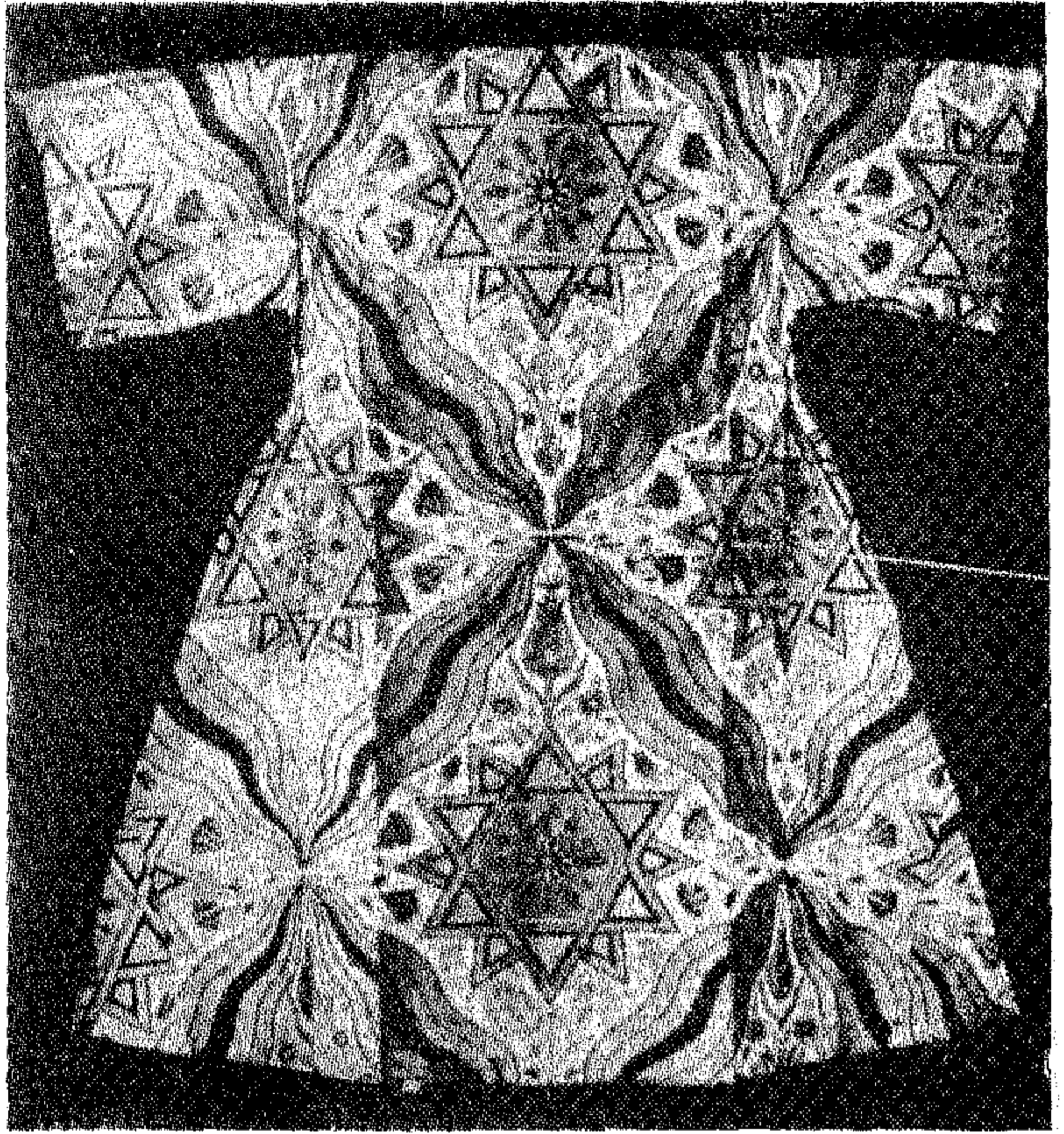
شكل (٢٤) صورة من مخطوطة
« سير نامه » نرى بها بقية موكب
الانساجين يحملون الاقمشة التي
ستقدم هدايا للسلطان مراد بهناسبة
ختان ابنه

شكل (٢٦) قطعة قماش عثمانى يتجلى
في زخرفتها زهرتى الاله والقرنفل

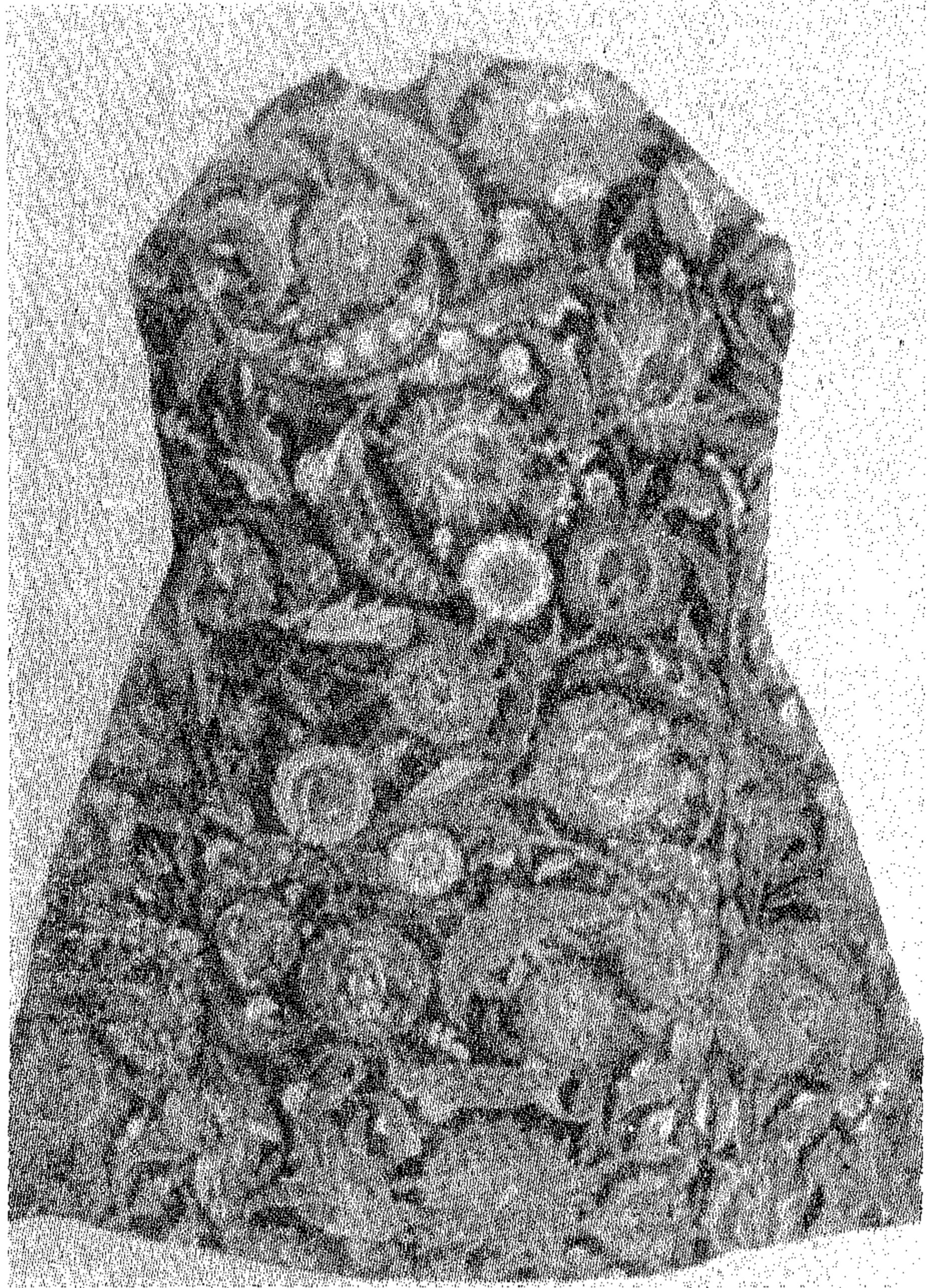


شكل (٢٧) قفطان من القטיפه التى
تدخل فى نسجها خيوط الذهب تشاهد
فى زخارفه زهرة الاله والسحج
الصينية وفاكهة الرمان - ينسب الى
السلطان محمد الثانى

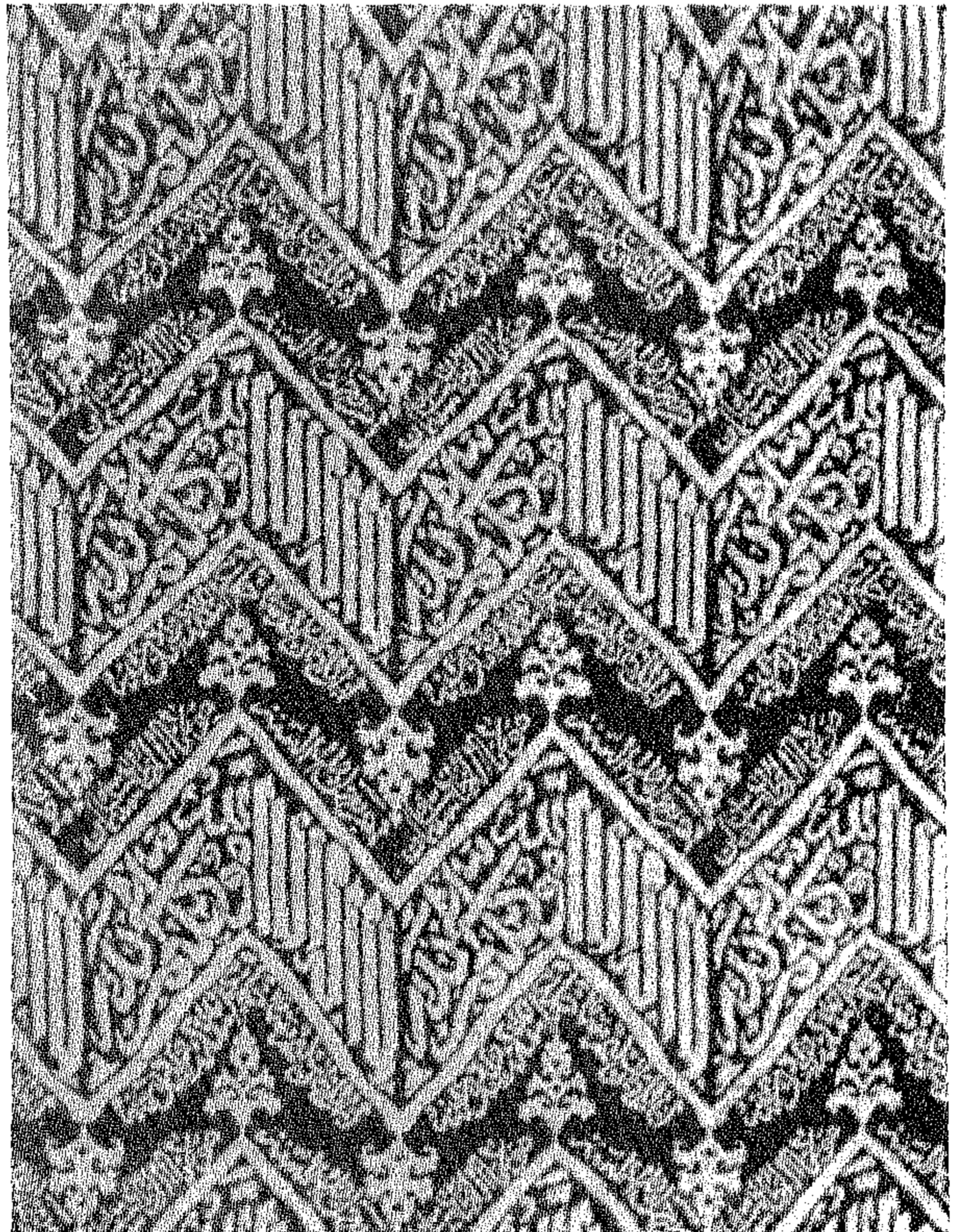
شكل (٢٨) قفطان قصير الاردان يرجع
الى السلطان محمد الفاتح منسوج من
قماش الكمخة ويزدان بالسحب الصينية
وخاتم سليمان وزهرة الاله .



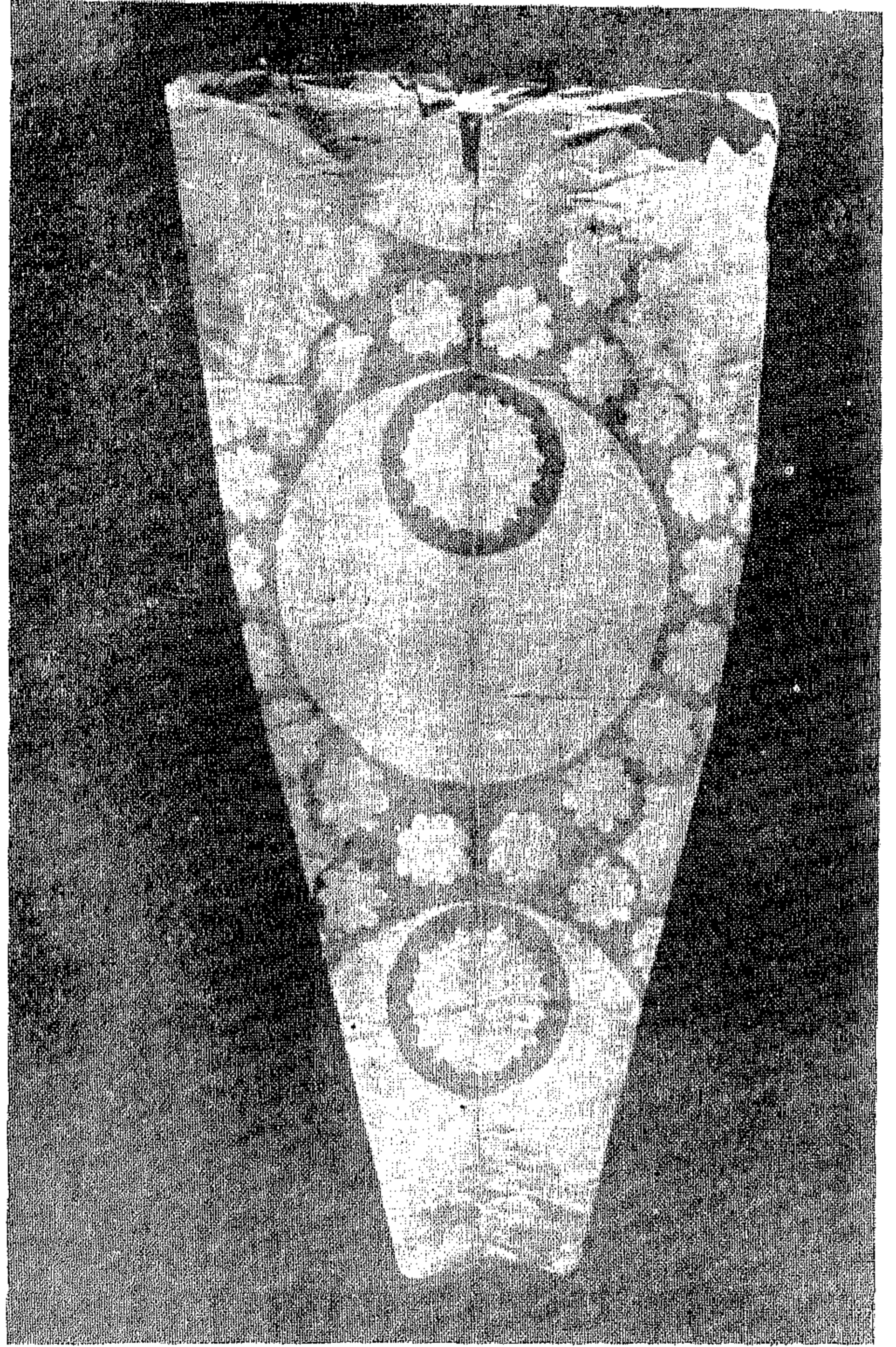
شكل (٢٩) قفطان قصير الاروان
للسلطان محمد الفاتح من القטיפه
ويزدان بزخرفة تجريدية من السحب
والأقمار .



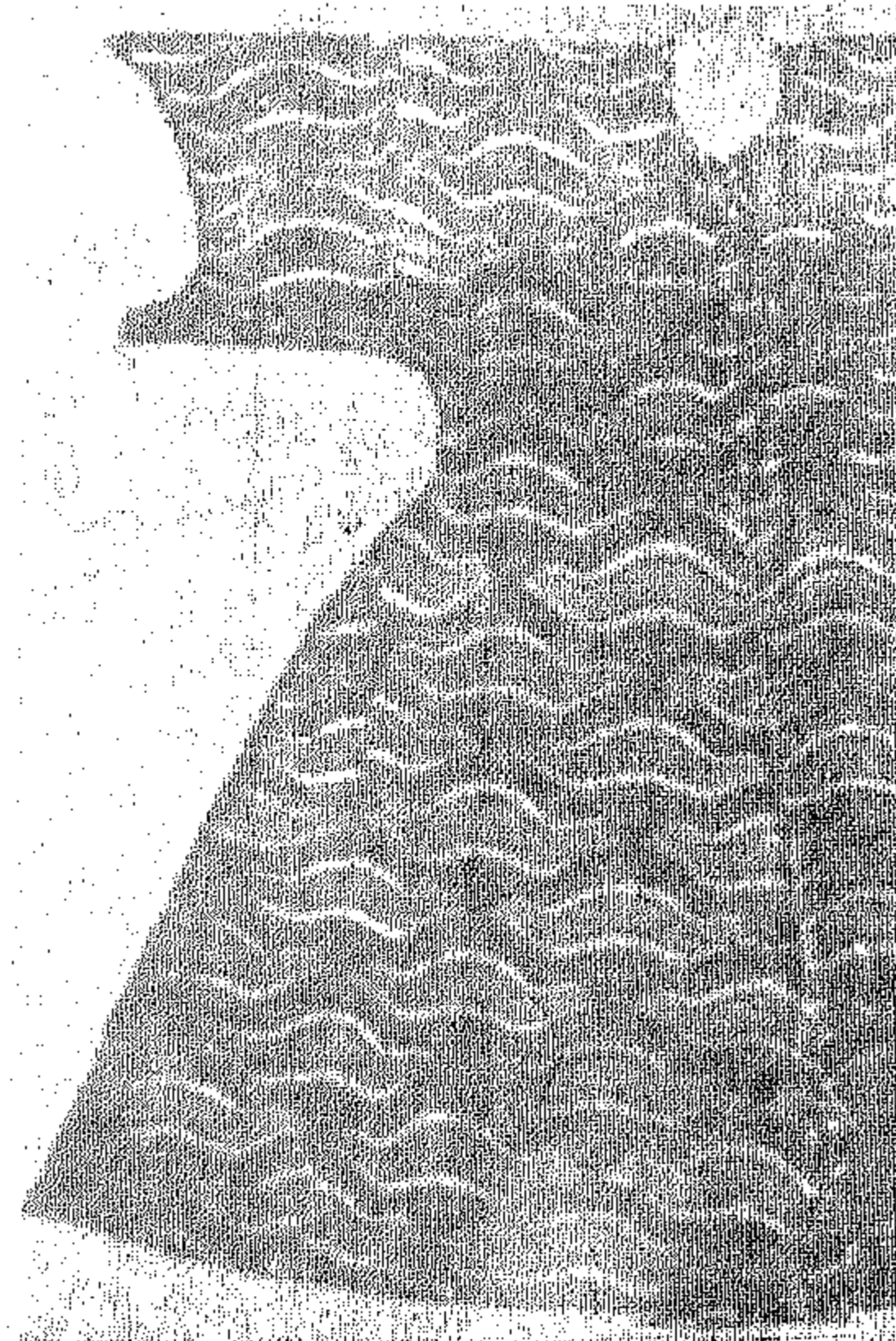
شكل (٣٠) قفطان السلطان بايزيد
الثاني منسوج من الديباج ذو اللون
البندقي الذي يعرف عند العثمانيين
باسم « سره‌ای » Sürmayi



شكل (٣١) ستر به كتابة عربية نصها :
«أمر بعمل هذا الستر مولانا السلطان
سليمان شاه بن السلطان سليم شاه
خلد الله ملكه وايد دولته لا اله الا الله
موسى كليم الله»
- عن تحسين اوز

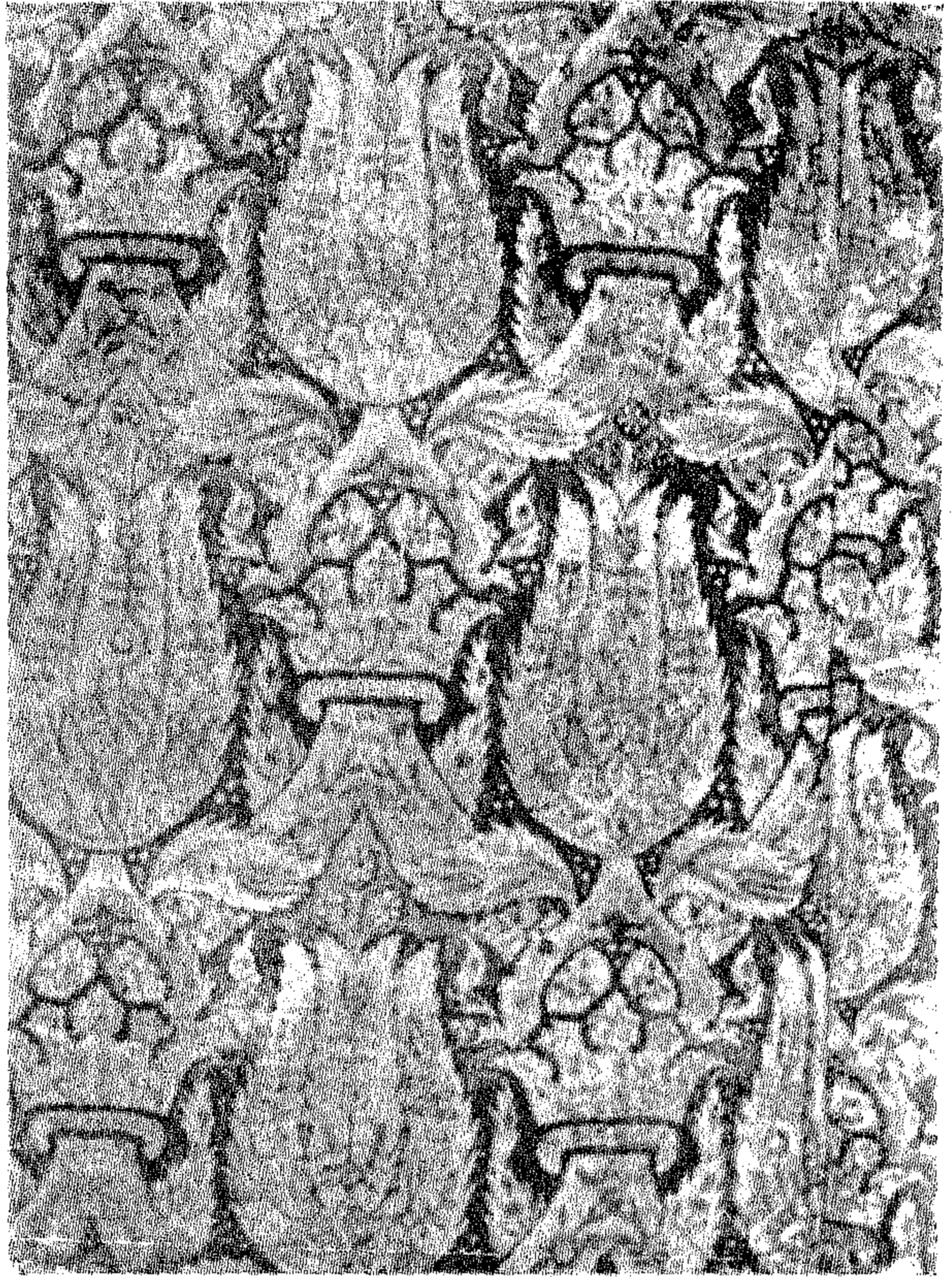


شكل (٣٢) سروال السلطان سليمان
القانونى من الديباج - عن تحسين اوز .

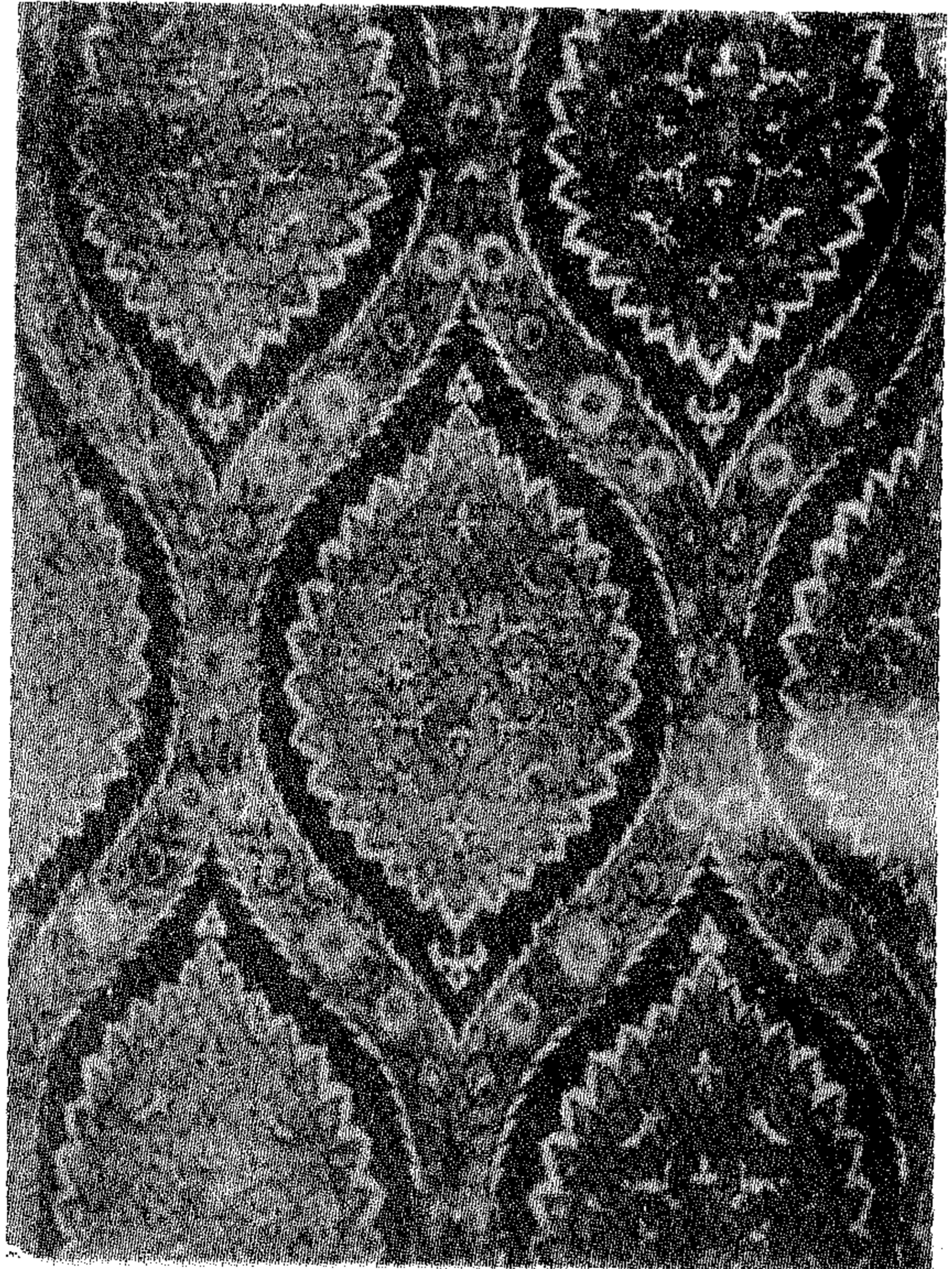


شكل (٣٣) قميصان لطفلين احدهما من
القطيفة وبه اهلة ونجوم والآخر من
الديباج ويزدان بزخرفة تجريدية
(جلد النمر) - متحف فيكتوريا والبرت
بلندن





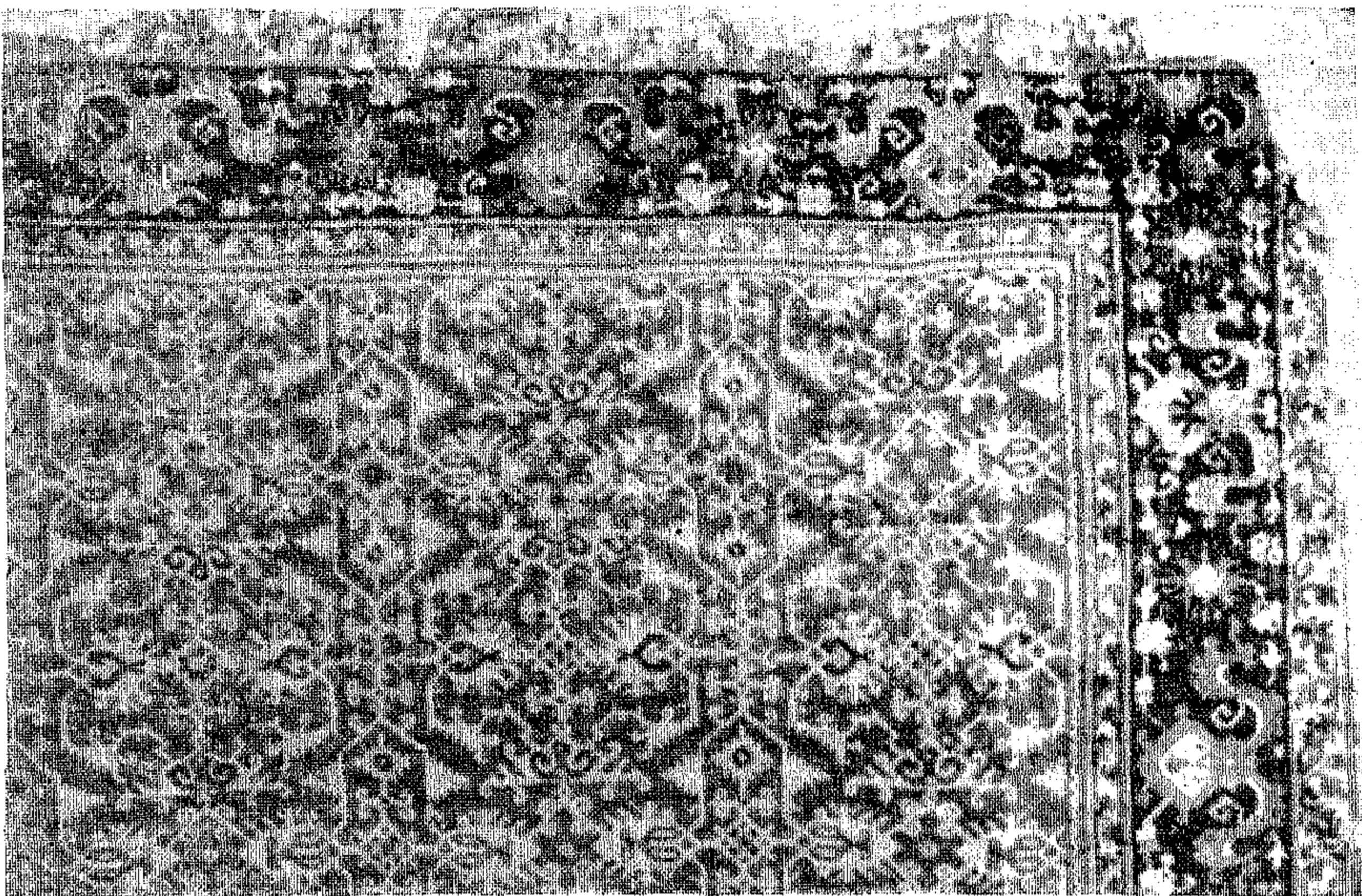
شكل (٣٤) غطاء لحاف للسلطان محمد الثالث تبدو في زخارفه التأثيرات الايطالية - عن تحسين أوز



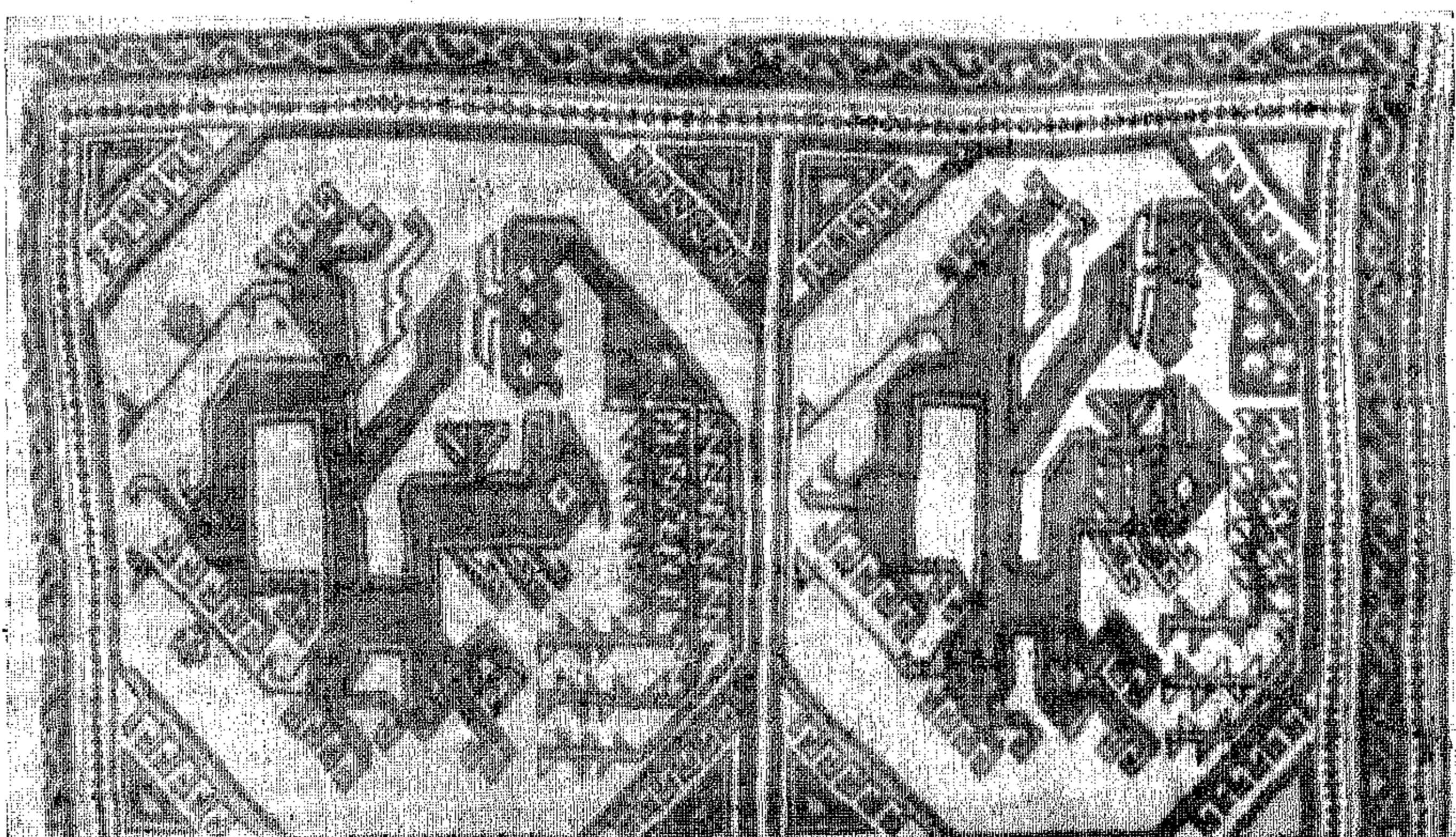
شكل (٣٥) قطعة قماش من الحرير المنسوج به خيوط الذهب تبدو فيها الزخارف البيضاوية في متحف فيكتوريا والبرت بلندن



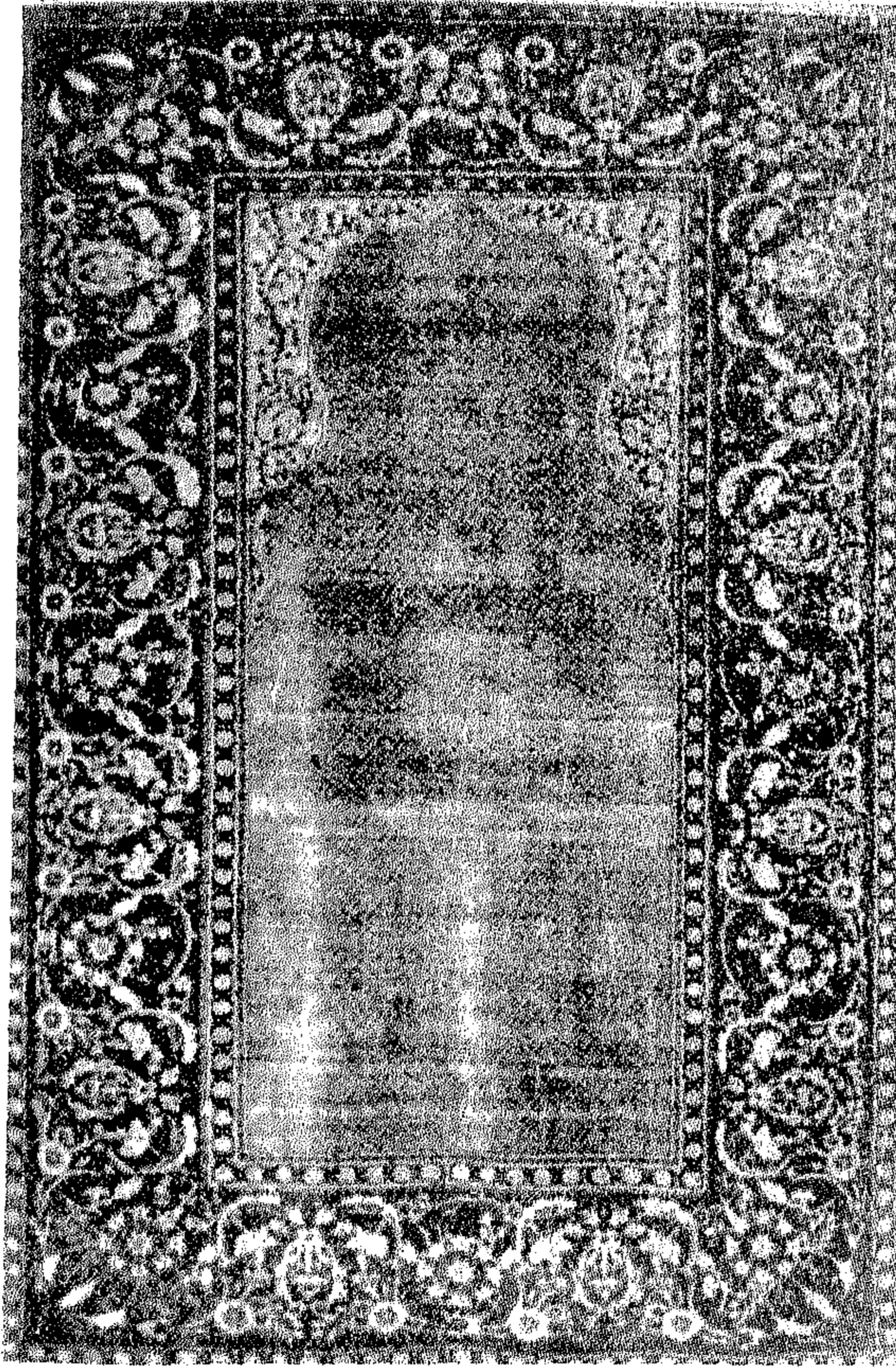
شكل (٣٦) قفطان السلطان محمد
الثالث مصنوع من الفطيفة ويزدان بالأهلة
والنجوم والأزهار - عن تحسين أوز .



شكل (٣٨) قطعة من طنفسة من نوع هليين . عن اصلانبا

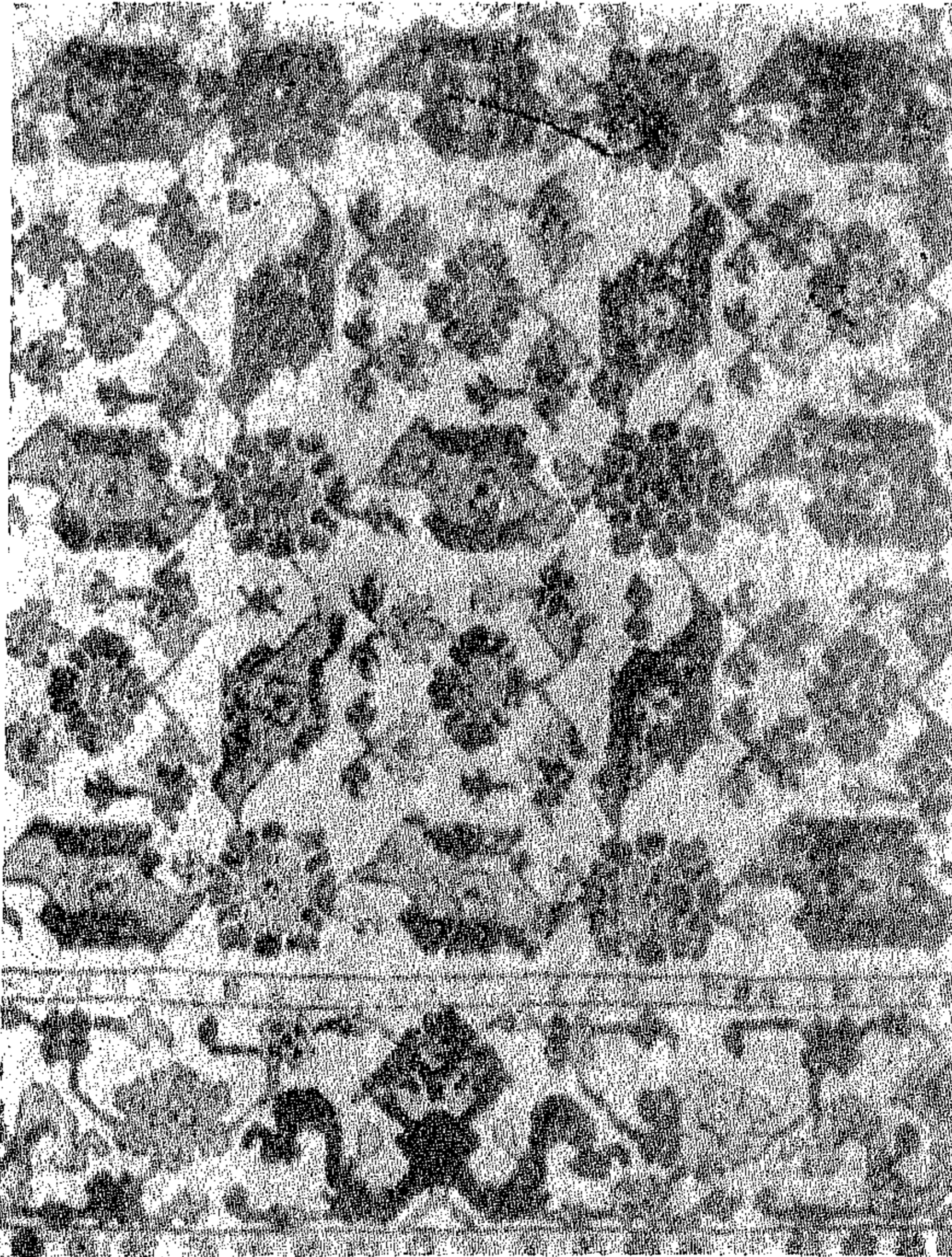
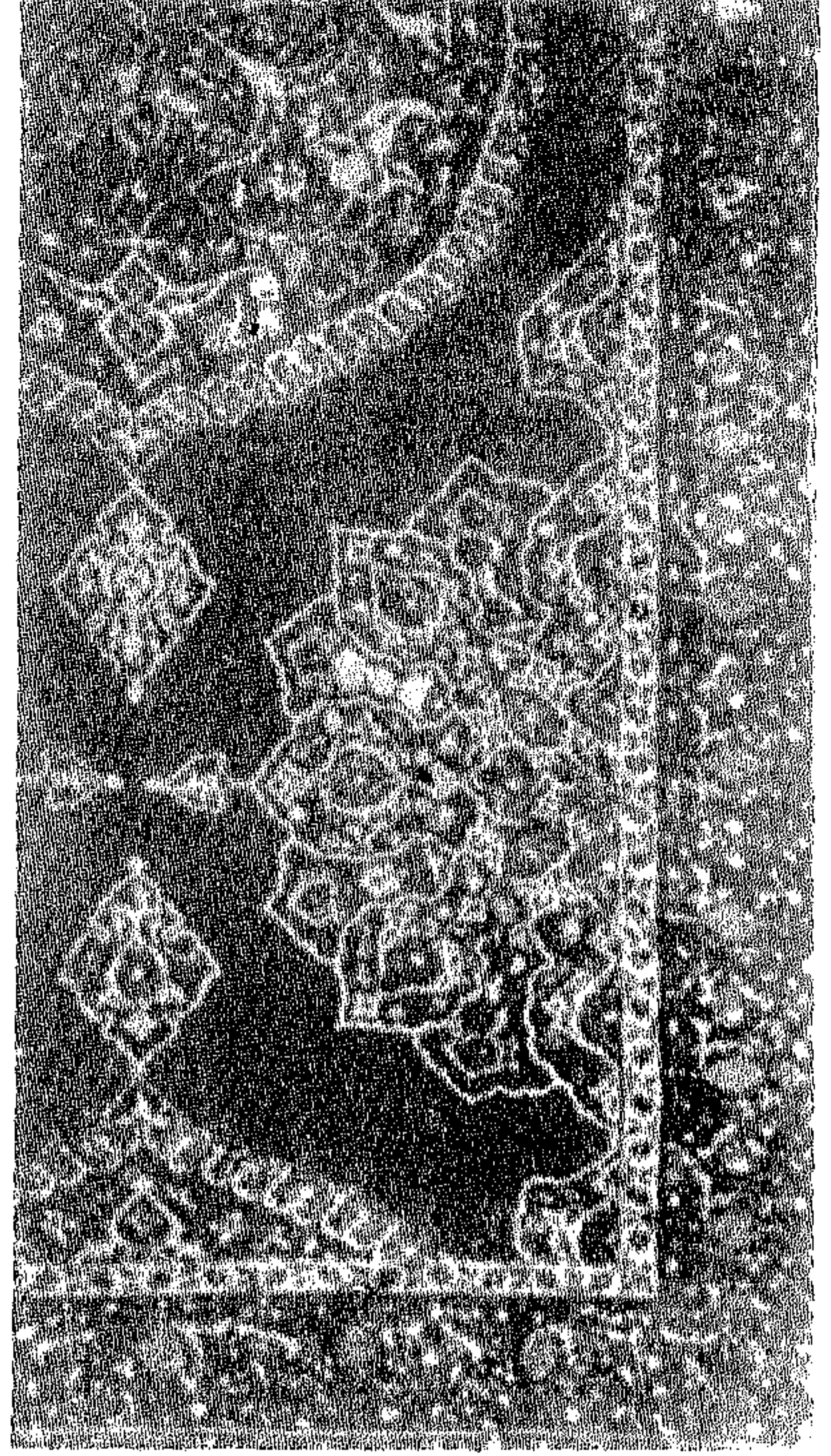


شكل (٣٧) قطعة من طنفسه سلجوقية كانت في متحف برلين واحترقت أثناء الحرب العالمية الثانية . تمثل زخرفتها المصراع بين الخنساء والتنين ونرى صورتها في رسم للممسود الايطالي دومينكو .

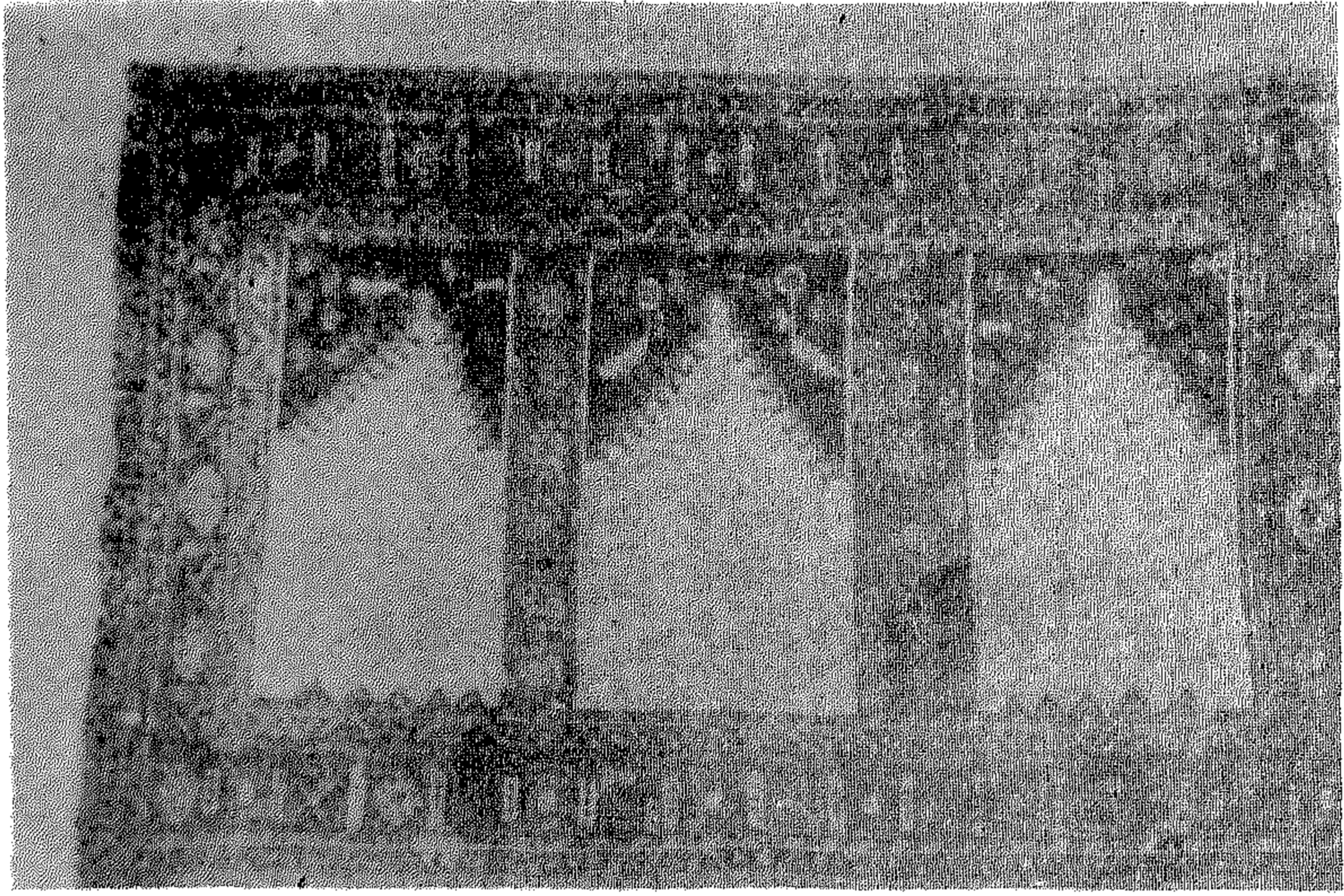


شكل (٣٩) طنفسة من صناعة اسطنبول
من نوع طنفس البلاط مؤرخة ١٠١٩هـ
- ١٦١٠م - متحف برلين

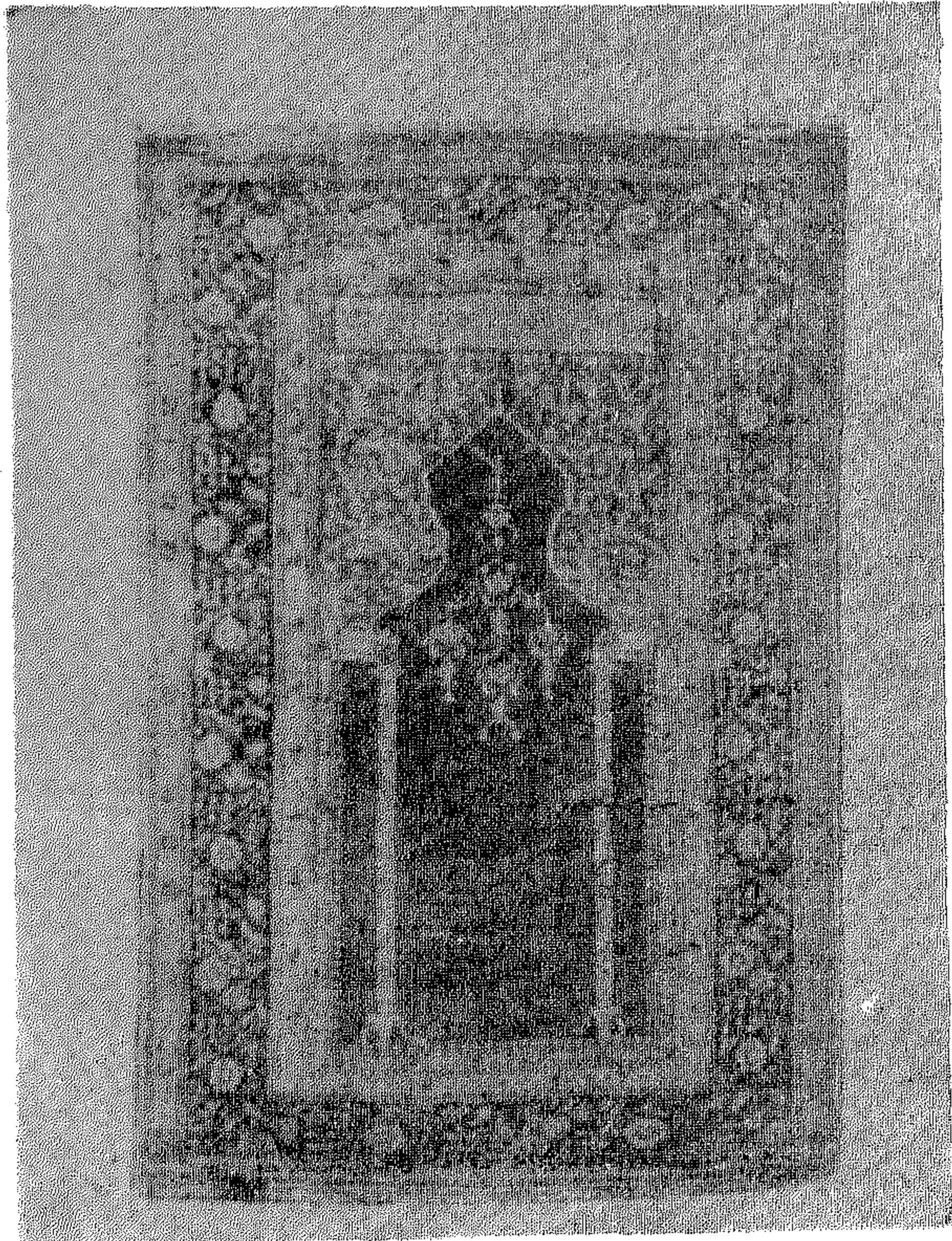
شكل (٤٠) قطعة من طنفسة من نوع
«عشاق» ذات الصرة عن اصلانايا



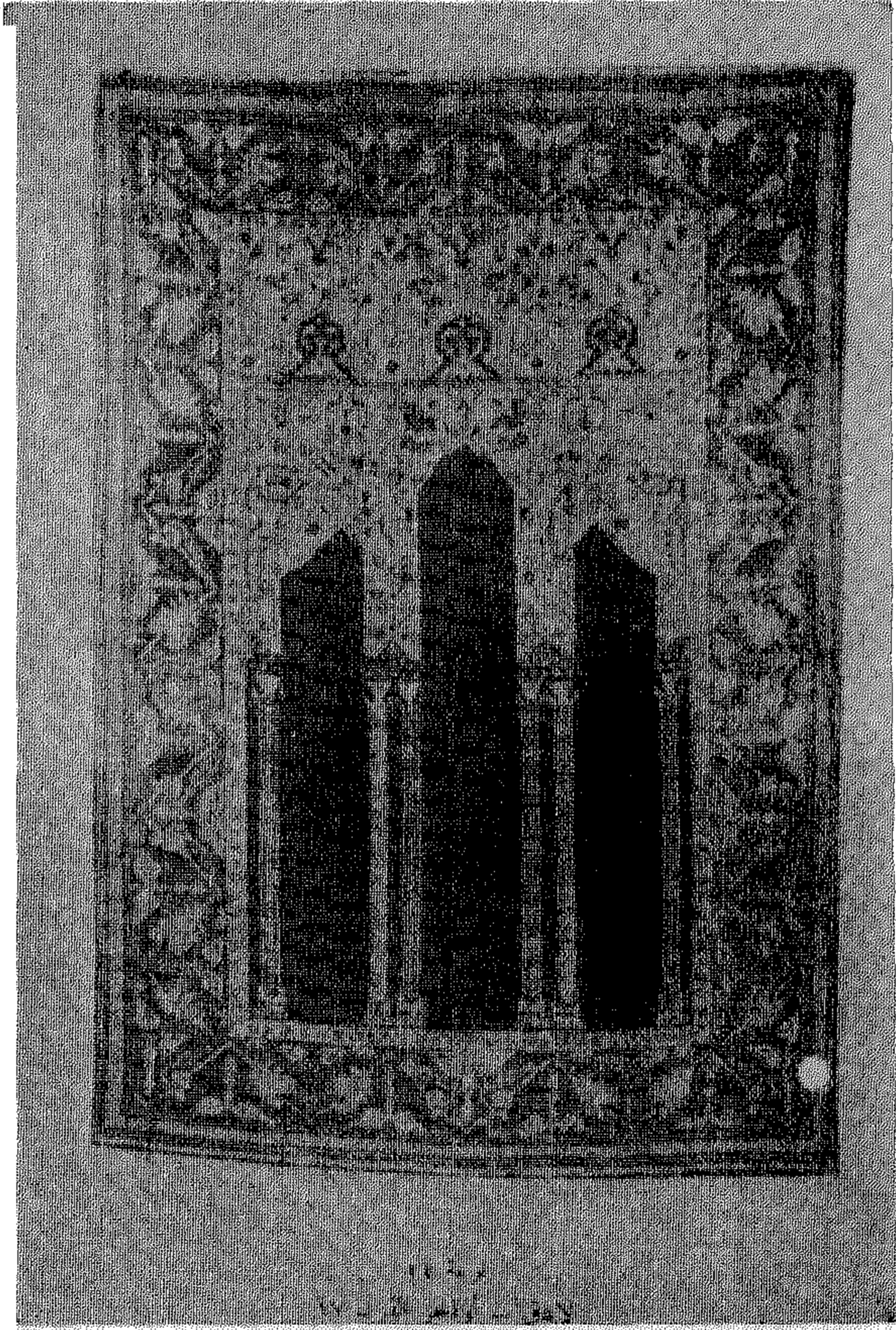
شكل (٤١) قطعة من طنفسة عشوائية من
نوع «عشاق» ذات الطيور - عن
اصلانايا



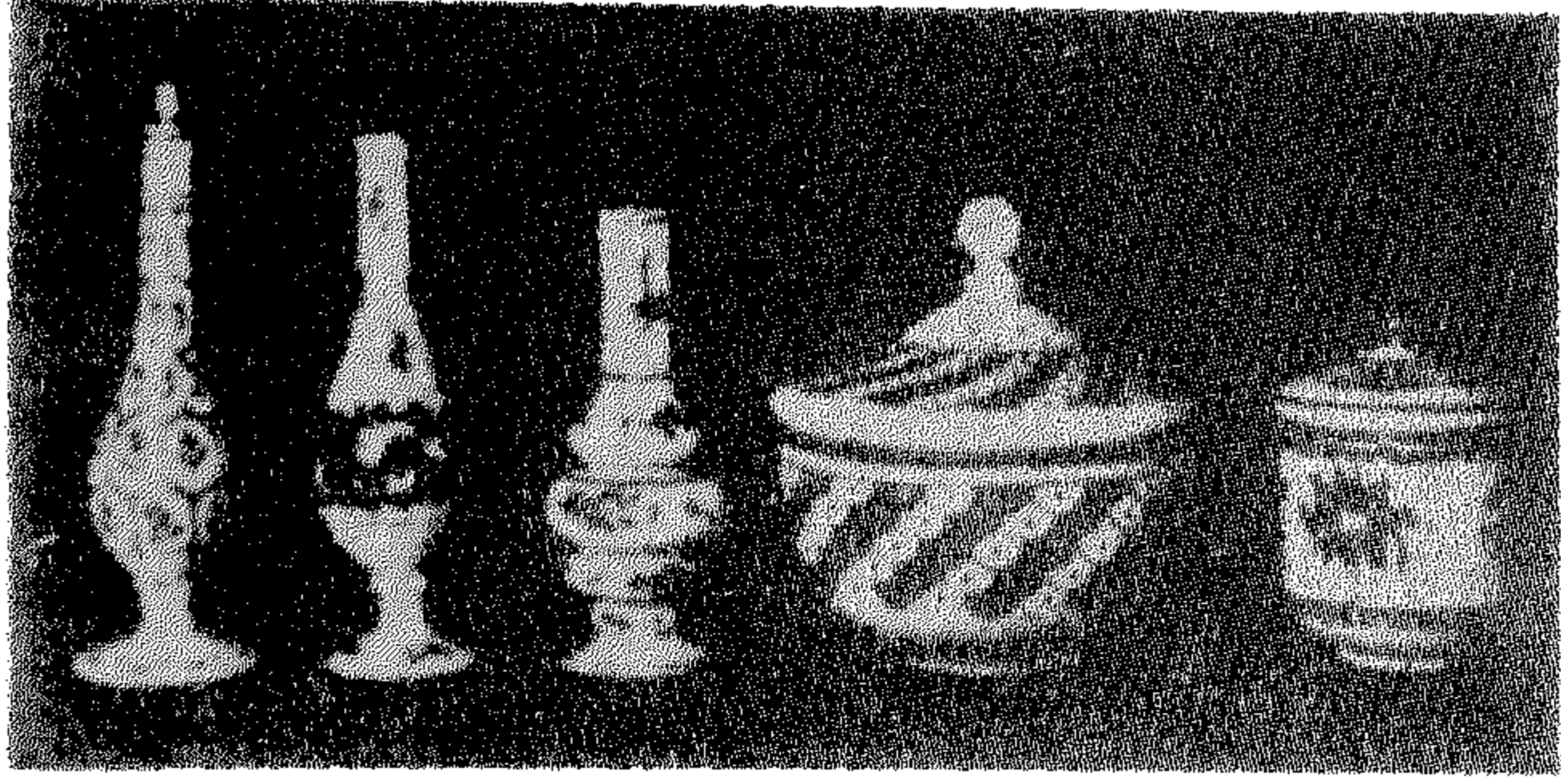
شكل (٤٢) سجادة صلاة عائلية من صناعة « لاذق » متحف الفن الاسلامى بالقاهرة



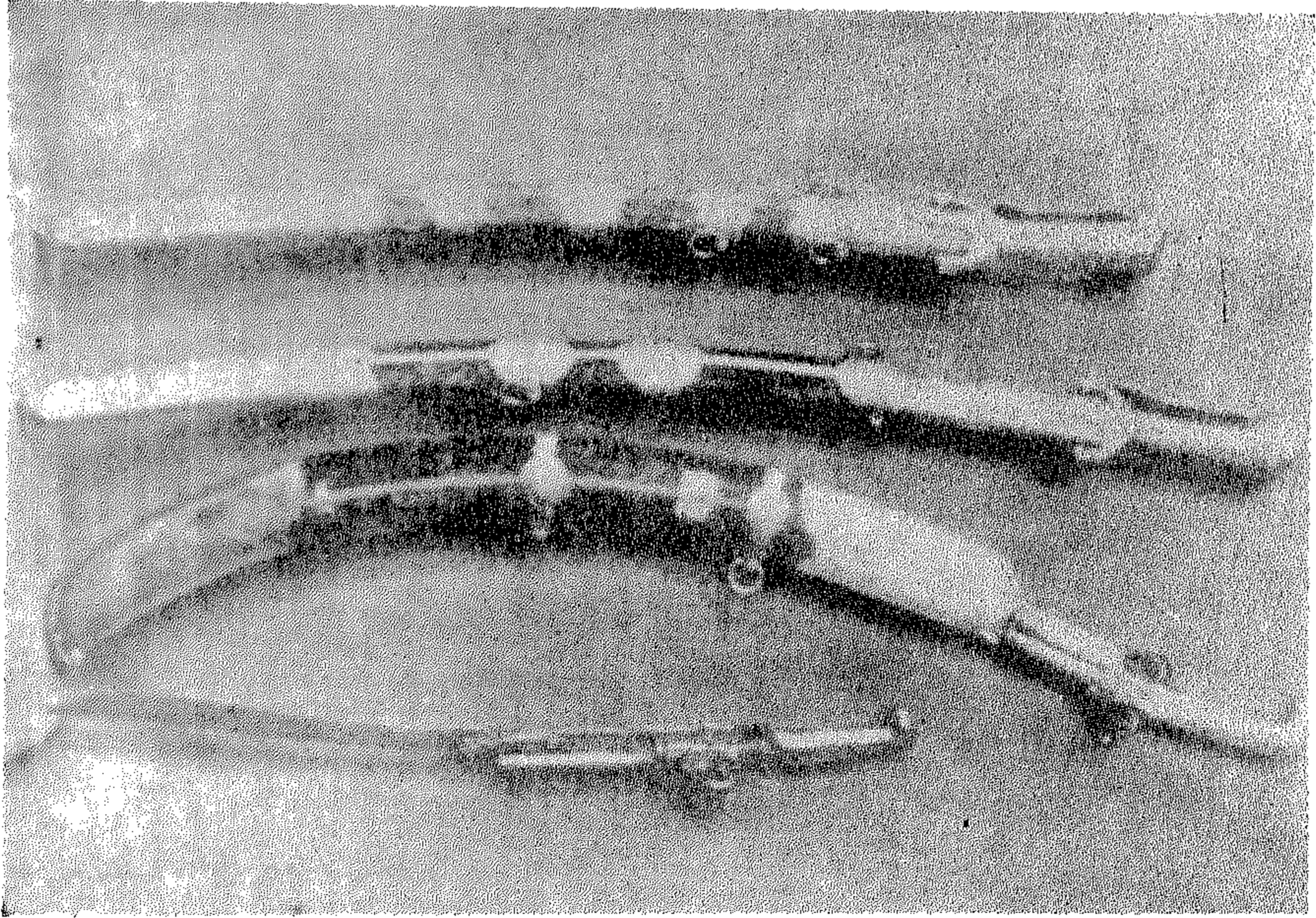
شكل (٤٣) سجادة صلاة من فولا متحف
الفن الاسلامى بالقاهرة



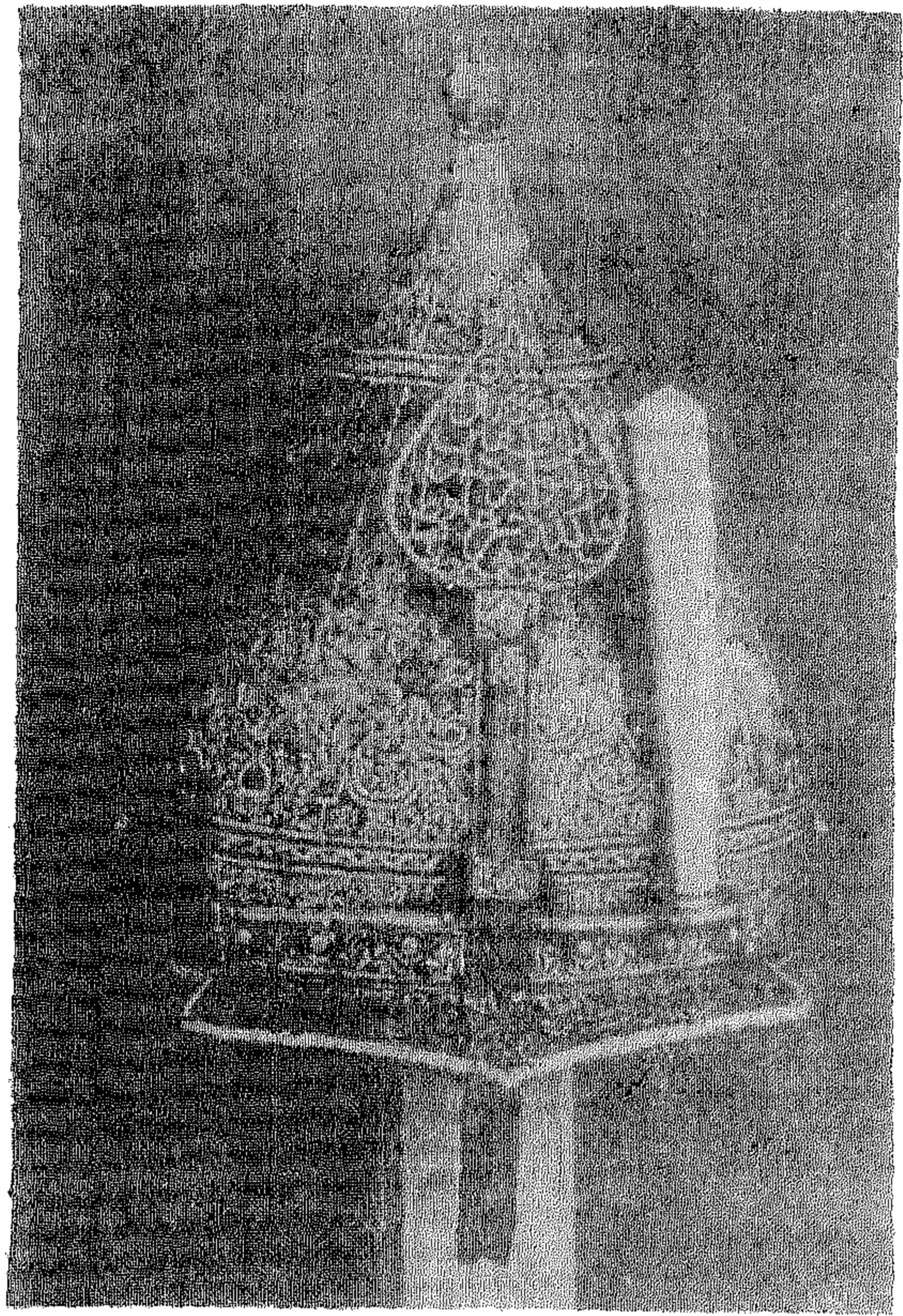
شكل (٤٤) سجادة صلاة من « لاذق »
متحف الفن الاسلامى بالقاهرة



شكل (٢٥) اواني مختلفة الاشكال من الزجاج الحليبي اللون من صناعة بيكوز عن ارسيفان .



شكل (٤٦) سيوف داخل أغمدة من الخشب المكسو بالجلد والمزين بالذهب - متحف طوبقابو باسطنبول

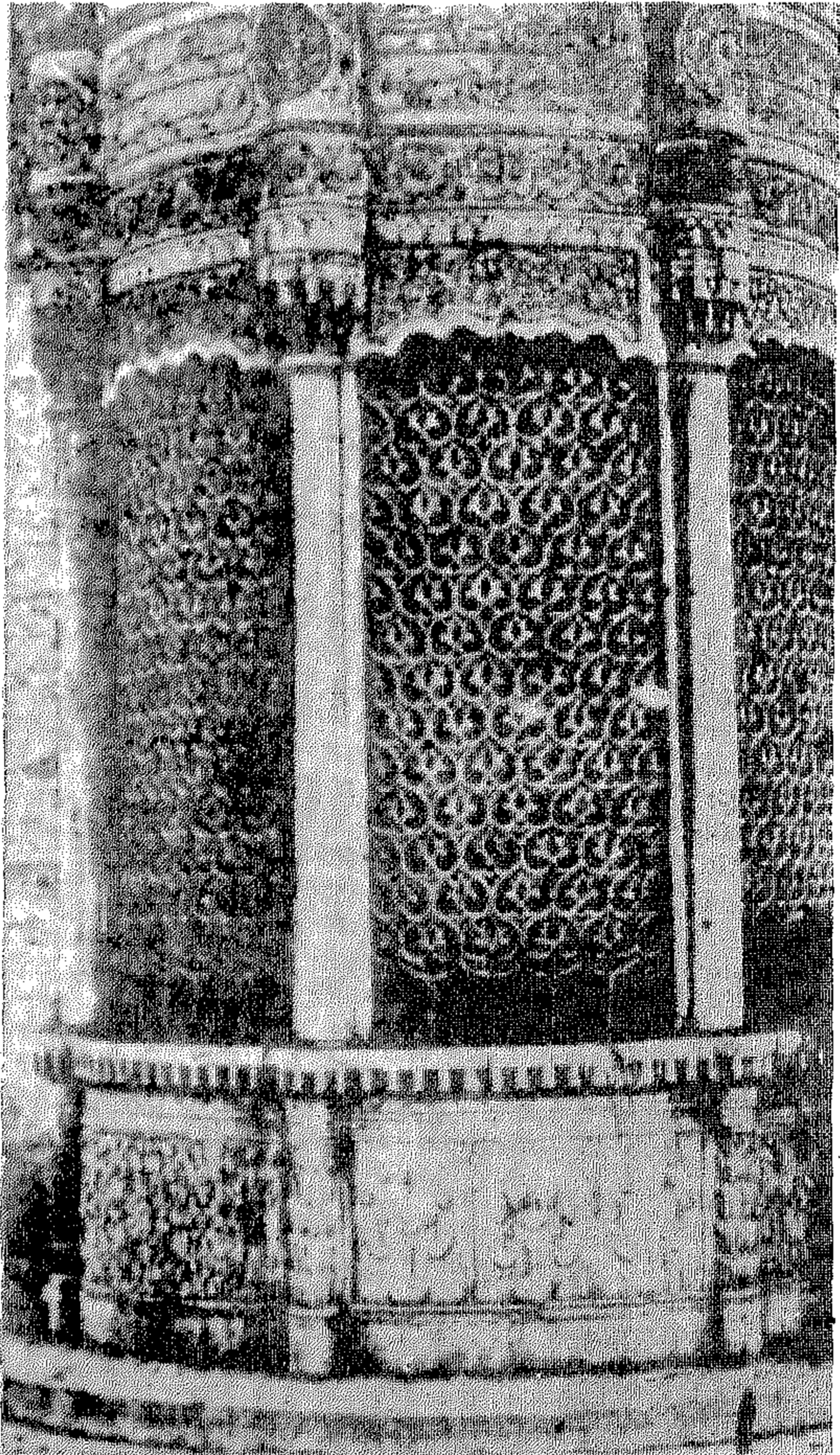
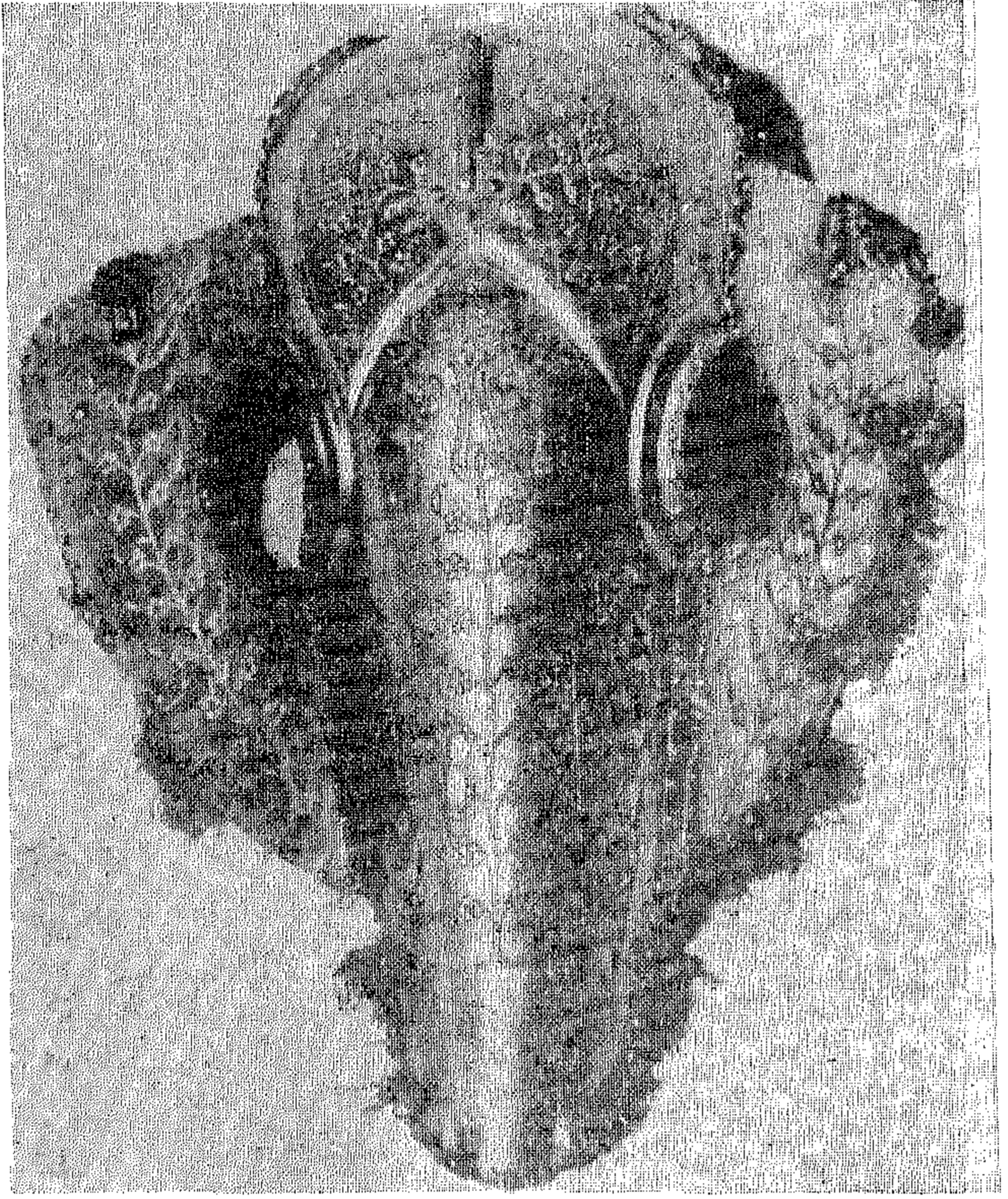


شكل (٤٧) خوذة من الحديد المنزل
بالذهب في متحف طوبقابو باسطنبول.



شكل (٤٨) خوذة من الحديد المنزل
بالذهب - متحف طوبقابو

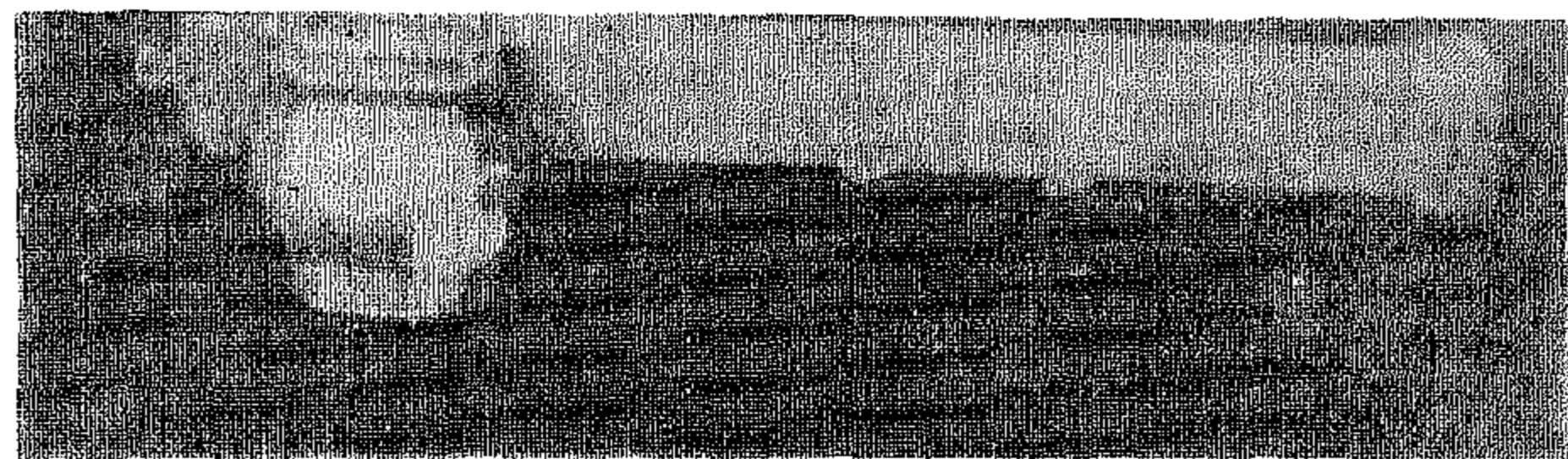
شكل (٤٩) درع من الحديد المكفت
بالفضة يوضع فوق وجه الحصان لكي
يحميه اثناء القتال



شكل (٥٠) شباك من البرونز المشبك
في سبيل السلطان احمد الثالث
باسطنبول

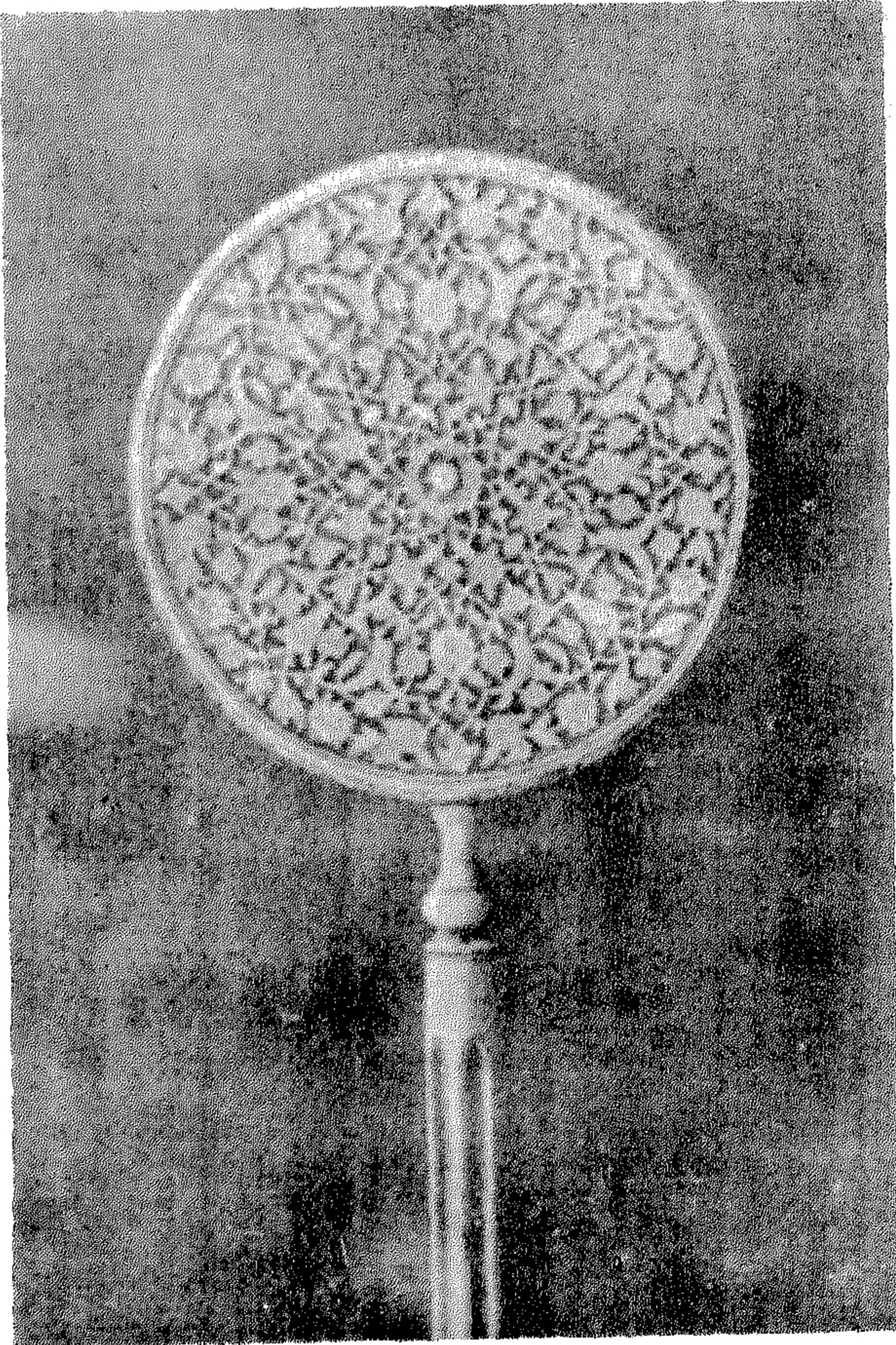
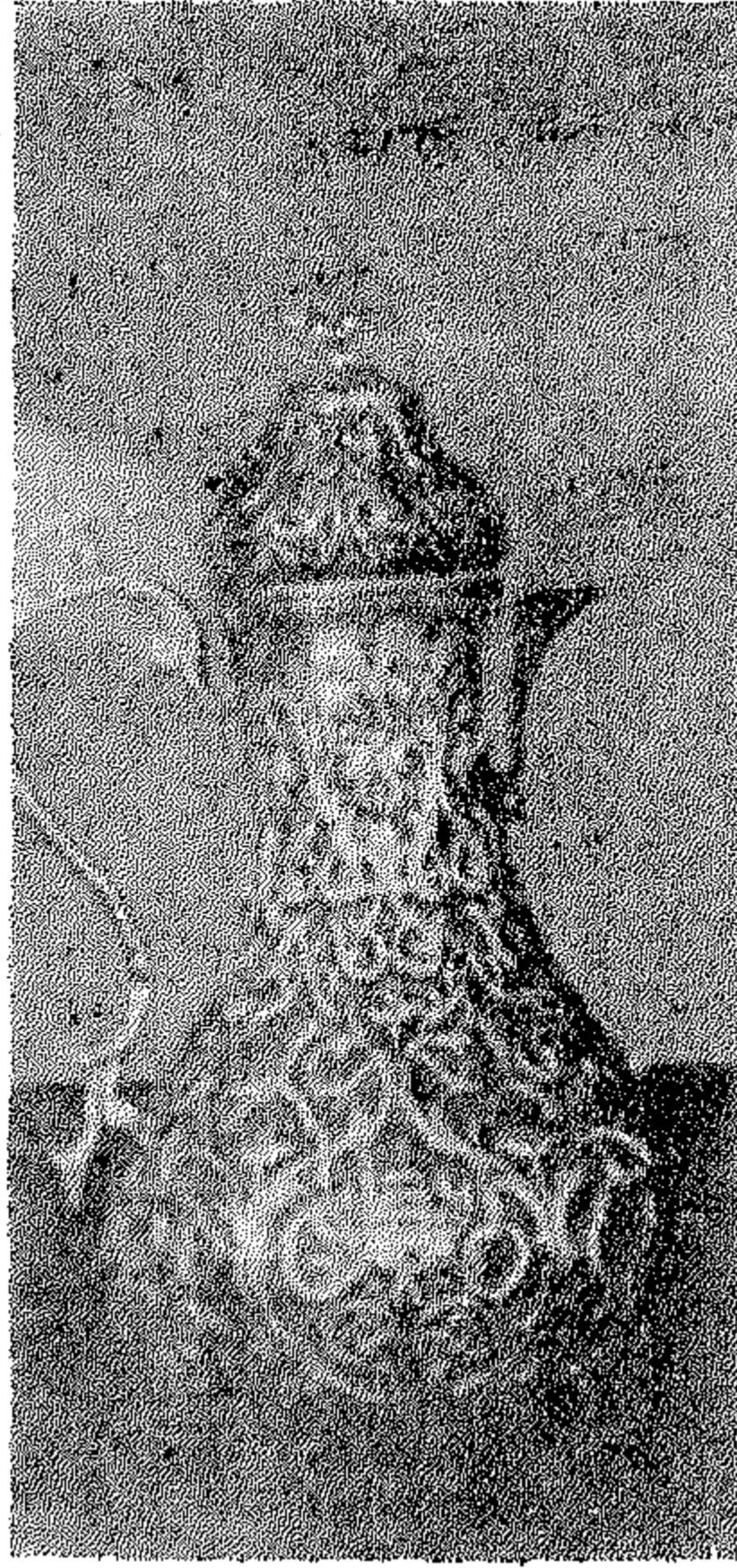


شكل (٥١) شمعدان من البرونز المكفت بالفضة في المتحف الاثنجرافى فى انقره

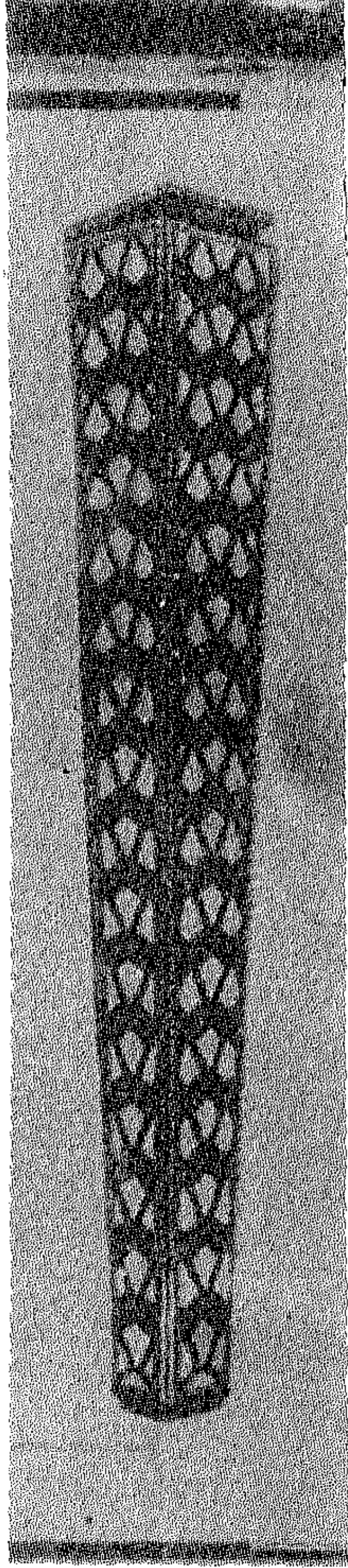


شكل (٥٢) مقلمة مصنوعة من الفضة تنسب الى السلطان أحمد الثالث
وتحمل اسم صانعها « محمد » - متحف اسطنبول

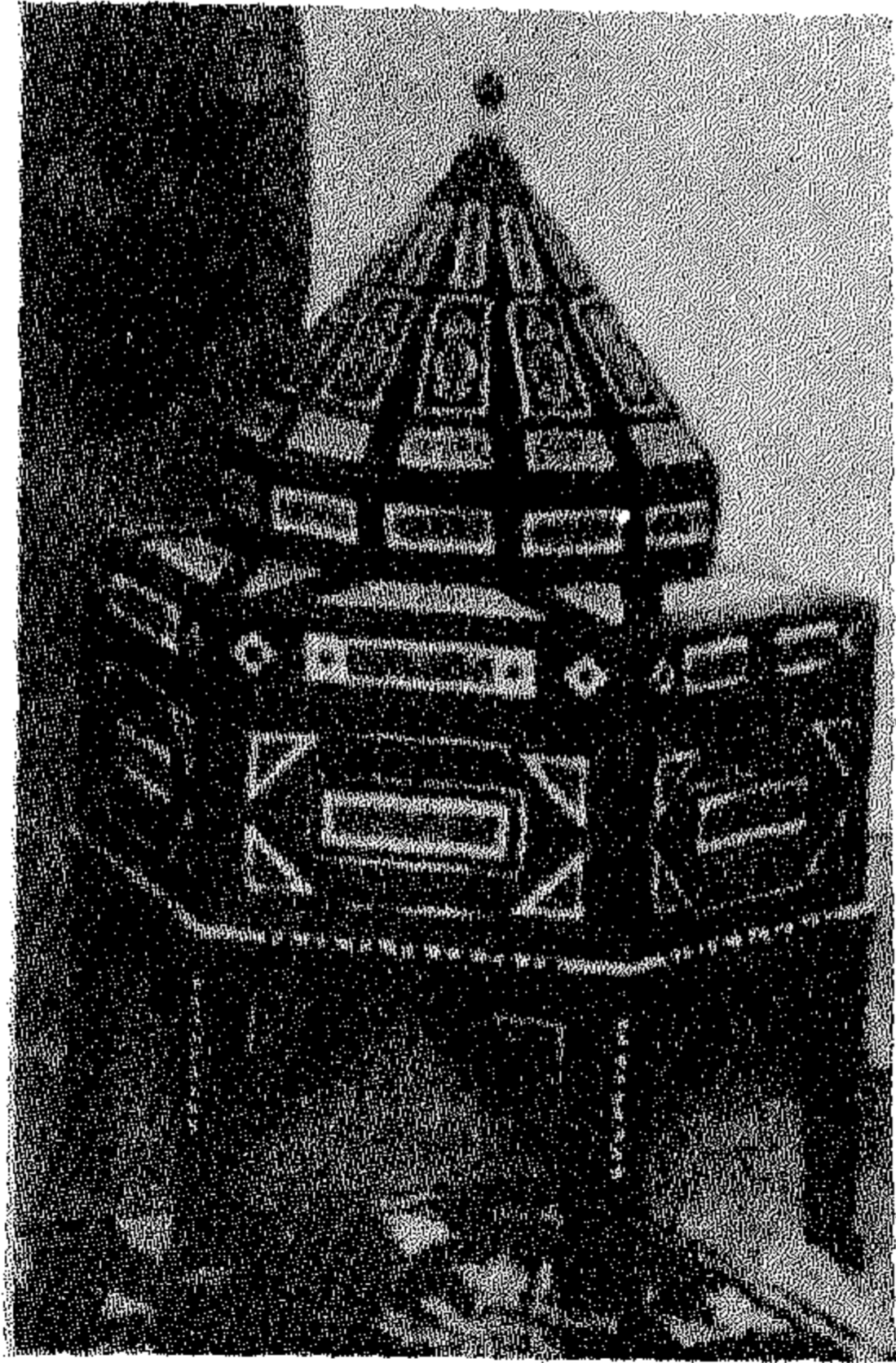
شكل (٥٣) ابريقان من الفضة في
مجموعة خاصة



شكل (٥٤) مرآة تحمل باليد - ظهرها
مصنوع من العاج المزين بزخارف
محفورة - متحف طوبقابو

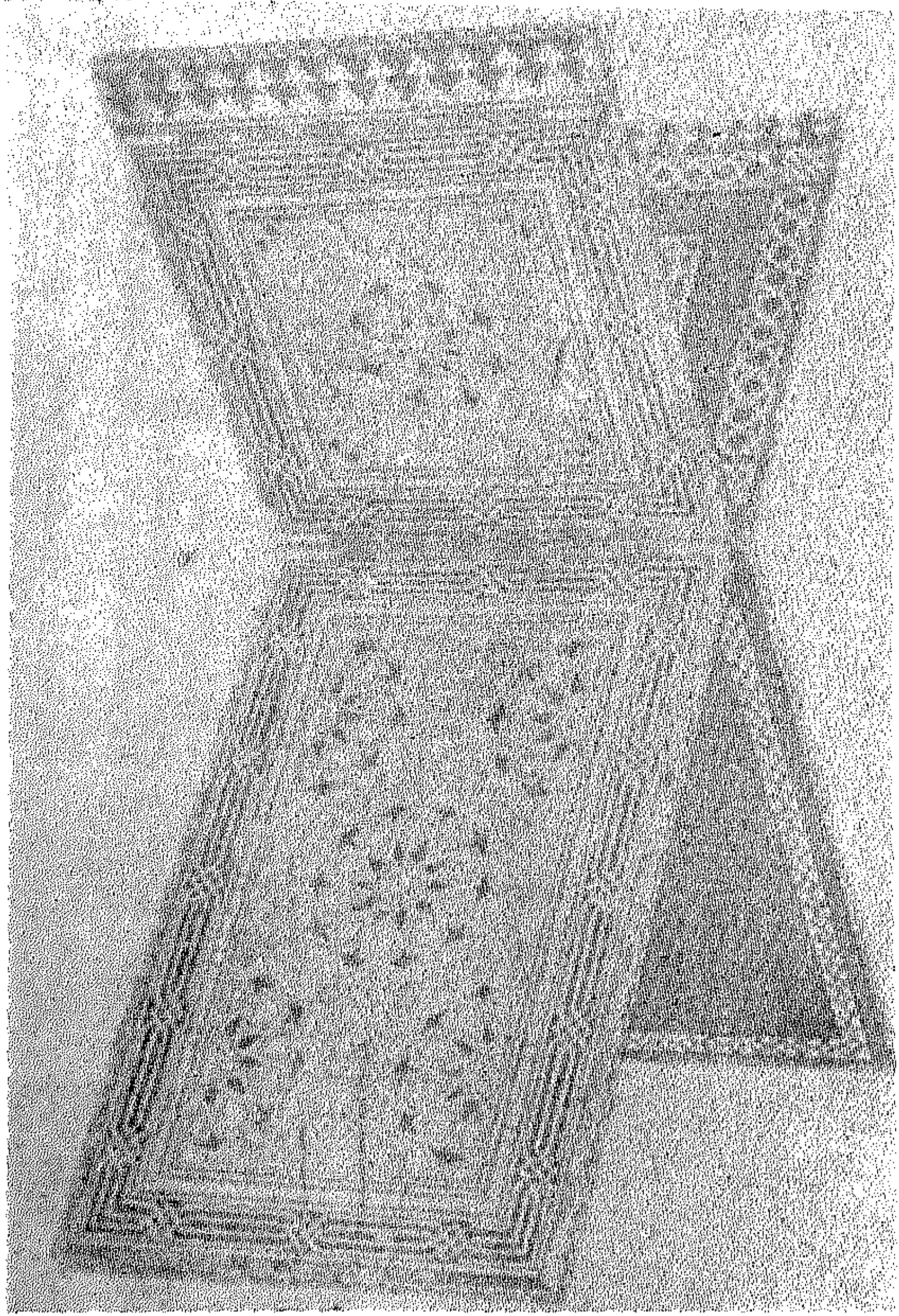


شكل (٥٦) جعبة سهام من الأبنوس
المطعم بالعاج والصدف - متحف
طوبقايو .

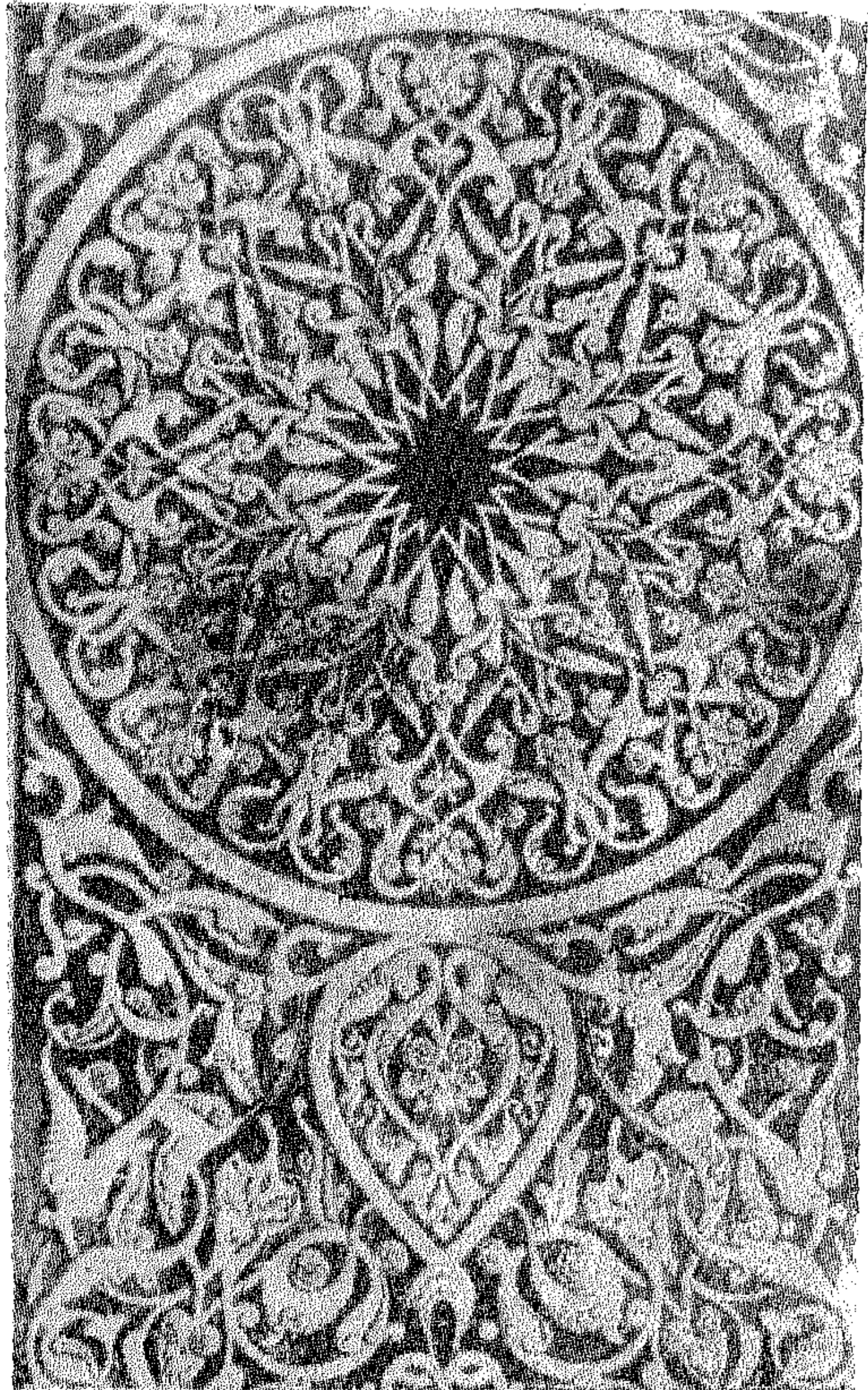


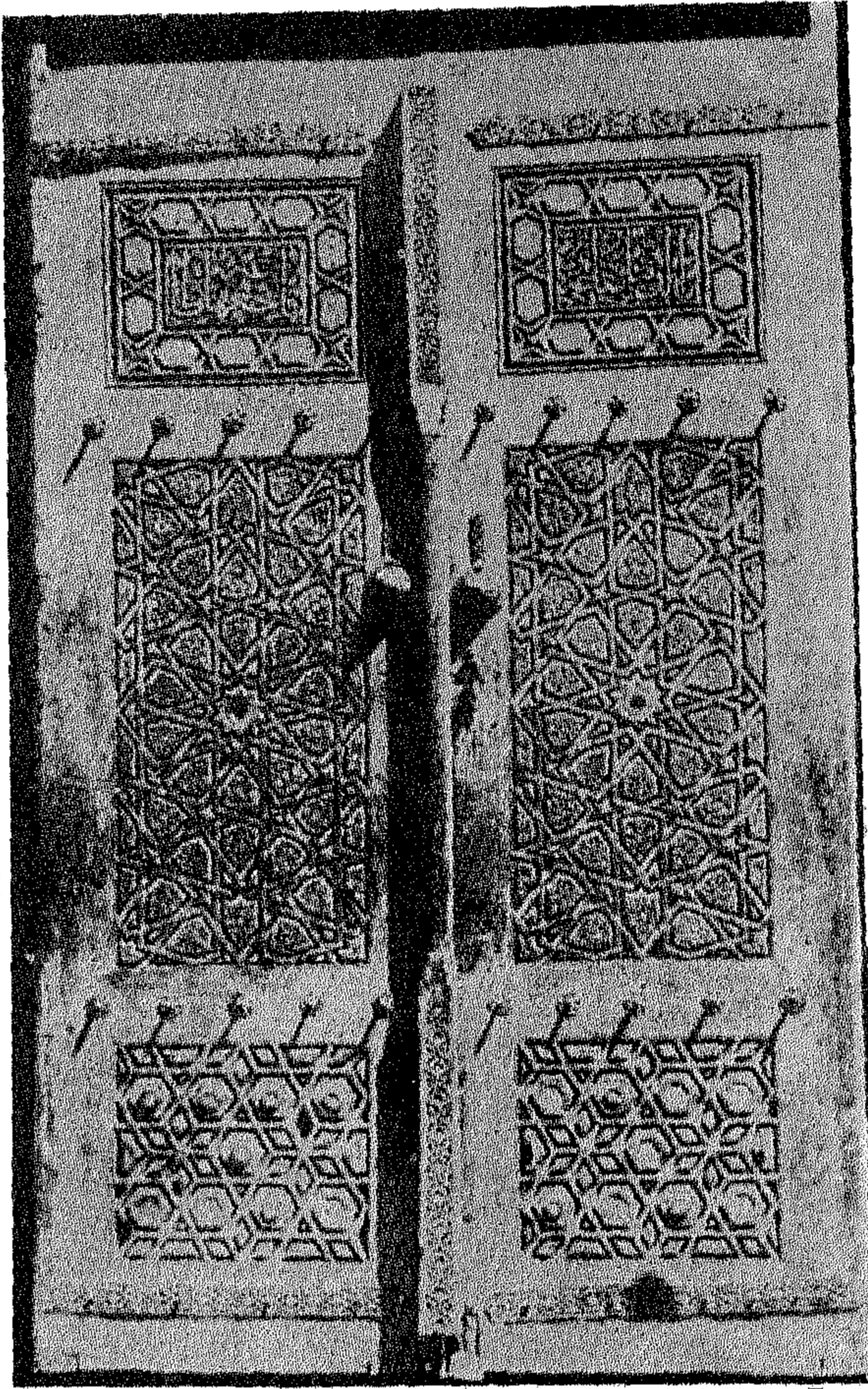
شكل (٥٥) صندوق مصحف من الخشب
المطعم بالعاج والصدف من عصر
السلطان سليم الأول - متحف الفن
الاسلامي باسطنبول

شكل (٥٧) كرسي مصحف (رحلة)
من الخشب المطعم بالعاج والصدف .
- متحف الفن الاسلامى باسطنبول



شكل (٥٨) رسم تفصيل لباب من
الجامع الأخضر فى بروسه من قبل
بارفل - تتجلى به روعة الزخارف
المحفورة

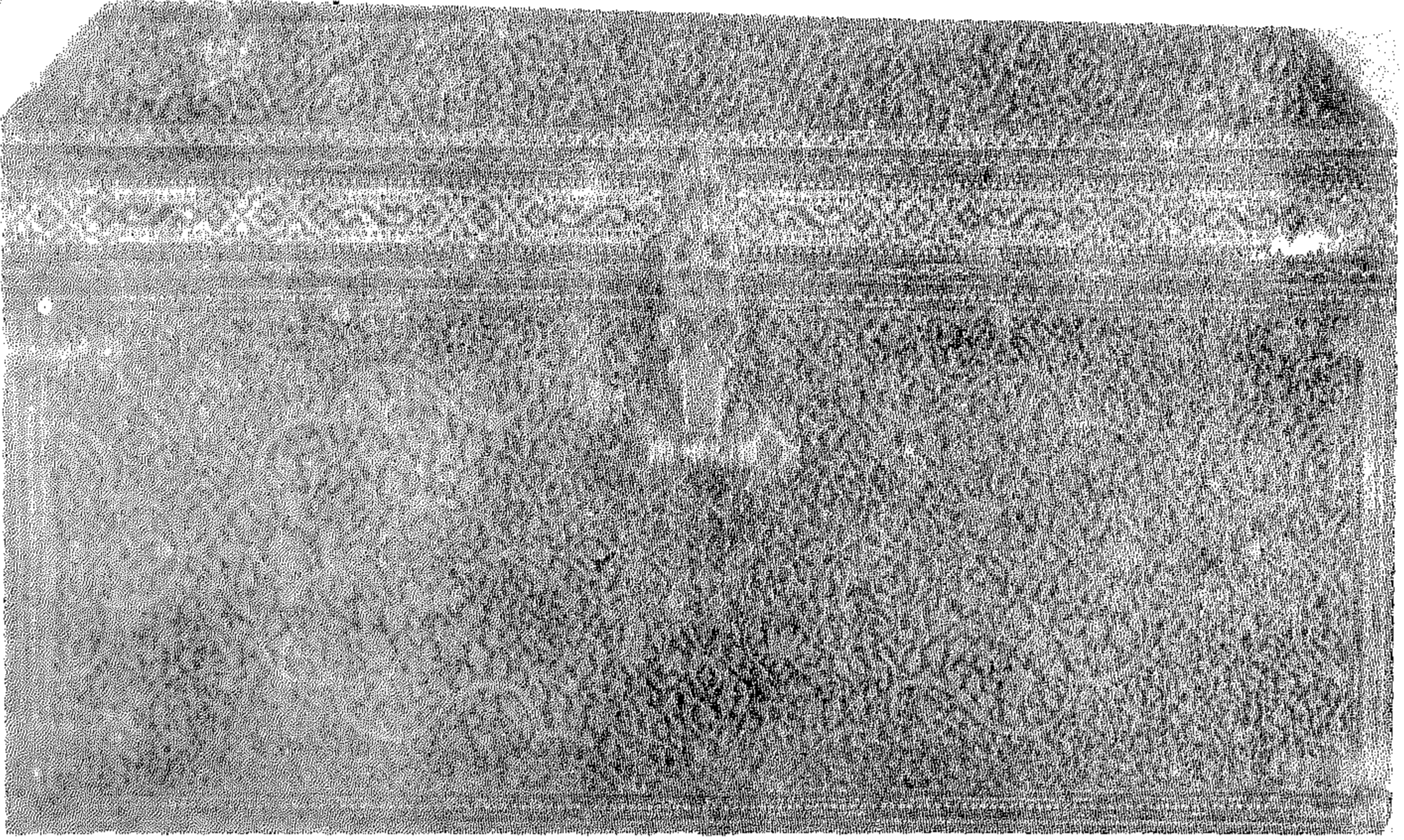




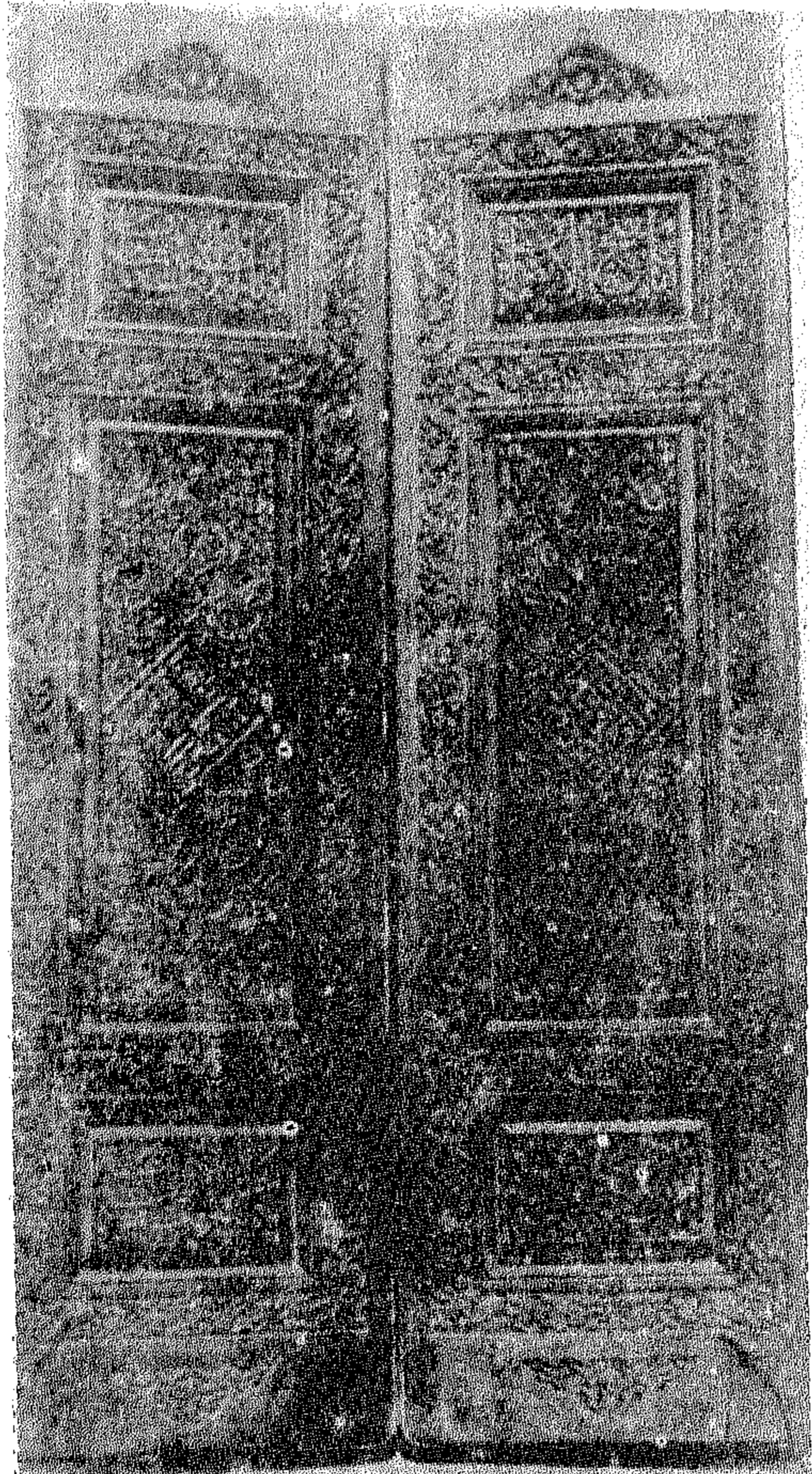
شكل (٥٩) احد ابواب مسجد
سجانوس باشا في الكسير في اعلاه
كتابة عربية نقرا فيها « الدنيا ساعة
فاجعلها طاعة » .



شكل (٦٠) كرسي مصحف من الخشب
به زخارف محفورة وزخارف مفرغة من
نوع الرومي - المتحف الاثنجرافي
بانقرة

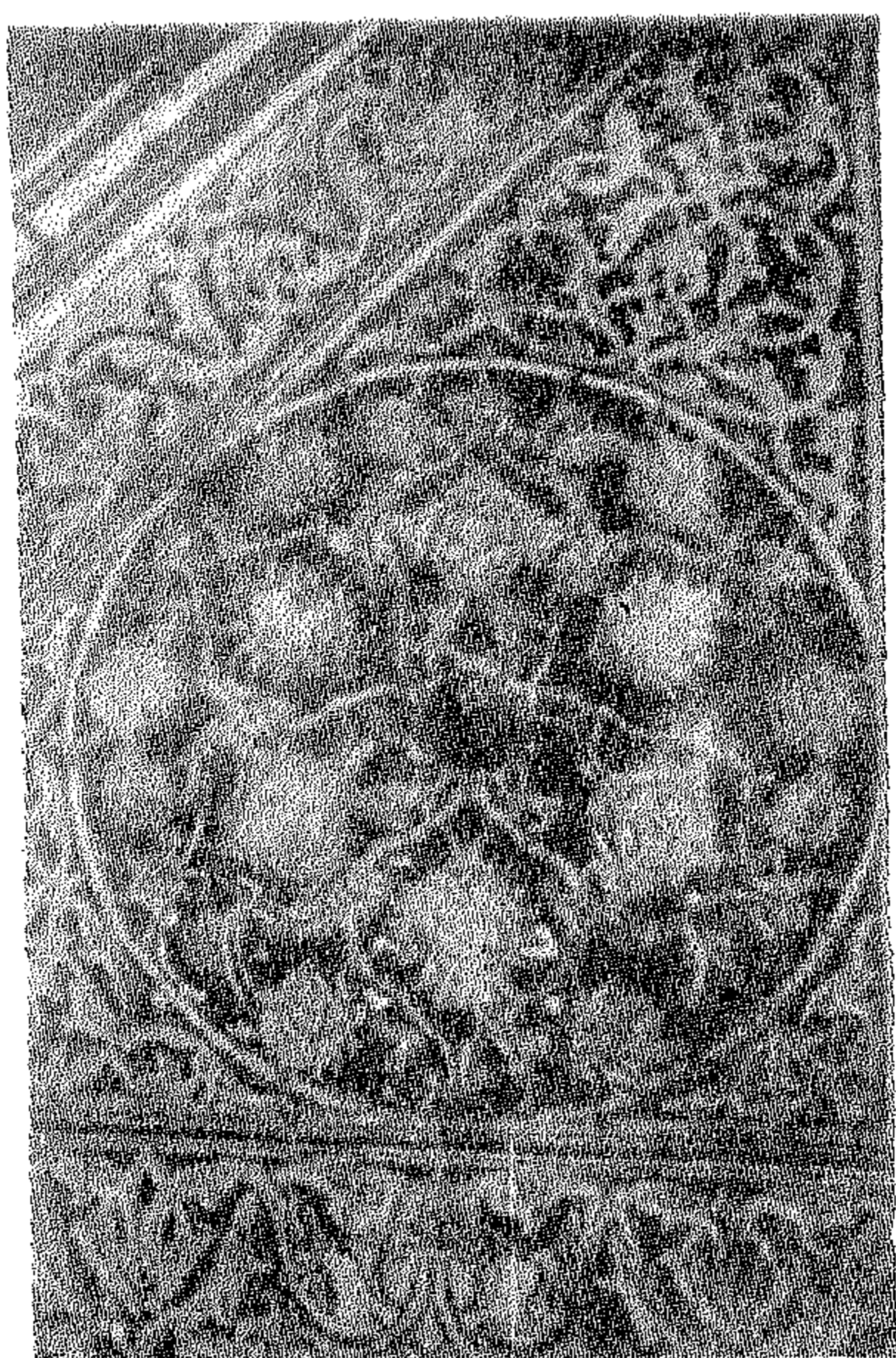
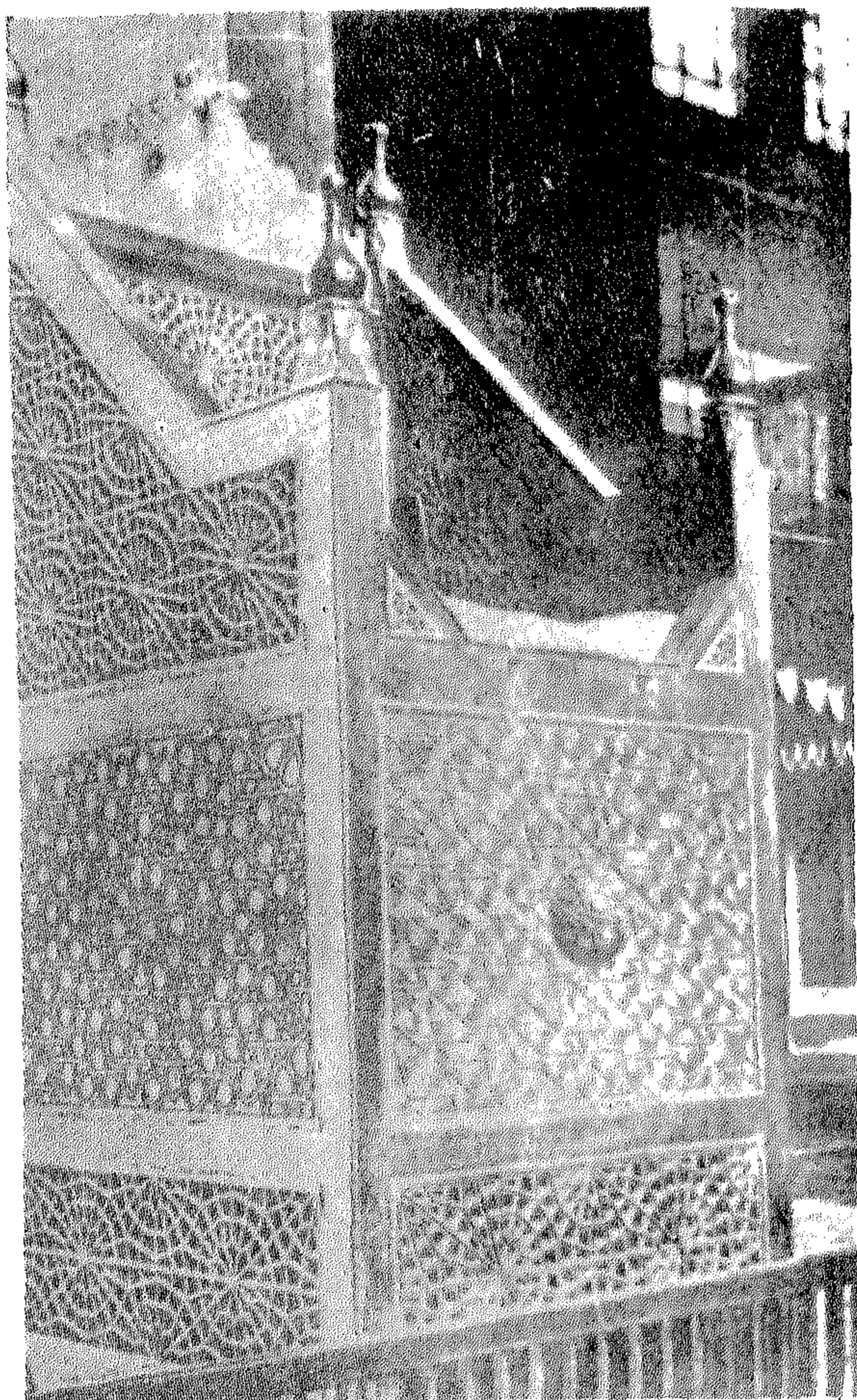


شكل (٦١) صندوق من الخشب المزين
بالحفر بزخارف نباتية رائعة . عن
ارسيقان

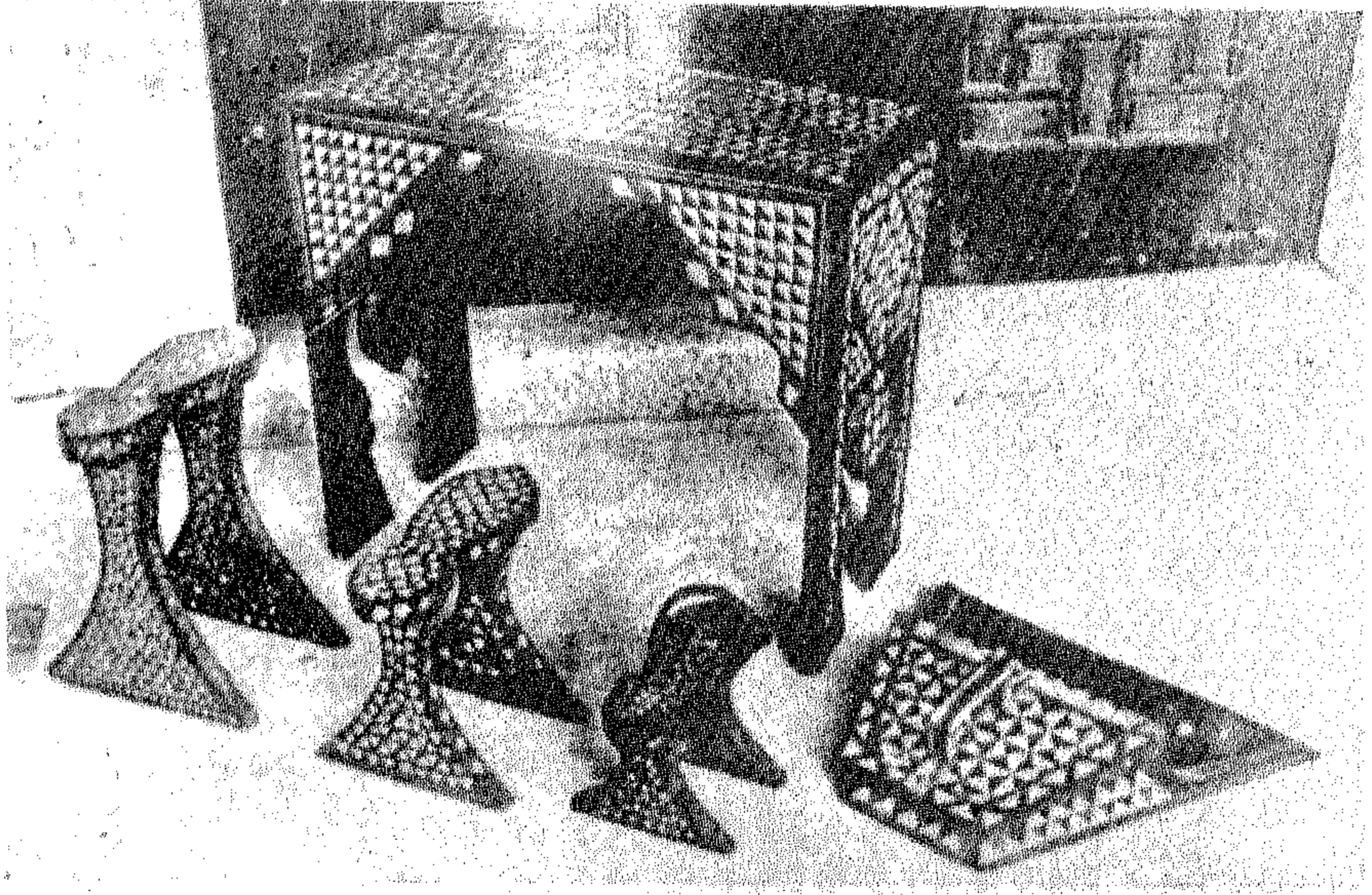


شكل (٦٢) باب من خشب الجوز مزين
بالحفر بزخارف رائعة وكتابات عربية
نقرا منها « يا مفتاح الأبواب يا مسبب
الأسباب » - متحف قونية

شكل (٦٣) كرسى من الخشب تنجلى
فيه الزخارف المجمعه والزخارف المغرمة
من مسجد السليمانية باسطنبول .



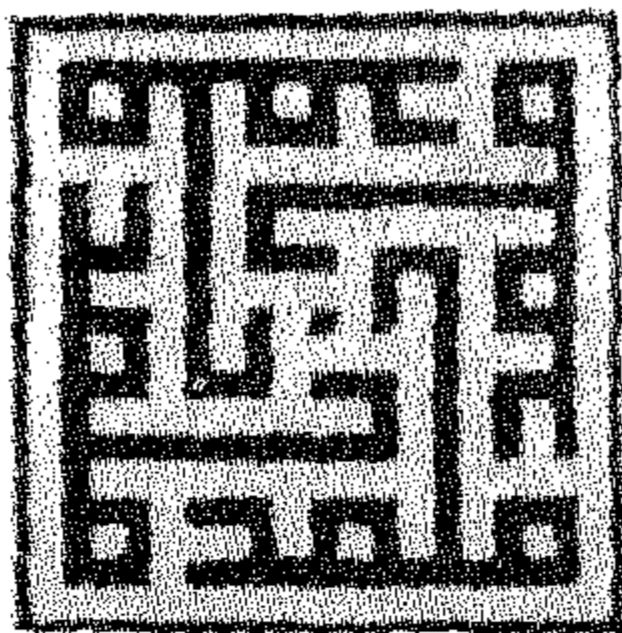
شكل (٦٤) حشوة من منبر مسجد
السلطان احمد الأول باسطنبول تنجلى
فيه زخرفة « الهاتى »



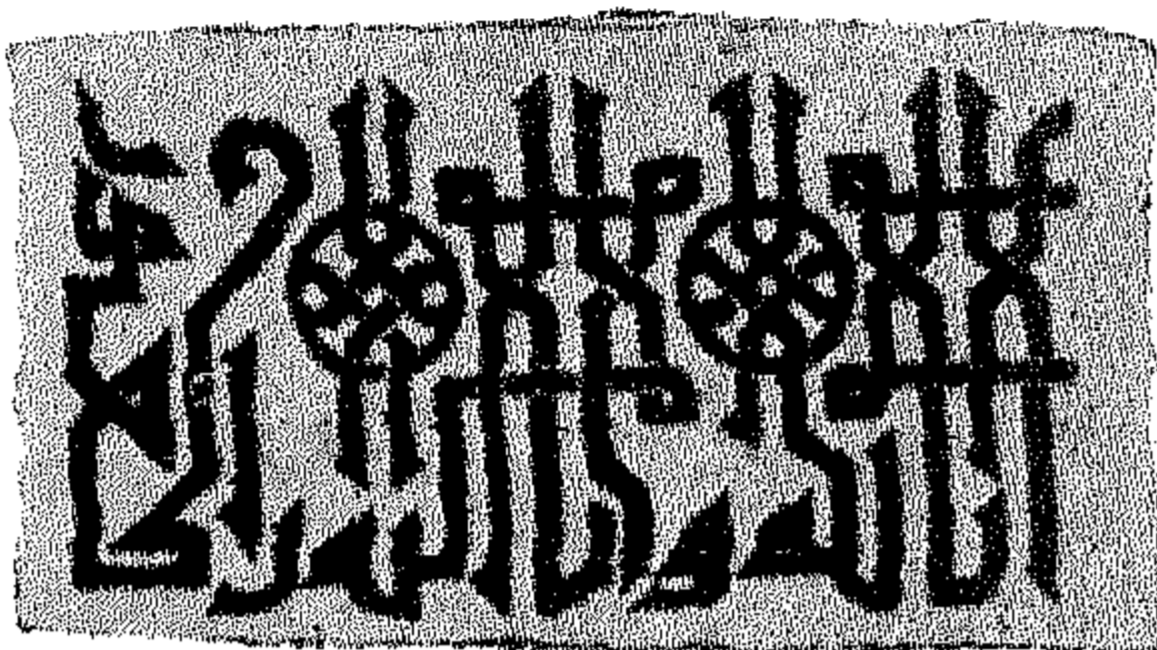
شكل (٦٥) تحف مختلفة من الخشب المطعم بالصدف والعاج - متحف الفن
الاسلامي باسطنبول .



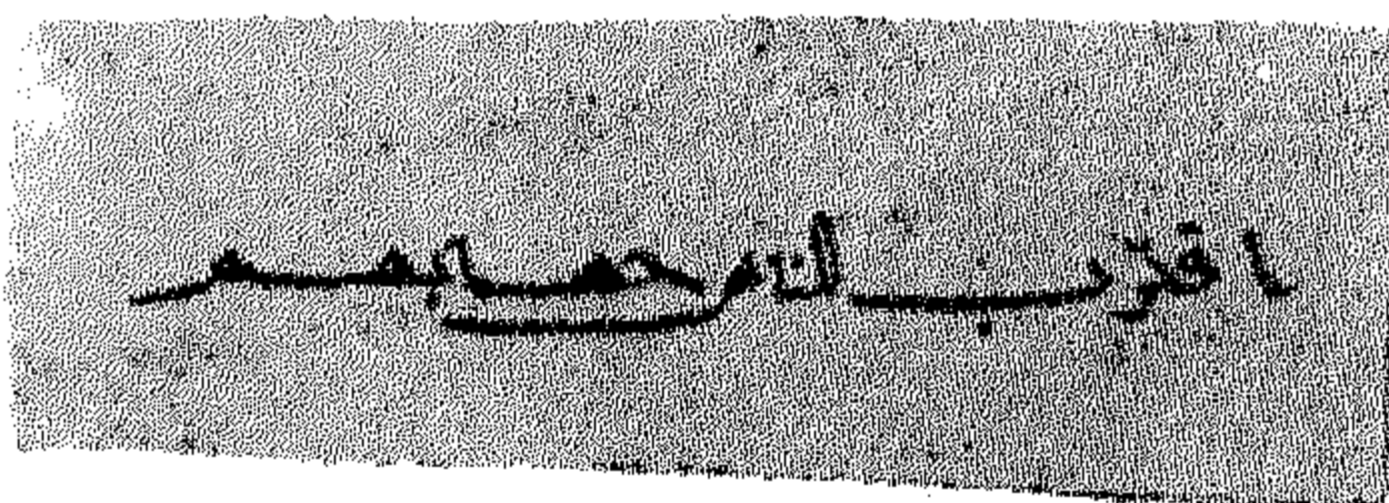
شكل (٦٦) نموذج من خط ياقوت
المستعصي



محمد



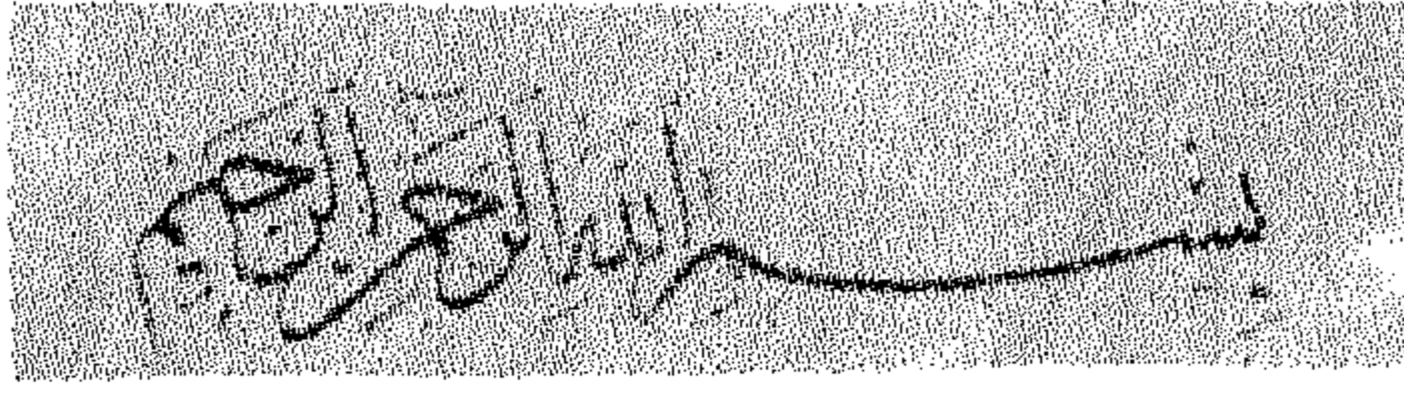
انا لله وانا اليه راجعون



اقرب للناس حسابهم



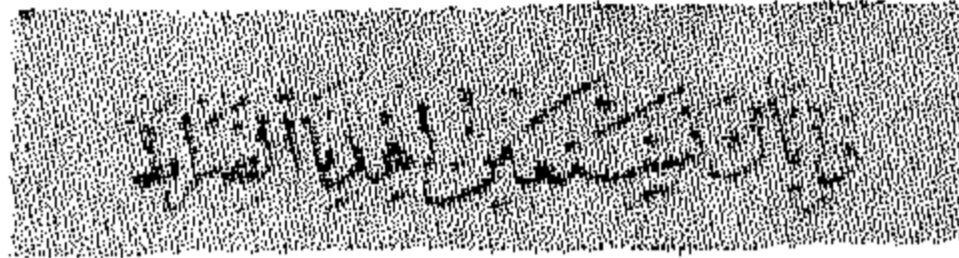
العظمة لله - الشكر لله (تقرأ من أسفل
ومن أعلى) .
شكل (٦٧) صور من الخط الكوفي



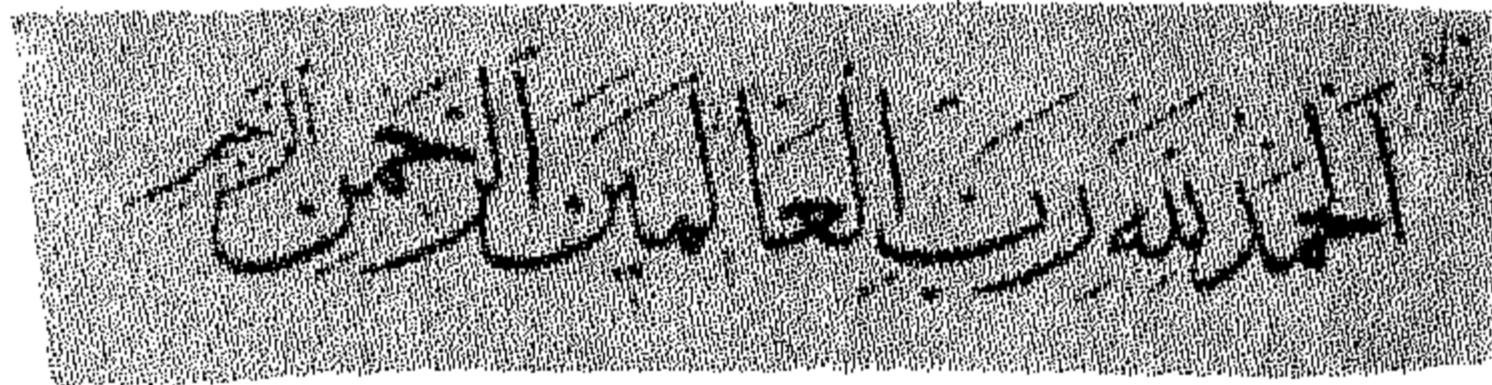
خط ثلث



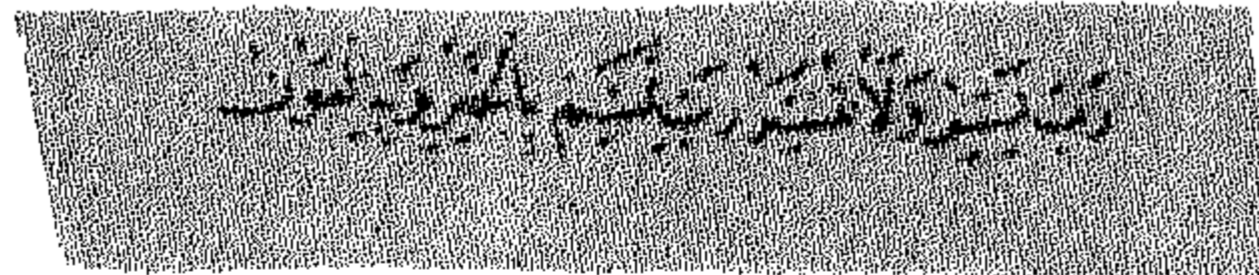
خط رقعة



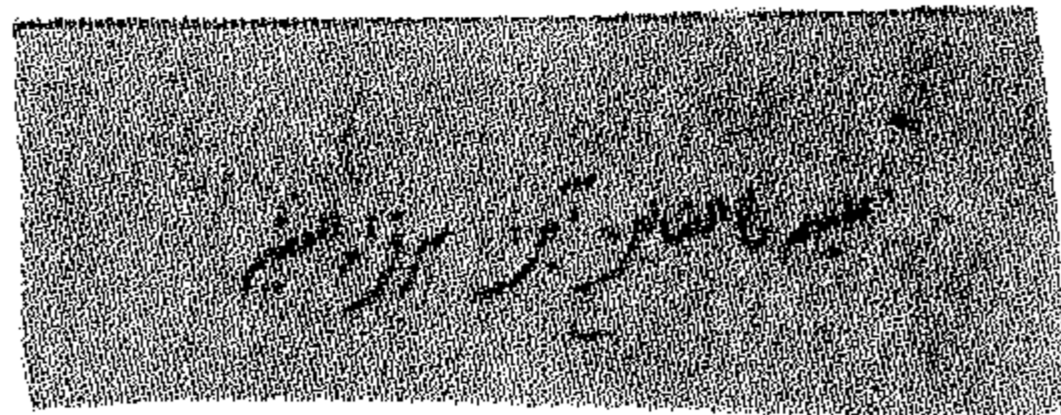
خط توقيع



خط ريحاني



خط نسخ

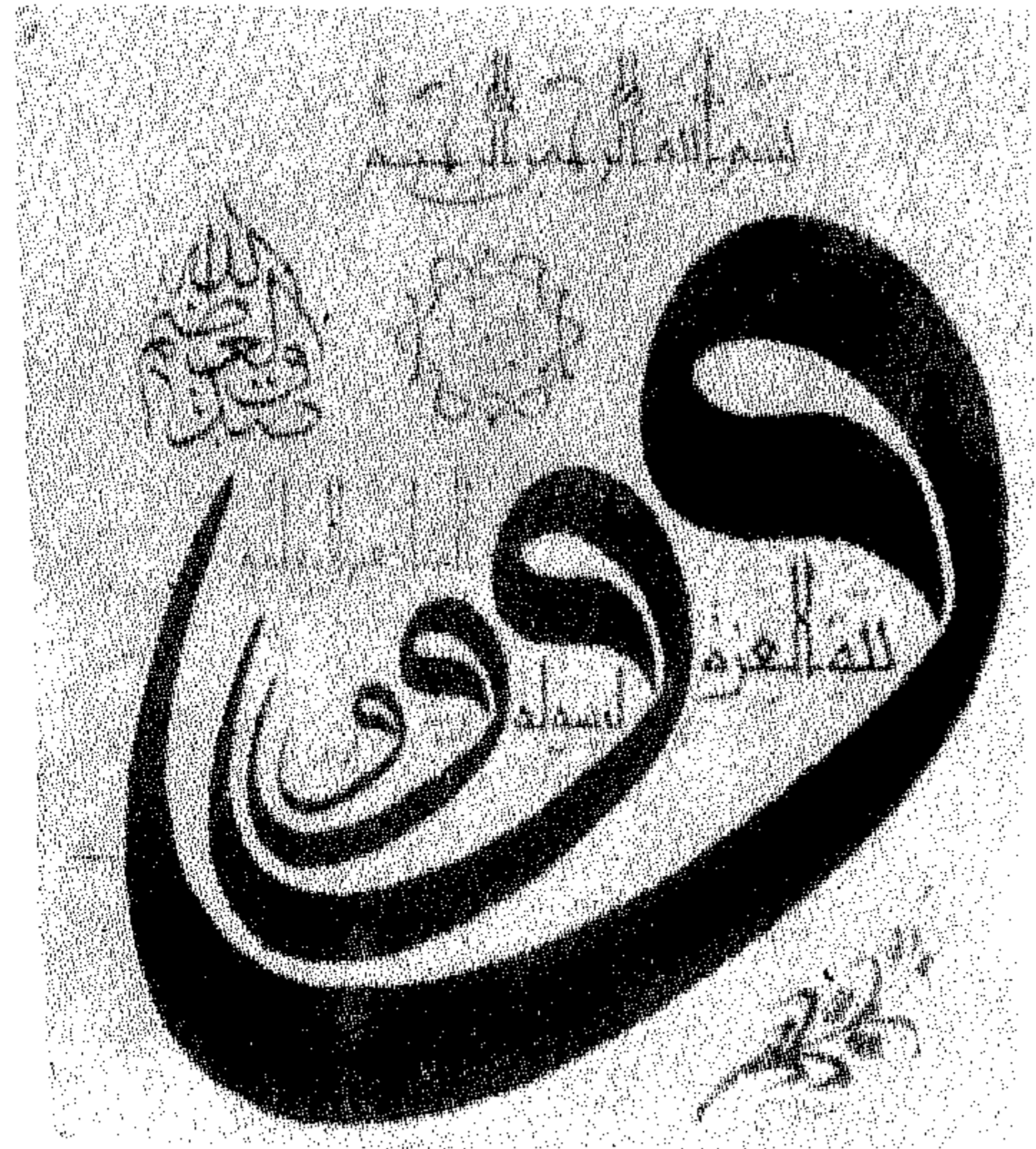


خط نستعليق

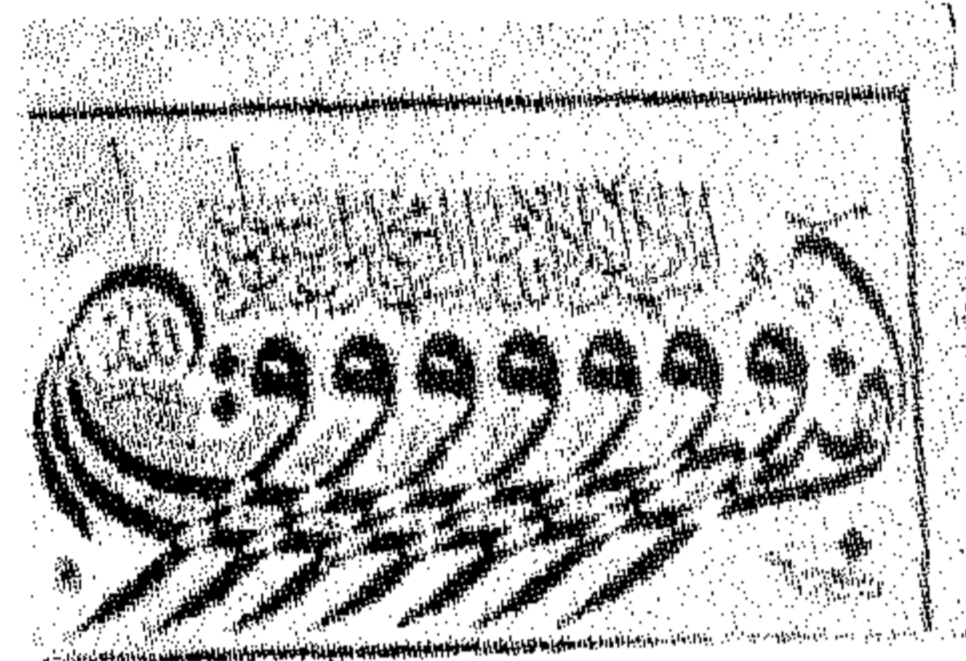
شكل (٦٨) نماذج من الأقلام الستة



انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم - على هيئة طائر



تكوين زخرفى لحرف الواو



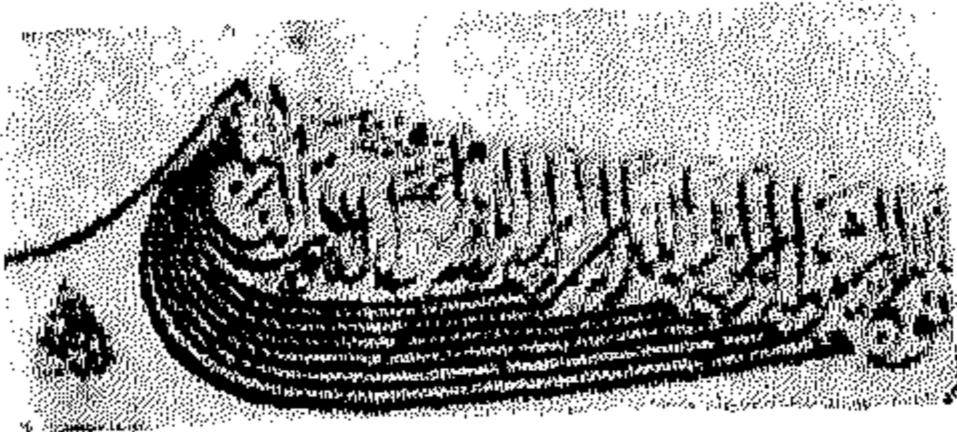
العقيدة الاسلامية على هيئة زورق



« ذو الفقار » وكلمات الله - محمد - مدديا : على فاطمة حسن حسين



كلمة «علي» على هيئة وجه انسان



أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم اللهم يامفتح الأبواب افتح لنا خير باب - على هيئة زورق

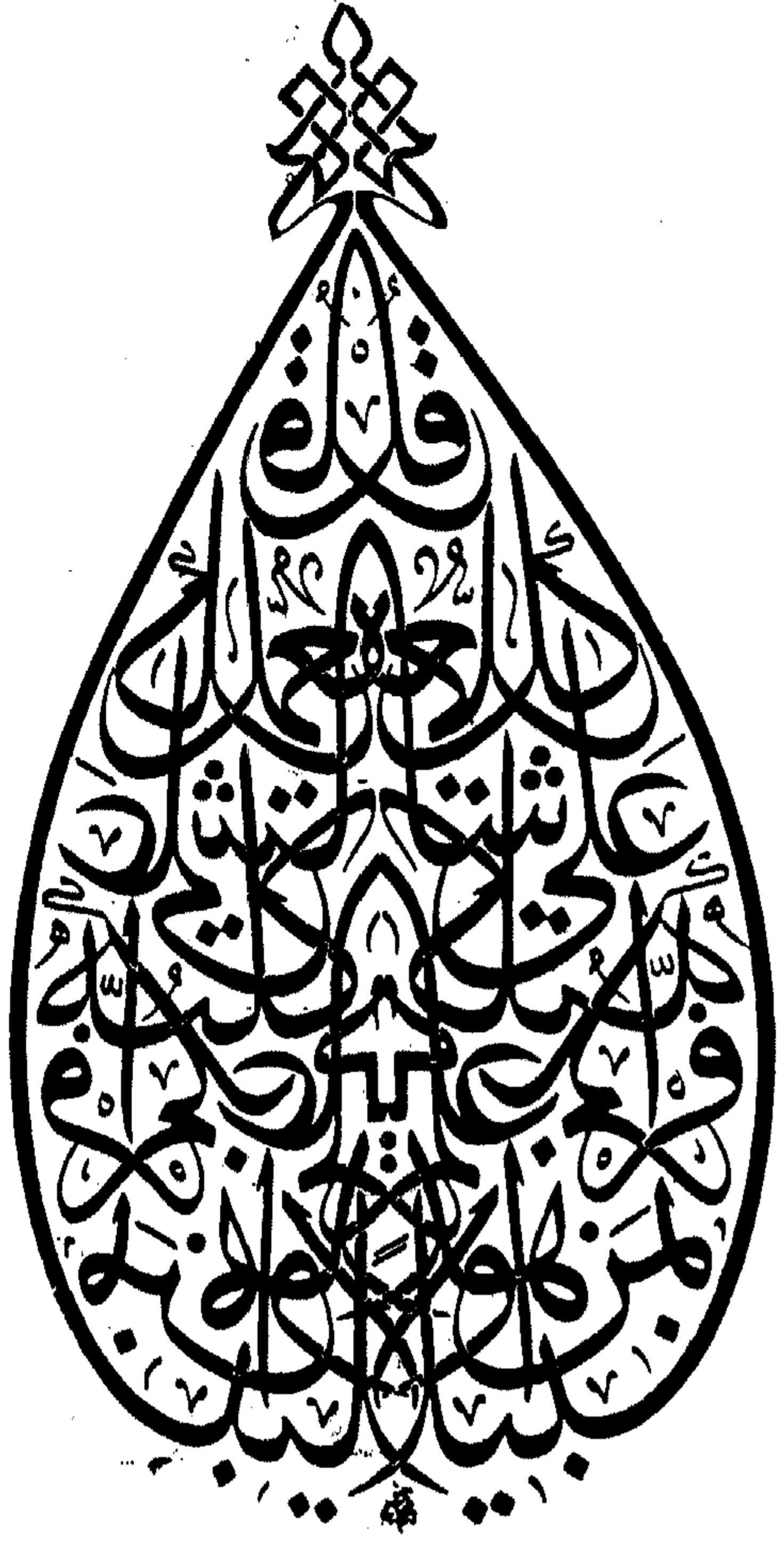


لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم - على هيئة مسجد

شكل (69) لوحات فنية للكتابة

العربية •

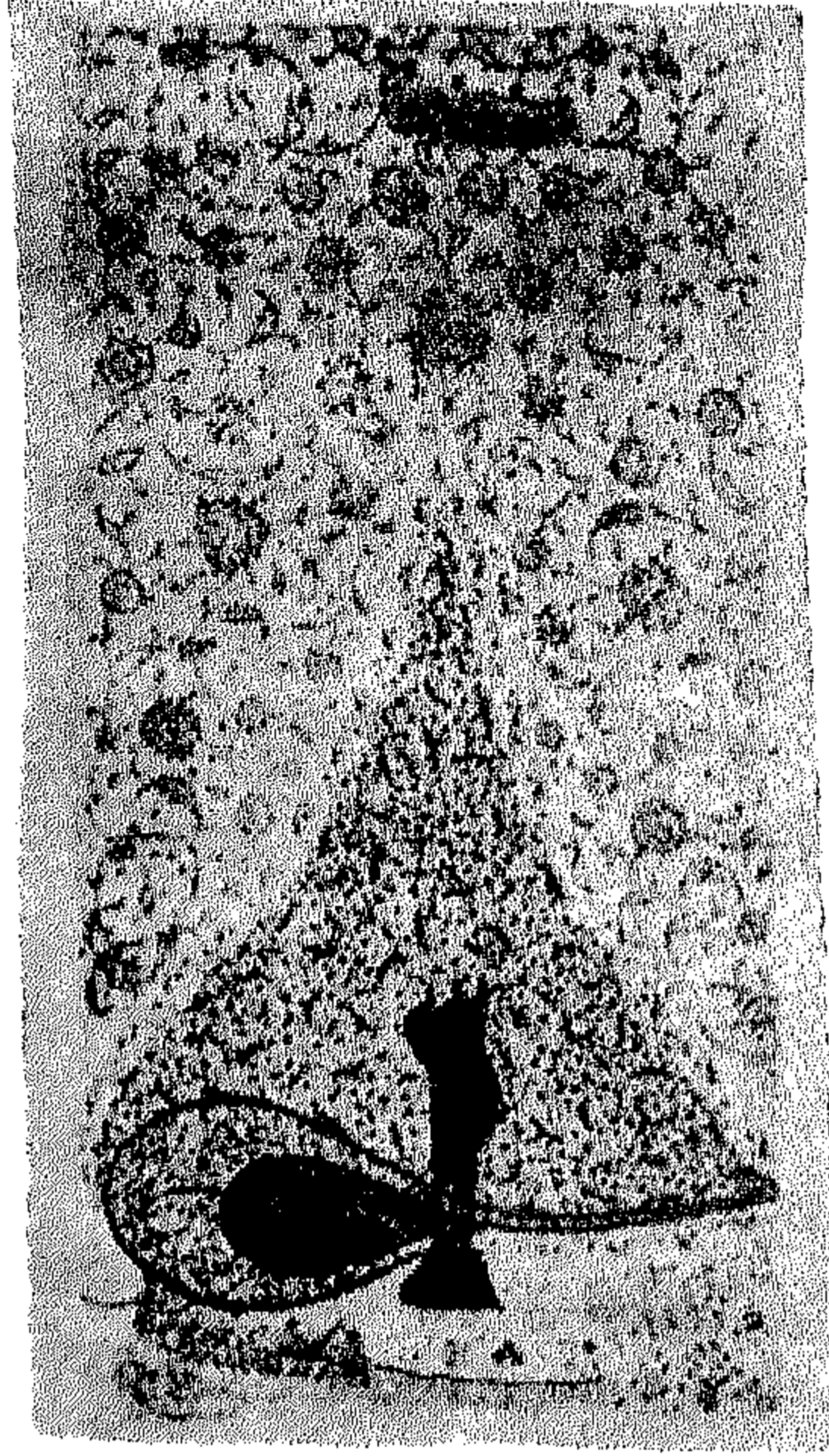
« قل كل يعمل على شاكلته فربكم
اعلم بمن هو اهدى سبيلا » (طردا
وعكسا)



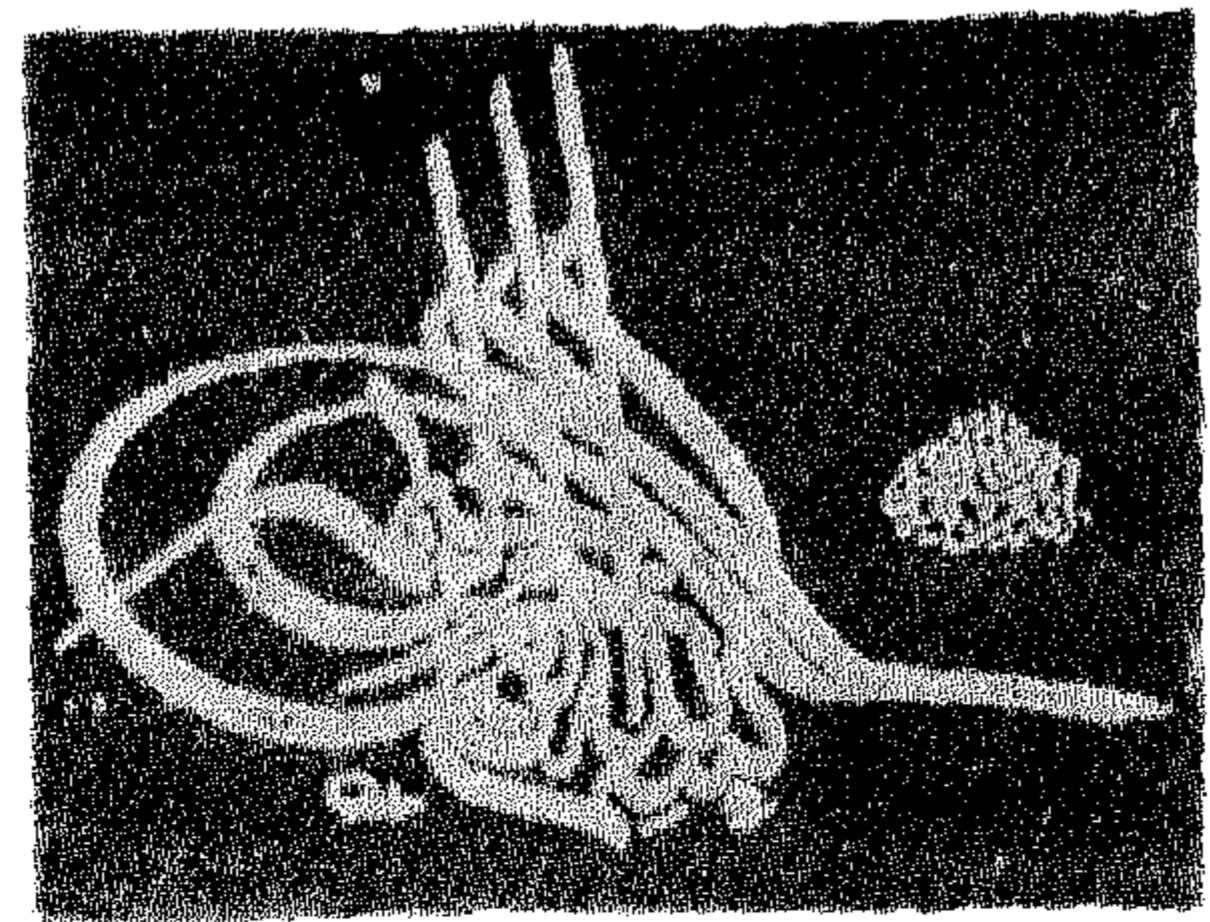
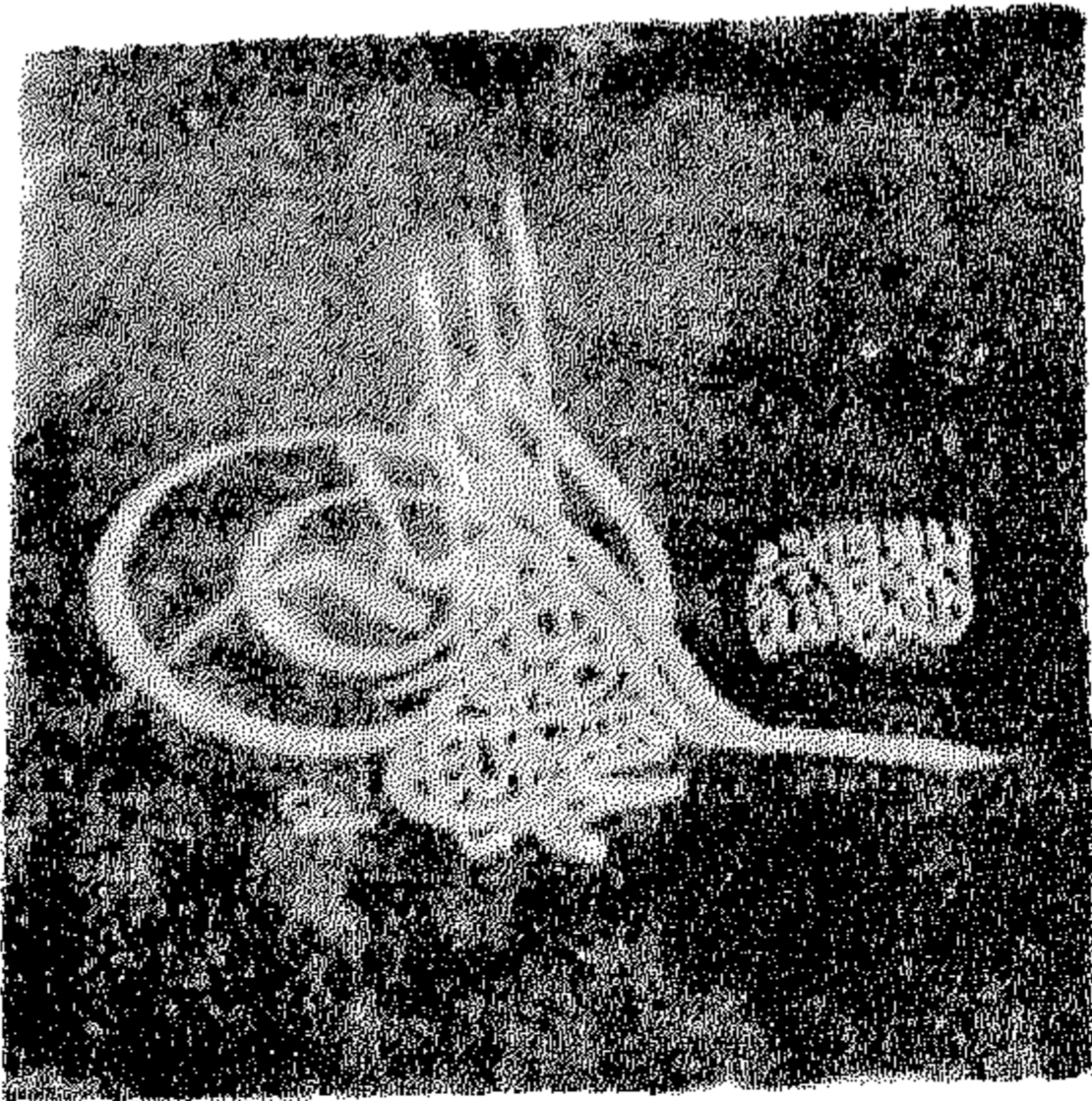
قال الله تعالى عز وجل (بالثلث)
شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة
وأولوا العلم قائما بالقسط (محقق)
وفي اعلاها لا اله الا هو العزيز الحكيم
ان الدين عند الله الاسلام (كوفى)
بسم الله الرحمن الرحيم (ثلث -
طردا وعكسا) نوقها وأن المساجد
لله فلا تدعوا مع الله أحدا



شكل (٧٠) نماذج من الخط المشى
فى جامع بروسه من عمل محمد شفيق
- نقلا عن اطلس الخط العربى



طفرء السلطان مراد الثالث على فرمان
من سنة ٩٩٩ هـ بمتحف برلين



لا اله الا الله محمد رسول الله

البسمة

شكل (٧١) صور مختلفة للطفرء

العثمانية

المها - معصوم ودصاك مطلوب

(سياقت) - الهادى مقصودى ورضاك
مطلوبى

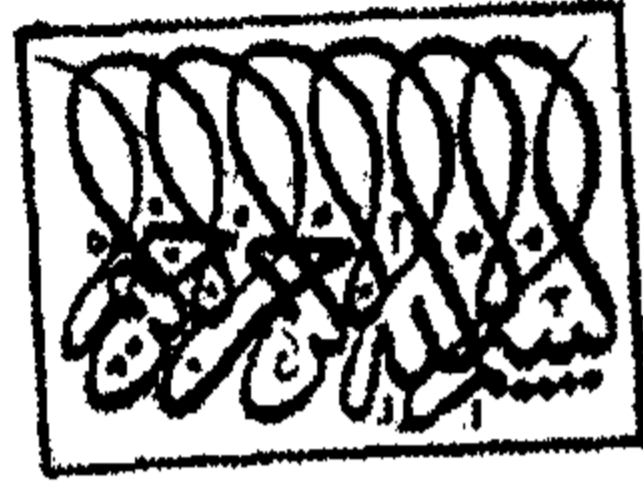
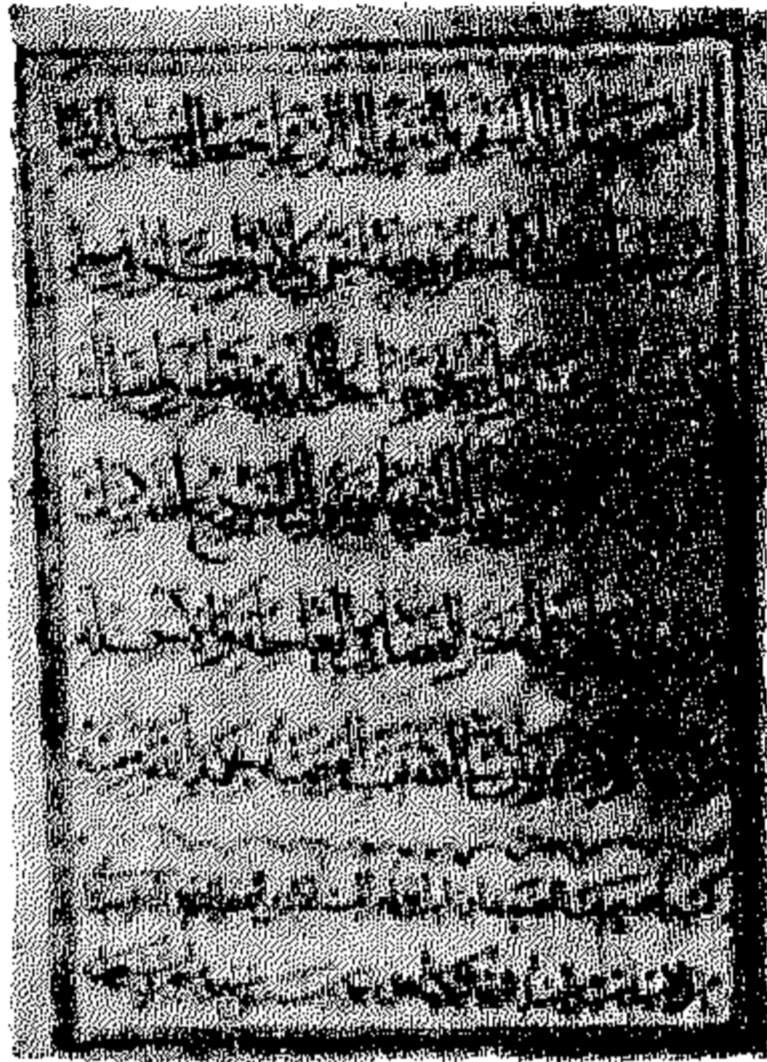
وهم فى غفلة معرضون

ديواسى - وهم فى غفلة معرضون

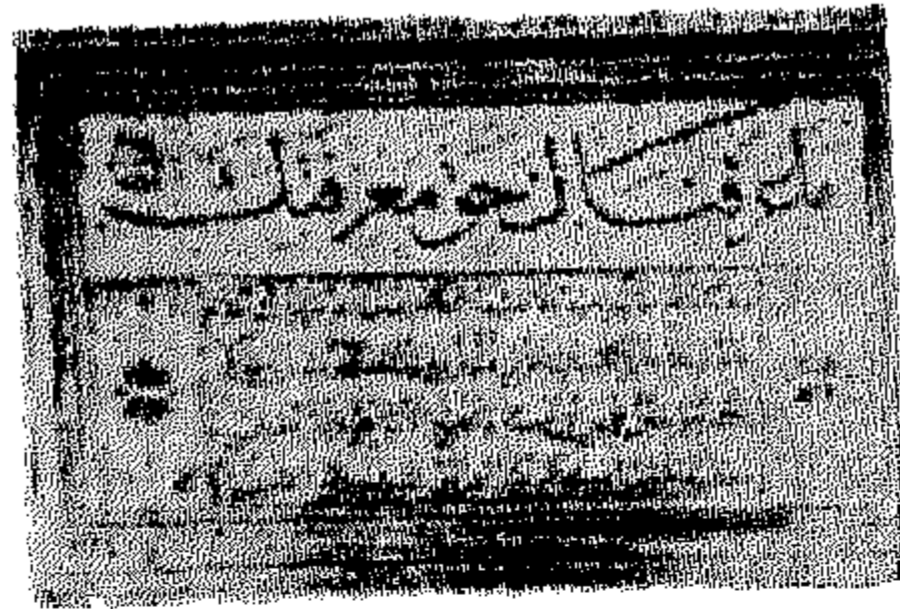
شكل (٧٢) نموذج من الخط الديوانى
وخط السياقت .



من خط حمد الله الأمانى



من خط قره حصارى



من خط حافظ عثمان

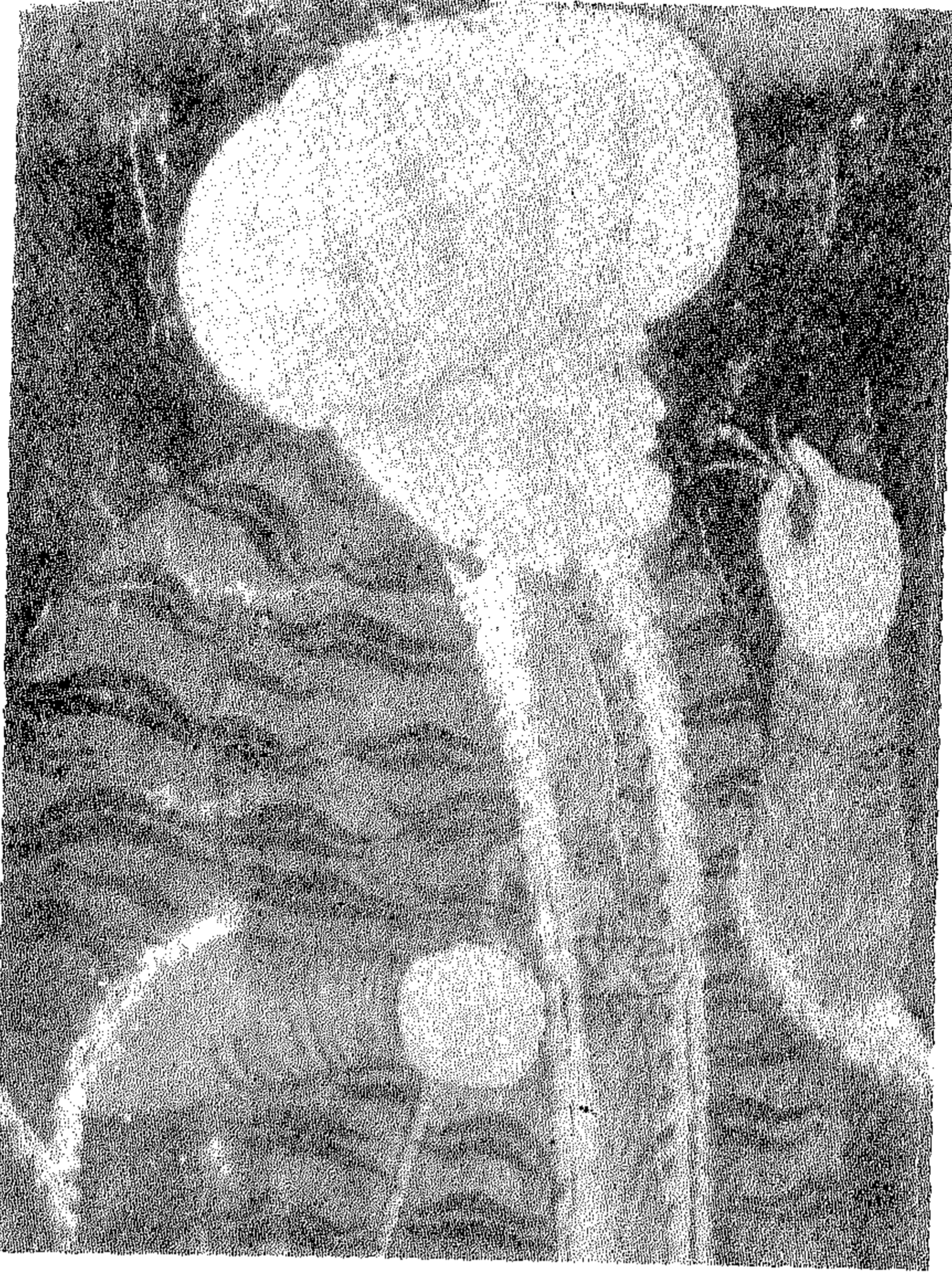
شكل (٧٣) نماذج من خطوط بعض مشاهير الخطاطين العثمانيين

شكل (٧٤) السلطان محمد الفاتح من
رسم سنان بك - متحف طوبقابو

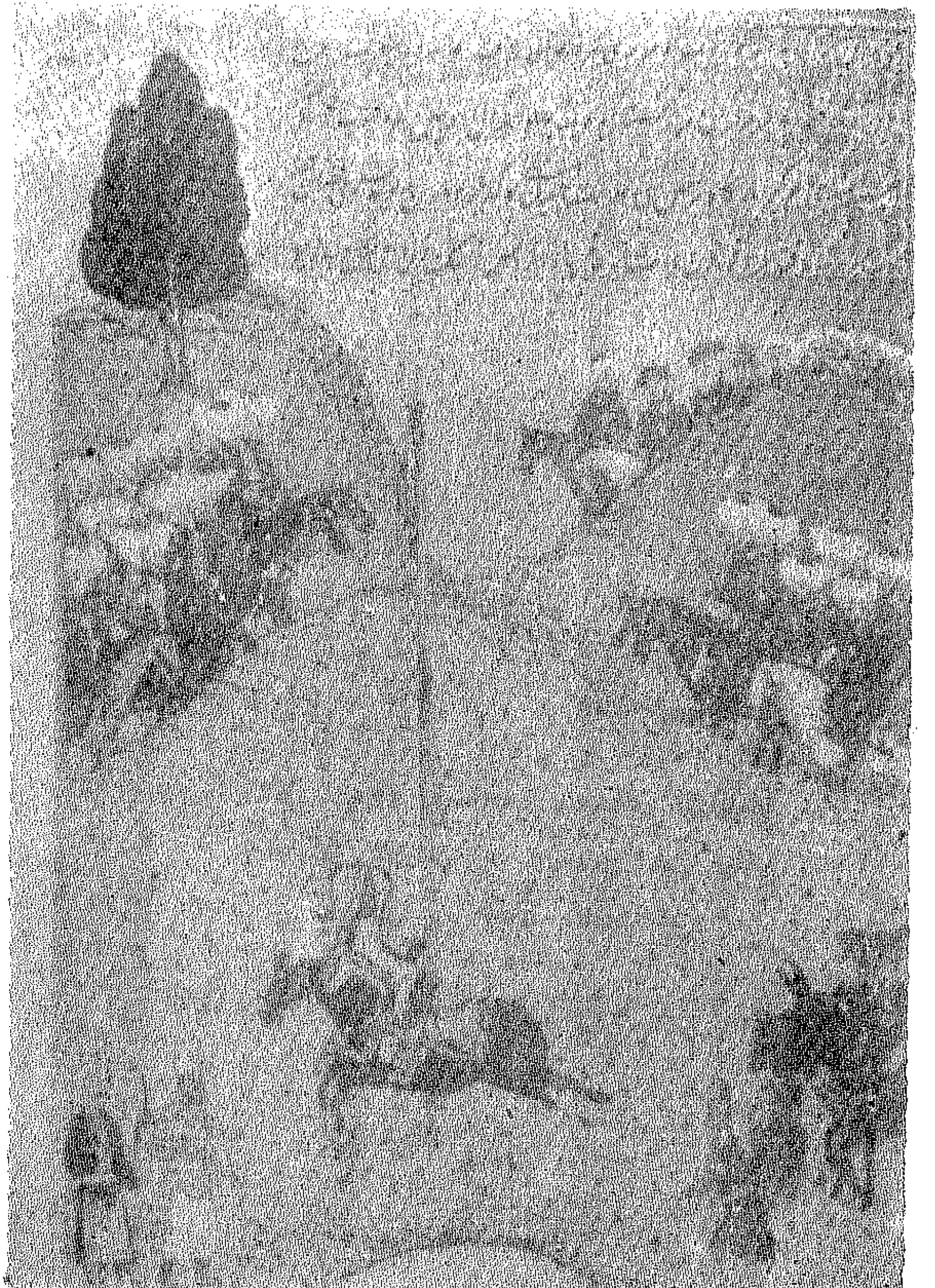


شكل (٧٥) السلطان سليمان القانوني
بعد أن تقدمت به السن من رسم
نجاري - متحف طوبقابو





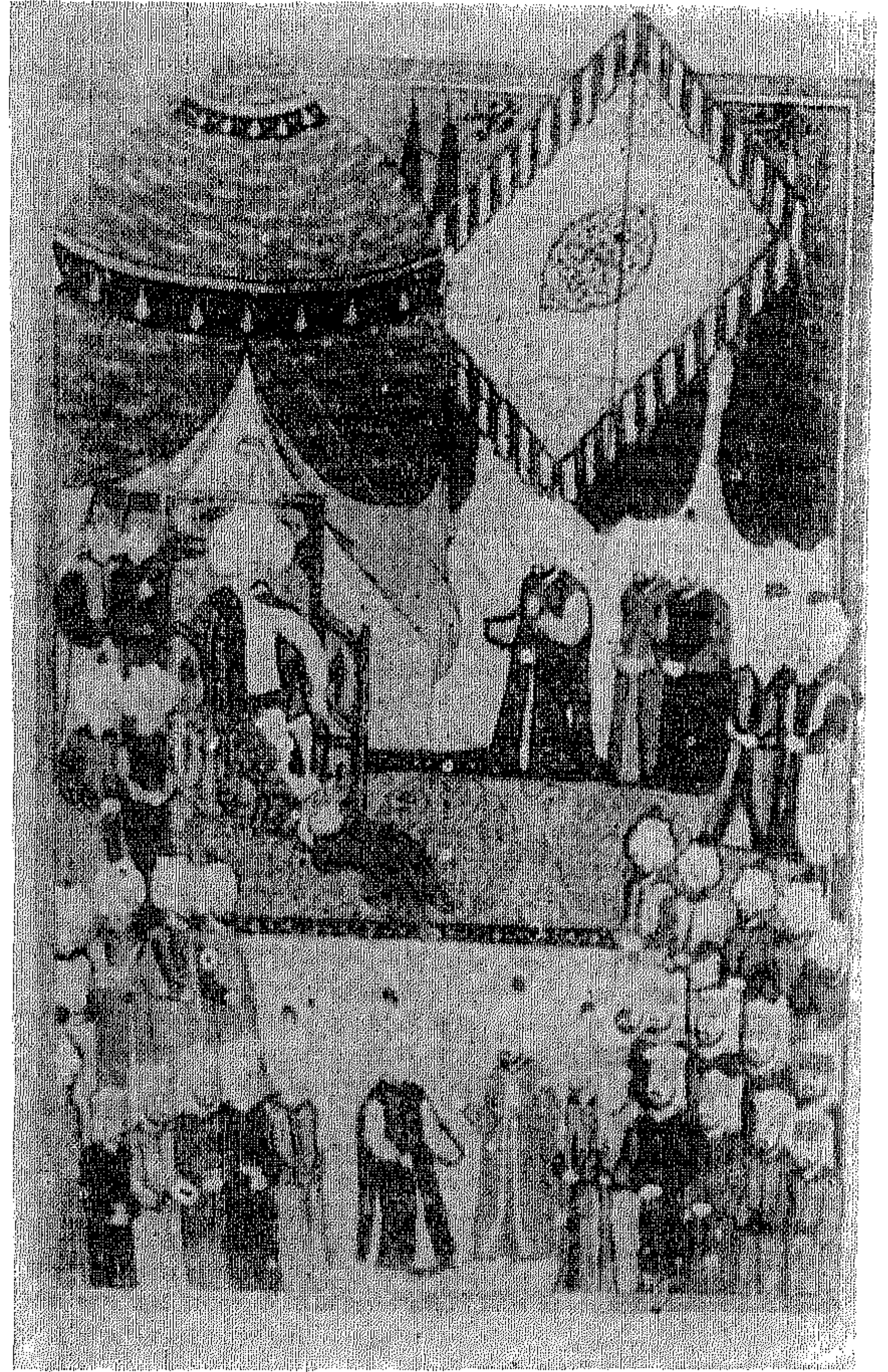
شكل (٧٦) خير الدين باريبا روسا من
رسم نجاري - متحف طوبقابو



شكل (٧٧) السلطان مراد الثاني
يصوب سهمه الى هدف منصوب من
رسم عثمان في مخطوطه كتاب «المآثر»
(هنرنامه) - متحف طوبقابو



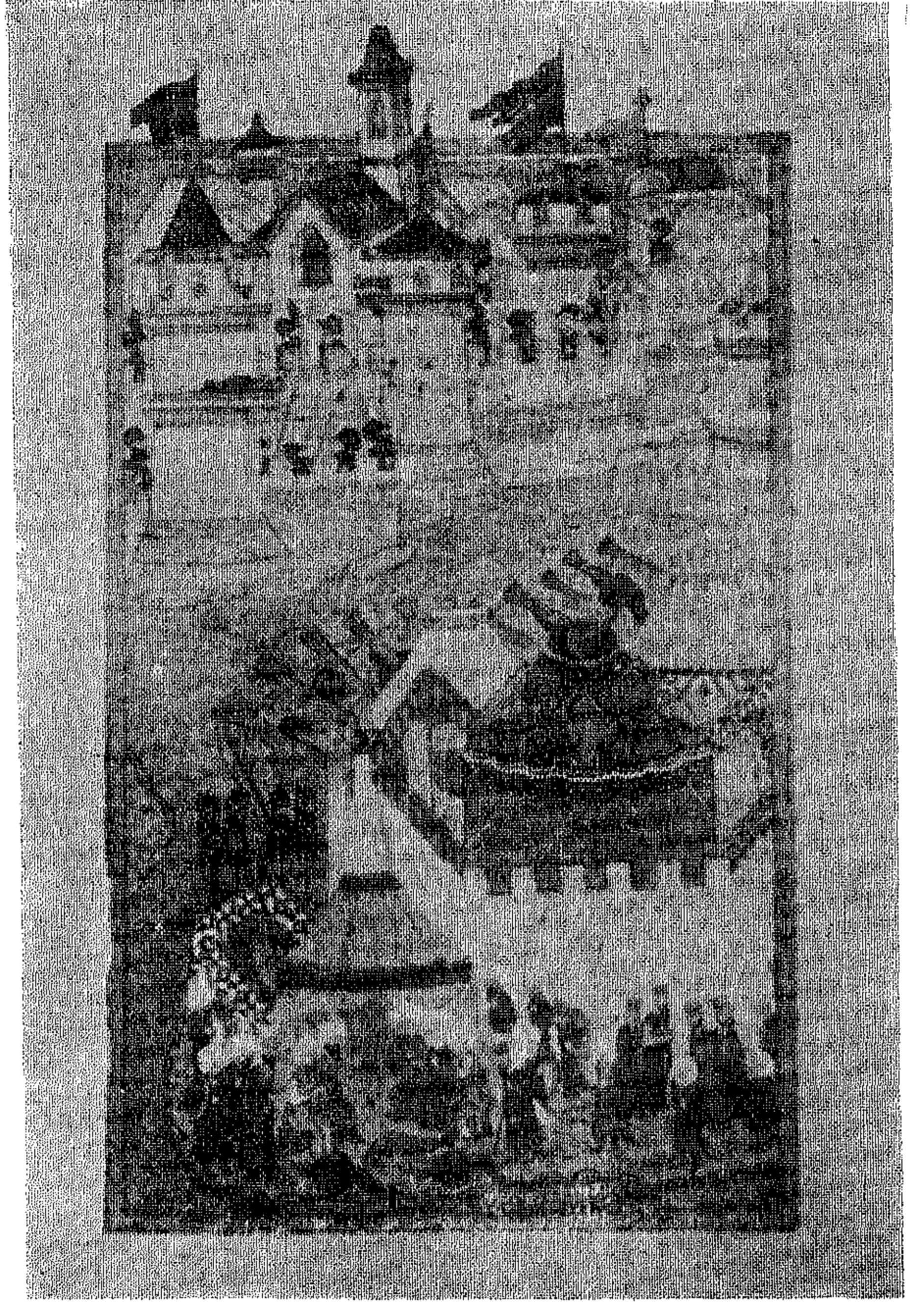
شكل (٧٩) السلطان سليم الأول
يصطاد إلفهد من رسم عثمان في مخطوطة
كتاب المآثر (هنرنامه) ج ١ - متحف
طوبقابو



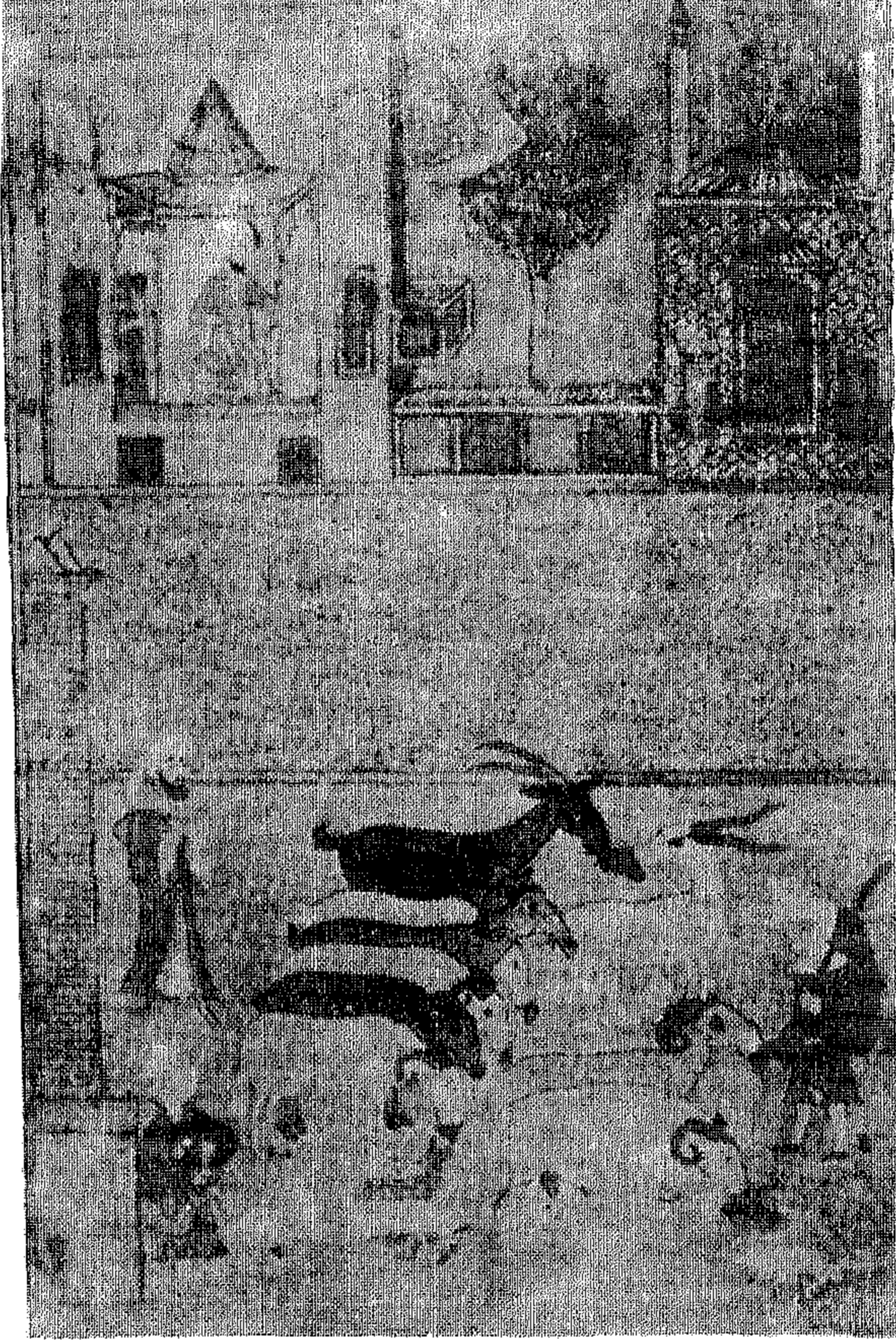
شكل (٧٨) السلطان سليم الأول على
العرش من رسم عثمان في مخطوطة
كتاب المآثر (هنرنامه) ج ١ - متحف
طوبقابو



شكل (٨١) السلطان سليمان القانوني
ينتصر على المجر من رسم عثمان في
مخطوطة كتاب المآثر (هنرنامه ج ٢) -
متحف طوبقابو



شكل (٨٠) السلطان سليمان القانوني
يعاصر فيينا من رسم عثمان في
كتاب المآثر (هنرنامه ج ٢) - متحف
طوبقابو



شكل (٨٣) اشتراك الرعاة مع اغنامهم
في موكب الاحتفال بختان ابن السلطان
مراد في مخطوطه كتاب المهرجان
(سورنامه) من رسم عثمان او مدرسته
متحف طوبقابو



شكل (٨٢) مرش السلطان سليمان
اثناء الحرب من رسم عثمان في مخطوطة
كتاب المآثر (هنرنامه ج٢) - متحف
طوبقابو



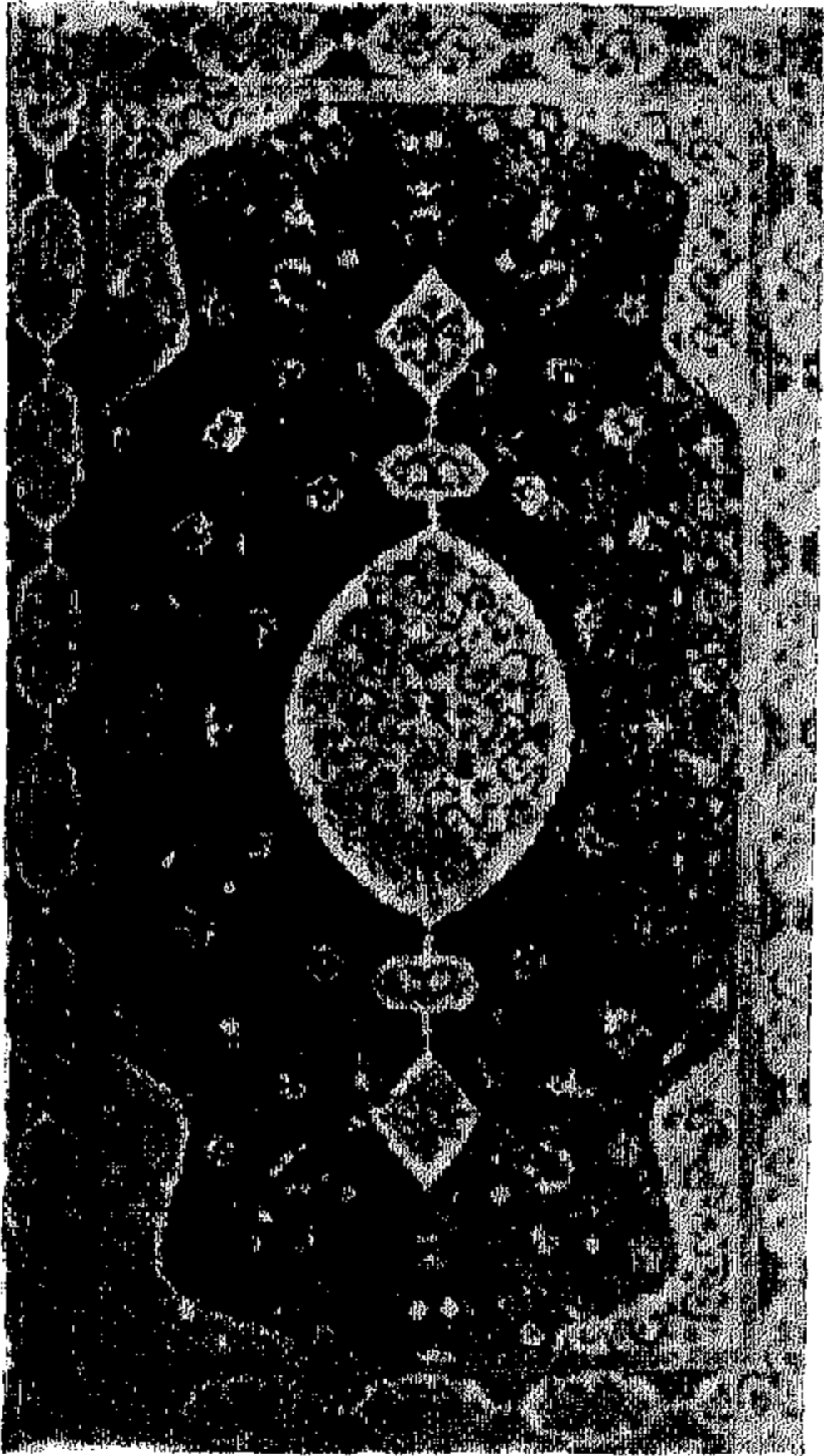
شكل (٨٤) صورة من مخطوطة كتاب
«المهرجان» (سورنامه) تمثل حفلة رقص
أمام السلطان أحمد الثالث - من رسم
لوني - متحف طوبقابو



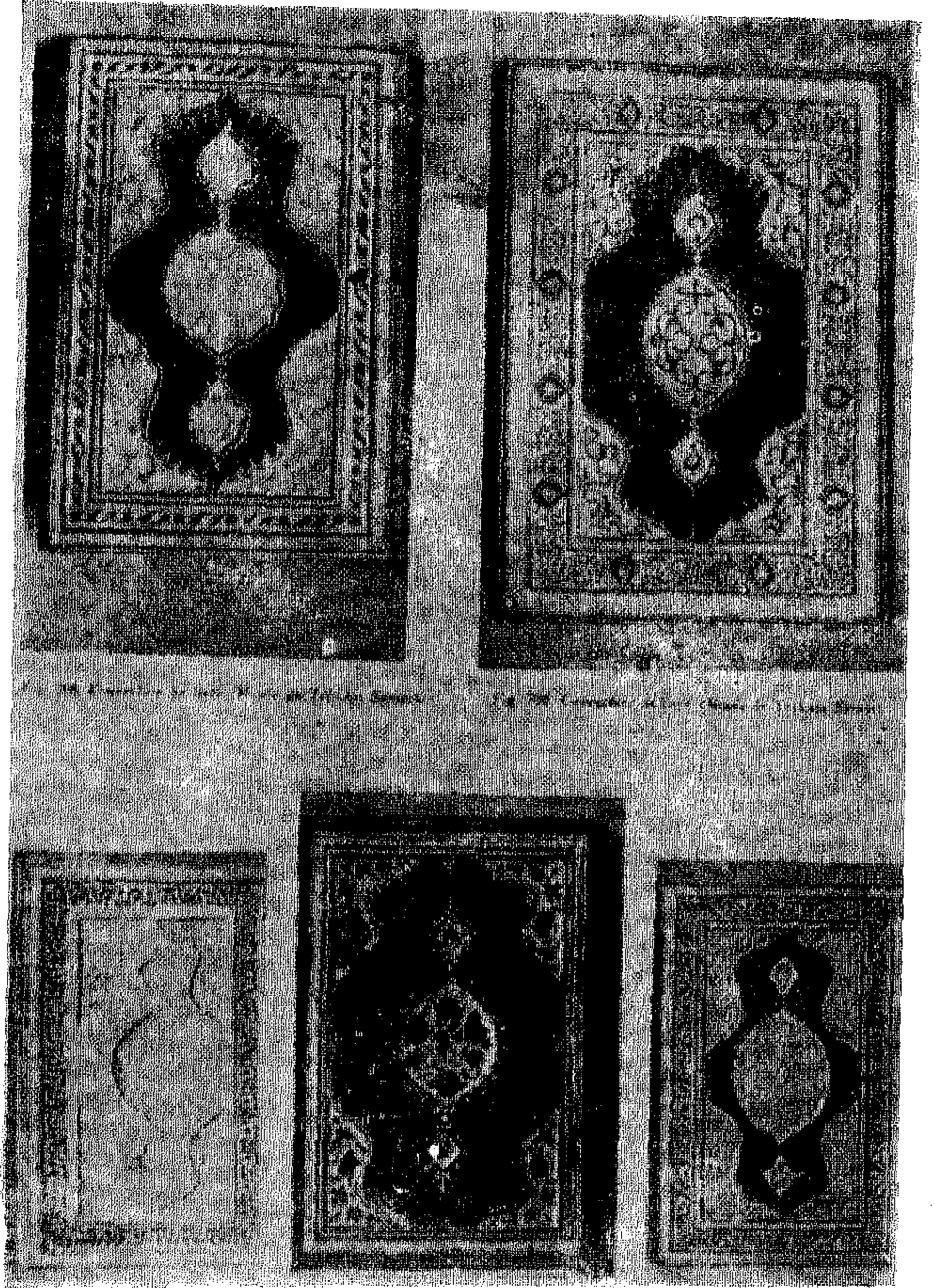
شكل (٨٦) صورة من مخطوطة كتاب
المهرجان (سيرنامه) تمثل راقصة تحمل
في يوها «الطقطقات» من رسم لوني
- متحف طوبقابو



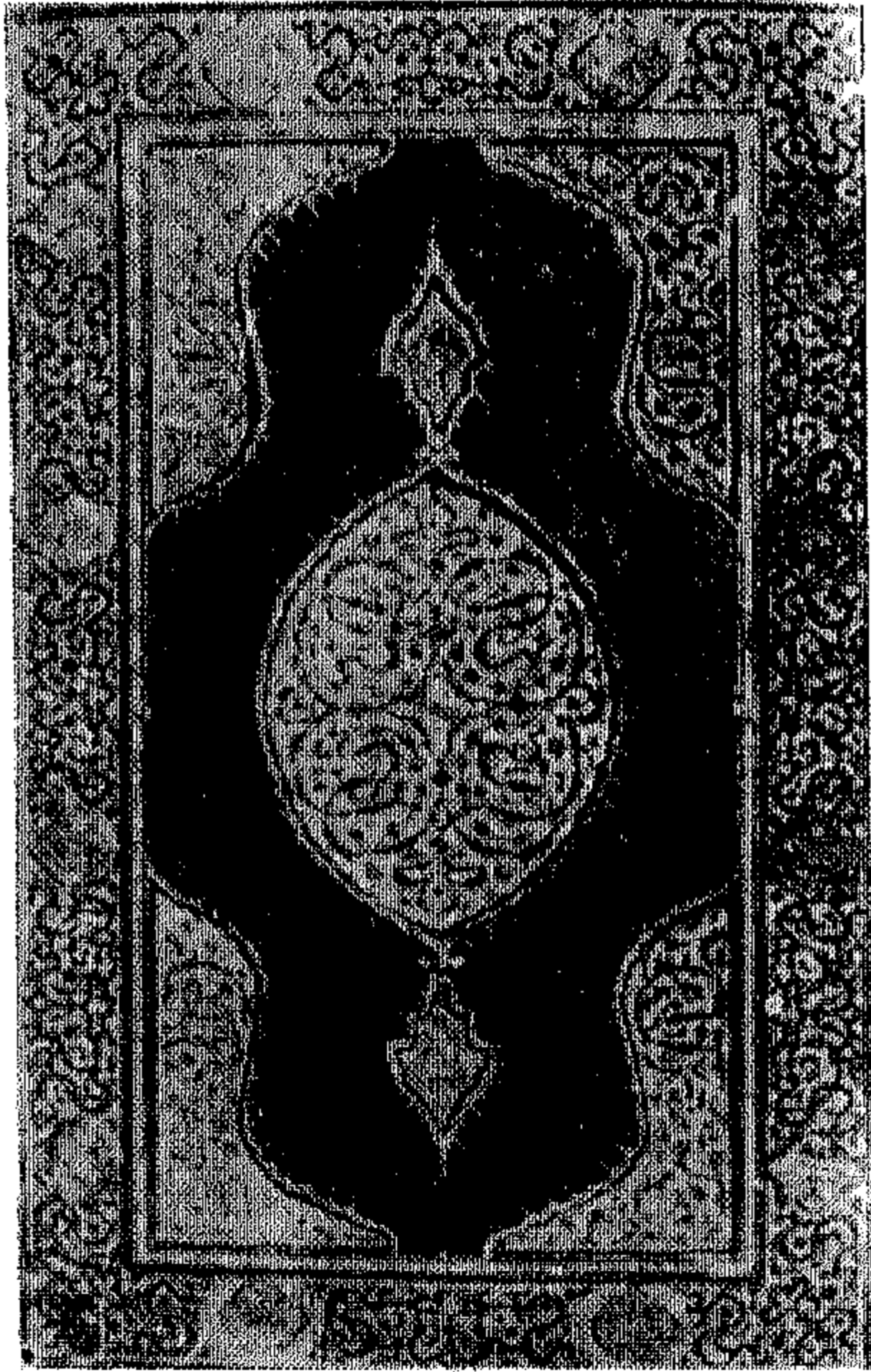
شكل (٨٥) صورة من مخطوطة من كتاب
المهرجان (سيرنامه) تمثل أربعة موسيقيين
يحملان آلاتهن الموسيقية من رسم لوني
- متحف طوبقابو



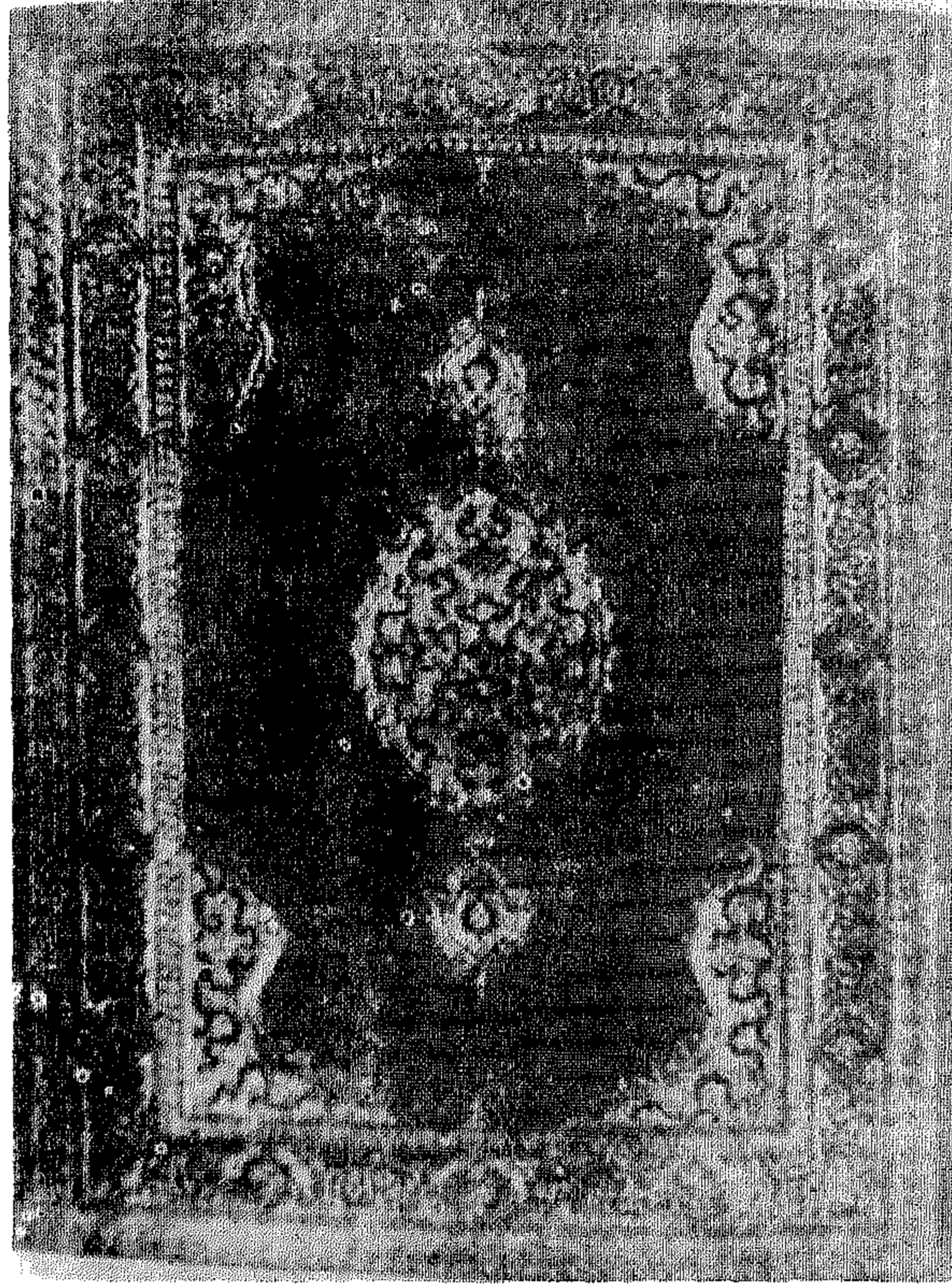
شكل (٨٨) غلاف مخطوط في متحف
طوبقابو مدهون باللاكيه



شكل (٨٧) مجموعة من جنود المخطوطات
في متحف طوبقابو منها ما هو مذهب
(الخامس من اليمين) ومنها ما صنع
بطريقة القالب



شكل (٨٩) غلاف مصحف مؤرخ
١٠٣٧هـ في متحف الفن الاسلامى
بإسطنبول



شکل (۹۰) غلاف مخطوط فی متحف
طوبقابو

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الايداع بدار الكتب ٨٧/٣٢٣٦

ISBN ٩٧٧ ٠١ - ١٣٢٣ - ٩

إن العناية بالفنون هي الفارق الواضح بين الإنسان
والحيوان والميزة التي تسمو بها حياتنا فوق حياة البهائم وإن
الاهتمام بها يصفى الذوق ويرهف الحس ويزكى في النفس
حب الجمال وهذه عناصر لا غنى لنا عنها إن شئنا أن نحيا
حياة إنسانية راقية .